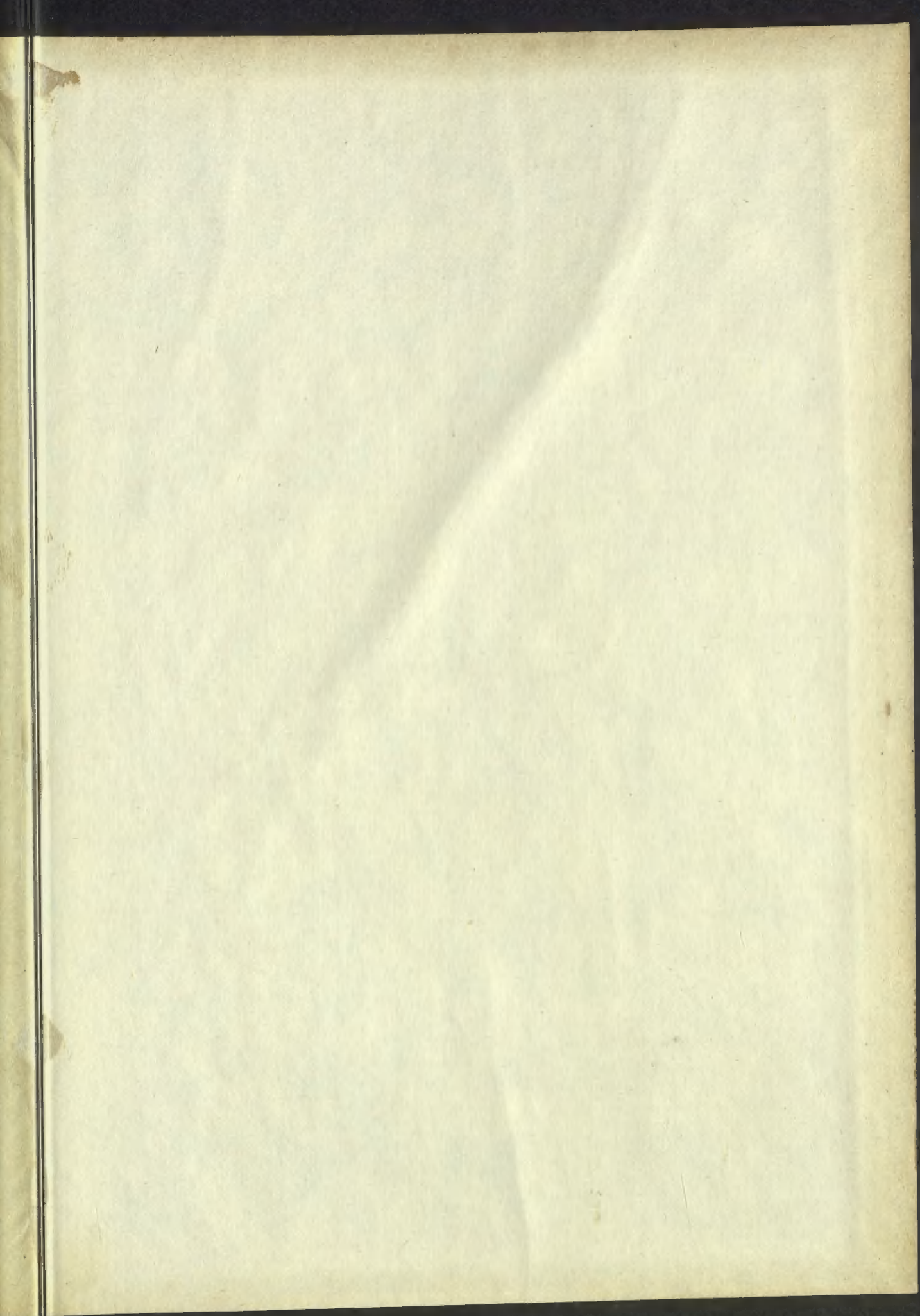


1951
2264

A.D.B. LIBRARY



297.207

I13982A

٧٠٦-٧

تفسير الخازن

لسمى

لباب التأويل في معاني التنزيل

لعلاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم البغدادى الشهير بالخازن
المتوفى سنة ٧٢٥ هـ

وبهامشه

تفسير البغوى

المعروف بمعالم التنزيل

لابى محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوى

المتوفى سنة ٥١٦ هـ

الجزء السادس

الطبعة الثانية

١٣٧٥ هـ - ١٩٥٥ م

مكتبة الطبع والنشر

شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابى الحلبي وأولاده بمصر

(يس) ونقرأ بإخفاء النون فهما ابن عامر والكسائي وأبو بكر وورش بخلف عنه في نون والقلم والباقون يظهران فيهما واختلفوا في تأويل يس حسب اختلافهم في حروف التهجي قال ابن عباس رضي الله عنهما قسم ويروى عنه أن معناه يا إنسان بلغة طي يعني محمدا صلى الله (٢) عليه وسلم وهو قول الحسن وسعيد بن جبير وجماعة وقال أبو العالية يارجل وقال أبو بكر الوراق

ياسيد البشر (والقرآن الحكيم إنك لمن المرسلين) أقسم الله بالقرآن بأن محمدا صلى الله عليه وسلم من المرسلين وهو رد على الكفار حيث قالوا لست مرسلًا (على صراط مستقيم) وهو خبر بعد خبر أي إنك لمن المرسلين وإنك على صراط مستقيم وقيل معناه إنك لمن المرسلين الذين هم على صراط مستقيم (تنزيل العزيز الرحيم) قرأ ابن عامر وحمزة والكسائي وحفص تنزيل بنصب اللام كأنه قال نزل تنزيلا وقرأ الآخرون بالرفع أي هو تنزيل العزيز الرحيم (لتنذر قوما ما أنذر آباؤهم) قيل هو ما للنبي أي لم تنذر آباؤهم لأن قريشا لم يأتهم نبي قبل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل ما بمعنى الذي أي لتنذر قوما بالذي أنذر آباؤهم (فهم غافلون) عن

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ

(قرآن كريم)

بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير سورة يس عليه الصلاة والسلام مكية

وهي ثلاث وثمانون آية وسبعائة وتسع وعشرون كلمة وثلاثة آلاف حرف عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ان لكل شيء قلبا وقلب القرآن يس» ومن قرأ يس كتب الله له بقراءتها قراءة القرآن عشر مرات أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وفي أسناده شيخ مجهول وعن معقل بن يسار قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «اقرأوا على موتاكم يس» أخرجه أبو داود وغيره .

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قول عز وجل (يس) قال ابن عباس هو قسم وعنه أن معناه يا إنسان بلغة طي يعني محمدا صلى الله عليه وسلم وقيل ياسيد البشر وقيل هو اسم للقرآن (والقرآن الحكيم) أي ذي الحكمة لأنه دليل ناطق بالحكمة وهو قسم وجوابه (إنك لمن المرسلين) أي أقسم بالقرآن أن محمدا صلى الله عليه وسلم من المرسلين وهو رد على الكفار حيث قالوا لست مرسلًا (على صراط مستقيم) معناه وإنك على صراط مستقيم وقيل معناه إنك لمن المرسلين الذين هم على طريقة مستقيمة (تنزيل العزيز الرحيم) يعني القرآن تنزيل العزيز في ملكه الرحيم بخلقه (لتنذر قوما ما أنذر آباؤهم) يعني لم تنذر آباؤهم لأن قريشا لم يأتهم نبي قبل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل معناه لتنذر قوما ما أنذر آباؤهم من العذاب (فهم غافلون) أي عما يرادهم من الإيمان والرشد (لقد حق القول) أي وجب العذاب (على أكثرهم فهم لا يؤمنون) فيه إشارة إلى إرادة الله تعالى السابقة فيهم فهم لا يؤمنون لما سبق لهم من القدر بذلك . قوله عز وجل (إنا جعلنا في أعناقهم أغلالا) نزلت في أبي جهل وصاحبيه المخزوميين وذلك أن

أبا جهل

الإيمان والرشد (لقد حق القول) وجب العذاب (على أكثرهم فهم لا يؤمنون) هذا

كقوله «ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين» (إنا جعلنا في أعناقهم أغلالا) نزلت في أبي جهل وصاحبيه المخزوميين وذلك أن أبا جهل كان قد حلف لئن رأى محمدا يصلي ليرضخن رأسه بالحجر وهو يصلي فأتاه يوما وهو يصلي ومعه حجر ليدمغه به فلما رفعه انثنت يده إلى عنقه ولزق الحجر بيده فلما عاد إلى أصحابه وأخبرهم بما رأى سقط الحجر فقال رجل من

بنى مخزوم أنا أقتله بهذا الحجر فأتاه وهو يصلي ليرميه بالحجر فأتى الله تعالى بصره فجعل يسمع صوته ولا يراه فرجع إلى أصحابه فلم يره حتى نادوه فقالوا له ما صنعت فقال ما رأيت ولقد سمعت صوته وحال بيني وبينه شيء كههيئة الفحل يخطر بذنبه لودنوت منه لا كلني فأنزل الله تعالى «إنا جعلنا في أعناقهم أغلالا» قال أهل المعاني هذا على طريق المثل ولم يكن هناك غل أراد منعناهم عن الإيمان بموانع فجعل الأغلال مثلا لذلك قال الفراء معناه إنا حبسناهم عن الإنفاق في سبيل الله كقوله تعالى «ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك» معناه لا تمسكها عن النفقة (فهى إلى الأذقان) وهى كناية عن الأيدي وإن لم يجر لها ذكر لأن الغل يجمع اليد إلى العنق معناه إنا جعلنا في أيديهم وأعناقهم أغلالا فهى إلى الأذقان (فهم مقمحون) والمقمح الذى رفع رأسه وغض بصره يقال بغير قامح إذا روى من الماء فأقح إذا رفع رأسه وغض (٣) بصره قال الأزهري أراد

أن أيديهم لما غلت إلى أعناقهم رفعت الأغلال أذقانهم ورءوسهم هم مرفوعوا الرؤوس برفع الأغلال إياها (وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا) قرأ حمزة والكسائي وحفص سدا بفتح السين وقرأ الآخرون بضمها (فأغشيناهم) فأغشيناهم من التغطية وهى التغطية (فهم لا يبصرون) سبيل الهدى (وسواء عليهم أن نذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون إنما تنذر من اتبع الذكر) يعنى إنما ينفع إنذارك من اتبع الذكر يعنى إنما ينفع إنذارك من اتبع الذكر يعنى إنما ينفع إنذارك من اتبع الذكر بما فيه (وخشى الرحمن بالغيث) أى تخافه فى السر والعلن (فبشره بمغفرة) يعنى لذنوبه (وأجر كريم) يعنى الجنة . قوله تعالى (إنا نحن نحيي الموتى) يعنى للبعث (ونكتب ما قدموا) أى من الأعمال من خير وشر (وآثارهم) أى ونكتب ما سئوا من سنة حسنة أو سيئة (م) عن جرير بن عبد الله البجلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من سن فى الإسلام سنة حسنة

أباجهل حلف لئن رأى محمدا صلى الله عليه وسلم يصلى ليرضخن رأسه بالحجارة فأتاه وهو يصلى ومعه حجر ليدمغه به فلما رفعه انثنت يده إلى عنقه ولزق الحجر بیده فلما رجع إلى أصحابه وأخبرهم بما رأى سقط الحجر فقال له رجل من بنى مخزوم أنا أقتله بهذا الحجر فأتاه وهو يصلي ليرميه بالحجر فأتى الله تعالى بصره فجعل يسمع صوته ولا يراه فرجع إلى أصحابه فلم يره حتى نادوه فقالوا له ما صنعت فقال ما رأيت ولقد سمعت صوته وحال بيني وبينه كههيئة الفحل يخطر بذنبه لودنوت منه لا كلني فأنزل الله تعالى إنا جعلنا في أعناقهم أغلالا قيل هذا على وجه التمثيل ولم يكن هناك غل أراد منعناهم عن الإيمان بموانع فجعل الأغلال مثلا لذلك وقيل حبسناهم عن الإنفاق في سبيل الله بموانع كالأغلال وقيل لأنها موانع حسية منعت كما يمنع الغل وقيل لأنها وصف في الحقيقة وهى ما سبزه الله عز وجل بهم فى النار (فهى) يعنى الأيدي (إلى الأذقان) جمع ذقن وهو أسفل اللحية لأن الغل يجمع اليد إلى العنق (فهم مقمحون) يعنى رافعوا رؤوسهم مع غض البصر وقيل أراد أن الأغلال رفعت رؤوسهم فهم مرفوعوا الرؤوس برفع الأغلال لها (وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا) معناه منعناهم عن الإيمان بموانع فهم لا يستطيعون الخروج من الكفر إلى الإيمان كالضروب أمامه وخلفه بالأسداد وقيل حبسناهم بالظلمة عن أذى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله تعالى (فأغشيناهم) يعنى فأغشيناهم (فهم لا يبصرون) يعنى سبيل الهدى (وسواء عليهم أن نذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون) يعنى من يرد الله أضلاله لم ينفعه الإنذار (إنما تنذر من اتبع الذكر) يعنى إنما ينفع إنذارك من اتبع القرآن فعلم بما فيه (وخشى الرحمن بالغيث) أى تخافه فى السر والعلن (فبشره بمغفرة) يعنى لذنوبه (وأجر كريم) يعنى الجنة . قوله تعالى (إنا نحن نحيي الموتى) يعنى للبعث (ونكتب ما قدموا) أى من الأعمال من خير وشر (وآثارهم) أى ونكتب ما سئوا من سنة حسنة أو سيئة (م) عن جرير بن عبد الله البجلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من سن فى الإسلام سنة حسنة

وهو الجنة (إنا نحن نحيي الموتى) عند البعث (ونكتب ما قدموا) من الأعمال من خير وشر (وآثارهم) أى ما سئوا من سنة حسنة أو سيئة قال النبي صلى الله عليه وسلم «من سن فى الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء ومن سن فى الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء» وقال قوم قوله نكتب ما قدموا وآثارهم أى خطاهم إلى المسجد روى عن أبي سعيد الخدرى قال شكت بنو سلمة بعد منازلهم من المسجد فأنزل الله تعالى «ونكتب ما قدموا وآثارهم» أخبرنا أحمد بن عبد الله الصالحى حدثنا أبو سعيد محمد بن عيسى الصيرفى حدثنا أبو العباس الأصم حدثنا محمد بن هشام بن ملابس النخعى حدثنا مروان الفزارى حدثنا حميد عن أنس رضى الله عنه قال «أراد بنو سلمة أن يتحولوا إلى قرب المسجد فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تعرى المدينة فقال يا بنى سلمة ألا تحسبون آثاركم فأقاموا» وأخبرنا عبد الواحد المليحى أنا أحمد بن عبد الله النعيمى أنا محمد بن يوسف حدثنا

محمد بن إسماعيل حدثنا محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة عن يزيد بن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى قال قال النبي صلى الله عليه وسلم «أعظم الناس أجرا في الصلاة أبعدهم فأبعدهم ممشي والذي ينتظر الصلاة حتى يصلبها مع الإمام أعظم أجرا من الذي يصلي ثم ينام» قوله تعالى (وكل شيء أحصيناه) حفظناه وعددناه وبينناه (في إمام مبين) وهو اللوح المحفوظ قوله عز وجل (واضرب لهم مثلا أصحاب القرية) يعني أذكر لهم شيئا مثل حالهم من قصة أصحاب القرية وهي إنطاكية (إذ جاءها المرسلون) يعني رسل عيسى عليه الصلاة والسلام قال العلماء بأخبار الأنبياء بعث عيسى رسولين من الحواريين إلى أهل مدينة إنطاكية فلما قربا من المدينة رأيا شيخا يرعى غنبا له وهو حبيب النجار صاحب يس فسلما عليه فقال الشيخ لهما من أنتم فقالا رسولا عيسى يدعوكم من عبادة الأوثان إلى عبادة الرحمن فقال أمعكما آية قال لا نعم نحن نشفي المريض ونبرئ الأكمة والأبرص بإذن الله فقال (٤) الشيخ إن لي ابنا مريضا منذ سنين قال فانطلق بنا نطلع على حاله فأتي بهما

إلى منزله ففسحا ابنه فقام في الوقت بإذن الله صحبنا ففتش الخبر في المدينة وشفي الله تعالى على أيديهما كثيرا من المرضى وكان لهم ملك قال وهب كان اسمه إنطيوخس وكان من ملوك الروم يعبد الأصنام قالوا فأنتهى الخبر إليه فدعاها فقال من أنتم قالوا رسولا عيسى قال وفيهم جثما قالوا ندعوكم من عبادة مالا يسمع ولا يبصر إلى عبادة من يسمع ويبصر فقال لهما أئنا إله دون آلهتنا قالوا نعم من أوجدك وآلهتك قال قوم احي أنظر في أمركما

فله أجراها وأجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء ومن سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء وقيل نكتب خطاهم إلى المسجد عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال «كانت بنو سلمة في ناحية من المدينة فأرادوا النقلة إلى قرب المسجد فنزلت هذه الآية إنا نحن نحي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن آثاركم تكتب فلم ينتقلوا» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب (خ) عن أنس رضي الله عنه قال أراد بنو سلمة أن يتحولوا إلى قرب المسجد فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تعرى المدينة فقال يا بني سلمة ألا تحتسبون آثاركم فأقاموا قوله تعرى يعني تخلى فترك عراء وهو الفضاء من الأرض الخالي الذي لا يستره شيء (م) عن جابر قال خلت البقاع حول المسجد فأراد بنو سلمة أن ينتقلوا قرب المسجد فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم يا بني سلمة دياركم تكتب آثاركم فقالوا ما يسرنا إذا تحولنا قوله بنو سلمة أي يا بني سلمة وقوله دياركم أي الزموا دياركم (ق) عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أعظم الناس أجرا في الصلاة أبعدهم فأبعدهم ممشي والذي ينتظر الصلاة حتى يصلبها مع الإمام أعظم أجرا من الذي يصلي ثم ينام» قوله تعالى (وكل شيء أحصيناه) أي حفظناه وعددناه وأثبتناه (في إمام مبين) يعني اللوح المحفوظ : قوله عز وجل (واضرب لهم مثلا) يعني صف لهم شيئا مثل حالهم من قصة (أصحاب القرية) يعني إنطاكية (إذ جاءها المرسلون) يعني رسل عيسى عليه الصلاة والسلام :

(ذكر

فتبعهما الناس فأخذوهما وضربوهما في السوق قال وهب بعث عيسى

هذين الرجلين إلى إنطاكية فأثابها فلم يصل إلى ملكها وطال مدة مقامهما ، فخرج الملك ذات يوم فكبرا وذكر الله فغضب الملك وأمر بهما فحبسا وجلد كل واحد منهما مائتي جلدة قالوا فلما كذب الرسولان وضربا بعث عيسى رأس الحواريين شمعون الصفا على أثرهما لينصرهما فدخل شمعون البلد متكررا فجعل يعاشر حاشية الملك حتى أنسوا به فرفعوا خبره إلى الملك فدعا فرضى عشرته وأنس به وأكرمه ثم قال له ذات يوم أيها الملك بلغني أنك حبست رجلين في السجن وضربتكما حين دعواك إلي غير دينك فهل كلمتهما وسمعت قولهما فقال الملك حال الغضب بيني وبين ذلك قال فإن رأى الملك دعاهما حتى نطلع على ماعندهما فدعاها الملك فقال لهما شمعون من أرسلكما إلى هاهنا قالوا الله الذي خلق كل شيء وليس له شريك فقال لهما شمعون فصفاه وأوجزا فقال إنه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فقال شمعون وما آيتكما قال ماتتمناه فأمر الملك حتى جاءوا بغلام مطموس العينين وموضع عينيه كالجهة فما زال يدعوان ربهما حتى انشق موضع البصر فأخذا

بندقتين من الطين فوضعاها في حدقتيه فصارتا مقلتين يبصر بهما فتعجب الملك فقال شمعون للملك إن أنت سألت آلهتك حتى تصنع صنيعا مثل هذا فيكون لك الشرف ولآهتك فقال الملك ليس لي عنك سر إن إلهنا الذي نعبد لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ولا ينفع وكان شمعون إذا دخل الملك على الصنم يدخل بدخوله ويصلي كثيرا ويتضرع حتى ظنوا أنه على ملتهم فقال الملك للمرسلين إن قدر إلهكم الذي تعبدانه على إحياء ميت آمنا به وبكما (٥) قالا إلهنا قادر على كل شيء

فقال الملك إن هاهنا ميتا مات منذ سبعة أيام ابن دهقان وأنا أخرته فلم أدفنه حتى يرجع أبوه وكان غائبا فجاءوا بالميت وقد تغير وأروح فجعلوا يدعوان ربهما علانية وجعل شمعون يدعو ربه سرا فقام الميت ؛ وقال إني قدمت منذ سبعة أيام ووجدت مشركا فدخات في سبعة أودية من النار وأنا أحذركم ما أنتم فيه فآمنوا بالله ثم قال فتحت لي أبواب السماء فنظرت فرأيت شابا حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة قال الملك ومن الثلاثة قال شمعون وهذان وأشار إلي صاحبيه فتعجب الملك لما علم فلما علم شمعون أن قوله أثر في الملك أخبره بالحال ودعاه إلى الإسلام فآمن الملك وآمن قوم كثير وكفر آخرون وقيل إن ابنة الملك كانت

(ذكر القصة في ذلك) قال العلماء بأخبار الأنبياء بعث عيسى عليه السلام رسولين من الحواريين إلى أهل انطاكية فلما قربا من المدينة رأيا شهقا يرعى غنيات له وهو حبيب النجار صاحب يس فسلما عليه فقال الشيخ لهما من أنما فقالا رسولا عيسى عليه الصلاة والسلام ندعوك من عبادة الأوثان إلى عبادة الرحمن فقال الشيخ لهما أمعكما آية قالا نعم نشق المريض ونبرئ الأكمه والأبرص بإذن الله قال الشيخ إن ابنا مريضا منذ سنين قالا فانطلق بنا نطلع على حاله فأتى بهما إلى منزله ففسحا ابنه فقام في الوقت بإذن الله تعالى صحيحا ففسحا الخبر في المدينة وشق الله تعالى على أيديهما كثير من المرضى وكان لهم ملك يعبد الأصنام اسمه انطيوخس وكان من ملوك الروم فأنتهى خبرهما إليه فدعاهما وقال من أنما قالا رسولا عيسى عليه الصلاة والسلام قال وفيم جئنا قالا ندعوك من عبادة مالا يسمع ولا يبصر إلى عبادة من يسمع ويبصر فقال ولنا إله دون آهتنا قالا نعم الذي أوجدك وآلهتك قال لهما قوما حتى أنظر في أمركما فتبعهما الناس فأخذوهما وضربوهما وقال وهب بعث عيسى عليه السلام هذين الرجلين إلى انطاكية فأتياها فلم يصلا إلى ملكها وطالت مدة مقامهما فخرج الملك ذات يوم فكبرا وذكر الله تعالى فغضب الملك وأمر بهما فحبسا وجلد كل واحد منهما مائتي جلدة فلما كذبا وضربا بعث عيسى عليه الصلاة والسلام رأس الحواريين شمعون الصفا على أثرهما ليبصرهما فدخل شمعون البلد متنكرا فجعل يعاشر حاشية الملك حتى أنسابه فرفعوا خبره إلى الملك فدعاه وأنسبه وأكرمه ورضي عشرته فقال للملك ذات يوم بلغني أنك حبست رجلين في السجن وضربتاهما حين دعواك إلى غير دينك فهل كلمتهما وسمعت قولهما فقال حال الغضب بيني وبين ذلك قال فإن رأى الملك دعاهما حتى نطلع على ما عندهما فدعاهما الملك فقال لهما شمعون من أرسلكما إلى هاهنا قالا الله الذي خلق كل شيء وليس له شريك فقال لهما شمعون فصفاه وأوجزا قالا إنه يفعل ما يشاء ويحكم أريد فقال شمعون وما آيتكما قال ماتتمناه فأمر الملك حتى جاءوا بغلام مطموس العينين وموضع عينيه كالجبهة فا زالا يدعوان ربهما حتى انشق موضع البصر فأخذ بندقتين من طين فوضعاها في حدقتيه فصارتا مقلتين يبصر بهما فتعجب الملك فقال شمعون للملك إن أنت سألت إلهك حتى يصنع لك مثل هذا كان لك الشرف ولاهلك فقال له الملك ليس لي عنك سر مكتوم فإن إلهنا الذي نعبد لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ولا ينفع وكان شمعون يدخل مع الملك على الصنم ويصلي ويتضرع حتى ظنوا أنه على ملتهم فقال الملك للرسولين إن قدر إلهكما الذي تعبد إنه على إحياء ميت آمنا به وبكما قالا إلهنا قادر على كل شيء فقال الملك إن هاهنا ميتا قد مات منذ سبعة أيام ابن دهقان وأنا أخرته فلم أدفنه حتى يرجع أبوه وكان غائبا فجاءوا بالميت وقد تغير وأروح فجعلوا يدعوان ربهما علانية وشمعون يدعو ربه

قد توفيت ودفنت فقال شمعون للملك أطلب من هذين الرجلين أن يحيا ابنتك فطلب منهما الملك ذلك فقاما وصليا ودعوا وشمعون معهما في السر فأحيا الله المرأة وانشق القبر عنها فخرجت وقالت أسلموا فإنهما صادقان قالت ولا أظنكم تسلمون ثم طلبت من الرسولين أن يردها إلى مكانها فذرا ترابا على رأسها وعادت إلى قبرها كما كانت وقال ابن إسحاق عن كعب ووهب بل كفر الملك وأجمع هو وقومه على قتل الرسل فبلغ ذلك حبيبا وهو على باب المدينة الأقصى فجاء يسعى إليهم

يدكرهم ويدعوهم إلى طاعة المرسلين فذلك قوله تعالى (إذ أرسلنا إليهم اثنين) وقال وهب اسمهما يوحنا وبولس (فكذبوهما فعززنا) يعني ققوينا (بثالث) برسول ثالث وهو شمعون وقرأ أبو بكر عن عاصم فعززنا بالتخفيف وهو بمعنى الأول كقولك شددنا وشددنا بالتخفيف والتثقيب وقيل أي فغلبناهم من قولهم من عزبز وقال كعب الرسولان صادق وصدوق والثالث شلوم وإنما أضاف الله الإرسال إليه لأن عيسى إنما بعثهم بأمره تعالى (فقالوا) جميعا لأهل إنطاكية (إنا إليكم مرسلون قالوا ما أنتم إلا بشر مثلنا وما أنزل الرحمن من شيء إن أنتم إلا تكذبون) ما أنتم إلا كاذبون فيما تزعمون (قالوا ربنا يعلم إنا إليكم لمرسلون وما علينا إلا البلاغ المبين قالوا إنا ^(٦) تطيرنا بكم) تشاء منا بكم وذلك أن المطر حبس عنهم حين قدم الرسل عليهم

فقالوا أصابنا هذا بشؤمكم (لئن لم تنتهوا لرجمنكم) لقتلنكم وقال قتادة بالحجارة (وليمسكنكم منا عذاب أليم قالوا طأركم معكم) يعني شؤمكم معكم بكفركم وتكذيبكم يعني أصابكم الشؤم من قبلكم وقال ابن عباس والضحاك حظكم من الخير والشر (أئن ذكرتم) يعني وعظم بالله وهذا استفهام محذوف الجواب إن ذكرتم وعظم بالله تطيرتم بنا وقرأ أبو جعفر أن بفتح الهمزة اللينة ذكرتم بالتخفيف (بل أنتم قوم مسرفون) (بل أنتم قوم مسرفون) مشركون مجاوزون الحد قوله عز وجل (وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى) وهو حبيب النجار وقال السدي كان قصارا وقال وهب

سرا فقام الميت وقال إني ميت منذ سبعة أيام ووجدت مشركا فأدخلت في سبعة أودية من النار وأنا أحذركم ما أنتم عليه فآمنوا بالله ثم قال فتحت أبواب السماء فنظرت شهابا حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة قال الملك ومن الثلاثة قال شمعون وهذان وأشار بيده إلى صاحبيه فعجب الملك من ذلك فلما علم شمعون أن قوله قد أثر في الملك أخبره بالخال ودعاه فآمن الملك وآمن معه قوم وكفر آخرون وقيل بل كفر الملك وأجمع على قتل الرسل هو وقومه فبلغ ذلك حبيبا وهو على باب المدينة فجاء يسعى إليهم يذكرهم ويدعوهم إلى طاعة المرسلين فذلك قوله تعالى (إذ أرسلنا إليهم اثنين فكذبوهما) قال وهب اسمهما يوحنا وبولس وقال كعب صادق وصدوق (فعززنا بثالث) يعني ققوينا برسول ثالث وهو شمعون وقيل شلوم وإنما أضاف الله تعالى الإرسال إليه لأن عيسى عليه الصلاة والسلام إنما بعثهم بأذن الله عز وجل (فقالوا) يعني الرسل جميعا لأهل إنطاكية (إنا إليكم مرسلون) قالوا ما أنتم إلا بشر مثلنا وما أنزل الرحمن من شيء (يعني لم يرسل رسولا) (إن أنتم إلا تكذبون) يعني فيما تزعمون (قالوا ربنا يعلم إنا إليكم لمرسلون) يعني وإن كذبتمونا (وما علينا إلا البلاغ المبين) أي بالآيات الدالة على صدقنا (قالوا إنا تطيرنا بكم) أي تشاء منا منكم وذلك لأن المطر حبس عنهم فقالوا أصابنا ذلك بشؤمكم (لئن لم تنتهوا) أي تسكتوا عنا (لرجمنكم) يعني لقتلنكم وقيل بالحجارة (وليمسكنكم منا عذاب أليم) قالوا طأركم معكم يعني شؤمكم معكم بكفركم وتكذيبكم يعني أصابكم الشؤم من قبلكم وقال ابن عباس حظكم من الخير والشر (أئن ذكرتم) معناه اطيروا لأن ذكرتم وعظم (بل أنتم قوم مسرفون) أي في ضلالكم وشرككم متجاوزون في غيركم : قوله عز وجل (وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى) هو حبيب النجار وقيل كان قصارا وقال وهب كان يعمل الحرير وكان سقيما قد أسرع فيه الجذام وكان منزله عند أقصى باب من أبواب المسجد وكان مؤمنا ذا صدقة يجمع كسبه فإذا أمسى قسمه نصفين نصف لعياله ويتصدق بنصفه فلما بلغه أن قومه كذبوا الرسل وقصدوا قتلهم جاءهم (قال يا قوم اتبعوا المرسلين) وقيل كان في غار يعبد الله فلما بلغه خبر الرسل أتاهم وأظهر دينه وقال لهم أتساءلون على هذا أجرا قالوا لا فأقبل على قومه وقال يا قوم اتبعوا المرسلين (اتبعوا من لا يستلکم أجرا وهم مهتدون) أي لا تحسرون معهم شيئا من دنياكم وترهبون صحة دينكم فيحصل لكم

كان رجلا يعمل الحرير وكان سقيما قد أسرع فيه الجذام وكان منزله عند أقصى باب من أبواب المدينة وكان مؤمنا ذا صدقة يجمع كسبه إذا أمسى فيقسمه نصفين فيطعم نصف لعياله ويتصدق بنصفه فلما بلغه أن قومه قد قصدوا قتل الرسل جاءهم (قال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يستلکم أجرا وهم مهتدون) قال قتادة : كان حبيب في غار يعبد الله فلما بلغه خبر الرسل أتاهم فأظهر دينه فلما انتهى حبيب إلى الرسل قال لهم أتساءلون على هذا أجرا قالوا لا فأقبل على قومه فقال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يستلکم أجرا وهم مهتدون ، فلما قال ذلك قالوا له

وأنت مخالفت لديننا ومتابع دين هؤلاء الرسل ومؤمن بإلههم فقال (ومالي لأعبد الذي فطرني وإليه ترجعون) قرأ حمزة ويعقوب مالى بإسكان الياء والآخرين بفتحها قيل أضاف الفطرة إلى نفسه والرجوع إليهم لأن الفطرة أثر النعمة وكانت عليه أظهر وفي الرجوع معنى الزجر وكان بهم أليق وقيل إنهم لما قال اتبعوا المرسلين أخذوه فرفعوه إلى الملك ، فقال له الملك أفأنت تتبعهم فقال ومالي لأعبد الذي فطرني يعنى وأى شئ بي إذا لم أعبد خالقي وإليه ترجعون تردون عند البعث فيجزىكم بأعمالكم (أأخذ من دونه آلهة) استفهام بمعنى الإنكار أى لاأأخذ من دونه آلهة (إن يردن الرحمن بضر) بسوء ومكروه (لا تغن عني) لا تدفع عني (شفاعتهم شيئا) أى لاشفاعة لها أصلا فتغنى (ولا ينقذون) من ذلك المكروه وقيل لاينقذون من العذاب لو عذبني الله إن فعلت ذلك (إني إذا لفي ضلال مبين) خطأ ظاهر (إني آمنت بربكم فاسمعون) (٧)

يعنى فاسمعوا مني فلما قال ذلك وثب القوم عليه وثبة رجل واحد فقتلوه قال ابن مسعود وطمثوه بأرجلهم حتى خرج قصبه من دبره قال السدى كانوا يرمونه بالحجارة وهو يقول اللهم إهد قومي حتى قطعوه وقتلوه وقال الحسن خرقوا خرقاتي حلقة فعلقوه بسور من سور المدينة وقبره بإنطاكية فأدخله الله الجنة وهو حي فيها برزق فذلك قوله (قيل ادخل الجنة) فلما أفضى إلى الجنة ورأى نعيمها الجنة (قال ياليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين) تمنى أن يعلم قومه أن الله تعالى غفر له وأكرمه ليرغبوا في دين الرسل فلما قتل غضب الله عز وجل له فعجل لهم العقوبة فأمر جبريل عليه الصلاة والسلام فصاح بهم صيحة واحدة فأتوا عن آخرهم فذلك قوله تعالى (وما أنزلنا على قومه من بعده من جند من السماء) يعنى الملائكة (وما كنا منزلين) أى ما كنا لنفعل هذا بل الأمر في إهلاكهم كان أيسر مما تظنون ثم بين عقوبتهم فقال تعالى (إن كانت إلا صيحة واحدة) قال المفسرون أخذ جبريل بعضا دق باب المدينة وصاح بهم صيحة واحدة (فإذا هم خامدون) أى ميتون (ياحسرة على العباد) يعنى يالها حسرة وندامة وكآبة على العباد والحسرة أن يركب الإنسان من شدة الندم مالا نهاية له حتى يبقى قلبه حسيرا قيل تحسروا على أنفسهم لما عاينوا من العذاب حيث لم يؤمنوا بالرسل الثلاثة فتمنوا الإيمان حيث لم ينفعهم وقيل تتحسروا عليهم الملائكة حيث لم يؤمنوا بالرسل وقيل يقول الله تعالى يا حسرة على العباد يوم القيامة حيث لم يؤمنوا بالرسل ثم بين سبب تلك

خير الدنيا والآخرة فلما قال ذلك قالوا له أو أنت مخالفت لديننا ومتابع دين هؤلاء الرسل ومؤمن بإلههم فقال (ومالي لأعبد الذي فطرني وإليه ترجعون) قيل أضاف الفطرة إلى نفسه والرجوع إليهم لأن الفطرة أثر النعمة وكانت عليه أظهر والرجوع فيه معنى الزجر فكان بهم أليق وقيل معناه وأى شئ بي إذا لم أعبد خالقي وإليه تردون عند البعث فيجزىكم بأعمالكم (أأأخذ من دونه آلهة) أى لاأأخذ من دونه آلهة (إن يردن الرحمن بضر) أى بسوء ومكروه (لا تغن عني) أى لا تدفع عني (شفاعتهم شيئا) أى لاشفاعة لها فتغنى عني (ولا ينقذون) أى من ذلك المكروه وقيل من العذاب (إني إذا لفي ضلال مبين) أى خطأ ظاهر (إني آمنت بربكم فاسمعون) أى فاشهدوا لي بذلك قيل هو خطاب للرسل وقيل هو خطاب لقومه فلما قال ذلك وثب القوم عليه وثبة رجل واحد فقتلوه قال ابن مسعود وطمثوه بأرجلهم حتى خرج قصبه من دبره وقيل كانوا يرمونه بالحجارة وهو يقول اللهم إهد قومي حتى أهلكوه وقبره بإنطاكية فلما لقي الله تعالى (قيل) له (ادخل الجنة) فلما أفضى إلى الجنة ورأى نعيمها (قال ياليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين) تمنى أن يعلم قومه أن الله تعالى غفر له وأكرمه ليرغبوا في دين الرسل فلما قتل غضب الله عز وجل له فعجل لهم العقوبة فأمر جبريل عليه الصلاة والسلام فصاح بهم صيحة واحدة فأتوا عن آخرهم فذلك قوله تعالى (وما أنزلنا على قومه من بعده من جند من السماء) يعنى الملائكة (وما كنا منزلين) أى ما كنا لنفعل هذا بل الأمر في إهلاكهم كان أيسر مما تظنون ثم بين عقوبتهم فقال تعالى (إن كانت إلا صيحة واحدة) قال المفسرون أخذ جبريل بعضا دق باب المدينة وصاح بهم صيحة واحدة (فإذا هم خامدون) أى ميتون (ياحسرة على العباد) يعنى يالها حسرة وندامة وكآبة على العباد والحسرة أن يركب الإنسان من شدة الندم مالا نهاية له حتى يبقى قلبه حسيرا قيل تحسروا على أنفسهم لما عاينوا من العذاب حيث لم يؤمنوا بالرسل الثلاثة فتمنوا الإيمان حيث لم ينفعهم وقيل تتحسروا عليهم الملائكة حيث لم يؤمنوا بالرسل وقيل يقول الله تعالى يا حسرة على العباد يوم القيامة حيث لم يؤمنوا بالرسل ثم بين سبب تلك

ليرغبوا في دين الرسل فلما قتل حبيب غضب الله له وعجل لهم النعمة فأمر جبريل فصاح بهم صيحة واحدة فأتوا عن آخرهم فذلك قوله (وما أنزلنا على قومه من بعده من جند من السماء) يعنى الملائكة (وما كنا منزلين) وما كنا نفعل هذا بل الأمر في إهلاكهم كان أيسر مما يظنون وقيل معناه وما أنزلنا على قومه من بعده أى على قوم حبيب من بعد قتله من جند وما كنا منزلين نزلهم على الأمم إذا أهلكناهم كالطوفان والصاعقة والريح ثم بين عقوبتهم فقال تعالى (إن كانت إلا صيحة واحدة) وقرأ أبو جعفر صيحة واحدة بالرفع جعل الكون بمعنى الوقوع قال المفسرون أخذ جبريل بعضا دق باب المدينة ثم صاح بهم صيحة واحدة (فإذا هم خامدون) ميتون (ياحسرة على العباد) قال عكرمة يعنى يا حسرتهم على أنفسهم والحسرة شدة الندامة وفيه قولان أحدهما يقول الله تعالى يا حسرة وندامة وكآبة على العباد يوم القيامة حين لم يؤمنوا بالرسل والآخر

أثـه من قول الهالكين قال أبو العالية لما عاينوا العذاب قالوا يا خسرأ أي ندامة على العباد يعني على الرسل الثلاثة حيث لم يؤمنوا بهم فتمنوا الإيمان حين لم ينفعهم قال الأزهرى الحسرة لاتدعى ودعاؤها تنبيه المخاطبين وقيل العرب تقول يا خسرأ وياعجبا على طريق المبالغة والنداء عندهم بمعنى التنبيه فكأنه يقول أيها العجب هذا وقتك وأيتها الحسرة هذا أوانك وحقيقة المعنى أن هذا زمان الحسرة والتعجب ثم بين سبب الحسرة والندامة فقال (مايأتيهم من رسول إلا كانوا به يستهزءون ألم يروا) ألم يخبروا يعني أهل مكة (كم أهلكنا قبلهم من القرون) والقرن أهل كل عصر سمووا بذلك لاقتراهم في الوجود (أنهم إلههم لا يرجعون) أي لا يعودون إلى الدنيا أفلا يعتبرون بهم (وإن كل لما جميع) قرأ عاصم وحزمة لما بالتشديد هاهنا وفي الزخرف والطارق وافق ابن عامر إلا في الزخرف ووافق أبو جعفر في الطارق وقرأ الآخرون بالتخفيف فمن شدد جعل إن بمعنى الجحد ولما بمعنى (أ) إلا تقديره وما كل إلا جميع ؛ ومن خفف جعل أن للتحقيق وما صلة

مجازه كل جميع (لدينا
محضرون وآية لهم الأرض
الميتة أحييناها) بالمطر
(وأخرجنا منها حبا)
يعنى الحنطة والشعير وما
أشبههما (فنهيا كلون)
أى من الحب (وجعلنا
فيها جنات) بساتين
(من نخيل وأعناب
وفجرونا فيها) فى الأرض
(من العيون ليا كلوا
من ثمره) أى من الثمر
الحاصل بالماء (وما علمته)
قرأ حمزة والكسائى
وأبو بكر عملت بغير هاء
وقرأ الآخرون عملته
بالحاء أى يا كلون من
الذى عملته (أيدىهم)
من الزرع والغرس والهاء
عائدة إلى ما لى هى

معنى الذى وقيل ما للنفى فى قوله وما عملته أيديهم ،

يعني الذي وقيل مالم تنق في قوله وما علمته أيديهم ،
عن
أي وجدوها معمولة ولم تعمله أيديهم ولا صنع لهم فيها وهذا معنى قول الضحاك ومقاتل وقيل أراد العيون والأنهار التي لم
تعملها يد خلق مثل دجلة والفرات والنيل ونحوها (أفلا يشكرون) نعمة الله (سبحان الذي خلق الأزواج كلها) أي الأصناف
كلها (ما تنبت الأرض) من الثمار والحبوب (ومن أنفسهم) يعني الذكور والإناث (ومما لا يعلمون) مما خلق من الأشياء
من دواب البر والبحر (وآية لهم) تدل على قدرتنا (الليل نسلخ) نزع ونكشط (منه النهار فإذا هم مظلمون) داخلون في
الظلمة ومعناه نذهب النهار ونجئ بالليل وذلك أن الأصل هي الظلمة والنهار داخل عليها فإذا غربت الشمس سلخ النهار
من الليل فظهر الظلمة (والشمس تجري لمستقر لها) أي إلى مستقر لها قيل إلى انتهاء سيرها عند انقضاء الدنيا وقيام الساعة
وقيل إنها تسير حتى تنتهي إلى أبعد مغاربها ثم ترجع فذلك مستقرها لأنها لا تتجاوزها وقيل مستقرها نهاية ارتفاعها في السماء

في الصيف وهاية هبوطها في الشتاء وقد صرح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «مستقرها تحت العرش» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف أنا محمد بن إسماعيل أنا الحميدي أنا وكيع عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال «سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله «والشمس تجري لمستقر لها قال مستقرها تحت العرش» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف أنا محمد بن إسماعيل أنا الحميدي أنا وكيع ثنا سفيان عن الأعمش عن إبراهيم عن أبيه عن أبي ذر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي ذر حين غربت الشمس «أتدري أين تذهب قال قلت الله ورسوله أعلم قال فإنها تذهب حتى تسجد تحت (٩) العرش فتستأذن فيؤذن لها ويوشك أن تسجد

فلا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك قوله تعالى «والشمس تجري لمستقر لها» (ذلك تقدير العزيز العليم) وروى عمرو بن دينار عن ابن عباس «والشمس تجري لمستقر لها» وهي قراءة ابن مسعود أي لا قرار لها ولا وقوف فهي جارية أبداً ذلك تقدير العزيز العليم (والقمر قدرناه أي قدرنا له قرأ ابن كثير ونافع وأهل البصرة القمر برفع الراء لقوله وآية لهم الليل والشمس والقمر وقرأ الآخرون بالنصب لقوله قدرناه أي قدرنا القمر (منازل) وقد ذكرنا أسامي المنازل

عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه أبو ذر قال «سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله والشمس تجري لمستقر لها قال مستقرها تحت العرش : وفي رواية قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي ذر حين غربت الشمس أتدري أين تذهب الشمس قال الله ورسوله أعلم قال إنها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأذن فيؤذن لها ويوشك أن تسجد فلا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك قوله تعالى : والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم» أخرجاه في الصحيحين قال الشيخ محي الدين النووي اختلف المفسرون فيه فقال جماعة بظاهر الحديث قال الواحدى فعلى هذا القول إذا غربت الشمس كل يوم استقرت تحت العرش إلى أن تطلع وقيل تجري إلى وقت لها وأصل لا يتعداه وعلى هذا مستقرها انتهاء سيرها عند انقضاء الدنيا وأما سجود الشمس فهو تمييز وإدراك يخلقه الله تعالى فيها والله أعلم (ذلك) يعني الذي ذكر من جرى الشمس على ذلك التقدير والحساب الذي يكل النظر عن استخراجها وتحجير الأفهام عن استنباطه (تقدير العزيز) يعني الغالب بقدرته على كل شيء مقدور (العليم) يعني المحيط علماً بكل شيء . قوله تعالى (والقمر قدرناه منازل) يعني قدرناه له منازل وهي ثمانية وعشرون منزلاً ينزل كل ليلة في منزل منها لا يتعداه يسير فيها من ليلة المستهل إلى الثامنة والعشرين ثم يستتر ليلتين أو ليلة إذا نقص فإذا كان في آخر منزله رق وتقوس فذلك قوله تعالى (حتى عاد كالعرجون القديم) وهو العود الذي عليه شمار يخ العذق إلى منبته من النخلة والقديم الذي أتى عليه الحول فإذا قدم عتق ويبس وتقوس واصفر فشبه القمر به عند انتهائه إلى آخر منزله (لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر) يعني لا يدخل النهار على الليل قبل انقضائه ولا يدخل الليل على النهار قبل انقضائه وهو قوله تعالى (ولا الليل سابق النهار) يعني هما يتعاقبان بحساب معلوم لا ينبغي أحدهما قبل وقته وقيل لا يدخل أحدهما في سلطان الآخر فلا تطلع الشمس بالليل ولا يطلع القمر بالنهار وله ضوء فإذا اجتمعا وأدرك أحدهما صاحبه قامت القيامة وقيل معناه أن الشمس لا تجتمع مع القمر في فلك واحد ولا يتصل ليل بليل لا يكون بينهما نهار فاصل (وكل في فلك يسبحون) أي والشمس والقمر في فلك يسبحون . قوله عز وجل (وآية لهم أنا حملنا ذريتهم) يعني أولادهم

(٢ - خازن بالبغوى - سادس) في سورة يونس فإذا صار القمر إلى آخر المنازل دق فذلك قوله (حتى عاد كالعرجون القديم) والعرجون عود العذق الذي عليه الشماريخ فإذا قدم وعتق ويبس واصفر فشبه القمر في دقته وصفوته في آخر المنازل به (لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر) أي لا يدخل النهار على الليل قبل انقضائه ولا يدخل الليل على النهار قبل انقضائه وهو قوله تعالى (ولا الليل سابق النهار) أي هما يتعاقبان بحساب معلوم لا ينبغي أحدهما قبل وقته . وقيل لا يدخل أحدهما في سلطان الآخر لا تطلع الشمس بالليل ولا يطلع القمر بالنهار وله ضوء وإذا اجتمعا وأدرك كل واحد منهما صاحبه قامت القيامة وقيل (لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر) أي تجتمع معه في فلك واحد ولا الليل سابق النهار أي لا يتصل ليل بليل لا يكون بينهما نهار فاصل (وكل في فلك يسبحون) يجرون (وآية لهم أنا حملنا ذريتهم) قرأ أهل المدينة والشام ويعقوب

ذرياتهم يجمع وقرأ الآخرون ذريتهم على التوحيد فمن جمع كسر التاء ومن لم يجمع نصبها والمراد بالذرية الآباء والأجداد واسم الذرية يقع على الآباء كما يقع على الأولاد (في الفلك المشحون) أى المملوء وأراد سفينة نوح وهؤلاء من نسل من حمل مع نوح وكانوا في أصلابهم (وخلقنا لهم من مثله ما يركبون) قيل أراد به السفن التي عملت بعد سفينة نوح على هيئتها وقيل أراد به بالسفن الصغار التي تجرى في الأنهار فهي في الأنهار كالفلك الكبير في البحار هذا قول قتادة والضحاك وغيرهما وروى عن ابن عباس أنه قال « وخلقنا لهم من مثله ما يركبون » يعنى الإبل فالإبل في البر كالسفن في البحر (وإن نشأ نغرقهم فلا صريخ) أى لا مغيث (لهم ولا هم ينقذون) (١٠) ينجون من الغرق قال ابن عباس ولا أحد ينقذهم من عذابي (إلا رحمة

منا ومتاعا إلى حين)
إلى انقضاء آجالهم يعنى
إلا أن يرحمهم ويمتعمهم
إلى حين آجالهم (وإذا
قيل لهم اتقوا ما بين
أيديكم وما خلفكم) قال
ابن عباس ما بين أيديكم
يعنى الآخرة فاعملوا لها
وما خلفكم يعنى من
الدنيا فاحذروها ولا
تغفروا بها وقيل ما بين
أيديكم وقائع الله فيمن
كان قبلكم من الأمم
وما خلفكم عذاب
الآخرة وهو قول
قتادة ومقاتل (لعلكم
ترحمون) والجواب
محذوف تقديره إذا قيل
لهم هذا أعرضوا عنه
دليله ما بعده (وما
تأتيتهم من آية من آيات
ربهم) أى دلالة على
صدق محمد صلى الله

(في الفلك المشحون) يعنى المملوء (وخلقنا لهم من مثله) يعنى مثل الفلك (ما يركبون) يعنى من الإبل
وهى سفائن البر وقيل أراد بالفلك المشحون سفينة نوح عليه الصلاة والسلام ومعنى الآية أن الله
عز وجل حمل آباءهم الأقدمين في أصلاب الذين كانوا في السفينة فكانوا ذرية لهم ومنه
قول العباس :

بل نطفة تركب السفين وقد ألقم نسرا وأهله الغرق

وإنما ذكر ذريتهم دونهم لأنه أبلغ في الامتنان عليهم وأبلغ في التعجب من قدرته فعلى هذا القول
يكون قوله من مثله أى من مثل ذلك الفلك ما يركبون أى من السفن والزوارق في الأنهار
الكبار والصغار (وإن نشأ نغرقهم فلا صريخ لهم) يعنى لا مغيث لهم (ولا هم ينقذون) يعنى
ينجون من الغرق قال ابن عباس ولا أحد ينقذهم من عذابي (إلا رحمة منا ومتاعا إلى حين)
يعنى إلا أن يرحمهم الله ويمتعمهم إلى انقضاء آجالهم (وإذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما
خلفكم) قال ابن عباس ما بين أيديكم يعنى الآخرة فاعملوا لها وما خلفكم يعنى الدنيا فاحذروها
ولا تغفروا بها . وقيل ما بين أيديكم يعنى وقائع الله تعالى بمن كان قبلكم من الأمم وما خلفكم
يعنى الآخرة (لعلكم ترحمون) أى لتكفروا على رجاء الرحمة وجواب إذا محذوف تقديره
وإذا قيل لهم اتقوا أعرضوا ويدل على الحذف قوله تعالى (وما تأتيتهم من آية من آيات ربهم)
أى دلالة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم (إلا كانوا عنها معرضين) قوله عز وجل (وإذا
قيل لهم أنفقوا مما رزقكم) أى مما أعطاكم (الله) نزلت في كفار قريش وذلك أن المؤمنين قالوا
لكفار مكة أنفقوا على المساكين مما زعمتم أنه لكم وهو ما جعلوه لله من خروثهم
وأنعامهم (قال الذين كفروا للذين آمنوا أنطعم) أى أنرزق (من لو يشاء الله أطعمه) أى رزقه
قيل كان العاص بن وائل السهمي إذا سأله المسكين قال له اذهب إلى ربك فهو أولى مني بك
ويقول قد منعه أفأطعمه أنا ومعنى الآية أنهم قالوا لو أراد الله أن يرزقهم لرزقهم فنحن نوافق
مشيئة الله فيهم فلا نطعم من لم يطعمه وهذا مما يتمسك به البخلاء يقولون لا نعطي من حرمه
الله وهذا الذى يزعمون باطل لأن الله تعالى أغنى بعض الخلق وأفقر بعضهم ابتلاء فنع الدنيا
من الفقير لا بخلا وأعطى الدنيا الغنى لاستحقاقا وأمر الغنى بالانفاق لا حاجة إلى ماله ولكن

ليبلو

عليه وسلم (إلا كانوا عنها معرضين وإذا قيل لهم

أنفقوا مما رزقكم الله) أعطاكم الله (قال الذين كفروا للذين آمنوا أنطعم) أنرزق (من لو يشاء الله أطعمه) وذلك أن
المؤمنين قالوا لكفار مكة أنفقوا على المساكين مما زعمتم من أموالكم أنه لله وهو ما جعلوه لله من خروثهم وأنعامهم قالوا
أنطعم أنرزق من لو يشاء الله أطعمه رزقه ثم لم يرزقه مع قدرته عليه فنحن نوافق مشيئة الله فلا نطعم من لم يطعمه الله
وهذا مما يتمسك به البخلاء يقولون لا نعطي من حرمه الله وهذا الذى يزعمون باطل لأن الله أغنى بعض الخلق وأفقر بعضهم
ابتلاء فنع الدنيا من الفقير لا بخلا وأمر الغنى بالانفاق لا حاجة إلى ماله ليبلو الغنى بالفقر فيما أمر وفرض له في مال الغنى
ولا اعتراض لأحد على مشيئة الله وحكمه في خلقه

(إن أنتم إلا في ضلال مبين) يقول الكفار للمؤمنين ما أنتم إلا في خطأ بين في اتباعكم محمدا وترك ما نحن عليه (ويقولون متى هذا الوعد) أي القيامة والبعث (إن كنتم صادقين) قال الله تعالى (ما ينظرون) أي ما ينتظرون (إلا صيحة واحدة) قال ابن عباس يريد النفخة الأولى (تأخذهم وهم يخصمون) يعني يختصمون في أمر الدنيا من البيع والشراء ويتكلمون في المجالس والأسواق قرأ حمزة يخصمون بسكون الخاء وتخفيف الصاد أي يغلب بعضهم بعضا بالخصام وقرأ الآخرون (١١) بتشديد الصاد أي يختصمون

أدغمت التاء في الصاد ثم ابن كثير ويعقوب وورش يفتحون الخاء بنقل حركة التاء المدغمة إليها ويجزها أبو جعفر وقالون يروم فتحة الخاء أبو عمرو وقرأ الباقون بكسر الخاء وروينا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «لنقومن الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه ولا يطويانه ولنقومن الساعة وقد رفع رجل أكلته إلى فيه فلا يطعمهما» أخرجه البخاري وهو قوله عز وجل (فلا يستطيعون توصية) أي لا يقدر على الرجوع إلى أهلهم لأن الساعة لا تمهلهم بشيء (ونفخ في الصور) هذه النفخة الثانية وهي نفخة البعث وبين النفختين أربعون سنة (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما بين النفختين أربعون قالوا يا أبا هريرة أربعين يوما قال أبيت قالوا أربعين شهرا قال أبيت قالوا أربعين سنة قال أبيت ثم نزل من السماء ماء فينبتون كما ينبت البقل وليس من الإنسان شيء لا يلبى إلا عظما واحدا وهو عجب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيامة» (فإذا هم من الأجداث) أي القبور (إلى ربهم ينسلون) أي يخرجون منها أحياء (قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا) قال ابن عباس إنما يقولون هذا لأن الله تعالى يرفع عنهم العذاب بين النفختين فيرقدون فإذا بعثوا بعد الثانية وعابنوا أهوال القيامة دعوا بالويل وقيل إذا عابن الكفار جهنم وأنواع عذابها صار عذاب القبر في جنبها كالنوم فقالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا (هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون) أقروا حين لا ينفعهم الإقرار وقيل قالت

ليبلو الغني بالفقر فيما فرض له من مال الغني ولا اعتراض لأحد في مشيئة الله وحكمته في خلقه والمؤمن يوافق أمر الله تعالى وقيل قالوا هذا على سبيل الاستهزاء (إن أنتم إلا في ضلال مبين) قيل هو من قول الكفار للمؤمنين ومعناه ما أنتم إلا في خطأ بين باتباعكم محمدا وترك ما نحن عليه وقيل هو من قول الله تعالى للكفار لما ردوا من جواب المؤمنين (ويقولون متى هذا الوعد) يعني يوم القيامة والبعث (إن كنتم صادقين) قال الله تعالى (ما ينظرون) أي ينتظرون (إلا صيحة واحدة) قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يريد النفخة الأولى (تأخذهم وهم يخصمون) أي في أمر الدنيا من البيع والشراء ويتكلمون في الأسواق والمجالس وفي متصرفاتهم فتأتهم الساعة أغفل ما كانوا عنها وقد صح في حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «لنقومن الساعة وقد نشر الرجلان ثوبيا بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه ولنقومن الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه ولنقومن الساعة وهو يلبط حوضه فلا يستقي فيه ولنقومن الساعة وقد رفع أكلته إلى فيه فلا يطعمها» أخرجه البخاري وهو طرف من حديث ومسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ثم ينفخ في الصور فلا يسمعه أحد إلا أصغى لينا فأول من يسمعه رجل يلوط خوض إبله فيصعق ويصعق الناس» اللقحة بفتح اللام وكسرها الناقة القريبة العهد من النتاج وقوله وهو يلبط حوضه يعني يطينه ويصلحه وكذلك يلوط حوض إبله وأصله من اللوط وقوله أصغى لينا الليت صفحة العنق وأصغى يعني أمال عنقه يسمع : قوله تعالى (فلا يستطيعون توصية) أي لا يقدر على الإيصاء بل أعجلوا عن الوصية فاتوا (ولا إلى أهلهم يرجعون) يعني لا يقدر على الرجوع إلى أهلهم لأن الساعة لا تمهلهم بشيء (ونفخ في الصور) هذه النفخة الثانية وهي نفخة البعث وبين النفختين أربعون سنة (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما بين النفختين أربعون قالوا يا أبا هريرة أربعين يوما قال أبيت قالوا أربعين شهرا قال أبيت قالوا أربعين سنة قال أبيت ثم نزل من السماء ماء فينبتون كما ينبت البقل وليس من الإنسان شيء لا يلبى إلا عظما واحدا وهو عجب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيامة» (فإذا هم من الأجداث) أي القبور (إلى ربهم ينسلون) أي يخرجون منها أحياء (قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا) قال ابن عباس إنما يقولون هذا لأن الله تعالى يرفع عنهم العذاب بين النفختين فيرقدون فإذا بعثوا بعد الثانية وعابنوا أهوال القيامة دعوا بالويل وقيل إذا عابن الكفار جهنم وأنواع عذابها صار عذاب القبر في جنبها كالنوم فقالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا (هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون) أقروا حين لا ينفعهم الإقرار وقيل قالت

يعني القبور واحدها حدث (إلى ربهم ينسلون) يخرجون من القبور أحياء ومنه قيل للولد نسل لخروجه من بطن أمه (قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا) قال أبي بن كعب وابن عباس وقتادة إنما يقولون هذا لأن الله تعالى يرفع عنهم العذاب بين النفختين فيرقدون فإذا بعثوا بعد النفخة الأخيرة وعابنوا القيامة دعوا بالويل وقال أهل المعاني إن الكفار إذا عابنوا جهنم وأنواع عذابها صار عذاب القبر في جنبها كالنوم فقالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا ثم قالوا (هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون) أقروا حين لم ينفعهم الإقرار وقيل قالت الملائكة لهم هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون قال مجاهد يقول

الكفار من بعضنا من مرقدا فيقول المؤمنون هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون (إن كانت) ما كانت (إلا صبيحة واحدة) يعني النفخة الأخيرة (فإذا هم جميع لدينا محضرون فالיום لا تظلم نفس شيئا ولا تجزون إلا ما كنتم تعملون إن أصحاب الجنة اليوم في شغل) قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو في شغل بسكون الغين والباقون بضمها وهما لغتان مثل السحت والسحت واختلفوا في معنى الشغل قال ابن عباس في افتضاض الأبقار وقال وكيع بن الجراح في السماع وقال الكلبي في شغل عن أهل النار وعماهم فيه لا يهتمهم أمرهم ولا يذكرونهم وقال الحسن شغلوا بما في الجنة من النعيم عما فيه أهل النار من العذاب وقال ابن كيسان في زيارة بعضهم بعضا وقيل في ضيافة الله تعالى (فاكهون) قرأ أبو جعفر فكهون حيث كان وافقه حفص في المطففين وهما لغتان مثل الحاذر والحذر أي ناعمون قال مجاهد والضحاك معجبون بما هم فيه وعن ابن عباس قال فرحون (هم وأزواجهم) أي حلالهم (١٢) (في ظلال) قرأ حمزة والكسائي ظلل بضم الظاء من غير ألف جمع ظلة .

وقرأ العامة في ظلال بالألف وكسر الظاء على جمع ظل (على الأرائك) يعني السرر في الحجال واحدا أريكة قال ثعلب لا تكون أريكة حتي يكون عليها حجلة (متكئون) ذوو تكأة (لم فيها فاكهة ولم ما يدعون) يتمنون ويشتهون (سلام قولا من رب رحيم) أي يسلم الله عليهم قولا أي يقول الله لهم قولا . أخبرنا أبو سعيد أحمد بن إبراهيم الشريحي أنا أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي أنا عبد الخالق ابن علي بن عبد الخالق المؤذن حدثني أبو بكر أحمد بن محمد بن

لهم الملائكة ذلك وقيل يقول الكفار من بعضنا من مرقدا فيقول المؤمنون هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون (إن كانت إلا صبيحة واحدة) يعني النفخة الأخيرة (فإذا هم جميع لدينا محضرون) أي للحساب (فالיום لا تظلم نفس شيئا ولا تجزون إلا ما كنتم تعملون) قوله تعالى (إن أصحاب الجنة اليوم في شغل) قال ابن عباس في افتضاض الأبقار وقيل في زيارة بعضهم بعضا وقيل في ضيافة الله تعالى وقيل في السماع وقيل شغلوا بما في الجنة من النعيم عما فيه أهل النار من العذاب الأليم (فاكهون) قال ابن عباس فرحون وقيل ناعمون وقيل معجبون بما هم فيه (هم وأزواجهم في ظلال) يعني أكنان القصور (على الأرائك) يعني السرر في الحجال (متكئون) يعني ذوو اتكاء تحت تلك الظلال (لم فيها فاكهة) أي في الجنة (ولهم ما يدعون) يعني ما يتمنون ويشتهون والمعنى أن كل ما يدعون أي أهل الجنة يأتيهم (سلام قولا من رب رحيم) يعني يسلم الله عز وجل عليهم روى البيهقي بإسناد الثعلبي عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «بيننا أهل الجنة في نعيمهم إذ سطع لهم نور فرفعوا رؤوسهم فإذا الرب عز وجل قد أشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا أهل الجنة فذلك قوله عز وجل سلام قولا من رب رحيم ينظر إليهم وينظرون إليه فلا يلتفتون إلى شيء من النعيم ماداموا ينظرون إليه حتى يحتجب عنهم فيبقى نوره وبركته عليهم في ديارهم» وقيل تسلم الملائكة عليهم من ربهم وقيل تدخل الملائكة على أهل الجنة من كل باب يقولون سلام عليكم من ربكم الرحيم وقيل يعطيهم السلامة يقول اسلموا السلامة الأبدية (وامتازوا اليوم أيها المجرمون) يعني اعتزلوا وانفردوا وتميزوا اليوم من المؤمنين الصالحين وكونوا على حدة وقيل إن لكل كافر في النار بيتا فيدخل ذلك البيت ويردم بابه فيكون فيه أبد الأبد لا يرى ولا يرى فعلى هذا القول يمتاز بعضهم عن بعض : قوله عز وجل (ألم أعهد إليكم يا بني آدم) أي ألم آمركم وأوصيكم يا بني آدم (أن لا تعبدوا الشيطان) يعني لا تطيعوه فيما يوسوس ويزين لكم

موسى الملحمي الأصفهاني أنا الحسن بن أبي علي الزعفراني أنا ابن أبي الشوارب من

أنا أبو عاصم العباداني أنا الفضل الرقاشي عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «بيننا أهل الجنة في نعيمهم إذ سطع لهم نور فرفعوا رؤوسهم فإذا الرب تبارك وتعالى قد أشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا أهل الجنة فذلك قوله سلام قولا من رب رحيم فينظر إليهم وينظرون إليه فلا يلتفتون إلى شيء من النعيم ماداموا ينظرون إليه حتى يحتجب عنهم فيبقى نوره وبركته عليهم في ديارهم» وقيل يسلم عليهم في ديارهم وقيل تسلم عليهم الملائكة من ربهم وقال مقاتل تدخل الملائكة على أهل الجنة من كل باب يقولون سلام عليكم يا أهل الجنة من ربكم الرحيم وقيل يعطيهم السلامة يقول اسلموا السلامة الأبدية (وامتازوا اليوم أيها المجرمون) قال مقاتل اعتزلوا اليوم من الصالحين . قال أبو العالية تميزوا وقال السدي كونوا على حدة وقال الزجاج انفردوا عن المؤمنين قال الضحاك إن لكل كافر في النار بيتا يدخل ذلك البيت ويردم بابه بالنار فيكون فيه أبد الأبد لا يرى ولا يرى (ألم أعهد إليكم يا بني آدم) ألم آمركم يا بني آدم (أن لا تعبدوا الشيطان)

أى لا تطيعوا الشيطان في معصية الله (إنه لكم عدو مبين) ظاهر العداوة (وأن اعبدوني) أطيعوني ووحدي (هذا صراط مستقيم) ولقد أضل منكم جبلا كثيرا) قرأ أهل المدينة وعاصم جبلا بكسر الجيم والباء وتشديد اللام وقرأ يعقوب جبلا بضم الجيم والباء وتشديد اللام وقرأ عامر وأبو عمرو بضم الجيم ساكنة الباء خفيفة اللام وقرأ الآخرون بضم الجيم والباء خفيفة اللام وكلها لغات صحيحة ومعناها الخلق والجماعة . أى خلقا كثيرا (أفلم تكونوا تعقلون) ما أتاكم من هلاك الأمم الخالية بطاعة إبليس ويقال لهم لما دنوا من النار (هذه جهنم التي كنتم توعدون) بها في الدنيا (اصلوها) ادخلوها (اليوم بما كنتم تكفرون اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون) هذا حين ينكر الكفار كفرهم وتكذيبهم الرسل بقولهم ما كنا مشركين فيختم على أفواههم وتشهد عليهم جوارحهم أخبرنا عبد الواحد (١٣) ر بن أحمد المليحي أنا أبو الحسن

محمد بن عمر بن حفصويه السرخسي سنة خمس وثلاثين وثلثمائة أنا أبو يزيد حاتم بن محبوب أنا عبد الجبار ابن العلاء أنا سفيان عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال «سأل الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال هل تضارون في رؤية الشمس في الظهير ليست في سحابة قالوا لا قال فوالذي نفسي بيده لا تضارون في رؤية ربكم إلا كما تضارون في رؤية أحدهما قال فيلقى العبد ربه فيقول أى قل ألم أكرمك وأسودك وأزوجك وأسخر لك الخيل والإبل وأذكرك رأسا وتربع فيقول بلى يارب فيقول أفظننت أنك ملاقي فيقول لا فيقول اليوم أنساك كما نسيتني ثم يلقى الثاني فيقول أى قل ألم أكرمك وأسودك وأزوجك وأسخر لك الخيل والإبل وأذكرك رأسا وتربع فيقول بلى يارب فيقول أفظننت أنك ملاقي فيقول لا فيقول اليوم أنساك كما نسيتني ثم يلقى الثالث فيقول له مثل ذلك فيقول يارب آمنت بك وبكتابك وبرسلك وصليت وصمت وتصدق وتبني بخير ما استطاع فيقول ها هنا إذا قال ثم يقول له الآن نبعث شاهدا عليك فيتفكر في نفسه من ذا الذي يشهد على فيختم على فيه ويقال لفخذه ولحمه وعظامه انطقت فتتلفخذه ولحمه وعظامه

من معصية الله (إنه لكم عدو مبين) أى ظاهر العداوة (وأن اعبدوني) أى أطيعوني ووحدي (هذا صراط مستقيم) أى لاصراط أقوم منه قوله تعالى (ولقد أضل منكم جبلا كثيرا) أى خلقا كثيرا (أفلم تكونوا تعقلون) يعنى ما أتاكم من هلاك الأمم الخالية بطاعة إبليس ويقال لهم لما دنوا من النار (هذه جهنم التي كنتم توعدون) يعنى بها في الدنيا (اصلوها) يعنى ادخلوها (اليوم بما كنتم تكفرون) قوله تعالى (اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون) معنى الآية أن الكفار ينكرون ويجحدون كفرهم وتكذيبهم الرسل ويقولون والله ربنا ما كنا مشركين فيختم الله على أفواههم وتنطق جوارحهم ليعلموا أن أعضاءهم التي كانت عوناً لهم على المعاصي صارت شاهدة عليهم وذلك أن إقرار الجوارح بأبلاغ من إقرار اللسان . فان قلت ما الحكمة في تسمية نطق اليد كلاما ونطق الرجل شهادة . قلت إن اليد مباشرة والرجل حاضرة وقول الحاضر على غيره شهادة بما رأى وقول الفاعل إقرار على نفسه بما فعل (م) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال «سأل الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال : هل تضارون في رؤية الشمس في الظهير ليست في سحابة قالوا لا يا رسول الله قال فهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ليس في سحابة قالوا لا قال فوالذي نفسي بيده لا تضارون في رؤية ربكم إلا كما تضارون في رؤية أحدهما قال فيلقى العبد ربه فيقول أى قل ألم أكرمك وأسودك وأزوجك وأسخر لك الخيل والإبل وأذكرك رأسا وتربع فيقول بلى يارب فيقول أفظننت أنك ملاقي فيقول لا فيقول اليوم أنساك كما نسيتني ثم يلقى الثاني فيقول أى قل ألم أكرمك وأسودك وأزوجك وأسخر لك الخيل والإبل وأذكرك رأسا وتربع فيقول بلى يارب فيقول أفظننت أنك ملاقي فيقول لا فيقول اليوم أنساك كما نسيتني ثم يلقى الثالث فيقول له مثل ذلك فيقول يارب آمنت بك وبكتابك وبرسلك وصليت وصمت وتصدق وتبني بخير ما استطاع فيقول ها هنا إذا قال ثم يقول له الآن نبعث شاهدا عليك فيتفكر في نفسه من ذا الذي يشهد على فيختم على فيه ويقال لفخذه ولحمه وعظامه انطقت فتتلفخذه ولحمه وعظامه

العبد فيقول أى يقول الله له ألم أكرمك وأسودك وأزوجك وأسخر لك الخيل والإبل وأذكرك رأسا وتربع فيقول بلى فيقول أفظننت أنك ملاقي فيقول لا فيقول فإني قد أنساك كما نسيتني ثم يلقى الثاني فيقول ألم أكرمك وأسودك وأزوجك وأسخر لك الخيل والإبل وأذكرك رأسا وتربع فيقول بلى فيقول اليوم أنساك كما نسيتني ثم يلقى الثالث فيقول له مثل ذلك فيقول يارب آمنت بك وبكتابك وبرسلك وصليت وصمت وتصدق وتبني بخير ما استطاع فيقول ها هنا إذا قال ثم يقول له الآن نبعث شاهدا عليك فيتفكر في نفسه من ذا الذي يشهد على فيختم على فيه ويقال لفخذه ولحمه وعظامه انطقت فتتلفخذه ولحمه وعظامه بذلك النفاق وذلك الذي سخطه الله أخبرنا أبو سعيد عبد الله بن أحمد الطاهري أنا جدى أبو سهل عبد الصمد بن عبد الرحمن البرزاق أنا محمد بن زكريا العذافرى أنا إسحاق بن إبراهيم الدبرى أنا عبد الرزاق أنا معمر عن بهز بن حكيم بن

معوية عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إنكم تدعون فيقدم على أفواهكم بالندام فأقول ما يسأل عن أحدكم فخذوه وكفه» أخبرنا إسماعيل بن عبد القاهر أنا عبد الغافر بن محمد أنا محمد بن عيسى الجلودى أنا إبراهيم بن محمد بن سفيان أنا مسلم بن الحجاج أنا أبو بكر بن أبي النضر حدثني هاشم بن القاسم أنا عبيد الله الأشجعي عن سفيان الثوري عن عبيد المسكتب عن فضيل عن الشعبي عن أنس بن مالك قال «كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال هل تدرون مم أضحك قال قلنا الله ورسوله أعلم قال من مخاطبة العبد ربه يقول يارب ألم تجرني من الظلم قال يقول بلى قال فيقول : فإنني لأجيز على نفسي إلا شاهدا مني (١٤) قال فيقول كفى بنفسك اليوم عليك شهيدا وبالكرام الكاتبين شهودا

قال فيختم على فيه فيقال لأركانه انطق قال فتنتطق بأعماله قال ثم يخلى بينه وبين الكلام قال فيقول بعد الكن وسحقا فعنكن كنت أناضل» (ولو نشاء لطمسنا على أعينهم) أى أذهبنا أعينهم الظاهرة بحيث لا يبدو لها جفن ولا شق وهو معنى الطمس كما قال الله «ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم» يقول كما أعمينا قلوبهم لو شئنا أعمينا أبصارهم الظاهرة (فاستبقوا الصراط) فتبادروا إلى الطريق (فأني يبصرون) فكيف يبصرون وقد أعمينا أعينهم يعنى لو نشاء لأضللناهم عن الهدى وتركناهم غميا يترددون فكيف يبصرون الطريق حينئذ هذا قول الحسن

بعمله وذلك الذى يسخط الله عليه» قوله أي فل يعنى يافلان قوله وأسودك أى أجعلك سيذا قوله وأذكرك رأس أى تنقدم على القوم بأن تصير رئيسهم وترجع أى تأخذ المربع وهو ما يأخذه رئيس الجيش لنفسه من الغنائم وهو ربعها وروى ترتع بتاءين أى تنتعم وتنشط من التمتع قوله وذلك ليعذر من نفسه أي ليقم الحجة عليها بشهادة أعضائه عليه (م) عن أنس ابن مالك قال «كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال هل تدرون مم أضحك قلنا الله ورسوله أعلم قال من مخاطبة العبد ربه فيقول يارب ألم تجرني من الظلم قال يقول بلى قال فيقول فإنني لأجيز على نفسي إلا شاهدا مني قال فيقول كفى بنفسك اليوم عليك شهيدا وبالكرام الكاتبين شهودا قال فيختم على فيه ويقال لأركانه انطق قال فتنتطق بأعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعدا لكن وسحقا فعنكن كنت أناضل» قوله لا أجيز أى لا أقبل شاهدا على قوله بعدا لكن وسحقا أي هلا كما قوله فعنكن كنت أناضل أى أجادل وأخاصم قوله تعالى (ولو نشاء لطمسنا على أعينهم) أى أذهبنا أعينهم الظاهرة بحيث لا يبدو لها جفن ولا شق والمعنى ولو نشاء لأعمينا أعينهم الظاهرة كما أعمينا قلوبهم (فاستبقوا الصراط) أى فبادروا إلى الطريق (فأني يبصرون) أى كيف يبصرون وقد أعمينا أعينهم والمعنى ولو نشاء لأضللناهم عن الهدى وتركناهم غميا يترددون فكيف يبصرون الطريق حينئذ وقال ابن عباس يعنى لو نشاء لفقأنا أعين ضلالهم فأعميناهم عن غيهم وخولنا أبصارهم من الضلالة إلى الهدى فأبصروا رشدهم فأني يبصرون ولم نفعل ذلك بهم (ولو نشاء لمسخناهم على مكانهم) يعنى ولو نشاء لجعلناهم قردة وخنازير فى منازلهم وقيل لجعلناهم حجارة لأرواح فيها (فأ استطاعوا مضيا) أى لا يقدر أن يبرحوا (ولا يرجعون) أى إلى ما كانوا عليه وقيل لا يقدر أن يذهب ولا الرجوع (ومن نعمه ننكسه فى الخلق) أى زرده إلى أرذل العمر شبه الصبي فى أول الخلق وقيل تضعف جوارحه بعد قوتها ونقصها بعد زيادتها وذلك أن الله تعالى خلق الإنسان فى ضعف من جسده وخلو من عقل وعلم فى حال صغره ثم جعله يتزايد وينتقل من حال إلى حال إلى أن بلغ أشده واستكمل قوته وعقله وعلم ماله وما عليه فإذا انتهى إلى الغاية واستكمل النهاية رجع ينقص حتى يرد إلى ضعفه الأول فذلك نكسه فى الخلق (أفلا يعقلون)

والسدى وقال ابن عباس وقتادة ومقاتل وعطاء معناه لو نشاء لفقأنا أعين ضلالهم فأعميناهم عن غيهم وخولنا أبصارهم من الضلالة إلى الهدى «فأبصروا رشدهم فأني يبصرون ولم أفعل ذلك بهم (ولو نشاء لمسخناهم على مكانهم) يعنى مكانهم يريد لو نشاء لجعلناهم قردة وخنازير فى منازلهم وقيل لو نشاء لجعلناهم حجارة وهم يعود فى منازلهم لأرواح لهم (فأ استطاعوا مضيا ولا يرجعون) يعنى إلى ما كانوا عليه وقيل لا يقدر أن يذهب ولا رجوع (ومن نعمه ننكسه فى الخلق) قرأ عاصم وحزمة بالتشديد وقرأ الآخرون بفتح النون الأولى وضم الكاف مخففا أى زرده إلى أرذل العمر شبه الصبي فى أول الخلق وقيل ننكسه فى الخلق أى تضعف جوارحه بعد قوتها ونقصانها بعد زيادتها (أفلا يعقلون) فيعتبروا ويعلموا أن الذى قدر على تصريف أحوال الإنسان يقدر على البعث بعد الموت قوله تعالى :

(وما علمناه الشعر وما ينبغي له) قال الكلبي إن كفار مكة قالوا إن محمدا شاعر وما يقوله شعر فأُنزل الله تكذيبا لهم وما علمناه الشعر وما ينبغي له أي ما يتسهل له ذلك وما كان يتزن له بيت من الشعر حتى إذا تمثل بيت شعر جرى على لسانه منكسرا . أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أنا الحسين بن محمد الثقفي أنا أحمد بن جعفر بن همدان ثنا يوسف بن عبد الله بن همام أنا موسى بن إسماعيل أنا حماد بن سلمة عن علي بن همدان ثنا يوسف بن أبي زيد (١٥) عن الحسن « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتمثل بهذا البيت :

كفى بالإسلام والشيب

للمرء ناهيا .

فقال أبو بكر يارسول الله إنما

قال الشاعر :

كفى الشيب والإسلام

للمرء ناهيا .

فقال أبو بكر أو عمر أشهد

أنك رسول الله يقول

الله تعالى « وما علمناه

الشعر وما ينبغي له » أخبرنا

عبد الواحد المليحي أنا

أبو محمد عبد الرحمن

ابن أبي شريح أنا أبو القاسم

البغوي أنا علي بن الجعد

أنا شريك عن المقدم

ابن شريح عن أبيه قال

« قلت لعائشة أكان رسول

الله صلى الله عليه وسلم

يتمثل بشيء من الشعر

قالت كان يتمثل من شعر

عبد الله بن رواحة قالت

وربما قال :

« ويأتيك بالأخبار من

لم تزود .

أي فيعتبرون ويعلمون أن الذي قدر على تصريف أحوال الإنسان قادر على البعث بعد الموت قوله عز وجل (وما علمناه الشعر وما ينبغي له) قيل إن كفار قريش قالوا إن محمدا شاعر وما يقوله شعر فأُنزل الله تعالى تكذيبا لهم وما علمناه الشعر وما ينبغي له أي ما يسهل له ذلك وما يصلح منه بحيث لو أراد نظم شعر لم يثأت له ذلك كما جعلناه أميا لا يكتب ولا يحسب لتكون الحجة أثبت والشبهة أدهض قال العلماء ما كان يتزن له بيت شعر وإن تمثل ببيت شعر جرى على لسانه منكسرا كما روي عن الحسن « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتمثل بهذا البيت : كفى بالإسلام والشيب للمرء ناهيا ، فقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه يا نبي الله إنما قال الشاعر : كفى الشيب والإسلام للمرء ناهيا : أشهد أنك رسول الله وما علمناه الشعر وما ينبغي له » هذا حديث مرسل وروى عن عائشة رضي الله تعالى عنها وقد قيل لها « هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يتمثل بشيء من الشعر قالت كان يتمثل بشعر ابن رواحة ويقول : ويأتيك بالأخبار من لم تزود » . أخرجه الترمذي وفي رواية لغيره « أن عائشة رضي الله عنها سئلت هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يتمثل بشيء من الشعر قالت كان الشعر أبغض الحديث إليه ولم يتمثل إلا بيت أخي بني قيس طرفة :

ستبدي لك الأيام ما كنت جاهلا

فجعل يقول ويأتيك من لم تزود بالأخبار فقال أبو بكر رضي الله عنه ليس هكذا

يارسول الله فقال إني لست بشاعر ولا ينبغي لي . فان قلت قد صح من حديث جندب بن

عبد الله قال « بينا نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ أصابه حجر فدمت أصبعه

فقال :

هل أنت إلا أصبع دميت وفي سبيل الله مالقيت

أخرجاه في الصحيحين ولهما من حديث أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه

وسلم قال :

« اللهم إن العيش عيش الآخرة فأكرم الأنصار والمهاجرة »

وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

قلت ما هذا إلا من كلامه الذي يرمى به من غير صنعة فيه ولا تكلف له إلا أنه اتفق كذلك من غير قصد إليه وإن جاء موزونا كما يتفق في كثير من إنشآت الناس في خطبهم ورسائلهم ومحاوراتهم كلام موزون يدخل في وزن البحور ومع ذلك فإن الخليل لم يعد المشطور من الرجز

فأنشد رسول الله صلى الله عليه وسلم :

وقالت وربما قال . ويأتيك بالأخبار من لم تزود . وقال معمر عن قتادة بلغني أن عائشة سئلت هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يتمثل بشيء من الشعر قالت كان الشعر أبغض الحديث إليه قالت ولم يتمثل بشيء من الشعر إلا بيت أخي بني قيس

طرفة .

ستبدي لك الأيام ما كنت جاهلا ويأتيك بالأخبار من لم تزود

فجعل يقول ويأتيك من لم تزود بالأخبار فقال أبو بكر رضي الله عنه ليس هكذا يارسول الله فقال إني لست بشاعر

ولأينبغي لي (إن هو) يعني ما القرآن (إلا ذكر) موعظة (وقرآن مبين) فيه الفرائض والحدود والأحكام (لينذر) قرأ أهل المدينة والشام ويعقوب لتنذر بالتاء وكذلك في الأحقاف وافق ابن كثير في الأحقاف أى لتنذر بإحمد وقرأ الآخرون بالياء أى لينذر القرآن (من كان حيا) معنى مؤمنا حتى القلب لأن الكافر كالميت في أنه لا يتدبر ولا يتفكر (ويحق القول) ويجب حجة العذاب قوله (على الكافرين) (١٦) أولم يروا أنا خلقناهم مما عملت أيدينا) تولينا خلقه بإبداعنا من غير

شعرا ولما نفي أن يكون القرآن من جنس الشعر قال تعالى (إن هو إلا ذكر) يعنى ما هو إلا ذكر من الله تعالى يعط به الإنسان والجن ليس بشعر لأنه ليس على أساليب الشعر ولا يدخل في بحوره (وقرآن مبين) أى إنه كتاب سماوى يقرأ فى المحاريب ويتلى فى المتعبدات وينال بتلاوته الثواب والدرجات وفيه بيان الحدود والأحكام وبيان الحلال والحرام فكم بينه وبين الشعر الذى هو من هزات الشياطين وأقاويل الشعراء الكاذبين (لتنذر) أى يا محمد وقرى بالياء أى القرآن (من كان حيا) يعنى مؤمنا حتى القلب لأن الكافر كالميت الذى لا يتدبر ولا يتفكر (ويحق القول) أى وتجب حجة العذاب (على الكافرين) قوله عز وجل (أو لم يروا أنا خلقناهم مما عملت أيدينا) أى تولينا خلقه بابداعنا له من غير إعانة أجد فى إنشائه كقول القائل عملت هذا بيدي إذا تفرد به ولم يشاركه فيه أحد وقيل عملناه بقوتنا وقدرتنا وإلما قال ذلك لبدائع الفطرة التى لا يقدر عليها إلا هو (أنعاما) إنما خص الأنعام بالذكر وإن كانت الأشياء كلها من خلق الله تعالى وإيجاده لأن النعم أكثر أموال العرب والنفع بها أعم (فهم لها مالكون) أى خلقناها لأجلهم فلكنهم إياها يتصرفون فيها تصرف الملاك . وقيل معناه فهم لها ضابطون قاهرون ومنه قول بعضهم :

أصبحت لأحمل السلاح ولا أملك رأس البعير إن نفرا

أى لا أضبط رأس البعير والمعنى لم تخلق الأنعام وخشية نافرة من بنى آدم لا يقدر
على ضبطها بل خلقناها مذلة مسخرة لهم وهو قوله تعالى (وذللتها لهم فنهاركوبهم) أى
الإيل (ومنها ياكلون) أى الغنم (ولهم فيها منافع) أى من أصوافها وأوبارها وأشعارها وجلودها
ونسائها (ومشارب) أى من ألبانها (أفلا يشكرون) أى رب هذه النعم (واتخذوا من دون الله
آلهة) يعنى الأصنام (لعلمهم ينصرون) أى تمتنعهم من عذاب الله ولا يكون ذلك قط (لا يستطيعون
نصرهم) قال ابن عباس لا تقدر الأصنام على نصرهم ومنعهم من العذاب (وهم لهم جند محضرون)
أى الكفار جند الأصنام بغضبون لها ويحضرونها فى الدنيا وهى لا تسوق إليهم خيرا ولا تستطيع
لهم نصرا وقيل هذا فى الآخرة يؤتى بكل معبود من دون الله ومعه أتباعه الذين عبدوه فى الدنيا
كانهم جند محضرون فى النار (فلا يحزنك قولهم) يعنى قول كفار مكة فى تكذيبك يا محمد (إنا
نعلم ما يسرون) أى فى ضمائرهم من التكذيب (وما يعلنون) أى من عبادة الأصنام وقيل ما يعلنون
بالسنتهم من الأذى : قوله تعالى (أو لم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة) أى من نقطة قدرة
خسيسة (فإذا هو خصيم مبين) أى جدل بالباطل بين الخصومة والمعنى العجب من جهل هذا
الخاصم مع مهانة أصله كيف يتصدى لخاصمة الجبار ويبرز لمجادلته فى إنكاره البعث وكيف
لا يتفكر فى بدء خلقه وأنه من نقطة قدرة ويدع الخصومة نزلت فى أبي بن خلف الجمحي خاصم

نخرا ولا نستطيع لهم نصرا وقيل هذا في الآخرة يؤتي بكل معبود من دون الله تعالى ومعه أتباعه الذين عبدوه النبي

كأنهم جند محضرون في النار (فلا يخزنك قولهم) يعني قول كفار مكة في تكذيبك (إنا نعلم مايسرون) في ضمائرهم من التكذيب (وما يعلنون) من عبادة الأصنام أو ما يعلنون بألسنتهم من الأذى قوله تعالى (أو لم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم) جدل بالباطل (مبين) بين الخصومة يعني أنه مخلوق من نطفة ثم يخاصم فكيف لا يتفكر في بدء خلقه حتى

إعانة أحد (أنعاما فهم لها مالكون) ضابطون قاهرون أى لم يخلق الأنعام وحشية نافرة من بني آدم لا يقدرון علي ضبطها بل هى مسخرة لهم وهى قوله (وذلناها لهم) سخرنا لهم (فمنها ركوبهم) أى ما يركبون وهى الإبل (ومنها يأكلون) من لحمانها (ولهم فيها منافع) أى من أصوافها وأوبارها وأشعارها ونسلها (ومشارب) من ألبانها (أفلا يشكرون) رب هذه النعم (واتخذوا من دون الله آلهة لعلهم ينصرون) يعنى لتمتعهم من عذاب الله ولا يكون ذلك قط (لا يستطيعون نصرهم) قال ابن عباس لا تقدر الأصنام علي نصرهم ومنعهم من العذاب (وهم لهم جند محضرون) أى الكفار جند للأصنام يغضبون لها ويحضرونها فى الدنيا وهى لا تسوق إليهم

يدع الحصومة نزلت في أبي بن خلف الجمحي خاتم النبي صلى الله عليه وسلم في إنكار البعث وأتاه بعظم قدبلي ففتته بيده فقال أرى يحيى الله هذا بعد مارم فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم وبيعتك ويدخلك النار فأ نزل الله هذه الآيات (وضرب لنا مثلا ونسي خلقه) بدأ أمره ثم (قال من يحيى العظام وهي رميم) بالية ولم يقل رميمه لأنه معدول عن فاعلة وكل ما كان معدولا عن وجهه ووزنه كان مصروفا عن أخواته كقوله « وما كانت أمك بغيا » أسقط الهاء لأنها كانت مصروفة عن باغية (قل يحييها الذي أنشأها) خلقها (أول مرة وهو بكل خلق عليم الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا) قال ابن عباس هما شجرتان يقال لإحدهما المرخ والأخرى العفار فمن أراد منهم النار قطع منهما غصنين مثل السواكين وهما خضراوان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ على العفار فيخرج منهما النار بإذن الله عز وجل (١٧) تقول العرب في كل شجر نار

واستمجد المرخ والعفار

وقال الحكماء في كل

شجر نار إلا العناب (فإذا

أنتم منه توقدون) تقدحون

وتوقدون النار من ذلك

الشجر . ثم ذكر ماهو

أعظم من خلق الإنسان

فقال (أو ليس الذي خلق

السموات والأرض

بقادر) قرأ يعقوب بقدر

بالباء على الفعل (علي

أن يخلق مثلهم بلي)

أي قل بلي هو قادر

على ذلك (وهو الخلاق)

يخلق خلقا بعد خلق

(العليم) بجميع ما خلق

(إنما أمره إذا أراد شيئا

أن يقول له كن فيكون

فسبحان الذي بيده

ملكوت) أي ملك (كل

شيء وإليه ترجعون)

أخبرنا الإمام أبو علي

الحسين بن محمد القاضي

أنا أبو الطاهر الزيايدي

النبي صلى الله عليه وسلم في إنكار البعث وأتاه بعظم قدرم وبلي ففتته بيده وقال أرى يحيى الله هذا بعد مارم فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم وبيعتك ويدخلك النار فانزل الله تعالى هذه الآيات (وضرب لنا مثلا ونسي خلقه) أي بدأ أمره (قال من يحيى العظام وهي رميم) أي بالية والمعنى وضرب لنا مثلا في إنكار البعث بالعظم البالي حين فتته بيده وتعجب ممن يقول إن الله تعالى يحييه ونسي أول خلقه وأنه مخلوق من نقطة (قل يحييها الذي أنشأها أول مرة) أي خلقها أول مرة وابتدأ خلقها (وهو بكل خلق) أي من الابتداء والإعادة (عليم) أي يعلم كيف يخلق لا يتعاطمه شيء من خلق المبدأ أو المعاد (الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا) قال ابن عباس رضي الله عنهما هما شجرتان يقال لإحدهما المرخ بالراء والحاء المعجمة والأخرى العفار بالعين المهملة فمن أراد النار قطع منهما غصنين مثل السواكين وهما خضراوان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ على العفار فتخرج منهما النار بإذن الله تعالى تقول العرب في كل شجر نار واستمجد المرخ والعفار أي استكثر منها وذلك أن هاتين الشجرتين من أكثر الشجر نارا وقال الحكماء في كل شجر نار إلا العناب (فإذا أنتم منه توقدون) أي تقدحون فتوقدون النار من ذلك الشجر ثم ذكر ماهو أعظم من خلق الإنسان فقال تعالى (أو ليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلي) أي هو القادر على ذلك (وهو الخلاق) يعني يخلق خلقا بعد خلق (العليم) أي بجميع ما خلق (إنما أمره إذا أراد شيئا) أي إحداث شيء وتكوينه (أن يقول له كن) أن يكونه من غير توقف (فيكون) أي فيحدث ويوجد لا محالة (فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء) أي هو مالك كل شيء والمتصرف فيه (وإليه ترجعون) أي تردون بعد الموت والله أعلم . (تفسير سورة والصفات مكية)

وهي مائة واثنان وثمانون آية وثمانمائة وستون كلمة وثلاثة آلاف وثمانمائة وستة وعشرون حرفا . (بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والصفات صفا) قال ابن عباس هم الملائكة يصفون كصفوف الخلق في الدنيا للصلاة (م) عن جابر بن سمرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ألا تصفون كما

(٣ - خازن بالبغوى - سادس) أنا أبو بكر محمد بن الحسين القطان : حدثنا علي بن الحسين الدرايمردى حدثنا عبد الله بن عثمان أخبرنا عبد الله بن المبارك عن سليمان التيمي عن أبي عثمان وليس بالهedy عن معقل بن يسار قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إقرؤا علي موتاكم سورة يس » ورواه محمد بن العلاء عن ابن المبارك وقال عن أبي عثمان وليس بالهedy عن أبيه عن معقل بن يسار .

(سورة الصفات مكية وهي مائة وثمانون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والصفات صفا) قال ابن عباس رضي الله عنهما والحسن وقتادة هم الملائكة في السماء يصفون كصفوف الخلق في الدنيا

للصلاة. أخبرنا عمر بن عبد العزيز القاشاني أخبرنا أبو عمر القاسم بن جعفر الهاشمي أخبرنا أبو علي محمد بن العلاء أحمد القزويني حدثنا أبو داود سليمان بن الأشعث حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي حدثنا زهير قال سألت سليمان الأعمش عن حديث جابر ابن سمرة في الصفوف المقدمة فحدثنا عن المسيب بن رافع بن طرفة عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ألتصفون كما تصف الملائكة عند ربهم قلنا وكيف تصف الملائكة عند ربهم قال يتمون الصفوف المقدمة ويتراصون في الصف» وقيل هم الملائكة تصف أجنتها في الهواء واقفة حتى يأمرها الله تعالى بما يريد وقيل هي الطيور دليله قوله تعالى «والطيور صافات» قوله تعالى (فالزاجرات زجرا) يعني الملائكة تزجر السحاب وتسوقه وقال قتادة هي زواجر القرآن تنهى وزجر عن القبائح (فالتاليات ذكرا) هم الملائكة (١٨) يتلون ذكر الله عز وجل وقيل هم جماعة قراء القرآن وهذا كله قسم أقسم الله

تعالى به وجواب القسم قوله (إن إلهم واحد) وقيل فيه إضمار أي ورب الصافات والزاجرات والتاليات وذلك أن كفار مكة قالوا: أجعل الآلهة إلها واحدا فأقسم الله بهؤلاء (رب السموات والأرض وما بينهما ورب المشارق) أي مطالع الشمس فإن قيل قد قال في موضع رب المشارق والمغارب وقال في موضع رب المشرقين ورب رب المشرق والمغرب فكيف وجه التوفيق بين هذه الآيات قيل أما قوله رب المشرق والمغرب أراد به جهة المشرق وجهه المغرب وقوله رب المشرقين ورب المغربين أراد

تصف الملائكة عند ربهم قلنا وكيف تصف الملائكة عند ربهم قال يتمون الصفوف المقدمة ويتراصون في الصف «لفظ أبي داود» وقيل هم الملائكة تصف أجنتها في الهواء واقفة حتى يأمرها الله تعالى بما يريد وقيل أراد بالصافات الطير تصف أجنتها في الهواء (فالزاجرات زجرا) يعني الملائكة تزجر السحاب وتسوقه وقيل هي زواجر القرآن تنهى وزجر عن القبيح (فالتاليات ذكرا) يعني الملائكة يتلون ذكر الله تعالى وقيل هم قراء القرآن وهذا كله قسم أقسم الله عز وجل بهذه الأشياء وقيل فيه إضمار تقديره ورب الصافات والزاجرات والتاليات وجواب القسم قوله تعالى (إن إلهم واحد) وذلك أن كفار مكة قالوا أجعل الآلهة إلها واحدا فأقسم الله تعالى بهذه الأشياء للتنبية على شرف ذواتها وكمال مراتبها والرد على عبدة الأصنام في قولهم ثم وصف نفسه فقال تعالى (رب السموات والأرض وما بينهما) يعني أنه المالك القادر العالم الغني عن الشريك. وقوله (رب المشارق) قيل أراد بالمغرب والمغرب فاكنتي بأحدهما قال السدي المشارق ثمانية وستون مشرقا وكذلك المغرب فإن الشمس تطلع كل يوم في مشرق وتغرب في مغرب. فإن قلت قد قال في موضع آخر رب المشرقين ورب المغربين وقال رب المشرق والمغرب فكيف وجه الجمع بين هذه الآيات. قلت أراد بالمشرق والمغرب الجهة التي تطلع فيها الشمس وتغرب وأراد بالمشرقين مشرق الصيف ومشرق الشتاء وبالمغربين مغرب الصيف ومغرب الشتاء وبالمشارق والمغرب ما تقدم من قول السدي وقيل كل موضع شرقت عليه الشمس فهو مشرق وكل موضع غربت عليه فهو مغرب وقيل أراد مشارق الكواكب. قوله تعالى (إنا زينا السماء الدنيا) يعني التي تلي الأرض وهي أدنى السموات إلى الأرض (زينة الكواكب) قال ابن عباس بضوء الكواكب لأن الضوء والنور من أحسن الصفات وأكملها ولولم تحصل هذه الكواكب في السماء لكانت شديدة الظلمة عند غروب الشمس وقيل زينتها أشكالها المتناسبة والمختلفة في الشكل كشكل الجوزاء وبنات نعش وغيرها وقيل إن الإنسان إذا نظر في الليلة المظلمة إلى السماء ورأى هذه الكواكب الزواهر مشرقة متلاثلة على سطح أزرق نظر غاية الزينة (وحفظا من كل شيطان مارد) أي وحفظنا السماء من كل شيطان متمرد عات يرمون بالشهب (لا يسمعون

مشرق الشتاء ومشرق الصيف وأراد بالمغربين مغرب الشتاء ومغرب الصيف وقوله رب المشارق والمغرب إلى أراد الله تعالى أنه خلق للشمس ثلثمائة وستين كوة في المشرق وثلثمائة وستين كوة في المغرب على عدد أيام السنة تطلع الشمس كل يوم من كوة منها وتغرب في كوة منها لا ترجع إلى الكوة التي تطلع الشمس منها من ذلك اليوم إلى العام المقبل فهي المشارق والمغرب وقيل كل موضع شرقت عليه الشمس فهو مشرق وكل موضع غربت عليه الشمس فهو مغرب كأنه أراد رب جميع مشارق الشمس وغرب (إنا زينا السماء الدنيا زينة الكواكب) قرأ عاصم برواية أبي بكر زينة منونة الكواكب نصب أي بتزيينها الكواكب وقرأ حمزة وحفص زينة منونة الكواكب خفضا على البدل أي زينة بالكواكب أي زينها بالكواكب وقرأ الآخرون زينة الكواكب بلا تنوين على الإضافة قال ابن عباس بضوء الكواكب (وحفظا) أي وحفظناها حفظا (من كل شيطان مارد) متمرد يرمون بها (لا يسمعون) قرأ حمزة والكسائي وحفص يسمعون بتشديد السين والميم أي لا يسمعون

ودغمت التاء في السين وقرأ الآخرون بسكون السين خفيف الميم (إلى الملاء الأعلى) أي إلى الكتبية من الملائكة والملاء الأعلى هم الملائكة لأنهم في السماء ومعناه أنهم لا يستطيعون الاستماع إلى الملاء الأعلى (ويقذفون) يرمون (من كل جانب) من كل آفاق السماء بالشهب (دحورا) يبعدونهم عن مجالس الملائكة يقال دحزه دحزا ودحورا إذا طرده وأبعده (ولهم عذاب واصب) دائم قال مقاتل دائم إلى النفخة الأولى لأنهم يحرقون ويتخللون (إلا من خطف الخطفة) اختلس الكلمة من كلام الملائكة مسارقة (فأتبعه) لحقه (شهاب ثاقب) كوكب مضى قويا لا يخطئه يقتله (١٩) أو يحرقه أو ينجله وإنما يعودون

إلى استراق السمع مع علمهم بأنهم لا يصلون إليه طمعا في السلامة ونيل المراد كراكب السفينة قال عطاء سمي النجم الذي يرى به الشياطين ثاقبا لأنه يثقبهم (فاستفتهم) يعني سلهم يعني أهل مكة (أهم أشد خلقا أم من خلقنا) يعني من السموات والأرض والجبال وهذا استفهام بمعنى التقرير أي هذه الأشياء أشد خلقا وقيل أم من خلقنا يعني من الأئمة الحالية والمعنى أن هؤلاء ليسوا بأحكم خلقا من غيرهم من الأئمة وقد أهلكناهم بذنوبهم فما الذي يؤمن هؤلاء من العذاب. ثم ذكرهم خلقوا فقال الله تعالى (إنا خلقناهم من طين لازب) يعني آدم من طين جيد خروا لصق لزج يعلق باليد وقيل من طين نثن (بل عجبت) قرىء بالضم على إسناد التعجب إلى الله تعالى وليس هو كالتعجب من الآدميين لأن العجب من الناس محمول على إنكار الشيء وتعظيمه والعجب من الله تعالى محمول على تعظيم تلك الحالة فإن كانت قبيحة فيرتب عليها العقاب وإن كانت حسنة فيرتب عليها الثواب وقيل قد يكون بمعنى الإنكار والذم وقد يكون بمعنى الاستحسان والرضا كما جاء في الحديث «عجب ربكم من شاب ليست له صبوة» وفي حديث آخر «عجب ربكم من إلكم وقنوطكم وسرعة إجابته إياكم» وقوله من إلكم الإل أشد القنوط وقيل هو رفع الصوت بالبكاء وسئل الجنيد رحمه الله تعالى عن هذه الآية فقال إن الله لا يعجب من شيء ولكن وافق رسوله ولما عجب رسوله قال «وإن تعجب فعجب قولهم» أي هو كما تقوله وقرىء بفتح التاء على أنه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي عجبت من تكذيبهم إياك وهم يسخرون من تعجبك وقيل عجب نبي الله صلى الله عليه وسلم من هذا القرآن حين أنزل وضلال بني آدم وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يظن أن كل من يسمع القرآن يؤمن به فلما سمع المشركون القرآن وسخروا منه ولم يؤمنوا به عجب

إلى الملاء الأعلى) يعني إلى الملائكة والكتبة لأنهم سكان السماء وذلك أن شياطين يصعدون إلى قرب السماء فربما سمعوا كلام الملائكة فيخبرون به أولياءهم الإنس ويوهمون بذلك أنهم يعلمون الغيب فنعمهم الله من ذلك بهذه الشهب وهو قوله تعالى (ويقذفون) أي يرمون بها (من كل جانب) أي آفاق السماء (دحورا) أي يبعدونهم عن مجالس الملائكة (ولهم عذاب واصب) أي دائم (إلا من خطف الخطفة) أي اختلس الكلمة من كلام الملائكة (فأتبعه) أي لحقه (شهاب ثاقب) أي كوكب مضى قويا لا يخطئه بل يقتله ويحرقه أو ينجله وقيل سمي النجم الذي ترى به الشياطين ثاقبا لأنه يثقبهم. فان قلت كيف يمكن أن تذهب الشياطين إلى حيث يعلمون أن الشهب تحرقهم ولا يصلون إلى مقصودهم ثم يعودون إلى مثل ذلك. قلت إنما يعودون إلى استراق السمع مع علمهم أنهم لا يصلون إليه طمعا في السلامة ورجاء نيل المقصود كراكب البحر يغلب على ظنه حصول السلامة. وقوله عز وجل (فاستفتهم) يعني سل أهل مكة (أهم أشد خلقا أم من خلقنا) يعني من السموات والأرض والجبال وهو استفهام تقرير أي هذه الأشياء أشد خلقا وقيل أم من خلقنا يعني من الأئمة الحالية والمعنى أن هؤلاء ليسوا بأحكم خلقا من غيرهم من الأئمة وقد أهلكناهم بذنوبهم فما الذي يؤمن هؤلاء من العذاب. ثم ذكرهم خلقوا فقال الله تعالى (إنا خلقناهم من طين لازب) يعني آدم من طين جيد خروا لصق لزج يعلق باليد وقيل من طين نثن (بل عجبت) قرىء بالضم على إسناد التعجب إلى الله تعالى وليس هو كالتعجب من الآدميين لأن العجب من الناس محمول على إنكار الشيء وتعظيمه والعجب من الله تعالى محمول على تعظيم تلك الحالة فإن كانت قبيحة فيرتب عليها العقاب وإن كانت حسنة فيرتب عليها الثواب وقيل قد يكون بمعنى الإنكار والذم وقد يكون بمعنى الاستحسان والرضا كما جاء في الحديث «عجب ربكم من شاب ليست له صبوة» وفي حديث آخر «عجب ربكم من إلكم وقنوطكم وسرعة إجابته إياكم» وقوله من إلكم الإل أشد القنوط وقيل هو رفع الصوت بالبكاء وسئل الجنيد رحمه الله تعالى عن هذه الآية فقال إن الله لا يعجب من شيء ولكن وافق رسوله ولما عجب رسوله قال «وإن تعجب فعجب قولهم» أي هو كما تقوله وقرىء بفتح التاء على أنه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي عجبت من تكذيبهم إياك وهم يسخرون من تعجبك وقيل عجب نبي الله صلى الله عليه وسلم من هذا القرآن حين أنزل وضلال بني آدم وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يظن أن كل من يسمع القرآن يؤمن به فلما سمع المشركون القرآن وسخروا منه ولم يؤمنوا به عجب

يعني جيد خروا لصق باليد ومعناه اللازم أبدل الميم بباء كأنه يلزم اليد وقال مجاهد والضحاك مثن (بل عجبت) قرأ حمزة والكسائي بضم التاء وهي قراءة ابن مسعود وابن عباس والعجب من الله عز وجل ليس كالتعجب من الآدميين كما قال «فيسخرون منهم سخر الله منهم» وقال عز وجل «نسوا الله أنسيتهم» والعجب من الآدميين لإنكاره وتعظيمه والعجب من الله تعالى قد يكون بمعنى الإنكار والذم وقد يكون بمعنى الاستحسان والرضا كما جاء في الحديث «عجب ربكم من شاب ليست له صبوة» وجاء في الحديث «عجب ربكم من إلكم وقنوطكم وسرعة إجابته إياكم» وسئل الجنيد عن هذه الآية فقال إن

الله لا يعجب من شيء ولكن الله وافق رسوله لما عجب رسوله فقال « وإن تعجب فعجب قولهم » أي هو كما نقوله « وقرأ الآخرون بفتح التاء على خطاب النبي صلى الله عليه وسلم أي عجبت من تكذيبهم إياك (ويسخرون) يعني وهم يسخرون من تعجبك قال قتادة عجب النبي صلى الله عليه وسلم من هذا القرآن حين أنزل وضلال بني آدم وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يظن أن كل من يسمع القرآن يؤمن به فلما سمع المشركون القرآن سخروا منه ولم يؤمنوا به فعجب من ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال الله تعالى بل عجب ويسخرون (وإذا ذكروا لا يذكرون) يعني إذا وعظوا بالقرآن لا يتعظون (وإذا رأوا آية) قال ابن عباس ومقاتل يعني انشقاق القمر (يستسخرون) يسخرون ويسهزون وقيل يستدعي بعضهم عن بغض السخرية (وقالوا إن هذا إلا سحر مبين) يعني سحر بين (أثنا متنا وكنا ترابا وعظاما أثنا لمبعوثون أو آباءنا الأولون) أي وآباءنا الأولون (قل نعم) تبعثون (٢٠) (وأنتم داخرون) صاغرون والدخور أشد الصغار (فإنما هي) أي قصة

البعث أو القيامة (زجرة) أي صيحة (واحدة) يعني نفخة البعث (فإذا هم ينظرون) أحياء (وقالوا يا ويلنا هذا يوم الدين) أي يوم الحساب ويوم الجزاء (هذا يوم الفصل) يوم القضاء وقيل يوم الفصل بين المحسن والمسيء (الذي كنتم به تكذبون) أي تكذبون أحشروا الذين ظلموا (أي أشركوا) أي أشركوا أجمعوهم إلى الموقف للحساب والجزاء (وأزواجهم) أشياعهم وأتباعهم وأمثالهم قال قتادة والكلبي كل من عمل مثل عملهم فأهل الخمر مع أهل الخمر

من ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال الله تعالى بل عجب (ويسخرون وإذا ذكروا لا يذكرون) أي وإذا وعظوا لا يتعظون (وإذا رأوا آية) قال ابن عباس يعني انشقاق القمر (يستسخرون) أي يستهزون . وقيل يستدعي بعضهم بعضا إلى أن يسخر (وقالوا إن هذا إلا سحر مبين) أي بين (أثنا متنا وكنا ترابا وعظاما أثنا لمبعوثون أو آباءنا الأولون قل نعم وأنتم داخرون) أي صاغرون (فإنما هي زجرة واحدة) أي صيحة واحدة وهي نفخة البعث (فإذا هم ينظرون) يعني أحياء (وقالوا يا ويلنا هذا يوم الدين) يعني يوم الحساب والجزاء (هذا يوم الفصل) أي القضاء وقيل يوم الفصل بين المحسن والمسيء (الذي كنتم به تكذبون) أي في الدنيا (أحشروا) أي اجمعوا (الذين ظلموا) أي أشركوا وقيل هو عام في كل ظالم (وأزواجهم) أي أشياعهم وأمثالهم فكل طائفة مع مثلها فأهل الخمر مع أهل الخمر وأهل الزنا مع أهل الزنا وقيل أزواجهم أي قرناءهم من الشياطين يقرن كل كافر مع شيطانه في سلسلة وقيل أزواجهم الشركات (وما كانوا يعبدون من دون الله) أي في الدنيا يعني الأصنام والطواغيت وقيل إبليس وجنوده (فأهدوهم إلى صراط الجحيم) قال ابن عباس أي دلوهم إلى طريق النار (وقفوهم) أي احبسوهم (إنهم مسئولون) لما سيقوا إلى النار حبسوا عند الصراط للسؤال قال ابن عباس عن جميع أقوالهم وأفعالهم وروى عنه عن لا إله إلا الله وروى عن أبي برزة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسئل عن أربع عن عمره فيما (١) أفناه وعن علمه ماذا عمل به وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وعن جسمه فيما أبلاه » وفي رواية « عن شبابه فيما أبلاه » أخرجه الترمذي وله عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم « قال ما من داع دعا إلى شيء إلا كان موقفا يوم القيامة لازما به لا يفارقه وإن دعا رجل رجلا ثم قرأ « وقفوهم إنهم مسئولون » (مالكم لا تناصرون) أي تقول لهم خزنة جهنم توبيخا لهم مالكم لا ينصرون بعضكم بعضا وهذا جواب لأبي جهل حيث قال يوم بدر نحن جميع منتصر فقال الله تعالى (بل هم اليوم مستسلمون) قال

أهل الزنا مع أهل الزنا وقال الضحاك ومقاتل وقرناءهم من الشياطين كل كافر مع شيطانه في سلسلة وقال الحسن وأزواجهم الشركات (وما كانوا يعبدون من دون الله) في الدنيا يعني الأوثان والطواغيت وقال مقاتل يعني إبليس وجنوده واحتج بقوله « أن لا تعبدوا الشيطان » (فأهدوهم إلى صراط الجحيم) قال ابن عباس دلوهم إلى طريق النار وقال ابن كيسان قدموهم والعرب تسمى السابق هاديا (وقفوهم) واحبسوهم يقال وقفته وقفا فوقف وقوفا قال المفسرون لما سيقوا إلى النار حبسوا عند الصراط لأن السؤال عند الصراط فليل وقفوهم (إنهم مسئولون) قال ابن عباس عن جميع أقوالهم وأفعالهم وروى عنه عن لا إله إلا الله وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لا تزول قدما ابن آدم يوم القيامة حتى يسأل عن خمس . عن عمره فيما أفناه وعن شبابه فيما أبلاه وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وماذا عمل فيما علم (مالكم لا تناصرون) أي لا تناصرون يقال لهم توبيخا مالكم لا ينصرون بعضكم بعضا يقول لهم خزنة النار هذا جواب لأبي جهل حيث قال : يوم بدر نحن جميع منتصر فقال الله تعالى (بل هم اليوم مستسلمون) قال ابن عباس

خاضعون وقال الحسن منقادون يقال استسلم للشيء إذا انقاد له وخضع له والمعنى هم اليوم أذلاء منقادون لاحيلة لهم (وأقبل بعضهم علي بعض) أي الرؤساء والأتباع (يتساءلون) يتخاصمون (قالوا) أي الأتباع للرؤساء (إنكم كنتم تأتوننا عن اليمين) أي من قبل الدين فتضلوننا عنه وترونا أن الدين ماتضلوننا به قاله الضحاك وقال مجاهد عن الصراط الحق واليمين عبارة عن الدين والحق كما أخبر الله تعالى عن إبليس «ثم لا تينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم» فمن أتاه الشيطان من قبل اليمين أتاه من قبل الدين فلبس عليه الحق وقال بعضهم كان الرؤساء يحلفون لهم أن ما يدعونهم إليه هو الحق فغنى قوله تأتوننا عن اليمين أي من ناحية الإيمان التي كنتم تحلفونها (٢١) فوثقنا بها وقيل عن اليمين أي عن

القوة والقدرة كقوله «لا أخذنا منه باليمين» والمفسرون علي القول الأول (قالوا يعني) الرؤساء للأتباع (بل لم تكونوا مؤمنين) لم تكونوا مؤمنين (بل لم تكونوا علي الحق فنضلكم عنه) أي إنما الكفر من قبلكم (وما كان لنا عليكم من سلطان) من قوة وقدرة فنقهركم علي متابعتنا (بل كنتم قوما طاغين) ضالين (فحق علينا) يعني وجب علينا جميعا (قول ربنا) يعني كلمة العذاب وهي قوله «لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين» (إنا لذائقون) يعني أن الضال والمضل جميعا في النار (فأغوينا كم) يعني فأضللناكم عن الهدى ودعوناكم إلى ما كنا عليه (إنا كنا غاوين) أي ضالين قال الله تعالى (فأنهم يومئذ في العذاب مشتركون) يعني الرؤساء والأتباع (إنا كذلك نفعل بالمجرمين) قال ابن عباس الذين جعلوا الله شركاء ثم بين تعالى أنهم إنما وقعوا في ذلك العذاب باستكبارهم عن التوحيد فقال تعالى (إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون) أي يتكبرون عن كلمة التوحيد ويمتنعون منها (ويقولون أننا لتاركوا آلهتنا لشاعر مجنون) يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ردا عليهم (بل جاء بالحق وصدق المرسلين) يعني أنه أتى بما أتى به المرسلون قبله من الدين والتوحيد ونفى الشرك (إنكم لذائقو العذاب الأليم وما تجزون إلا ما كنتم تعملون) أي في الدنيا من الشرك والتكذيب (إلا) أي لكن وهو استثناء منة طمع (عباد الله المخلصين) أي الموحدين (أولئك لهم رزق معلوم) يعني بكرة وعشيا وقيل حين يشتهونه يؤتون به وقيل إنه معلوم الصفة من طيب طعم ولذة رائحة وحسن منظر ثم وصف ذلك الرزق فقال تعالى (فواكه) جمع فاكهة وهي الثمار كلها رطبا وباسها وكل طعام يؤكل للتلذذ لا للقتوت وقيل إن أرزاق أهل الجنة كلها فواكه لأنهم مستغنون عن حفظ الصحة بالأقوات لأن أجسادهم خلقت للأبد فكل ما ياكلونه على سبيل التلذذ ثم إن ذلك حاصل مع الإكرام والتعظيم كما قال تعالى (وهم مكرمون) أي بثواب الله تعالى ثم وصف مساكنهم فقال تعالى (في جنات النعيم على سرر متقابلين) يعني لا يرى بعضهم قفا بعض ثم وصف شرابهم فقال

ابن عباس خاضعون وقيل منقادون والمعنى هم اليوم أذلاء منقادون لاحيلة لهم (وأقبل بعضهم علي بعض) يعني الرؤساء والأتباع (يتساءلون) يعني يتخاصمون (قالوا) يعني الرؤساء للأتباع (إنكم كنتم تأتوننا عن اليمين) يعني من قبل الدين فتضلوننا وترونا أن الدين ماتضلوننا به وقيل كان الرؤساء يحلفون لهم أن الدين الذي يدعونهم إليه هو الحق والمعنى أنكم حلفتم لنا فوثقنا بأيمانكم وقيل عن اليمين أي عن العزة والقدرة والقول الأول أصح (قالوا) يعني الرؤساء للأتباع (بل لم تكونوا مؤمنين) يعني لم تكونوا علي حق حتى نضلكم عنه بل كنتم علي الكفر (وما كان لنا عليكم من سلطان) يعني من قوة وقدرة فنقهركم علي متابعتنا (بل كنتم قوما طاغين) يعني ضالين (فحق علينا) يعني وجب علينا جميعا (قول ربنا) يعني كلمة العذاب وهي قوله «لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين» (إنا لذائقون) يعني أن الضال والمضل جميعا في النار (فأغوينا كم) يعني فأضللناكم عن الهدى ودعوناكم إلى ما كنا عليه (إنا كنا غاوين) أي ضالين قال الله تعالى (فأنهم يومئذ في العذاب مشتركون) يعني الرؤساء والأتباع (إنا كذلك نفعل بالمجرمين) قال ابن عباس الذين جعلوا الله شركاء ثم بين تعالى أنهم إنما وقعوا في ذلك العذاب باستكبارهم عن التوحيد فقال تعالى (إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون) أي يتكبرون عن كلمة التوحيد ويمتنعون منها (ويقولون أننا لتاركوا آلهتنا لشاعر مجنون) يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ردا عليهم (بل جاء بالحق وصدق المرسلين) يعني أنه أتى بما أتى به المرسلون قبله من الدين والتوحيد ونفى الشرك (إنكم لذائقو العذاب الأليم وما تجزون إلا ما كنتم تعملون) أي في الدنيا من الشرك والتكذيب (إلا) أي لكن وهو استثناء منة طمع (عباد الله المخلصين) أي الموحدين (أولئك لهم رزق معلوم) يعني بكرة وعشيا وقيل حين يشتهونه يؤتون به وقيل إنه معلوم الصفة من طيب طعم ولذة رائحة وحسن منظر ثم وصف ذلك الرزق فقال تعالى (فواكه) جمع فاكهة وهي الثمار كلها رطبا وباسها وكل طعام يؤكل للتلذذ لا للقتوت وقيل إن أرزاق أهل الجنة كلها فواكه لأنهم مستغنون عن حفظ الصحة بالأقوات لأن أجسادهم خلقت للأبد فكل ما ياكلونه على سبيل التلذذ ثم إن ذلك حاصل مع الإكرام والتعظيم كما قال تعالى (وهم مكرمون) أي بثواب الله تعالى ثم وصف مساكنهم فقال تعالى (في جنات النعيم على سرر متقابلين) يعني لا يرى بعضهم قفا بعض ثم وصف شرابهم فقال

الرؤساء والأتباع (إنا كذلك نفعل بالمجرمين) قال ابن عباس الذين جعلوا الله شركاء (إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون) يتكبرون عن كلمة التوحيد ويمتنعون منها (ويقولون أننا لتاركوا آلهتنا لشاعر مجنون) يعنون النبي صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل ردا عليهم (بل جاء محمد بالحق وصدق المرسلين) أي أنه أتى بما أتى به المرسلون قبله (إنكم لذائقوا العذاب الأليم وما تجزون إلا ما كنتم تعملون) في الدنيا من الشرك (إلا عباد الله المخلصين) الموحدين (أولئك لهم رزق معلوم) يعني بكرة وعشيا كما قال «ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا» (فواكه) جمع الفاكهة وهي الثمار كلها رطبا وباسها وهي كل طعام يؤكل للتلذذ لا للقتوت (وهم مكرمون) بثواب الله (في جنات النعيم على سرر متقابلين) لا يرى بعضهم قفا بعض

(يطاف عليهم بكأس) إناؤه فيه شراب ولا يكون كأسا حتى يكون فيه شراب وإلا فهو إناؤه (من معين) خر جارية في الأسماء ظاهرة تراها العيون (بيضاء) قال الحسن خمر الجنة أشد بياضا من اللبن (لذة) أى لذيدة (للشاربين لافيهها غول) قال الشعبي لا تغتال عقولهم فتذهب بها قال الكلبي إثم وقال قتادة وجع البطن وقال الحسن صداع وقال أهل المعاني الغول فساد يلحق في خفاء يقال اغتاله اغتيالاً إذ أفسد عليه أمره في خفية وخمرة الدنيا يحصل منها أنواع من الفساد، منها السكر وذهاب العقل ووجع البطن والصداع والتقي والبول ولا يوجد شيء من ذلك في خمر الجنة (ولا هم عنها يزفون) قرأ حمزة والكسائي يزفون بكسر الزاي وافقهما عاصم في الواقعة وقرأ الآخرون بفتح الزاي فيهما فمن فتح الزاي فعناه لا يغلبهم علي عقولهم ولا يسكرون يقال نزف الرجل فهو منزوف ونزيف إذا سكر ومن (٢٢) كسر الزاي فعناه لا ينفد شرابهم يقال أنزف الرجل فهو منزف إذا نفيت

خرمه (وعندهم قاصرات الطرف) حابسات الأعين غاضبات الجفون قصرن أعينهن علي أزواجهن لا ينظرن إلى غيرهم (عين) أى حسان الأعين يقال رجل أعين وامرأة عينا ورجال ونساء عين (كأنهن بيض) جمع البيضة (مكنون) مصون مستور وإنما ذكر المكنون والبيض جمع لأنه رده إلى اللفظ قال الحسن شبههن ببيض النعامة تكنها بالريش من الريش والغبار حين خروجها فلونها أبيض في صفرة ويقال هذا أحسن ألوان النساء أن تكون المرأة بيضاء مشربة صفرة والعرب تشبهها ببيضة النعامة (فأقبل بعضهم علي بعض) يعني أهل الجنة في الجنة

تعالى (يطاف عليهم بكأس من معين) كل إناؤه فيه شراب يسمى كأسا وإذا لم يكن فيه شراب فهو إناؤه وقد تسمى الخمر نفسها كأسا قال الشاعر * وكأسا شربت على لذة * ومعنى معين أى من خر جارية في الأنهار ظاهرة تراها العيون (بيضاء) يعني أن خمر الجنة أشد بياضا من اللبن (لذة) أى لذيدة (للشاربين لافيهها غول) أى لا تغتال عقولهم فتذهب بها وقيل لأنهم فيها ولا وجع البطن ولا صداع وقيل الغول فساد يلحق في خفاء وخمر الدنيا يحصل منها أنواع من الفساد ومنها السكر وذهاب العقل ووجع البطن وصداع الرأس والبول والتقي والحمار والعريضة وغير ذلك ولا يوجد شيء من ذلك في خمر الجنة (ولا هم عنها يزفون) أى لا تغلبهم علي عقولهم ولا يسكرون وقيل معناه لا ينفد شرابهم ثم وصف أزواجهم فقال تعالى (وعندهم قاصرات الطرف) أى حابسات الأعين غاضبات العيون قصرن أعينهن علي أزواجهن فلا ينظرن إلى غيرهم (عين) أى حسان الأعين عظامها (كأنهن بيض مكنون) أى مصون مستور شبههن ببيض النعامة لأنها تكنها بالريش من الريش والغبار فيكون لونها أبيض في صفرة ويقال هذا من أحسن ألوان النساء وهو أن تكون المرأة بيضاء مشوبة بصفرة والعرب تشبه المرأة ببيض النعامة وتسمين ببيضات الخدود . قوله عز وجل (فأقبل بعضهم علي بعض) يعني أهل الجنة في الجنة (يتساءلون) أى يسأل بعضهم بعضا عن حاله في الدنيا (قال قائل منهم) أى من أهل الجنة (إني كان لي قرين) أى في الدنيا ينكر البعث قيل كان قرينه شيطانا وقيل كان من الإنس قيل كانا أخوين وقيل كانا شريكين أحدهما كافر اسمه قطروس والآخر مؤمن اسمه يهوذا وهما اللذان قص الله عز وجل خبرهما في سورة الكهف في قوله «واضرب لهم مثلا رجلين» (يقول أثنتك لمن المصدقين) أى بالبعث (أثنا متنا وكنا ترابا وعظاما أثنا لمدينون) أى مجزيون ومحاسبون وهذا استفهام إنكارى (قال) الله تعالى لأهل الجنة (هل أنتم مطلعون) أى إلي النار وقيل يقول المؤمن لإخوانه من أهل الجنة هل أنتم مطلعون أى لتنظر كيف منزلة أخى في النار فيقول أهل الجنة أنت أعرف به منا (فاطلع) أى المؤمن قال ابن عباس إن في الجنة كوى ينظر منها أهلها إلى النار (فراه في سواء الجحيم) أى فرأى قرينه في وسط النار سمى وسط الشيء سواء لاستواء الجوانب

يعنى أهل الجنة في الجنة يسأل بعضهم بعضا عن حاله في الدنيا (قال قائل منهم) يعنى من أهل الجنة (إني كان لي قرين) في الدنيا ينكر البعث قال مجاهد كان شيطانا وقال الآخرون كان من الإنس . وقال مقاتل كانا أخوين وقال الباقر كانا شريكين أحدهما كافر اسمه قطروس والآخر مؤمن اسمه يهوذا وهما اللذان قص الله تعالى خبرهما في سورة الكهف في قوله تعالى «واضرب لهم مثلا رجلين» (يقول أثنتك لمن المصدقين) بالبعث (أثنا متنا وكنا ترابا وعظاما أثنا لمدينون) مجزيون ومحاسبون وهذا استفهام إنكارى (قال) الله تعالى لأهل الجنة (هل أنتم مطلعون) إلى النار وقيل يقول المؤمن لإخوانه من أهل الجنة هل أنتم مطلعون إلى النار لتنظر كيف منزلة أخى فيقول أهل الجنة أنت أعرف به منا (فاطلع) قال ابن عباس إن في الجنة كوى ينظر أهلها منها إلى النار فاطلع هذا المؤمن (فراه في سواء الجحيم) فرأى قرينه

في وسط النار وإنما سمي وسط الشيء سواء لاستواء الجانب منه (قال) له (تالله إن كدت لتردين) والله لقد كدت أن تهلكي قال مقاتل والله لقد كدت أن تغويني ومن أغوى إنسانا فقد أهلكه (ولولا نعمة ربي) رحمته وإنعامه على بالإسلام (لكنت من المحضرين) معك في النار (أفأنا نحن بميتين إلا موتتنا الأولى) في الدنيا (وما نحن بمعذبين) قال بعضهم يقول هذا أهل الجنة للملائكة حين يذبح الموت أفأنا نحن بميتين فتقول لهم الملائكة لا فيقولون (إن هذا هو الفوز العظيم) وقيل إنما يقولونه على جهة الحديث بنعمة الله عليهم في أنهم لا يموتون ولا يعذبون وقيل يقوله (٢٣) المؤمن لقربه على جهة التوبيخ بما كان ينكره . قال

الله تعالى (لمثل هذا فليعمل العاملون) أي لمثل هذا المنزل ولمثل هذا النعيم الذي ذكره من قوله «أولئك لهم رزق معلوم» إلى «فليعمل العاملون» (أذلك) أي ذلك الذي ذكر لأهل الجنة (خير نزل أم شجرة الزقوم) التي هي نزل أهل النار والزقوم شجرة خبيثة مرة كريهة الطعم يكره أهل النار علي تناولها فهم يترقونه على أشد كراهية ومنه قولهم ترقم الطعام إذا تناوله على كره ومشقة (إننا جعلناها فتنة للظالمين) للكافرين وذلك أنهم قالوا كيف يكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر وقال ابن الزبير لصناديد قريش إن محمدا يخوفنا بالزقوم والزقوم بلسان بربر الزبد والتمر وقيل هو بلغة أهل اليمن فأدخلهم أبو جهل بيته وقال يا جارية زقيننا فأتتهن بالزبد والتمر فقال أبو جهل تزقوا فهذا ما يوسعكم به محمد فقال الله تعالى (إنها شجرة تخرج في أصل الجحيم) أي في قعر النار وأغصانها ترتفع إلى دركاتنا (طلعها) أي ثمرها سمي طلعا لطلوعه (كأنه رؤوس الشياطين) قال ابن عباس هم الشياطين بأعيانهم شبه القبحهم عند الناس. فإن قلت قد شبهها بشيء علم يشاهد فكيف وجه التشبيه. قلت إنه قد استقر في النفوس قبح الشياطين وإن لم يشاهدوا فكأنه قيل إن أقبح الأشياء في الوهم والخيال رؤوس الشياطين فهذه الشجرة تشبهها في قبح المنظر والعرب إذا رأت منظرا قبيحا قالت كأنه رأس شيطان قال امرؤ القيس :

أيقنتني والمشرقي مضاجعي ومسونة زرق كأنياب أغوال

شبه سنان الرمح بأنياب الغول ولم يرها وقيل إن بين مكة واليمن شجرة قبيحة منتنة تسمى رؤوس الشياطين فشبها بها وقيل أراد بالشياطين الحيات والعرب تسمى الحية القبيحة المنظر شيطانا (فأنهم لا تكون منها) أي من ثمرها (فالثون منها البطون) وذلك أنهم يكرهون على أكلها حتى تمتلي بطنهم

قال ويا جارية زقيننا فأتتهن بالزبد والتمر فقال تزقوا فهذا ما يوسعكم به محمد فقال الله تعالى (إنها شجرة تخرج في أصل الجحيم) قعر النار وقال الحسن أصلها في قعر جهنم وأغصانها ترتفع إلى دركاتنا (طلعها) ثمرها سمي طلعا لطلوعها (كأنه رؤوس الشياطين) قال ابن عباس رضى الله عنهما هم الشياطين بأعيانهم شبه بها لقبها لأن الناس إذا وصفوا شيئا بغاية القبح قالوا كأنه شيطان وإن كانت الشياطين لا ترى لأن قبح صورتها متصور في النفس وهذا معنى قول ابن عباس والقرطبي وقال بعضهم أراد بالشياطين الحيات والعرب تسمى الحية القبيحة المنظر شيطانا وقيل هي شجرة قبيحة مرة منتنة تكون في البادية تسميها العرب رؤوس الشياطين (فأنهم لا تكون منها فالثون منها البطون) والمثل حشو الوعاء بما لا يحتمل الزيادة عليه

(ثم إن هم عليها لشوبا) خلطوا ومزاجا (من حميم) من ماء حار شديد الحرارة يقال إنهم إذا أكلوا الزقوم شربوا عليه الحميم فيشوب الحميم في بطونهم الزقوم فيصير شوبا لهم (ثم إن مرجعهم) بعد شرب الحميم (إلى الجحيم) وذلك أنهم يوردون الحميم لشربه وهو خارج من الجحيم كما يورد الإبل الماء ثم يردون إلى الجحيم يدل عليه قوله تعالى «يطوفون بينها وبين حميم آن» وقرأ ابن مسعود ثم إن منقلبهم لألى الجحيم (إنهم ألفوا) وجدوا (آباءهم ضالين فهم على آثارهم يهرعون) يسرعون . قال الكلبي يعملون مثل أعمالهم (ولقد ضل قبلهم أكثر الأولين) من الأمم الخالية (ولقد أرسلنا فيهم منذرين فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) الكافرين أى كان (٢٤) عاقبتهم العذاب (إلا عباد الله المخلصين) الموحدين نجوا من العذاب

(ولقد نادانا نوح) دعاربه على قومه فقال إني مغلوب فانتصر (فلنعم المحييون) نحن يعنى أجبنا دعاءه وأهلكنا قومه (ونجيناه وأهلكنا من الكرب العظيم) الغم العظيم الذى لحق قومه وهو الغرق (وجعلنا ذريته هم الباقين) وأراد أن الناس كلهم من نسل نوح. روى الضحاك عن ابن عباس قال لما خرج نوح من السفينة مات من كان معه من الرجال والنساء إلا ولده ونساءهم قال سعيد بن المسيب كان ولد نوح ثلاثة سام وحام ويافث فسام أبو العرب وفارس والروم وحام أبو السودان ويافث أبو الترك والخزر ويأجوج وماجوج وما هالك (وتركنا عليه فى الآخرين) أى أبقينا له ثناء

(ثم إن لهم عليها لشوبا) أى خلطوا ومزاجا (من حميم) أى من ماء شديد الحرارة يقال إنهم إذا أكلوا الزقوم وشربوا عليه الحميم شاب الحميم الزقوم فى بطونهم فصار شوبا لهم (ثم إن مرجعهم إلى الجحيم) وذلك أنهم يردون إلى الجحيم بعد شرب الحميم (إنهم ألفوا) أى وجدوا (آباءهم ضالين فهم على آثارهم يهرعون) أى يسرعون وقيل يعملون مثل عملهم (ولقد ضل قبلهم أكثر الأولين) أى من الأمم الخالية (ولقد أرسلنا فيهم منذرين) أى وأرسلنا فيهم رسلا منذرين (فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) أى الكافرين وكانت عاقبتهم العذاب (إلا عباد الله المخلصين) أى الموحدين نجوا من العذاب والمعنى انظر كيف أهلكنا المنذرين إلا عباد الله المخلصين . قوله عز وجل (ولقد نادانا نوح) أى دعاربه على قومه وقيل دعاربه أن يتجيه من الغرق (فلنعم المحييون) نحن أى دعانا فأجبناه وأهلكنا قومه (ونجيناه وأهلكنا من الكرب العظيم) أى من الغم الذى لحق قومه وهو الغرق (وجعلنا ذريته هم الباقين) يعنى أن الناس كلهم من ذرية نوح عليه السلام قال ابن عباس لما خرج نوح من السفينة مات من كان معه من الرجال والنساء إلا ولده ونساءهم ، عن سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قول الله عز وجل وجعلنا ذريته هم الباقين قال «هم سام وحام ويافث» أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب وفى رواية أخرى سام أبو العرب وحام أبو الحبش ويافث أبو الروم وقيل سام أبو العرب وفارس والروم وحام أبو السودان ويافث أبو الترك والخزر ويأجوج وماجوج وما هالك (وتركنا عليه فى الآخرين) أى أبقينا له حسنا وذكرنا جميلا فيمن بعده من الأنبياء والأئم إلى يوم القيامة (سلام على نوح فى العالمين) أى سلام عليه منا فى العالمين وقيل تركنا عليه فى الآخرين أن يصلى عليه إلى يوم القيامة (إنا كذلك نجزي المحسنين) أى جزاه الله بإحسانه الثناء الحسن فى العالمين (إنه من عبادنا المؤمنين ثم أغرقنا الآخرين) يعنى الكفار . قوله عز وجل (وإن من شيعته) أى من شيعه نوح (إبراهيم) يعنى أنه على دينه وملته ومنهجه وسنته (إذ جاء ربه بقلب سليم) أى مخلص من الشرك والشك وقيل من الغل والغش والحقد والحسد يحب للناس ما يحب لنفسه (إذ قال لأبيه وقومه ماذا تعبدون) استفهام توبيخ (أنفكا آلهة دون الله تريدون) أى أتأفكون إفكا وهو أسوأ الكذب وتعبدون آلهة سوى الله تعالى (فما ظنكم رب العالمين) يعنى إذا لقيتموه وقد عبدتم غيره أنه يصنع بكم (فنظر نظرة فى النجوم فقال إني سقيم) قال ابن عباس كان قومه

يتعاطون

حسنا وذكرنا جميلا فيمن بعده من الأنبياء والأئم إلى يوم القيامة (سلام

على نوح فى العالمين) أى سلام عليه منا فى العالمين وقيل أى تركنا عليه فى الآخرين أن يصلى عليه إلى يوم القيامة (إنا كذلك نجزي المحسنين) قال مقاتل جزاه الله بإحسانه الثناء الحسن فى العالمين (إنه من عبادنا المؤمنين ثم أغرقنا الآخرين) يعنى الكفار قوله تعالى (وإن من شيعته) أى من أهل دينه وملته وسنته (لإبراهيم إذ جاء ربه بقلب سليم) مخلص من الشرك والشك (إذ قال لأبيه وقومه ماذا تعبدون) استفهام توبيخ (أنفكا آلهة دون الله تريدون) يعنى أتأفكون إفكا وهو أسوأ الكذب وتعبدون آلهة سوى الله (فما ظنكم رب العالمين) إذا لقيتموه وقد عبدتم غيره أنه يصنع بكم (فنظر نظرة فى النجوم فقال إني سقيم) قال

ابن عباس كان قومه يتعاطون علم النجوم فعاملهم من حيث كانوا لئلا ينكروا عليه وذلك أنه أراد أن يكادهم في أصنامهم ليلزسهم الحجة في أنها غير معبودة ؛ وكان لهم من الغد عيد وجمع وكانوا يدخلون على أصنامهم ؛ ويفرشون لهم الفراش ويضعون بين أيديهم الطعام قبل خروجهم إلى عيدهم زعموا التبرك عليه فإذا انصرفوا من عيدهم أكلوه فقالوا لإبراهيم ألا يخرج غدا معنا إلى عيدنا فنظر إلى النجوم فقال إني سقيم قال ابن عباس مطعون وكانوا يفرون من الطاعون فرارا عظيما قال الحسن مريض وقال مقاتل وجع وقال الضحاك سأسقم (فتولوا عنه مذبزين) (٢٥) إلى عيدهم فدخل إبراهيم على

الأصنام فكسرها كما قال الله تعالى (فراغ إلى آلهتهم) مال إليها ميلة في خفية ولا يقال راغ حتى يكون صاحبه مخفيا لذهابه ومجيئه (فقال) استهزاء بها (ألا تأكلون) يعني الطعام الذي بين أيديكم (ما لكم لا تنطقون فراغ عليهم ضربا باليمين) أي كان يضربهم بيده اليمنى لأنها أقوى على العمل من الشمال وقيل باليمين أي بالقوة وقيل أراد به القسم أي بالقسم الذي سبق منه وهو قوله «وتالله لا أكيدن أصنامكم» (فأقبلوا إليه) يعني إلى إبراهيم (يزفون) يسرعون وذلك أنهم أخبروا بصنيع إبراهيم فأسرعوا إليه ليأخذوه وقرأ الأشعث وحزمة زفون بضم الياء وقرأ الآخرون بفتحها وهما لغتان وقيل بضم الياء

يتعاطون علم النجوم فعاملهم من حيث كانوا يتعاطون ويتعاملون به لئلا ينكروا عليه وذلك أنه أراد أن يكادهم في أصنامهم ليلزسهم الحجة في أنها غير معبودة وكان لهم من الغد عيد وجمع فكانوا يدخلون على أصنامهم ويقربون لهم القرابين ويضعون بين أيديهم الطعام قبل خروجهم إلى عيدهم وزعموا التبرك عليه فإذا انصرفوا من عيدهم أكلوه فقالوا لإبراهيم ألا تخرج معنا إلى عيدنا فنظر في النجوم فقال إني سقيم قال ابن عباس أي مطعون وكانوا يفرون من المطعون فرارا عظيما وقيل مريض وقيل معناه متساقم وهو من معاريف الكلام وقد تقدم الجواب عنه في سورة الأنبياء وقيل إنه خرج معهم إلى عيدهم فلما كان ببعض الطريق ألقى نفسه وقال إني سقيم أشتكى رجلى (فتولوا عنه مذبزين) أي إلى عيدهم فدخل إبراهيم عليه الصلاة والسلام على الأصنام فكسرها وهو قوله تعالى (فراغ) أي مال (إلي آلهتهم) ميلة في خفية (فقال) أي للأصنام استهزاء بها (ألا تأكلون) يعني الطعام الذي بين أيديكم (ما لكم لا تنطقون فراغ) أي مال (عليهم ضربا باليمين) أي ضربهم بيده اليمنى لأنها أقوى من الشمال في العمل وقيل بالقوة والقدرة عليهم وقيل أراد باليمين القسم وهو قوله تعالى وتالله لا أكيدن أصنامكم (فأقبلوا إليه) يعني إلى إبراهيم (يزفون) أي يسرعون وذلك أنهم أخبروا بصنيع إبراهيم فأسرعوا إليه ليأخذوه (قال) لهم إبراهيم على وجه الحجاج (أتعبدون ما تنحتون) أي بأيديكم من الأصنام (والله خلقكم وما تعملون) أي وعملكم وقيل وخلق الذي تعملونه بأيديكم من الأصنام وفي الآية دليل على أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى (قالوا ابنوا له بنيانا فألقوه في الجحيم) قيل لأنهم بنوا له حائطاً من الحجر طوله في السماء ثلاثون ذراعا وعرضه عشرون ذراعا وملئوه من الحطب وأوقدوا عليه النار وطرحوه فيها وهو قوله تعالى (فأرادوا به كيدا) أي شرا وهو أن يحرقوه (فجعلناهم الأسفلين) يعني المقهورين حيث سلم الله إبراهيم ورد كيدهم (وقال) يعني إبراهيم (إني ذاهب إلي ربي) أي مهاجر إلى ربي وأهجر دار الكفر قاله بعد خروجه

(٤ - خازن بالبغوى - سادس) أي يحملون دوابهم على الجمل والإسراع (قال) لهم إبراهيم على وجه الحجاج (أتعبدون ما تنحتون) يعني ما تنحتون بأيديكم (والله خلقكم وما تعملون) أي بأيديكم من الأصنام وفيه دليل على أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى (قالوا ابنوا له بنيانا فألقوه في الجحيم) معظم النار قال مقاتل بنوا له حائطاً من الحجر طوله في السماء ثلاثون ذراعا وعرضه عشرون ذراعا وملئوه من الحطب وأوقدوا فيه النار فطرحوه فيها (فأرادوا به كيدا) شرا وهو أن يحرقوه (فجعلناهم الأسفلين) أي المقهورين حيث سلم الله تعالى إبراهيم ورد كيدهم (وقال) يعني إبراهيم (إني ذاهب إلي ربي) أي مهاجر إلى ربي والمعنى أهجر دار الكفر وأذهب إلى مرضات ربي

قاله بعد الخروج من النار كما قال إني مهاجر (٢٦) إلى ربي (سهيدين) إلى حيث أمرني بالمصير إليه وهو الشام قال

من النار (سهيدين) أي إلى حيث أمرني بالمصير إليه وهو أرض الشام فلما قدم الأرض المقدسة سأل ربه الولد فقال (رب هب لي من الصالحين) يعني هب لي ولدا صالحا (فبشرناه بغلام حلیم) قيل غلام في صغره حلیم في كبره وفيه بشارة أنه ابن وأنه يعيش وينتهي في السن حتى يوصف بالحلم. قوله تعالى (فلما بلغ معه السعي) قال ابن عباس يعني المشي معه إلى الجبل وعنه أنه لما شب حتى بلغ سعيه سعي مع إبراهيم والمعنى بلغ أن يتصرف معه ويعينه في عمله وقيل السعي العمل لله تعالى وهو العبادة قيل كان ابن ثلاث عشرة سنة وقيل سبع سنين (قال يابني إني أرى في المنام أني أذبحك) قيل إنه لم ير في منامه أنه ذبحه وإنما أمر بذبحه وقيل بل رأى أنه يعالج ذبحه ولم ير إراقة دمه ورؤيا الأنبياء حتى إذا رأوا شيئا فعلوه واختلف العلماء من المسلمين في هذا الغلام الذي أمر إبراهيم بذبحه على قولين مع اتفاق أهل الكتابين على أنه إسحاق فقال قوم وإسحاق وإليه ذهب من الصحابة عمر وعلي وابن مسعود والعباس ومن التابعين ومن بعدهم كعب الأحبار وسعيد بن جبیر وقتادة ومسروق وعكرمة وعطاء ومقاتل والزهرى والسدى واختلفت الروايات عن ابن عباس فروى عنه أنه إسحاق وروى أنه إسماعيل ومن ذهب إلى أنه إسحاق قال كانت هذه القصة بالشام وروى عن سعيد بن جبیر قال رأى إبراهيم ذبح إسحاق في المنام وهو بالشام فسار به مسيرة شهر في غداة واحدة حتى أتى به المنحر من منى فلما أمره الله بذبح الكبش ذبحه وسار به مسيرة شهر في روحة واحدة طويت له الأودية والجبال والقول الثاني أنه إسماعيل وإليه ذهب عبد الله بن سلام والحسن وسعيد بن المسيب والشعبي ومجاهد والربيع بن أنس ومحمد بن كعب القرظي والكلبي ورواية عطاء بن أبي رباح ويوسف بن ماهك عن ابن عباس قال المفدي إسماعيل وكلا القولين يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتج من ذهب إلى أن الذبيح إسحاق بقوله تعالى «فبشرناه بغلام حلیم فلما بلغ معه السعي» أمر بذبح من بشره وليس في القرآن أنه بشر بولد سوى إسحاق كما قال تعالى في سورة هود «فبشرناه بإسحاق» وقوله «وبشرناه بإسحاق نبيا من الصالحين» بعد قصة الذبح يدل على أنه تعالى إنما بشره بالنبوة لما تحمّل من الشدائد في قصة الذبح فثبت بما ذكرناه أن أول الآية وآخرها يدل على أن إسحاق هو الذبيح وبما ذكر أيضا في كتاب يعقوب إلى ولده يوسف لما كان بمصر من يعقوب إسرائيل الله بن إسحاق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله. واحتج من ذهب إلى أن الذبيح هو إسماعيل بأن الله تعالى ذكر البشارة بإسحاق بعد الفراغ من قصة الذبيح فقال تعالى «وبشرناه بإسحاق نبيا من الصالحين» فدل على أن المذبح غيره وأيضاً فإن الله تعالى قال في سورة هود «فبشرناه بإسحاق» ومن وراء إسحاق يعقوب فكيف يأمره بذبح إسحاق وقد وعده بنافله وهو يعقوب بعده ووصف إسماعيل بالصبر دون إسحاق في قوله «وإسماعيل وإدريس وذا الكفل كل من الصابرين» وهو صبره على الذبح ووصفه بصدق الوعد بقوله «إنه كان صادق الوعد» لأنه وعد أباه من نفسه الصبر على الذبح فوفى له بذلك وقال القرطبي سأل عمر بن عبد العزيز رجلا من علماء اليهود وكان أسلم وحسن إسلامه أي ابني إبراهيم أمره الله تعالى بذبحه فقال إسماعيل ثم قال يا أمير المؤمنين إن اليهود لتعلم ذلك ولكن يحسبونكم يامعشر العرب على أن يكون أباهم هو الذي أمر الله تعالى بذبحه ويدعون أنه إسحاق أبوه ومن الدليل أيضا أن قرني الكبش كانا معلقين

مقاتل فلما قدم الأرض المقدسة سأل ربه الولد فقال (رب هب لي من الصالحين) يعني هب لي ولدا صالحا من الصالحين (فبشرناه بغلام حلیم) قيل بغلام في صغره حلیم في كبره وفيه بشارة أنه نبي وأنه يعيش فينتهي في السن حتى يوصف بالحلم (فلما بلغ معه السعي) قال ابن عباس وقتادة يعني المشي معه إلى الجبل وقال مجاهد عن ابن عباس لما شب حتى بلغ سعيه سعي إبراهيم والمعنى بلغ أن يتصرف معه ويعينه في عمله قال الكلبي يعني العمل لله تعالى وهو قول الحسن ومقاتل بن حيان وابن زيد قالوا هو العبادة لله تعالى واختلفوا في سنه قيل كان ابن ثلاث عشرة سنة وقيل كان ابن سبع سنين قوله تعالى (قال يابني إني أرى في المنام أني أذبحك) واختلف العلماء من المسلمين في هذا الغلام الذي أمر إبراهيم بذبحه بعد اتفاق أهل الكتابين على أنه إسحاق فقال قوم هو إسحاق وإليه ذهب من الصحابة عمر وعلي

وابن مسعود وابن عباس ومن التابعين وأتباعهم كعب الأحبار

وسعيد بن جبير وقادة ومسروق وعطاء ومقاتل وعكرمة والزهرى والسدى وهى رواية عكرمة وسعيد بن جبير عن ابن عباس قالوا وكانت هذه القصة بالشام وروى عن سعيد بن جبير قال أرى إبراهيم ذبح إسحاق فى المنام فسار به مسيرة شهر فى غداة واحدة حتى أتى به المنحر بمنى فلما أمره الله تعالى بذبح الكبش ذبحه وسار به مسيرة شهر فى روضة واحدة وطويت له الأودية والجبال وقال آخرون هو إسماعيل وإليه ذهب عبد الله بن عمر وهو قول سعيد بن المسيب والشعبي والحسن البصرى ومجاهد والربيع بن أنس ومحمد بن كعب القرظى والكلبي وهى رواية عطاء بن أبي رباح ويوسف بن ماهك عن ابن عباس قال المفدى إسماعيل وكلا القولين يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ذهب إلى أن الذبيح إسحاق احتج من القرآن بقوله «فبشرناه بغلام حليم فلما بلغ معه السعى» أمر بذبح (٢٧) من بشره وليس فى القرآن أنه بشر

بولد سوى إسحاق كما

قال فى سورة هود

«فبشرناه بإسحاق» ومن

ذهب إلى أنه إسماعيل

احتج بأن الله تعالى

ذكر البشارة بإسحاق بعد

الفراغ من قصة المذبح

فقال «وبشرناه بإسحاق

نبيا من الصالحين» دل

على أن المذبح غيره

وأىضا قال الله تعالى فى

سورة هود «فبشرناه

إسحاق ومن وراء إسحاق

يعقوب» فلما بشره بإسحاق

بشره بابنه يعقوب

فكيف يأمره بذبح إسحاق

وقد وعده بنافلة منه قال

القرظى سأل غمر بن

عبد العزيز رجلا كان

من علماء اليهود أسلم

وحسن إسلامه أى

ابنى إبراهيم أمر بذبحه؟

على الكعبة فى أيدي بنى إسماعيل إلى أن احترق البيت فى زمن ابن الزبير قال الشعبي رأيت قرنى الكبش منوطين بالكعبة وقال ابن عباس والذي نفسى بيده لقد كان أول الإسلام وإن رأس الكبش لمعلق بقرنيه فى ميزاب الكعبة وقد وحش يعنى يبس وقال الأصمعى سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح إسحاق كان أو إسماعيل ؟ فقال يا أصمعى أين ذهب عقلك متى كان إسحاق بمكة إنما كان إسماعيل وهو الذى بنى البيت مع أبيه والله تعالى أعلم .

(ذكر الاشارة إلى قصة الذبح)

قال العلماء بالسيرة واخبار الماضين لما دعا إبراهيم ربه فقال رب هب لي من الصالحين وبشر به قال هو إذا الله ذبيح فلما ولد وبلغ معه السعى قيل له أوف بتذكرك هذا هو السبب فى أمر الله تعالى إياه بالذبح فقال لإسحاق انطلق تقرب لله قربانا فأخذ سكيناً وحبلان وانطلق معه حتى ذهب به بين الجبال فقال الغلام يا أبت أين قربانك فقال يا بنى إني أرى فى المنام أنى أذبحك فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر وقال محمد بن إسحاق كان إبراهيم عليه السلام إذا زار هاجر وإسماعيل حمل على البراق فيغدو من الشام فيقبل بمكة ويروح من مكة فيبيت عند أهله بالشام حتى إذا بلغ إسماعيل معه السعى وأخذ بنفسه ورجاه لما كان يؤمل فيه من عبادة ربه وتعظيم حرمانه أمر فى المنام بذبحه وذلك أنه رأى ليلة التروية كأن قائلاً يقول له إن الله يأمرك بالذبح ابنك هذا فلما أصبح تروى فى نفسه أى فكر من الصباح إلى الرواح أمن الله هذا الحلم أم من الشيطان ؟ فن ثم سعى ذلك اليوم يوم التروية فلما أمسى رأى فى المنام ثانياً فلما أصبح عرف أن ذلك من الله تعالى فسمى ذلك اليوم يوم عرفة وقيل رأى ذلك ثلاث ليال متتابعات فلما عزم على نحره سعى ذلك اليوم يوم النحر فلما تيقن ذلك أخبر به ابنه فقال يا بنى إني

فقال إسماعيل ثم قال يا أمير المؤمنين إن اليهود لتعلم ذلك ولكنهم يحسدونكم معشر العرب على أن يكون أباكم الذى كان من أمر الله تعالى بذبحه ويزعمون أنه إسحاق بن إبراهيم ومن الدليل عليه أن قرنى الكبش كانا منوطين بالكعبة فى أيدي بنى إسماعيل إلى أن احترق البيت واحترق القرنان فى أيام ابن الزبير والحجاج قال الشعبي رأيت قرنى الكبش منوطين بالكعبة وعن ابن عباس قال والذي نفسى بيده لقد كان أول الإسلام وإن رأس الكبش لمعلق بقرنيه فى ميزاب الكعبة وقد وحش يعنى يبس قال الأصمعى سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح إسحاق كان أو إسماعيل فقال يا أصمعى أين ذهب عقلك متى كان إسحاق بمكة إنما كان إسماعيل بمكة وهو الذى بنى البيت مع أبيه . وأما قصة الذبح قال السدى لما دعا إبراهيم فقال «رب هب لي من الصالحين» وبشر به قال هو إذا الله ذبيح فلما ولد وبلغ معه السعى قيل له أوف بتذكرك هذا هو السبب فى أمر الله تعالى إياه

بذبح ابنه فقال عند ذلك لإسحاق انطلق نقرب قربانا لله تعالى فأخذ سكبنا وحبلنا فانطلق معه حتى ذهب به بين الجبال فقال له الغلام يا أبت أين قربانك فقال «يا بني إني أرى في المنام أني أذبحك» (فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر) وقال محمد ابن إسحاق كان إبراهيم إذا زار هاجر وإسماعيل حمل على البراق فيغدو من الشام فيقبل بمكة ويروح من مكة فيبيت عند أهله بالشام حتى إذا بلغ إسماعيل معه السعي وأخذ بنفسه ورجاه لما كان يأمل فيه من عبادة ربه وتعظيم حرماته أمر في المنام أن يذبحه وذلك أنه رأى ليلة التروية كأن قائلا يقول له إن الله يأمرك بذيبح ابنك هذا فلما أصبح روى في نفسه أي فكر من الصباح إلى الرواح أمن الله هذا الحكم أم من الشيطان؟ فن ثم سمي يوم التروية فلما أمسى رأى في المنام ثانيا فلما أصبح عرف أن ذلك من الله عز وجل فن ثم سمي يوم غرة قال مقاتل رأى ذلك إبراهيم ثلاث ليال متواليات فلما تيقن ذلك أخبر به ابنه فقال يا بني إني أرى في المنام أني (٢٨) أذبحك فانظر ماذا ترى قرأ حمزة والكسائي ترى بضم التاء وكسر

الراء ماذا تشير وإنما أمره ليعلم صبره على أمر الله تعالى وعزيمته على طاعته وقرأ العامة بفتح التاء والراء إلا أبا عمرو فإنه يميل الراء قال له ابنه «يا أبت افعل ما تؤمر» وقال ابن إسحاق وغيره فلما أمر إبراهيم بذلك قال لابنه يا بني خذ الحبل والمدية تنطلق إلى هذا الشعب نخطب فلما خلا إبراهيم بابنه في شعب ثبير أخبره بما أمر قال «يا أبت افعل ما تؤمر» (ستجدني إن شاء الله من الصابرين فلما أسلما) انقادا وخضعا

أرى في المنام أني أذبحك (فانظر ماذا ترى) أي من الرأى على وجه المشاورة. فان قلت لم شاوره في أمر قد علم أنه حتم من الله تعالى وما الحكمة في ذلك. قلت لم يشاوره ليرجع إلى رأيه وإنما شاوره ليعلم ماعنده فيما نزل به من بلاء الله تعالى وليعلم صبره على أمر الله وعزمته على طاعته ويثبت قدمه ويصبره إن جزع ويراجع نفسه ويوطنها ويلقى البلاء وهو كالمستأنس به ويكتسب المثوبة بالانقياد لأمر الله تعالى قبل نزوله. فان قلت لم كان ذلك في المنام دون اليقظة وما الحكمة في ذلك؟ قلت إن هذا الأمر كان في نهاية المشقة على الذابح والمذبح. فورد في المنام كالتوطئة له ثم تأكد حال النوم بأحوال اليقظة فإذا تظاهرت الحالتان كان ذلك أقوى في الدلالة ورؤيا الأنبياء وحى وحق (قال يا أبت افعل ما تؤمر) يعنى قال الغلام لأبيه افعل ما أمرت به قال ابن إسحاق وغيره لما أمر إبراهيم بذلك قال لابنه يا بني خذ الحبل والمدية وانطلق إلى هذا الشعب نخطب فلما خلا إبراهيم بابنه في الشعب أخبره بما أمر الله به فقال افعل ما تؤمر (ستجدني إن شاء الله من الصابرين) إنما علق ذلك بمشيئة الله تعالى على سبيل التبرك وأنه لا حول عن معصية الله تعالى إلا بعصمة الله تعالى ولا قوة على طاعة الله إلا بتوفيق الله (فلما أسلما) يعنى انقادا وخضعا لأمر الله وذلك أن إبراهيم عليه الصلاة والسلام أسلم ابنه وأسلم الابن نفسه (وتله للجبين) يعنى صرعه على الأرض قال ابن عباس أضجعه على جبينه على الأرض فلما فعل ذلك قال له ابنه يا أبت اشدد رباطي كيلا أضطرب واكفف عني ثيابك حتى لا ينتضح عليها شيء من دمي فينقص أجرى وتراه أي فتحزن واستحذ شفرتك وأسرع مر السكين على حلقى ليكون أهون على فان الموت شديد وإذا أتيت أي فاقرأ عليها السلام مني وإن رأيت أن ترد قيصى غلى أي فافعل فإنه عسى أن يكون أسلى لها عنى فقال إبراهيم عليه السلام نعم العون أنت يا بني على أمر الله ففعل إبراهيم ما أمره به ابنه ثم أقبل عليه يقبله وهو يبكي وقد ربطه

لأمر الله تعالى قال قتادة أسلم إبراهيم ابنه وأسلم الابن نفسه (وتله للجبين) أي صرعه على الأرض والابن قال ابن عباس أضجعه على جبينه على الأرض والجبهة بين الجبينين قالوا فقال له ابنه الذي أراد ذبحه يا أبت اشدد رباطي حتى لا أضطرب واكفف عني ثيابك حتى لا ينتضح عليها من دمي شيء فينقص أجرى وتراه أي فتحزن واستحذ شفرتك وأسرع مر السكين على حلقى ليكون أهون على فان الموت شديد وإذا أتيت أي فاقرأ عليها السلام مني وإن رأيت أن ترد قيصى على أي فافعل فإنه عسى أن يكون أسلى لها عنى فقال إبراهيم عليه السلام نعم العون أنت يا بني على أمر الله ففعل إبراهيم ما أمر به ابنه ثم أقبل عليه يقبله وقد ربطه وهو يبكي والابن أيضا يبكي ثم إنه وضع السكين على حلقه فلم تحك السكين ويروى أنه كان يجر الشفرة في حلقه ولا يقطع فشحذها مرتين أو ثلاثة بالحجر كل ذلك وهي لا تستطيع قال السدى ضرب الله تعالى صفحة من نحاس على خلقه قالوا فقال الابن عند ذلك يا أبت كبنى بوجهي على جبينى فانك إذا نظرت في وجهي رحمتني وأدركتلك رقة تحول بينك وبين أمر الله تعالى وأنا لا أنظر إلى الشفرة فأجزع ففعل ذلك إبراهيم ثم وضع الشفرة على ففاه فانقلبت السكين

ونودى ان يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا ، وروى أبوهريرة عن كعب الأحبار وابن إسحاق عن رجاله لما رأى إبراهيم ذبح ابنه قال الشيطان لئن لم أفن عند هذا آل إبراهيم لا أفن منهم أحدا أبدا فتمثل له الشيطان رجلا وأتى أم الغلام فقال لها هل تدريين أين ذهب إبراهيم بابنك قالت ذهب به يحتطبان من هذا العشب قال لا والله ما ذهب به إلا ليذبحه قالت كلا هو أرحم به وأشد حبا له من ذلك قال إنه يزعم أن الله قد أمره بذلك قالت فان كان ربه أمره بذلك فقد أجسن أن يطيع ربه فخرج الشيطان من عندها حتى أدرك الابن وهو عشى (٢٩) على أثر أبيه فقال يا غلام

والابن يبيكي ثم إنه وضع السكين على حلقه فلم يحك شيئا ثم إنه حدها مرتين أو ثلاثا بالحجر كل ذلك لا يستطيع أن يقطع شيئا قبل ضرب الله تعالى صفيحة من نحاس على حلقه والأول أبلغ في القدرة وهو مع الحديد عن اللحم قالوا فقال الابن عند ذلك يا أبت كني لوجهي فانك إذا نظرت وجهي رحمتني وأدركتك رقة تحول بينك وبين أمر الله تعالى وأنا لا أنظر إلى الشفرة فأجزع منها ففعل إبراهيم عليه الصلاة والسلام ذلك ثم وضع السكين على فقهه فانقلبت ونودي بإبراهيم قد صدقت الرؤيا وروى عن كعب الأحبار وابن إسحاق عن رجاله قالوا لما رأى إبراهيم عليه الصلاة والسلام ذبح ابنه قال الشيطان لئن لم أفتن عند هذا آل إبراهيم لأفئن منهم أحدا أبدا فتمثل الشيطان في صورة رجل وأتى أم الغلام فقال لها هل تدريين أين ذهب إبراهيم بابنك قالت ذهب به ليحتطب من هذا الشعب قال لا والله ما ذهب به إلا ليدبحه قالت كلا هو أرحم به وأشد حبا له من ذلك قال إنه يزعم أن الله أمره بذلك قالت إن كان ربه أمره بذلك فقد أحسن أن يطيع ربه فخرج الشيطان من عندها حتى أدرك الابن وهو يمشي على أثر أبيه فقال له يا غلام هل تدري أين يذهب بك أبوك قال تحتطب لأهلنا من هذا الشعب قال لا والله ما يريد إلا أن يذبحك قال ولم قال إن ربه أمره بذلك قال فليفعل ما أمره به ربه فسمعا وطاعة فلما امتنع الغلام أقبل على إبراهيم فقال له أين تريد أيها الشيخ قال هذا الشعب الحاجة لي فيه قال والله إنى لأرى الشيطان قد جاءك في منامك فأمرك بذبح ابنك هذا فعرفه إبراهيم عليه الصلاة والسلام فقال إليك عني يا عدو الله فوالله لأمضين لأمر ربى فرجع إبليس بغيطه لم يصب من إبراهيم وآله شيئا ما أراد وامتنعوا منه بعون الله تعالى وروى عن ابن عباس أن إبراهيم عليه الصلاة والسلام لما أراد أن يذبح ابنه عرض له الشيطان بهذا المشعر فسابقه فسبقه إبراهيم ثم ذهب إلى جمرة العقبة فعرض له الشيطان فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم عرض له عند الجمرة الوسطى فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم أدركه عند الجمرة الكبرى فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم مضى إبراهيم لأمر الله عز وجل وهو قوله تعالى «فلما أسلما وقله للجبين» (وناديهما) أى فنودي من الجبل (أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا) أى حصل المقصود من تلك الرؤيا حيث ظهر منه كمال الطاعة والانقياد لأمر الله تعالى وكذلك الولد. فإن قلت كيف قيل قد صدقت الرؤيا وكان قد رأى الذبح ولم يذبح وإنما كان تصديقها لو حصل منه الذبح. قلت جعله مصدقا لأنه بذل وسعه ومجوده وأتى بما أمكنه وفعل ما يفعله الذابح فقد حصل المطلوب وهو إسلامهما لأمر الله تعالى وانقيادهما لذلك فلذلك قال له قد صدقت الرؤيا (إنا كذلك نجزي المحسنين)

في طاعته العفو عن ذبح ابنه (إن هذا هو البلاء المبين) الاختبار الظاهر حيث اختبره بذبح ابنه وقال مقاتل البلاء هاهنا النعمة وهي أن فدى ابنه بالكبش . فان قيل كيف قال أصدقت الرؤيا وكان قدر رأى الذبح ولم يذبح قيل جعله مصداقاً لأنه قد أتى بما أمكنه والمطلوب لإسلامهما لأمر الله تعالى وقد فعلا وقيل كان رأى في النوم معاجلة الذبح ولم ير إراقه الدم وقد فعل في اليقظة مارأي في النوم ولذلك قال له قد صدقت الرؤيا قوله (وفد يناه بذبح عظيم) فنظر إبراهيم فإذا هو بجبريل ومعه كبش أملح أقرن فقال هذا فداء لابنك فاذبحه دونه فكبر جبريل وكبر الكبش وكبر إبراهيم وكبر ابنه فأخذ إبراهيم الكبش فأتى به المنحر من منى فذبحه قال أكثر (٣٠) المفسرين كان ذلك الكبش رعى في الجنة أربعين خريفاً وروى عن سعيد

ابن جبير عن ابن عباس قال الكبش الذي ذبحه إبراهيم هو الذي قرب به ابن آدم قال سعيد بن جبير حق له أن يكون عظيماً قال مجاهد سماه عظيماً لأنه متقبل وقال الحسين بن الفضل لأنه كان من عند الله وقيل عظيم في الشخص وقيل في الثواب وقال الحسن مافدى إسماعيل بالإبتيس من الأروى أهبط عليه من ثبير (وتركنا عليه في الآخرين) أي تركنا له في الآخرين ثناء حسناً (سلام على إبراهيم كذلك نجزي المحسنين إنه من عبادنا المؤمنين وبشرناه بإسحاق نبياً من الصالحين) فن جعل الذبيح إسماعيل قال بشره بعد هذه القصة بإسحاق نبياً جزاء

يعني جزاه الله بإحسانه في طاعته العفو عن ذبح ولده والمعنى إنا كما عفونا عن ذبح ولده كذلك نجزي المحسنين في طاعتنا (إن هذا هو البلاء المبين) أي الاختبار الظاهر حيث اختبره بذبح ولده (وفد يناه بذبح عظيم) قيل نظر إبراهيم فإذا هو بجبريل ومعه كبش أملح أقرن فقال هذا فداء ابنك فاذبحه دونه فكبر إبراهيم وكبر جبريل وكبر الكبش فأخذ إبراهيم وأتى به المنحر من منى فذبحه قال أكثر المفسرين كان هذا الذبيح كبشاً رعى في الجنة أربعين خريفاً وقال ابن عباس الكبش الذي ذبحه إبراهيم هو الذي قرب به ابن آدم قيل حق له أن يكون عظيماً وقد تقبل مرتين وقيل سمي عظيماً لأنه من عند الله تعالى وقيل لعظمه في الثواب وقيل لعظمه وسمه وقال الحسن مافدى إسماعيل إلا بتيس من الأروى أهبط عليه من ثبير (وتركنا عليه في الآخرين) أي تركنا له ثناء حسناً فيمن بعده (سلام على إبراهيم كذلك نجزي المحسنين إنه من عبادنا المؤمنين) قوله تعالى (وبشرناه بإسحاق نبياً من الصالحين) أي بوجود إسحاق وهذا على قول من يقول إن الذبيح هو إسماعيل ومعناه أنه بشر بإسحاق بعد هذه القصة جزاء لطاعته وصبره ومن جعل الذبيح هو إسحاق قال معني الآية وبشرناه بنبوة إسحاق وكذا روى عن ابن عباس قال بشر به مرتين حين ولد وحين نبي (وباركنا عليه) يعني على إبراهيم في أولاده (وعلى إسحاق) أي يكون أكثر الأنبياء من نسله (ومن ذريتهما محسن) أي مؤمن (وظالم لنفسه) أي كافر (مبين) أي ظاهر الكفر ، وفيه تنبيه على أنه لا يلزم من كثرة فضائل الأب فضيلة الابن . قوله عز وجل (ولقد مننا على موسى وهارون) أي أنعمنا عليهما بالنبوة والرسالة (ونجيناهما وقومهما) يعني بنى إسرائيل (من الكرب العظيم) يعني الذي كانوا فيه من استعباد فرعون إياهم وقيل هو إنجائهم من الغرق (ونصرناهم) يعني موسى وهارون وقومهما (فكانوا هم الغالبين) أي على القبط (وآتيناها الكتاب) يعني التوراة (المستبين) المستنير (وهديناهما الصراط المستقيم) أي دللناهما على طريق الجنة (وتركنا عليهما في الآخرين) أي الثناء الحسن (سلام على موسى وهارون) إنا كذلك نجزي المحسنين إنهما من عبادنا المؤمنين) قوله عز وجل (وإن إلياس لمن المرسلين) روي عن ابن مسعود أنه قال إلياس هو إدريس وكذلك هو في مصحفه وقال أكثر المفسرين هو نبي من أنبياء بنى إسرائيل قال ابن عباس هو ابن عم اليسع وقال محمد

ابن إسحاق

لطاعته ومن جعل الذبيح إسحاق قال بشر إبراهيم بنبوة إسحاق رواه عكرمة عن

ابن عباس قال بشر به مرتين حين ولد وحين نبي (وباركنا عليه) يعني على إبراهيم في أولاده (وعلى إسحاق) أي يكون أكثر الأنبياء من نسله (ومن ذريتهما محسن) أي مؤمن (وظالم لنفسه) أي كافر (مبين) أي ظاهر الكفر . قوله تعالى (ولقد مننا على موسى وهارون) أنعمنا عليهما بالنبوة (ونجيناهما وقومهما) بنى إسرائيل (من الكرب العظيم) أي الغم العظيم وهو الذي كانوا فيه من استعباد فرعون إياهم وقيل من الغرق (ونصرناهم) يعني موسى وهارون وقومهما (فكانوا هم الغالبين) أي على القبط (وآتيناها الكتاب المستبين) أي المستنير وهو التوراة (وهديناهما الصراط المستقيم وتركنا عليهما في الآخرين) سلام على موسى وهارون إنا كذلك نجزي المحسنين إنهما من عبادنا المؤمنين) قوله تعالى (وإن إلياس لمن المرسلين) روي عن عبد الله بن مسعود

قال إيلياس هو إدريس وفي مصحفه وإن إدريس ابن المرسلين وهذا قول عكرمة وقال الآخرون هونى من أنبياء بنى إسرائيل قال ابن عباس هو ابن عم اليسع قال محمد بن إسحاق هو إيلياس بن بشر بن فنحاص بن العيزار بن هارون بن عمران . وقال أيضا محمد بن إسحاق والعلماء من أصحاب الأخبار لما قبض الله عز وجل حزقيال النبي صلى الله عليه وسلم عظمت الأحداث في بنى إسرائيل وظهر فيهم الفساد والشرك ونصبوا الأوثان وعبدوها من دون الله فبعث الله عز وجل إليهم إيلياس نبيا وكانت الأنبياء من بنى إسرائيل يبعثون بعد موسى بتجديد ما نسوا من التوراة وبنوا إسرائيل كانوا متفرقين في أرض الشام وكان سبب ذلك أن يوشع بن نون لما فتح الشام بوأها بنى إسرائيل وقسمها بينهم فأحل سبطا منهم ببعابك ونواحيها وهم السبط الذين كان منهم إيلياس فبعثه الله تعالى إليهم نبيا وعليهم يومئذ ملك يقال له آجب قد أضل قومه وأجبرهم على عبادة الأصنام وكان يعبد هو وقومه صنما يقال له بعل وكان طوله عشرين ذراعا وله أربعة وجوه فجعل إيلياس يدعوهم إلى الله عز وجل وهم لا يسمعون منه شيئا إلا ما كان من أمر الملك فإنه صدقه وآمن به فكان إيلياس يقوم أمره ويسدده ويرشده وكان لآجب الملك هذا امرأة يقال لها أزييل وكان يستخلفها على رعيته إذا غاب عنهم في غزاة أو غيرها وكانت تبرز للناس وتقضى بين الناس وكانت قتالة الأنبياء يقال هي التي قتلت يحيى بن زكريا عليهما السلام وكان لها كاتب رجل مؤمن حكيم يكتم إيمانه وكان قد خلص من يدها ثلثائة نبي كانت تريد قتل كل واحد منهم إذا بعث سوى الذين قتلتهم وكانت في نفسها غير محصنة وكانت قد تزوجت سبعة من ملوك بنى إسرائيل وقاتل (٣١) كلهم بالاغتيال وكانت معمرة

يقال إنها ولدت سبعين ولدا وكان لآجب هذا جار رجل صالح يقال له مزدكى وكانت له جنيئة يعيش منها ويقبل على عمارتها وممرتها وكانت الجنيئة إلى جانب قصر الملك وامراته وكانا يشرفان على تلك الجنيئة يتزهاان فيها ويأكلان ويشربان وبقيلان فيها

ابن إسحاق هو إيلياس بن بشر بن فنحاص بن العيزار بن هارون بن عمران :
(ذكر الإشارة إلى القصة)

قال محمد بن إسحاق وعلماء السير والأخبار لما قبض الله عز وجل حزقيال النبي عليه الصلاة والسلام عظمت الأحداث في بنى إسرائيل وظهر فيهم الفساد والشرك ونصبوا الأصنام وعبدوها من دون الله عز وجل فبعث الله عز وجل إليهم إيلياس نبيا وكان الأنبياء يبعثون من بعد موسى عليه الصلاة والسلام في بنى إسرائيل بتجديد ما نسوا من أحكام التوراة وكان يوشع لما فتح الشام قسمها على بنى إسرائيل وإن سبطا منهم حصل في قسمته ببعابك ونواحيها وهم الذين بعث إليهم إيلياس وعليهم يومئذ ملك اسمه آجب وكان قد أضل قومه وجبرهم على عبادة الأصنام وكان له صنم من ذهب طوله عشرين ذراعا وله أربعة وجوه اسمه بعل وكانوا قد فتنوا به وعظموه وجعلوا له أربعائة سادن وجعلوهم أنبياء فكان الشيطان يدخل في جوف بعل

وكان آجب الملك يحسن جوار صاحبها مزدكى ويحسن إليه وامراته أزييل تحسده لأجل تلك الجنيئة وتحتال أن تغصبها منه لما تسمع الناس يكثرون ذكرها ويتعجبون من حسنها وتحتال أن تقتله والملك ينهاها عن ذلك ولا تجد عليه سبيلا ثم إنه اتفق الخروج الملك إلى سفر بعيد وطالت غيبته فاغتصمت امراته أزييل ذلك فجمعت جمعا من الناس وأمرتهم أن يشهدوا على مزدكى أنه سب زوجها آجب فأجابوها إليه وكان في حكمهم في ذلك الزمان القتل على من سب الملك إذا قامت عليه البينة فأحضرت مزدكى وقالت له بلغني أنك شتمت الملك فأنكر مزدكى فأحضرت الشهود فشهدوا عليه بالزور فأمرت بنته وأخذت جنيئته فغضب الله عليهم للعبد الصالح فلما قدم الملك من سفره أخبرته الخبر فقال لها ما أصبت ولا أرانا نفلح بعده فقد جاورنا منذ زمان فأحسن جواره وكفنا عنه الأذى لوجوب حقه علينا فختمت أمره بأسوأ الجوار فقالت إنما غضبت وحكمت بحكمك فقال لها أو ما كان يسعه حلمك فتحفظين له جواره قالت قد كان ما كان فبعث الله تعالى إيلياس إلى آجب الملك وقومه وأمره أن يخبرهم أن الله تعالى قد غضب لوليه حين قتلوه ظلما وآل على نفسه أنها إن لم يتوبا عن صنيعهما ويردا الجنيئة على ورثة مزدكى أن يهلكهما يعني آجب وامراته في جوف الجنيئة ثم يدعهما جيفتين ملقائين فيها حتى تنعري عظامهما من لحومهما ولا يتمتعان بها إلا قليلا قال فجاء إيلياس وأخبره بما أوحى الله تعالى إليه في أمره وأمر امراته والجنيئة فلما سمع الملك ذلك اشتد غضبه عليه ثم قال له يا إيلياس والله ما أرى ما تدعو إليه إلا باطلا وما أرى فلانا وفلانا سمى ملوكا منهم قد عبدوا الأوثان إلا على مثل ما نحن عليه بائكون ويتمتعون مملكين ما ينقص من دنياهم أمرهم الذي تزعم أنه باطل

وما رى لنا عليهم من فضل قال وهم الملك بتعذيب إلياس وقتله فلما أحس إلياس بالشر والمكر به رفضه وخرج عنه فلاحق بشواقي الجبال وعاد الملك إلى عبادة بعل وارتي إلياس إلى أصعب جبل وأشمخه فدخل مغارة فيه ويقال إنه بقي سبع سنين شريدا خائفا يأوى إلى الشعاب والكهوف يأكل من نبات الأرض وثمار الشجر وهم في طلبه قد وضعوا عليه العيون والله يستره فلما تم سبع سنين أذن الله في إظهاره عليهم وشفاء غيظه منهم فأمرض الله عز وجل ابنا لآجب وكان أحب ولد إليه وأشبههم به فأدنف حتى يش منه فدعا صنمه بعلا وكانوا قد فتنوا ببعل وعظموه حتى جعلوا له أربعائة سادن فركلوهم به وجعلوهم أنبياء وكان الشيطان يدخل في جوف الصنم فيتكلم والأربعائة يصغون بأذانهم إلى ما يقول الشيطان ويوسوس إليهم الشيطان بشريعة من الضلالة فيبينونها للناس فيعملون بها ويسمونهم أنبياء فلما اشتد مرض ابن الملك طلب إليهم الملك أن يتشفعوا إلى بعل ويطلبوا لابنه من قبله الشفاء فدعوه فلم يجبههم ومنع الله الشيطان فلم يمكنه الولوج في جوفه وهم يجتهدون في التضرع إليه فلما طال عليهم ذلك قالوا لآجب إن في ناحية الشام آلهة أخرى فابعث إليها أنبياءك فلعلها تشفع لك إلى إهلك بعل فإنه غضبان عليك ولولا غضبه عليك لأجابك قال ومن أجل ماذا غضب على وأنا أطيعه قالوا من أجل أنك لم تقتل إلياس وفرطت فيه حتى نجا سليا وهو كافر بإهلك قال آجب وكيف لي أن أقتل إلياس وأنا مشغول عن طلبه بوجع ابني وليس لإلياس مطلب ولا يعرف له موضع فيقصد فلو عوفي ابني لفرغت لطلبه حتى أجده فأقتله فأرضى إلهي ثم إنه بعث أنبياءه الأربعائة إلى الآلهة التي (٣٢) بالشام يسألونها أن تشفع إلى صنم الملك ليشي ابنه فانطلقوا حتى إذا كانوا

بجبال الجبل الذي فيه إلياس أوحى الله تعالى إلى إلياس عليه السلام أن يهبط من الجبل ويعارضهم ويكلمهم وقال الله له لا تخف فإني سأصرف عنك شرهم وألقي الرعب في قلوبهم فنزل إلياس من الجبل فلما لقبهم استوقفهم فلما وقفوا قال لهم إن الله تعالى أرسلني

ويتكلم بشريعة الضلالة والسدنة يحفظونها عنه ويبلغونها الناس وهم أهل بعليك وكان إلياس يدعوهم إلى عبادة الله عز وجل وهم لا يسمعون له ولا يؤمنون به إلا ما كان من أمر الملك فإنه آمن به وصدقه فكان إلياس يقوم بأمره ويسدده ويرشده وكان للملك امرأة جبارة وكان يستخلفها على ملكه إذا غاب فغصبت من رجل مؤمن جنيته كان يتعيش منها فأخذتها وقتلته فبعث الله سبحانه وتعالى إلياس إلى الملك وزوجته وأمره أن يخبرهما أن الله عز وجل قد غضب لوليه حين قتل ظلما وآلي على نفسه أنهما إن لم يتوباعن صنيعهما ويرد الجنيته على ورثة المقتول أهلكتهما في جوف الجنيته ثم يدعهما جيفتين ملقاتين فيها ولا يتمتعان فيها إلا قليلا فجاء إلياس فأخبر الملك بما أوحى الله إليه في أمره وأمر امرأته والجنيته فلما سمع الملك ذلك غضب واشتد غضبه عليه وقال يا إلياس والله ما أرى ما تدعوننا إليه إلا باطلا وهم بتعذيب إلياس وقتله فلما حس إلياس بالشر رفضه وخرج عنه هاربا ورجع الملك إلى

إليكم وإلى من وراءكم فاسمعوا أيها القوم رسالة ربكم لتبلغوا صاحبكم فارجعوا إليه وقولوا له إن الله تعالى يقول لك عبادة ألسنت تعلم يا آجب إني أنا الله لا إله إلا أنا إله بني إسرائيل الذي خلقهم ورزقهم وأحياهم وأماتهم فجهلك وقلة علمك حملك على أن تشرك بي وتطلب الشفاء لابنك من غيري ممن لا يملكون لأنفسهم شيئا إلا ما شئت إني حلفت باسمي لا غضبتك في ابنك ولا أميتته في فوره غدا حتى تعلم أن أحدا لا يملك له شيئا دوني فلما قال لهم هذا رجعوا وقد ملثوا منه رعبا فلما صاروا إلى الملك أخبروه بأن إلياس قد انحط عليهم وهو رجل نحيف طوال قد نحل وتمشط شعره وتقشر جلده عليه جبة من شعر وعباءة قد خللها على صدره بخلال فاستوقفنا فلما صار معنا قذف له في قلوبنا الهيبة والرعب فانقطعت ألسنتنا ونحن في هذا العدد الكثير فلم نقدر على أن نكلمه ونراجع حتى رجعنا إليك وقصوا عليه كلام إلياس فقال آجب لا نتفع بالحياة ما كان إلياس حيا وما يطاق إلا بالمكر والخديعة فقيض له خمسين رجلا من قومه ذوى القوة والبأس وعهد إليهم عهده وأمرهم بالاحتيا لاه والاحتيا لاه وأن يطعموه في أنهم قد آمنوا به هم ومن وراءهم ليستنهم إليهم ويغتر بهم فيمكنهم من نفسه فيأتون به ملكهم فانطلقوا حتى ارتقوا ذلك الجبل الذي فيه إلياس ثم تفرقوا فيه ينادونه بأعلى أصواتهم ويقولون يا بني الله ابرز لنا وامن علينا بنفسك فإننا قد آمننا بك وصدقناك وملكنا آجب وجميع قومنا وأنت آمن على نفسك وجميع بني إسرائيل يقرعون عليك السلام ويقولون قد بلغتنا رسالتك وعرفنا ما قلت فأمتنا بك وأجبناك إلى ما دعوتنا فهلم إلينا وأقم بين أظهرنا واحكم فينا فإننا نقاد لما أمرتنا وننتهى عما نهيتنا وليس يسعك أن تتخلف عنا مع إيماننا وطاعتنا فارجع إلينا وكل هذا منهم مما كره وخديعة

فلما سمع إلياس مقالتهم وقعت في قلبه وطمع في إيمانهم وخاف الله إن هو لم يظهر لهم فألممه الله التوقف والدعاء فقال اللهم إن كانوا صادقين فيما يقولون فأذن لي في البروز إليهم وإن كانوا كاذبين فاكفنيهم وارهم بنار تحرقهم فما استتم قوله حتى حصبوا بالنار من فوقهم فاحترقوا أجمعون قال وبلغ أحب وقومه الخبر فلم يرتدع من همه بالسوء واحتال ثانياً في أمر إلياس وقيض له فئة أخرى مثل عدد أولئك أقوي منهم وأمكن من الحيلة والرأى فأقبلوا حتى توفقوا أي صعدوا قتل تلك الجبال متفرقين وجعلوا ينادون يا بني الله إنا نعوذ بالله وبك من غضب الله وسطواته إنا لسنا كالذين أتوك قبلنا وإن أولئك فرقة نافقوا فصاروا إليك ليكيدوا بك من غير رأينا ولو علمنا بهم لقتلناهم ولكفيناك مؤنتهم فالآن قد كفأك ربك أمرهم وأهلكهم وانتقم لك منهم فلما سمع إلياس مقالتهم دعا الله بدعوته الأولى فأطمر عليهم النار فاحترقوا عن آخرهم وفي كل ذلك ابن الملك في البلاء الشديد من وجعه فلما سمع الملك بهلاك أصحابه ثانياً ازداد غضباً على غضب وأراد أن يخرج في طلب إلياس بنفسه إلا أنه شغله عن ذلك مرض ابنه فلم يمكنه فوجه نحو إلياس المؤمن الذي هو كاتب امرأته رجاء أن يأنس به إلياس فينزل مغه وأظهر للكاتب أنه لا يريد بإلياس سوءاً وإنما أظهر له لما اطلع عليه من إيمانه وكان الملك مع إطلاعه على إيمانه مثنياً عليه لما هو عليه من الكفاية والأمانة وسداد الرأي فلما وجهه نحوه أرسل معه فئة من أصحابه وأوعز إلى الفئة دون الكاتب أن يوثقوا إلياس ويأتوا به إن أراد التخلف عنهم وإن جاء مع الكاتب واثقابه لم يروعوه ثم أظهر مع الكاتب الإنابة وقال له إنه قد آتاني أن أتوب وقد أصابتنا بلايا من حريق أصحابنا والبلاء الذي فيه ابني وقد (٣٣) عرفت أن ذلك بدعوة إلياس ولست

آمن أن يدعو على جميع من بقى منا فنهلك بدعوته فانطلق إليه وأخبره أنا قد تبنا وأنبنا وأنه لا يصلحنا في توبتنا وما نريد من رضا ربنا وخلع أصنامنا إلا أن يكون إلياس بين أظهرنا يأمرنا وينهانا ويخبرنا بما يرضى ربنا وأمر قومه

عبادة بعل ولحق إلياس بشواهي الجبال فكان يأوي إلى الشعاب والكهوف فبقى سبع سنين على ذلك خائفاً مستخفياً يأكل من نبات الأرض وثمار الشجر وهم في طلبه وقد وضعوا عليه العيون والله يستره منهم فلما طال الأمر على إلياس وسكنى الكهوف في الجبال وطال عصيان قومه ضاق بذلك ذرعاً فأوحى الله تعالى إليه بعد سبع سنين وهو خائف مجتهد بإلياس ما هذا الحزن والجزع الذي أنت فيه أليس أمين على وحيي وحجتي في أرضي وصفوتي من خلقي سلني أعطك فاني ذو الرحمة الواسعة والفضل العظيم قال يارب تميمي وتلحطني بأبائي فإني قد مللت بني إسرائيل وملوني فأوحى الله تعالى إليه بإلياس ما هذا باليوم الذي أعزى منك الأرض وأهلها وإنما صلاحها وقوامها بك وبأشباهاك وإن كنتم قليلاً ولكن سلني أعطك فقال إلياس إن لم تمتني فأعطني ثأري من بني إسرائيل قال الله عز وجل وأي شيء تريد أن أعطيك قال تملكني خزان السماء سبع سنين فلا تسير عليهم محابة إلا بدعوتي ولا تمطر عليهم قطرة إلا بشفاعتي

(٥ - خازن بالبغوى - سادس)

فاعزلوا الأصنام وقال له أخبر إلياس أنا قد خلعنا ألهتنا التي كنا نعبد وأرجينا أمرها حتى ينزل إلياس فيكون هو الذي يحرقها ويهلكها بيده وكان ذلك مكراً من الملك فانطلق الكاتب والفئة حتى علا الجبل الذي فيه إلياس ثم ناداه فعرف إلياس صوته فتاقت نفسه إليه وكان مشتاقاً إلى لقائه فأوحى الله تعالى إليه أن ابرز إلى أخيك الصالح فالحق وجدد العهد فبرز إليه وسلم عليه وضافحه وقال ما الخبر فقال المؤمن إنه قد بعثني إليك هذا الجبار الطاغى وقومه وقص عليه ما قالوا ثم قال له وإني لخائف إن رجعت إليه ولست معي أن يقتلني ففرني بما شئت أفعله إن شئت انقطع إليك وكنت معك وتركته وإن شئت جاهدته معك وإن شئت ترسلني إليه بما تحب فأبلغه رسالتك وإن شئت دعوت ربك يجعل لنا من أمرنا رشداً وفرجاً ونخرجاً فأوحى الله تعالى إلى إلياس أن كل شيء عجايبك منهم مكر وكذب ليظفروا بك وأن أحب إن أخبرته رسله أنك قد لقيت هذا الرجل ولم يأت بك اتهمه وعرف أنه قد داهن في أمرك فلم يأمن أن يقتله فانطلق معه فإني سأشغل عنكما أحب فأضاعف على ابنه البلاء حتى لا يكون لهم غيره ثم أميته على شزحال فإذا مات هو فارجع عنه قال فانطلق معهم حتى قدموا على أحب فلما قدموا شدد الله تعالى الراجع على ابنه وأخذ الموت بكظمه فشغل الله تعالى بذلك أحب وأصحابه عن إلياس فرجع إلياس سالماً إلى مكانه فلما مات ابن أحب وفرغوا من أمره وقل جزعه انتبه لإلياس وسأل عنه الكاتب الذي جاء به فقال له ليس لي به علم شغلني عنه موت ابنك والجزع عليه ولم أكن أحسبك إلا قد استوثقت منه فأعرض عنه أحب وتركه لما فيه من الحزن على ابنه فلما طال الأمر على إلياس من السكون في الجبال واشتاق إلى الناس نزل من الجبل فانطلق حتى نزل بامرأة من بني إسرائيل وهي أم يونس بن متى

ذی النون استخفی عندها ستة أشهر ويونس بن مئى يومئذ مولود يرضع فكانت أم يونس تخدم بنفسها وتواسيه بذات يدها ثم إن إلياس سم ضيق البيوت بعد تعود فسحة الجبال فأحب اللوح بالجلال فخرج وعاد إلى مكانه فجزعت أم يونس لفراقه فأوحشها فقده ثم لم تلبث إلا يسيرا حتى مات ابنها يونس حين فطمته فعظمت مصيبتها فخرجت في طلب إلياس فلم تزل ترقى الجبال وتطوف فيها حتى عثرت عليه فوجدته وقالت له إني قد فجعت بعدك لموت ابني فعظمت فيه مصيبتى واشتد لفقده بلائى وليس لى ولد غيره فارحمنى وادع لى ربك جل جلاله ليحيى لى ابني وإنى قد تركته مسجى لم أدفنه وقد أخفيت مكانه فقال لها إلياس ليس هذا مما أمرت به وإنما أنا عبد مأمور أعمل بما يأمرنى ربى فجزعت المرأة وتضرعت فأعطف الله تعالى قلب إلياس لها فقال لها متى مات ابنك قالت منذ سبعة أيام فانطلق إلياس معها وسار سبعة أيام أخرى حتى انتهى إلى منزلها فوجد ابنها ميتا له أربعة عشر يوما فتوضأ وصلى ودعا فأحيا الله تعالى يونس بن مئى فلما عاش وجلس وثب إلياس وتركه وعاد إلى موضعه فلما طال عصيان قومه ضاق بذلك إلياس ذرعا فأوحى الله تعالى إليه بعد سبع سنين وهو خائف مجهود يا إلياس ما هذا الحزن والجزع الذى أنت فيه ألسنتى أمينى على وحيى وحجيتى فى أرضى وصفوتى من خاتى فسلى أعطك فإنى ذو الرحمة الواسعة والفضل العظيم قال تمتينى وتلحقينى بآبائى فإنى قد مللت بنى إسرائيل وملونى فأوحى الله تعالى إليه يا إلياس ما هذا باليوم الذى أعزى منك الأرض وأهلها وإنما قوامها وصلاحتها بك وبأشباهاك وإن كنتم قليلا ولكن سلى فأعطك قال إلياس إن لم تمتنى فأعطنى ثأرى من بنى إسرائيل قال الله تعالى فأى شئ تريد أن أعطيك قال تمكنى من خزان السماء سبع سنين (٣٤) فلا تنشر عليهم سحابة إلا بدعوتى ولا تمطر عليهم قطرة إلا بشفاعتى

فإنه لا يذلمهم إلا ذلك قال الله تعالى يا إلياس أنا أرحم بخلقى من ذلك وإن كانوا ظالمين قال فست سنين قال أنا أرحم بخلقى من ذلك قال فخمس سنين قال أنا أرحم بخلقى من ذلك قال فخمس سنين قال أنا أرحم بخلقى من ذلك ولكن أعطيك ثأرك

فإنه لا يذلمهم إلا ذلك قال الله عز وجل يا إلياس أنا أرحم بخلقى من ذلك وإن كانوا ظالمين قال فست سنين قال أنا أرحم بخلقى من ذلك قال فخمس سنين قال أنا أرحم بخلقى من ذلك ولكن أعطيك ثأرك ثلاث سنين أجعل خزان المطر بيدك قال إلياس فبأى شئ أعيش يارب قال أسخر لك جيشا من الطير ينقل لك طعامك وشرابك من الريف والأرض التى لم تقحط قال إلياس قد رضيت فأمسك الله عز وجل عنهم المطر حتى هلكت الماشية والحوام والشجر وجهد الناس جهدا شديدا وإلياس على حاله مستخفيا من قومه يوضع له الرزق حيث كان وقد عرف قومه ذلك قال ابن عباس أصاب بنى إسرائيل ثلاث سنين القحط فرأى إلياس بعجوز فقال لها أعندك طعام قالت نعم شئ من دقيق وزيت قليل قال فدعاه ودعا فيه بالبركة

ومسه

ثلاث سنين أجعل خزان المطر بيدك ؛ قال إلياس فبأى شئ

أعيش قال أسخر لك جيشا من الطير ينقل إليك طعامك وشرابك من الريف والأرض التى لم تقحط قال إلياس قد رضيت قال فأمسك الله تعالى عنهم المطر حتى هلكت الماشية والدواب والحوام والشجر وجهد الناس جهدا شديدا وإلياس على حاله مستخف من قومه يوضع له الرزق حيث كان وقد عرف ذلك قومه وكانوا إذا وجدوا ريح الخبز فى بيت قالوا لقد دخل إلياس هذا المكان فطلبوه ولقى منهم أهل ذلك المنزل شرا قال ابن عباس أصاب بنى إسرائيل ثلاث سنين القحط فرأى إلياس بعجوز فقال لها هل عندك طعام قالت نعم شئ من دقيق وزيت قليل قال فدعاه ودعا فيه بالبركة ومسه حتى ملأ جرابها دقيقا وملأ خوابيها زيتا فلما رأوا ذلك عندها قالوا من أين لك هذا قالت مر بى رجل من حاله كذا فوصفته فعرفوه فقالوا ذلك إلياس فطلبوه فوجدوه فهرب منهم ثم إنه أوى إلى بيت امرأة من بنى إسرائيل لها ابن يقال له إليسع ابن أخطوب به ضر فأوته وأخفت أمره فدعا له فعوفى من الضر الذى كان به واتبع إليسع إلياس فآمن به وصدقه ولزمه وكان يذهب حيث ما ذهب وكان إلياس قد أسن فكبر وإليسع غلام شاب ثم إن الله تعالى أوحى إلى إلياس أنك قد أهلكت كثيرا من الخلق ممن لم يعص من البهائم والدواب والطير والحوام بحبس المطر فيزعمون والله أعلم أن إلياس قال يارب دعنى أكن أنا الذى أدعو لهم وآتيهم بالفرج مما هم فيه من البلاء لعلهم أن يرجعوا وينزعوا عما هم عليه من عبادة غيرك فقبل له نعم فجاء إلياس إلى بنى إسرائيل فقال إنكم قد هلكتم جوعا وجهدتم هلكت البهائم والدواب والطير والحوام والشجر بخطاياكم وإنكم على باطل فإن كنتم تحبون أن تعلموا ذلك فأخرجوا بأصنامكم فإن استجاب لكم فذلك كما تقولون وإن هى لم تفع

علمتم أنكم على باطل فزعمتم ودعوت الله تعالى ففرج عنكم ما أنتم فيه من البلاء قالوا أنصفت فخرجوا بأوثانهم فدعواهم فلم تفرج عنهم ما كانوا فيه من البلاء ثم قالوا لإلياس إنا قد هلكنا فادع الله تعالى لنا فدعاهم إلياس ومعه اليسع بالفرج فخرجت سحابة مثل الترس على ظهر البحر وهم ينظرون فأقبلت نحوهم وطبقت الآفاق ثم أرسل الله تعالى عليهم المطر فأغاثهم وأحييت بلادهم فلما كشف الله تعالى عنهم الضر نقضوا العهد ولم ينزعوا (٣٥) عن كفرهم وأقاموا على أخبت ما كانوا عليه فلما رأى

ومسه حتى ملأ جرابها دقيقا وملأ خوابيها زيتا فلما رأوا ذلك عندها قالوا من أين لك هذا قالت من رجل من حاله كذا وكذا فوصفته بصفته فغرفوه وقالوا ذلك إلياس فطلبوه فوجدوه فهرب منهم ثم إنه آوى إلى بيت امرأة من بني إسرائيل ولها ابن يقال له اليسع بن أخطوب بن ضر فأوته وأخفت أمره فدعا لابنها فعوفى من الضر الذي كان به واتبع اليسع إلياس وآمن به وصدقه ولزمه وذهب معه حيثما ذهب وكان إلياس قد كبر وأسن واليسع غلام شاب ثم إن الله تعالى أوحى إلى إلياس إنك قد أهلكت كثيرا من الخلق ممن لم يعص من البهائم والدواب والطيور والهوام بحبس المطر فيزعمون أن إلياس قال يارب دعني أكن أنا الذي أدعوهم بالفرج مما هم فيه من البلاء لعلهم يرجعون عما هم فيه ينزعون عن عبادة غيرك فقيل له نعم فجاء إلياس إلى بني إسرائيل فقال إنكم قد هلكتم جوعا وجهدا وهلكت البهائم والدواب والطيور والهوام والشجر بخطاياكم وإنكم على باطل فإن كنتم تحبون أن تعلموا ذلك فاخرجوا بأصنامكم فإن استجاب لكم فذلك كما تقولون وإن هي لم تفعل علمتم أنكم على باطل فزعمتم ودعوت الله تعالى ففرج عنكم ما أنتم فيه من البلاء فقالوا يا إلياس إنا قد هلكنا فادع الله لنا فدعاهم إلياس ومعه اليسع بالفرج فخرجت سحابة مثل الترس على ظهر البحر وهم ينظرون فأقبلت نحوهم وطبقت الآفاق ثم أرسل الله عز وجل عليهم المطر وأغاثهم وحييت بلادهم فلما كشف الله تعالى عنهم الضر نقضوا العهد ولم ينزعوا عن كفرهم وأقاموا على أخبت ما كانوا عليه فلما رأى ذلك إلياس دعا ربه عز وجل أن يريه منهم فقيل له فيما يزعمون انظر يوم كذا وكذا فخرج إلى موضع كذا فما جاءك من شيء فاركبه ولا تنبه فخرج إلياس ومعه اليسع حتى إذا كان بالموضع الذي أمر به أقبل فرس من نار وقيل لونه كالنار حتى وقف بين يدي إلياس فوثب عليه فانطلق به الفرس فناداه اليسع يا إلياس ماتا مرني فقذف إليه إلياس بكسائه من الجو الأعلى فكان ذلك علامة استخلافه إياه على بني إسرائيل فكان ذلك آخر العهد به ورفع الله تعالى إلياس من بين أظهرهم وقطع عنه لذة المطعم والمشرب وكساه الريش فصار إنسيا ملكيا أرضيا سماويا وسلط الله عز وجل على آجب الملك وقومه عدوا لهم فقصدهم من حيث لم يشعروا به حتى رهقهم فقتل آجب وامرأته أزييل في الجنينة التي اغتصبها امرأة الملك من ذلك المؤمن فلم تزل جثتاها ملقاتين في تلك الجنينة حتى بليت لحومهما ورمت عظامهما ونبا الله سبحانه وتعالى اليسع وبعثه رسولا إلى بني إسرائيل وأوحى إليه وأيده فأمنت به بنو إسرائيل وكانوا يعظمونه وحكم الله تعالى فيهم قائم إلى أن فارقه اليسع: روى السدي عن يحيى بن عبد العزيز عن أبي رواد قال قال إلياس والخضر يصومان رمضان بيت المقدس ويوفيان الموسم في كل عام وقيل إن إلياس موكل بالفيافي

ذلك إلياس دعا ربه عز وجل أن يريه منهم فقيل له فيما يزعمون انظر يوم كذا وكذا فخرج إلياس ومعه اليسع حتى إذا كان بالموضع الذي أمر به أقبل فرس من نار وقيل لونه كالنار حتى وقف بين يديه فوثب عليه إلياس فانطلق به الفرس فناداه اليسع يا إلياس ماتا مرني فقذف إليه إلياس بكسائه من الجو الأعلى فكان ذلك علامة استخلافه إياه على بني إسرائيل فكان ذلك آخر العهد به فرفع الله تعالى إلياس من بين أظهرهم وقطع عنه لذة المطعم والمشرب فكساه الريش فكان إنسيا ملكيا أرضيا سماويا وسلط الله تعالى على آجب الملك

وقومه عدوا لهم فقصدهم من حيث لم يشعروا به حتى رهقهم فقتل آجب وامرأته أزييل في بستان مزدكي فلم تزل جثتاها ملقاتين في تلك الجنينة حتى بليت لحومهما ورمت عظامهما ونبا الله تعالى اليسع وبعثه رسولا إلى بني إسرائيل وأوحى الله تعالى إلى اليسع وأيده فأمنت به بنو إسرائيل فكانوا يعظمونه وحكم الله تعالى فيهم قائم إلى أن فارقه اليسع وروى السري بن يحيى عن عبد العزيز بن أبي رواد قال الخضر وإلياس يصومان شهر رمضان بيت المقدس ويوفيان الموسم في كل عام وقيل

إن إلياس موكل بالفيافي والخضر موكل بالبحار فذلك قوله تعالى « وإن إلياس لمن المرسلين » (إذ قال لقومه ألا تتقون أتدعون أتعبدون (بعلا) وهو اسم صنم لهم كانوا يعبدونه ولذلك سميت مدينتهم بعليك قال مجاهد وعكرمة وقتادة البعل الرب بلغة أهل اليمن (وتدرون أحسن الخالقين) فلا تعبدونه (الله ربكم ورب آبائكم الأولين) قرأ حمزة والكسائي وحفص ويعقوب الله ربكم ورب بنصب الهاء والباءين على البدل وقرأ الآخرون برفعهن على الاستئناف (فكذبوه فانهم لمحضرون) في النار (إلا عباد الله المخلصين) من قومه فانهم نجوا من العذاب (وتركنا عليه في الآخريين سلام على إلياسين) قرأ نافع وابن عامر آل ياسين بفتح الهمزة مشبعة وكسر اللام مقطوعة لأنها في المصحف مفصلة وقرأ الآخرون بكسر الهمزة وسكون اللام موصولة فمن قرأ آل يس (٣٦) مقطوعة قيل أراد آل محمد صلى الله عليه وسلم وهذا القول بعيد لأنه لم

يسبق له ذكر وقيل أراد إلياس والقراءة المعروفة بالوصل واختلفوا فيه فقد قيل إياسين لغة في إلياس مثل إسماعيل وإسمعين وميكائيل وميكائين وقال الفراء هو جمع أراد إلياس وأصحابه وأتباعه من المؤمنين فيكون بمنزلة الأشعرين والأعجمين بالتخفيف وفي حرف عبد الله بن مسعود سلام على إدريسين يعني إدريس وأتباعه لأنه يقرأ وإن إدريس لمن المرسلين (إنا كذلك نجزي المحسنين إنه من عبادنا المؤمنين وإن لوطا لمن المرسلين إذ نجيناها وأهلها أجمعين إلا عجوزا في الغابرين) أي الباقيين في العذاب (ثم دمرنا الآخرين)

والخضر موكل بالبحار فذلك قوله تعالى وإن إلياس لمن المرسلين (إذ قال لقومه ألا تتقون أتدعون بعلا) يعني أتعبدون بعلا وهو صنم كان لهم يعبدونه ولذلك سميت مدينتهم بعليك قيل البعل الرب بلغة أهل اليمن (وتدرون) أي وتتركون عبادة (أحسن الخالقين) فلا تعبدونه (الله ربكم ورب آبائكم الأولين فكذبوه فانهم لمحضرون) أي في النار (إلا عباد الله المخلصين) أي من قومه الذين آمنوا به فإتهم نجوا من العذاب (وتركنا عليه في الآخريين سلام على إلياسين) قرئ آل ياسين بالقطع قيل أراد آل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل آل القرآن لأن ياسين من أسماء القرآن وفيه بعد وقرئ إلياسين بالوصل ومعناه إلياس وأتباعه من المؤمنين (إنا كذلك نجزي المحسنين إنه من عبادنا المؤمنين) قوله تعالى (وإن لوطا لمن المرسلين إذ نجيناها وأهلها أجمعين إلا عجوزا في الغابرين) أي الباقيين في العذاب (ثم دمرنا) أي أهلكنا (الآخرين وإنكم) أي أهل مكة (تقرءون عليهم) أي على آثارهم ومنازلهم (مصبحين) أي في وقت الصباح (وبالليل) أي وبالليل في أسفاركم (أفلا تعقلون) أي فتعتبرون بهم . قوله عز وجل (وإن يونس لمن المرسلين) أي من جملة رسل الله تعالى (إذ أبق) أي هرب (إلى الفلك المشحون) أي المملوء قال ابن عباس ووهب كان يونس وعد قومه العذاب فتأخر عنهم فخرج كالمستور منهم فقصد البحر فركب السفينة فاحتبست السفينة فقال الملاحون ها هنا عبد أبق من سيده فاقرعوا فوقعت على يونس فاقرعوا ثلاثا وهي تقع على يونس فقال أنا أبق وزج نفسه في الماء . وقيل إنه لما وصل إلى البحر كانت معه امرأته وابنان له فجاء مركب فأراد أن يركب معهم فقدم امرأته ليركب بعدها فحال الموج بينه وبين المركب وذهب المركب وجاءت موجة أخرى فأخذت ابنه الأكبر وجاء ذئب فأخذ الابن الأصغر فبقى فريدا فجاء مركب فركبه وقعد ناحية من القوم فلما مرت السفينة في البحر ركدت فقال الملاحون إن فيكم عاصيا وإلا لم يحصل وقوف السفينة فيما نراه من غير ريح ولا سبب ظاهر فاقرعوا فمن خرج سهمه نفره فلأن يغرق واحد خير من غرق الكل فاقرعوا فخرج سهم يونس فذلك قوله تعالى

والتدمير الإهلاك (وإنكم تقرءون عليهم) على آثارهم ومنازلهم (مصبحين) وقت الصباح (وبالليل) يريد تمرون بالنهار (فساهم) وبالليل عليهم إذا ذهبتم إلى أسفاركم ورجعتم (أفلا تعقلون) فتعتبرون قوله تعالى (وإن يونس لمن المرسلين) أي من جملة رسل الله (إذ أبق إلى الفلك المشحون) يعني هرب قال ابن عباس رضي الله عنهما ووهب كان يونس وعد قومه العذاب فلما تأخر عنهم العذاب خرج كالمستور منهم فقصد البحر فركب السفينة فاحتبست السفينة فقال الملاحون ها هنا عبد أبق من سيده فاقرعوا فوقعت القرعة على يونس فاقرعوا ثلاثا فوقعت على يونس فقال يونس أنا أبق وزج نفسه في الماء وروى في القصة أنه لما وصل إلى البحر كانت معه امرأته وابنان له فجاء مركب فأراد أن يركب معهم فقدم امرأته ليركب بعدها فحال الموج بينه وبين المركب ثم جاءت موجة أخرى وأخذت ابنه الأكبر وجاء ذئب فأخذ الابن الأصغر فبقى فريدا فجاء مركب آخر فركبه فقعد ناحية من القوم فلما مرت السفينة في البحر ركدت فاقرعوا وقد ذكرنا القصة في سورة يونس فذلك قوله

عز وجل (فساهم) فقارع والمساهمة إلقاء السهام على جهة القرعة (فكان من المدحضين) أي المقروعين (فالتقمه الحوت) ابتلعه (وهو مليم) آت بما يلام عليه (فلولا أنه كان من المسبحين) من الذاكرين الله قبل ذلك وكان كثير الذكر وقال ابن عباس من المصلين وقال وهب من العابدين وقال الحسن ما كانت له صلاة في بطن الحوت ولكنه قدم عملا صالحا وقال الضحاك شكر الله تعالى له طاعته القديمة وقيل فلولا أنه كان من المسبحين في بطن الحوت قال سعيد بن جبير يعني قوله «لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين» (اللبث في بطنه إلى يوم يبعثون) لصار بطن الحوت له قبرا إلى يوم القيامة (فنبذناه) طرحناه (بالعراء) يعني على وجه الأرض قال السدي بالساحل والعراء (٣٧) الأرض الخالية عن الشجر والنبات

(وهو سقيم) عليل كالفرخ المعط وقيل كان قد بلى لحمه ورق عظمه ولم يبق له قوة واختلفوا في مدة لبثه في بطن الحوت فقال مقاتل بن حيان ثلاثة أيام وقال عطاء سبعة أيام وقال الضحاك عشرين يوما وقال السدي والكلبي ومقاتل ابن سليمان أربعين يوما وقال الشعبي التقمه ضحى ولفظه عشية (وأنبتنا عليه) أي له وقيل عنده (شجرة من يقطين) يعني القرع على قول جميع المفسرين وقال الحسن ومقاتل كل نبت يمد وينبسط على وجه الأرض ليس له ساق ولا يبق على الشتاء نحو القرع والقثاء

(فساهم) أي فقارع (فكان من المدحضين) يعني من المقرعين المغلوبين في سورة يونس والأنبياء (فالتقمه الحوت) أي ابتلعه (وهو مليم) أي آت بما يلام عليه (فلولا أنه كان من المسبحين) أي من الذاكرين الله عز وجل قبل ذلك وكان كثير الذكر وقال ابن عباس من المصلحين وقيل من العابدين قال الحسن ما كانت له صلاة في بطن الحوت ولكنه قدم عملا صالحا فشكر الله تعالى له طاعته القديمة قال بعضهم اذكروا الله في الرخاء يذكركم في الشدة فإن يونس كان عبدا صالحا ذاكرا لله تعالى فلما وقع في الشدة في بطن الحوت شكر الله تعالى له ذلك فقال فلولا أنه كان من المسبحين (اللبث في بطنه إلى يوم يبعثون) وقيل لولا أنه كان يسبح في بطن الحوت بقوله «لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين» لبث في بطنه إلى يوم يبعثون أي لصار بطن الحوت قبرا له إلى يوم القيامة . قوله عز وجل (فنبذناه) أي طرحناه إنما أضاف النبذ إلى نفسه وإن كال الحوت هو النابذ لأن أفعال العباد كلها مخلوقة لله تعالى (بالعراء) أي بالأرض الخالية عن الشجر والنبات وقيل بالساحل (وهو سقيم) أي عليل كالفرخ المعط وقيل كان قد بلى لحمه ورق عظمه ولم تبق له قوة قيل إنه لبث في بطن الحوت ثلاثة أيام وقيل سبعة وقيل عشرين يوما وقيل أربعين وقيل التقمه ضحى ولفظه عشية (وأنبتنا عليه شجرة من يقطين) يعني القرع قيل إن كل نبت يمتد وينبسط على وجه الأرض كالقرع والقثاء والبطيخ ونحوه فهو يقطين قيل أنبتنا الله تعالى له ولم تكن قبل ذلك وكانت معروشة ليحصل له الظل وفي شجر القرع فائدة وهي أن الذباب لا يجتمع عندها فكان يونس يستظل بتلك الشجرة ولو كانت منبسطة على الأرض لم يمكن أن يستظل بها قيل وكانت وعلة تختلف إليه فيشرب من لبنها بكرة وعشية حتى اشتد لحمه ونبت شعره وقوى فنام نومة ثم استيقظ وقد يبست الشجرة وأصابه حر الشمس فحزن حزنا شديدا وجعل يبكي فأرسل الله تعالى إليه جبريل وقال أتحنن على شجرة ولا تحزن على مائة ألف من أمتك قد أسلموا وتابوا (وأرسلناه إلى مائة ألف) قيل أرسله إلى أهل نينوى من أرض الموصل قبل أن يصيبه ما أصابه والمعنى وكنا أرسلناه إلى مائة ألف فلما خرج من بطن الحوت أمر أن يرجع إليهم ثانيا وقيل كان إرساله إليهم بعد خروجه من بطن الحوت وقيل يجوز أن يكون إرساله إلى قوم آخرين غير القوم الأولين (أو يزيدون) قال ابن عباس معناه

والبطيخ فهو يقطين قال مقاتل بن حيان فكان يونس يستظل بالشجرة وكانت وعلة تختلف إليه فيشرب من لبنها بكرة وعشية حتى اشتد لحمه ونبت شعره وقوى فنام نومة فاستيقظ وقد يبست الشجرة فحزن حزنا شديدا وأصابه أذى الشمس فجعل يبكي فبعث الله تعالى إليه جبريل وقال أتحنن على شجرة ولا تحزن على مائة ألف من أمتك وقد أسلموا وتابوا فان قيل قال ها هنا فنبذناه بالعراء وقال في موضع آخر لولا أن تداركه نعمة من ربه لنبذ بالعراء فهذا يدل على أنه لم ينبذ قيل لولا هناك يرجع إلى الذم معناه لولا نعمة من ربه لنبذ بالعراء وهو مذموم ولكن تداركه النعمة فنبذ وهو غير مذموم قوله : (وأرسلناه إلى مائة ألف) قال مقاتل أرسل إلى أهل نينوى من أرض الموصل قبل أن يصيبه ما أصابه وقوله وأرسلناه أي وقد أرسلناه وقيل كان إرساله بعد خروجه من بعد بطن الحوت إليهم ، وقيل إلى قوم آخرين (أو يزيدون) قال

مقاتل والكلي معناه بل يزيدون وقال الزجاج أو هاهنا على أصلها ومعناه أو يزيدون على تقديركم وظنكم كالرجل يرى قوماً فيقول هؤلاء ألف أو يزيدون فالشك على تقدير الخلقين والأكثرين على أن معناه ويزيدون واختلقوا في مبلغ تلك الزيادة فقال ابن عباس ومقاتل كانوا عشرين ألفاً ورواه أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال الحسن بضعا وثلاثين ألفاً وقال سعيد بن جبير سبعين ألفاً (فأمنوا) يعني الذين أرسل إليهم يونس بعد معاينة العذاب (فتعناهم إلى حين) أي حين انقضاء آجالهم قوله تعالى (فاستقم) فاسأل يا محمد أهل مكة وهو سؤال توبيخ (ألربك البنات ولهم البنون) وذلك أن جهينة وبنى سلمة بن عبد الدار زعموا أن الملائكة بنات الله تعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً يقول جعلوا لله البنات وأنفسهم البنين (أم خلقنا الملائكة إناثاً) (٣٨) معناه أخلقنا الملائكة إناثاً (وهم شاهدون) حاضررون خلقنا إياهم:

نظيره قوله «أشهدوا خلقهم»

(ألا إنهم من إفكهم) من كذبهم (ليقولون ولد الله وإنهم لكاذبون أصطفي) قرأ أبو جعفر لكاذبون أصطفي موصولا على الخبر عن قول المشركين وعند الوقف يتبدلان لإصطفي بكسر الألف وقرءة العامة بقطع الألف لأنها ألف استفهام دخلت على ألف الوصل فحذفت ألف الوصل وبقيت ألف الاستفهام مفتوحة مقطوعة مثل أستكبرت ونحوها (البنات على البنين مالكم كيف تحكمون) الله بالبنات ولكم بالبنين (أفلا تذكرون) أفلا تتعظون (أم لكم سلطان مبين) برهان بين على أن الله ولداً (فأتوا بكتابكم) الذي

يزيدون وقيل معناه بل يزيدون وقيل أو على أصلها والمعنى أو يزيدون في تقدير الراي إذا رأيهم قال هؤلاء مائة ألف أو يزيدون على ذلك فالشك على تقدير الخلقين والأصح هو قول ابن عباس الأول. وأما الزيادة فقال ابن عباس كانوا عشرين ألفاً ويعضده ما روى عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال «سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون قال يزيدون عشرين ألفاً» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن وقيل يزيدون بضعا وثلاثين ألفاً وقيل سبعين ألفاً (فأمنوا) يعني الذين أرسل إليهم يونس بعد معاينة العذاب (فتعناهم إلى حين) أي إلى انقضاء آجالهم. قوله عز وجل (فاستقم) أي فسل يا محمد أهل مكة وهو سؤال توبيخ (ألربك البنات ولهم البنون) وذلك أن جهينة وبنى سلمة بن عبد الدار زعموا أن الملائكة بنات الله. والمعنى جعلوا لله البنات ولهم البنين وذلك باطل لأن العرب كانوا يستنكفون من البنات والشئ الذي يستنكف منه المخلوق كيف ينسب للخالق (أم خلقنا الملائكة إناثاً وهم شاهدون) أي حاضررون خلقنا إياهم (ألا إنهم من إفكهم) أي من كذبهم (ليقولون ولد الله) أي في زعمهم (ولإنهم لكاذبون) أي فيما زعموا (أصطفي البنات) أي في زعمكم (على البنين) وهو استفهام توبيخ وتقريع (مالكم كيف تحكمون) أي بالبنات لله ولكم بالبنين (أفلا تذكرون) أي أفلا تتعظون (أم لكم سلطان مبين) أي برهان بين على أن الله ولداً (فأتوا بكتابكم) يعني الذي لكم فيه حجة (إن كنتم صادقين) أي في قولكم (وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا) قيل أراد بالجنة الملائكة سموا جنة لاجتماعهم عن الأبصار. قال ابن عباس هم حي من الملائكة يقال لهم الجن ومنهم إبليس قالوا هم بنات الله فقال لهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه فمن أمهاتهم قالوا سروات الجن. وقيل معنى النسب أنهم أشركوا الشياطين في عبادة الله تعالى. وقيل هو قول الزنادقة الخير من الله والشر من الشيطان (ولقد علمت الجنة إنهم) يعني قائل هذا القول (لحضور) أي في النار (سبحان الله عما يصفون) زه الله تعالى نفسه عما يقولون (إلا عباد الله المخلصين) هذا استثناء من المحضرين والمعنى أنهم لا يحضرون (فإنكم) يعني يا أهل مكة (وما تعبدون) أي من الأصنام (ما أنتم عليه) أي على ما تعبدون (بفانتين) أي بمضلين أحداً (إلا من هو صال الجحيم) أي إلا من سبق له في علم الله تعالى الشقاوة وأنه سيدخل النار. قوله تعالى إخباراً عن حال

لكم فيه حجة (إن كنتم صادقين) في قولكم (وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا) قال مجاهد وقتادة أراد الملائكة

بالجنة الملائكة سموا جنة لاجتماعهم عن الأبصار وقال ابن عباس حي من الملائكة يقال لهم الجن ومنهم إبليس قالوا هم بنات الله وقال الكلي معناه بل يزيدون وقال الحسن بضعا وثلاثين ألفاً ورواه أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال الحسن بضعا وثلاثين ألفاً وقال سعيد بن جبير سبعين ألفاً (فأمنوا) يعني الذين أرسل إليهم يونس بعد معاينة العذاب (فتعناهم إلى حين) أي حين انقضاء آجالهم قوله تعالى (فاستقم) فاسأل يا محمد أهل مكة وهو سؤال توبيخ (ألربك البنات ولهم البنون) وذلك أن جهينة وبنى سلمة بن عبد الدار زعموا أن الملائكة بنات الله تعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً يقول جعلوا لله البنات وأنفسهم البنين (أم خلقنا الملائكة إناثاً) (٣٨) معناه أخلقنا الملائكة إناثاً (وهم شاهدون) حاضررون خلقنا إياهم:

النار أى سبق له فى علم الله الشقاوة قوله تعالى (وما منا إلا له مقام معلوم) أى مامنا ملك إلا له مقام معلوم فى السموات يعبد الله فيه قال ابن عباس مافى السموات موضع شبر إلا وعليه ملك يصلى أو يسبح وروينا عن أبى ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « أطت السماء وحق لها أن تئط والذى نفسى بيده مافيه موضع أربعة أصابع إلا وملك واضع جبهته ساجدا لله » قال السدى إلا له مقام معلوم فى القربة والمشاهدة وقال أبو بكر الوراق إلا له مقام معلوم يعبد الله عليه كالخوف والرجاء والمحبة والرضا (وإنا لنحن الصافون) قال قتادة هم الملائكة صفوا أقدامهم وقال الكلبي صفوف الملائكة فى السماء للعبادة كصفوف الناس فى الأرض (وإنا لنحن المسبحون) أى المصلون المنزهون الله عن السوء يخبر جبريل عليه السلام النبي صلى الله عليه وسلم أنهم يعبدون الله بالصلاة والتسبيح وأنهم ليسوا بمعبودين كما زعمت الكفار (٣٩) ثم أعاد الكلام إلى الإخبار

عن المشركين فقال (وإن كانوا) أى وقد كانوا يعنى أهل مكة (ليقولون) لام التأكيد (لو أن عندنا ذكرا من الأولين) أى كتابا مثل كتاب الأولين (لكننا عباد الله المخلصين فكفروا به) أى فلما أتاهم ذلك الكتاب كفروا به (فسوف يعلمون) هذا تهديد لهم (ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين) وهى قوله « كتب الله لأغلبن أنا ورسلى » (إنهم لهم المنصورون وإن جندنا لهم الغالبون) أى حزب الله لهم الغلبة بالحجة والنصرة فى العاقبة (فتول) أعرض عنهم (حتى حين) قال ابن عباس يعنى الموت وقال مجاهد يوم بدر وقال

الملائكة (وما منا إلا له مقام معلوم) يعنى أن جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم وما منا معشر الملائكة ملك إلا له مقام معلوم يعبد ربه فيه وقال ابن عباس مافى السموات موضع شبر إلا وعليه ملك يصلى أو يسبح وروى أبو ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « أطت السماء وحق لها أن تئط والذى نفسى بيده مافيه موضع أربع أصابع إلا وملك واضع جبهته لله ساجدا » أخرجه الترمذى وهو طرف من حديث قيل لأطيط أصوات الأقتاب وقيل أصوات الأبل وحينئذ ومعنى الحديث مافى السماء من الملائكة قد أثقلها حتى أطت وهذا مثل مؤذن بكثرة الملائكة وإن لم يكن ثم أطيط وقيل معنى إلا له مقام معلوم أى فى القرب والمشاهدة وقيل يعبد الله على مقامات مختلفة كالخوف والرجاء والمحبة والرضا (وإنا لنحن الصافون) يعنى الملائكة صفوا أقدامهم فى عبادة الله تعالى كصفوف الناس فى الصلاة فى الأرض (وإنا لنحن المسبحون) أى المصلون لله تعالى وقيل المنزهون لله تعالى عن كل سوء يخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم أنهم يعبدون الله تعالى بالصلاة والتسبيح وأنهم ليسوا بمعبودين كما زعمت الكفار قوله عز وجل (وإن كانوا ليقولون) يعنى كفار مكة قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم (لو أن عندنا ذكرا من الأولين) يعنى كتابا مثل كتاب الأولين (لكننا عباد الله المخلصين) أى لا نخلصنا العبادة لله (فكفروا به) أى فلما أتاهم الكتاب كفروا به (فسوف يعلمون) فيه تهديد لهم قوله عز وجل (ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين) يعنى تقدم وعدنا لعبادنا المرسلين بنصرهم (إنهم لهم المنصورون) أى بالحجة البالغة (وإن جندنا) أى حزبنا المؤمنين (لهم الغالبون) أى لهم النصرة فى العاقبة (فتول) أى أعرض عنهم حتى حين (قال ابن عباس يعنى الموت وقيل إلى يوم بدر وقيل حتى أمرك بالقتال وهذه الآية منسوخة بآية القتال وقيل إلى أن يأتيهم العذاب (وأبصرهم) أى إذا نزل بهم العذاب (فسوف يبصرون) أى ذلك فعند ذلك قالوا متى هذا العذاب قال الله عز وجل (أفعذابنا يستعجلون فإذا نزل) يعنى العذاب (بساحتهم) أى يحضرهم وقيل بفنائهم (فساء صباح المنذرين) أى فبئس صباح الكافرين الذين أنذروا العذاب (ق) عن أنس رضى الله عنه « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا خيبر فلما دخل القرية قال الله أكبر خربت خيبر إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين قالها ثلاث مرات » ثم كرر

السدى حتى يأمرك بالقتال وقيل إلى أن يأتيهم عذاب الله قال مقاتل بن حيان نسختها آية القتال (وأبصرهم) إذا نزل بهم العذاب (فسوف يبصرون) ذلك فقالوا متى هذا العذاب فقال الله عز وجل (أفعذابنا يستعجلون فإذا نزل) يعنى العذاب (بساحتهم) قال مقاتل يحضرهم وقيل بفنائهم قال الفراء العرب تكنتى بذكر الساحة عن القوم (فساء صباح المنذرين) فبئس صباح الكافرين الذين أنذروا بالعذاب. أخبرنا أبو الحسن المرخسى أخبرنا زاهر بن أحمد أخبرنا أبو إسحاق الهاشمي أخبرنا أبو مصعب أخبرنا مالك عن حميد الطويل عن أنس بن مالك « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرج إلى خيبر أتاه ليلاً وكان إذا جاء قوماً لبلى لم يغز حتى يصبح قال فلما أصبح خرجت يهود خيبر بمساحيها ومكاتها ؛ فلما رأوا النبي صلى الله عليه وسلم قالوا محمد والله محمد والحميس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خربت خيبر إنا إذا نزلنا بساحة قوم

فساء صباح المنذرين» ثم كرر ما ذكر تأكيداً لوعيد العذاب فقال : (وتول عنهم حتى حين وأبصر) العذاب إذا نزل بهم (فسوف يبصرون) ثم نزه نفسه فقال (سبحان ربك رب العزة) الغلبة والقوة (عما يصفون) من اتخاذ الصاحبة والأولاد (وسلام على المرسلين) الذين بلغوا عن الله التوحيد والشرائع (والحمد لله رب العالمين) على هلاك الأعداء ، ونصرة الأنبياء عليهم السلام . أخبرنا أبو سعيد أحمد بن إبراهيم الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أخبرني ابن فنجويه ، أخبرنا أحمد بن جعفر بن حمدان حدثنا إبراهيم بن سهلوبة (٤٠) حدثنا علي بن محمد الطنافسي حدثنا وكيع عن ثابت بن أبي صفية عن

إصبيغ بن بنانة عن علي قال «من أحب أن يكتال بالمسكيال الأوفى من الأجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه من مجلسه سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين»

(سورة ص مكية وهي ثمان وثمانون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ص) قيل هو قسم

وقيل هو اسم للسورة كما

ذكرنا في سائر حروف

التهجي في أوائل السور

وقال محمد بن كعب

القرظي «ص» مفتاح اسم

الصمد وصادق الوعد

وقال الضحاك معناه

صدق الله وروى عن

ابن عباس رضي الله

عنهما صدق محمد

صلى الله عليه وسلم

(والقرآن ذى الذكر)

أى ذى البيان قاله ابن

ذكر ما تقدم تأكيداً لوعيد العذاب فقال تعالى (وتول عنهم حتى حين) وقيل المراد من الآية الأولى ذكر أحوالهم في الدنيا وهذه ذكر أحوالهم في الآخرة فعلى هذا القول يزول التكرار (وأبصر) أى العذاب إذا نزل بهم (فسوف يبصرون) ثم نزه نفسه فقال تعالى (سبحان ربك رب العزة) أى الغلبة والقدرة وفيه إشارة إلى كمال القدرة وأنه القادر على جميع الحوادث (عما يصفون) أى عن اتخاذ الشركاء والأولاد (وسلام على المرسلين) أى الذين بلغوا عن الله عز وجل التوحيد والشرائع لأن أعلى مراتب البشر أن يكون كاملاً في نفسه مكملًا لغيره وهم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فلا جرم يجب على كل أحد الاقتداء بهم والاهتداء بهداهم (والحمد لله رب العالمين) أى على هلاك الأعداء ونصرة الأنبياء وقيل الغرض من ذلك تعليم المؤمنين أن يقولوه ولا يخلوا به ولا يغفلوا عنه لما روى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قال «من أحب أن يكتال بالمسكيال الأوفى من الأجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه إذا قام من مجلسه سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين» والله أعلم بمراد وأسرار كتابه

(تفسير سورة ص)

ويقال لها سورة داود عليه الصلاة والسلام وهي مكية وهي ست وقيل ثمان وثمانون آية وسبعمائة واثنان وثلاثون كلمة وثلاثة آلاف وسبعة وستون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ص) قيل هو قسم وقيل اسم للسورة وقيل هو مفتاح اسمه الصمد وصادق الوعد والصبور وقيل معناه صدق الله وعن ابن عباس صدق محمد صلى الله عليه وسلم (والقرآن ذى الذكر) قال ابن عباس أى ذى البيان وقيل ذى الشرف وهو قسم قيل وجوابه قد تقدم وهو قوله تعالى ص أقسم الله سبحانه وتعالى بالقرآن إن محمداً صلى الله عليه وسلم لصادق رقيب جواب القسم محذوف تقديره والقرآن ذى الذكر ما الأمر كما تقول الكفار دل على هذا المحذوف : قوله تعالى (بل الذين كفروا) وقيل بل الذين كفروا موضع القسم وقيل فيه تقديم وتأخير تقديره بل الذين كفروا (في عزة وشقاق) والقرآن ذى الذكر وقيل جوابه «إن كل إلا كذب الرسل» وقيل جوابه «إن هذا لرزقنا» وقيل «إن ذلك لحق تخاصم أهل النار» وهذا ضعيف لأنه تخلل بين القسم وهذا الجواب أقاصيص وأخبار كثيرة وقيل بل لتدارك كلام ونفى آخر

عباس ومقاتل وقال الضحاك ذى الشرف دليله قوله تعالى

«وإنه لذكر لك ولقومك» وهو قسم واختلفوا في جواب القسم قيل جوابه قد تقدم وهو قوله ص أقسم الله بالقرآن أن محمداً قد صدق وقال الفراء ص معناها وجب وحق فهي جواب قوله ، والقرآن كما تقول نزل والله وقيل جواب القسم محذوف تقديره والقرآن ذى الذكر ما الأمر كما يقول الكفار ودل على هذا المحذوف قوله تعالى (بل الذين كفروا) وقال قتادة موضع القسم قوله بل الذين كفروا كما قال «ق» والقرآن المحيد بل عجبوا وقيل فيه تقديم وتأخير تقديره بل الذين كفروا (في عزة وشقاق)

والقرآن ذي الذكر: وقال الأخفش جوابه قوله تعالى «إن كل إلا كذب الرسل» ومثله «تالله إن كنا» وقوله «والسما والطارق إن كل نفس» وقيل جوابه قوله «إن هذا لرزقنا» وقال الكسائي قوله «إن ذلك لحق تخاصم أهل النار» وهذا ضعيف لأنه تخلل بين هذا القسم وهذا الجواب أقاصيص وأخبار كثيرة: وقال القتيبي بل لتدارك كلام ونفي آخر ومجاز الآية أن الله أقسم بص والقرآن ذي الذكر إن الذين كفروا من أهل مكة: في عزة حمية وجاهلية وتكبر عن الحق وشقاق: خلاف وعداوة لمحمد صلى الله عليه وسلم وقال مجاهد في عزة تغابن (كم أهلكتنا من قبلهم من قرن) يعني من الأمم الخالية (فنادوا) استغاثوا عند نزول العذاب وحلول النعمة (ولات حين مناص) أي ليس حين نزول العذاب بهم حين فراروا المناص مصدر ناص ينوص وهو الفرار والتأخر يقال ناص ينوص إذا تأخر وباص ييوص إذا تقدم ولات بمعنى ليس بلغة أهل اليمن؛ وقال الذهبيون هي لازيدت فيها التاء كقولهم رب وريت وثم وأصلها هاء وصلت بلا فقالوا آله كما قالوا ثمة فجعلوها في الوصل تاء والوقف عليه بالتاء عند الزجاج وعند الكسائي بالهاء لاه وذهب جماعة إلى (٤١) أن التاء زيدت في حين والوقف

على ولا ثم يبتدئ تحين وهو اختيار أبي عبيد وقال كذلك وجدت في مصحف عثمان وهذا كقول أبي وجزة السعدي: العاطفون تحين مامن عاطف والمطمعون زمان مامن مطعم

وفي حديث ابن عمر وسأله رجل عن عثمان فذكر مناقبه ثم قال اذهب بها تلان إلي أصحابك يريد الآن قال ابن عباس رضي الله عنهما كان كفار مكة إذا قاتلوا فاضطروا في الحرب قال بعضهم

ومجاز الآية أن الله تعالى أقسم بص والقرآن ذي الذكر بل الذين كفروا من أهل مكة في عزة أي حمية وجاهلية وتكبر عن الحق وشقاق أي خلاف وعداوة لمحمد صلى الله عليه وسلم (كم أهلكتنا من قبلهم من قرن) يعني من الأمم الخالية (فنادوا) أي استغاثوا عند نزول العذاب وحلول النعمة (ولات حين مناص) أي ليس الحين حين فرار وتأخر قال ابن عباس: كان كفار مكة إذا قاتلوا فاضطروا في الحرب قال بعضهم لبعض مناص أي اهربوا وخذوا حذرهم فلما نزل بهم العذاب يبدر قالوا مناص فأنزل الله عز وجل «ولات حين مناص» أي ليس الحين حين هذا القول (وعجبوا) يعني كفار مكة (أن جاءهم منذر منهم) يعني رسولا من أنفسهم ينذرهم (وقال الكافرون هذا ساحر كذاب) قوله عز وجل (أجعل الآلهة إلها واحدا) وذلك أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أسلم فشق ذلك على قريش وفرح به المؤمنون فقال الوليد بن المغيرة للملأ من قريش وهم الصناديد والأشراف وكانوا خمسة وعشرين رجلا أكبرهم سنا الوليد بن المغيرة أمشوا إلى أبي طالب فأتوا إلى أبي طالب وقالوا له أنت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء وإنما أتيناك لتقضي بيننا وبين ابن أخيك فأرسل إليه أبو طالب فدعا به فلما أتى النبي صلى الله عليه وسلم إليه قال له يا ابن أخي هؤلاء قومك يسألونك السواء فلا تمل كل الميل على قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «وماذا يسألونني» قالوا ارفض آلهتنا وندعك وإلهك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أتعطوني كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم» فقال أبو جهل لله أبوك لنعطينكها وعشرة أمثالها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «قولوا لا إله إلا الله» فنفروا من ذلك وقالوا أجعل الآلهة إلها واحدا كيف يسمع

(٦ - خازن بالبغوى - سادس)

الله بهم العذاب يبدر قالوا مناص فأنزل الله تعالى ولات حين مناص أي ليس الحين حين هذا القول (وعجبوا) يعني الكفار الذين ذكرهم الله عز وجل في قوله بل الذين كفروا (أن جاءهم منذر منهم) يعني رسولا من أنفسهم ينذرهم (وقال الكافرون هذا ساحر كذاب) (أجعل الآلهة إلها واحدا) وذلك أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أسلم فشق ذلك على قريش وفرح به المؤمنون فقال الوليد بن المغيرة للملأ من قريش وهم الصناديد والأشراف وكانوا خمسة وعشرين رجلا أكبرهم سنا الوليد بن المغيرة قال لهم امشوا إلى أبي طالب فأتوا أبا طالب وقالوا له أنت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء وإنما قد أتيناك لتقضي بيننا وبين ابن أخيك، فأرسل أبو طالب إلى النبي صلى الله عليه وسلم فدعاه فقال يا ابن أخي هؤلاء قومك يسألونك السواء فلا تمل كل الميل على قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ماذا يسألونني» قالوا ارفض ذكر آلهتنا وندعك وإلهك فقال النبي صلى الله عليه وسلم «أتعطوني كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم» فقال أبو جهل لله أبوك لنعطينكها وعشرة أمثالها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «قولوا لا إله إلا الله» فنفروا من ذلك وقاموا وقالوا أجعل

الآلهة إلهًا واحدًا كيف يسع الخلق كلهم إله واحد (إن هذا شيء عجاب) أي عجب والعجيب والعجاب واحد فقومهم رجل كريم وكرام وكبير وكبار وطويل وطوال وعريض وعراض (وانطلق الملائمة منهم أن امشوا واصبروا على آلهتكم) أي انطلقوا من مجلسهم الذي كانوا فيه عند أبي طالب ويقول بعضهم لبعض امشوا واصبروا على آلهتكم أي اثبتوا على عبادة آلهتكم (إن هذا شيء يراد) أي لأمر يراد بنا وذلك أن عمر لما أسلم وحصل للمسلمين قوة لمكانه قالوا إن هذا الذي نراه من زيادة أصحاب محمد شيء يراد بنا وقيل يراد بأهل الأرض وقيل يراد بمحمد أن يملك علينا (ما سمعنا بهذا) أي بهذا الذي يقوله محمد من التوحيد (في الملة الآخرة) قال ابن عباس والكلبي ومقاتل يعنون في النصرانية لأنها آخر الملل وهم لا يوحدون بل يقولون ثالث ثلاثة وقال مجاهد وقتادة : يعنون (٤٢) ملة قريش ودينهم الذي هم عليه (إن هذا إلا اختلاق) كذب وافتعال

(أنزل عليه الذكر) الخلق إله واحد (إن هذا شيء عجاب) أي عجب (وانطلق الملائمة منهم) أي من مجلسهم الذي كانوا فيه عند أبي طالب (أن امشوا) أي يقول بعضهم لبعض امشوا (واصبروا على آلهتكم) أي اثبتوا على عبادة آلهتكم (إن هذا شيء يراد) أي لأمر يراد بنا وذلك أن عمر رضي الله عنه لما أسلم وحصل للمسلمين قوة بمكانه قالوا إن هذا الذي نراه من زيادة أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم شيء يراد بنا وقيل يراد بأهل الأرض وقيل يراد بمحمد صلى الله عليه وسلم أن يملك علينا (ما سمعنا بهذا) أي بالذي يقوله محمد من التوحيد (في الملة الآخرة) قال ابن عباس يعنون النصرانية لأنها آخر الملل وإنهم لا يوحدون الله بل يقولون ثالث ثلاثة وقيل يعنون ملة قريش وهي دينهم الذي هم عليه (إن هذا إلا اختلاق) أي كذب وافتعال (أنزل عليه الذكر) أي القرآن (من بيننا) أي يقول أهل مكة ليس هو بأشرفنا يقول الله تعالى (بل هم في شك من ذكرى) أي وحى وما أنزل (بل لما يذوقوا عذاب) أي لم يذوقوا عذاب ولو ذاقوه لما قالوا هذا القول (أم عندهم) أي عندهم (خزائن رحمة ربك) أي يعني نعمة ربك مفاتيح النبوة يعطونها من شاءوا ونظيره «أهم يقسمون رحمت ربك» أي نبوة ربك (العزيز الوهاب) العزيز في ملكه الوهاب وهب النبوة لمحمد صلى الله عليه وسلم (أم لهم ملك السموات والأرض وما بينهما) أي ليس لهم ذلك (فليرتقوا في الأسباب) يعني إن ادعوا شيئًا من ذلك فليصعدوا في الأسباب التي توصلهم إلى السماء ليأتوا منها بالوحي إلى من يختارون وقيل أراد بالأسباب أبواب السماء وطرقها من سماء إلى سماء وهذا أمر توبيخ وتعجيز (جند ما هنالك) أي هؤلاء الذين يقولون هذا القول جند ما هنالك (مهزوم) أي مغلوب (من الأحزاب) يعني أن قريشا من جملة الأجناد الذين تجمعوا وتحزبوا على الأنبياء بالتكذيب فقهرهم وأهلكوا أخبر الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم وهو بمكة أنه سيهزم جند المشركين فجاء تأويلها يوم بدر وهنالك إشارة إلى مصارعهم ببدر ثم قال عز وجل معزيا لنبيه صلى الله عليه وسلم (كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذى الأوتاد) قال ابن عباس : ذوالبناء المحكم وقيل ذوالملك الشديد الثابت والعرب تقول هو في عز ثابت الأوتاد يريدون بذلك أنه دائم شديد وقال الأسود

أدعوا شيئًا من ذلك فليصعدوا في الأسباب التي توصلهم إلى السماء ليأتوا منها بالوحي إلى من يختارون ان قال مجاهد وقتادة أراد بالأسباب أبواب السماء وطرقها من سماء إلى سماء وكل ما يوصلك إلى شيء من باب أو طريق فهو سببه وهذا أمر توبيخ وتعجيز (جند ما هنالك) أي هؤلاء الذين يقولون هذا القول جند ما هنالك وما صلة (مهزوم) مغلوب (من الأحزاب) أي من جملة الأجناد يعني قريشا قال قتادة : أخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم وهو بمكة أنه سيهزم جند المشركين وقال «سيهزم الجمع ويولون الدبر» فجاء تأويلها يوم بدر وهنالك إشارة إلى بدر ومصارعهم من الأحزاب أي من جملة الأحزاب أي هم من القرون الماضية الذين تحزبوا وتجمعوا على الأنبياء بالتكذيب فقهرهم وأهلكوا ثم قال معزيا لنبيه صلى الله عليه وسلم (كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذى الأوتاد) قال ابن عباس : ذوالبناء المحكم وقيل أراد ذوالملك الشديد الثابت وقال القتبي : تقول العرب : هم في عز ثابت الأوتاد يريدون أنه دائم شديد. وقال الأسود بن يعفر :

ولقد غنوا فيها بأنعم عيشة في ظل ملك ثابت الأوتاد

وأصل هذا أن بيوتهم كانت تثبت بالأوتاد وقال الضحاك ذو القوة والبطش وقال عطية: ذو الجنود والجموع الكثيرة يعني أنهم كانوا يقوون أمره ويشدون ملكه كما يقوى الودئ الشيء وسميت الأجناد أوتادا لكثرة المضارب التي كانوا يضربونها ويوتدونها في أسفارهم وهرواية عطية عن ابن عباس وقال الكلبي ومقاتل: كل الأوتاد جمع الودئ وكانت له أوتاد يعذب الناس عليها وكان إذا غضب على أحد مده مستلقيا بين أربعة أوتاد يشد كل يد ورجل منه إلى سارية ويتركه كذلك في الهواء بين السماء والأرض حتى يموت وقال مجاهد ومقاتل بن حيان: كان يمد الرجل مستلقيا على الأرض ثم يشد يديه ورجليه ورأسه على الأرض بالأوتاد وقال السدي كان يمد الرجل ويشده بالأوتاد ويرسل عليه العقارب والحيات وقال قتادة وعطاء كانت له أوتاد وأرسان وملاعب يلعب عليها بين يديه (وثمود وقوم لوط وأصحاب الأيكة أولئك الأحزاب) الذين تحزبوا على الأنبياء وأعلم أن مشركي قريش حزب من هؤلاء الأحزاب (إن كل) ما كل (٤٣) (إلا كذب الرسل فحق عقاب)

وجب عليهم ونزل بهم عذابى (وما ينظر) ينتظر (هؤلاء) يعني كفار مكة (إلا صيحة واحدة) وهي نفخة الصور (مالها من فواق) قرأ حمزة والكسائي فواق بضم الفاء وقرأ الآخرون بفتحها وهما لغتان فالفتح لغة قريش والضم لغة تميم. قال ابن عباس وقتادة من رجوع أى ما يرد ذلك الصوت فيكون له رجوع وقال مجاهد نظرة وقال الضحاك مثوية أى صرف ورد والمعنى أن تلك الصيحة التي

ابن يعفر: ولقد غنوا فيها بأنعم عيشة في ظل ملك ثابت الأوتاد وقيل ذو قوة وأصل هذا أن بيوتهم تثبت بالأوتاد وقيل ذو القوة والبطش وفي رواية عن ابن عباس رضى الله عنهما والجنود والجموع الكثيرة يعني أنهم يقوون أمره ويشدون ملكه كما يقوى الودئ الشيء وسميت الأجناد أوتادا لكثرة المضارب التي كانوا يضربونها ويوتدونها في أسفارهم وقيل الأوتاد جمع الودئ وكانت له أوتاد يعذب الناس عليها، فكان إذا غضب على أحد مده مستلقيا بين أربعة أوتاد يشد كل طرف منه إلى وتد فيتركه حتى يموت وقيل يرسل عليه العقارب والحيات وقيل كانت له أوتاد وأحبال وملاعب يلعب عليها بين يديه (وثمود وقوم لوط وأصحاب الأيكة أولئك الأحزاب) أى الذين تحزبوا على الأنبياء فأعلم الله تعالى أن مشركي قريش حزب من أولئك الأحزاب (إن كل إلا كذب الرسل فحق عقاب) أى أن أولئك الطوائف والأئمة الحالية لما كذبوا أنبياءهم وجب عليهم العذاب فكيف حال هؤلاء الضعفاء المساكين إذا نزل بهم العذاب وفي الآية زجر وتخويف للسامعين (وما ينظر) أى ينتظر (هؤلاء) أى كفار مكة (إلا صيحة واحدة مالها من فواق) أى رجوع والمعنى أن تلك الصيحة التي هي ميعاد عذابهم إذا جاءت لم ترد ولم تصرف (وقالوا ربنا عجل لنا قطنا) أى حظنا ونصيبنا من الجنة التي تقول وقيل نصيبنا من العذاب قاله النضر بن الحارث استعجالا منه بالعذاب وقال ابن عباس يعني كتابنا والقط الصحيفة التي حصرت كل شيء قيل لما نزلت في الحاقة فأما من أوتى كتابه بيمينه، وأما من أوتى كتابه بشماله قالوا استهزاء عجل لنا كتابنا في الدنيا (قبل يوم الحساب) وقيل قطنا أى حسابنا يقال لكتاب الحساب قط وقيل القط كتاب الجوائز، قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم (اصبر على ما يقولون) أى على ما يقول الكفار من التكذيب (واذكر عبدنا داود ذا الأيد)

هى ميعاد عذابهم إذا جاءت لم ترد ولم تصرف وفرق بعضهم بين الفتح والضم. فقال الفراء وأبو عبيدة النتح بمعنى الراحة والإفاقة كالجواب من الإجابة وذهبا بها إلى إفاقة المريض من علته والفواق بالضم ما بين الحلبتين وهو أن تحلب الناقة ثم تترك ساعة حتى يجتمع اللبن فباين الحلبتين فواق أى أن العذاب لا يمهلهم بذلك القدر وقيل هما أيضا مستعارتان من الرجوع لأن اللبن يعود إلى الضرع بين الحلبتين وإفاقة المريض رجوعه إلى الصحة (وقالوا ربنا عجل لنا قطنا قبل يوم الحساب) قال سعيد بن جبير عن ابن عباس يعني كتابنا والقط الصحيفة التي أحصت كل شيء قال الكلبي لما نزلت في الحاقة «فأما من أوتى كتابه بيمينه، وأما من أوتى كتابه بشماله» قالوا استهزاء عجل لنا كتابنا في الدنيا قبل يوم الحساب وقال سعيد بن جبير يعنون حظنا ونصيبنا من الجنة التي تقول وقال الحسن وقتادة ومجاهد والسدي يعني عقوبتنا ونصيبنا من العذاب وقال عطاء قاله النضر بن الحارث وهو قوله «اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء» وعن مجاهد قال: قطنا حسابنا ويقال لكتاب الحساب قط وقال أبو عبيدة والكسائي القط الكتاب بالجواز قال الله تعالى (اصبر على ما يقولون) أى على ما يقول الكفار من تكذيبك (واذكر عبدنا داود ذا الأيد) قال ابن عباس أى القوة في العبادة أخبرنا عبد الواحد بن أحمد

المليحي أنا أبو منصور السمعاني أنا أبو جعفر الرياني ثنا حميد بن زنجويه ثنا أبو نعيم ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمرو بن أوس عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن أحب الصيام إلى الله صيام داود وأحب الصلاة إلى الله صلاة داود كان يصوم يوماً ويفطر يوماً وكان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه» وقيل ذو القوة في الملك (إنه أواب) رجاء إلى الله عز وجل بالتوبة عن كل ما يكره، قال ابن عباس مطيع قال سعيد بن جبير مسبح بلغة الحبش (إننا سخرنا الجبال معه) (٤٤) كما قال «وسخرنا مع داود الجبال» (يسبحن) بتسبيحه (بالعشي والإشراق)

قال الكلبي غدوة وعشية والإشراق هو أن تشرق الشمس ويتناهى ضوءها وفسره ابن عباس بصلاة الضحى أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أخبرني ابن فنجويه ثنا ابن أبي شيبة ثنا الحسن ابن خيرة ثنا أبو أمية محمد بن إبراهيم ثنا الحجاج بن نصير أنا أبو بكر الهذلي عن عطاء ابن أبي رباح عن ابن عباس في قوله «بالعشي والإشراق» قال كنت أمر بهذه الآية ولا أدرى ما هي حتى حدثني أم هانيء بنت أبي طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها فدعا بوضوء فتوضأ ثم صلى الضحى فقال «يا أم هانيء هذه صلاة الإشراق» قوله هذا عز وجل (والطير) أي وسخرنا له الطير (مخشورة) مجموعة إليه (كل له) مطيع رجاء إلى طاعته بالتسبيح وقيل أواب معه أي مسبح (وشددنا ملكه) أي قويناه بالحرس والجنود قال ابن عباس كان أشد ملوك الأرض سلطاناً كان يحرس محرابه كل ليلة ستة وثلاثون ألف رجل وروى عن ابن عباس أن رجلاً من بني إسرائيل ادعى على رجل من عظمائهم «عند داود عليه الصلاة والسلام فقال هذا غصني بقرة فسأله داود فجحدته فسأل الآخر البيعة فلم يكن له بيعة فقال لهما داود قوما حتى أنظر في أمركما فأوحى الله إلى داود في منامه أن أقتل المدعى عليه فقال هذه رؤيا ولست أعجل عليه حتى أثبتت فأوحى إليه مرة أخرى فلم يفعل فأوحى إليه الثالثة أن يقتله أو تأتيه العقوبة فأرسل إليه داود فقال إن الله عز وجل أوحى إلى أن أقتلك فقال تقتلني بغير بيعة فقال داود نعم والله لأنفذن أمر الله فيك فلما عرف الرجل أنه قاتله قال لا تعجل حتى أخبرك إني والله ما أخذت بهذا الذنب ولكني كنت اغتلت والد هذا فقتلته فبذلك أخذت فأمر به

قال ابن عباس ذا القوة في العبادة (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن أحب الصيام إلى الله تعالى صيام داود كان يصوم يوماً ويفطر يوماً وأحب الصلاة إلى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه» وقيل معناه ذا القوة في الملك (إنه أواب) أي رجاء إلى الله عز وجل بالتوبة عن كل ما يكره وقال ابن عباس مطيع لله عز وجل وقيل مسبح بلغة الحبشة (إننا سخرنا الجبال معه يسبحن) أي بتسبيحه إذا سبح (بالعشي والإشراق) أي غدوة وعشية والإشراق هو أن تشرق الشمس ويتناهى ضوءها وفسره ابن عباس بصلاة الضحى وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن ابن عباس في قوله بالعشي والإشراق قال كنت أمر بهذه الآية لا أدرى ما هي حتى حدثني أم هانيء بنت أبي طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها فدعا بوضوء فتوضأ ثم صلى الضحى فقال «يا أم هانيء إن هذه صلاة الإشراق» قلت والذي أخرجه في الصحيحين من حديث أم هانيء في صلاة الضحى قالت يا أم هانيء ذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة بنته تستر به ثوب فسلمت عليه فقال من هذه قلت أم هانيء بنت أبي طالب فقال مرحباً يا أم هانيء فلما فرغ من غسله قام وصلى ثمان ركعات ملتحفاً بثوب قالت أم هانيء وذلك ضحى ولهما عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال «ما حدثنا أحد أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى غير أم هانيء فإنها قالت إن النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيتها يوم فتح مكة فاغتسل وصلى ثمان ركعات فلم أر صلاة قط أخف منها غير أنه يتم الركوع والسجود». قوله تعالى: (والطير) أي وسخرنا له الطير (مخشورة) أي مجموعة إليه تسبح معه (كل له) مطيع رجاء إلى طاعته بالتسبيح وقيل أواب معه أي مسبح (وشددنا ملكه) أي قويناه بالحرس والجنود قال ابن عباس كان أشد ملوك الأرض سلطاناً كان يحرس محرابه كل ليلة ستة وثلاثون ألف رجل وروى عن ابن عباس أن رجلاً من بني إسرائيل ادعى على رجل من عظمائهم «عند داود عليه الصلاة والسلام فقال هذا غصني بقرة فسأله داود فجحدته فسأل الآخر البيعة فلم يكن له بيعة فقال لهما داود قوما حتى أنظر في أمركما فأوحى الله إلى داود في منامه أن أقتل المدعى عليه فقال هذه رؤيا ولست أعجل عليه حتى أثبتت فأوحى إليه مرة أخرى فلم يفعل فأوحى إليه الثالثة أن يقتله أو تأتيه العقوبة فأرسل إليه داود فقال إن الله عز وجل أوحى إلى أن أقتلك فقال تقتلني بغير بيعة فقال داود نعم والله لأنفذن أمر الله فيك فلما عرف الرجل أنه قاتله قال لا تعجل حتى أخبرك إني والله ما أخذت بهذا الذنب ولكني كنت اغتلت والد هذا فقتلته فبذلك أخذت فأمر به

أواب) مطيع رجاء إلى طاعته بالتسبيح وقيل أواب معه أي مسبح (وشددنا ملكه) أي قويناه بالحرس والجنود قال ابن عباس كان أشد ملوك الأرض سلطاناً كان يحرس محرابه كل ليلة ستة وثلاثون ألف رجل: أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أنا عبد الله بن حامد أنا محمد بن خالد بن الحسن ثنا داود بن سايان ثنا محمد بن حميد ثنا محمد بن الفضل ثنا داود بن أبي الفرات عن علي بن أحمد عن عكرمة عن ابن عباس أن رجلاً من بني إسرائيل استعدي على رجل من عظمائهم عند داود عليه السلام أن هذا غصني بقرة فسأله داود فجحدته فقال للآخر البيعة فلم يكن له بيعة فقال لهما داود

قوما حتى أنظر في أمركما فأوحى الله إلى داود في منامه أن يقتل الذي استعدى عليه فقال هذه رؤيا وليست أعجل حتى تثبت فأوحى إليه مرة أخرى فلم يفعل فأوحى الله إليه الثالثة أن يقتله أو تأتيه العقوبة فأرسل داود إليه فقال إن الله أوحى إلى أن أقتلك فقال تقتلني بغير بينة قال داود نعم والله لا تفذن أمر الله فيك فلما عرف الرجل أنه قاتله قال له لا تعجل حتى أخبرك أني والله ما أخذت بهذا الذنب ولكني كنت اغتلت والد هذا فقتلته فلذلك أخذت فأمر به داود فقتل فاشتدت هيبه بنى إسرائيل عند ذلك لداود واشتد به ملكه فذلك قوله عز وجل «وشددنا ملكه» (وآتيناه الحكمة) يعني النبوة والإصابة في الأمور (وفصل الخطاب) قال ابن عباس بيان الكلام وقال ابن مسعود (٤٥) والحسن والكلبي ومقاتل علم

الحكم والتبصر في القضاء

وقال علي بن أبي طالب

هو أن البينة على المدعى

واليمين على من أنكر

لأن كلام الخصوم

ينقطع وينفصل به ويرى

ذلك عن أبي بن كعب

قال فصل الخطاب

الشهود والإيمان وهو

قول مجاهد وعطاء بن

أبي رباح وروى عن

الشعبي أن فصل الخطاب

هو قول الإنسان بعد

حمد الله والثناء عليه «أما

بعد» إذا أراد الشروع

في كلام آخر وأول من

قاله داود عليه السلام

قوله عز وجل (وهل

أتاك نبأ الخصم إذ تسوروا

الحراب) هذه الآية في قصة

امتحان داود عليه السلام

واختلف العلماء بأخبار

داود فقتل فاشتدت هيبه بنى إسرائيل عند ذلك لداود واشتد به ملكه فذلك قوله تعالى وشددنا ملكه (وآتيناه الحكمة) يعني النبوة والإصابة في الأمور (وفصل الخطاب) قال ابن عباس يعني بيان الكلام وقال ابن مسعود علم الحكم والتبصر بالقضاء وقال علي بن أبي طالب هو أن البينة على المدعى واليمين على من أنكر لأن كلام الخصوم ينقطع وينفصل به وقال أبي بن كعب فصل الخطاب الشهود والإيمان وقيل إن فصل الخطاب هو قول الإنسان بعد حمد الله تعالى والثناء عليه أما بعد إذا أراد الشروع في كلام آخر وأول من قاله داود عليه الصلاة والسلام. قوله عز وجل (وهل أتاك نبأ الخصم) أي خبر الخصم فاستمع له نقصه عليك وقيل ظاهره الاستفهام ومعناه الدلالة على أنه من الأخبار العجيبة والتشويق إلى استماع كلام الخصماء والخصم يقع على الواحد والجمع (إذ تسوروا الحراب) أي صعدوا وعلوا الحراب أي بالبيت الذي كان يدخل فيه داود يشتغل بالطاعة والعبادة والمعنى أنهم أتوا الحراب من سوره وهو أعلاه وفي الآية قصة امتحان داود عليه الصلاة والسلام واختلف العلماء بأخبار الأنبياء في سبب ذلك وسأذكر ما قاله المفسرون ثم أتبعه بفصل فيه ذكر نزاهة داود عليه الصلاة والسلام عما لا يليق بمنصبه صلى الله عليه وسلم لأن منصب النبوة أشرف المناصب وأعلاها فلا ينسب إليها إلا ما يليق بها ؛ وأما ما قاله المفسرون (١) إن داود عليه الصلاة والسلام تمنى يوما من الأيام منزلة آباءه إبراهيم وإسحاق ويعقوب وذلك أنه كان قد قسم الدهر ثلاثة أيام يوم يقضى فيه بين الناس ويوم يخلو فيه لعبادة ربه عز وجل ويوم لنسائه وأشغاله وكان يجد فيما يقرأ من الكتب فضل إبراهيم وإسحاق ويعقوب فقال يارب أرى الخير كله قد ذهب به آباء الذين كانوا قبلي فأوحى الله إليهم أنهم ابتلوا ببلايا لم تبتل بها فصبروا عليها ابتلى إبراهيم عليه الصلاة والسلام بنمرود وذبح ابنه وابتلى إسحاق بالذبح وبأهـاب بصره وابتلى يعقوب بالحزن على يوسف فقال داود عليه الصلاة والسلام رب لو ابتليتني بمثل ما ابتليتهم صبرت أيضا فأوحى الله عز وجل إليه إنك مبثلي في شهر كذا في

(١) قوله وأما ما قاله المفسرون الخ لم يذكر جوابه وقد ذكره صاحب الكشاف فقال بعد ذكر القصة فهذا ونحوه مما يقبح أن يحدث به عن بعض المتسمين بالصالح من أفناء المسلمين فضلا عن بعض أعلام الأنبياء اهـ

الأنبياء عليهم السلام في سببه فقال قوم كان سبب ذلك أنه عليه السلام تمنى يوما من الأيام منزلة آباءه إبراهيم وإسحاق ويعقوب وسأل ربه أن يمتحنه كما امتحنهم ويعطيه من الفضل مثل ما أعطاهم فروى السدي والكلبي ومقاتل عن أشياخهم دخل حديث بعضهم في بعض قالوا كان داود قد قسم الدهر ثلاثة أيام يوم يقضى فيه بين الناس ويوم يخلو فيه لعبادة ربه ويوم لنسائه وأشغاله وكان يجد فيما يقرأ من الكتب فضل إبراهيم وإسحاق ويعقوب فقال يارب أرى الخير كله قد ذهب به آباء الذين كانوا قبلي فأوحى الله إليهم أنهم ابتلوا ببلايا لم تبتل بها فصبروا عليها ابتلى إبراهيم بنمرود وبذبح ابنه وابتلى إسحاق بالذبح وبأهـاب بصره وابتلى يعقوب بالحزن على يوسف فقال : رب لو ابتليتني بمثل ما ابتليتهم صبرت أيضا فأوحى الله إليه

أنك مبتلى في شهر كذا وفي يوم كذا فاحترس فلما كان ذلك اليوم الذي وعده الله دخل داود محرابه وأغلق بابه وجعل يصلي ويقرأ الزبور فبينما هو كذلك إذ جاءه الشيطان قد تمثل في صورة حمامة من ذهب فيها من كل لون حسن وقيل كان جناحا لها من الدر والزبرجد فوقعت بين رجله فأعجبه حسنها فمد يده ليأخذها ويؤمها بنى إسرائيل فينظروا إلى قدرة الله فلما قصد أخذها طارت غير بعيد من غير أن تؤمسه من نفسها فامتد إليها ليأخذها فتنحت فتبعها فطارت حتى وقعت في كوة فذهب ليأخذها فطارت من الكوة فنظر داود أين تقع فبيعت من يصيدها فأبصر امرأة في بستان على شط بركة لها تغتسل هذا قول الكلبي وقال السدي رآها تغتسل على سطح لها فرأى امرأة من أجمل النساء خلقا فعجب داود من حسنها وحانت منها التفاتة فأبصرت ظلها فنقضت شعرها فغطت بدنها فزاده ذلك إعجابا بها فسأل عنها فقيل هي تشايع بنت شايع امرأة أوريا بن حنانا وزوجها في غزاة (٤٦) بالبقاء مع أيوب بن صوريا ابن أخت داود وذكر بعضهم أنه أحب أن

يقتل أوريا ويتزوج امرأته فكان ذنبه هذا القدر وذكر بعضهم أنه كتب داود إلى ابن أخته أيوب أن أبعث أوريا إلى موضع كذا وقدمه قبل التابوت وكان من قدم على التابوت لا يحل له أن يرجع وراءه حتى يفتح الله على يديه أو يستشهد فبعثه وقدمه ففتح له فكتب إلى داود بذلك فكتب إليه أيضا أن أبعثه إلى عدو كذا وكذا فبعثه ففتح له فكتب إلى داود بذلك فكتب إليه أيضا أن أبعثه إلى عدو كذا وكذا أشد منه بأسا فبعثه ففتح له فكتب إلى داود بذلك فكتب إليه أن أبعثه إلى عدو كذا وكذا أشد منه بأسا فبعثه فقتل في المرة الثالثة فلما انقضت عدة المرأة تزوجها داود فهي أم سليمان عليهما السلام

يوم كذا فاحترس فلما كان اليوم الذي وعده الله به دخل داود محرابه وأغلق بابه وجعل يصلي ويقرأ الزبور فبينما هو كذلك إذ جاءه الشيطان وقد تمثل له في صورة حمامة من ذهب فيها من كل لون حسن وجناحا لها من الدر والزبرجد فوقعت بين رجله فأعجبه حسنها فمد يده ليأخذها ويؤمها بنى إسرائيل لينظروا إلى قدرة الله تعالى فلما قصد أخذها طارت غير بعيد من غير أن تؤمسه من نفسها فامتد إليها ليأخذها فتنحت فتبعها فطارت حتى وقعت في كوة فذهب ليأخذها فطارت من الكوة فنظر داود أين تقع فبيعت من يصيدها له فأبصر امرأة في بستان على شاطئ بركة تغتسل وقيل رآها تغتسل على سطح لها فرأى امرأة من أجمل النساء خلقا فعجب داود من حسنها وحانت منها التفاتة فأبصرت ظلها فنقضت شعرها فغطت بدنها فزاده ذلك إعجابا بها فسأل عنها فقيل هي تشايع بنت شايع امرأة أوريا بن حنانا وزوجها في غزاة بالبقاء مع أيوب بن صوريا ابن أخت داود فكتب داود إلى ابن أخته إن أبعث أوريا إلى موضع كذا وقدمه قبل التابوت وكان من قدم على التابوت لا يحل له أن يرجع وراءه حتى يفتح الله على يديه أو يستشهد فبعثه ففتح له فكتب إلى داود بذلك فكتب إليه أن أبعثه إلى عدو كذا وكذا أشد منه بأسا فبعثه ففتح له فكتب إلى داود بذلك فكتب إليه أن أبعثه إلى عدو كذا وكذا أشد منه بأسا فبعثه فقتل في المرة الثالثة فلما انقضت عدة المرأة تزوجها داود فهي أم سليمان عليهما السلام

وروى عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال كان ذلك ذنب داود أنه التمس من الرجل أن ينزل له عن امرأته في نفسه قال أهل التفسير كان ذلك مباحا لهم غير أن الله تعالى لم يرض له ذلك لأنه كان ذلك رغبة في الدنيا وازديادا للنساء ، وقد أغناه الله عنها بما أعطاه من غيرها. وروى عن الحسن في سبب امتحان داود عليه السلام أنه كان قد جزأ الدهر أجزاء يوما لنسائه ويوما للعبادة ويوما للحكمين بنى إسرائيل ويذا كرمهم ويذا كرونه ويبيكهم ويبيكونه فلما كان يوم بنى إسرائيل ذكروه فقالوا هل يأتي على الإنسان يوم لا يصيب فيه ذنبا فأخبر داود في نفسه أنه سيطيق ذلك وقيل أنهم ذكروا فتنة النساء فأخبر داود في نفسه أنه إن ابتلى اعتصم فلما كان يوم عبادته أغلق أبوابه وأمر أن لا يدخل عليه أحد وأكب على التوراة فبينما هو يقرأ إذ دخلت عليه حمامة من ذهب كما ذكرنا قال وكان قد بعث زوجها على بعض جيوشه فكتب إليه أن يسر إلى مكان كذا وكذا إذا سار إليه قتل ففعل فأصيب فتزوج امرأته قالوا فلما دخل داود بامرأة أوريا

لم يلبث إلا يسيرا حتى بعث الله إليه ملكين في صورة رجلين في يوم عبادته فطلبا أن يدخلوا عليه ففزعهما الحرس ففسورا
 الحراب عليه فما شعر وهو يصلي إلا وهما بين يديه جالسين يقال كانا جبريل وميكائيل فذلك قوله عز وجل «وهل أذاك نبأ»
 الخصم» خبر الخصم «إذ تسوروا الحراب» صعدوا وعلوا يقال تسورت الحائط والصور إذا علوته وإنما جمع الفعل وهما اثنان
 لأن الخصم اسم يصلح للواحد والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث ومعنى الجمع في الاثنين موجود لأن معنى الجمع ضم
 شيء إلى شيء هذا كما قال الله تعالى «فقد صغت قلوبكما» (إذ دخلوا على داود ففزع منهم) خاف منهما حين هجما عليه في
 محرابه بغير إذنه فقال ما أدخلكما على (قالوا لا تخف خصمان) أي نحن (٤٧) خصمان (بني بعضنا على بعض)

جئناك لتقضى بيننا فان
 قيل كيف قال بني بعضنا
 على بعض وهما ملكان
 لا يبغيان قيل معناه: رأيت
 خصمين بني أحدهما على
 الآخر وهذا من معارضض
 الكلام لأعلى تحقيق
 البغي من أحدهما (فاحكم
 بيننا بالحق ولا تشطط)
 أي لا تجزع شط الرجل
 شططا وأشط إشطاطا
 إذا جار في حكمه ومعناه
 مجاوزة الحد وأصل
 الكلمة من شطت الدار
 وأشطت إذا بعدت
 (واهدنا إلى سواء
 الصراط) أرشدنا طريق
 الصواب والعدل فقال
 داود لهما تكلما فقال
 أحدهما (إن هذا أخى)
 أي على ديني وطريقتي
 (له تسع وتسعون نعجة)

في نفسه أنه سيطيق ذلك وقيل إنهم ذكروا فتنة النساء فأضمر داود في نفسه أنه إن ابتلى
 اعتصم فلما كان يوم عبادته أغلق عليه الأبواب وأمر أن لا يدخل عليه أحد وأكب على قراءة
 التوراة فبينما هو يقرأ إذ دخلت خمامة وذكر نحو ماتقدم فلما دخل المرأة لم يلبث إلا
 يسيرا حتى بعث الله عز وجل الملكين إليه وقيل إن داود عليه السلام مازال يجتهد في العبادة
 حتى برز له حافظاه من الملائكة فكانوا يصلون معه فلما استأنس منهم قال أخبروني بأى
 شيء أنتم موكلون قالوا نكتب صالح أعمالك ونوافقك ونصرف عنك سوء فقال في نفسه ليت
 شعري كيف أكون لو خلوني ونفسي وتمنى ذلك ليعلم كيف يكون فأوحى الله تعالى إلى الملكين
 أن يعتزلاه ليعلم أنه لا غنى له عن الله تعالى فلما فقداهم جدد واجتهد في العبادة إلى أن ظن أنه
 قد غلب نفسه فأراد الله تعالى أن يعرفه ضعفه فأرسل طائرا من طيور الجنة وذكر نحو ماتقدم
 وقيل إن داود قال لبي إسرائيل لأعدلن بينكم ولم يستثن فابتلى وقيل أنه أعجبه عمله فابتلى
 فبعث الله إليه ملكين في صورة رجلين وذلك في يوم عبادته فطلبا أن يدخلوا عليه ففزعهما
 الحرس ففسورا عليه الحراب فما شعر إلا وهما بين يديه جالسان وهو يصلي يقال كانا جبريل
 وميكائيل فذلك قوله عز وجل «وهل أذاك نبأ» الخصم إذ تسوروا الحراب (إذ دخلوا على داود
 ففزع منهم) أي خاف منهما حين هجما عليه في محرابه بغير إذنه فقال لهما من أدخلكما على
 (قالوا لا تخف خصمان) أي نحن خصمان (بني بعضنا على بعض) أي تعدى وخرج عن الحد
 جئناك لتقضى بيننا. فان قلت إذ جعلتهما ملكين فكيف يتصور البغي منهما والملائكة لا يبغى
 بعضهم على بعض؟ قلت هذا من معارضض الكلام لأعلى تحقيق البغي من أحدهما والمعنى رأيت
 خصمين بني أحدهما على الآخر (فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط) أي لا تجزع في حكمك (واهدنا
 إلى سواء الصراط) أي أرشدنا إلى طريق الحق والصواب فقال لهما داود تكلما فقال أحدهما
 (إن هذا أخى) على ديني وطريقتي لا من جهة النسب (له تسع وتسعون نعجة) يعنى امرأة (ولى
 نعجة واحدة) أى امرأة واحدة والعرب تكنى بالنعجة عن المرأة وهذا على سبيل التعريض
 للتنبيه والتفهيم لأنه لم يكن هناك نعا ولا بغي (فقال أكفلنيها) قال ابن عباس أى أعطينيها
 وقيل معناه أنزل عنها وضمها إلى واجعني كافلها والمعنى طلقها لاتزوجها (وعزنى في الخطاب)
 يعنى غلبني وقهرني في القول لأنه أفصح منى في الكلام وإن حارب كان أبطلش منى لقوة

بغنى امرأة (ولى نعجة واحدة) أى امرأة واحدة والعرب تكنى بالنعجة عن المرأة قال الحسين بن الفضل هذا تعريض للتنبيه
 والتفهيم لأنه لم يكن هناك نعا ولا بغي فهو كقوله لهم ضرب زيد عمرا أو اشترى بكر داراً ولا ضرب هناك ولا شراء
 (فقال أكفلنيها) قال ابن عباس أعطينيها قال مجاهد أنزل لي عنها وحقيقته ضمها إلى فاجعني كافلها وهو الذى يعولها وينفق
 عليها والمعنى طلقها لاتزوجها (وعزنى) وغلبني (في الخطاب) أى في القول وقيل قهرني لقوة ملكه قال الضحاك يقول إن
 تكلم كان أفصح منى وإن حارب كان أبطلش منى وحقيقة المعنى أن الغلبة كانت له لضعفى في يده وإن كان الحق معى وهذا
 كله تمثيل لأمر داود مع أوريا زوج المرأة التى تزوجها داود حيث كان لداود تسع وتسعون امرأة ولأوريا امرأة واحدة

فَضَمَهَا إِلَى نِسَائِهِ (قَالَ) أَي قَالَ دَاوُدَ (لَقَدْ ظَلَمْتُكَ بِسْؤَالٍ نَعَجْتُكَ إِلَى نَعَاجِهِ) أَي بِسْؤَالِهِ نَبَجْتُكَ لِيَضْمَهَا إِلَى نَعَاجِهِ فَإِنْ قِيلَ كَيْفَ قَالَ لَقَدْ ظَلَمْتُكَ وَلَمْ يَكُنْ سَمِعَ قَوْلَ صَاحِبِهِ ؟ قِيلَ مَعْنَاهُ إِنْ كَانَ الْأَمْرُ كَمَا تَقُولُ فَقَدْ ظَلَمْتُكَ وَقِيلَ قَالَ بَعْدَ اعْتِرَافِ صَاحِبِهِ بِمَا يَقُولُ (وَإِنْ كَثِيرًا مِنَ الْخُلَطَاءِ) (الشُّرَكَاءِ) (لِيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ) يَظْلِمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا (إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) فَإِنَّهُمْ لَا يَظْلَمُونَ أَحَدًا (وَقَلِيلٌ مَا هُمْ) أَي قَلِيلٌ هُمْ وَمَا صِلَةٌ يَعْنِي الصَّالِحِينَ الَّذِينَ لَا يَظْلَمُونَ قَلِيلًا قَالُوا فَلَمَّا قَضَى بَيْنَهُمَا دَاوُدَ نَظَرَ أَحَدَهُمَا إِلَى صَاحِبِهِ فَضَحِكَ وَصَعِدَ إِلَى السَّمَاءِ فَلَعِمَ دَاوُدَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ابْتَلَاهُ وَذَلِكَ قَوْلُهُ (وَظَنَّ دَاوُدَ) أَتَقَنَّ وَعَلِمَ (أَنَّمَا فَتْنَاهُ) إِنَّمَا ابْتَلَيْنَاهُ وَقَالَ السُّدِّيُّ بِإِسْنَادِهِ أَنَّ أَحَدَهُمَا لَمَّا قَالَ إِنَّ هَذَا أَخِي الْآيَةَ قَالَ دَاوُدَ لِلْآخَرِ مَا تَقُولُ فَقَالَ إِنَّ لِي تِسْعًا وَتِسْعِينَ نَعْمَةً وَلَا تَخِي نَعِيجَةً وَاحِدَةً وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أَخْذَهَا مِنْهُ فَأَكْمَلَ نَعَاجِي مِائَةً وَهُوَ كَارِهِ قَالَ إِذَا لَانْدَعَكَ وَإِنْ رَمَتْ ذَلِكَ ضَرَبْتَ مِنْكَ هَذَا وَهَذَا يَعْنِي طَرَفَ الْأَنْفِ وَأَصْلَهُ وَالْجِهَةَ فَقَالَ يَا دَاوُدَ أَنْتَ أَحَقُّ بِذَلِكَ حَيْثُ لَمْ يَكُنْ لِأُورِيَا إِلَّا امْرَأَةٌ وَاحِدَةٌ وَلَكَ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ امْرَأَةً (٤٨) فَلَمْ تَزَلْ تَعْرِضُهُ لِلْقَتْلِ حَتَّى قَتَلَ وَتَزَوَّجَتْ امْرَأَتُهُ فَنَظَرَ دَاوُدَ فَلَمْ يَر

ملكه والمعنى أن الغلبة كانت له على لضغنى في يده وإن كان الحق وهذا كله تمثيل لأمر داود مع أوريا زوج المرأة التي تزوجها داود حيث كان لداود تسع وتسعون امرأة ولأوريا امرأة واحدة فضمها داود إلى نسائه (قال) داود (لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه) أي بضمها إلي نعاجه . فان قلت كيف قال داود لقد ظلمك ولم يكن سميع قول الآخر قلت معناه إن كان الأمر كما تقول فقد ظلمك وقيل إنما قال ذلك بعد اعتراف صاحبه بما يقول (وإن كثيرا من الخلطاء) أي الشركاء (ليبغى بعضهم على بعض) أي يظلم بعضهم بعضا (إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فإنهم لا يظلمون أحدا (وقليل ما هم) أي هم قليل وماصلة . والمعنى أن الصالحين الذين لا يظلمون قليل فلما قضى داود بينهما نظر أحدهما إلى صاحبه وضحك وصعد إلى السماء فعلم داود أن الله تعالى ابتلاه فذلك قوله تعالى (وظن داود) أي أيقن وعلم (أنما فتناه) أي ابتليناه وامتحناه وقال ابن عباس أن داود لما دخل عليه الملك فقصى على نفسه تحولا في صورتها وعرجا وهما يقولان قضى الرجل على نفسه فعلم داود أنه إنما عني به وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن داود النبي صلى الله عليه وسلم حين نظر إلى المرأة فهم ففطع علي بنى إسرائيل وأوصى صاحب البعث فقال إذا حضر العدو فاقرب فلانا بين يدي التابوت وكان التابوت في ذلك الزمان يستنصر به ومن قدم بين يدي التابوت لم يرجع حتى يقتل أو يهزم عنه الجيش فقتل زوج المرأة ونزل الملك يقصان عليه قصته ففطن داود فسجد فمكث أربعين ليلة ساجدا حتى نبت الزرع من دموعه على رأسه وأكلت الأرض من جبهته وهو يقول في سجوده رب

أحدا فعرف ماوقع فيه وقال القائلون بتزييه الأنبياء في هذه القصة أن ذنب داود إنما كان أنه تمنى أن تكون امرأة أوريا حلالا له فاتفق غزو أوريا وتقدمه في الحرب وهلاكه فلما بلغ قتله داود لم يجزع عليه كما جزع علي غيره من جنده إذا هلك ثم تزوج امرأته فعاقبه الله على ذلك لأن ذنوب الأنبياء وإن صغرت فهي عظيمة عند الله وقيل كان ذنب داود أن أوريا كان خطب تلك المرأة ووطن نفسه عليها

فلما غاب في غزاته خطبها داود فتزوجت منه لجلالته فاغتم لذلك أوريا فعاقبه الله على ذلك حيث لم يترك هذه الواحدة لحاطبها وعنده تسع وتسعون امرأة أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي قال ومما يصدق ما ذكرنا عن المتقدمين ما أخبرني عقيل ابن محمد بن أحمد الفقيه أن المعافى بن زكريا القاضي ببغداد أخبره عن محمد بن جرير الطبري قال حدثني يونس بن عبد الأعلى الصيرفي أنا ابن وهب أخبرني ابن أبي شيبة عن أبي صخر عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك رضي الله عنه سمعه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إن داود النبي حين نظر إلى المرأة فأهم أن يجمع على بنى إسرائيل . وأوصى صاحب البعث فقال إذا حضر العدو فاقرب فلانا بين يدي التابوت وكان التابوت في ذلك الزمان يستنصر به ومن قدم بين يدي التابوت فلم يرجع حتى يقتل أو يهزم عنه الجيش فقتل زوج المرأة ونزل الملك يقصان عليه قصته ففطن داود فسجد ومكث أربعين ليلة ساجدا حتى نبت الزرع من دموعه على رأسه وأكلت الأرض من جبينه وهو يقول في سجوده رب زل داود زلة أبعد مما بين المشرق والمغرب رب إن لم ترحم ضعف داود ولم تغفر ذنبه جعلت ذنبه حديثا في الخلوفا من بعده فجاءه جبريل من بعد أربعين ليلة فقال يا داود إن الله قد غفر لك اللهم الذي هممت به . فقال

داود إن الرب قادر على أن يغفر لي المهم الذي هممت به وقد عرفت أن الله عدل لا يميل فكيف بفلان إذا جاء يوم القيامة فقال : يارب دمي الذي عند داود فقال جبريل ما سألت ربك عن ذلك وإن شئت لأفعلن قال نعم فخرج جبريل وسجد داود فمكث ماشاء الله ثم نزل فقال سألت الله يا داود عن الذي أرسلني فيه فقال قل لداود إن الله يجمعكما يوم القيامة فيقول له هب لي دمك الذي عند داود فيقول : هو لك يارب فيقول فإن لك في الجنة ماشئت وما اشتيت عوضا عنه وروى عن ابن عباس وعن كعب الأحبار ووهب بن منبه قالوا جميعا : إن داود لما دخل عليه الملكان فقصى على نفسه فتحولا عن صورتيهما فعرجا وهما يقولان قصي الرجل على نفسه وعلم داود أنه إنما عني به فخر ساجدا أربعين يوما لا يرفع رأسه إلا لحاجة ولوقت صلاة مكتوبة ثم يعود ساجدا تمام أربعين يوما لا يأكل ولا يشرب وهو يبكي حتى نبت العشب حول رأسه وهو ينادي ربه عز وجل ويسأله التوبة وكان من دعائه في سجوده : سبحان الملك الأعظم الذي يتلى الخلق بما يشاء سبحان خالق النور سبحان الحائل بين القلوب سبحان خالق النور إلهي أنت خلقت (٤٩) بيني وبين عدوي إبليس فلم أقم لفنته إذ نزلت بي

سبحان خالق النور إلهي أنت خلقتني وكان من سابق علمك ما أنا إليه صائر سبحان خالق النور إلهي الويل لداود إذا كشف عنه الغطاء فيقال هذا داود الخاطيء سبحان خالق النور إلهي بأى عين أنظر إليك يوم القيامة وإنما ينظر الظالمون من طرف خفي سبحان خالق النور إلهي بأى قدم أمشي أمامك وأقوم بين يديك يوم نزل أقدام الخاطئين سبحان خالق النور إلهي من أين يطلب العبد المغفرة إلا من عند سيده سبحان

زل داود زلة أبعد ما بين المشرق والمغرب رب إن لم ترحم ضعف داود ولم تغفر ذنبه جعلت ذنبه حديثا في الخلق من بعده فجاء جبريل من بعد أربعين ليلة فقال يا داود إن الله تعالى قد غفر لك المهم الذي هممت به فقال داود إن الرب قادر على أن يغفر لي المهم الذي هممت به وقد عرفت أن الله عدل لا يميل فكيف بفلان إذا جاء يوم القيامة فقال رب دمي الذي عند داود فقال جبريل ما سألت ربك عن ذلك وإن شئت لأفعلن قال نعم فخرج جبريل وسجد داود ماشاء الله تعالى ثم نزل جبريل عليه الصلاة والسلام فقال سألت الله يا داود عن الذي أرسلني فيه فقال قل لداود إن الله تعالى يجمعكما يوم القيامة فيقول له هب لي دمك الذي عند داود فيقول هو لك يارب فيقول الله تعالى فإن لك في الجنة ماشئت وما اشتيت عوضا عن دمك فهذه أقاويل السلف من أهل التفسير في قصة امتحان داود :

(فصل في تنزيه داود عليه الصلاة والسلام عما لا يليق به وما ينسب إليه)

اعلم أن من خصه الله تعالى بنبوته وأكرمه برسالته وشرفه على كثير من خلقه واثمنه على وحيه وجعله واسطة بينه وبين خلقه لا يليق أن ينسب إليه ما لو نسب إلى آحاد الناس لاستنكف أن يحدث به عنه فكيف يجوز أن ينسب إلى بعض أعلام الأنبياء والصفوة الأمناء ذلك روى سعيد بن المسيب والحرث الأعور عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال من حدثكم بحديث داود على ما يرويه القصاص جلدته مائة وستين جلدة وهو حد القرية على الأنبياء وقال القاضي عياض لا يجوز أن يلتفت إلى ماسطره الأخباريون من أهل الكتاب الذين بدلوا وغيروا ونقله بعض المفسرين ولم ينص الله تعالى على شيء من ذلك ولا ورد في حديث صحيح والذي نص عليه الله في قصة داود وظن داود أن ما فتناه وليس في قصة

(٧ - خازن بالبغوي - سادس) خالق النور إلهي أنا الذي لا أطيق حر شمسك فكيف أطيق حر نارك سبحان خالق النور إلهي أنا الذي لا أطيق صوت رعدك فكيف أطيق سوط جهنم سبحان خالق النور إلهي الويل لداود من الذنب العظيم الذي أصاب ، سبحان خالق النور إلهي قد تعلم سري وعلايتي فأقبل عذري ، سبحان خالق النور إلهي برحمتك اغفر لي ذنوبي ولا تقاعدني من رحمتك هوأي ، سبحان خالق النور إلهي أعوذ بنور وجهك الكريم من ذنوبي التي أوبقني ، سبحان خالق النور إلهي فررت إليك بذنوبي واعترفت بخطيئتي فلا تجعلني من القانطين ولا تحزنني يوم الدين ، سبحان خالق النور قال مجاهد : مكث أربعين يوما ساجدا لا يرفع رأسه حتى نبت المرعى من دموع عينيه وغطى رأسه فتودى يا داود أجاجع فتقطع أو ظمآن فتسقى أو عار فتكسى ، فأجيب في غير ما طلب قال فنحب نجبة هاج لها العود فاحترق من حر جوفه ثم أنزل الله له التوبة والمغفرة قال وهب : إن داود أتاه نداء إني قد غفرت لك قال يارب كيف وأنت لا تنظّم أحدا قال اذهب إلى قبر أوريا فناده فأنا أسمعه نداءك فتحلل منه قال فانطلق وقد لبس المسوح حتى جلس عند قبره ثم نادى بأوريا فقال ليبيك من هذا

الذي قطع عني لذتي وأيقظني قال أنا داود قال ماجاء بك يا نبي الله قال أسألك أن تجعلني في حل مما كان مني إليك . قال وما كان منك إلى قال عرضتلك للقتل (٥٠) قال قد عرضتني للجنة ، فأنت في حل فأوحى الله إليه يا داود ألم تعلم أني حكم عدل

لا أقضي بالغيب إلا أعلمته أنك قد تزوجت امرأته قال فرجع إليه فتداه فأجابه فقال من هذا الذي قطع عني لذتي قال أنا داود قال يابني الله أليس قد عفوت عنك؟ قال نعم ولكن إنما فعلت ذلك بك لما كان امرأتك ، وقد تزوجتها قال فسكت ولم يجبه ودعاه فلم يجبه وعاوده فلم يجبه فقام عن قبره وجعل يحثو التراب على رأسه ثم نادى الويل لداود ثم الويل لداود ثم الويل الطويل لداود : سبحان خالق النور والويل لداود إذا نصب الميزان بالقسط . سبحان خالق النور الويل لداود : ثم الويل الطويل لداود حين يؤخذ بذقنه فيدفع إلى المظلوم ، سبحان خالق النور الويل لداود ثم الويل الطويل لداود حين يسحب على وجهه مع الخاطئين إلى النار سبحان خالق النور فأتاه نداء من السماء : يا داود قد غفرت لك ذنبك ورحمت بكاءك واستجبت دعائك وأقلت عثرتك قال يارب كيف

داود وأور يا خبر ثابت ولا يظن بنبي محبة قتل مسلم وهذا هو الذي ينبغي أن يعول عليه من أمر داود قال الإمام فخر الدين حاصل القصة يرجع إلى السعي في قتل رجل مسلم بغير حق وإلى الطمع في زوجته وكلاهما منكر عظيم فلا يليق بعاقل أن يظن بداود عليه الصلاة والسلام هذا وقال غيره إن الله تعالى أثني على داود قبل هذه القصة وبعدها وذلك يدل على استحالة ما نقلوه من القصة فكيف يتوهم عاقل أن يقع بين مدحين ذم ولو جرى ذلك من بعض الناس في كلامه لاستهجنه العقلاء وقالوا أنت في مدح شخص كيف تجرى ذمه أثناء مدحك والله تعالى منزّه عن مثل هذا في كلامه القديم . فإن قلت في الآية ما يدل على صدور الذنب منه وهو قوله تعالى وظن داود أنما فتناه وقوله فاستغفر ربه وقوله وأتاب وقوله فغفرنا له ذلك . قلت ليس في هذه الألفاظ شيء مما يدل على ذلك وذلك لأن مقام النبوة أشرف المقامات وأعلاها فيطالبون بأكمل الأخلاق والأوصاف وأسناها فإذا نزلوا من ذلك إلى طبع البشرية عاتبهم الله تعالى على ذلك وغفره لهم كما قيل «حسنات الأبرار سيئات المقربين» . فإن قلت فعلى هذا القول والاحتمال فما معنى الامتحان في الآية . قلت ذهب المحققون من علماء التفسير وغيرهم في هذه القصة إلى أن داود عليه الصلاة والسلام مازاد على أن قال للرجل انزل لي عن امرأتك واكفلنيها فعاتبه الله تعالى على ذلك ونبه عليه وأنكر عليه شغله بالدنيا وقيل إن داود تمنى أن تكون امرأة أوريا له فاتفق أن أوريا هلك في الحرب فلما بلغ داود قتله لم يجزع عليه كما جزع على غيره من جنده ثم تزوج امرأته فعاتبه الله تعالى على ذلك لأن ذنوب الأنبياء وإن صغرت فهي عظيمة عند الله تعالى وقيل إن أوريا كان قد خطب تلك المرأة ووطن نفسه عليها فلما غاب في غزاته خطبها داود فزوجت نفسها منه لجلالته فاغتم لذلك أوريا فعاتبه الله تعالى على ذلك حيث لم يترك هذه الواحدة لحاطبها وعنده تسعة وتسعون امرأة ويدل على صحة هذا الوجه قوله وعزني في الخطاب فدل هذا على أن الكلام كان بينهما في الخطبة ولم يكن قد تقدم تزوج أوريا لها فعوتب داود بسبب أحدهما خطبته على خطبة أخيه والثاني إظهار الحرص على الزوج مع كثرة نسائه وقيل إن ذنب داود الذي استغفر منه ليس هو بسبب أوريا والمرأة وإنما هو بسبب الخصمين وكونه قضى لأحدهما قبل سماع كلام الآخر وقيل هو قوله لا أخذ الخصمين لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه فحكم على خصمه بكونه ظالما بمجرد الدعوى فلما كان هذا الحكم مخالفا للصواب اشتغل داود بالاستغفار والتوبة فثبت بهذه الوجوه نزاهة داود عليه الصلاة والسلام مما نسب إليه والله أعلم : وقوله عز وجل (فاستغفر ربه) أى سأل ربه الغفران (وخر را كعا) أى ساجدا عبر بالركوع عن السجود لأن كل واحد منهما فيه الخناء وقيل معناه وخر ساجدا بعد ما كان را كعا والله تعالى أعلم بمراده :

(فصل)

اختلف العلماء في سجدة ص هل هي من عزائم السجود فذهب الشافعي رحمه الله تعالى إلى أنها ليست من عزائم سجود التلاوة قال لأنها توبة نبي فلا توجب سجدة التلاوة وقال

وصاحبني لم يعف عني قال يا داود أعطيه من الثواب يوم القيامة ما لم تر عيناه ولم تسمع أذناه : فأقول له أبو حنيفة رضيت عن عبدى داود فيقول يارب من أين لي هذا ولم يبلغه عملي ؟ فأقول هذا عوض من عبدى داود فأستوهبك منك فيهبك لي قال يارب الآن قد عرفت أنك قد غفرت لي فذلك قوله (فاستغفر ربه وخر را كعا) أى ساجدا

أبو حنيفة هي من عزائم سجود التلاوة واستدل بهذه الآية على أن الركوع يقوم مقام السجود في سجود التلاوة وعن أحمد في سجدة ص روايتان وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد فيها (خ) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سجدة ص ليست من عزائم السجود وقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم سجد فيها قال مجاهد قلت لابن عباس أسجد في ص فقرأ ومن ذريته داود وسليمان حتى أتى فيهداهم اقتده فقال نبيكم ممن أمر أن يقتدى بهم فسجدها داود فسجدها رسول الله صلى الله عليه وسلم وللنسائي «عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد في ص وقال سجدها داود توبة فسجدها شكرا» عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال «قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة ص وهو على المنبر فلما بلغ السجدة نزل فسجد وسجد الناس معه فلما كان في يوم آخر قرأها فلما بلغ السجدة نشوف الناس لسجوده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما هي توبة نبي ولكني رأيتكم تشوقم فنزل وسجد وسجدوا» أخرجه أبو داود قوله تشوف الناس يعني تهيؤا وتأهبوا واستعدوا للسجود وعن ابن عباس قال «جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله رأيتني الليلة وأنا نائم كأنني أصلي خلف شجرة فسجدت الشجرة لسجودي فسمعتها تقول اللهم اكتب لي بها أجرا وحط عني بها وزرا واجعلها لي عندك ذخرا وتقبلها مني كما تقبلتها من عبدك داود عليه الصلاة والسلام قال ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ سجدة ثم سجد فقال مثل ما أخبره الرجل عن قول الشجرة» أخرجه الترمذي قال المفسرون سجد داود أربعين يوما لا يرفع رأسه إلا لحاجة أو لوقت صلاة مكتوبة ثم يعود ساجدا تمام أربعين يوما لا يأكل ولا يشرب وهو يسكن حتى نبت العشب حول رأسه وهو ينادي ربه عز وجل ويسأله التوبة وكان من دعائه في سجوده سبحان الملك الأعظم الذي يبطل الخلق بما يشاء سبحان خالق النور سبحان الخائل بين القلوب سبحان خالق النور إلهي خلعت بيني وبين عدوي إبليس فلم أقم لفنته إذ نزلت بي سبحان خالق النور إلهي أنت خلقتني وكان في سابق علمك ما أنا إليه صائر سبحان خالق النور إلهي الويل لداود يوم يكشف عنه الغطاء فيقال هذا داود الخاطيء سبحان خالق النور إلهي بأى عين أنظر إليك يوم القيامة وإنما ينظر الظالمون من طرف خفي سبحان خالق النور إلهي بأى قدم أقوم أمامك يوم القيامة يوم تزل أقدام الخاطئين سبحان خالق النور إلهي من أين يطلب العبد المغفرة إلا من عند سيده سبحان خالق النور إلهي أنا لا أطيق خر شمسك فكيف أطيق حر نارك سبحان خالق النور إلهي أنا لا أطيق صوت رعدك فكيف أطيق صوت جهنم سبحان خالق النور إلهي الويل لداود من الذنب العظيم الذى أصابه سبحان خالق النور إلهي كيف تستر الخطاؤون بخطاياهم دونك وأنت تشاهدهم حيث كانوا سبحان خالق النور إلهي قد تعلم سرى وعلايتي فأقبل معذرتي سبحان خالق النور إلهي اغفر لي ذنوبى ولا تباعدنى من رحمتك لهوانى سبحان خالق النور إلهي أعوذ بوجهك الكريم من ذنوبى التى أوبقتنى سبحان خالق النور إلهي فررت إليك بذنوبى واعتزفت بخطيئتي فلا تجعلني من القانطين ولا تخزني يوم الدين سبحان خالق النور وقيل مكث داود أربعين يوما لا يرفع رأسه حتى نبت المرعي من دموع عينيه حتى غطى رأسه فنودي يا داود أجاج أنت فتطعم أظمان أنت فتسقى أمظلوم أنت فتتنصر فأجيب في غير ما طالب ولم يجب في ذكر خطيئته بشيء فحزن حتى هاج ما حوله من العشب فاحترق من حرقه ثم أنزل الله تعالى له التوبة والمغفرة قال وهب إن داود أتاه نداء أنى قد غفرت لك قال يارب كيف وأنت لا تنظلم أحدا قال اذهب إلى قبر أوريا فناداه

عبر بالركوع عن
السجود لأن كل واحد
منهما فيه انحناء قال
الحسين بن الفضل سألتني
عبد الله بن طاهر عن
قوله «وخر راكعا» هل
يقال للراكع خر؟ قلت
لا ومعناه خر بعدما كان
راكعا، أى ساجدا

(وَأَنَابَ) أَي رَجَعَ وَتَابَ (فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ) يَعْنِي ذَلِكَ الذَّنْبَ (وَإِنْ لَهُ) بَعْدَ الْمَغْفَرَةِ (عِنْدَنَا) يَوْمَ الْقِيَامَةِ (لِزُلْفَى) لِقُرْبَةِ وَمَكَانَةِ (وَحَسَنَ مَأْبَ) أَي حَسَنَ مَرْجِعٍ وَمُنْقَلَبٍ وَقَالَ وَهَبُ بْنُ مَنْبِهٍ : إِنْ دَاوُدَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِكَيْ عَلَى خَطِيئَتِهِ ثَلَاثِينَ سَنَةً لَا يَرَقُّ دَمْعُهُ لَيْلًا وَلَا نَهَارًا وَكَانَ أَصَابَ الْخَطِيئَةَ وَهُوَ ابْنُ سَبْعِينَ سَنَةً فَقَسَمَ الدَّهْرَ بَعْدَ الْخَطِيئَةِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ يَوْمٌ لِلْقَضَاءِ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَيَوْمٌ لِنِسَائِهِ وَيَوْمٌ يَسِيحُ فِي الْفِيَا فِي الْجِبَالِ وَالسَّوَاوِحِلِ وَيَوْمٌ يَخْلُو فِي دَارِ لَهُ فِيهَا أَرْبَعَةُ آلَافٍ مُحَرَّابٍ فَيَجْتَمِعُ إِلَيْهِ الرُّهْبَانُ فَيَنُوحُ مَعَهُمْ عَلَى نَفْسِهِ فَيَسَاعِدُونَهُ عَلَى ذَلِكَ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ نِيَاحَتِهِ يَخْرُجُ فِي الْفِيَا فَيَرْفَعُ صَوْتَهُ بِالْمَزَامِيرِ فَيَبْكِي وَيَبْكِي مَعَهُ الشَّجَرُ وَالرَّمَالُ وَالطَّيْرُ وَالْوَحْشُ حَتَّى يَسِيلَ مِنْ دُمُوعِهِمْ مِثْلُ الْأَنْهَارِ ثُمَّ يَجِيءُ إِلَى الْجِبَالِ فَيَرْفَعُ صَوْتَهُ بِالْمَزَامِيرِ فَيَبْكِي وَيَبْكِي مَعَهُ الْجِبَالُ وَالْحِجَارَةُ وَالْدُّوَابُّ وَالطَّيْرُ حَتَّى تَسِيلَ مِنْ بَكَائِهِمُ الْأَوْدِيَةُ ثُمَّ يَجِيءُ إِلَى السَّاحِلِ فَيَرْفَعُ صَوْتَهُ بِالْمَزَامِيرِ فَيَبْكِي وَيَبْكِي مَعَهُ الْحَيْتَانُ وَدُوَابُّ الْبَحْرِ وَطَيْرُ الْمَاءِ وَالسَّبَاعُ فَإِذَا أَمْسَى رَجَعَ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ نُوحِهِ عَلَى نَفْسِهِ نَادَى مُنَادِيَهُ أَنْ (٥٢) الْيَوْمَ يَوْمَ نُوحِ دَاوُدَ عَلَى نَفْسِهِ فَلْيَحْضُرْ مَنْ يَسَاعِدُهُ فَيَدْخُلُ الدَّارَ الَّتِي فِيهَا

المحارب فيبسط له ثلاثة فرس من مسوح حشوها ليف فيجلس عليها ويحيي أربعة آلاف راهب عليهم البرانس وفي أيديهم العصي فيجلسون في تلك المحارب ثم يرفع داود صوته بالبكاء والنوح على نفسه ويرفع الرهبان مع أصواتهم فلا يزال يبكي حتى يفرق الفرش من دموعه ويقع داود فيها مثل الفرخ يضطرب فيجيئ ابنه سليمان فيحمله فيأخذ داود من تلك الدموع بكفيه ثم يمسح بها وجهه ويقول : يارب

وَأَنَا أَسْمَعُهُ نِدَاءَكَ فَتَحُلَلْ مِنْهُ قَالَ فَانْطَلَقَ دَاوُدَ وَقَدْ لَبَسَ الْمَسُوحَ حَتَّى جَلَسَ عِنْدَ قَبْرِهِ ثُمَّ نَادَى يَا أُورِيَا فَقَالَ مِنْ هَذَا الَّذِي قَطَعَ عَلَى لَذَنِي وَأَيُّقْظُنِي قَالَ أَنَا دَاوُدُ قَالَ مَا جَاءَ بِكَ يَا بَنِي اللَّهِ قَالَ أَسْأَلُكَ أَنْ تَجْعَلَنِي فِي حِلِّ مِمَّا كَانَ مِنِّي إِلَيْكَ قَالَ وَمَا كَانَ مِنْكَ إِلَيَّ قَالَ عَرَضْتُكَ لِلْقَتْلِ قَالَ بَلْ عَرَضْتَنِي لِلْجَنَّةِ فَأَنْتَ فِي حِلِّ فَأَوْخِي اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ يَا دَاوُدَ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنِّي حَكَمْتُ عَدْلًا لَا أَقْضِي بِالْغَيْبِ أَلَا أَعْلَمْتَهُ إِنَّكَ قَدْ تَزَوَّجْتَ امْرَأَتَهُ قَالَ فَرَجَعْتُ فَتَنَادَاهُ فَأُجَابَهُ فَقَالَ مِنْ هَذَا الَّذِي قَطَعَ عَلَى لَذَنِي وَأَيُّقْظُنِي قَالَ أَنَا دَاوُدُ قَالَ مَا جَاءَ بِكَ يَا بَنِي اللَّهِ أَلَيْسَ قَدْ غُفِرَتْ عَنْكَ قَالَ نَعَمْ وَلَكِنْ إِنَّمَا فَعَلْتُ ذَلِكَ بِكَ لِمَكَانِ امْرَأَتِكَ وَقَدْ تَزَوَّجْتُهَا قَالَ فَسَكَتَ وَلَمْ يَجِبْهُ وَدَعَاهُ مَرَّةً فَلَمْ يَجِبْهُ وَعَاوَدَهُ فَلَمْ يَجِبْهُ فَقَامَ عِنْدَ قَبْرِهِ وَجَعَلَ التَّرَابَ عَلَى رَأْسِهِ ثُمَّ نَادَى الْوَيْلَ لِدَاوُدَ ثُمَّ الْوَيْلَ الطَّوِيلَ لِدَاوُدَ إِذَا وَضَعْتَ الْمَوَازِينَ بِالْقِسْطِ سُبْحَانَ خَالِقِ النُّورِ الْوَيْلَ لِدَاوُدَ ثُمَّ الْوَيْلَ الطَّوِيلَ لَهُ حِينَ يَسْحَبُ عَلَى وَجْهِهِ مَعَ الْخَاطِئِينَ إِلَى النَّارِ سُبْحَانَ خَالِقِ النُّورِ فَاتَّاهُ نِدَاءُ مِنَ السَّمَاءِ يَا دَاوُدَ قَدْ غُفِرَتْ لَكَ ذُنُوبُكَ وَرَحِمْتُ بِكَاءُكَ وَاسْتَجَبْتُ دَعَاءَكَ وَأَقْلَمْتُ عَثْرَتَكَ قَالَ يَارَبِّ كَيْفَ وَصَاحِبِي لَمْ يَغْفِرْ عَنِّي قَالَ يَا دَاوُدَ أَعْطِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الثَّوَابِ مَا لَمْ تَرْعَيْنَاهُ وَلَمْ تَسْمَعْ أَذْنَاهُ فَأَقُولَ لَهُ رَضِيتُ عَبْدِي فَيَقُولُ يَارَبِّ مَنْ أَيْنَ لِي هَذَا وَلَمْ يَبْلُغْهُ عَمَلِي فَأَقُولُ هَذَا عَوْضُ مِنْ عَبْدِي دَاوُدَ فَأَسْتَوْهَبُكَ مِنْهُ فَيَهَبُكَ لِي قَالَ يَارَبِّ الْآنَ قَدْ عَرَفْتُ أَنَّكَ قَدْ غُفِرْتَ لِي فَذَلِكَ قَوْلُهُ فَاسْتَغْفِرْ رَبِّهِ وَخَرَّ رَاكِعًا (وَأَنَابَ) أَي رَجَعَ (فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ) أَي الذَّنْبَ (وَإِنْ لَهُ) عِنْدَنَا) أَي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَعْدَ الْمَغْفَرَةِ (لِزُلْفَى) أَي لِقُرْبَةِ وَمَكَانَةِ (وَحَسَنَ مَأْبَ) أَي حَسَنَ مَرْجِعٍ

وَمُنْقَلَبٍ وَمَنْقَلَبٌ وَهَبُ بْنُ مَنْبِهٍ قَالَ لَهُ : إِنْ دَاوُدَ رَفَعَ رَأْسَهُ حَتَّى قَالَ لَهُ الْمَلِكُ : أَوَّلَ أَمْرِكَ ذَنْبٌ وَآخِرُهُ مَغْفَرَةٌ أَرْفَعُ رَأْسُكَ فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَكَثَّ حَيَاتُهُ لَا يَشْرَبُ مَاءً إِلَّا مَزْجُهُ بِدُمُوعِهِ وَلَا يَأْكُلُ طَعَامًا إِلَّا بَلَّهُ بِدُمُوعِهِ وَذَكَرَ الْأَوْزَاعِيُّ مَرْفُوعًا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ مِثْلَ عَيْنِي دَاوُدَ كَقَرْبَتَيْنِ يَنْطَفِئَانِ مَاءً وَلَقَدْ خَدَّتِ الدَّمُوعُ فِي وَجْهِهِ كَخَدِيدِ الْمَاءِ فِي الْأَرْضِ قَالَ وَهَبُ : لَمَّا تَابَ إِلَهُ عَلَى دَاوُدَ قَالَ يَارَبِّ غُفِرْتَ لِي فَكَيْفَ لِي أَنْ لَا أُنْسِيَ خَطِيئَتِي فَأَسْتَغْفِرُ مِنْهَا وَلِلْخَاطِئِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ قَالَ فَوَسَّمُ اللَّهُ خَطِيئَتَهُ فِي يَدِهِ الْيُمْنَى فَمَارَفَعَ فِيهَا طَعَامًا وَلَا شَرَابًا إِلَّا بَكَى إِذَا رَأَاهَا وَمَا كَانَ خَطِيئًا لِلنَّاسِ إِلَّا بَسَطَ رَاخَتَهُ فَاسْتَقْبَلَ النَّاسَ لِيُرُوا وَسَمَ خَطِيئَتَهُ وَكَانَ يَبْدَأُ إِذَا دَعَا فَاسْتَغْفَرَ لِلْخَاطِئِينَ قَبْلَ نَفْسِهِ وَقَالَ قَتَادَةُ عَنِ الْحَسَنِ : كَانَ دَاوُدَ بَعْدَ الْخَطِيئَةِ لَا يَجَالِسُ إِلَّا الْخَاطِئِينَ يَقُولُ تَعَالَوْا إِلَى دَاوُدَ الْخَاطِئُ فَلَا يَشْرَبُ شَرَابًا إِلَّا مَزْجُهُ بِدُمُوعِ عَيْنَيْهِ وَكَانَ يَجْعَلُ خَبْزَ الشَّعِيرِ الْيَابِسِ فِي قَصْعَةٍ فَلَا يَزَالُ يَبْكِي عَلَيْهِ حَتَّى يَبْتَلَّ بِدُمُوعِ عَيْنَيْهِ وَكَانَ يَذُرُّ عَلَيْهِ الْمَلْحَ وَالرَّمَادَ فَيَأْكُلُ وَيَقُولُ هَذَا أَكُلُ الْخَاطِئِينَ قَالَ كَانَ دَاوُدَ قَبْلَ الْخَطِيئَةِ يَقُومُ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَصُومُ نِصْفَ الدَّهْرِ فَلَمَّا كَانَ مِنْ خَطِيئَتِهِ مَا كَانَ صَامًا الدَّهْرَ كُلَّهُ وَقَامَ اللَّيْلَ كُلَّهُ وَقَالَ ثَابِتٌ كَانَ دَاوُدَ إِذَا ذَكَرَ عِقَابَ اللَّهِ تَخَلَّعَتْ أَوْصَالُهُ فَلَا يَشُدُّهَا إِلَّا الْأَسْرَ

وإذا ذكر رحمة الله تراجعت وفي القصة أن الوحوش والطير كانت تستمع إلى قراءته فلما فعل ما فعل كانت لا تصغي إلى قراءته فروى أنها قالت يا داود ذهبت خطيئتك بحلاوة صوتك وأخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا سليمان بن حرب وأبو النعمان فلا ثنا حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال «سجدة ص ليست من عزائم السجود وقد رأيت النبي (٥٣) صلى الله عليه وسلم يسجد

فيها» وأخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا محمد بن عبد الله ثنا محمد بن عبيد الطنافسي عن العوام قال سألت مجاهدا عن سجدة ص فقال سألت ابن عباس من أين سجدت قال أو اتقروا من ذريته داود وسليمان إلى أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وكان داود ممن أمر نبيكم أن يقتدى به فسجدها داود فسجدها رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرنا أبو عثمان سعيد بن إسماعيل الضبي أنا أبو محمد عبد الجبار بن محمد الجراحي ثنا أبو العباس محمد بن أحمد المحبوبي ثنا أبو عيسى الترمذي ثنا قتيبة ثنا محمد بن يزيد بن خنيس ثنا الحسن بن محمد بن عبد الله ابن أبي يزيد قال: قال لي ابن

ومنقلب. قال وهب بن منبه أن داود عليه الصلاة والسلام لما تاب الله عليه بكى على خطيئته ثلاثين سنة لا يرقأ دمه ليلا ولا نهارا وكان أصاب الخطيئة وهو ابن سبعين سنة فقسم الدهر بعد الخطيئة على أربعة أيام يوم للقضاء بين بني إسرائيل ويوم لنسائه ويوم يسيح في الجبال والقيافي والساحل ويوم يخلو في دار له فيها أربعة آلاف محراب فيجتمع إليه الرهبان فينوح بهم على نفسه ويساعدونه على ذلك فإذا كان يوم سياحته يخرج إلى القيافي ويرفع صوته بالمرامير فيبكي وتبكي الشجر والرمال والطير والوحوش حتى يسيل من دموعهم مثل الأنهار ثم يجيئ إلى الجبال ويرفع صوته ويبكي فتبكي معه الجبال والحجارة والطير والدواب حتى تسيل من بكتهم الأودية ثم يجيئ إلى الساحل فيرفع صوته ويبكي فتبكي معه الحيتان ودواب البحر وطين الماء فإذا أمسى رجع فاذا كان يوم نوحه على نفسه نادى مناديه أن اليوم يوم نوح داود على نفسه فليحضره من يساعده ويدخل الدار التي فيها المحاريب فيبسط فيها ثلاث فرش من مسوح حشوها ليف فيجلس عليها ويحيي أربعة آلاف راهب عليهم البرانس وفي أيديهم العصي فيجلسون في تلك المحاريب ثم يرفع داود عليه الصلاة والسلام صوته بالبكاء والنوح على نفسه ويرفع الرهبان معه أصواتهم فلا يزال يبكي حتى يفرق الفرش من دموعه ويقع داود فيها مثل الفرخ يضطرب فيجئ ابنه سليمان فيحمله ويأخذ داود من تلك الدموع بكفيه ويمسح بها وجهه ويقول يارب اغفر ماتري فلو عادل بكاء داود بكاء أهل الدنيا لعدله وعن الأوزاعي رفعوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن مثل عيني داود عليه الصلاة والسلام كالقربتین ينقطان ماء ولقد خدت الدموع في وجهه كخديد الماء في الأرض. وقال وهب لما تاب الله تعالى على داود قال يارب أغفرت لي فكيف لي أن لا أنسى خطيئتي فأستغفر منها ولا خاطئين إلى يوم القيامة قال فوسم الله تعالى خطيئته في يده اليمنى فارتفع فيها طعما ولا شرابا إلا بكى إذا رآها وما قام خطييا في الناس إلا وبسط راحته فاستقبل بها الناس ليروا وسم خطيئته وكان يبدأ إذا دعا واستغفر بالخاطئين قبل نفسه وعن الحسن قال كان داود عليه الصلاة والسلام بعد الخطيئة لا يجالس إلا الخاطئين يقول تعالوا إلى داود الخاطي ولا يشرب شرابا إلا مزجه بدموع عينيه وكان يجعل خبز الشير اليابس في قصعة فلا يزال يبكي عليه حتى يبتل بدموع عينيه وكان يذر عليه الملح والرماد فيأكل ويقول هذا أكل الخاطئين قال وكان داود عليه الصلاة والسلام قبل الخطيئة يقوم نصف الليل ويصوم نصف الدهر فلما كان من خطيئته ما كان صام الدهر كله وقام الليل كله وقال ثابت كان داود إذا ذكر عقاب الله انخلت أوصاله فلا يشدها إلا الأسر وإذا ذكر رحمة الله تراجعت وقيل إن الوحوش والطير كانت تستمع إلى قراءته فلما فعل ما فعل كانت لا تصغي إلى قراءته. وقيل إنها قالت يا داود ذهبت خطيئتك بحلاوة صوتك. قوله عز وجل (يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض) أي لتدبر

جريح أخبرني عبيد الله ابن أبي يزيد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إني رأيتني الليلة وأنا نائم كأني أصلي خلف شجرة فسجدت فسجدت الشجرة بسجودي فسمعتها تقول اللهم اكتب لي بها عندك أجرا وحط عني بها وزرا واجعلها لي عندك ذخرا وتقبلها مني كما تقبلتها من عبدك داود وقال الحسن قال ابن جريج قال لي جديك «قال لي ابن عباس فقرا النبي صلى الله عليه وسلم سجدة ثم سجد ص فسمعته وهو يقول مثل ما أخبره الرجل عن قول الشجرة قوله عز وجل (يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض) تدبر أمور العباد بأمرنا

(فاحكم بين الناس بالحق) بالعدل (ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) أى بأن تركوا الإيمان بيوم الحساب وقال الزجاج بتركهم العمل لذلك اليوم وقال عكرمة والسدى فى الآية تقديم وتأخير تقديره لهم عذاب شديد يوم الحساب بما نسوا أى تركوا القضاء بالعدل (وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا) قال ابن عباس لا لثواب ولا لعقاب (ذلك ظن الذين كفروا) يعنى أهل مكة هم الذين ظنوا أنهما خلقا لغير شئ وأنه لا بعث ولا حساب (فويل للذين كفروا من النار أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين فى الأرض) قال مقاتل قال كفار قريش للمؤمنين إنا نعطي (٥٤) فى الآخرة من الخير ما تعطون فنزلت هذه الآية (أم نجعل المتقين

كالفجار) أى المؤمنين كالكفار وقيل أراد بالمتقين أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أى لا نجعل ذلك (كتاب أنزلناه إليك) أى هذا كتاب (مبارك) كثير خيره ونفعه (ليدبروا) أى ليتدبروا (آياته) وليتفكروا فيها وقرأ أبو جعفر لتدبروا بناء واحدة وتخفيف الدال قال الحسن تدبر آياته اتباعه (وليتذكر) ليتعظ (أولوا الألباب) أى ذوو العقول والبصائر . قوله تعالى ووهبنا لداود سليمان نعم العبد إنه أواب إذ عرض عليه بالعشى الصافنات الجياد قيل إن سليمان عليه الصلاة والسلام غزا أهل دمشق ونصيبين فأصاب منهم ما أصاب وهو ألف فرس وقيل ورثها من أبيه وقيل إنها كانت خيلا من البحر لها أجنحة فصلى سليمان عليه الصلاة والسلام الصلاة الأولى التى هى الظهر وقعد على كرسيه وهى تعرض عليه فعرض عليه منها تسعمائة فرس فتنبه لصلاة العصر فإذا الشمس قد غربت وفاتت الصلاة ولم يعلم بذلك هيبه له فاغتم لذلك وقال ردوها على فأقبل يضرب سوقها وأعناقها بالسيف تقربا إلى الله تعالى وطلبا لمرضاته حيث اشتغل بها عن طاعته وكان ذلك مباحا له وإن كان حراما علينا وبقي منها مائة فرس فالذى فى أيدي الناس من الخيل يقال إنه من نسل تلك المائة فلما عقرها لله تعالى أبدله الله تعالى خيرا منها وأسرع وهى الريح تجرى بأمره كيف شاء ، وقوله تعالى إذ عرض عليه بالعشى الصافنات الجياد قيل هى الخيل القائمة على ثلاث قوائم مقيمة الرابعة على طرف الحافر

كالفجار) أى المؤمنين كالكفار وقيل أراد بالمتقين أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أى لا نجعل ذلك (كتاب أنزلناه إليك) أى هذا كتاب (مبارك) كثير خيره ونفعه (ليدبروا) أى ليتدبروا (آياته) وليتفكروا فيها وقرأ أبو جعفر لتدبروا بناء واحدة وتخفيف الدال قال الحسن تدبر آياته اتباعه (وليتذكر) ليتعظ (أولوا الألباب) أى ذوو العقول والبصائر . قوله عز وجل (ووهبنا لداود سليمان نعم العبد إنه أواب إذ عرض عليه بالعشى الصافنات الجياد) قال الكلبي غزا سليمان أهل دمشق ونصيبين فأصاب منهم ألف فرس وقال مقاتل ورث عن أبيه داود ألف

فرس وقال عوف عن الحسن بلغنى أنها كانت خيلا أخرجت من البحر لها أجنحة من قالوا فصلى سليمان الصلاة الأولى وقعد على كرسيه وهى تعرض عليه فعرضت عليه تسعمائة فتنبه لصلاة العصر فاذا الشمس قد غربت وفاتت الصلاة ولم يعلم بذلك فاغتم لذلك هيبه لله فقال ردوها على فردوها عليه ؛ فأقبل يضرب سوقها وأعناقها بالسيف تقربا إلى الله عز وجل وطلبا لمرضاته حيث اشتغل بها عن طاعته وكان ذلك مباحا له وإن كان حراما علينا كما أبيض لنا ذبح بهيمة الأنعام وبقي منها مائة فرس فما بقي فى أيدي الناس اليوم من الخيل يقال من نسل تلك المائة قال الحسن فلما عقر الخيل أبدله الله خيرا منها وأسرع وهى الريح تجرى بأمره كيف يشاء وقال إبراهيم التيمي كانت عشرين فرسا ، وعن

عكرمة كانت عشرين ألف فرس لها أجنحة قال الله تعالى إذ عرض عليّ بالعشي الصافنات الجياد . والشافنات هي الخيل القائمة على ثلاث قوائم وأقامت واحدة على طرف الحافر من يد أو رجل يقال صفن الفرس يصفن صفونا إذا قام على ثلاثة قوائم وقلب أحد حوافره وقيل الصافن في اللغة القائم وجاء في الحديث «من سره أن يقوم له الرجال صفونا فليتبوأ مقعده من النار» أي قياما والجياد الخيار السريع واحدها جواد وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يريد الخيل السوابق (فقال إني أحببت حب الخير) أي آثرت حب الخير وأراد بالخير الخيل والعرب (٥٥) تعاقب بين الراء واللام فتقول

ختلت الرجل وخترته

أي خدعته وسميت الخيل

خيبرا لأنه معقود بنواصيها

الخبر الأجر والمغنم قال

مقاتل حب الخير يعني

المال فهي الخيل التي

عرضت عليه (عن ذكر

رني) يعني عن الصلاة

وهي صلاة العصر (حتى

توارت بالحجاب) أي

توارت الشمس بالحجاب

أي استترت عما يحجبها

عن الأبصار يقال

الحجاب جبل دون

قاف بمسيرة سنة والشمس

تغرب من ورائه (ردوها

على) أي ردوا الخيل

على فردوها (فطفق

مسحا بالسوق والأعناق)

قال أبو عبيدة طفق بفعل

مثل ما زال يفعل والمراد

بالمسح القطع فجعل يضرب

سوقها وأعناقها بالسيف

هذا قول ابن عباس

والحسن وقتادة ومقاتل

وأكثر المفسرين وكان

ذلك مباحا له لأن نبي

من رجل أو يدوقيل الصافن القائم وجاء في الحديث «من سره أن يقوم له الناس صفونا فليتبوأ مقعده من النار» أي قياما الجياد: أي الخيار السريع في الجري واحده جواد قال ابن عباس يريد الخيل السوابق (فقال إني أحببت حب الخير) أي آثرت حب الخير وأراد بالخير الخيل سميت به لأنه معقود في نواصيها الخير الأجر والغنيمة وقيل حب الخير يعني المال ومنه الخيل التي عرضت عليه (عن ذكر رني) يعني صلاة العصر (حتى توارت) أي استترت الشمس (بالحجاب) أي ما يحجبها عن الأبصار يقال إن الحجاب جبل دون قاف بمسيرة سنة تغرب الشمس من ورائه (ردوها على) أي ردوا الخيل على (فطفق مسحاً بالسوق) جمع ساق (والأعناق) أي جعل يضرب سوقها وأعناقها بالسيف هذا قول ابن عباس وأكثر المفسرين وكان ذلك مباحا له لأن نبي الله سليمان لم يكن يقدم على محرم ولم يكن ليتوب عن ذنب وهو ترك الصلاة بذنب آخر وهو عقر الخيل وقال محمد بن إسحاق لم يعنفه الله تعالى على عقره الخيل إذ كان ذلك أسفا على ما فاتته من فريضة ربه عز وجل وقيل إنه ذبحها وتصدق بلحومها وقيل معناه أنه حبسها في سبيل الله تعالى وكوى سوقها وأعناقها بكى الصدقة وحكى عن علي رضي الله تعالى عنه أنه قال معنى ردوها على يقول بأمر الله تعالى للملائكة الموكلين بالشمس ردوها على فردوها عليه فصلى العصر في وقتها قال الإمام فخر الدين بل التفسير الحق المطابق لألفاظ القرآن أن تقول أن رباط الخيل كان مندوبا إليه في دينهم كما أنه كذلك في ديننا ثم إن سليمان عليه الصلاة والسلام احتاج إلى غزو فجلس وأمر بإحضار الخيل وأمر بإجرائها وذكر أني لأحبها لأجل الدنيا ونصيب النفس وإنما أحبها لأمر الله تعالى وتقوية دينه وهو المراد بقوله عن ذكر رني ثم إنه عليه الصلاة والسلام أمر باعدائها وإجرائها حتى توارت بالحجاب أي غابت عن بصره ثم أمر برد الخيل إليه وهو قوله ردوها علي فلما عادت إليه طفق يمسح سوقها وأعناقها والغرض من ذلك المسح أمور الأول تشريفها لكونها من أعظم الأعوان في دفع العدو الثاني أنه أراد أن يظهر أنه في ضبط السياسة والمملكة يبلغ إلى أنه يباشر الأمور بنفسه الثالث أنه كان أعلم بأحوال الخيل وأمراضها وعيوبها من غيره فكان يمسح سوقها وأعناقها حتى يعلم هل فيها ما يدل على المرض فهذا التفسير الذي ذكرناه ينطبق عليه لفظ القرآن ولا يلزمنا شيء من تلك المنكرات والمحظورات والعجب من الناس كيف قبلوا هذه الوجوه السخيفة فإن قيل فالجمهور قد فسروا الآية بتلك الوجوه فما قولك فيه فنقول لناها هنا مقامان المقام الأول

الله لم يكن يقدم على محرم ولم يكن يتوب عن ذنب بذنب آخر وقال محمد بن إسحاق لم يعنفه الله على عقر الخيل إذ كان ذلك أسفا على ما فاتته من فريضة ربه عز وجل وقال بعضهم أنه ذبحها ذبحا وتصدق بلحومها وكان الذبح على ذلك الوجه مباحا في شريعته وقال قوم معناه أنه حبسها في سبيل الله وكوى سوقها وأعناقها بكى الصدقة . وقال الزهري وابن كيسان أنه كان يمسح سوقها وأعناقها بيده يكشف الغبار عنها حبالها وشفقة عليها وهذا قول ضعيف والمشهور هو الأول وحكى عن علي أنه قال في معنى قوله ردوها على يقول سليمان بأمر الله عز وجل للملائكة الموكلين بالشمس ردوها على يعني الشمس فردوها عليه حتى صلى

العصر في وقتها وذلك أنه كان يعرض عليه الخيل للجهاد عدو حتى توارت بالحجاب قوله عز وجل (ولقد فتنا سليمان) اختبرناه وابتليناه بسلب ملكه وكان سبب ذلك ما ذكر محمد بن إسحاق عن وهب بن منبه قال سمع سليمان عليه السلام بمدينة في جزيرة من جزائر البحر يقال لها صيدون بها ملك عظيم الشأن لم يكن للناس إليه سبيل لمكانه في البحر وكان الله قد آتى سليمان في ملكه سلطانا لا يمتنع عليه شيء في بر ولا بحر إنما يركب إليه الريح فخرج إلى تلك المدينة تحمله الريح على ظهر الماء حتى نزل بها بجنوده من الجن والإنس فقتل ملكها وسبي ما فيها وأصاب فيما أصاب بنتا لذلك الملك يقال لها جرادة لم ير مثلها حسنا وجمالا فاصطفاها لنفسه ودعاها إلى الإسلام فأسلمت على جفاء منها وقلة فقه وأحبها حبا لم يحبه شيء من نسائه وكانت على منزلتها عنده لا يذهب حزنها ولا برقا دمعها فشق ذلك على سليمان فقال لها ويحك ما هذا الحزن الذي لا يذهب والدمع الذي لا يرقأ قالت إن أبي أذكره وأذكر ملكه وما كان فيه وما أصابه فيحزنني ذلك قال سليمان فقد أبدلك الله به ملكا هو أعظم من ملكه وسلطانا هو أعظم (٥٦) من سلطانه وهداك للإسلام وهو خير من ذلك كله قالت إن ذلك كذلك

ولكني إذا ذكرته أصابني ما ترى من الحزن فلو أنك أمرت الشياطين فصوروا لي صورته في دارى التي أنا فيها أراها بكرة وعشيا لرجوت أن يذهب ذلك حزني وأن يسليني عن بعض ما أجد في نفسي فأمر سليمان الشياطين فقال مثلوا لها صورة أبيها في دارها حتى لا تنكر منه شيئا فثلوه لها حتى نظرت إلى أبيها بعينه إلا أنه لا روح فيه فعمدت إليه حين صنعوه فأزرتة وقصته وعمته وردته بمثل ثيابه التي كان يلبس ثم كانت إذا

أن يدعى أن لفظ الآية لا يدل على شيء من تلك الوجوه التي ذكروها وقد ظهوروا الحمد لله أن الأمر كما ذكرنا ظهورا لا يرقاب عاقل فيه المقام الثاني أن يقال هب أن لفظ الآية يدل عليه إلا أنه كلام ذكره الناس وأن الدلائل الكثيرة قد قامت على عصمة الأنبياء ولم يدل دليل على صحة هذه الحكايات . قوله عز وجل (ولقد فتنا سليمان) أى اختبرناه وابتليناه بسلب ملكه وكان سبب ذلك ما ذكر عن وهب بن منبه قال سمع سليمان بمدينة في جزيرة من جزائر البحر يقال لها صيدون وبها ملك عظيم الشأن ولم يكن للناس إليه سبيل لمكانه في البحر وكان الله تعالى قد آتى سليمان في ملكه سلطانا لا يمتنع عليه شيء في بر ولا بحر إنما يركب إليه الريح فخرج إلى تلك المدينة تحمله الريح على ظهر الماء حتى نزل بها بجنوده من الجن والإنس فقتل ملكها وسبي ما فيها وأصاب فيما أصاب بنتا لذلك الملك يقال لها جرادة لم ير مثلها حسنا وجمالا فاصطفاها لنفسه ودعاها إلى الإسلام فأسلمت على جفاء منها وقلة فقه وأحبها حبا لم يحبه شيئا من نسائه وكانت على منزلتها عنده لا يذهب حزنها ولا برقا دمعها فشق ذلك على سليمان فقال لها ويحك ما هذا الحزن الذي لا يذهب والدمع الذي لا يرقأ قالت إنى أذكر أبي وأذكر ملكه وما كان فيه وما أصابه فيحزنني ذلك فقال سليمان فقد أبدلك الله ملكا هو أعظم من ملكه وسلطانا أعظم من سلطانه وهداك إلى الإسلام وهو خير من ذلك قالت إن ذلك كذلك ولكني إذا ذكرته أصابني ما تراه من الحزن فلو أنك أمرت الشياطين فصوروا لي صورته في دارى التي أنا فيها أراها بكرة وعشيا لرجوت أن يذهب ذلك حزني وأن يسلي عني بعض ما أجد في نفسي فأمر سليمان الشياطين فقال مثلوا لها صورة أبيها في دارها حتى لا تنكر منه شيئا فثلوه لها حتى نظرت إلى أبيها بعينه إلا أنه لا روح فيه فعمدت إليه حين

وضعه

خرج سليمان من دارها تعدوا عليه في ولائها حتى تسجد له ويسجدن

له كما كانت تصنع به في ملكه وتروح كل عشية بمثل ذلك . وكان سليمان لا يعلم بشيء من ذلك أربعين صباحا وبلغ ذلك آصف بن برخيا وكان صديقا وكان لا يرد عن أبواب سليمان أى ساعة أراد دخول شيء من بيوته حاضرا كان سليمان أو غائبا فأثاه فقال يابني الله كبر سنى ورق عظمى ونقد عمري وقد خان منى الذهاب فقد أحبيت أن أقوم مقاما قبل الموت أذكر فيه من مضى من أنبياء الله وأثنى عليهم بعلمى فيهم وأعلم الناس بعض ما كانوا يجهاون من كثير من أمورهم فقال افعل فجمع له سليمان الناس فقام فيهم خطيبا فذكر من مضى من أنبياء الله تعالى فأثنى على كل نبي بما فيه فذكر ما فضله الله حتى انتهى إلى سليمان فقال ما أحلمك في صغرك وأورعك في صغرك وأفضلك في صغرك وأحكم أمرك في صغرك ؛ وأبعدك من كل ما تنكره في صغرك ثم انصرف فوجد سليمان عليه السلام في نفسه من ذلك حتى ملأه غضبا ، فلما دخل سليمان داره أرسل إليه فقال يا آصف ذكرت من مضى من أنبياء الله فأثنت عليهم خيرا في كل زمانهم وعلى كل حال من أمرهم فلما ذكرتني

جعلت تثني على بخير في صغري وسكت عما سوى ذلك من أمري في كبري فما الذي أحدث في آخر أمري فقال إن الله ليعبد في دارك منذ أربعين صباحا في هوى امرأة فقال في دارك فقال «إنا لله وإنا إليه راجعون» لقد عرفت أنك ما قلت الذي قلت ذلك إلا عن شيء بلغك ثم رجع سليمان إلى داره وكسر ذلك الصنم وعاقب تلك المرأة وولائها ثم أمر بثياب الظهيرة فأتى بها وهي ثياب لا تغزلها إلا الأبقار ولا تنسجها إلا الأبقار ولا تغسلها إلا الأبقار لم تمسها امرأة قد رأت الدم ثم لبسها ثم خرج إلى فلاة من الأرض وحده فامر برماد ففرش له ثم أقبل تائبا إلى الله عز وجل حتى جلس على ذلك الرماد وتمعلك فيه بثيابه تذلل الله تعالى وتضرعا إليه يبكي ويدعو ويستغفر مما كان في داره فلم يزل كذلك يومه حتى أمسى ثم رجع إلى داره وكانت له أم ولد يقال لها الأمانة كان إذا دخل مذهبها أو أراد لصابة امرأة من نساؤه وضع خاتمه عندها حتى يتطهر وكان لا يمسه خاتمه إلا وهو طاهر وكان ملكه (٥٧) في خاتمه فوضعه يوما عندها ثم دخل مذهبها فأتاها

صنموه فألبسته ثيابا مثل ثيابه التي كان يلبسها ثم كانت إذا خرج سليمان من دارها تغدو إليه في ولائها فتسجد له ويسجدن معها كما كانت تصنع في ملكه وتروح في كل عشية بمثل ذلك وسليمان لا يعلم بشيء من ذلك أربعين صباحا وبلغ ذلك آصف بن برخيا وكان صديقا له وكان لا يرد عن أبواب سليمان أي ساعة أراد دخول شيء من بيوتهم دخل حاضرا سليمان أو غائبا فأثابه فقال يابني الله كبر سنن ورق عظمى ونفد عمري وقد حان مني الذهاب وقد أحبيت أن أقوم مقامًا قبل الموت أذكر فيه من مضى من أنبياء الله تعالى وأثنى عليهم بعلومهم وأعلم الناس بعض ما كانوا يجهلون من كثير أمرهم فقال افعل فجمع له سليمان الناس ، فقام فيهم خطيبا فذكر من مضى من أنبياء الله تعالى وأثنى على كل نبي بما فيه وذكر ما فضله الله تعالى به حتى انتهى إلى سليمان فقال ما كان أحكمك في صغرك وأورعك في صغرك وأفضلك في صغرك وأحكم أمرك في صغرك وأبعدك عن كل ما يكره الله تعالى في صغرك ثم انصرف فوجد سليمان في نفسه من ذلك حتى ملأ غضبا فلما دخل سليمان داره دعاه فقال يا آصف ذكرت من مضى من أنبياء الله تعالى فأنثيت عليهم خيرا في كل زمانهم وعلى كل حال من أمرهم فلما ذكرتني جعلت تثني على خيرا في صغري وسكت عما سوى ذلك من أمري في كبري فما الذي أحدث في آخر عمري فقال آصف إن غير الله يعبد في دارك منذ أربعين صباحا في هوى امرأة فقال سليمان في داري قال في دارك قال إنا لله وإنا إليه راجعون قد عرفت أنك ما قلت الذي قلت إلا عن شيء بلغك . ثم رجع سليمان إلى داره فكسر ذلك الصنم وعاقب تلك المرأة وولائها ثم أمر بثياب الظهيرة فأتى بها وهي ثياب لا يغزلها إلا الأبقار ولا ينسجها إلا الأبقار ولا يغسلها إلا الأبقار لم تمسها يد امرأة قد رأت الدم فلبسها ثم خرج إلى فلاة من الأرض وحده وأمر برماد ففرش له ثم أقبل تائبا إلى الله تعالى حتى جلس على ذلك الرماد وتمعلك به في ثيابه تذلل إلى الله تعالى وتضرعا إليه يبكي ويدعو ويستغفر مما كان في داره فلم يزل كذلك

الشیطان صاحب البحر واسمه صخر على صورة سليمان لا تنكر منه شيئا فقال خاتمي أمانة فناولته إياه فجعله في يده : ثم خرج حتى جلس على سرير سليمان وعكفت عليه الطير والجن والإنس وخرج سليمان فأتى الأمانة وقد غيرت حاله وهيئته عند كل من رآه فقال يا أمانة خاتمي قالت من أنت قال أنا سليمان بن داود قالت كذبت قد جاء سليمان فأخذ خاتمه وهو جالس على سرير ملكه فعرف سليمان أن خطيئته قد أدركته فخرج فجعل يقف

(٨ - خازن بالبغوى - سادس)

على الدار من دور بني إسرائيل فيقول أنا سليمان بن داود فيحثون عليه التراب ويسبونونه يقولون انظروا إلى هذا الخنثى أي شيء يقول يزعم أنه سليمان فلما رأى سليمان ذلك عمد إلى البحر فكان ينقل الحيتان لأصحاب البحر إلى السوق فيعطونه كل يوم سمكتين فإذا أمسى باع إحدى سمكتيه بأرغفة وشوي الأخرى فأكلها فكث بذلك أربعين صباحا عدة ما كان عبد الوثن في داره فأنكر آصف وعظماء بني إسرائيل حكم عدو الله الشيطان في تلك الأربعين فقال آصف يا معشر بني إسرائيل هل رأيتم من اختلاف حكم ابن داود ما رأيتم قالوا نعم قال أمهلوني حتى أدخل على نساؤه أسألن هل أنكرتن منه في خاصة أمره ما أنكرنا في عامة أمر الناس وعلايته فدخل على نساؤه فقال ويحك هل أنكرتن من أمر ابن داود ما أنكرنا فقلن أشده ما يدع منا امرأة في دمه ولا يغتسل من الجنابة فقال «إنا لله وإنا إليه راجعون» إن هذا هو الهلاء المييم ، ثم خرج على بني إسرائيل فقال ما في الخاصة أعظم

مما في العامة فلما مضى أربعون صباحا طار الشيطان عن مجلسه ثم مر بالبحر فقذف الخاتم فيه فبلعته سمكة ، فأخذها بعض الصيادين وقد عمل له سليمان صدر يومه ذلك حتى إذا كان العشي أعطاه سمكته وأعطاها السمكة التي أخذت الخاتم . فخرج سليمان بسمكته فباع التي ليس في بطنها الخاتم بالأرغفة ثم عمد إلى السمكة الأخرى فبقرها ليشوبها فاستقبله خاتمه في جوفها فأخذه فجعله في يده ووقع ساجدا وعكفت عليه الطير والجن وأقبل عليه الناس وعرف الذي كان قد دخل عليه لما كان قد أحدث في داره فرجع إلى ملكه وأظهر التوبة من ذنبه وأمر الشياطين فقال اتنوني بصخر ، فطلبته الشياطين حتى أخذته فأنت به وجاءوا له بصخرة فقرها فأدخله فيها ثم سد عليه بأخرى ثم أوثقهما بالحديد والرصاص ثم أهربه فقذف في البحر هذا حديث وهب . وقال الحسن ما كان الله ليلسط الشيطان على نسائه وقال السدي كان سبب قصة سليمان أنه كان له مائة امرأة وكانت امرأة منهن يقال لها جرادة هي أثر نسائه وآمنهن عنده وكان يأتمنها على خاتمه إذا أتى حاجته فقالت له يوما إن أخي كان بينه وبين فلان خصومة وأنا أحب أن تقضي له إذا جاءك فقال نعم ولم يفعل فابتلى بقوله لزوجته ؛ نعم فأعطاه خاتمه ودخل المخرج فجاء الشيطان (٥٨) في صورته فأخذه وجلس على مجلس سليمان وخرج سليمان فساءلها خاتمه

فأخذه قال ألم تأخذه قال لا وخرج مكانه ومكث الشيطان يحكم بين الناس أربعين يوما فأنكر الناس حكمه فاجتمع قراء بني إسرائيل وعلمائهم حتى دخلوا على نسائه فقالوا إنا قد أنكرنا هذا فإن كان سليمان فقد ذهب عقله فبكي النساء عند ذلك فأقبلوا حتى أحلوه وبنشروا التوراة فقرعوها فطار من بين أيديهم حتى وقع على شرفة والخاتم معه ثم طار حتى ذهب إلى البحر فوقع الخاتم منه في البحر فابتلعه

يومه حتى أمسى ثم رجع إلى داره وكانت له أم ولد يقال لها أمينة كان إذا دخل الخلاء أو أراد إصابتها امرأة من نسائه وضع خاتمه عندها حتى يتطهر وكان لا لمس خاتمه إلا وهو ظاهر وكان ملكه في خاتمه فوضعه يوما عندها ثم دخل مذهبه فأثاها شيطان اسمه صخر المارد في صورة سليمان لا تذكر منه شيئا فقال خاتمي أمينة فناولته إياه فجعله في يده ثم خرج حتى جلس على سرير سليمان وعكفت عليه الطير والوحش والجن والإنس وخرج سليمان فأتى أمينة وقد تغيرت حالته وهيأته عند كل من رآه فقال يا أمينة خاتمي قالت من أنت قال سليمان بن داود فقالت كذبت قد جاء سليمان وأخذ خاتمه وهو جالس على سرير ملكه فعرف سليمان أن خطيئته قد أدركته فخرج فجعل يقف على الدار من دور بني إسرائيل فيقول أنا سليمان ابن داود فيحثون عليه التراب ويقولون انظروا إلى هذا الخنون أي شيء يقول يزعم أنه سليمان فلما رأى سليمان ذلك عمد إلى البحر فكان ينقل الحيتان لأصحاب السوق ويعطونه كل يوم سمكتين فاذا أمسى باع إحدى سمكته بأرغفة ويشوي الأخرى فيأكلها . فكث على ذلك أربعين صباحا عدة ما كان يعبد الوثن في داره ثم إن آصف وعظماء بني إسرائيل أنكروا حكم عدو الله الشيطان في تلك المدة فقال آصف يامعشر بني إسرائيل هل رأيتم من اختلاف حكم ابن داود ما رأيتم قالوا نعم فقال أمهلوني حتى أدخل على نسائه فأسألن هل أنكرن من خاصة أمره ما أنكرنا في عامة الناس وعلايتهم فدخل على نسائه فقال ويحك هل أنكرتن من ابن داود ما أنكرنا فقلن أشده ما يدع امرأة منا في دمه ولا يغتسل من الجنابة فقال إنا لله وإنا إليه راجعون قال الحسن ما كان الله

حوث وأقبل سليمان حتى انتهى إلى صياد من صيادي البحر وهو جائع قد اشتد جوعه فاستطعمه من صيده سبحانه وقال إني أنا سليمان فقام إليه بعضهم فضربه بعضا فشجه فجعل يغسل دمه على شاطئ البحر فلام الصيادون صاحبهم الذي ضربوه وأعطوه سمكتين مما قد منر عندهم فشق بطونها وجعل يغسلهما فوجد خاتمه في بطن إحدىاهما فلبسه فرد الله عليه ملكه وهما وهما وخامت عليه الطير فعرف القوم أنه سليمان فاموا يعتذرون مما صنعوا فقال ماؤاخذكم على غدركم ولا ألومكم على ما كان منكم هذا أمر كائن لا بد منه فلما أتى مملكته أمر جنبا أتى بالشيطان الذي أخذ خاتمه وجعله في صندوق من حديد ثم أطبق عليه وأقل عليه بقفل وختم عليه بخاتمه وأمر به فأنت في البحر وهو حي كذلك حتى تقوم الساعة . وفي بعض الروايات أن سليمان لما افتتن سقط الخاتم من يده وكان فيه ملكه فأعاده سليمان إلى يده فسقط فأيقن سليمان بالفتنة فأتى آصف : فقال لسليمان إنك مفتون بذنبك والخاتم لا يناسك في يدك أربعة عشر يوما ففر إلى الله تائبا وإني أقوم مقامك وأسير بسيرتك إلى أن يتوب الله عليك ففر سليمان هاربا إلى ربه وأخذ آصف الخاتم فوضعه في أصبعه : فنبت فهو الجسد الذي قال الله تعالى وخلقنا على كرميه جسدا فأقام آصف في ملكه يسير بسيرته أربعة عشر يوما إلى أن رد الله على سليمان ملكه فجلس على كرميه

واعاد الخاتم في يده فثبت وروى عن سعيد بن المسيب قال احتجب سليمان (٥٩) عن الناس ثلاثة أيام فأوحى الله

عليه احتجبت عن الناس
ثلاثة أيام فلم تنظر في أمور
عبادى فابتلاه الله عز وجل
وذكر حديث الخاتم وأخذ
الشيطان إياه كما روينا
وقيل قال سليمان يوما
لأطوفن الليلة على
نسائي كلهن فتأتى كل
واحدة بابن يجاهد في
سبيل الله ولم يستثن
فجامعهن فما خرج له
منهن إلا شق مولود
فجاءت به العابلة فألقته
على كرسيه فذلك قوله
تعالى «والقينا على كرسيه
جسدا» أخبرنا عبد الواحد
ابن أحمد المليحي أنا أحمد
ابن عبد الله النعيمي أنا
محمد بن يوسف ثنا
محمد بن إسماعيل ثنا
أبو اليمان أنا شعيب ثنا
أبو الزناد عن الأعرج
عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم «قال سليمان لأطوفن
الليلة على تسعين امرأة
كلهن تأتي بفارس يجاهد
في سبيل الله فقال له
صاحبه قل إن شاء الله
فلم يقل ونسى فطاف
عليهن فلم تحمل منهن
إلا امرأة واحدة جاءت
بشق رجل وأيم الله الذي
نفس محمد بيده لو قال إن

سبحانه وتعالى ليسلط الشيطان على نساء نبيه صلى الله عليه وسلم قال وهب ثم إن آصف خرج
على بني إسرائيل فقال ما في الخاصة أشد ما في العامة فلما مضى أربعون صباحا طار الشيطان
عن مجلسه ثم مر بالبحر فقفز الخاتم فيه فبلعته سمكة فأخذها بعض الصيادين وقد عمل له سليمان
صدر يومه فلما أمسى أعطاه سمكته فباع سليمان إحداها بأرغفة وبقر بطن الأخرى ليشويها
فاستقبله خاتمه في جوفها فأخذه وجعله في يده ووقع لله ساجدا وعكفت عليه الطير والجن وأقبل
الناس عليه وعرف الذي كان دخل عليه لما كان أحدث في داره فرجع إلى ملكه وأظهر الأوبة
من ذنبه وأمر الشياطين أن يأتوه بصخر فطلبوه حتى أخذوه فأتى به فأدخله في جوف صخرة
وسد عليه بأخرى ثم أوثقها بالحديد والرصاص ثم أمر به فقفذوه في البحر وقيل في سبب فتنه
سليمان عليه الصلاة والسلام أن جرادة كانت أبر نساؤه عنده وكان يأتمنها على خاتمه فقالت له
يوما إن أخى بينه وبين فلان خصومة فأحب أن تقضى له فقال نعم ولم يفعل فابتلى بقوله نعم
وذكروا نحو ما تقدم . وقيل إن سليمان لما افتتن سقط الخاتم من يده فأعاده في يده فسقط وكان
فيه ملكه فأيقن سليمان بالفتنة فأتاه آصف فقال إنك مفتون بذلك والخاتم لا يماسك في يدك ففر
إلى الله تعالى تائبا فإني أقوم مقامك وأسير بسيرتك إلى أن يتوب الله عليك ففر سليمان إلى الله
تعالى تائبا وأعطى آصف الخاتم فوضعه في يده فثبت في يده فأقام آصف في ملك سليمان بسيرته
أربعة عشر يوما إلى أن رد الله تعالى على سليمان ملكه وتاب عليه فرجع إلى ملكه وجلس إلى
سريه وأعاد الخاتم في يده فثبت فهو الجسد الذي ألقى على كرسيه وروى عن سعيد بن المسيب
قال احتجب سليمان عن الناس ثلاثة أيام فأوحى الله تعالى إليه احتجبت عن الناس ثلاثة أيام
فلم تنظر في أمور عبادى فابتلاه الله تعالى وذكروا ما تقدم من حديث الخاتم وأخذ الشيطان
إياه قال القضي عياض وغيره من الحقةقين لا يصح ما نقله الأخباريون من تشبيه الشيطان به
وتسليطه على ملكه وتصرفه في أمة بالجور في حكمه وإن الشياطين لا يسلطون على مثله هذا وقد
عصم الله تعالى الأنبياء من مثل هذا ، والذي ذهب إليه المحققون أن سبب فتنته ما أخرجاه في
الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
« قال سليمان لأطوفن الليلة على تسعين امرأة كلهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله تعالى فقال له
صاحبه قل إن شاء الله فلم يقل إن شاء الله فطاف عليهن جميعا فلم تحمل منهن إلا امرأة واحدة
جاءت بشق رجل وأيم الله الذي نفسي بيده لو قال إن شاء الله لجاءوا في سبيل الله فرسانا
أجمعين » وفي رواية لأطوفن بمائة امرأة فقال له الملك قل إن شاء الله فلم يقل ونسى قال العلماء
والشق هو الجسد الذي ألقى على كرسيه وهى عقوبته ومحنته لأنه لم يستثن لما استغرقه من الحرص
وغلب عليه من التقي وقيل نسي أن يستثنى كما صح في الحديث لينفذ أمر الله ومراده فيه وقيل
إن المراد بالجسد الذي ألقى على كرسيه أنه ولد له ولد فاجتمعت الشياطين وقال بعضهم لبعض
إن عاش له ولد لم ننقل من البلاء فسيبيلنا أن نقتل ولده أو نخبله فعلم بذلك سليمان فأمر السحاب
فحمله فكان يريه في السحاب خوفا من الشياطين فبينما هو مشتغل في بعض مهماته إذا ألقى ذلك
الولد ميتا على كرسيه فعاتبه الله على خوفه من الشياطين ولم يتوكل عليه في ذلك ، فتنه لخطئه

شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أجمعين » وقال طاووس عن أبي هريرة لأطوفن الليلة بمائة امرأة قال له الملك قل إن شاء

الله فلم يقل ونسى : وأشهر الأقاويل أن الجسد الذي ألقى على كرسيه هو صخر الجنى فذلك قوله عز وجل (وألقينا على كرسيه جسدا ثم أناب) أي رجع إلى ملكه بعد أربعين يوما فلما رجع (قال رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي) قال مقاتل وابن كيسان لا يكون لأحد من بعدي قال عطاء بن أبي رباح يريد هب لي ملكا لا تسلبني في آخر عمري وتعطيه غيري كما استلبته في ماضى من عمري (إنك أنت الوهاب) قيل سأل ذلك ليكون آية لنبوته ودلالة على رسالته ومعجزة وقيل سأل ذلك ليكون علما على قبول توبته حيث أجاب الله دعاءه ورد إليه ملكه وزاده فيه وقال مقاتل بن حيان كان لسليمان ملكا ولكنه أراد بقول لا ينبغي لأحد من (٦٠) بعدي تسخير الرياح والطير والشياطين بدليل ما بعده أخبرنا عبد الواحد

المليحي أنا أحمد ابن عبد الله النعمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا محمد بن بشر ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن عفريتا من الجن تفلت البارحة ليقطع على صلاتي فأمكنني الله منه فأخذته فأردت أن أربطه على سارية من سوارى المسجد حتى تنظروا إليه كلكم فذكرت دعوة أخى سليمان رب هب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي فرددته خاسئا» قوله تعالى (فسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء) أي لينة ليست بعاصفة (حيث أصاب) أي حيث أراد (والشياطين) أي وسخرنا له الشياطين (كل بناء) أي يبنون له ما يشاء (وغواص) يعني يستخرجون له اللآلىء من البحر وهو أول من استخرج اللؤلؤ من البحر (وآخرين) أي وسخرنا له آخرين وهم مردة الشياطين (مقرنين في الأصفاة) أي مشدودين في القيود سخرنا له حتى قرنهم في الأصفاة (هذا عطاؤنا) أي قلنا له هذا عطاؤنا (فامن) أي أحسن إلى من شئت (أو أمسك) أي عن شئت (بغير حساب) أي لا حرج عليك فيما أعطيت ولا فيما أمسكت قال الحسن ما أنعم الله تعالى على أحد نعمة إلا عليه تبعة إلا سليمان فإنه أن أعطى أجر وإن لم يعط لم تكن عليه تبعة وقيل هذا في أمر الشياطين يعني هؤلاء الشياطين عطاؤنا فامن على من شئت منهم فخل عنه وأمسك أي أحبس من شئت منهم في العمل وقيل في الوثائق لاتبعة عليك فيما تتعاطاه (وإن له عندنا لزنى وحسن مأب) لما

المليحي أنا أحمد ابن عبد الله النعمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا محمد بن بشر ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن عفريتا من الجن تفلت البارحة ليقطع على صلاتي فأمكنني الله منه فأخذته فأردت أن أربطه على سارية من سوارى المسجد حتى تنظروا إليه كلكم فذكرت دعوة أخى سليمان رب هب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي فرددته خاسئا» قوله عز وجل (فسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء) أي لينة ليست بعاصفة (حيث أصاب) حيث أراد تقول العرب أصاب الصواب فأخطأ الجواب تريد أراد

ذكر

الصواب (والشياطين) أي سخرنا له الشياطين (كل بناء) يبنون له ما يشاء من محاريب وتماثيل (وغواص) يستخرجون له اللآلىء من البحر ، وهو أول من استخرج اللؤلؤ من البحر (وآخرين مقرنين في الأصفاة) مشدودين في القيود أي وسخرنا له آخرين يعني مردة الشياطين سخرنا له حتى قرنهم في الأصفاة (هذا عطاؤنا) أي قلنا له هذا عطاؤنا (فامن أو أمسك) المن هو الإحسان إلى من تشيئه ومن لا تشيئه معناه أعط من شئت وأمسك عن شئت (بغير حساب) لا حرج عليك فيما أعطيت وفيما أمسكت . قال الحسن ما أنعم الله على أحد نعمة إلا عليه تبعة إلا سليمان فإنه إن أعطى أجر وإن لم يعط لم يكن عليه تبعة وقال مقاتل هذا في أمر الشياطين يعني خل من شئت منهم وأمسك من شئت في وثائقك لاتبعة عليك فيما تتعاطاه (وإن له عندنا لزنى وحسن مأب) قوله عز وجل

(واذكر عبدنا أيوب إذ نادى ربه أنى مسنى الشيطان بنصب) بمسقة وضرقرأ أبو جعفر بنصب بضم النون والصاد وقرأ يعقوب بفتحهما وقرأ الآخرون بضم النون وسكون الصاد ومعنى الكل واحدا قال قتادة ومقاتل بنصب في الجسد (وعذاب) في المال وقد ذكرنا قصة أيوب ومدة ابتلائه في سورة الأنبياء عليهم السلام فلما انقضت مدة ابتلائه قيل له (اركض برجلك) اضرب برجلك الأرض ففعل فنبعت عين ماء (هذا مغتسل) فأمره الله أن يغتسل منها ففعل فذهب كل داء كان بظااهره (٦١) ثم مشى أربعين خطوة فركض الأرض برجله الأخرى

فنبعت عين أخرى ماء عذب بارد فشرب منها فذهب كل داء كان بباطنه فقوله هذا مغتسل (بارد) يعنى الذى اغتسل منه بارد (وشراب) أراد الذى شرب منه (ووهبنا له أهله ومثلهم معهم رحمة منا وذكرى لأولي الألباب وخذ بيدك ضغثا) وهو ملء الكف من الشجر أو الحشيش (فاضرب به ولا تحنث) فى عيئك وكان قد حلف أن يضرب امرأته مائة سوط فأمره الله أن يأخذ ضغثا يشتمل على مائة عود صغار يضربها به ضربة واحدة (إنا وجدناه صابرا نعم العبد إنا أواب) واذكر عبادنا إبراهيم وإسحاق ويعقوب) أي اذكر صبرهم فلا إبراهيم ألقى فى النار فصبر وإسحاق اضجع للذبح فى قول فصبر ويعقوب ابتلى بفقد ولده وذهاب بصره فصبر (أولى الأيدي) قال ابن عباس أولى القوة فى طاعة الله تعالى (والأبصار) أى فى المعرفة بالله تعالى وقيل المراد باليد أكثر الأعمال وبالبصر أقوى الإدراكات فعبر بهما عن العمل باليد وعن الإدراك بالبصر وللإنسان قوتان عالمية وغاملية وأشرف ما يصدر عن القوة العالمية معرفة الله تعالى وأشرف ما يصدر عن القوة العالمية طاعته وعبادته فعبر عن هاتين القوتين بالأيدى والأبصار (إنا أخلصناهم) أى اصطفينا هم وجعلناهم لنا خالصين (بخالصة ذكرى الدار) قيل معناه أخلصناهم بذكرى الآخرة فليس لهم ذكرى غيرها وقيل نزعنا من قلوبهم حب الدنيا وذكرها وأخلصناهم بحب الآخرة وذكرها وأخلصناهم بأفضل ما فى الآخرة وهو الخوف الدائم فى القلب وقيل أخلصناهم بأفضل ما فى الآخرة

ذكر الله تعالى ما أنعم به عليه فى الدنيا أتبعه بما أنعم به عليه فى الآخرة . قوله عز وجل (واذكر عبدنا أيوب إذ نادى ربه أنى مسنى الشيطان بنصب) أى بمسقة (وعذاب) أى ضر وذلك فى المال والجسد وقد تقدمت قصة أيوب (اركض) يعنى أنه لما انقضت مدة ابتلائه قيل له اركض أى اضرب (برجلك) يعنى الأرض ففعل فنبعت عين ماء عذب (هذا مغتسل بارد) أمره الله تعالى أن يغتسل منه ففعل فذهب كل داء كان بظااهره ثم مشى أربعين خطوة فركض برجله الأرض مرة أخرى فنبعت عين ماء عذب أخرى فشرب منه فذهب كل داء كان فى باطنه فذلك قوله عز وجل (وشراب ووهبنا له أهله ومثلهم معهم رحمة منا) أى إنما فعلنا ذلك معه على سبيل التفضل والرحمة لأعلى اللزوم (وذكرى لأولي الألباب) يعنى سلطنا البلاء عليه فصبر ثم أزلناه عنه وكشفنا ضره فشكر فهو موعظة للذوى العقول والبصائر (وخذ بيدك ضغثا) أى ملء كفك من حشيش أو عيدان أو ريحان (فاضرب به ولا تحنث) وكان قد حلف أن يضرب امرأته مائة سوط فشكر الله حسن صبرها معه فأفتاه فى ضربها وسهل له الأمر وأمره بأن يأخذ ضغثا يشتمل على مائة عود صغار فيضربها به ضربة واحدة ففعل ولم يحنث فى يمينه وهل ذلك لأيوب خاصة أم لا؟ فيه قولان أحدهما أنه عام . وبه قال ابن عباس وعطاء بن أبى رباح والثانى أنه خاص بأيوب . قاله مجاهد واختلف الفقهاء فىمن حلف أن يضرب عبده مائة سوط فجمعها وضربه بها ضربة واحدة . فقال مالك والليث بن سعد وأحمد لا يبر . وقال أبو حنيفة والشافعى إذا ضربه ضربة واحدة فأصابه كل صوت على حدة فقد بر واحتجوا بعموم هذه الآية (إنا وجدناه صابرا) أى على البلاء الذى ابتليناه به (نعم العبد إنا أواب) قوله تعالى (واذكر عبادنا إبراهيم وإسحاق ويعقوب) أى اذكر صبرهم فلا إبراهيم ألقى فى النار فصبر وإسحاق اضجع للذبح فى قول فصبر ويعقوب ابتلى بفقد ولده وذهاب بصره فصبر (أولى الأيدى) قال ابن عباس أولى القوة فى طاعة الله تعالى (والأبصار) أى فى المعرفة بالله تعالى وقيل المراد باليد أكثر الأعمال وبالبصر أقوى الإدراكات فعبر بهما عن العمل باليد وعن الإدراك بالبصر وللإنسان قوتان عالمية وغاملية وأشرف ما يصدر عن القوة العالمية معرفة الله تعالى وأشرف ما يصدر عن القوة العالمية طاعته وعبادته فعبر عن هاتين القوتين بالأيدى والأبصار (إنا أخلصناهم) أى اصطفينا هم وجعلناهم لنا خالصين (بخالصة ذكرى الدار) قيل معناه أخلصناهم بذكرى الآخرة فليس لهم ذكرى غيرها وقيل نزعنا من قلوبهم حب الدنيا وذكرها وأخلصناهم بحب الآخرة وذكرها وأخلصناهم بأفضل ما فى الآخرة وهو الخوف الدائم فى القلب وقيل أخلصناهم بأفضل ما فى الآخرة

أولى القوة فى طاعة الله (والأبصار) فى المعرفة بالله أى البصائر فى الدين . قال قتادة ومجاهد أعطوا قوة فى العبادة وبصر فى الدين (إنا أخلصناهم) اصطفيناهم (بخالصة ذكرى الدار) قرأ أهل المدينة بخالصة مضافا وقرأ الآخرون بالتنوين فن أضاف فعناه : أخلصناهم بذكر الدار الآخرة وأن يعملوا لها والذكرى بمعنى الذكر قال مالك بن دينار نزعنا من قلوبهم حب الدنيا وذكرها وأخلصناهم بحب الآخرة وذكرها وقال قتادة كانوا يدعون إلى الآخرة وإلى الله عز وجل . وقال السدى أخلصوا يخوف الآخرة وقيل معناه أخلصناهم بأفضل ما فى الآخرة قال ابن زيد ومن قرأ بالتنوين فعناه بخلة خالصة وهى ذكرى الدار فيكون

ذكرى الدار بدلا عن الخالصة وقيل أخلصناهم جعلناهم مخلصين بما أخبرنا عنهم من ذكر الآخرة (وإنهم عندنا من المصطفين الأخيار واذكر إسماعيل واليسع وذا الكفل وكل من الأخيار هذا ذكر) أى هذا الذى يتلى عليكم ذكر وقيل ذكر أى شرف وذكر جميل تذكرون به (وإن للمتقين لحسن مآب جنات عدن مفتحة لهم الأبواب) أى أبوابها مفتحة لهم (متكئين فيها يدعون فيها بفاكهة كثيرة وشراب وعندهم قاصرات الطرف أتراب) مستويات الأسنان بنات ثلاث وثلاثين سنة واحدها ترب وعن مجاهد قال متواخيات لا يتباغضن ولا يتغارين (هذا ماتوعدون) قرأ ابن كثير يوعدون بالياء هاهنا وفى أى ما يوعده المتقون وافق أبو عمرو هاهنا وقرأ الباقون بالتاء فيهما أى قل للمؤمنين هذا ماتوعدون (ليوم الحساب) أى فى يوم الحساب (إن هذا لرزقنا ماله من (٦٣) نفاق) فناء وانقطاع (هذا) أى الأمر هذا (وإن للطاغين) للكافرين

(لشر مآب) مرجع (جهنم) يصلونها (يدخلونها) (فبئس المهاد هذا) أى هذا العذاب (فليذوقوه حميم وغساق) قال الفراء أى هذا حميم وغساق فليذوقوه والحميم الماء الحار الذى انتهى حره وغساق قرأ حمزة والكسائي وحفص وغساق حيث كان بالتشديد وخففها الآخرون فن شدد جعله اسما على فعال نحو الخباز والطباخ ومن خفف جعله اسما على فعال نحو العذاب واختلفوا فى معنى الغساق . قال ابن عباس هو الزمهرير يحرقهم ببرده كما تحرقهم النار بجرها قال مقاتل

(وإنهم عندنا من المصطفين الأخيار) يعنى من الذين اختارهم الله تعالى واتخذهم صفوة وصفاهم من الأذناس والأكدار (واذكر إسماعيل واليسع وذا الكفل) أى اذكرهم بفضلهم وصبرهم لتسلك طريقهم (وكل من الأخيار) قوله عز وجل (هذا ذكر) أى الذى يتلى عليكم ذكر وقيل شرف وقيل جميل تذكرون به (وإن للمتقين لحسن مآب) أى حسن مرجع ومنقلب يرجعون وينقلبون إليه فى الآخرة ثم ذكر ذاك فقال تعالى (جنات عدن مفتحة لهم الأبواب) قيل تفتح أبوابها لهم بغير فتح لها يبدل بالأمر يقال لها انفتحت انغلق (متكئين فيها يدعون فيها بفاكهة كثيرة وشراب وعندهم قاصرات الطرف أتراب) أى مستويات الأسنان والشباب والحسن بنات ثلاث وثلاثين سنة وقيل متاخيات لا يتباغضن ولا يتغارين ولا يتحاسدن (هذا ماتوعدون ليوم الحساب) أى قيل للمؤمنين هذا ماتوعدون وقيل هذا ما يوعده به المتقون (إن هذا لرزقنا ماله من نفاق) أى دائم ماله من نفاق وانقطاع بل هو دائم كلما أخذ منه شئ عاد مثله فى مكانه . قوله تعالى (هذا) أى الأمر الذى ذكرناه (وإن للطاغين) يعنى الكافرين (لشر مآب) يعنى لشر مرجع يرجعون اليه ثم بينه فقال تعالى (جهنم يصلونها) أى يدخلونها (فبئس المهاد) أى القراش (هذا فليذوقوه حميم وغساق) معناه هذا حميم وهو الماء الحار وغساق قال ابن عباس هو الزمهرير يحرقهم ببرده كما تحرقهم النار بجرها وقيل هو ما يسيل من القيح والصديد من جلود أهل النار ولحومهم وفروج الزناة وقيل الغساق عين فى جهنم وقيل هو البارذالمنتن والمعنى هذا حميم وغساق فليذوقوه (وآخر من شكله) أى مثل الحميم والغساق (أزواج) أى أصناف آخر من العذاب (هذا فوج مقتحم معكم) قال ابن عباس هو أن القادة اذا دخلوا النار ثم دخل بعدهم الأتباع قالت الخزنة للقادة هذا فوج يعنى جماعة الأتباع مقتحم معكم النار أى داخلوها كما دخلتموها أنتم قيل إنهم يضربون بالمقامع حتى يقتحموها بأنفسهم خوفا من تلك المقامع قالت القادة (لامرحبا بهم) أى الأتباع (إنهم صالوا النار) أى داخلوها كما

ومجاهد هو الذى انتهى برده وقيل هو المنتن بلغة

صليها

الترك وقال قتادة هو ما يغسق أى يسيل من القيح والصديد من جلود أهل النار ولحومهم وفروج الزناة من قولهم غسقت عينه إذا انصبت والغسق الانصباب (وآخر) قرأ أهل البصرة وآخر بضم الألف على جمع أخرى ، مثل الكبرى والكبر واختاره أبو عبيدة لأنه نعت بالجمع فقال أزواج وقرأ الآخرون بفتح الهمزة مشبعة على الواحد (من شكله) مثله أى مثل الحميم والغساق (أزواج) أى أصناف آخر من العذاب (هذا فوج مقتحم معكم) قال ابن عباس هذا هو أن القادة إذا أدخلوا النار ثم دخل بعدهم الأتباع قالت الخزنة للكفار هذا يعنى الأتباع فوج جماعة مقتحم معكم النار ، أى داخلوها كما أنتم دخلتموها والفوج القطيع من الناس وجمعه أفواج والافتحام الدخول فى الشئ عرميا بنفسه فيه قال الكلبي إنهم يضربون بالمقامع حتى يوقعوا أنفسهم فى النار خوفا من تلك المقامع فقالت القادة (لامرحبا بهم) يعنى الأتباع (إنهم صالوا النار)

أى داخلوها ثم صلينا (قالوا) فقال الأتباع للقادة (بل أنتم لا مرحبا بكم) والمرحب والرحب السعة : تقول العرب مرحبا وأهلا وسهلا أى أتيت رحبا وسعة وتقول لا مرحبا بك أى لا رحبت عليك الأرض (أنتم قدمتموه لنا) يقول الأتباع للقادة أنتم بدأتم بالكفر قبلنا وشرعتم وسنتموه لنا وقيل أنتم قدمتم هذا العذاب لنا بدعائكم إيانا إلى الكفر (فبئس القرار) أى فبئس دار القرار جهنم (قالوا) يعنى الأتباع (ربنا من قدم لنا هذا) أى شرعه وسنه لنا (فزده عذابا ضعفا فى النار) أى ضعف عليه العذاب فى النار قال ابن مسعود يعنى حيات وأفاعى (وقالوا) يعنى صناديد قريش وهم فى النار (مالنا لانرى رجالا كتنا نعدهم) فى الدنيا (من الأشرار) يغنون فقراء المؤمنين عمارا وخبابا (٦٣) وصهيبا وبلالا وسلمان رضى الله عنهم . ثم ذكروا

أنهم كانوا يسخرون من هؤلاء فقالوا (أتخذناهم سخرى) قرأ أهل البصرة وحمزة والكسافى من الأشرار اتخذناهم وصل ويكسرون الألف عند الابتداء وقرأ الآخرون بقطع الألف وفتحها على الاستفهام قال أهل المعانى القراءة الأولى أولى لأنهم علموا أنهم اتخذوهم سخرى فلا يستقيم الاستفهام وتكون أم على هذه القراءة بمعنى بل ومن فتح الألف قال هو على اللفظ لأعلى المعنى ليغادل أم فى قوله « أم زاعت عنهم الأبصار » قال الفراء هذا من الاستفهام الذى معناه التوبيخ والتعجب (أم

صليناها نحن (قالوا) أى قال الأتباع للقادة (بل أنتم لا مرحبا بكم) أى لا رحبت بكم الأرض والعرب تقول مرحبا وأهلا وسهلا أى أتيت رحبا وسعة (أنتم قدمتموه لنا) يعنى وتقول الأتباع للقادة أنتم بدأتم بالكفر قبلنا وشرعتموه لنا وقيل معناه أنتم قدمتم لنا هذا العذاب بدعائكم إيانا إلى الكفر (فبئس القرار) أى فبئس دار القرار جهنم (قالوا) يعنى الأتباع (ربنا من قدم لنا هذا) أى شرعه وسنه لنا (فزده عذابا ضعفا فى النار) أى ضعف عليه العذاب فى النار. قال ابن عباس حيات وأفاعى (وقالوا) يعنى كفار قريش وصناديدهم وأشرافهم وهم فى النار (مالنا لانرى رجالا كتنا نعدهم) أى فى الدنيا (من الأشرار) يغنون بذلك فقراء المؤمنين مثل عمار وخباب وصهيب وبلال وسليمان وإنما سموهم أشرار لأنهم كانوا على خلاف دينهم (أتخذناهم سخرى) أم زاعت عنهم الأبصار) يعنى أن الكفار إذا دخلوا النار نظروا فلم يروا فيها الذين كانوا يسخرون منهم فقالوا مالنا لانرى هؤلاء الذين اتخذناهم سخرى لم يدخلوا معنا النار أم دخلوها فزاعت عنهم الأبصار أى أبصارنا فلم نرهم حين دخلوا أو قيل معناه أم هم فى النار ولكن احتجبوا عن أبصارنا وقيل معناه أم كانوا خيرا منا ونحن لانعلم فكانت أبصارنا تزيغ عنهم فى الدنيا فلا نعدهم شيئا (إن ذلك) أى الذى ذكر (الحق) ثم بين ذلك فقال تعالى (تخاصم أهل النار) أى فى النار وإنما سماه تخاصما لأن قول القادة للأتباع لا مرحبا بهم وقول الأتباع للقادة بل أنتم لا مرحبا بكم من باب الخصومة. قوله عز وجل (قل) أى يا محمد لمشركى مكة (إنما أنا منذر) أى أخوف (وما من إله إلا الله الواحد) يعنى الذى لا شريك له فى ملكه (القهار) أى الغالب وفيه شعار بالترهيب والتخويف ثم أردفه بما يدل على الرجاء والترغيب فقال تعالى (رب السموات والأرض وما بينهما العزيز الغفار) فكونه ربا يشعر بالتزبية والإحسان والكرم والجود وكونه غفارا يشعر بأنه يغفر الذنوب وإن عظمت ويرحم (قل هو نبأ عظيم) يعنى القرآن قاله ابن عباس وقيل يعنى القيامة (أنتم عنه معرضون) أى لاتفكرون فيه فتعلمون صدق فى نبوتى وأن ما جئت به لم أعلمه إلا بوحي من الله تعالى (ما كان لى من علم بالملا الأعلى) يعنى الملائكة (إذ يختصمون) يعنى فى شأن آدم حين قال الله تعالى (إنى جاعل فى الأرض خليفة قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويفسك الدماء). فإن قلت كيف يجوز أن يقال إن الملائكة اختصموا بسبب قولهم « اتجعل فيها من يفسد فيها ويفسك الدماء »

زاعت) أى مالت (عنهم الأبصار) وبجاز الآية : مالنا لانرى هؤلاء الذين اتخذناهم سخرى لم يدخلوا معنا النار أم دخلوها فزاعت عنهم أبصارنا فلم نرهم حين دخلوا وقيل أم هم فى النار ولكن احتجبوا عن أبصارنا وقال ابن كيسان يعنى أم كانوا خيرا منا ولكن نحن لانعلم وكانت أبصارنا تزيغ عنهم فى الدنيا فلا نعدهم شيئا (إن ذلك) الذى ذكرت (الحق) ثم بين فقال (تخاصم أهل النار) أى تخاصم أهل النار فى النار (قل) يا محمد لمشركى مكة (إنما أنا منذر) مخوف (وما من إله إلا الله الواحد القهار رب السموات والأرض وما بينهما العزيز الغفار) قوله (قل) يا محمد (هو) يعنى القرآن (نبأ عظيم) قاله ابن عباس ومجاهد وقناة وقيل هو يعنى القيامة لقوله « عم يتساءلون عن النبأ العظيم » (أنتم عنه معرضون) ما كان لى من علم بالملا الأعلى) يعنى الملائكة (إذ يختصمون) يعنى فى شأن آدم عليه السلام حين قال الله تعالى « إنى جاعل فى الأرض خليفة

قالوا يجعل فيها من يفسد فيها (٦٤) (إن يوحى إلى إلا أنما أنا نذير مبين) قال القراء إن شئت جعلت أنما في موضع

رفع أى ما يوحى إلى إلا الإنداز وإن شئت جعلت المعنى ما يوحى إلى إلا أنى نذير مبين وقرأ أبو جعفر إنما بكسر الألف لأن الوحي قول. أخبرنا عبد الواحد ابن أحمد المليحي أنا أبو منصور السمعاني ثنا أبو جعفر الرياني ثنا حميد بن زنجويه ثنا هشام بن عمار ثنا صدقة ابن خالد ثنا عبد الرحمن ابن يزيد بن جابر قال مر بنا خالد بن الحلاج فدعاه مكحول فقال يا أبا إبراهيم حدثنا حديث عبد الرحمن بن عائش قال سمعت عبد الرحمن بن عائش الحضرمي يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت ربي في أحسن صورة فقال فيم يختصم الملائة الأعلى يا محمد؟ قلت أنت أعلم أي وب مرتين. قال فوضع كفه بين كتفي فوجدت بردها بين يدي فعلمت ما في السماء والأرض قال ثم تلا هذه الآية وكذلك نري إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين ثم قال فيم يختصم الملائة الأعلى يا محمد قلت في الكفارات قال وما هن؟ قلت المشي على الأقدام إلى الجماعات والجلوس

والخاصمة مع الله تعالى لا تليق ولا تمكن. قلت لاشك أنه جرى هناك سؤال وجواب وذلك يشبه الخاصمة والمناظرة وهو علة لجواز الحجاز فهذا السبب حسن إطلاق لفظ الخاصمة (إن يوحى إلى) أى إنما علمت هذه الخاصمة بوحى من الله تعالى إلى (إلا أنما أنا نذير مبين) يعنى إلا أنما أنا نبي أنذركم وأبين لكم ما تأتون وتجتنبونه عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أتاني ربي في أحسن صورة قال أحسبه قال في المنام فقال يا محمد هل تدري فيم يختصم الملائة الأعلى قلت لا قال فوضع يده بين كتفي حتى وجدت بردها بين يدي أو قال في نخري فعلمت ما في السموات وما في الأرض قال يا محمد هل تدري فيم يختصم الملائة الأعلى؟ قلت نعم في الكفارات والكفارات المكث في المساجد بعد الصلوات والمشى على الأقدام إلى الجماعات وإسباغ الوضوء على المسكاره ومن فعل ذلك عاش بخير ومات بخير وخرج من خطيئته كيوم ولدته أمه وقال يا محمد إذا صليت فقل: اللهم إني أسألك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين وإذا أردت بعبادك فتنة فاقبضني إليك غير مفتون قال والدرجات إفشاء السلام وإطعام الطعام والصلوة بالليل والناس نيام» وفي رواية «فقلت لييك وسعديك في المرتين» وفيها «فعلمت ما بين المشرق والمغرب» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب.

(فصل: في الكلام على معنى هذا الحديث) وللعلماء في هذا الحديث وفي أمثاله من أحاديث الصفات مذهبان أحدهما وهو مذهب السلف إمراره كما جاء من غير تكليف ولا تشبيه ولا تعطيل والإيمان به من غير تأويل له والسكوت عنه وعن أمثاله مع الاعتقاد بأن الله تعالى ليس كمثله شئ وهو السميع البصير. المذهب الثاني هو تأويل الحديث، وقبل الكلام على معنى الحديث نتكلم على إسناده فنقول قال البيهقي: هذا حديث مختلف في إسناده فرواه زهير بن محمد عن يزيد بن يزيد عن جابر عن خالد بن الحلاج عن عبد الرحمن بن عائش عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه جهضم بن عبد الله عن يحيى بن أبي كثير عن زيد بن سلام عن عبد الرحمن بن عائش الحضرمي عن مالك بن عامر عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم، ورواه موسى بن خلف العمي عن يحيى بن زيد عن جده مطور وهو أبو سلام عن ابن السكسكي عن مالك بن بخامر وقيل فيه غير ذلك، ورواه أبو أيوب عن أبي قلابة عن ابن عباس وقال فيه أحسبه قال في المنام، ورواه قتادة عن أبي قلابة عن خالد بن الحلاج عن ابن عباس قال البخاري عبد الرحمن بن عائش الحضرمي له حديث واحد إلا أنهم يضطربون فيه وهو حديث الرؤية قال البيهقي وقد روى من طرق كلها ضعاف وفي ثبوته نظر وأحسن طريق فيه رواية جهضم بن عبد الله ثم رواية موسى بن خلف وفيهما ما يدل على أن ذلك كان في المنام. فأما تأويله فإن الصورة هي التركيب والمصور هو المركب ولا يجوز أن يكون الباري تبارك وتعالى مصورا ولا أن يكون له صورة لأن الصور مختلفة والهيئات متضادة ولا يجوز إضافة ذلك إليه سبحانه وتعالى فاستحال أن يكون مصورا وهو الخالق الباري المصور فقوله «أتاني ربي في أحسن صورة» يحتمل وجهين أحدهما وأنا في أحسن صورة كأنه زاده جمالا وكالا وحسنا عند رؤيته وفائدة ذلك تعريفه لنا أن الله تعالى زين خلقته وحسن صورته عند رؤيته لربه وإنما التغيز وقع بعد لشدة الوحي وثقله. الوجه الثاني أن الصورة بمعنى الصفة ويرجع ذلك إلى الله تعالى والمعنى أنه رآه في أحسن صفاته من الإنعام عليه والإقبال والاتصال إليه وأنه تلقاه

وتلقاه بالإكرام والإعظام والإجلال وقد يقال في صفات الله تعالى إنه جميل ومعناه أنه مجمل في أفعاله وذلك نوع من الإحسان والإكرام فذلك من حسن صفة الله تعالى وقد يكون حسن الصورة أيضا يرجع إلى صفاته العلية من التناهي في العظمة والكبرياء والعلو والعز والرفعة حتى لا يمتهى ولا غاية وراءه ويكون معنى الحديث على هذا تعريفنا ما تزايد من معارفه صلى الله عليه وسلم عند رؤية ربه عز وجل فأخبر عن عظمتة وعزته وكبريائه وبهائه وبعده عن شبه الخلق وتنزيهه عن صفات النقص وأنه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير وقوله صلى الله عليه وسلم «فوضع يده بين كتفي حتى وجدت بردها بين يدي» فتأويله أن المراد باليد النعمة والمنة والرحمة وذلك شائع في لغة العرب فيكون معناه على هذا الإخبار بإكرام الله تعالى إياه وإنعامه عليه بأن شرح صدره ونور قلبه وعرفه ما لا يعرفه أحد حتى وجد برد النعمة والمعرفة في قلبه وذلك لما نور قلبه وشرح صدره فعلم ما في السموات وما في الأرض بإعلام الله تعالى إياه وإنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون إذ لا يجوز على الله تعالى ولا على صفات ذاته مماسة أو مباشرة أو نقص وهذا هو أليق بتنزيهه وخمّل الحديث عليه وإذا خمّلنا الحديث على المنام وأن ذلك كان في المنام فقد زال الإشكال وحصل الغرض ولا حاجة بنا إلى التأويل. ورؤية الباري عز وجل في المنام على الصفات الحسنة دليل على البشارة والخير والرحمة للرائي وسبب اختصاصه بالملأ الأعلى وهم الملائكة في الكفارات وهي الخصال المذكورة في الحديث في أيها أفضل وسميت هذه الخصال كفارات لأنها تكفر الذنوب عن فاعلها فهي من باب تسمية الشيء باسم لازمه، وإنما سماه مخاصمة لأنه ورد مورد سؤال وجواب وذلك يشبه المخاصمة والمناظرة فلهذا السبب حسن إطلاق لفظ المخاصمة عليه والله تعالى أعلم. قوله عز وجل (إذ قال ربك للملائكة إني خالق بشرا من طين) أي آدم (فإذا سويته) أي أتممت خلقه (ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين) أي أجمعوا له ساجدين (فجمعوا إلا إبليس استكبر وكان من الكافرين قال يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) أي توليت خلقه (أستكبرت) أي أعظمت بنفسك عن السجود له (أم كنت من العالين) أي من القوم الذين يتكبرون فتكبرت عن السجود لكونك منهم فأجاب إبليس بقوله (قال أنا خير منه) يعني لو كنت مساويا له في الشرف لكان يقبح أن أسجد له فكيف وأنا خير منه. ثم بين كونه خيرا منه فقال (خلقتني من نار وخلقته من طين) والنار أشرف من الطين وأفضل منه وأخطأ إبليس في القياس لأن مال النار إلى الرماد الذي لا ينتفع به والطين أصل كل ما هو نام ثابت كالإنسان والشجرة المثمرة ومعلوم أن الإنسان والشجرة المثمرة خير من الرماد وأفضل وقيل هب أن النار خير من الطين بخاصية فالطين خير منها وأفضل بخواص وذلك مثل رجل شريف بنسب ولكنه عار عن كل فضيلة فإن نسبه يوجب وجعانه بوجه واحد ورجل ليس بنسب ولكنه فاضل عالم فيكون أفضل من ذلك النسب بدرجات كثيرة (قال فأخرج منها) أي من الجنة وقيل من السماء وقيل من الخلقة التي كان فيها وذلك لأن إبليس تجبر وافترخ بالخلقة فغير الله تعالى خلقة فاسود

ذلك يعيش بخير ويمت بخير ويكون من خطيئته كيوم ولدته أمه ومن الدرجات إطعام الطعام وبذل السلام وأن يقوم بالليل والناس نيام قال قل اللهم إني أسألك الطيبات وترك المنكرات وحب المساكين وأن تغفر لي وترحمني وتغفر لي وإذا أردت فتنة في قوم فتوفني غير مفتون فقال صلى الله عليه وسلم «تعلموهن فوالذي نفسي بيده إهنن لحق» قوله عز وجل (إذ قال ربك للملائكة إني خالق بشرا من طين) يعني آدم عليه السلام (فإذا سويته) أي أتممت خلقه (ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين) أي أجمعوا له ساجدين (فجمعوا إلا إبليس استكبر وكان من الكافرين قال يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) أي توليت خلقه (أستكبرت) أي أعظمت بنفسك عن السجود له (أم كنت من العالين) أي من القوم الذين يتكبرون فتكبرت عن السجود لكونك منهم فأجاب إبليس بقوله (قال أنا خير منه) يعني لو كنت مساويا له في الشرف لكان يقبح أن أسجد له فكيف وأنا خير منه. ثم بين كونه خيرا منه فقال (خلقتني من نار وخلقته من طين) والنار أشرف من الطين وأفضل منه وأخطأ إبليس في القياس لأن مال النار إلى الرماد الذي لا ينتفع به والطين أصل كل ما هو نام ثابت كالإنسان والشجرة المثمرة ومعلوم أن الإنسان والشجرة المثمرة خير من الرماد وأفضل وقيل هب أن النار خير من الطين بخاصية فالطين خير منها وأفضل بخواص وذلك مثل رجل شريف بنسب ولكنه عار عن كل فضيلة فإن نسبه يوجب وجعانه بوجه واحد ورجل ليس بنسب ولكنه فاضل عالم فيكون أفضل من ذلك النسب بدرجات كثيرة (قال فأخرج منها) أي من الجنة وقيل من السماء وقيل من الخلقة التي كان فيها وذلك لأن إبليس تجبر وافترخ بالخلقة فغير الله تعالى خلقة فاسود

تأويل صحيح لأن إبليس نجبر وافتخر بالحلقة فغير الله خلقته فاسود وقبح بعد حسنه (فإنك رجم) مطرود (وإن عليك لعننى إلى يوم الدين قال رب فأنظرنى إلى يوم يبعثون « قال فإنك من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم) وهو النفخة الأولى (قال فبعزتك لأغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين قال فالحق والحق أقول) قرأ عاصم وحزمة ويعقوب فالحق برفع القاف على الابتداء وخبره محذوف تقديره الحق منى ونصب الثانية أى وأنا أقول الحق قاله مجاهد وقرأ الآخرون بنصبهما واختلفوا في وجههما قيل نصب الأول على (٦٦) الإغراء كأنه قال الزم الحق والثاني بإيقاع القول عليه أى أقول الحق

وقيل الأول قسم أى فبالحق وهو الله عز وجل فانتصب بنزع الخافض وهو حرف الصفة وانتصاب الثاني بإيقاع القول عليه وقيل الثاني تكرار القسم أقسم الله بنفسه (لأملأن جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين قل ما أسألكم عليه) على تبليغ الرسالة (من أجر) جعل (وما أنا من المتكلفين) المتقولين القرآن من تلقاء نفسى وكل من قال شيئا من تلقاء نفسه فقد تسكفه أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا قتيبة ثنا جرير عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق قال «دخلنا على عبد الله بن مسعود فقال يا أيها الناس

وقبح بعد حسنه ونورانيته (فإنك رجم) أى مطرود (وإن عليك لعننى إلى يوم الدين) فإن قلت إذا كان الرجم بمعنى الطرد وكذلك اللعنة لزم التكرار فما الفرق . قلت الفرق أن يحمل الرجم على الطرد من الجنة أو السماء وتحمل اللعنة على معنى الطرد من الرحمة فتكون أبلغ وحصل الفرق وزال التكرار . فإن قلت كلمة إلى لانتفاء الغاية وقوله إلى يوم الدين يقتضى انقطاع اللعنة عنه عند مجيء يوم الدين . قلت معناه أن اللعنة باقية عليه في الدنيا فإذا كان يوم القيامة زيد له مع اللعنة من أنواع العذاب ما ينسى بذلك اللعنة فكأنها انقطعت عنه (قال رب فأنظرنى إلى يوم يبعثون قال فإنك المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم) يغنى النفخة الأولى (قال فبعزتك لأغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين قال فالحق والحق أقول) أى أنا أقول الحق وقيل الأول قسم يعنى فبالحق وهو الله تعالى أقسم بنفسه (لأملأن جهنم منك) أى بنفسك وذريتك (ومن تبعك منهم أجمعين) يعنى من بنى آدم (قل ما أسألكم عليه) أى على تبليغ الرسالة (من أجر) أى جعل (وما أنا من المتكلفين) أى المتقولين القرآن من تلقاء نفسى وكل من قال شيئا من تلقاء نفسه فقد تسكف له (ق) عن مسروق قال «دخلنا على ابن مسعود فقال يا أيها الناس من علم شيئا فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فإن من العلم أن يقول لما لا يعلم الله أعلم قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين» لفظ البخارى (إن هو) يعنى القرآن (إلا ذكر) أى موعظة (للعالمين) أى للخلق أجمعين (ولتعلمن) يعنى أنتم يا أهل مكة (نبأه) أى خبر صدقه (بعد حين) قال ابن عباس بعد الموت وقيل يوم القيامة وقيل من بقى علم بذلك إذا ظهر أمره وعلا ومن مات علمه بعد الموت وقال الحسن ابن آدم عند الموت يأتيك الخبر اليقين والله تعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه :

(تفسير سورة الزمر)

نزلت بمكة إلا قوله تعالى «قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم» وقوله تعالى «الله نزل أحسن الحديث» وقيل «قل يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم» عوضا عن قوله «الله نزل أحسن الحديث» وقيل فيها ثلاث آيات مدينيات من قوله «قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم» إلى قوله «لا تشعرون» وهى اثنتان وقيل خمس وسبعون آية وألف ومائة واثنان وسبعون كلمة وأربعة آلاف وتسعمائة وثمانية أحرف :

(بسم) من علم شيئا فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فإن من العلم أن يقول لما لا يعلم الله أعلم قال الله تعالى لنبيه قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين قوله (إن هو) ما هو يعنى القرآن (إلا ذكر) موعظة (للعالمين) للخلق أجمعين (ولتعلمن) أنتم يا كفار مكة (نبأه) خبر صدقه (بعد حين) قال ابن عباس وقتادة بعد الموت وقال عكرمة يعنى يوم القيامة وقال الكلبي من بقى علم ذلك إذا ظهر أمره وعلا ومن مات علمه بعد موته قال الحسن بن آدم عند الموت يأتيك الخبر اليقين :

(سورة الزمر مكية)

إلا قوله «قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم» الآية فمدنية وهى خمس وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم) (تنزيل الكتاب) أى هذا تنزيل الكتاب وقيل تنزيل الكتاب مبتدأ وخبره (من الله العزيز المحكيم) أى تنزيل الكتاب من الله لا من غيره (إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق) قال مقاتل لم ينزله باطلا لغير شيء (فاعبد الله مخلصا له الدين) الطاعة (ألا لله الدين الخالص) قال قتادة شهادة أن لا إله إلا الله وقيل لا يستحق الدين الخالص إلا الله . وقيل الدين الخالص من الشرك هو الله (والذين اتخذوا من دونه) أى من دون الله (أولياء) يعنى الأصنام (ما نعبدهم) أى قالوا ما نعبدهم (إلا ليقربونا إلى الله زلفى) وكذلك قرأ ابن مسعود وابن عباس قال قتادة وذلك أنهم كانوا إذا قيل لهم من ربكم ومن خلقكم ومن خلق السموات والأرض قالوا الله فيقال لهم فما معنى عبادتكم (٦٧) الأوثان قالوا ليقربونا إلى الله

زلفى أى قربى وهو
اسم أقيم مقام المصدر
كأنه قال إلا ليقربونا
إلى الله تقريبا ويشفعوا
لنا عند الله (إن الله
يحكم بينهم) يوم القيامة
(فيما هم فيه مختلفون) من
أمر الدين (إن الله لا يهدي
من هو كاذب كفار)
لا يرشد لدينه من كذب
فقال إن الآلهة لتشفع
وكفى باتخاذ الآلهة
ذونه كذبا وكفرا (لو
أراد الله أن يتخذ ولدا
لاصطفى) لاختار
(مما خلق ما يشاء) يعنى
الملائكة كما قال (لو
أردنا أن نتخذ هوا
لنأخذناه من لدنا) ثم نزه
نفسه فقال (سبحانه)
نزيها له عن ذلك وعمّا
لا يليق بطهارته (هو الله
لواحد القهار خلق
لسموات والأرض بالحق

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (تنزيل الكتاب) أى هذا الكتاب وهو القرآن تنزيل (من الله العزيز الحكيم) أى لا من غيره (إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق) أى لم ننزله باطلا غير شئ (فاعبد الله مخلصا له الدين) أى الطاعة (ألا الله الدين الخالص) أى شهادة أن لا إله إلا الله وقيل لا يستحق الدين الخالص إلا الله وقيل يعنى الخالص من الشرك وما سوى الخالص ليس بدين الله الذى أمر به لأن رأس العبادات الإخلاص فى التوحيد واتباع الأوامر واجتناب النواهي (والذين اتخذوا من دونه) أى من دون الله (أولياء) يعنى الأصنام (مانعبدهم) أى قالوا مانعبدهم (إنا ليقرّبونا إلى الله زلفى) يعنى قربى وذلك أنهم كانوا إذا قيل لهم من خلقكم وخلق السموات والأرض ومن ربكم قالوا الله فقيل لهم فما معنى عبادتكم الأصنام فقالوا ايقربونا إلى الله زلفى وتشفع لنا عنده (إن الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون) أى من أمر الدين (إن الله لا يهدي) أى لا يرشد لدينه (من هو كاذب) أى من قال إن الآلهة تشفع له (كفار) أى باتخاذهم الآلهة دون الله تعالى (لو أراد الله أن يتخذ ولدا لاصطفى) أى لاختار (مما يخلق ما يشاء) يعنى الملائكة ثم نزه نفسه فقال تعالى (سبحانه) أى تنزيها له عن ذلك وعمّا لا يليق بطهارة قلده (وهو الواحد) أى فى ملكه الذى لا شريك له ولا ولد (القهار) أى الغالب الكامل القدرة . قوله تعالى (خلق السموات والأرض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل) يعنى يغشى هذا هذا وقيل يدخل أحدهما على الآخر وقيل ينقص من أحدهما ويزيد فى الآخر فما نقص من الليل زاد فى النهار وما نقص من النهار زاد فى الليل ومنتهى للنقصان تسع ساعات ومنتهى الزيادة خمس عشرة ساعة وقيل الليل والنهار عسكران عظيمان يكر أحدهما على الآخر وذلك بقدرة قادر عليهما قاهر لهما (ويخسر الشمس والقمر كل يجرى لأجل مسمى) يعنى إلى يوم القيامة (ألا هو العزيز الغفار) معناه أن خلق هذه الأشياء العظيمة يدل على كونه سبحانه وتعالى عزيزا كامل القدرة مع أنه غفار عظيم الرحمة والفضل والإحسان (خلقكم من نفس واحدة) يعنى آدم (ثم جعل منها زوجها) يعنى حواء ولما ذكر الله تعالى آيات قدرته فى خلق السموات والأرض وتكوير الليل على النهار ثم أتبعه بذكر خلق الإنسان عقبه بذكر خلق الحيوان فقال تعالى (وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج) يعنى الإبل والبقر والغنم والمعز

يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل) قال قتادة يغشى هذا هذا كما قال يغشى الليل النهار وقيل يدخل أحدهما على الآخر كما قال «يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل» وقال الحسن والكلبي ينقص من الليل فيزيد في النهار وينقص من النهار فيزيد في الليل فما نقص من الليل دخل في النهار وما نقص من النهار دخل في الليل ومنتهى النقصان تسع ساعات ومنتهى الزيادة خمس عشرة ساعة وأصل التكوير اللف والجمع ومنه كور العمامة (وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى ألا هو العزيز الغفار خلقتكم من نفس واحدة) يعنى آدم (ثم جعل منها زوجها) يعنى حواء (وأنزلهم من الأنعام) معنى الإنزال هاهنا الإحداث والإنشاء كقوله تعالى « أنزلنا عليكم لباسا يواري» وقيل إنه أنزل الماء الذى هو سبب نبات القطن الذى يكون منه اللباس وسبب النبات الذى تبقى به الأنعام وقيل وأنزل لكم من الأنعام جعلها لكم نزلا ورزقا (ثمانية أزواج)

أصناف من تفسيرها في سورة الأنعام (يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق) نقطة ثم غلقة ثم مضغة كما قال الله تعالى «وقد خلقكم أطوارا» (في ظلمات ثلاث) قال ابن عباس ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة (ذلكم الله) أي الذي خلق هذه الأشياء (ربكم له الملك) (٦٨) لا إله إلا هو فأتى تصرفون) عن طريق الحق بعد هذا البيان (إن تكفروا فإن

الله غني عنكم ولا يرضى لعباده الكفر) قال ابن عباس والسدى ولا يرضى لعباده المؤمنين الكفر وهم الذين قال الله تعالى «إن عبادي ليس لك عليهم سلطان» فيكون عاما في اللفظ خاصا في المعنى كقوله تعالى «عينا يشرب بها عباد الله» يريد بعض العباد وأجراه قوم على العموم وقالوا لا يرضى لأحد من عباده الكفر ومعنى الآية لا يرضى لعباده الكفر أن يكفروا به ويروي ذلك عن قتادة وهو قول السلف قالوا كفر الكافر غير مرضى لله عز وجل وإن كان بإرادته (وإن تشكروا) تؤمنوا بربكم وتطيعوه (يرضه لكم) فيثيبكم عليه قرأ أبو عمرو يرضه لكم ساكنة الماء ويختلسها أهل المدينة وعاصم وحزمة والباقون بالإشباع (ولا تزر وازرة وزر أخرى ثم إلى ربكم مرجعكم فينبشكم بما كنتم

والمراد بالأزواج الذكر والأنثى من هذه الأصناف وفي تفسير الإنزال وجوه قيل إنه هنا بمعنى الإحداث والإنشاء وقيل إن الحيوان لا يعيش إلا بالنبات والنبات لا يقوم إلا بالماء وهو ينزل من السماء فكان التقدير أنزل الماء الذي تعيش به الأنعام وقيل إن أصول هذه الأصناف خلقت في الجنة ثم أنزلت إلى الأرض (يخلقكم في بطون أمهاتكم) لما ذكر الله تعالى أصل خلق الإنسان ثم أتبعه بذكر الأنعام عقبه بذكر حالة مشتركة بين الإنسان والحيوان وهي كونها مخلوقة في بطون الأمهات وإنما قال في بطون أمهاتكم لتغليب من يعقل ولشرف الإنسان على سائر الخلق (خلقنا من بعد خلق) يعني نقطة ثم غلقة ثم مضغة (في ظلمات ثلاث) قال ابن عباس ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة وقيل ظلمة الصلب وظلمة الرحم وظلمة البطن (ذلكم الله ربكم) أي الذي خلق هذه الأشياء ربكم (له الملك) أي لا غيره (لا إله إلا هو) أي لا خالق لهذا الخلق ولا معبود لهم إلا الله تعالى (فأتى تصرفون) أي عن طريق الحق بعد هذا البيان. قوله عز وجل (إن تكفروا فإن الله غني عنكم) يعني أنه تعالى ما كلف المكلفين ليجر إلى نفسه نفعا أو ليدفع عن نفسه ضررا وذلك لأنه تعالى غني عن الخلق على الإطلاق فيمتنع في حقه جر المنفعة ودفع المضرة ولأنه لو كان محتاجا لكان ذلك نقصانا والله تعالى منزّه عن النقصان فثبت بما ذكرنا أنه غني عن جميع العالمين فلو كفروا وأصروا عليه فإن الله تعالى غني عنهم ثم قال الله تعالى (ولا يرضى لعباده الكفر) يعني أنه تعالى وإن كان لا ينفعه إيمان ولا يضره كفر إلا أنه لا يرضى لعباده الكفر قال ابن عباس لا يرضى لعباده المؤمنين بالكفر وهم الذين قال الله تعالى فيهم «إن عبادي ليس لك عليهم سلطان» فعلى هذا يكون عاما في اللفظ خاصا في المعنى بقوله «عينا يشرب بها عباد الله» يريد بعض عباد الله وأجراه قوم على العموم وقال لا يرضى لأحد من عباده الكفر ومعنى الآية لا يرضى لعباده أن يكفروا به وهو قول السلف قالوا كفر الكافر غير مرضى لله تعالى وإن كان بإرادته لأن الرضا عبارة عن مدح الشيء والثناء عليه بفعله والله تعالى لا يمدح الكفر ولا يثني عليه ولا يكون في ملكه إلا ما أراد وقد لا يرضى به ولا يمدح عليه وقد بان الفرق بين الإرادة والرضا (وإن تشكروا) أي تؤمنوا بربكم وتطيعوه (يرضه لكم) فيثيبكم عليه (ولا تزر وازرة وزر أخرى) تقدم بيانه (ثم إلى ربكم مرجعكم) أي في الآخرة (فينبشكم بما كنتم تعملون) أي في الدنيا (إنه عليم بذات الصدور) يعني بما في القلوب، قوله تعالى (وإذا مس الإنسان ضرر) أي بلاء وشدة (دعا ربه منيبا) أي راجعا (إليه) مستغيثا به (ثم إذا خوله) أي أعطاه (نعمة منه نسي) أي ترك (ما كان يدعوا إليه من قبل) والمعنى نسي الضر الذي كان يدعوا الله إلي كشفه (وجعل الله أندادا) يعني الأصنام (ليضل عن سبيله) أي ليرد عن دين الله تعالى (قل) أي لهذا الكافر (تمتع بكفرك قليلا) أي في الدنيا إلي انقضاء أجلك (إنك من أصحاب النار) قيل نزلت في عتبة

ابن

تعملون إنه عليم بذات الصدور وإذا مس الإنسان ضرر دعا ربه منيبا إليه)

راجعا إليه مستغيثا به (ثم إذا خوله نعمة منه) أعطاه نعمة منه (نسي) ترك (ما كان يدعوا إليه من قبل) أي نسي الضر الذي كان يدعوا الله إلي كشفه (وجعل الله أندادا) يعني الأوثان (ليضل عن سبيله) لنزل عن دين الله (قل) لهذا الكافر (تمتع بكفرك قليلا) في الدنيا إلى أجلك (إنك من أصحاب النار) قيل نزلت في عتبة بن ربيعة وقال مقاتل نزلت في أبي حذيفة بن

المغفرة الخزومي وقيل عام في كل كافر (أمن هو قانت) قرأ ابن كثير ونافع وخمزة أمن بتخفيف الميم وقرأ الآخرون بتشديدها فمن شدد فله وجهان أحدهما أن تكون الميم في أم صلة فيكون معنى الكلام استفهاما وجوابه محذوفا مجازة أمن هو قانت كمن هو غير قانت كقوله «أفمن شرح الله صدره للإسلام» يعني كمن لم يشرح صدره والوجه الآخر أنه عطف على الاستفهام مجازة الذي جعل الله أندادا أخبر أم من هو قانت ومن قرأ بالتخفيف فهو ألفت استفهام دخلت على من معناه أهذا كالذي جعل لله أندادا وقيل الألف في أمن بمعنى حرف النداء تقديره يامن هو قانت (٦٩) والعرب تنادي بالألف كما تنادي

بالباء فتقول ابني فلان وبابني فلان فيكون معنى الآية قل تمتع بكفرك قليلا إنك من أصحاب النار يامن هو قانت (آناء الليل) لأنك من أهل الجنة قاله ابن عباس وفي رواية عطاء نزلت في أبي بكر الصديق وقال الضحاك نزلت في أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وعن ابن عمر أنها نزلت في عثمان وعن الكلبي أنها نزلت في ابن مسعود وعمار وسلمان والقانت المقيم على الطاعة قال ابن عمر القنوت قراءة القرآن وطول القيام وآناء الليل ساعاته (ساجدا وقائما) يعني في الصلاة (يحذر) يخاف الآخرة (ويرجو رحمة ربه) يعني كمن لا يفعل شيئا من ذلك (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) قيل الذين

ابن ربيعة وقيل في أبي حذيفة الخزومي وقيل هو عام في كل كافر (أمن هو قانت) قيل فيه حذف مجازة كمن هو غير قانت وقيل مجازة الذي جعل الله أندادا أخير أم من هو قانت وقيل معنى الآية تمتع بكفرك إنك من أصحاب النار ويامن هو قانت أنت من أصحاب الجنة قال ابن عباس نزلت في أبي بكر وعمر وعن ابن عمر أنها نزلت في عثمان وقيل إنها نزلت في ابن مسعود وعمار وسلمان وقيل الآية عامة في كل قانت وهو المقيم على الطاعة وقال ابن عمر القنوت قراءة القرآن وطول القيام وقيل القانت القائم بما يجب عليه (آناء الليل) أي ساعات الليل أوله ووسطه وآخره (ساجدا وقائما) أي في الصلاة وفيه دليل على ترجيح قيام الليل على النهار وأنه أفضل منه وذلك لأن الليل أستر فيكون أبعد عن الرياء ولأن ظلمة الليل تجمع لهم وتمنع البصر عن النظر إلى الأشياء وإذ اصار القلب فارغا عن الاشتغال بالأحوال الخارجية رجع إلى المطلوب الأصلي وهو الخشوع في الصلاة ومعرفة من يصلي له وقيل لأن الليل وقت النوم ومظنة الراحة فيكون قيامه أشق على النفس فيكون الثواب فيه أكثر (يحذر) أي يخاف (الآخرة ويرجو رحمة ربه) قيل المغفرة وقيل الجنة وفيه فائدة وهي أنه قال في مقام الخوف يحذر الآخرة فلم يصف الحذر إليه تعالى وقال في مقام الرجاء ويرجو رحمة ربه وهذا يدل على أن جانب الرجاء أكمل وأولي أن ينسب إلى الله تعالى ويعضد هذا ما روى عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه «أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على شاب وهو في الموت فقال له كيف نجدك قال أرجو الله يارسول الله وأخاف ذنوبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمعان في قلب عبد في مثل هذا الموطن إلا أعطاه الله تعالى ما يرجو منه وآمنه مما يخاف أخرجه الترمذي (قل هل يستوى الذين يعلمون) أي ما عند الله من الثواب والعقاب (والذين لا يعلمون) ذلك وقيل الذين يعلمون عمار وأصحابه والذين لا يعلمون أبو حذيفة الخزومي وقيل افتتح الله الآية بالعمل وختمها بالعلم لأن العمل من باب المجاهدات والعلم من باب المكاشفات وهو النهاية فاذا حصل للإنسان دل ذلك على كماله وفضله (إنما يتذكر أولوا الألباب) قوله تعالى (قل يا عباد الذين آمنوا اتقوا ربكم) أي بطاعته واجتناب معاصيه (للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة) يعني للذين آمنوا وحسنوا العمل حسنة يعني الجنة وقيل الصحة والعافية في هذه الدنيا (وأرض الله واسعة) قال ابن عباس يعني ارتحلوا من مكة وفيه حث على الهجرة من البلد الذي يظهر فيه المعاصي وقيل من أمر بالمعاصي في بلد فليهرب منه وقيل نزلت في مهاجري الحبشة وقيل نزلت في جعفر بن أبي طالب وأصحابه حيث لم يتركوا دينهم لما نزل بهم البلاء وصبروا وهاجروا (إنما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب) قال علي بن أبي طالب كل

يعلمون عمار والذين لا يعلمون أبو حذيفة الخزومي (إنما يتذكر أولوا الألباب) قل يا عباد الذين آمنوا اتقوا ربكم بطاعته واجتناب معاصيه (للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة) أي آمنوا وأحسنوا العمل حسنة يعني الجنة قائلة مقاتل وقال السدي في هذه الدنيا حسنة يعني الصحة والعافية (وأرض الله واسعة) قال ابن عباس يعني ارتحلوا من مكة وفيه حث على الهجرة من البلد الذي يظهر فيه المعاصي وقيل نزلت في مهاجري الحبشة وقال سعيد بن جبير من أمر بالمعاصي ببلد فليهرب منها إلى غيرها (إنما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب) الذين صبروا على دينهم فلم يتركوه للأذى وقيل نزلت في جعفر بن أبي طالب

واصحابه حيث لم يتركوا دينهم لما اشتد بهم البلاء وصبروا وهاجروا قال على رضى الله عنه كل مطيع يكال له كيلا ويوزن له وزنا إلا الصابرين فإنه يحثي لهم حثيا ويروى يؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ويصب عليهم الأجر صبا بغير حساب (٧٠) قال الله تعالى «إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب» حتى يتمنى أهل

مطيع يكال له كيلا ويوزن له وزنا إلا الصابرين فإنه يحثي لهم حثيا وروى أنه يؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ويصب عليهم الأجر صبا بغير حساب حتى يتمنى أهل العافية في الدنيا لو أن أجسادهم تقرض بالمقاريض لما يذهب به أهل البلاء من الفضل (قل إني أمرت أن أعبد الله مخلصا له الدين) مخلصا له التوحيد لا أشرك به شيئا (وأمرت لأن أكون أول المسلمين) أى من هذه الأمة قيل أمره أولا بالإخلاص وهو من عمل القلب ثم أمره ثانيا بعمل الجوارح لأن شرائع الله تعالى لا تستفاد إلا من الرسول صلى الله عليه وسلم وهو المبلغ فكان هو أول الناس شروعا فيها فخص الله سبحانه وتعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بهذا الأمر لينبه على أن غيره أحق بذلك فهو كالترغيب لغيره (قل إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم) وذلك أن كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ما حملك على هذا الذي أتيتنا به ألا تنظر إلى ملة أبيك وجدك وقومك فتأخذ بها فأنزله الله تعالى هذه الآيات ومعنى الآية زجر الغير عن المعاصي لأنه مع جلالة قدره وشرف طهارته ونزاهته ومنصب نبوته إذا كان خائفا حذرا من المعاصي فغيره أولى بذلك (قل الله أعبد مخلصا له ديني) فان قلت مامعنى التكرار في قوله قل إني أمرت أن أعبد الله مخلصا له الدين وفي قوله قل الله أعبد مخلصا له ديني : قلت هذا ليس بتكرار لأن الأول الإخبار بأنه مأمور من جهة الله تعالى بالإتيان بالعبادة والإخلاص والثاني أنه إخبار بأنه أمر أن يخص الله تعالى وحده بالعبادة ولا يعبد أحدا غيره مخلصا له دينه لأن قوله أمرت أن أعبد الله لا يفيد الحصر وقوله الله أعبد يفيد الحصر والمعنى الله أعبد ولا أعبد أحدا غيره ثم أتبعه بقوله (فاعبدوا ما شئتم من دونه) ليس أمرا بل المراد منه الزجر والتهديد والتوبيخ ثم بين كمال الزجر بقوله (قل إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم) أى أزواجهم وخدمهم (يوم القيامة) قال ابن عباس وذلك أن الله تعالى جعل لكل إنسان منزلا وأهلا في الجنة فمن عمل بطاعة الله تعالى كان ذلك المنزل والأهل ومن عمل بمعصية الله تعالى دخل النار وكان ذلك المنزل والأهل لغيره ممن عمل بطاعة الله تعالى فخير نفسه وأهله ومنزله وقيل خسروا أنفسهم بدخول النار وخسروا الأهل بأن يفرق بينه وبين أهله (ألا ذلك هو الخسران المبين لهم من فوقهم ظلل من النار) أى أطباق وسرادقات (ومن تحتهم ظلل) أى فراش ومهاد وقيل أحاطت النار بهم من جميع الجهات والجوانب : فان قلت الظلة مافوق الإنسان فكيف سمي ماتحته بالظلة : قلت فيه وجوه الأول أنه من باب إطلاق اسم أحد الضدين على الآخر الثاني أن الذى تحتها من النار يكون ظلة لآخر تحتها في النار لأنها دركات الثالث أن الظلة التحتانية لما كانت مشابهة

العافية في الدنيا أن أجسادهم تقرض بالمقاريض مما يذهب به أهل البلاء من الفضل (قل إني أمرت أن أعبد الله مخلصا له الدين) مخلصا له التوحيد لا أشرك به شيئا (وأمرت لأن أكون أول المسلمين) من هذه الأمة (قل إني أخاف إن عصيت ربي) وعبدت غيره (عذاب يوم عظيم) وهذا حين دعى إلى دين آبائه (قل الله أعبد مخلصا له ديني فاعبدوا ما شئتم من دونه) أمرت بغيره وهديد كقوله «اعملوا ما شئتم» (قل إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم) أزواجهم وخدمهم (يوم القيامة) ألا ذلك هو الخسران المبين (قال ابن عباس وذلك أن الله جعل لكل إنسان منزلا في الجنة وأهلا فمن عمل بطاعة الله كان ذلك المنزل والأهل له ومن عمل بمعصية الله دخل النار وكان ذلك المنزل والأهل لغيره ممن عمل بطاعة الله فخير نفسه وأهله ومنزله وقيل خسروا أنفسهم بدخول النار وخسروا الأهل بأن يفرق بينه وبين أهله وذلك هو الخسران المبين (لهم من فوقهم ظلل من النار) فراش ومهاد من نار إلى أن ينتهى إلى القعر سمي الأسفل ظللا لأنها ظلل لمن تحتهم نظيرها قوله ودخانها (ومن تحتهم ظلل)

للظلة

وكان ذلك المنزل والأهل لغيره ممن عمل بطاعة الله وقيل خسروا أنفسهم بدخول النار

وخسروا الأهل بأن يفرق بينه وبين أهله وذلك هو الخسران المبين (لهم من فوقهم ظلل من النار) أطباق وسرادقات من النار ودخانها (ومن تحتهم ظلل) فراش ومهاد من نار إلى أن ينتهى إلى القعر سمي الأسفل ظللا لأنها ظلل لمن تحتهم نظيرها قوله

عز وجل «لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش» (ذلك يخوف الله به عباده يا عباد فاتقون والذين اجتنبوا الطاغوت) (الأوثان أن يعبدوها وأنا أبوها) (رجعوا إلى عبادة الله (لهم البشرى) في الدنيا بالجنة وفي العقبى بالمغفرة) (فبشر عبادي الذين يستمعون القول) القرآن (فيتبعون أحسنه) قال السدي أحسن ما يؤمرون به فيعملونه وقيل هو أن الله ذكر في القرآن الانتصار من الظالم وذكر العفو والعفو أحسن الأمرين وقيل ذكر العزائم والرخص فيتبعون الأحسن وهو العزائم وقيل يستمعون القرآن وغير القرآن فيتبعون القرآن وقال عطاء عن ابن عباس آمن أبو بكر بالنبي صلى الله عليه وسلم فجاءه عثمان (٧١) وعبد الرحمن بن عوف وطلحة

والزبير وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد فسألوه فأخبرهم بإيمانه فآمنوا فنزلت فيهم «فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه» وكله حسن (أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب) وقال ابن زيد نزلت «والذين اجتنبوا الطاغوت» الآيات في ثلاثة نفر كانوا في الجاهلية يقولون لا إله إلا الله زيد بن عمرو بن نفيل وأبو ذر الغفاري وسلمان الفارسي والأحسن قول لا إله إلا الله (أمن حق عليه كلمة العذاب) قال ابن عباس رضي الله عنهما من سبق في علم الله أنه من أهل النار وقيل كلمة العذاب قوله «لأملأن»

للظلة القوقانية في الإيذاء والحرارة سميت باسمها لأجل المماثلة والمشابهة (ذلك يخوف الله به عباده) أي المؤمنين لأنهم إذا سمعوا حال الكفار في الآخرة خافوا فأخلصوا التوحيد والطاعة لله عز وجل وهو قوله تعالى (يا عباد فاتقون) أي فخافون. قوله تعالى (والذين اجتنبوا الطاغوت) يعني الأوثان (أن يعبدوها وأنا أبوها إلى الله) أي رجعوا إلى عبادة الله تعالى بالكلية وتركوا ما كانوا عليه من عبادة غيره (لهم البشرى) أي في الدنيا وفي الآخرة أما في الدنيا فالثناء عليهم بصلاح أعمالهم وعند نزول الموت وعند الوضع في القبر وأما في الآخرة فعند الخروج من القبر وعند الوقوف للحساب وعند جواز الصراط وعند دخول الجنة وفي الجنة في كل موقف من هذه المواقف تحصل لهم البشارة بنوع من الخبز والراحة والروح والريحان (فبشر عبادي الذين يستمعون القول) يعني القرآن (فيتبعون أحسنه) أي أحسن ما يؤمرون به فيعملون به وهو أن الله تعالى ذكر في القرآن الانتصار من الظالم وذكر العفو عنه والعفو أحسن الأمرين وقيل ذكر العزائم والرخص فيتبعون الأحسن وهو العزائم وقيل يستمعون القرآن وغيره من الكلام فيتبعون القرآن لأنه كله حسن وقال ابن عباس رضي الله عنهما لما أسلم أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه جاءه عثمان وعبد الرحمن بن عوف وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد فسألوه فأخبرهم بإيمانه فآمنوا فنزلت فيهم «فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه» وقيل نزلت هذه الآية في ثلاثة نفر كانوا في الجاهلية يقولون لا إله إلا الله وهم زيد بن عمرو وأبو ذر وسلمان الفارسي (أولئك الذين هداهم الله) أي إلى عبادته وتوحيده (وأولئك هم أولوا الألباب أفمن حق عليه كلمة العذاب) قال ابن عباس سبق في علم الله تعالى أنه في النار وقيل كلمة العذاب قوله «لأملأن جهنم وقيل قوله هؤلاء في النار ولا أبالي» (أفأنت تنقذ من في النار) أي لا تقدر عليه قال ابن عباس رضي الله عنهما يريد أباه لب وولده (لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية) أي منازل في الجنة رفيعة وفوقها منازل هي أرفع منها (تجري من تحتها الأنهار وعد الله لا يخلف الله الميعاد) أي وعدهم الله تلك الغرف والمنازل وعدا لا يخلفه (ق) عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن أهل الجنة يتراءون أهل الغرف من فوقهم كما تتراءون الكوكب الدري الغابر في الأفق من المشرق أو المغرب لتفاضل ما بينهم فقالوا يا رسول الله تلك منازل الأنبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين» قوله الغابر أي

جهنم وقيل كلمة العذاب قوله هؤلاء في النار ولا أبالي (أفأنت تنقذ من في النار) أي لا تقدر عليه. قال ابن عباس يريد أباه لب وولده (لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية) أي منازل في الجنة رفيعة وفوقها منازل أرفع منها (تجري من تحتها الأنهار وعد الله لا يخلف الله الميعاد) أي وعدهم الله تلك الغرف والمنازل وعدا لا يخلفه أخبرنا عبد الواحد الميحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل حدثني عبد العزيز بن عبد الله حدثني مالك عن صفوان ابن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن أهل الجنة يتراءون أهل الغرف من فوقهم كما تتراءون الكوكب الدري الغابر في الأفق من المشرق أو المغرب لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك منازل

الأنبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين» قوله عز وجل (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه) أدخل ذلك الماء (ينابيع) عيوننا وركايا (في الأرض) قال الشعبي كل ماء في الأرض فمن السماء نزل (ثم يخرج به) بالماء (زرعا مختلفا ألوانه) أحمر وأصفر وأخضر (ثم يهيج) ييبس (فتراه) بعد خضرته ونضرتة (مصفرا ثم يجعله حطاما) فتاتا متكسرا (إن في ذلك) (٧٢) لذكرى لأولى الألباب) قوله عز وجل (أفمن شرح الله صدره

للإسلام) وسعه لقبول الحق (فهو على نور من ربه) كمن أقسى الله قلبه أخبرنا أبو سعيد أحمد بن إبراهيم الشريحي أنا أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي أنا ابن فنجويه ثنا عبد الله ابن محمد بن شيبة ثنا أبو جعفر محمد بن الحسن الموصلي ببغداد أنا أبو فروة واسمه يزيد بن محمد حدثني أبي عن أبيه . ثنا زيد بن أبي أنيسة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن الحارث عن عبد الله بن مسعود قا «تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم أفن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه قلنا يا رسول الله كيف انشراح صدره قال إذا دخل النور القلب انشراح وانفسح : قلنا يا رسول الله وما علامة ذلك قال الإنابة إلى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور

الباقى في الأفق أى في ناحية المشرق أو المغرب . قوله تعالى (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه) أى أدخل ذلك الماء (ينابيع في الأرض) أى عيوننا وركايا ومسالك ومجاري في الأرض كالعروق في الجسد قال الشعبي كل ماء في الأرض فمن السماء نزل (ثم يخرج به) أى بالماء (زرعا مختلفا ألوانه) أى مثل أصفر وأخضر وأحمر وأبيض وقيل أصنافه مثل البر والشعر وسائر أنواع الحبوب (ثم يهيج) أى ييبس (فتراه) أى بعد خضرته ونضرتة (مصفرا ثم يجعله حطاما) أى فتاتا متكسرا (إن في ذلك لذكرى لأولى الألباب) قوله عز وجل (أفمن شرح الله صدره) أى وسعه (للإسلام) وقبول الحق كمن طبع الله تعالى على قلبه فلم يهتد (فهو على نور من ربه) أى على يقين وبيان وهداية . روى البغوى بإسناد الثعلبي عن ابن مسعود قال «تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم أفن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه قلنا يا رسول الله كيف انشراح صدره قال إذا دخل النور القلب انشراح وانفسح قلنا يا رسول الله فما علامات ذلك قال الإنابة إلى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والتأهب للموت» قبل نزول الموت (فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله) القسوة جمودة وصلابة تحصل في القلب . فإن قلت كيف يقسو القلب عن ذكر الله وهو سبب لحصول النور والهداية . قلت إنهم كلما تلى ذكر الله على الذين يكذبون به قست قلوبهم عن الإيمان به وقبل إن النفس إذا كانت خبيثة الجوهر كدرة العنصر بعيدة عن قبول الحق فإن سماعها لذكر الله لا يزيد لها إلا قسوة وكدورة كحجر الشمس يلين الشمع ويعقد الملح فكذلك القرآن يلين قلوب المؤمنين عند سماعه ولا يزيد الكافرين إلا قسوة قال مالك ابن دينار ماضرب عبد بعقوبة أعظم من قسوة القلب وما غضب الله تعالى على قوم إلا نزع منهم الرحمة (أولئك في ضلال مبين) قيل نزلت هذه الآية في أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وفي أبي بن خلف وقيل في علي وحمزة وفي أبي لهب وولده وقبل في رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي أبي جهل . قوله عز وجل (الله نزل أحسن الحديث) يعنى القرآن وكونه أحسن الحديث لوجهين أحدهما من جهة اللفظ والآخر من جهة المعنى أما الأول فلأن القرآن من أفصح الكلام وأجزلة وأبلغه وليس هو من جنس الشعر ولا من جنس الخطب والرسائل بل هو نوع يخالف الكل في أسلوبه وأما الوجه الثانى وهو كون القرآن من أحسن الحديث لأجل المعنى فلأنه كتاب منزله عن التناقض والاختلاف مشتمل على أخبار الماضين وقصص الأولين وعلى أخبار الغيوب الكثيرة وعلى الوعد والوعيد والجنة والنار (كتابا متشابها) أى يشبه بعضه بعضا في الحسن ويصدق بعضه بعضا (مثنى) أى يثنى فيه ذكر الوعد والوعيد والأمر والنهى والأخبار والأحكام (تقشعر) أى تضطرب وتشمئز (منه جلود الذين يخشون ربهم) والمعنى تأخذهم قشعريرة وهى تغير يحدث في جلد

الإنسان

والتأهب للموت قبل نزول الموت» قوله عز وجل (فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله أولئك في ضلال مبين) قال مالك بن دينار ماضرب عبد بعقوبة أعظم من قسوة قلب وما غضب الله عز وجل على قوم إلا نزع منهم الرحمة قوله عز وجل (الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها) يشبه بعضه بعضا في الحسن ويصدق بعضه بعضا ليس فيه تناقض ولا اختلاف (مثنى) يثنى فيه ذكر الوعد والوعيد والأمر والنهى والأخبار والأحكام (تقشعر) تضطرب وتشمئز (منه جلود الذين يخشون ربهم) والاقشعرار تغير في جلد الإنسان عند الوجع والخوف وقيل المراد من الجلود القلوب

أى قلوب الذين يخشون ربهم (ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله) أى لذكر الله أى إذا ذكرت آيات العذاب اقشعرت جلود الخائفين لله وإذا ذكرت آيات الرحمة لانت وسكنت قلوبهم كما قال الله تعالى «ألا بذكر الله تطمئن القلوب» وحقيقة المعنى أن قلوبهم تقشع من الخوف وتلين عند الرجاء . أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أخبرني الحسين بن محمد ثنا محمد بن موسى بن محمد بن علي ثنا محمد بن عبدوس بن كامل ثنا يحيى بن عبد الحميد الحماني ثنا عبد العزيز ابن محمد عن يزيد بن الهادي عن محمد بن إبراهيم التيمي عن أم كلثوم بنت عمر عن العباس بن عبد المطلب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إذا اقشعرت جلد العبد من خشية الله تحانت عنه (٧٣) ذنوبه كما يتحات عن الشجرة

اليابسة ورقها» . أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أخبرني الحسين بن محمد ثنا أحمد بن جعفر ابن حمدان ثنا موسى ابن إسحاق الأنصاري ثنا محمد بن معاوية ثنا الليث بن سعد ثنا يزيد ابن عبد الله بن الهاد بهذا الإسناد وقال «إذا اقشعرت جلد العبد من خشية الله حرمه الله علي النار» قال قتادة هذا نعت أولياء الله نعمهم الله بأن تقشع جلودهم وتطمئن قلوبهم بذكر الله ولم ينعمهم بذهاب عقولهم والغشيان عليهم إنما ذلك في أهل البدع وهو من الشيطان . وروى عن عبد الله بن عروة بن الزبير قال «قلت لجدي أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهما كيف كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلون إذا قرئ عليهم القرآن قالت كانوا كما نعمهم الله عز وجل تدمع أعينهم وتقشع جلودهم قال عبد الله فقلت لها إن ناسا اليوم إذا قرئ عليهم القرآن خر أحدهم مغشيا عليه قالت أعوذ بالله من الشيطان الرجيم» وروى أن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما مر برجل من أهل العراق ساقط فقال ما بال هذا قالوا إنه إذا قرئ عليه القرآن أو سمع ذكر الله سقط فقال ابن عمر إنا لنخشى الله وما نسقط وقال ابن عمر إن الشيطان يدخل في جوف أحدهم ما كان هذا صنيع أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وذكر عن ابن سيرين الذين يصرعون إذا قرئ عليهم القرآن فقال بيننا وبينهم أن يقعد أحدهم على ظهر بيت باسطا رجله ثم يقرأ عليه القرآن من أوله إلى آخره فان رى بنفسه فهو صادق : فان قلت لما ذكرت الجلود وحدها أولا في جانب الخوف ثم قرنت معها القلوب ثانيا في الرجاء : قلت إذا ذكرت الخشية التي محلها القلوب اقشعرت الجلود من ذكر آيات الوعيد في أول وهلة وإذا ذكر الله ومبني أمره على الرأفة والرحمة استبدلوا بالخشية رجاء في قلوبهم وبالقشعريرة لينا في جلودهم وقيل إن المكاشفة في مقام الرجاء أكمل منها في مقام الخوف لان الخير مطلوب بالذات والخوف ليس بمطلوب وإذا حصل الخوف اقشعرت منه الجلد وإذا حصل الرجاء اطمأن

الانسان عند ذكر الوعيد والوجل والخوف وقيل المراد من الجلود القلوب أى قلوب الذين يخشون ربهم (ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله) أى لذكر الله تعالى قيل إذا ذكرت آيات الوعيد والعذاب اقشعرت جلود الخائفين لله وإذا ذكرت آيات الرعد والرحمة لانت جلودهم وسكنت قلوبهم وقيل حقيقة المعنى أن جلودهم تقشع عند الخوف وتلين عند الرجاء روى عن العباس بن عبد المطلب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إذا اقشعرت جلد العبد من خشية الله تعالى تحانت عنه ذنوبه كما يتحات عن الشجرة اليابسة ورقها» وفي رواية «حرمه الله تعالى على النار» قال بعض العارفين السيارون في بيداء جلال الله إذا نظروا إلى عالم الجلال طاشوا وإذا لاح لهم جمال من عالم الجمال عاشوا وقال قتادة هذا نعت أولياء الله الذي نعمهم الله به بأن تقشع جلودهم وتطمئن قلوبهم بذكر الله ولم ينعمهم بذهاب عقولهم والغشيان عليهم إنما ذلك في أهل البدع وهو من الشيطان . وروى عن عبد الله بن عروة بن الزبير قال «قلت لجدي أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهما كيف كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلون إذا قرئ عليهم القرآن قالت كانوا كما نعمهم الله عز وجل تدمع أعينهم وتقشع جلودهم قال عبد الله فقلت لها إن ناسا اليوم إذا قرئ عليهم القرآن خر أحدهم مغشيا عليه قالت أعوذ بالله من الشيطان الرجيم» وروى أن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما مر برجل من أهل العراق ساقط فقال ما بال هذا قالوا إنه إذا قرئ عليه القرآن أو سمع ذكر الله سقط فقال ابن عمر إنا لنخشى الله وما نسقط وقال ابن عمر إن الشيطان يدخل في جوف أحدهم ما كان هذا صنيع أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وذكر عن ابن سيرين الذين يصرعون إذا قرئ عليهم القرآن فقال بيننا وبينهم أن يقعد أحدهم على ظهر بيت باسطا رجله ثم يقرأ عليه القرآن من أوله إلى آخره فان رى بنفسه فهو صادق : فان قلت لما ذكرت الجلود وحدها أولا في جانب الخوف ثم قرنت معها القلوب ثانيا في الرجاء : قلت إذا ذكرت الخشية التي محلها القلوب اقشعرت الجلود من ذكر آيات الوعيد في أول وهلة وإذا ذكر الله ومبني أمره على الرأفة والرحمة استبدلوا بالخشية رجاء في قلوبهم وبالقشعريرة لينا في جلودهم وقيل إن المكاشفة في مقام الرجاء أكمل منها في مقام الخوف لان الخير مطلوب بالذات والخوف ليس بمطلوب وإذا حصل الخوف اقشعرت منه الجلد وإذا حصل الرجاء اطمأن

(١٠ — خازن بالبغوى — سادس)

حمدان بن داود ثنا سلمة بن شبيب ثنا خلف بن سالم ثنا هشيم عن حصين عن عبد الله بن عروة بن الزبير قال «قلت لجدي أسماء بنت أبي بكر كيف كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلون إذا قرئ عليهم القرآن قالت كانوا كما نعمهم الله عز وجل تدمع أعينهم وتقشع جلودهم قال فقلت لها إن ناسا اليوم إذا قرئ عليهم القرآن خر أحدهم مغشيا عليه فقالت أعوذ بالله من الشيطان الرجيم » وبه عن سلمة ثنا يحيى بن يحيى ثنا سعيد بن عبد الرحمن الجمحي أنا ابن عمر : مر برجل من أهل العراق ساقط فقال ما بال هذا قالوا إنه إذا قرئ عليه القرآن أو سمع ذكر الله سقط قال ابن عمر إنا لنخشى الله وما نسقط وقال ابن عمر إن الشيطان يدخل في جوف أحدهم ما كان هذا صنيع أصحاب محمد

صلى الله عليه وسلم ، وذكر عن ابن سيرين الذين يصرعون إذ قرئ عليهم القرآن فقال بيننا وبينهم أن يقعد أحدهم على ظهر بيت باسطا رجله ثم يقرأ عليه القرآن من أوله إلى آخره فان رمى بنفسه فهو صادق (ذلك) يعنى أحسن الحديث (هدى الله يهدى به من يشاء ومن يضلل الله فإله من هاد أفن يتقى بوجهه سوء العذاب) أى شدته (يوم القيامة) قال مجاهد يجر على وجهه فى النار وقال عطاء يرمى به فى النار منكوسا فأول شئ منه تمسه النار وجهه قال مقاتل هو أن الكافر يرمى به فى النار مغلوله يداه الى عنقه وفى (٧٤) عنقه صخرة مثل جبل عظيم من الكبريت فتشعل النار فى الحجر وهو معلق

فى عنقه فحرها ووهجها على وجهه لا يطيق دفعها عن وجهه للأغلال التى فى عنقه ويده ومجاز الآية أفن يتقى بوجهه سوء العذاب كمن هو آمن من العذاب (وقيل) يعنى تقول الخزنة (الظالمين ذوقوا ما كنتم تكسبون) أى وباله (كذب الذين من قبلهم) من قبل كفار مكة كذبوا الرسل (فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) يعنى وهم آمنون غافلون من العذاب (فأذاقهم الله الخزي) العذاب والهوان (فى الحياة الدنيا وللعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون) ولقد ضربنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون (أى يتعظون) قرآنا عربيا (أى فصيحاً أعجز الفصحاء والبلغاء عن معارضته (غير ذى عوج) أى منزها عن التناقض وقال ابن عباس غير مختلف وقيل غير ذى لبس وقيل غير مخلوق ويروى ذلك عن مالك بن أنس وحكى عن سفیان بن عيينة عن سبعين من التابعين إن القرآن ليس بخالق ولا مخلوق (لعلهم يتقون) أى الكفر والتكذيب . فان قلت ما الحكمة فى تقديم التذكر فى الآية الأولى على التقوى فى هذه الآية . قلت سبب تقديم التذكر أن الانسان إذا تذكر وعرف ووقف على فحوى الشئ واختلط بمعناه واتقاه واحترز منه . قوله تعالى (ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون) أى متنازعون مختلفون سيئة أخلاقهم والشكس السبيء الخلق المخالف للناس لا يرضى بالإنصاف (ورجلاً سلماً لرجل) أى خالصاً له فيه ولا منازع . والمعنى واضرب يا محمد لقومك مثلاً وقل لهم ما تقولون فى رجل مملوك قد اشترك فيه شركاء بينهم اختلاف وتنازع كل واحد يدعى أنه عبده وهم يتجادبون فى مهن شتى فإذا عنت لهم حاجة يتدافعونه فهو متحير فى أمره لا يدرى أيهم يرضى بخدمته وعلى أيهم يعتمد فى حاجاته وفى رجل آخر مملوك قد سلم لمالك واحد نخدمه على سبيل الاخلاص وذلك السيد يعين خادمه فى حاجاته فأى هذين العبدین أحسن حالاً وأحمد شأنًا وهذا مثل ضربه الله تعالى للكافر الذى يعبد آلهة شتى والمؤمن الذى يعبد الله وحده فكان حال المؤمن الذى يعبد إلهاً واحداً أحسن وأصلح من حال الكافر الذى يعبد آلهة شتى وهو قوله تعالى (هل يستويان مثلاً)

إليه القلب ولان الجلد (ذلك) أى القرآن الذى هو أحسن الحديث (هدى الله يهدى به من يشاء) أى هو الذى يشرح الله به صدره لقبول الهداية (ومن يضلل الله) أى يجعل قلبه قاسياً منافياً لقبول الهداية (فإله من هاد) أى يهدى . قوله عز وجل (أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب) أى شدته (يوم القيامة) قيل يجر على وجهه فى النار وقيل يرمى به فى النار منكوساً فأول شئ تمسه النار وجهه وقيل هو الكافر يرمى به فى النار مغلوله يداه إلى عنقه وفى عنقه صخرة مثل الجبل العظيم فتشعل النار فى تلك الصخرة وهى فى عنقه فحرها ووهجها على وجهه لا يطيق دفعها عنه للأغلال التى فى يديه وعنقه ومعنى الآية أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب كمن هو آمن من العذاب (وقيل للظالمين) أى تقول لهم الخزنة (ذوقوا ما كنتم تكسبون) أى وباله (كذب الذين من قبلهم) أى من قبل كفار مكة كذبوا الرسل (فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) يعنى وهم غافلون آمنون من العذاب (فأذاقهم الله الخزي) أى العذاب والهوان (فى الحياة الدنيا وللعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون) قوله عز وجل (ولقد ضربنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون) أى يتعظون (قرآنا عربيا) أى فصيحاً أعجز الفصحاء والبلغاء عن معارضته (غير ذى عوج) أى منزها عن التناقض وقال ابن عباس غير مختلف وقيل غير ذى لبس وقيل غير مخلوق ويروى ذلك عن مالك بن أنس وحكى عن سفیان بن عيينة عن سبعين من التابعين إن القرآن ليس بخالق ولا مخلوق (لعلهم يتقون) أى الكفر والتكذيب . فان قلت ما الحكمة فى تقديم التذكر فى الآية الأولى على التقوى فى هذه الآية . قلت سبب تقديم التذكر أن الانسان إذا تذكر وعرف ووقف على فحوى الشئ واختلط بمعناه واتقاه واحترز منه . قوله تعالى (ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون) أى متنازعون مختلفون سيئة أخلاقهم والشكس السبيء الخلق المخالف للناس لا يرضى بالإنصاف (ورجلاً سلماً لرجل) أى خالصاً له فيه ولا منازع . والمعنى واضرب يا محمد لقومك مثلاً وقل لهم ما تقولون فى رجل مملوك قد اشترك فيه شركاء بينهم اختلاف وتنازع كل واحد يدعى أنه عبده وهم يتجادبون فى مهن شتى فإذا عنت لهم حاجة يتدافعونه فهو متحير فى أمره لا يدرى أيهم يرضى بخدمته وعلى أيهم يعتمد فى حاجاته وفى رجل آخر مملوك قد سلم لمالك واحد نخدمه على سبيل الاخلاص وذلك السيد يعين خادمه فى حاجاته فأى هذين العبدین أحسن حالاً وأحمد شأنًا وهذا مثل ضربه الله تعالى للكافر الذى يعبد آلهة شتى والمؤمن الذى يعبد الله وحده فكان حال المؤمن الذى يعبد إلهاً واحداً أحسن وأصلح من حال الكافر الذى يعبد آلهة شتى وهو قوله تعالى (هل يستويان مثلاً)

وهذا وروى ذلك عن مالك بن أنس وحكى عن سفیان بن عيينة عن سبعين من التابعين أن القرآن ليس بخالق ولا مخلوق (لعلهم يتقون) الكفر والتكذيب (ضرب الله مثلاً رجلاً) قال الكسائى نصب رجلاً لأنه تفسير للمثل (فيه شركاء متشاكسون) متنازعون مختلفون سيئة أخلاقهم يقال رجل شكس شرس إذا كان سبيء الخلق مخالفاً للناس لا يرضى بالإنصاف (ورجلاً سلماً لرجل) قرأ أهل مكة والبصرة سالماً بالألف أى خالصاً له لا شريك ولا منازع له فيه وقرأ الآخرون سلماً بفتح اللام من غير ألف وهو الذى لا ينازع فيه من قولهم هو لك سلم أى مسلم لا منازع لك فيه (هل يستويان مثلاً) هذا

مثل ضربه الله عز وجل للكافر الذي يعبد آلهة شتى والمؤمن الذي لا يعبد إلا الله الواحد وهذا استفهام إنكار أي لا يستويان ثم قال (الحمد لله) أي لله الحمد كله دون غيره من المعبودين (بل أكثرهم لا يعلمون) ما يصيرون إليه والمراد بالأكثر الكمال (إنك ميت) أي ستموت (ولأنهم ميتون) أي سيموتون قال الفراء والكسائي الميت بالتشديد لم يموت وسموت والميت بالتخفيف من فارق الروح ولذلك لم يخفف هاهنا (ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون) قال ابن عباس يعني الحق والمبطل والظالم والمظلوم . أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أنا ابن فنجويه ثنا ابن مالك ثنا ابن حنبل حدثني أبي ثنا ابن غير ثنا محمد يعني ابن عمر وعن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن عبد الله بن الزبير عن الزبير بن العوام قال «لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم: ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون» قال الزبير يارسول الله أكرر علينا ما كان بيننا في الدنيا مع خواص الذنوب؟ قال نعم ليكررن عليكم حتى يؤدي إلى كل ذي (٧٥) حق حقه قال الزبير والله إن

الأمر لشديد» وقال ابن عمر عشنا برهة من الدهر وكنا نرى أن هذه الآية أنزلت فينا وفي أهل الكتابين : ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قلنا كيف نختم وديننا وكتابنا واحد حتى رأيت بعضنا يضرب وجوه بعض بالسيف ففرفت أنها نزلت فينا وعن أبي سعيد الخدري في هذه الآية قال : كنا نقول ربنا واحد وديننا واحد ونبينا واحد فما هذه الخصومة فلما كان يوم صفين وشد بعضنا على بعض بالسيف قلنا نعم بهذا وعن إبراهيم قال لما نزلت فينا نزلت هذه الآية ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قالوا كيف نختم ونحن إخوان فلما قتل عثمان قالوا هذه خصومتنا (خ) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «من كان عنده مظلمة لأخيه من عرض أو مال فليتحلله اليوم من قبل أن لا يكون دينار ولا درهم إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحملت عليه» (م) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله

وهذا استفهام إنكار أي لا يستويان في الحال والصفة قال تعالى (الحمد لله) أي لله الحمد كله وحده دون غيره من المعبودين وقيل لما ثبت أنه لا إله إلا الله الواحد الأحد الحق بالدلائل الظاهرة والأمثال الباهرة قال الحمد لله على حصول هذه البينات وظهور هذه الدلالات (بل أكثرهم لا يعلمون) أي المستحق للعبادة هو الله تعالى وحده لا شريك له . قوله تعالى (إنك ميت) أي ستموت (ولأنهم ميتون) أي سيموتون وذلك أنهم كانوا يتربصون برسول الله صلى الله عليه وسلم موته فأخبر الله تعالى أن الموت يعمهم جميعا فلا معنى للتربص وشماتة الفاني بالفاني وقيل نعى إلى نبيه نفسه وإليكم أنفسكم والمعنى أنك ميت ولأنهم ميتون وإن كنتم أحياء فإنكم في عداد الموتى (ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون) قال ابن عباس يعني الحق والمبطل والظالم والمظلوم عن عبد الله بن الزبير قال . لما نزلت ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قال الزبير يارسول الله أتكون علينا الخصومة بعد الذي كان بيننا في الدنيا قال نعم فقال إن الأمر إذا لشديد» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وقال ابن عمر رضي الله عنهما عشنا برهة من الدهر وكنا نرى أن هذه الآية نزلت فينا وفي أهل الكتابين ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قلنا كيف نختم وديننا واحد وكتابنا واحد حتى رأيت بعضنا يضرب وجوه بعض بالسيف ففرفت أنها نزلت فينا نزلت وعن أبي سعيد الخدري في هذه الآية قال كنا نقول ربنا واحد وديننا واحد ونبينا واحد فما هذه الخصومة فلما كان يوم صفين وشد بعضنا على بعض بالسيف قلنا نعم هو هذا وعن إبراهيم قال لما نزلت هذه الآية ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قالوا كيف نختم ونحن إخوان فلما قتل عثمان قالوا هذه خصومتنا (خ) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «من كان عنده مظلمة لأخيه من عرض أو مال فليتحلله اليوم من قبل أن لا يكون دينار ولا درهم إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحملت عليه» (م) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله

إخوان فلما قتل عثمان قالوا هذه خصومتنا . أخبرنا عبد الواحد بن أحمد المليحي أنا أبو محمد عبد الرحمن بن أبي شريح ثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي ثنا علي بن الجعد ثنا ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «من كانت لأخيه عنده مظلمة من عرض أو مال فليتحلله اليوم قبل أن يؤخذ منه يوم لا دينار ولا درهم فإن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئاته فحملت عليه» . أخبرنا أبو عبد الله محمد بن الفضل الخرق أنا أبو الحسن الطبري أنا عبد الله بن عمر الجوهري ثنا أحمد بن علي الكشميهني ثنا علي بن حبيز ثنا إسماعيل بن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم «قال أتدرون من المفلس؟ قالوا المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع قال إن المفلس من أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة وقد كان شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيقضى هذا من حسناته وهذا من حسناته قال فان فنيته حسناته

قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم طرح في النار. قوله عز وجل (فن أظلم من كذب على الله) فزعم أن له ولدا أو شريكا (وكذب بالصدق) بالقرآن (إذ جاءه أليس في جهنم مثوى) منزل ومقام (للكافرين) استفهام بمعنى التقرير (والذي جاء بالصدق وصدق به) قال ابن عباس والذي جاء بالصدق يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بلا إله إلا الله وصدق به الرسول أيضا بلغة إلى الخلق وقال السدي والذي جاء بالصدق جبريل جاء بالقرآن وصدق به محمد صلى الله عليه وسلم تلقاه بالقبول (٧٦) وقال الكلبي وأبو العالية والذي جاء بالصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدق به أبو بكر رضي الله عنه وقال قتادة ومقاتل والذي جاء بالصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدق به هم المؤمنون لقوله عز وجل «أولئك هم المتقون». وقال عطاء والذي جاء بالصدق الأنبياء وصدق به الأتباع وحينئذ يكون الذي بمعنى الذين كقوله تعالى «مثلهم كمثل الذي استوفد نارا» ثم قال «ذهب الله بنورهم» وقال الحسن هم المؤمنون صدقوا به في الدنيا وجاءوا به في الآخرة وفي قراءة عبد الله ابن مسعود والذين جاءوا بالصدق وصدقوا به (أولئك هم المتقون لهم ما يشاءون عند ربهم ذلك) أي من الجزاء والكرامة (ذلك جزاء المحسنين) أي في أفعالهم وأفعالهم (ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا) أي يستره عليهم بالمغفرة (ويجزئهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون) أي يجزيهم بمحاسن أفعالهم ولا يجزيهم بمساوئها. قوله عز وجل (أليس الله بكاف عبده) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم وقرئ عباده يعني الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قصدهم قومهم بالسوء فكفاهم الله تعالى شر من عاداهم (ويخوفونك بالذين من دونه) وذلك أنهم خوفوا النبي صلى الله عليه وسلم مضرة الأوثان وقالوا لتكفن عن شتم آلهتنا أو ليصيبنك منهم خبل أو جنون (ومن يضلل الله فإله من هاد ومن يهد الله فما له من مضل أليس الله بعزيز) أي منيع في ملكه (ذو انتقام) أي منتقم من أعدائه (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) يعني أن هؤلاء المشركين مقرون بوجود الإله القادر العالم الحكيم وذلك متفق عليه عند جمهور الخلائق فإن فطرة الخلق شهادة بصحة هذا العلم فإن من تأمل عجائب السموات والأرض وما فيها من أنواع الموجودات علم بذلك أنها من ابتداء قادر حكيم ثم أمره الله تعالى أن يحتج عليهم بأن ما يعبدون من دون الله لا قدرة لها على جلب خير

ومقاتل والذي جاء بالصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدق به أبو بكر رضي الله عنه وقال قتادة ومقاتل والذي جاء بالصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدق به هم المؤمنون لقوله عز وجل «أولئك هم المتقون». وقال عطاء والذي جاء بالصدق الأنبياء وصدق به الأتباع وحينئذ يكون الذي بمعنى الذين كقوله تعالى «مثلهم كمثل الذي استوفد نارا» ثم قال «ذهب الله بنورهم» وقال الحسن هم المؤمنون صدقوا به في الدنيا وجاءوا به في الآخرة وفي قراءة عبد الله ابن مسعود والذين جاءوا بالصدق وصدقوا به (أولئك هم المتقون لهم ما يشاءون عند ربهم ذلك) أي من الجزاء والكرامة (ذلك جزاء المحسنين) أي في أفعالهم وأفعالهم (ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا) أي يسترها عليهم بالمغفرة (ويجزئهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون) قال

أو مقاتل يجزيهم بالمحسن من أعمالهم ولا يجزيهم بالمساوي. قوله عز وجل (أليس الله بكاف عبده) يعني محمدا أو محمدا صلى الله عليه وسلم وقرأ أبو جعفر وحمة والكسائي عباده بالجمع يعني الأنبياء عليهم السلام قصدهم قومهم بالسوء كما قال «وهت كل أمة برسولهم ليأخذوه» فكفاهم الله شر من عاداهم (ويخوفونك بالذين من دونه) وذلك أنهم خوفوا النبي صلى الله عليه وسلم معرة معادة الأوثان وقالوا لتكفن عن شتم آلهتنا أو ليصيبنك منهم خبل أو جنون (ومن يضلل الله فما له من مضل أليس الله بعزيز) أي منيع في ملكه منتقم من أعدائه (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله

قل أفرأيتم مائدعون من دون الله إن أرادني الله بضر (هل هن كاشفات ضره أو أرادني برحمة) بنعمة وبركة (هل هن ممسكات رحمته) قرأ أهل البصرة كاشفات وممسكات بالتثنية ضره ورحمته بنصب الراء والتاء وقرأ الآخرون بلا تنوين وجر الراء والتاء على الإضافة : قال مقاتل فسألهم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فسكتوا فقال الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم (قل حسبى الله) (٧٧) ثقى به واعتمادى عليه (عليه يتوكل المتوكلون) يثق به

الواثقون (قل يا قوم اعملوا على مكانتكم إني عامل فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم) أى ينزل عليه عذاب دائم (إنا أنزلنا عليك الكتاب للناس بالحق فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فإنما يضل عليها) أى لم توكل بهم ولم تؤخذ عنهم قيل هذا منسوخ بآية القتال . قوله تعالى (الله يتوفى الأنفس) أى الأرواح (حين موتها) أى فيقبضها عند فناء أكلها وانقضاء أجلها وهو موت الأجساد (والتي لم تمت فى منامها) والنفس التي يتوفاها عند النوم وهي التي يكون بها العقل والتمييز ولكل إنسان نفسان نفس هي التي تكون بها الحياة وتفارقه عند الموت وتزول بزوالها الحياة والنفس الأخرى هي التي يكون بها التمييز وهي التي تفارقه عند النوم ولا يزول بزوالها النفس (فيمسك التي قضى عليها الموت) أى فلا يردّها إلى جسدها (ويرسل الأخرى) أى يرد النفس التي لم يقض عليها الموت إلى جسدها (إلى أجل مسمى) أى إلى أن يأتي وقت موتها وقيل إن للإنسان نفساً وروحاً فعند النوم تخرج النفس وتبقى الروح وقال على بن أبي طالب تخرج الروح عند النوم ويبقى شعاعها في الجسد فبذلك يرى الرؤيا فإذا انتبه من النوم عادت الروح إلى الجسد بأسرع من لحظة وقيل إن أرواح الأحياء والأموات تلتقي في المنام فتتعارف ما شاء الله تعالى فإذا أرادت الرجوع إلى أجسادها أمسك الله تعالى أرواح الأموات عنده وأرسل أرواح الأحياء إلى أجسادها إلى حين انقضاء مدة آجالها (ق) عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إذا آوى أحدكم إلى فراشه فلينبض فراشه بداخلة إزاره فإنه لا يدري ما خلفه عليه ثم يقول باسمك ربى وضعت جنبى وبك أرفعه إن أمسكت نفسي فارحمها وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين» . فإن قلت كيف الجمع بين قوله تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها وبين قوله قل يتوفاكم ملك الموت وبين قوله تعالى حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا . قلت المتوفى في الحقيقة هو الله تعالى وملك الموت هو القابض للروح باذن الله تعالى وملك الموت أعوان وجنود من الملائكة ينزعون الروح من سائر البدن فإذا بلغت الحياة وهي التي تفارقه عند الموت فتزول بزوالها النفس والأخرى نفس التمييز وهي التي تفارقه إذا نام وهو بعد النوم يتنفس (فيمسك التي قضى عليها الموت) فلا يردّها إلى الجسد قرأ حمزة والكسائي قضى بضم القاف وكسر الضاد وفتح الياء الموت رفع على ما لم يسم فاعله وقرأ الآخرون بفتح القاف والضاد الموت نصب لقوله عز وجل الله يتوفى الأنفس (ويرسل الأخرى) ويرد الأخرى وهي التي لم يقض عليها الموت إلى الجسد (إلى أجل مسمى) إلى أن يأتي وقت موته . ويقال للإنسان نفس

أو دفع ضر وهو قوله تعالى (قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله) يعنى الأصنام (إن أرادني الله بضر) أى بشدة وبلاء (هل هن كاشفات ضره أو أرادني برحمة) أى بنعمة وخير وبركة (هل هن ممسكات رحمته) فسألهم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فسكتوا فقال الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم (قل حسبى الله) أى هو ثقى وعليه اعتمادى (عليه يتوكل المتوكلون) أى عليه يثق الواثقون (قل يا قوم اعملوا على مكانتكم) أى اجتهدوا في أنواع مكرم وكيدكم وهو أمر تهديد وتقريع (إني عامل) أى بما أمرت به من إقامة الدين (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) أى أنا وأنتم (ويحل عليه عذاب مقيم) أى دائم وهو تهديد وتخويف (إنا أنزلنا عليك الكتاب) يعنى القرآن (لناس بالحق) أى ليهتدى به كافة الخلق (فمن اهتدى فلنفسه) أى ترجع فائدة هدايته إليه (ومن ضل فإنما يضل عليها) أى يرجع وبال ضلّالته عليه (وما أنت عليهم بوكيل) أى لم توكل بهم ولم تؤخذ عنهم قيل هذا منسوخ بآية القتال . قوله تعالى (الله يتوفى الأنفس) أى الأرواح (حين موتها) أى فيقبضها عند فناء أكلها وانقضاء أجلها وهو موت الأجساد (والتي لم تمت فى منامها) والنفس التي يتوفاها عند النوم وهي التي يكون بها العقل والتمييز ولكل إنسان نفسان نفس هي التي تكون بها الحياة وتفارقه عند الموت وتزول بزوالها الحياة والنفس الأخرى هي التي يكون بها التمييز وهي التي تفارقه عند النوم ولا يزول بزوالها النفس (فيمسك التي قضى عليها الموت) أى فلا يردّها إلى جسدها (ويرسل الأخرى) أى يرد النفس التي لم يقض عليها الموت إلى جسدها (إلى أجل مسمى) أى إلى أن يأتي وقت موتها وقيل إن للإنسان نفساً وروحاً فعند النوم تخرج النفس وتبقى الروح وقال على بن أبي طالب تخرج الروح عند النوم ويبقى شعاعها في الجسد فبذلك يرى الرؤيا فإذا انتبه من النوم عادت الروح إلى الجسد بأسرع من لحظة وقيل إن أرواح الأحياء والأموات تلتقي في المنام فتتعارف ما شاء الله تعالى فإذا أرادت الرجوع إلى أجسادها أمسك الله تعالى أرواح الأموات عنده وأرسل أرواح الأحياء إلى أجسادها إلى حين انقضاء مدة آجالها (ق) عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إذا آوى أحدكم إلى فراشه فلينبض فراشه بداخلة إزاره فإنه لا يدري ما خلفه عليه ثم يقول باسمك ربى وضعت جنبى وبك أرفعه إن أمسكت نفسي فارحمها وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين» . فإن قلت كيف الجمع بين قوله تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها وبين قوله قل يتوفاكم ملك الموت وبين قوله تعالى حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا . قلت المتوفى في الحقيقة هو الله تعالى وملك الموت هو القابض للروح باذن الله تعالى وملك الموت أعوان وجنود من الملائكة ينزعون الروح من سائر البدن فإذا بلغت الحياة وهي التي تفارقه عند الموت فتزول بزوالها النفس والأخرى نفس التمييز وهي التي تفارقه إذا نام وهو بعد النوم يتنفس (فيمسك التي قضى عليها الموت) فلا يردّها إلى الجسد قرأ حمزة والكسائي قضى بضم القاف وكسر الضاد وفتح الياء الموت رفع على ما لم يسم فاعله وقرأ الآخرون بفتح القاف والضاد الموت نصب لقوله عز وجل الله يتوفى الأنفس (ويرسل الأخرى) ويرد الأخرى وهي التي لم يقض عليها الموت إلى الجسد (إلى أجل مسمى) إلى أن يأتي وقت موته . ويقال للإنسان نفس

الحياة وهي التي تفارقه عند الموت فتزول بزوالها النفس والأخرى نفس التمييز وهي التي تفارقه إذا نام وهو بعد النوم يتنفس (فيمسك التي قضى عليها الموت) فلا يردّها إلى الجسد قرأ حمزة والكسائي قضى بضم القاف وكسر الضاد وفتح الياء الموت رفع على ما لم يسم فاعله وقرأ الآخرون بفتح القاف والضاد الموت نصب لقوله عز وجل الله يتوفى الأنفس (ويرسل الأخرى) ويرد الأخرى وهي التي لم يقض عليها الموت إلى الجسد (إلى أجل مسمى) إلى أن يأتي وقت موته . ويقال للإنسان نفس

وروح فعند النوم يخرج النفس ويبقى الروح : وعن علي قال تخرج الروح عند النوم ويبقى شعاعه في الجسد فبذلك يرى الرؤيا فإذا انتبه من النوم عاد الروح إلى جسده بأسرع من لحظة . ويقال إن أرواح الأحياء والأموات تلتقي في المنام فتتعارف ماشاء الله فإذا أرادت الرجوع إلى أجسادها أمسك الله أرواح الأموات عنده وأرسل أرواح الأحياء حتى ترجع إلى أجسادها إلي انقضاء مدة حياتها . أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا أحمد بن يونس ثنا زهير ثنا عبد الله بن عمر حدثني سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا أوى أحدكم إلى فراشه فليتنفض فراشه بداخلة إزاره فإنه لا يدري ما خلفه عليه ثم يقول باسمك ربني وضعت جنبي وبك أرفعه إن أمسكت نفسي فارحها وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين » (إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) لدلالات على (٧٨) قدرته حيث لم يغلط في إمساك ما أمسك من الأرواح وإرسال ما يرسل منها .

قال مقاتل لعلامات لقوم يتفكرون في أمر البعث يعني أن توفي نفس النائم وإرسالها بعد التوفي دليل على البعث (أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل لا يعقلون) أي إنكم تعبدونهم وإن كانوا بهذه الصفة (قل لله الشفاعة جميعا) أي لا يشفع أحد إلا بأذنه فكان الاشتغال بعبادته أولى لأنه هو الشفيع في الحقيقة وهو يأذن في الشفاعة لمن يشاء من عباده (له ملك السموات والأرض) أي لا ملك لأحد فيهما سواه (ثم إليه ترجعون) أي في الآخرة : قوله تعالى (وإذا ذكر الله وحده اشمأزت) أي نفرت وقال ابن عباس انقبضت عن التوحيد وقيل استكبرت (قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة) قيل إذا اشمأز القلب من عظم غمه وغيظه انقبض الروح إلى داخله فيظهر على الوجه أثر ذلك مثل الغبرة والظلمة (وإذا ذكر الذين من دونه) يعني الأصنام (إذا هم يستبشرون) أي يفرحون والاستبشار أن يمتلئ القلب سرورا حتى يظهر على الوجه فيتهلل : قوله عز وجل (قل اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة) وصف نفسه بكمال القدرة وكمال العلم (أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) أي من أمر الدنيا (م) عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال «سألت عائشة رضي الله تعالى عنها بأى شيء كان نبي الله صلى الله عليه وسلم يفتح صلاته إذا قام من الليل؟ قالت كان إذا قام من الليل افتتح صلاته قال اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم» . قوله عز وجل (ولو أن للذين ظلموا من الأرض جميعا ومثله معه لافتقدوا به من سوء العذاب انقبضت عن التوحيد

الحلقوم قبضها ملك الموت (إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) أي في البعث وذلك أن توفي نفس النائم وإرسالها بعد التوفي دليل على البعث وقيل إن في ذلك دليلا على قدرتنا حيث لم نغلط في إمساك ما أمسك من الأرواح وإرسال ما يرسل منها . قوله تعالى (أم اتخذوا من دون الله شفعاء) يعني الأصنام (قل) يا محمد (أو لو كانوا) يعني الآلهة (لا يملكون شيئا) أي من الشفاعة (ولا يعقلون) أي إنكم تعبدونهم وإن كانوا بهذه الصفة (قل لله الشفاعة جميعا) أي لا يشفع أحد إلا بأذنه فكان الاشتغال بعبادته أولى لأنه هو الشفيع في الحقيقة وهو يأذن في الشفاعة لمن يشاء من عباده (له ملك السموات والأرض) أي لا ملك لأحد فيهما سواه (ثم إليه ترجعون) أي في الآخرة : قوله تعالى (وإذا ذكر الله وحده اشمأزت) أي نفرت وقال ابن عباس انقبضت عن التوحيد وقيل استكبرت (قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة) قيل إذا اشمأز القلب من عظم غمه وغيظه انقبض الروح إلى داخله فيظهر على الوجه أثر ذلك مثل الغبرة والظلمة (وإذا ذكر الذين من دونه) يعني الأصنام (إذا هم يستبشرون) أي يفرحون والاستبشار أن يمتلئ القلب سرورا حتى يظهر على الوجه فيتهلل : قوله عز وجل (قل اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة) وصف نفسه بكمال القدرة وكمال العلم (أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) أي من أمر الدنيا (م) عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال «سألت عائشة رضي الله تعالى عنها بأى شيء كان نبي الله صلى الله عليه وسلم يفتح صلاته إذا قام من الليل؟ قالت كان إذا قام من الليل افتتح صلاته قال اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم» . قوله عز وجل (ولو أن للذين ظلموا من الأرض جميعا ومثله معه لافتقدوا به من سوء العذاب

وقال قتادة استكبرت وأصل الاشمأزاز النفور والاستكبار (قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه) يعني الأصنام (إذا هم يستبشرون) يفرحون قال مجاهد ومقاتل وذلك حين قرأ النبي صلى الله عليه وسلم سورة والنجم فألقى الشيطان في أمنيته تلك الغرائق العلى ففرح به الكفار (قل اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) أخبرنا الإمام أبو علي الحسين بن محمد القاضي أنا أبو نعيم الإسفرائيني أنا أبو عوانة ثناء السلمى ثنا النضر بن محمد ثنا عكرمة بن عمار أنا يحيى بن أبي كثير ثنا أبو سلمة قال «سألت عائشة رضي الله عنها بم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح الصلاة من الليل قالت كان يقول اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلفت فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم» قوله عز وجل (ولو أن للذين ظلموا من الأرض جميعا ومثله معه لافتقدوا به من سوء العذاب

هَذَا فَجَاءَ وَأَسْلَمَ فَقَالَ الْمُسْلِمُونَ هَذَا لَهُ خَاصَّةٌ أَمْ لِلْمُسْلِمِينَ غَامَّةٌ فَقَالَ بَلْ لِلْمُسْلِمِينَ غَامَّةٌ وَرَوَى عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي عِيَاشِ بْنِ أَبِي رِبِيعَةَ وَالْوَلِيدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَنَفَرَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ كَانُوا قَدْ أَسْلَمُوا ثُمَّ فُتِنُوا وَعَذِبُوا فَأَفْتِنْتُوا فَكُنَّا نَقُولُ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْ هَؤُلَاءِ صِرَافًا وَلَا عَدْلًا أَبَدًا قَوْمٌ أَسْلَمُوا ثُمَّ تَرَكُوا دِينَهُمْ لِعَذَابٍ عَذِبُوا فِيهِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَاتِ فَكَتَبَهَا عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ بِيَدِهِ ثُمَّ بَعَثَ بِهَا إِلَى عِيَاشِ بْنِ أَبِي رِبِيعَةَ وَالْوَلِيدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَإِلَى أَوْلَئِكَ النَّفَرِ فَأَسْلَمُوا وَهَاجَرُوا. وَرَوَى مُقَاتِلُ بْنُ حَيَّانٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا مَعَ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَرَى أَوْ نَقُولُ لَيْسَ شَيْءٌ مِنْ حَسَنَاتِنَا إِلَّا وَهِيَ مَقْبُولَةٌ حَتَّى نَزَلَتْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ : قُلْنَا مَا هَذَا الَّذِي يَبْطُلُ أَعْمَالُنَا فَقُلْنَا الْكِبَائِرُ وَالْفَوَاحِشُ قَالَ فَكُنَّا إِذَا رَأَيْنَا مِنْ أَصَابٍ شَيْئًا مِنْهَا قُلْنَا قَدْ هَلَكَ فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَكَفَفْنَا عَنِ الْقَوْلِ فِي ذَلِكَ وَكُنَّا إِذَا رَأَيْنَا أَحَدًا أَصَابَ مِنْهَا شَيْئًا خَفْنَا عَلَيْهِ وَإِنْ لَمْ يَصِبْ مِنْهَا شَيْئًا رَجَوْنَا لَهُ وَأَرَادَ بِالْإِسْرَافِ ارْتِكَابُ الْكِبَائِرِ وَرَوَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَإِذَا قَاصٍ يَقْصُ وَهُوَ يَذْكُرُ النَّارَ وَالْأَغْلَالَ فَقَامَ عَلَى رَأْسِهِ فَقَالَ يَا مَذْكَرٌ لَمْ تَنْطِ النَّاسَ ثُمَّ قَرَأَ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ. أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي الْهَيْثَمِ التَّرَابِيُّ أَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ الْحَمَوِيُّ أَنَا أَبُو إِسْحَاقَ (٨٠) إِبْرَاهِيمُ بْنُ خَزِيمٍ الشَّاشِيُّ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَمِيدٍ ثَنَا حَيَّانُ بْنُ هَالَلٍ

وسليمان بن حرب
وحجاج بن منهال قالوا
ثنا حماد بن سلمة عن
ثابت عن شهر بن حوشب
عن أسماء بنت يزيد
قالت سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يقول يا عبادي الذين
أسرفوا على أنفسهم
لا تقنطوا من رحمة الله
إن الله يغفر الذنوب
جميعا ولا يبالي أخبرنا
عبد الواحد المليحي أنا
أحمد بن عبد الله النعيمي
أنا محمد بن يوسف

لَعَلِّي لَا أَقْدِرُ عَلَيْهِ فَهَلْ غَيْرُ ذَلِكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ فَقَالَ وَحْشِي أَرَأَيْتَ بَعْدَ فِي شِبْهِةٍ فَلَا أَدْرِي أَيْغْفِرُ لِي أَمْ لَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ فَقَالَ وَحْشِي نَعَمْ هَذَا فَجَاءَ فَأَسْلَمَ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَاتُ فِي عِيَاشِ بْنِ أَبِي رِبِيعَةَ وَالْوَلِيدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَنَفَرَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ كَانُوا قَدْ أَسْلَمُوا ثُمَّ فُتِنُوا وَعَذِبُوا فَأَفْتِنْتُوا فَكُنَّا نَقُولُ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْ هَؤُلَاءِ صِرَافًا وَلَا عَدْلًا أَبَدًا قَوْمٌ أَسْلَمُوا ثُمَّ تَرَكُوا دِينَهُمْ لِعَذَابٍ عَذِبُوا بِهِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ فَكَتَبَهَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِيَدِهِ ثُمَّ بَعَثَ بِهَا إِلَى عِيَاشِ بْنِ أَبِي رِبِيعَةَ وَالْوَلِيدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَإِلَى أَوْلَئِكَ النَّفَرِ فَأَسْلَمُوا جَمِيعًا وَهَاجَرُوا وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَيْضًا قَالَ كُنَّا مَعَ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَرَى أَوْ نَقُولُ لَيْسَ شَيْءٌ مِنْ حَسَنَاتِنَا إِلَّا وَهِيَ مَقْبُولَةٌ حَتَّى نَزَلَتْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ قُلْنَا مَا هَذَا الَّذِي يَبْطُلُ أَعْمَالُنَا فَقُلْنَا الْكِبَائِرُ وَالْفَوَاحِشُ قَالَ فَكُنَّا إِذَا رَأَيْنَا مِنْ أَصَابٍ شَيْئًا مِنْهَا قُلْنَا هَلَكَ فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَكَفَفْنَا عَنِ الْقَوْلِ فِي ذَلِكَ وَكُنَّا إِذَا رَأَيْنَا مِنْ أَصْحَابِنَا مِنْ أَصَابٍ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ خَفْنَا عَلَيْهِ وَإِنْ لَمْ يَصِبْ مِنْهَا شَيْئًا رَجَوْنَا لَهُ وَقَوْلُهُ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَيْ تَجَاوَزُوا الْحَدَّ فِي كُلِّ فِعْلٍ مَذْمُومٍ قِيلَ هُوَ ارْتِكَابُ الْكِبَائِرِ وَغَيْرِهَا مِنَ الْفَوَاحِشِ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ أَيْ لَا تَيْأَسُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ وَالْقَنُوطُ

من

ثنا محمد بن إسماعيل ثنا محمد بن بشار ثنا ابن أبي عدي

عن شعبة عن قتادة عن أبي الصديق الناجي عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « كان في بني إسرائيل رجل قتل تسعا وتسعين إنسانا ثم خرج يسأل فأتى راهبا فسأله فقال هل لي من توبة فقال لا فقتله فأكمل به المائة فقال له رجل انت قرتة كذا وكذا فأدركه الموت فناء بصدرة نحوها فاخترصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فأوحى الله إلى هذه أن تقرري وأوحى إلى هذه أن تباعدى وقال قيسوا ما بينهما فوجد إلى هذه أقرب بشبر فغفر له » ورواه مسلم بن الحجاج عن محمد بن المنثري عن معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة بهذا الإسناد وقال « فدل على راهب فأتاه فقال إنه قتل تسعة وتسعين نفسا فهل له من توبة فقال لا فقتله وكمل به مائة ثم سأل عن أعلم أهل الأرض فدل على رجل عالم فقال إنه قتل مائة نفس فهل له من توبة فقال نعم ومن يحول بينه وبين التوبة انطلق إلى أرض كذا وكذا فان بها أناسا يعبدون الله فاعبد الله معهم ولا ترجع إلى أرضك فإنها أرض سوء فانطلق حتى إذا كان نصف الطريق أتاه الموت فاخترصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فأتاهم ملك في صورة آدمي فجعلوه بينهم حكما فقال قيسوا ما بين الأرضين فإلى أيتهما كان أدنى فهو له فقاوسا فوجدوه أدنى إلى الأرض التي أراد فقبضته ملائكة الرحمة » أخبرنا أبو الحسن السرخسي

أنا زاهر بن أحمد أنا أبو إسحاق إبراهيم بن عبد الصمد الهاشمي أنا أبو مصعب غن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : قال رجل لم يعمل خيرا قط لأهله إذا مات فحرقوه ثم ذروا نصفه في البر ونصفه في البحر فوالله لئن قدر الله عليه ليعذبنيه عذابا لا يعذب به أحدا من العالمين قال : فلما مات فعلوا ما أمرهم فأمر الله البحر فجمع ما فيه وأمر البر فجمع ما فيه ثم قال له لم فعلت هذا قال من خشيتك يارب وأنت أعلم فغفر له أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن أبي توبة أنا أبو طاهر محمد بن أحمد بن الحارث أنا أبو الحسين محمد بن يعقوب الكسائي . أنا عبد الله بن محمود أنا إبراهيم بن عبد الله الخلال ثنا عبد الله بن المبارك عن عكرمة عن عمار (٨١) ثنا ضمضم ابن حوشب قال

دخلت المدينة فناداني شيخ فقال يايمانى تعال وما أعرفه فقال لا تقولن لرجل والله لا يغفر الله لك أبدا ولا يدخلك الله الجنة . قلت ومن أنت رحمتك الله قال أبو هريرة قال فقلت إن هذا الكلمة يقولها أحدنا لبعض أهله إذا غضب أو لزوجته أو لخدمته قال : فإنني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إن رجلين كانا في بني إسرائيل متحابين أحدهما مجتهد في العبادة والآخر كان مذنباً فجعل يقول له أقصر عما أنت فيه قال فيقول خطي وربى قال حتى وجده يوما على ذنب استعظمه فقال أقصر فقال : خطي وربى أبعثت على رقيبا فقال والله لا يغفر الله لك

من رحمة الله والأمن من مكر الله من الكبائر (إن الله يغفر الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم) فان قلت حمل هذه الآية على ظاهرها يكون إغراء بالمعاصي وإطلافا في الإقدام عليها وذلك لا يمكن . قلت المراد منها التنبيه على أنه لا يجوز أن يظن العاصي أنه لا يخلص له من العذاب فان اعتقد ذلك فهو قانط من رحمة الله إذ لا أحد من العصاة إلا ومتى تاب زال عقابه وصار من أهل المغفرة والرحمة فعني قوله « إن الله يغفر الذنوب جميعا » أى إذا تاب وصححت التوبة غفرت ذنوبه ومن مات قبل أن يتوب فهو موكول إلى مشيئة الله تعالى فان شاء غفر له وعفا عنه وإن شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم يدخله الجنة بفضلته ورحمته فالتوبة واجبة على كل أحد وخوف العقاب مطلوب فلعل الله تعالى يغفر مطلقا ولعله يعذب ثم يعفو بعد ذلك والله أعلم .

(فصل في ذكر أحاديث تتعلق بالآية)

روى ابن مسعود رضى الله عنه أنه دخل المسجد فاذا قاص يقص وهو يذكر النار والأغلال فقام على رأسه فقال لم تقنط الناس ثم قرأ « قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا » عن أسماء بنت يزيد قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا » ولا يبالى أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب (ق) عن أبي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « كان في بني إسرائيل رجل قتل تسعة وتسعين إنسانا ثم خرج يسأل هل له توبة فأتي راهبا فسأله فقال هل لي من توبة قال لا فقتله وجعل يسأل فقال له رجل ائت قرية كذا وكذا فأدركه الموت فضرب صدره تخوفا فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فأوحى الله تعالى إلى هذه أن تقربي وأوحى الله إلى هذه أن تباعدى وقال قيسوا ما بينهما فوجد أقرب إلى هذه بشبر فغفر له » لفظ البخارى ولمسلم قال « فدل على راهب فأتاه فقال له إن رجلا قتل تسعة وتسعين نفسا فهل له من توبة فقال لا فقتله فكمهل به مائة ثم سأل عن أعلم أهل الأرض فدل على رجل عالم فقال إنه قتل مائة نفس فهل له من توبة قال نعم ومن يحول بينه وبين التوبة انطلق إلى

(١١) — خازن بالبغوى — سادس) أبدا ولا يدخلك الله الجنة أبدا قال فبعث الله إليهما ملكا فقبض أرواحهما فاجتمعا عنده فقال للمذنب ادخل الجنة برحمتي وقال للآخر أنستطيع أن تحظر على عبدى رحمتي فقال لا يارب فقال اذهبا به إلى النار » قال أبو هريرة والذي نفسى بيده لقد تكلم بكلمة أوبقت دنياه وآخرته قوله عز وجل (إن الله يغفر الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم) أخبرنا عبد الرحمن بن أبي بكر القفال أنا أبو مسعود محمد بن أحمد بن يونس الخطيب ثنا محمد بن يعقوب الأصم ثنا أبو قلابة ثنا أبو عاصم ثنا زكريا بن إسحاق عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس في قوله تعالى إلا اللهم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

إن تغفر اللهم تغفر جما وأي عبد لك لا ألما

قوله عز وجل (وأنبيوا إلي ربكم) أقبلوا وارجعوا إليه بالطاعة (وأسلموا له) وأخلصوا له التوحيد (من قبل أن يأتيكم العذاب ثم لاتنصرون واتبعوا) (٨٣) أحسن ما أنزل إليكم من ربكم) يعني القرآن والقرآن كله حسن . ومعنى الآية

ماقاله الحسن التزموا طاعته واجتنبوا معصيته فإن في القرآن ذكر القبيح لتجنبه وذكر الأدون لثلا يرغب فيه وذكر الأحسن لتأثره قال السدي الأحسن ماأمر الله به في الكتاب (من قبل أن يأتيكم العذاب بغتة وأنتم لاتشعرون أن تقول نفس) يعني لثلاثقول نفس كقوله « وألتي في الأرض رواسي أن تميد بكم » يعني لك لا تميد بكم قال المبرد أي بادروا واحذروا أن تقول نفس وقال الزجاج خوف أن تصيروا إلى حال تقولون هذا القول (يا حسرتي) ياندامتا والتحسر الاغتمام على ما فات وأراد يا حسرتي على الإضافة لكن العرب تحول ياء الكناية ألفا في الاستغاثة فتقول ياويلتي وياندامتا وربما ألحقوا بها الياء بعد الألف ليدل على الإضافة وكذلك قرأ أبو جعفر يا حسرتاي وقيل معنى

أرض كذا وكذا فإن بها أناسا يعبدون الله تعالى فاعبد الله معهم ولا ترجع إلى أرضك فإنها أرض سوء فانطلق حتى إذا كان نصف الطريق أتاه الموت فاختمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فأوحى الله إلى هذه أن تقربي وإلى هذه أن تباعدى وقال قيسوا ما بينهما فأتاهم ملك في صورة آدمى فجعلوه بينهم فقال قيسوا ما بين الأرضين فإلى أيهما كان أدنى فهو له فقايسوا فوجدوه أدنى إلى الأرض الذي أراد فقبضته ملائكة الرحمة (ق) عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان رجل أسرف على نفسه وفي رواية لم يعمل خيرا قط وفي رواية لم يعمل حسنة قط فلما حضره الموت قال لبينى إذ مات فأحرقوني ثم اطحنوني ثم ذروني في الرياح فوالله لئن قدر على ربي ليعذبني عذابا ما عذبه أحدا فلما مات فعل به ذلك فأمر الله تعالى الأرض فقال اجمعي ما فيك منه ففعلت فاذا هو قائم فقال ما حملك على ما صنعت قال خشيتك يا رب أو قال مخافتك فغفر له بذلك » وعنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « كان في بني إسرائيل رجلان متحابان أحدهما مذهب والآخر في العبادة مجتهد فكان المجتهد لا يزال يري الآخر على ذنب فيقول له أقصر فوجده يوما على ذنب فقال له أقصر فقال خلني وربى أبعت على رقبيا فقال والله لا يغفر لك الله أو قال لا يدخلك الجنة فقبض الله أرواحهما فاجتمعا عند رب العالمين فقال الرب تبارك وتعالى للمجتهد أكنت على ما في يدي قادرا وقال للمذنب اذهب فادخل الجنة برحمتي وقال للآخر اذهبوا به إلى النار » قال أبو هريرة « تكلم والله بكلمة أوبقت دنياه وآخرته » أخرجه أبو داود عن أنس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « قال الله عز وجل يا ابن آدم إنك مادغوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان منك ولا أبالي يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك ولا أبالي يا ابن آدم لو أنك أتيتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا لأتيتك بقرابها مغفرة » أخرجه الترمذي قوله عنان السماء العنان السحاب وقيل هو ماعن لك منها وقراب الأرض بضم القاف هو ما يقارب ملأها . قوله عز وجل (وأنبيوا إلي ربكم) أي ارجعوا إليه بالتوبة والطاعة (وأسلموا له) أي اخلصوا له التوحيد (من قبل أن يأتيكم العذاب ثم لاتنصرون) أي لاتمنعون منه (واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم) يعني القرآن لأنه كله حسن ومعنى الآية على ماقاله الحسن التزموا طاعة الله واجتنبوا معصيته فانه أنزل في القرآن ذكر القبيح لتجنبه وذكر الأدون لثلا يرغب فيه وذكر الأحسن لتأثره وتأخذ به وقيل الأحسن إتباع الناسخ وترك العمل بالمنسوخ (من قبل أن يأتيكم العذاب بغتة وأنتم لاتشعرون) يعني غافلين عنه (أن تقول نفس) أي لثلاثقول وقيل معناه بادروا واحذروا أن تقول وقيل خوف أن تصيروا إلى حال أن تقول نفس (يا حسرتي) أي ياندمي وياحزني والتحسر الاغتمام والحزن على ما فات (على ما فرطت في جنب الله) أي على ما قصرت في طاعة الله وقيل في أمر الله وقيل في حق الله وقيل على ما ضيعت في ذات الله وقيل معناه على ما قصرت في الجانب الذي يؤدي إلى رضا الله تعالى (وإن كنت لمن الساخرين)

قوله يا حسرتا يا أيها الحسرة هذا وقتك (على ما فرطت في جنب الله) قال الحسن قصرت في طاعة الله وقال مجاهد في أمر الله وقال سعيد بن جبير في حق الله : وقيل ضيعت في ذات الله وقيل معناه قصرت في الجانب الذي يردني إلى رضا الله والعرب تسمى الجنب جانبا (وإن كنت لمن الساخرين) المستهزئين

بدين الله وكتابه ورسوله والمؤمنين قال قتادة لم يكفه أن ضيع طاعة الله حتى جعل يسخر بأهل طاعته (أو تقول لو أن الله هداى لكنت من المتقين أو تقول حين ترى العذاب) عيانا (لو أن لي كرة) رجعة إلى الدنيا (فأكون من الحسنين) (الموحدين يقال لهذا القائل (بلى قد جاءتك آياتي) يعني القرآن (فكذبت بها) وقلت إنها ليست من الله (واسه كبرت) تكبرت عن الإيمان بها (وكنت من الكافرين ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله) فرغموا أن له ولها وشريكا (وجوههم مسودة أليس في جهنم مثوى للمتكبرين) عن الإيمان (وينجي الله الذين اتقوا بمفازتهم) (٨٣) قرأ حمزة والكسائي وأبو بكر

بمفازاتهم بالألف على الجمع أى بالطرق التي تؤيدهم إلى الفوز والنجاة وقرأ الآخرون بمفازتهم على الواحد لأن المفازة بمعنى الفوز أى ينجيهم بفوزهم من النار بأعمالهم الحسنة قال المبرد المفازة مفعلة من الفوز والجمع حسن كالسعادة

والسعادات (لا يمسهم السوء) لا يصيبهم المكروه (ولا هم يحزنون الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل) أى الأشياء كلها موكولة إليه فهو القائم بحفظها (له مقاليد السموات والأرض) مثل مفتاح ومقلد مثل منديل ومناديل وقال قتادة ومقاتل مفاتيح السموات والأرض بالرزق والرحمة وقال الكلبي خزائن المطر وخزائن النبات (والذين

أى المستهزئين بدين الله وكتابه ورسوله وبالمؤمنين قيل لم يكفه أن ضيع طاعة الله حتى سخر بأهلها (أو تقول لو أن الله هداى) أى أرشدنى إلى دينه وطاعته (لكنك من المتقين) أى الشرك (أو تقول حين ترى العذاب) أى عيانا (أو أن لي كرة) أى رجعة إلى الدنيا (فأكون من الحسنين) أى الموحدين ثم أجاب الله تعالى هذا التأويل بأن الأعداء زائلة والتعليل باطل وهو قوله تعالى (بلى قد جاءتك آياتي) يعني القرآن (فكذبت بها) أى قلت ليست من الله (واستهكبرت) أى تكبرت عن الإيمان بها (وكنت من الكافرين ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله) أى زعموا أن له ولدا وشريكا وقيل هم الذين يقولون الأشياء إلينا إن شئنا فعلنا وإن شئنا لم نفعل (وجوههم مسودة) قيل هو سواد مخالف لسائر أنواع السواد (أليس في جهنم مثوى للمتكبرين) أى عن الإيمان. قوله تعالى (وينجي الله الذين اتقوا) أى الشرك (بمفازتهم) أى الطرق التي تؤيدهم إلى الفوز والنجاة وقرئ بمفازاتهم أن ينجيهم بفوزهم بالأعمال الحسنة من النار (لا يمسهم السوء) أى لا يصيبهم المكروه (ولا هم يحزنون الله خالق كل شيء) أى مما هو كائن أو يكون في الدنيا والآخرة (وهو على كل شيء وكيل) أى إن الأشياء كلها موكولة إليه فهو القائم بحفظها (له مقاليد السموات والأرض) أى مفاتيح خزائن السموات والأرض واحدها مقلاد مثل مفتاح وقيل أقليد على غير قياس قيل هو فارسى معرب قال الرازي : لم يؤد هذا الديك بصوت تغريد ولم يعالج غلقها بأقليد

والمعنى أن الله تعالى مالك أمرها وحافظها وهو من باب الكناية لأن حافظ الخزائن ومدير أمرها هو الله الذى يملك مقاليدها وقيل مقاليد السموات خزائن الرحمة والرزق والمطر ومقاليد الأرض النبات (والذين كفروا بآيات الله) أى جحدوا بآياته الظاهرة الباهرة (أولئك هم الخاسرون) قوله عز وجل (قل أغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون) وذلك أن كفار قريش دعوه إلى دين آبائهم فوصفهم بالجهل لأن الدليل القاطع قد قام بأنه هو المستحق للعبادة فمن عبد غيره فهو جاهل (ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك) أى الذى عماله قبل الشرك وهذا خطاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره لأن الله عز وجل عصم نبيه صلى الله عليه وسلم من الشرك وفيه تهديد لغيره (ولتكن من الخاسرين بل الله فاعبد وكن من الشاكرين) أى لإنعامه عليك : قوله تعالى (وما قدرُوا الله حق قدره) أى ما عظموه حق عظمتهم حين أشركوا به غيره ثم أخبر عن عظمتهم فقال

كفروا بآيات الله أولئك هم الخاسرون) قوله عز وجل (قل أغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون) قال مقاتل وذلك أن كفار قريش دعوه إلى دين آبائهم قرأ أهل الشام تأمروني بنونين خفيفتين على الأصل وقرأ أهل المدينة بنون واحدة خفيفة على الحذف وقرأ الآخرون بنون واحدة مشددة على الإدغام (ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك) أى الذى عملته قبل الشرك وهذا خطاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد منه غيره وقيل هذا أدب من الله عز وجل لنبيه وتهديد لغيره لأن الله تعالى عصمه من الشرك (ولتكن من الخاسرين بل الله فاعبد وكن من الشاكرين) لإنعامه عليك قوله عز وجل (وما قدرُوا الله حق قدره) ما عظموه حق عظمتهم حين أشركوا به غيره : ثم أخبر عن عظمتهم فقال :

(والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون) أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا آدم ثنا شيكان عن منصور عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال «جاء خبر من الأحبار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أحمد : إنا نجد أن الله يجعل السموات على أصبع والأرضين على أصبع والشجر على أصبع والماء والثرى على أصبع وسائر الخلق على أصبع فيقول أنا الملك فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه تصديقا لقول الحزب ثم قرأ «وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعا قبضته يوم القيامة» ورواه مسلم (٨٤) بن الحجاج عن أحمد بن عبد الله بن يونس عن فضيل بن عياض

عن منصور «وقال والجبال والشجر على أصبع وقال ثم يهزهن هذا فيقول أنا الملك أنا الله» أخبرنا أحمد بن إبراهيم الشريحي أنا أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي أخبرني الحسين بن فنجويه ثنا عمر بن الخطاب ثنا عبد الله بن الفضل ثنا أبو بكر بن أبي شيبة : ثنا أبو أسامة عن عمر بن حمزة عن سالم بن عبد الله أخبرني عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يطوى الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون ثم يطوى الأرضين ثم يأخذهن بشماله ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون هذا

(والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون) (ق) عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال «جاء جبريل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا محمد إن الله يضع السماء على أصبع والأرض على أصبع والجبال على أصبع والشجر والأنهار على أصبع وسائر الخلق على أصبع ثم يقول أنا الملك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال «وما قدروا الله حق قدره» وفي رواية «والماء والثرى على أصبع وسائر الخلق على أصبع ثم يهزهن وفيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه تعجبا وتصديقا له ثم قرأ «وما قدروا الله حق قدره» الآية (ق) عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوى الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون ثم يطوى الأرضين بشماله ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون وفي رواية يقول أنا الله ويقبض أصابعه ويبسطها ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون وفي رواية يقول أنا الله ويقبض أصابعه أنا الملك حتى نظرت إلى المنبر يتحرك من أسفل شيء منه حتى أتى أقول أساقط هو رسول الله صلى الله عليه وسلم» لفظ مسلم وللبخارى «أن الله يقبض يوم القيامة الأرضين وتكون السموات بيمينه ويقول أنا الملك» (خ) عن أبي هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «يقبض الله الأرض ويطوى السماء بيمينه ثم يقول أنا الملك أين ملوك الأرض» قال أبو سليمان الخطابي ليس فيما يضاف إلى الله عز وجل من صفة اليدين شمال لأن الشمال محمل النقص والضعف وقد روى كلتا يديه يمين وليس عندنا معنى اليد الجارحة إنما هي صفة جاء بها التوقيف فنحن نطلقها على ما جاءت ولا نكيفها وننتهي إلى حيث انتهى الكتاب والأخبار الماثورة الصحيحة وهذا مذهب أهل السنة والجماعة وقال سفيان بن عيينة كل ما وصف الله به نفسه في كتابه فتفسيره تلاوته وال سكوت عليه . قوله عز وجل (ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض) أى ماتوا من الفزع وهى النفخة الأولى (إلا من شاء الله) تقدم في سورة النمل تفسير هذا الاستثناء وقال الحسن إلا من شاء الله يعنى الله وحده (ثم نفخ فيه) أى في الصور (أخرى) مرة أخرى وهى النفخة الثانية (فاذا هم قيام) أى من قبورهم (ينتظرون) أى ينتظرون

حديث صحيح أخرجه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن أبي توبة الكشميهني ثنا أبو طاهر محمد بن أحمد بن الحارث ثنا محمد بن يعقوب الكسائي أنا عبد الله بن محمود أنا إبراهيم بن عبد الله الخلال ثنا عبد الله بن المبارك عن يونس عن الزهري حدثني سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «يقبض الله الأرض يوم القيامة ويطوى السماء بيمينه ثم يقول أنا الملك أين ملوك الأرض» قوله عز وجل (ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض) أى ماتوا من الفزع وهى النفخة الأولى (إلا من شاء الله) اختلقوا في الذين استثناهم عز وجل وقد ذكرناهم في سورة النمل قال الحسن إلا من شاء الله يعنى الله وحده (ثم نفخ فيه) أى في الصور (أخرى) مرة أخرى (فاذا هم قيام ينتظرون) من قبورهم ينتظرون أمر الله فيهم أخبرنا

الكفار وهذا كما قال الله تعالى «ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء» أى ضياء والواو زائدة وقيل الواو واو الحال مجازه وقد فتحت أبوابها فأدخل الواو لبيان أنها كانت مفتحة قبل مجيئهم وحذفها في الآية الأولى لبيان أنها كانت مغلقة قبل مجيئهم فاذا لم تجعل الواو زائدة في قوله وفتحت أبوابها اختلفوا في جواب قوله حتى اذا قيل جوابه قوله جاؤها وقال لهم خزنتها والواو فيه ملغاة تقديره حتى اذا جاؤها وفتحت أبوابها قال لهم خزنتها . وقال الزجاج القول عندى أن الجواب محذوف تقديره حتى اذا جاؤها (٨٦) وفتحت أبوابها (وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتهم فادخلوها خالدين)

دخلوها فحذف دخلوها لدلالة الكلام عليه وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتهم يريد أن خزنة الجنة يسلمون عليهم ويقولون طبتهم . قال ابن عباس طاب لكم المقام قال قتادة هم اذا قطعوا النار حبسوا على قنطرة بين الجنة والنار فيقتص بعضهم من بعض حتى اذا هذبوا وطيبوا أدخلوا الجنة فقال لهم رضوان وأصحابه سلام عليكم طبتهم فادخلوها خالدين وروى عن علي عليه السلام قال سيقوا إلى الجنة فاذا انتهوا إليها وجدوا عند بابها شجرة يخرج من تحت ساقها غينان ، فيغتسل المؤمن من إحداها فيطهر ظاهره ويشرب من الأخرى فيطهر باطنه وتلقته

وحذف الواو في الآية الأولى لبيان أن أبواب جهنم كانت مغلقة قبل مجيئهم إليها ووجه الحكمة في ذلك أن أهل الجنة إذا جاؤها ووجدوا أبوابها مفتحة حصل لهم السرور والفرح بذلك وأهل النار إذا رأوها مغلقة كان ذلك نوع ذل وهوان لهم الثالث زيدت الواو هنا لبيان أن أبواب الجنة ثمانية ونقصت هناك لأن أبواب جهنم سبعة والعرب تعطف الواو فيما فوق السبعة تقول سبعة وثمانية : فان قلت حتى اذا جاؤها شرط فأين جوابه . قلت فيه وجوه أحدها أنه محذوف والمقصود من الحذف أن يدل على أنه بلغ في الكمال إلى حيث لا يمكن ذكره الثاني أن الجواب هو قوله وقال لهم خزنتها سلام عليكم بغير واو الثالث تقديره فادخلوها خالدين دخلوها فحذف دخلوها لدلالة الكلام عليه (وقال لهم خزنتها سلام عليكم) أى أبشروا بالسلامة من كل الآفات (طبتهم) قال ابن عباس معناه طاب لكم المقام وقيل اذا قطعوا النار حبسوا على قنطرة بين الجنة والنار فيقتص بعضهم من بعض حتى اذا هذبوا وطيبوا دخلوا الجنة فيقول لهم رضوان وأصحابه سلام عليكم طبتهم (فادخلوها خالدين) وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه إذا سيقوا إلى الجنة فاذا انتهوا إليها وجدوا عند بابها شجرة يخرج من تحتها غينان فيغتسل المؤمن من إحداها فيطهر ظاهره ويشرب من الأخرى فيطهر باطنه وتلقاهم الملائكة على أبواب الجنة يقولون سلام عليكم طبتهم فادخلوها خالدين (وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده) أى بالجنة (وأورثنا الأرض) أى أرض الجنة تنصرف فيها كما نشاء تشيها بحال الوارث وتصرفه فيما يرثه وهو قوله تعالى (نتبوا) أى نزل (من الجنة) أى في الجنة (حيث نشاء) فإن قلت فما معنى قوله حيث نشاء وهل يتبوا أحدهم مكان غيره : قلت يكون لكل واحد منهم جنة لا توصف سعة وخسنا وزيادة على الحاجة فيتبوا من جنته حيث يشاء ولا يحتاج إلى غيره وقيل إن أمة محمد صلى الله عليه وسلم يدخلون الجنة قبل الأئمة فينزلون فيها حيث شاءوا ثم تنزل الأئمة بعدهم فيما فضل منها قال الله عز وجل (فنعم أجر العاملين) أى ثواب المطيعين في الدنيا الجنة في العقبى (وترى الملائكة حافين من حول العرش) أى محققين محيطين بحافته وجوانبه (يسبحون بحمد ربهم) وقيل هذا تسبيح تلذذ لا تسبيح تعبد لأن التكليف يزول في ذلك اليوم (وقضى بينهم بالحق) بين أهل الجنة وأهل النار بالعدل (وقيل الحمد لله رب العالمين) أى يقول أهل الجنة شكرا حين تم وعد الله لهم وقيل ابتداء الله ذكر الخلق بالحمد في قوله الحمد لله الذى خلق السموات والأرض

وختم

الملائكة على أبواب الجنة يقولون سلام عليكم طبتهم فادخلوها خالدين

(وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده وأورثنا الأرض) أى أرض الجنة وهو قوله عز وجل «ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادى الصالحون» (نتبوا) نزل (من الجنة حيث نشاء) قال الله تعالى (فنعم أجر العاملين) ثواب المطيعين (وترى الملائكة حافين من حول العرش) أى محققين محيطين بالعرش مطيعين بحوافيه أى بجوانبه (يسبحون بحمد ربهم) قيل هذا تسبيح تلذذ لا تسبيح تعبد لأن التكليف متهوك في ذلك اليوم (وقضى بينهم بالحق) أى قضى بين أهل الجنة والنار بالعدل (وقيل الحمد لله رب العالمين) يقول أهل الجنة شكرا حين تم وعد الله لهم .

(سورة المؤمن خمس وثمانون آية مكية)

أخبرنا عبد الواحد بن أحمد المليحي أنا أبو منصور محمد بن محمد بن سمعان ثنا أبو جعفر محمد بن أحمد بن عبد الجبار الرياني ثنا حميد بن زنجويه ثنا عبد الله بن موسى ثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن عبد الله قال «إن مثل القرآن كمثل رجل انطلق يرتاد لأهله منزلاً فر باثر غيث فيبينا هو يسير فيه ويتعجب منه إذ هبط على روضات دمنات فقال عجب من الغيث الأول فهذا أعجب منه وأعجب فقيل له إن مثل الغيث الأول مثل عظم القرآن وإن مثل هؤلاء الروضات الدمنات مثل آل حم في القرآن» أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أنا أبو محمد الرومي ثنا أبو العباس السراج أنا قتيبة ثنا ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب أن الجراح بن الجراح حدثه (٨٧) عن ابن عباس قال لكل شيء

لباب ولباب القرآن وختم بالحمد في آخر الأمر وهو استقرار الفريقين في منازلهم فبه بذلك على تحميده في بدء كل أمر وخاتمته والله تعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه :

(تفسير سورة حم المؤمن وتسمى سورة غافر)

وهي مكية قيل غير آيتين وهما قوله تعالى «الذين يجادلون في آيات الله» والتي بعدها وهي خمس وثمانون آية وألف ومائة وتسع وتسعون كلمة وأربعة آلاف وتسعمائة وستون حرفاً عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال «أن مثل صاحب القرآن كمثل رجل انطلق يرتاد لأهله منزلاً فر باثر غيث فيبينا هو يسير فيه ويتعجب منه إذ هبط على روضات دمنات فقال عجب من الغيث الأول فهذا أعجب منه وأعجب فقيل له إن مثل الغيث الأول مثل هذه الروضات الدمنات مثل آل حم في القرآن» وعن ابن عباس قال لكل شيء لباب ولباب القرآن الحواميم وقال ابن مسعود إذا وقعت في آل حم وقعت في روضات الجنة أتأتى فيهن وقال سعد بن إبراهيم كن آل حم تسمى العرائس :

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (حم) قال ابن عباس رضي الله عنهما حم اسم الله الأعظم وعنه قال الرّوحمّ ونّ حروف اسمه الرحمن مقطعة وقيل حم اسم للسورة وقيل الحاء افتتاح أسمائه حلیم وحמיד وحی وحكيم وحنان والميم افتتاح أسمائه ملك ومجيد ومنان وقيل معناه حم بضم الحاء أى قضى ما هو كائن (تنزيل الكتاب من الله العزيز) أى الغالب القادر وقيل الذى لا مثل له (العليم) أى بكل المعلومات (غافر الذنب) يعنى سائر الذنوب (وقابل التوب) يعنى التوبة قال ابن عباس غافر الذنب لمن قال لا إله إلا الله وقابل التوب ممن قال لا إله إلا الله (شديد العقاب) لمن لا يقول لا إله إلا الله (ذی الطول) يعنى السعة والغنى وقيل ذی الفضل والنعم وأصل الطول الإنعام الذى تطول مدته على صاحبه (لا إله إلا هو) يعنى هو الموقوف بصفات الوحدانية التى لا يوصف بها غيره (إليه المصير) أى مصير العباد إليه فى الآخرة

بضم الحاء وتشديد الميم وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر حم بكسر الحاء والباقون بفتحها (تنزيل الكتاب من الله العزيز للعليم غافر الذنب) سائر الذنوب (وقابل التوب) يعنى التوبة مصدر تاب يتوب توباً وقيل التوب جمع توبة مثل دومة ودوم وحومة وحوم قال ابن عباس غافر الذنب لمن قال لا إله إلا الله وقابل التوب ممن قال لا إله إلا الله محمد رسول الله (شديد العقاب) لمن لا يقول لا إله إلا الله (ذی الطول) ذی الغنى عن لا يقول لا إله إلا الله قال مجاهد ذی الطول ذی السعة والغنى وقال الحسن ذو الفضل قال قتادة ذو النعم وقيل ذو القدرة وأصل الطول الإنعام الذى تطول مدته على صاحبه (لا إله إلا هو إليه المصير

ما يجادل في آيات الله (في دفع آيات الله بالكذب والإنكار (إلا الذين كفروا) قال أبو العالية آيتان ما أشدهما على الذين يجادلون في القرآن «ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا وإن الذين اختلفوا في الكتاب لفي شقاق بعيد» أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الشنقيي أنا عبد الله بن حامد ثنا محمد بن خالد أنا داود بن سليمان أنا عبد الله بن حميد ثنا الحسين بن علي الجعفي عن زائدة عن ليث عن سعد بن إبراهيم عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن جدالا في القرآن (٨٨) كفر» أخبرنا أحمد بن عبد الله الصالحى أنا أبو الحسين بن بشران أنا

إسماعيل بن محمد الصفار ثنا أحمد بن منصور الرمادى ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهرى عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال «سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما يتمارون في القرآن فقال إنما هلك من كان قبلكم بهذا ضربوا كتاب الله بعضه ببعض وإنما نزل كتاب الله يصدق بعضه بعضا فلا تكذبوا بعضه ببعض فما علمتم منه فقولوه وما جهلتم فكلوه إلى عالمه» قوله تعالى (فلا يغرك تقابهم في البلاد) تصرفهم في البلاد للتجارات وسلامتهم فيها مع كفرهم فإن عاقبة أمرهم العذاب نظيره قوله عز وجل «لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد» (كذبت قبلهم قوم نوح والأحزاب من

قوله تعالى (ما يجادل) يعنى ما يخاصم ويحاجج في آيات الله يعنى في دفع آيات الله بالكذب والإنكار إلا الذين كفروا قال أبو العالية آيتان ما أشدهما على الذين يجادلون في القرآن . قوله تعالى (ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا) وقوله « وإن الذين اختلفوا في الكتاب لفي شقاق بعيد» وعن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن جدالا في القرآن كفر» أخرجه أبو داود وقال المراد في القرآن كفر وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال «سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما يتمارون فقال إنما هلك من كان قبلكم بهذا ضربوا كتاب الله عز وجل بعضه ببعض وإنما أنزل الكتاب يصدق بعضه بعضا فلا تكذبوا بعضه ببعض فاعلمتم منه فقولوه وما جهلتم منه فكلوه إلى عالمه» (م) عن عبد الله بن عمرو ابن العاص قال هاجرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فسمع أصوات رجلين اختلفا في آية فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف في وجهه الغضب فقال «إنما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب» (فلا يغرك تقلبهم) يعنى تصرفهم (في البلاد) للتجارات وسلامتهم فيها مع كفرهم فإن عاقبة أمرهم العذاب (كذبت قبلهم قوم نوح والأحزاب من بعدهم) يعنى الكفار الذين تحزبوا على أنبيائهم بالكذب من بعد قوم نوح (وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه) قال ابن عباس ليقتلوه ويهلكوه وقيل ليأسروه (وجادلوا) يعنى خاصموا (بالباطل ليدحضوا) يعنى ليطلوا (به الحق) الذى جاء به الرسل (فأخذتهم فكيف كان عقاب) يعنى أنزلت بهم من الهلاك ما هموا هم بإنزاله بالرسل وقيل معناه فكيف كان عقابي إياهم أليس كان مهلكا مستأصلا (وكذلك حقت) أى وجبت (كلمة ربك) يعنى كما وجبت كلمة العذاب على الأمم المكذبة حقت (على الذين كفروا) يعنى من قومك (لأنهم) يعنى بأنهم (أصحاب النار) قوله عز وجل (الذين يحملون العرش) قيل حملة العرش اليوم أربعة فإذا كان يوم القيامة أودفهم الله تعالى بأربعة آخر كما قال الله تعالى «ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية» وهم أشرف الملائكة وأفضلهم لقربهم من الله عز وجل وهم على صورة الأوعال وجاء في الحديث إن لكل ملك منهم وجه رجل ووجه أسد ووجه ثور ووجه نسر ولكل واحد منهم أربعة أجنحة جناحان منها علي وجهه مخافة أن ينظر إلى العرش فيصعق وجناحان يهفو بهما في الهواء ليس لهم كلام غير التسبيح والتحميد والتعجيد ما بين أظلافهم إلى ربهم كما بين سماء إلى سماء وقال ابن عباس حملة العرش ما بين كعب أحدهم إلى أسفل قدميه مسيرة خمسمائة عام ويروى أن أقدامهم في تخوم الأرضين والأرضون والسموات إلى حجزهم

تسبيحهم بعدهم) وهم الكفار الذين تحزبوا على أنبيائهم بالكذب من بعد قوم نوح (وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه) قال ابن عباس ليقتلوه ويهلكوه وقيل ليأسروه والعرب تسمى الأسير أنجيدا (وجادلوا بالباطل ليدحضوا) ليطلوا (به الحق) الذى جاء به الرسل ومجادلتهم مثل قولهم «إن أنتم إلا بشر مثلنا لولا أنزل علينا الملائكة» ونحو ذلك (فأخذتهم فكيف كان عقاب) وكذلك حقت كلمة ربك) يعنى كما حقت كلمة العذاب على الأمم المكذبة حقت (على الذين كفروا من قومك) (أنهم أصحاب النار) قال الأنخس لأهم أو بأنهم أصحاب النار قوله عز وجل (الذين يحملون العرش

ومن حوله) حملة العرش والطائفون به وهم الكروبيون وهم سادة الملائكة قال ابن عباس حملة العرش ما بين سبع أقدام إلى أسفل قدميه مسيرة خمسمائة عام ويروى أن أقدامهم في تخوم الأرض والأرضون والسموات إلى حيزتهم وهم يقولون سبحان ذي العزة والجبروت سبحان ذي الملك والملكوت سبحان الحي الذي لا يموت سبحان قدوس رب الملائكة والروح - وقال ميسرة بن عبد ربه أرجلهم في الأرض السفلى ورءوسهم تحت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وهم أشد خوفا من أهل السماء السابعة وأهل السماء السابعة أشد خوفا من أهل السماء التي تليها والتي تليها أشد خوفا من التي تليها وقال مجاهد بين الملائكة والعرش سبعون حجبا من نور - وروى محمد بن المنكدر عن جابر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله من حملة العرش ما بين شحمة أذنيه إلى عاتقيه مسيرة سبعمائة عام» وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن (٨٩) نجاه أنه قال إن ما بين

تسبيحهم سبحان ذى العزة والجبروت سبحان ذى الملك والمسلكت سبحان الحى الذى لا يموت
سبح قدوس رب الملائكة والروح وقيل إن أرجلهم فى الأرض السفلى ورءوسهم خرقت العرش
وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وهم أشد خوفا من أهل السماء السابعة وأهل السماء السابعة أشد
خوفا من التى تليها والتى تليها أشد خوفا من التى تليها . وروى جابر عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال «أذن لى أن أحدث عن ملك من ملائكة الله عز وجل من حملة العرش إن ما بين شحمة
أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام» أخرجه أبو داود وأما صفة العرش فقيل إنه جوهره خضراء
وهو من أعظم المخلوقات خلقا وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جده أنه قال إن ما بين القائمة
من قوائم العرش والقائمة الثانية كخفقان الطير المسرع ثلاثين ألف عام ويكسى العرش كل يوم
ألف لون من النور لا يستطيع أن ينظر إليه خلق من خلق الله تعالى والأشياء كلها فى العرش كحلقة
فى فلاة وقال مجاهد بين السماء السابعة وبين العرش سبعون ألف حجاب حجاب نور وحجاب
ظلمة وحجاب نور وحجاب ظلمة وقيل إن العرش قبلة لأهل السماء كما أن الكعبة قبلة لأهل
الأرض قوله (ومن حوله) يعنى الطائفين به وهم الكروبيون وهم سادات الملائكة قال وهب
ابن منبه إن حول العرش سبعين ألف صف من الملائكة صف خلف صف يطوفون بالعرش يقبل هؤلاء
ويدبر هؤلاء فإذا استقبل بعضهم بعضا هلل هؤلاء وكبر هؤلاء ومن ورأئهم سبعون ألف صف قيام
أيديهم إلى أعناقهم قد وضعوها على عواتقهم فإذا سمعوا تكبير أولئك وتهليلهم رفعوا أصواتهم
فقالوا سبحانك وبحمدك ما أعظمك وأجلك أنت الله لا إله غيرك أنت الأكبر والخلق كلهم إليك
راجعون ومن وراء هؤلاء مائة ألف صف من الملائكة قد وضعوا اليمنى على اليسرى ليس
منهم أحد إلا يسبح بنحميد لا يسبحه الآخر ما بين جناحي أحدهم مسيرة ثلثمائة عام وما بين شحمة أذنه
إلى عاتقه أربع مائة عام واحتجب الله عز وجل من الملائكة الذين حول العرش بسبعين حجابا من نار
وسبعين حجابا من ظلمة وسبعين حجابا من نور وسبعين حجابا من در أبيض وسبعين حجابا من ياقوت

(١٢ - خازن بالبغوي - سادس) يقبل هؤلاء ويقبل هؤلاء فاذا استقبل بعضهم بعضا هلك هؤلاء وكبر هؤلاء ومن وراءهم سبعون ألف صف قيام أيدىهم إلى أعناقهم قد وضعوها على حواتقهم فاذا سمعوا تكبير أولئك وتهليلهم رفعوا أصواتهم فقالوا سبحانك وبحمدك ما أعظمك وأجلك أنت الله لا إله غيرك أنت الأكبر الخالق كلهم لك راجون ومن وراء هؤلاء مائة ألف صف من الملائكة قد وضعوا النبي على اليسرى ليس منهم أحد إلا وهو يسبح بتحميد لا يسبحه الآخر ما بين جناحي أحدهم مائة ثلثائة عام وما بين شحمة أذنه إلى عاتقه أربع مائة عام واحتجب الله من الملائكة الذين حول العرش بسبعين حجابا من نار وسبعين حجابا من ظلمة وسبعين حجابا من نور وسبعين حجابا من در أبيض وسبعين حجابا من ياقوت أحمر وسبعين حجابا من ياقوت أصفر وسبعين حجابا من زبرجد أخضر وسبعين حجابا من نلج وسبعين حجابا من ماء وسبعين حجابا من ردوما لا يعلمه إلا الله تعالى قال ولكل واحد من حملة العرش ومن حوله أربعة

فجوه وجه ثور ووجه أسد ووجه نسر ووجه إنسان ولكل واحد منهم أربعة أجنحة أما جناحان فعلى وجهه تخافة أن ينظر إلى العرش فيصعق وأما جناحان فيهفو بها كما يهفو هذا الطائر بجناحيه إذا حركه ليس لهم كلام إلا التسبيح والتحميد قوله عز وجل (يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به) يصدقون بأنه واحد لا شريك له أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أبو منصور السمعاني ثنا أبو جعفر الرياني ثنا حميد بن زنجويه ثنا عمر بن عبد الله الرقاشي ثنا جعفر بن سليمان ثنا هارون بن رباب ثنا شهر ابن حوشب قال «حملة العرش (٩٠) ثمانية فأربعة منهم يقولون سبحانك اللهم ومحمدك لك الحمد على حلمك بعد

قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وقتادة والضحاك كانوا أمواتا في أصلاب آبائهم فأحياهم الله في الدنيا ثم أماتهم المرة التي لا بد منها ثم أحياهم للبعث يوم القيامة فهما موتتان وحياتان وهذا كقوله تعالى «كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم» وقال السدي أميتوا في الدنيا ثم أحيوا في قبورهم للسؤال ثم أميتوا في قبورهم ثم أحيوا في الآخرة (فاعترفنا بذنوبنا فهل إلى خروج من سبيل) أي من خروج من النار إلى الدنيا فنصلح أعمالنا (٩١) ونعمل بطاعتك نظيره «هل

إلى مرد من سبيل» قال الله تعالى (ذلكم بآئنه إذا دعى الله وحده كفرتم) وفيه متروك استغنى عنه للدلالة الظاهر عليه مجازة فأجيئوا أن لا سبيل إلى ذلك وهذا العذاب والخلود في النار بآئكم إذا دعى الله وحده كفرتم أي إذا قيل لا إله إلا الله أنكروا وقلم «أجعل الآلهة إلها واحدا» (وإن يشرك به) غيره (تؤمنوا) أي تصدقوا ذلك الشرك (فالحكم لله العلي الكبير) أي الذي لا أكبر منه . قوله عز وجل (هو الذي يريكم آياته) أي عجائب مصنوعاته التي تدل على كمال قدرته (وينزل لكم من السماء رزقا) يعني المطر الذي هو سبب الأرزاق (وما يتذكر) أي يتعظ بهذه الآيات (إلا من ينيب) أي يرجع إلى الله تعالى في جميع أموره (ولو كره الكافرون) . قوله تعالى (رفيع الدرجات) أي رافع درجات الأنبياء والأولياء والعلماء في الجنة وقيل معناه المرتفع أي أنه سبحانه وتعالى هو المرتفع بعظمته في صفات جلاله وكماله ووحدايته المستغنى عن كل ماسواه وكل الخلق فقراء إليه (ذو العرش) أي خالقه ومالكه والفائدة في تخصيص العرش بالذكر لأنه أعظم الأجسام والمقصود بيان كمال التثنية على كمال القدرة فكل ما كان أعظم كانت دلالته على كمال القدرة أقوى (يلقى الروح) يعني ينزل الوحي سماه روحا لأن به تحيا الأرواح كما تحيا الأبدان بالأرواح (من أمره) قال ابن عباس من قضائه وقيل بأمره وقيل من قوله (على من يشاء من عباده) يعني الأنبياء (لينذروكم التلاق) يعني لينذر النبي صلى الله عليه وسلم بالوحي يوم التلاق وهو يوم القيامة لأنه يلتقي فيه أهل السماء وأهل الأرض وقيل يلتقي الخلق والخالق وقيل يلتقي العابدون والمعبودون وقيل يلتقي المرء مع عمله وقيل يلتقي الظالم والمظلوم (يوم هم بارزون) أي خارجون من قبورهم ظاهرون لا يستترهم

تعالى في الدنيا ثم أماتهم الموتة التي لا بد منها ثم أحياهم للبعث يوم القيامة فهذه موتتان وحياتان وقيل أميتوا في الدنيا ثم أحيوا في القبر للسؤال ثم أميتوا في قبورهم ثم أحيوا للبعث في الآخرة وذلك أنهم عدوا أوقات البلاء والحمة وهي أربعة الموتة الأولى ثم الحياة في القبر ثم الموتة الثانية فيه ثم الحياة للبعث فأما الحياة الأولى التي هي من الدنيا فلم يعدوها لأنها ليست من أقسام البلاء وقيل ذكر حياتين وهي حياة الدنيا وحياة القيامة وموتتين وهي الموتة الأولى في الدنيا ثم الموتة الثانية في القبر بعد حياة السؤال ولم يعدوا حياة السؤال لقصر مدتها (فاعترفنا بذنوبنا) يعني إنكارهم البعث بعد الموت فلما شاهدوا البعث اعترفوا بذنوبهم ثم سألوا الرجعة بقولهم (فهل إلى خروج) يعني من النار (من سبيل) والمعنى فهل إلى رجوع إلى الدنيا من سبيل لنصلح أعمالنا ونعمل بطاعتك وهذا كلام من غلب عليه اليأس والقنوط من الخروج وإنما قالوا ذلك تعللا وتخيرا والمعنى فلا خروج ولا سبيل إليه ولهذا جاء الجواب على حسب ذلك وهو قوله تعالى (ذلكم بآئنه إذا دعى الله وحده كفرتم) معناه فأجيئوا أن لا سبيل إلى الخروج وهذا العذاب والخلود في النار بآئكم إذا دعى الله وحده كفرتم يعني إذا قيل لا إله إلا الله أنكروا ذلك (وإن يشرك به) أي غيره (تؤمنوا) أي تصدقوا ذلك الشرك (فالحكم لله العلي) أي الذي لا أعلى منه (الكبير) أي الذي لا أكبر منه . قوله عز وجل (هو الذي يريكم آياته) أي عجائب مصنوعاته التي تدل على كمال قدرته (وينزل لكم من السماء رزقا) يعني المطر الذي هو سبب الأرزاق (وما يتذكر) أي يتعظ بهذه الآيات (إلا من ينيب) أي يرجع إلى الله تعالى في جميع أموره (فادعوا الله مخلصين له الدين) أي الطاعة والعبادة (ولو كره الكافرون) . قوله تعالى (رفيع الدرجات) أي رافع درجات الأنبياء والأولياء والعلماء في الجنة وقيل معناه المرتفع أي أنه سبحانه وتعالى هو المرتفع بعظمته في صفات جلاله وكماله ووحدايته المستغنى عن كل ماسواه وكل الخلق فقراء إليه (ذو العرش) أي خالقه ومالكه والفائدة في تخصيص العرش بالذكر لأنه أعظم الأجسام والمقصود بيان كمال التثنية على كمال القدرة فكل ما كان أعظم كانت دلالته على كمال القدرة أقوى (يلقى الروح) يعني ينزل الوحي سماه روحا لأن به تحيا الأرواح كما تحيا الأبدان بالأرواح (من أمره) قال ابن عباس من قضائه وقيل بأمره وقيل من قوله (على من يشاء من عباده) يعني الأنبياء (لينذروكم التلاق) يعني لينذر النبي صلى الله عليه وسلم بالوحي يوم التلاق وهو يوم القيامة لأنه يلتقي فيه أهل السماء وأهل الأرض وقيل يلتقي الخلق والخالق وقيل يلتقي العابدون والمعبودون وقيل يلتقي المرء مع عمله وقيل يلتقي الظالم والمظلوم (يوم هم بارزون) أي خارجون من قبورهم ظاهرون لا يستترهم

الكافرون رفيع الدرجات) رافع درجات الأنبياء والأولياء في الجنة (ذو العرش) خالقه ومالكه (يلقى الروح) ينزل الوحي سماه روحا لأنه تحيا به القلوب كما تحيا الأبدان بالأرواح (من أمره) قال ابن عباس من قضائه وقيل من قوله : وقال مقاتل بأمره (على من يشاء من عباده لينذر) أي لينذر النبي بالوحي (يوم التلاق) وقرأ يعقوب بالتاء أي لتنذر أنت يا محمد يوم التلاق يوم يلتقي أهل السماء وأهل الأرض قال قتادة ومقاتل يلتقي فيه الخلق والخالق قال ابن زيد يتلاقى العباد : وقال ميمون بن مهران يلتقي الظالم والمظلوم والخصوم وقيل يلتقي العابدون والمعبودون . وقيل يلتقي فيه المرء مع عمله (يوم هم بارزون)

نخرجون من قبورهم ظاهرهم لا يسترهم شيء (لا يخفى على الله منهم) من أعمالهم وأحوالهم (شيء) ويقول الله تعالى في ذلك اليوم بعد فناء الخلق (لمن الملك اليوم) فلا أحد يجيبه فيجيب بنفسه فيقول (لله الواحد القهار) الذي قهر الخلق بالموت (اليوم تجزى كل نفس بما كسبت) يجزى المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته (لا ظلم اليوم إن الله سريع الحساب) وأنذرهم يوم الآزفة (يعني يوم القيامة سميت بذلك لأنها قريبة إذ كل ما هو آت قريب نظيره قوله عز وجل «أزفت الآزفة» أي قربت القيامة (إذ القلوب (٩٢) لدى الحناجر) وذلك أنها تزول عن أماكنها من الخوف حتى تصير إلى الحناجر

فلا هي تعود إلى أماكنها ولا هي تخرج من أفواههم فيموتوا ويستريحوا (كاظمين) مكرويين ممثلين خوفا وحزنا والتكظم تردد الغيظ والخوف والحزن في القلب حتى يضيق به (ما للظالمين من حميم) قريب ينفعهم (ولا شفيع يطاع) فيشفع فيهم (يعلم خائنة الأعين) أي خائنتها وهي مسارقة النظر إلى ما لا يحل. قال مجاهد نظر الأعين إلى ما نهى الله عنه (وما تخفى الصدور والله يقضى بالحق والذين يدعون من دونه) يعني الأوثان (لا يقضون بشيء) لأنها لا تعلم شيئا ولا تقدر على شيء قرأ نافع وابن عامر تدعون بالثناء وقرأ الآخرون بالياء (إن الله هو السميع البصير أو لم يسبوا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم أشد منهم قوة وآثارا في الأرض) المعنى أن العاقل من اعتبر بغيره فإن الذين مضوا من الكفار كانوا أشد قوة من هؤلاء فلم تنفعهم قوتهم (فأخذهم الله بذنوبهم وما كان لهم من الله من واق) أي يدفع عنهم العذاب (ذلك) أي ذلك العذاب الذي نزل بهم (بأنهم كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فكفروا فأخذهم الله إنه قوى شديد العقاب) قوله عز وجل (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب فلما جاءهم بالحق من عندنا قالوا) يعني فرعون وقومه (اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه) قيل هذا القتل غير القتل الأول لأن فرعون كان قد أمسك عن

شيء (لا يخفى على الله منهم شيء) أي من أعمالهم وأحوالهم فان قلت إن الله تعالى لا يخفى عليه شيء في سائر الأيام فما وجه تخصيص ذلك اليوم قلت كانوا يتوهمون في الدنيا إذا استتروا بالحيطان والحجب أن الله تعالى لا يراهم وتخفى عليه أعمالهم وهم في ذلك اليوم صاثرون من البروز والانكشاف إلى حال لا يتوهمون فيها مثل ما كانوا يتوهمونه في الدنيا (لمن الملك اليوم) أي يقول الله عز وجل في ذلك اليوم بعد فناء الخلق لمن الملك فلا أحد يجيبه فيجيب نفسه تعالى فيقول (لله الواحد القهار) أي الذي قهر الخلق بالموت وقيل إذا حضر الأولون والآخرون في يوم القيامة نادى مناد لمن الملك فيجيبه جميع الخلائق في يوم القيامة لله الواحد القهار فالؤمنون يقولونه تلذذا حيث كانوا يقولونه في الدنيا ونالوا به المنزلة الرفيعة في العقبى والكفار يقولونه على سبيل الذل والصغار والندامة حيث لم يقولوه في الدنيا (اليوم تجزى كل نفس بما كسبت) يعني يجزى المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته (لا ظلم اليوم) أي أن الخلق آمنون في ذلك اليوم من الظلم لأن الله تعالى ليس بظلام للعبيد (إن الله سريع الحساب) أي أنه تعالى لا يشغله حساب عن حساب بل يحاسب الخلق كلهم في وقت واحد. قوله تعالى (وأنذرهم يوم الآزفة) يعني يوم القيامة سميت آزفة لقرب وقتها وكل ما هو آت فهو قريب (إذ القلوب لدى الحناجر) وذلك أنها تزول عن أماكنها من الخوف حتى تصير إلى الحناجر فلا هي تعود إلى أماكنها ولا هي تخرج من أفواههم فيموتوا ويستريحوا (كاظمين) أي مكرويين ممثلين خوفا وحزنا حتى يضيق القلب عنه (ما للظالمين من حميم) أي من قريب ينفعهم (ولا شفيع) أي يشفع لهم (يطاع) أي فيهم (يعلم خائنة الأعين) أي خائنتها وهي مسارقة النظر إلى ما لا يحل وقيل هو نظر الأعين لما نهى الله عنه (وما تخفى الصدور) أي يعلم مضمورات القلوب (والله يقضى بالحق) أي يحكم بالعدل (والذين يدعون من دونه) يعني الأصنام (لا يقضون بشيء) لأنها لا تعلم شيئا ولا تقدر على شيء (إن الله هو السميع) أي لأقوال الخلق (البصير) بأفعالهم (أو لم يسبوا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم أشد منهم قوة وآثارا في الأرض) أي المعنى أن العاقل من اعتبر بغيره فإن الذين مضوا من الكفار كانوا أشد قوة من هؤلاء فلم تنفعهم قوتهم (فأخذهم الله بذنوبهم وما كان لهم من الله من واق) أي يدفع عنهم العذاب (ذلك) أي ذلك العذاب الذي نزل بهم (بأنهم كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فكفروا فأخذهم الله إنه قوى شديد العقاب) قوله عز وجل (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب فلما جاءهم بالحق من عندنا قالوا) يعني فرعون وقومه (اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه) قيل هذا القتل غير القتل الأول لأن فرعون كان قد أمسك عن

منهم قوة) قرأ ابن عامر منكم بالكاف وكذلك هو في مصاحفهم (وآثارا في الأرض) فلم ينفعهم قتل ذلك (فأخذهم الله بذنوبهم وما كان لهم من الله من واق) يدفع عنهم العذاب (ذلك) أي ذلك العذاب الذي نزل بهم (بأنهم كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فكفروا فأخذهم الله إنه قوى شديد العقاب) ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب فلما جاءهم بالحق من عندنا قالوا (يعني فرعون وقومه) (اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه) قال قتادة هذا غير القتل الأول لأن فرعون كان قد أمسك عن قتل الولدان فلما بعث موسى عليه السلام أعاد القتل

عليهم فعناه أعيدها عليهم القتل (واستحيوا نساءهم) ليصدوهم بذلك عن متابعة موسى ومظاهرتهم (وما كيد الكافرين) وما مكر فرعون وقومه واحتياهم (إلا في ضلال) أي يذهب كيدهم باطلا ويحقق بهم ما يريد الله عز وجل (وقال فرعون) لملكته (ذروني أقتل موسى) وإنما قال هذا لأنه كان في خاصة قوم فرعون من يمنعه من قتله خوفا من الهلاك (وليدع ربه) أي وليدع موسى ربه الذي يزعم أنه أرسله إلينا فيمنعه منا (إني أخاف أن يبدل) أن يغير (دينكم) الذي أنتم عليه (أو أن يظهر في الأرض الفساد) قرأ يعقوب وأهل الكوفة أو أن يظهر وقرأ الآخرون وأن (٩٣) يظهر وقرأ أهل المدينة والبصرة

وحفص يظهر بضم الياء وكسر الهاء على التعدية الفساد نصب لقوله أن يبدل دينكم حتى يكون الإعلان على نسق واحد وقرأ الآخرون بفتح الياء والهاء على الزوم الفساد رفع وأراد بالفساد تبديل الدين وعبادة غيره (وقال موسى) لما توعد فرعون بالقتل (إني عذت بربي وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب) وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه) واختلفوا في هذا المؤمن قال مقاتل والسدي كان قبطيا ابن عم فرعون وهو الذي حكى الله عنه فقال «وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى» وقال قوم كان إسرائيليا ومجاز الآية وقال رجل مؤمن يكتم إيمانه من آل فرعون وكان اسمه حزيل عند ابن عباس وأكثر العلماء

قتل والدان فلما بعث موسى عليه الصلاة والسلام أعاد القتل عليهم فعناه أعيدها عليهم القتل (واستحيوا نساءهم) أي استحيوا النساء ليصدوهم بذلك عن متابعة موسى عليه الصلاة والسلام ومظاهرتهم (وما كيد الكافرين) أي وما مكر فرعون وقومه واحتياهم (إلا في ضلال) أي يذهب كيدهم باطلا ويحقق بهم ما يريد الله تعالى (وقال فرعون) أي لملكته (ذروني أقتل موسى) وإنما قال فرعون هذا لأنه كان في خاصة قومه من يمنعه من قتل موسى وإنما منعه عن قتله لأنه كان فيهم من يعتقد بقلبه أنه كان صادقا وقيل قالوا لا تقتله فإنه هو ساحر ضعيف فلا يقدر أن يغلب سحرنا وإن قتلته قالت العامة كان محقا صادقا وعجزوا عن جوابه فقتلوه (وليدع ربه) أي وليدع موسى ربه الذي يزعم أنه أرسله إلينا فيمنعه منا (إني أخاف أن يبدل دينكم) يعني يقول فرعون أخاف أن يغير دينكم الذي أنتم عليه (أو أن يظهر في الأرض الفساد) يعني بذلك تغيير الدين وتبديله وعبادة غيره (وقال موسى) يعني لما توعد فرعون بالقتل (إني عذت بربي وربكم) يعني أن موسى عليه الصلاة والسلام لم يأت في دفع الشدة إلا بأن استعاذ بالله واعتمد عليه فلا جرم أن صانه الله عن كل بلية (من كل متكبر) أي متعظم عن الإيمان (لا يؤمن بيوم الحساب) قوله عز وجل (وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه) قيل كان ابن عم فرعون وقيل كان من القبط وقيل كان من بني إسرائيل فعلى هذا يكون معنى الآية وقال رجل مؤمن يكتم إيمانه من آل فرعون وكان اسم هذا المؤمن خزيبيل عند ابن عباس وأكثر العلماء وقال إسحق كان اسمه جبريل وقيل حبيب (أقتلون رجلا أن يقول) أي لأن يقول (ربى الله) وهذا استفهام إنكار وهو إشارة إلى التوحيد وقوله (وقد جاءكم بالبينات من ربكم) فيه إشارة إلى تقرير نبوته بآيات المعجزة والمعنى وقد جاءكم بما يدل على صدقه (وإن يك كاذبا فعليه كذبه) أي لا يضركم ذلك إنما يعود وبال كذبه عليه (وإن يك صادقا) أي فكذبتموه (يصبكم بعض الذي يعدكم) قيل معناه يصبكم الذي يعدكم إن قتلتموه وهو صادق وقيل بعض على أصلها ومعناه كأنه قاله على طريق الاحتجاج أقل ما في صدقه أن يصيبكم بعض الذي يعدكم وفيه هلاككم فذكر البعض ليوجب الكل (إن الله لا يهدي) يعني إلى دينه (من هو مسرف كذاب) أي على الله تعالى (خ) عن عروة بن الزبير قال «سألت عبدا لله بن عمرو بن العاص عن أشد ما صنع المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بقناة الكعبة إذ أقبل عقبة بن أبي معيط فأخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولوى ثوبه في

وقال ابن إسحاق كان اسمه جبريل وقيل كان اسم الرجل الذي آمن من آل فرعون حبيباً (أقتلون رجلا أن يقول ربى الله) لأن يقول ربى الله (وقد جاءكم بالبينات من ربكم) أي بما يدل على صدقه (وإن يك كاذبا فعليه كذبه) لا يضركم ذلك (وإن يك صادقا) فكذبتموه وهو صادق (يصبكم بعض الذي يعدكم) قال أبو عبيد المراد بالبعض الكل أي إن قتلتموه وهو صادق أصابكم ما يتوعدكم به من العذاب. قال الليث بعض هاهنا صلة يريد يصبكم الذي يعدكم وقال أهل المعاني هذا على الظاهر في الاحتجاج كأنه قال أقل ما في صدقه أن يصيبكم بعض الذي يعدكم وفي بعض ذلك هلاككم فذكر البعض ليوجب الكل (إن الله لا يهدي) إلى دينه (من هو مسرف) مشرك (كذاب) على الله أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا

محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا علي بن عبد الله ثنا الوليد بن مسلم حدثني الأوزاعي ؛ حدثني يحيى بن أبي كثير حدثني محمد بن إبراهيم التيمي حدثني عروة ابن الزبير قال «قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص أخبرني بأشد ما صنعه المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم قال : بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بفناء الكعبة إذ أقبل عقبة بن أبي معيط فأخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولوى ثوبه في عنقه فخنقه به خنقا شديدا فأقبل أبو بكر فأخذ بمنكبيه ودفعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم» (يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في الأرض) غاليين في أرض مصر (فمن ينصرنا من بأس الله) من يمنعنا من عذاب الله (إن جاءنا) والمعنى لكم الملك اليوم فلا تتعرضوا لعذاب (٩٤) الله بالتكذيب وقتل النبي فإنه لا مانع من عذاب الله إن حل بكم (قال

فرعون ما أريكم) من الرأي والنصيحة (إلا ما أرى) لنفسى وقال الضحاك ما أعلمكم إلا ما أعلم (وما أهدىكم إلا سبيل الرشاد) ما أدعوكم إلا إلى طريق الهدى (وقال الذى آمن يا قوم إنى أخاف عليكم مثل يوم الأحزاب مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم) أى مثل عاداتهم فى الإقامة على التكذيب حتى أتاهم العذاب (وما الله يريد ظلما للعباد) أى لا يهلكهم قبل إيجاب الحجة عليهم (ويا قوم إنى أخاف عليكم يوم التناد) يوم القيامة يدعى كل أناس بإمامهم وينادى بعضهم بعضا

عنقه وخنقه خنقا شديدا فأقبل أبو بكر فأخذ بمنكبيه ودفعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم . قوله عز وجل (يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين فى الأرض) أى غاليين فى الأرض أى أرض مصر (فمن ينصرنا) يعنى يمنعنا (من بأس الله إن جاءنا) والمعنى لكم الملك فلا تتعرضوا لعذاب الله بالتكذيب وقتل النبي فإنه لا مانع من عذاب الله تعالى إن حل بكم (قال فرعون ما أريكم) أى من الرأي والنصيحة (إلا ما أرى) يعنى لنفسى (وما أهدىكم إلا سبيل الرشاد) أى ما أدعوكم إلا إلى طريق الهدى ثم حكى الله تعالى أن مؤمن آل فرعون رد على فرعون هذا الكلام وخوفه أن يحل به ما حل بالأمم قبله بقوله (وقال الذى آمن يا قوم إنى أخاف عليكم مثل يوم الأحزاب مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم) يعنى مثل عاداتهم فى الإقامة على التكذيب حتى أتاهم العذاب (وما الله يريد ظلما للعباد) يعنى لا يهلكهم إلا بعد إقامة الحجة عليهم (ويا قوم إنى أخاف عليكم يوم التناد) يعنى يوم القيامة سمي يوم التناد لأنه يدعى فيه كل أناس بإمامهم وينادى بعضهم بعضا فينادى أصحاب الجنة أصحاب الجنة وينادى أصحاب النار أصحاب النار وينادى أصحاب الجنة أصحاب الجنة وينادى الكافر باليمنى لم أوت كتابه وقيل يوم التناد يعنى يوم التنافر من ند البعير إذا نفر وهرب وذلك أنهم إذا سمعوا زفير النار ندوا هربا فلا يأتون قطرا من الأقطار إلا وجدوا الملائكة صفوفا عليه فيرجعون إلى المكان الذى كانوا فيه (يوم تولون مدبرين) يعنى منصرفين عن موقف الحساب إلى النار (مالكم من الله من عاصم) يعنى يعصمكم من عذابه (ومن يضل الله فإله من هاد) يعنى يهديه (ولقد جاءكم يوسف) يعنى يوسف بن يعقوب (من قبل) يعنى من قبل موسى (بالبينات) يعنى قوله «أرأبب متفرقون خير أم الله الواحد القهار» قيل مكث فيهم يوسف

النار وأصحاب النار أصحاب الجنة وينادى أصحاب الأعراف وينادى بالسعادة والشقاوة ألا إن فلان بن فلان قد سعد سعادة لا يشقى بعدها أبدا وفلان ابن فلان قد شقى شقاوة لا يسعد بعدها أبدا وينادى حين يذبح الموت بأهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت وقرأ ابن عباس والضحاك يوم التناد بتشديد الدال أى يوم التنافر وذلك أنهم هربوا فندوا فى الأرض كما تند الإبل إذا شردت عن أربابها . وقال الضحاك وكذلك إذا سمعوا زفير النار ندوا هربا فلا يأتون قطرا من الأقطار إلا وجدوا الملائكة صفوفا فيرجعون إلى المكان الذى كانوا فيه فذلك قوله تعالى «والمالك على أرجائها» وقوله «يا معشر الجن والإنس إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا» (يوم تولون مدبرين) منصرفين عن موقف الحساب إلى النار وقال مجاهد فارين غير معجزين (مالكم من الله من عاصم) يعنى يعصمكم من عذابه (ومن يضل الله فإله من هاد) يعنى يوسف بن يعقوب من قبل أى من قبل موسى (بالبينات) يعنى قوله «أرأبب متفرقون

خير أم الله الواحد القهار» (فأزلتم في شك مما جاءكم به) قال ابن عباس من عبادة الله وحده لا شريك له (حتى إذا هلك) مات (قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا) أي أقمت على كفركم وظننتم أن الله لا يجدد عليكم الحجة (كذلك يضل الله من هو مسرف) مشرك (مرتاب) شك (إن الذين يجادلون في آيات الله) قال الزجاج هذا تفسير للمسرف المرتاب : يعني الذين يجادلون في آيات الله أي في إبطالها بالكذب (بغير سلطان) حجة (أنهم) من الله (كبر مقتا) أي كبر ذلك الجدال مقتا (عند الله وعند الذين آمنوا كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار) قرأ (٩٥) أبو عمرو وابن عامر قلب بالتنوين

وقرأ الآخرون بالإضافة

دليله قراءة عبد الله

ابن مسعود « على كل

قلب كل متكبر جبار »

(وقال فرعون) لوزيره

(يا هامان ابن لي صرحا)

والصرح البناء الظاهر

الذي لا يخفى على الناظر

وإن بعد وأصله من

التصریح وهو الإظهار

(لعلی أبلغ الأسباب أسباب

السموات) يعني طرقها

وأبوابها من سماء إلى

سماء (فأطلع إلى إله

موسى) قراءة العامة

برفع العين نسقا على

قوله أبلغ الأسباب .

وقرأ حفص عن عاصم

بنصب العين وهي قراءة

حميد الأعرج على

جواب أهل بالفاء

(وإني لأظنه) يعني

موسى (كاذبا) فيما

عشرين سنة نبيا وقيل إن فرعون يوسف هو فرعون آخر (فأزلتم في شك مما جاءكم به) قال ابن عباس من عبادة الله وحده لا شريك له والمعنى أنهم بقوا شاكين في نبوته لم ينتفعوا بتلك البينات التي جاءهم بها (حتى إذا هلك) يعني مات (قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا) يعني أقمت على كفركم وظننتم أن الله لا يجدد عليكم الحجة وإنما قالوا ذلك على سبيل التشبهى والتعنى من غير حجة ولا برهان عليه بل قالوا ذلك ليكون لهم أساسا في تكذيب الأنبياء الذين يأتون بعده وليس قولهم لن يبعث الله من بعده رسولا تصديقا لرسالة يوسف كيف وقد شكوا فيها وإنما هو تكذيب لرسالة من بعده مضموم إلى التكذيب لرسالته (كذلك يضل الله من هو مسرف) يعني في شركه وعصيانه (مرتاب) يعني في دينه (الذين يجادلون في آيات الله) قيل هذا تفسير للمسرف المرتاب يعني الذين يجادلون في إبطال آيات الله بالكذب (بغير سلطان) أي بغير حجة وبرهان (أنهم) من الله (كبر) أي ذلك الجدال (مقتا عند الله وعند الذين آمنوا كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار) قوله عز وجل (وقال فرعون) يعني لوزيره (يا هامان ابن لي صرحا) يعني بناء ظاهرا لا يخفى على الناظرين وإن بعد وقد تقدم ذكره في سورة القصص (لعلی أبلغ الأسباب أسباب السموات) يعني طرقها وأبوابها من سماء إلى سماء (فأطلع إلى إله موسى) يعني موسى (كاذبا) أي فيما يدعى ويقول إن له ربا غيرى (وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل) قال ابن عباس رضى الله عنهما صده الله تعالى عن سبيل الهدى وقرى وصد بالفتح أي وصد فرعون الناس عن السبيل (وما كيد فرعون إلا في تباب) أي وما كيده في إبطال آيات موسى إلا في خسارة وهلاك . قوله تعالى (وقال الذى آمن يا قوم اتبعون أهدم سبيل الرشاد) أي طريق الهدى (يا قوم إنما هذه الحياة الدنيا متاع) أي متعة ينتفعون بها مدة ثم تنقطع (وإن الآخرة هي دار القرار) يعني التي لا تزول والمعنى أن الدنيا فانية منقرضة لا منفعة فيها وأن الآخرة باقية دائمة والباقي خير من الفانى قال بعض العارفين لو كانت الدنيا ذهابا فانياء والآخرة خز فاباقيا لكانت الآخرة خيرا من الدنيا فكيف والدنيا خزف فان والآخرة ذهب باقى (من عمل سيئة فلا يجزى إلا مثلها) قيل معناه من عمل الشرك فجزاؤه جهنم خالدا فيها ومن عمل بالمعاصى فجزاؤه العقوبة بقدرها (ومن عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب) يعني لا تبعه عليهم فيما يعطون في الجنة من الخير وقيل يصب عليهم الرزق صبا بغير تقدير (ويا قوم مالي أدعوكم إلى النجاة

يقول أن له ربا غيرى (وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل) قرأ أهل الكوفة ويعقوب وصد بضم الصاد نسقا على قوله زين لفرعون قال ابن عباس صده الله عن سبيل الهدى وقرأ الآخرون بالفتح أي صد فرعون الناس عن السبيل (وما كيد فرعون إلا في تباب) يعني وما كيده في إبطال آيات الله وآيات موسى إلا في خسارة وهلاك (وقال الذى آمن يا قوم اتبعون أهدم سبيل الرشاد) طريق الهدى (يا قوم إنما هذه الحياة الدنيا متاع) متعة تنتفعون بها مدة ثم تنقطع (وإن الآخرة هي دار القرار) التي لا تزول (من عمل سيئة فلا يجزى إلا مثلها) وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب) قال مقاتل لا تبعه عليهم فيما يعطون في الجنة من الخير (ويا قوم مالي أدعوكم إلى النجاة) يعني

مالكم كما تقول العرب مالى أراك حزينا أى مالك ، يقول أخبروني عنكم كيف هذه الحال أدعوكم إلى النجاة من النار بالإيمان بالله (وتدعوني إلى النار) إلى الشرك الذى يوجب النار ثم فسر فقال (تدعوني لأكفر بالله وأشرك به مالىس لى به علم وأنا أدعوكم إلى العزيز الغفار) العزيز فى انتقامه من كفر الغفار لذنوب أهل التوحيد (لاجرم) حقا (أن ماتدعوني إليه) أى إلى الوثن (ليس له دعوة فى الدنيا ولا فى الآخرة) قال السدى لا يستجيب لأحد فى الدنيا ولا فى الآخرة - يعنى ليست له استجابة دعوة وقيل ليست له دعوة إلى عبادته فى الدنيا لأن الأوثان لاتدعى الربوبية ولا تدعو إلى عبادتها وفى الآخرة تبرأ من عابديها (وأن مردنا إلى الله) (٩٦) مرجعنا إلى الله فيجازى كلا بما يستحق (وأن المسرفين) المشركين

(هم أصحاب النار) فستذكرون ما أقول لكم) إذا عاينتم العذاب حين لا ينفعكم الذكر (وأفوض أمري إلى الله) وذلك أنهم توعدوه لمخالفته دينهم (إن الله بصير بالعباد) يعلم الحق من المبطل ثم خرج المؤمن من بينهم فطلبوه فلم يقدروا عليه وذلك قوله عز وجل (فوقاه الله سيئات ما مكروا) ما أرادوا به من الشر: قال قتادة نجتمع موسى وكان قبطيا (وحاق) نزل (بآل فرعون سوء العذاب) الغرق فى الدنيا والنار فى الآخرة وذلك قوله (النار) وهى رفع على البدل من السوء (يعرضون عليها غدوا وعشيا) صباحا ومساء قال ابن مسعود «أرواح

وتدعوني إلى النار) معناه أنا أدعوكم إلى الإيمان الذى يوجب النجاة من النار وأنتم تدعوني إلى الشرك الذى يوجب النار ثم فسر ذلك فقال (تدعوني لأكفر بالله وأشرك به مالىس لى به علم) أى لأعلم أن الذى تدعوني إليه إله ومالىس باله كيف يعقل جعله شريكا للاله الحق - ولما بين أنهم يدعونه إلى الكفر والشرك بين أنه يدعوهم إلى الإيمان بقوله (وأننا أدعوكم إلى العزيز) أى فى انتقامه من كفر (الغفار) أى لذنوب أهل التوحيد (لاجرم) يعنى حقا (أن ماتدعوني إليه) يعنى الصم (ليس له دعوة فى الدنيا ولا فى الآخرة) يعنى ليست له استجابة دعوة لأحد فى الدنيا ولا فى الآخرة وقيل ليست له دعوة إلى عبادته فى الدنيا ولا فى الآخرة لأن الأصنام لاتدعى الربوبية ولا تدعو إلى عبادتها وفى الآخرة تبرأ من عابديها (وأن مردنا إلى الله) يعنى مرجعنا إلى الله فيجازى كلا بما يستحقه (وأن المفسرين) يعنى المشركين (هم أصحاب النار فستذكرون ما أقول لكم) أى إذا عاينتم العذاب حين لا ينفعكم الذكر (وأفوض أمري إلى الله) أى أرد أمري إلى الله وذلك أنهم توعدوه لمخالفته دينهم (إن الله بصير بالعباد) يعنى يعلم الحق من المبطل ثم خرج المؤمن من بينهم فطلبوه فلم يقدروا عليه وذلك قوله تعالى (فوقاه الله سيئات ما مكروا) يعنى ما أرادوا به من الشر قيل إنه نجتمع موسى عليه الصلاة والسلام وكان قبطيا (وحاق) يعنى نزل (بآل فرعون سوء العذاب) يعنى الغرق فى الدنيا والنار فى الآخرة وذلك قوله تعالى (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) يعنى صباحا ومساء قال ابن مسعود «أرواح آل فرعون فى أجواف طيور سود يعرضون على النار كل يوم مرتين تغدو وتروح إلى النار ويقال يا آل فرعون هذه منازلكم حتى تقوم الساعة» وقيل تعرض روح كل كافر على النار بكرة وعشيا مادامت الدنيا - ويستدل بهذه الآية على إثبات عذاب القبر أعادنا الله تعالى منه بمنه وكرمه (ق) عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة وإن كان من أهل النار فمن أهل النار يقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله تعالى إليه يوم القيامة» ثم أخبر الله تعالى عن مستقرهم يوم القيامة فقال تعالى (ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون) أى يقال لهم ادخلوا

يا آل

آل فرعون فى أجواف طيور سود يعرضون على النار كل يوم مرتين تغدو وتروح إلى النار

ويقال يا آل فرعون هذه ماؤاكم حتى تقوم الساعة» وقال قتادة ومقاتل والسدى والكلبي تعرض روح كل كافر على النار بكرة وعشيا مادامت الدنيا. أخبرنا أبو الحسن السرخسى أنا زاهر بن أحمد أنا أبو إسحاق الهاشمى أنا أبو مصعب عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة وإن كان من أهل النار فمن أهل النار فيقال له هذا مقعدك حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة» ثم أخبر الله عن مستقرهم يوم القيامة فقال (ويوم تقوم الساعة أدخلوا) قرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو وأبو بكر الساعة أدخلوا محذوف الألف والوصل وبضمها فى الابتداء وضم الخاء من الدخول: أى يقال لهم ادخلوا يا آل فرعون

أشد العذاب) وقرأ الآخرون أدخلوا بقطع الألف وكسر الحاء من الإدخال أى يقال للملائكة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب قال ابن عباس يريد ألوان العذاب غير الذى كانوا يعذبون به منذ غرقوا (وإذ يتحاجون فى النار) أى ذكر يا محمد لقومك إذ يختصمون يعنى أهل النار (فيقول الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تبعاً) فى الدنيا (فهل أنتم مغنون عنا نصيباً من النار) والتبع يكون واحداً وجمعاً فى قول أهل البصرة واحده تابع وقال أهل الكوفة : هو جمع لا واحد له وجمعه أتباع (قال الذين استكبروا إنا كل فيها إن الله قد حكم بين العباد وقال الذين فى النار) حين اشتد عليهم العذاب (لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوماً من العذاب قالوا) يعنى خزنة جهنم (٩٧) لهم (أو لم تلك تأتكم رسلكم بالبينات قالوا بلى قالوا فادعوا) أنتم إذا ربكم أى إنا لا ندعو لكم لأنهم علموا أنه لا يخفف عنهم العذاب قال الله تعالى (وما دعاء الكافرين إلا فى ضلال) أى يبطل ويضل ولا ينفعهم قوله عز وجل (إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا فى الحياة الدنيا) قال ابن عباس بالغلبة والقهر وقيل بالحجة وقيل بالانتقام من الأعداء فى الدنيا والآخرة وكل ذلك حاصل لهم فهم منصورون بالحجة على من خالفهم تارة وقد نصرهم الله بالقهر على من عاداهم وأهلك أعداءهم بالانتقام منهم كما نصريحى بن زكريا لما قتل فانه قتل به سبعين ألفاً (ويوم يقوم الأشهاد) يعنى وننصرهم يوم القيامة يوم يقوم الأشهاد وهم الحفظة من الملائكة يشهدون للرسول بالتبليغ وعلى الكفار بالتكذيب (يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم) أى إن اعتذروا عن كفرهم لم يقبل منهم (ولهم اللعنة) أى البعد من الرحمة (ولهم سوء الدار) يعنى جهنم (ولقد آتينا موسى الهدى) يعنى النبوة وقيل التوراة (وأورثنا بني إسرائيل الكتاب) يعنى التوراة وقيل سائر الكتب المنزلة على أنبيائهم (هدى وذكرى لأولي الأبواب) قوله تعالى (فاصبر) أى يا محمد على أذاهم (إن وعد الله حق) أى فى إظهار دينك وإهلاك أعدائك قال الكلبي نسخت آية القتال آية الصبر (واستغفر لذنبك) يعنى الصغار وهذا على قول من يجوزها على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل يعنى على ترك الأولى والأفضل وقيل على ما صدر منه قبل النبوة وعند من لا يجوز الصغار على الأنبياء يقول هذا تعبد من الله تعالى لنبىه صلى الله عليه وسلم ليزيده درجة ولتصير سنة لغيره من بعده وذلك لأن مجامع الطاعات محصورة فى قسمين التوبة عما لا ينبغى والاشتغال بما ينبغى والأول مقدم وهو التوبة من الذنوب والثانى الاشتغال بالطاعات وهو قوله تعالى

يا آل فرعون (أشد العذاب) قال ابن عباس ألوان من العذاب غير الذى كانوا يعذبون بها منذ أغرقوا. قوله تعالى (وإذ يتحاجون) أى واذا كرم يا محمد لقومك إذ يختصمون يعنى أهل النار (فى النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تبعاً) أى فى الدنيا (فهل أنتم مغنون عنا نصيباً من النار قال الذين استكبروا) يعنى الرؤساء والقادة (إنا كل فيها) يعنى نحن وأنتم (إن الله قد حكم بين العباد) أى قضى علينا وعليكم (وقال الذين فى النار) يعنى حين اشتد عليهم العذاب (لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوماً من العذاب قالوا) يعنى الخزنة (أو لم تلك تأتكم رسلكم بالبينات) يعنى لا عذر لكم بعد مجيء الرسل (قالوا بلى) أى اعترفوا بذلك (قالوا فادعوا) يعنى أنتم إنا لا ندعو لكم لأنهم علموا أنه لا يخفف عنهم العذاب قال الله تعالى (وما دعاء الكافرين إلا فى ضلال) يعنى يبطل ويضل ولا ينفعهم . قوله عز وجل (إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا فى الحياة الدنيا) قال ابن عباس بالغلبة والقهر وقيل بالحجة وقيل بالانتقام من الأعداء فى الدنيا والآخرة وكل ذلك حاصل لهم فهم منصورون بالحجة على من خالفهم تارة وقد نصرهم الله بالقهر على من عاداهم وأهلك أعداءهم بالانتقام منهم كما نصريحى بن زكريا لما قتل فانه قتل به سبعين ألفاً (ويوم يقوم الأشهاد) يعنى وننصرهم يوم القيامة يوم يقوم الأشهاد وهم الحفظة من الملائكة يشهدون للرسول بالتبليغ وعلى الكفار بالتكذيب (يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم) أى إن اعتذروا عن كفرهم لم يقبل منهم (ولهم اللعنة) أى البعد من الرحمة (ولهم سوء الدار) يعنى جهنم (ولقد آتينا موسى الهدى) يعنى النبوة وقيل التوراة (وأورثنا بني إسرائيل الكتاب) يعنى التوراة وقيل سائر الكتب المنزلة على أنبيائهم (هدى وذكرى لأولي الأبواب) قوله تعالى (فاصبر) أى يا محمد على أذاهم (إن وعد الله حق) أى فى إظهار دينك وإهلاك أعدائك قال الكلبي نسخت آية القتال آية الصبر (واستغفر لذنبك) يعنى الصغار وهذا على قول من يجوزها على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل يعنى على ترك الأولى والأفضل وقيل على ما صدر منه قبل النبوة وعند من لا يجوز الصغار على الأنبياء يقول هذا تعبد من الله تعالى لنبىه صلى الله عليه وسلم ليزيده درجة ولتصير سنة لغيره من بعده وذلك لأن مجامع الطاعات محصورة فى قسمين التوبة عما لا ينبغى والاشتغال بما ينبغى والأول مقدم وهو التوبة من الذنوب والثانى الاشتغال بالطاعات وهو قوله تعالى

(١٣) — خازن بالبغرى — سادس) نصريحى بن زكريا لما قتل قتل به سبعون ألفاً فهم منصورون بأحد هذه الوجوه (ويوم يقوم الأشهاد) يعنى يوم القيامة يقوم الحفظة من الملائكة يشهدون للرسول بالتبليغ وعلى الكفار بالتكذيب (يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم) إن اعتذروا عن كفرهم لم يقبل منهم وإن تابوا لم ينفعهم (ولهم اللعنة) البعد من الرحمة (ولهم سوء الدار) يعنى جهنم (ولقد آتينا موسى الهدى) قال مقاتل الهدى من الضلالة يعنى التوراة (وأورثنا بني إسرائيل الكتاب) التوراة (هدى وذكرى لأولي الأبواب فاصبر) يا محمد على أذاهم (إن وعد الله) فى إظهار دينك وإهلاك أعدائك (حق) قال الكلبي نسخت آية القتال آية الصبر (واستغفر لذنبك) هذا تعبد من الله ليزيده به درجة وليصير سنة لمن بعده

(وسبح بحمد ربك) صلى الله عليه وسلم (بالعشي والإبكار) قال الحسن يعني صلاة العصر وصلاة الفجر وقال ابن عباس الصلوات الخمس (إن الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم إن في صدورهم) ما في قلوبهم والصدر موضع القلب فكفى به عن القلب لقرب الجوار (الإكبر) قال ابن عباس ما يحملهم على تكذيبك إلا ما في صدورهم من الكبر والعظمة (ماهم ببالغيه) قال مجاهد ماهم ببالغى مقتضى ذلك الكبر لأن الله عز وجل مذهم قال ابن قتيبة إن في صدورهم إلا تكبر على محمد صلى الله عليه وسلم وطمع في أن (٩٨) يغلبوه وماهم ببالغى ذلك قال أهل التفسير نزلت في اليهود وذلك أنهم

قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم إن صا حبنا المسيح ابن داود يعنون الدجال يخرج في آخر الزمان فيبلغ سلطانه البر والبحر ويرد الملك إلينا : قال الله تعالى (فاستعذ بالله) من فتنة الدجال (إنه هو السميع البصير لخلق السموات والأرض) مع عظمهما (أكبر) أعظم في الصدور (من خلق الناس) أى من إعادتهم بعد الموت (ولكن أكثر الناس) يعنى الكفار (لا يعلمون) حيث لا يستدلون بذلك على توحيد خالقها وقال قوم أكبر أى أعظم من خلق الدجال ولكن أكثر الناس لا يعلمون ، يعنى اليهود الذين يخاصمون في أمر الدجال وروى عن هشام ابن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «ما بين خلق آدم إلى قيام الساعة خلق أكبر من الدجال»

(وسبح بحمد ربك) أى نزه وبك عما لا يليق بجلاله وقيل صل شا كرا لربك (بالعشي والإبكار) يعنى صلاة العصر وصلاة الفجر وقال ابن عباس الصلوات الخمس (إن الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم) يعنى كفار قريش (إن في صدورهم) يعنى ما في قلوبهم (الإكبر) قال ابن عباس ما حملهم على تكذيبك إلا ما في صدورهم من الكبر والعظمة (ماهم ببالغيه) يعنى ببالغى مقتضى ذلك الكبر وقيل معناه إن في صدورهم إلا كبر على محمد صلى الله عليه وسلم وطمع أن يغلبوه وماهم ببالغى ذلك وقيل نزلت في اليهود وذلك أنهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم إن صاحبنا المسيح بن داود يعنون الدجال يخرج في آخر الزمان فيبلغ سلطانه البر والبحر ويرد الملك إلينا قال الله تعالى (فاستعذ بالله) أى من فتنة الدجال (إنه هو السميع) يعنى لأقوالهم (البصير) يعنى بأفعالهم . قوله عز وجل (خلق السموات والأرض) يعنى مع عظمهما (أكبر من خلق الناس) أى من إعادتهم بعد الموت والمعنى أنهم مقرون أن الله تعالى خلق السموات والأرض وذلك أعظم في الصدور من خلق الناس فكيف لا يقرون بالبعث بعد الموت (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) يعنى أن الكفار لا يعلمون حيث لا يستدلون بذلك على توحيد خالقها وقال قوم معنى أكبر من خلق الناس أى أعظم من خلق الدجال ولكن أكثر الناس لا يعلمون يعنى اليهود الذين يخاصمون في أمر الدجال

(فصل في ذكر الدجال)

(م) عن هشام بن عروة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول «ما بين خلق آدم إلى قيام الساعة خلق أكبر من الدجال» معناه أكبر فتنة وأعظم شوكة من الدجال (ق) عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما «أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الدجال فقال إنه أعور العين اليمنى كأنها عنية طافئة» ولأبى داود والترمذى عنه قال «قام النبي صلى الله عليه وسلم في الناس فأثنى على الله بما هو أهله ثم ذكر الدجال فقال إني أنذركموه وما من نبي إلا وقد أنذره قومه لقد أنذر نوح قومه ولكنى سأقول لكم فيه قولاً لم يقله نبي لقومه تعلمون أنه أعور وأن الله ليس بأعور» (ق) عن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما من نبي إلا وقد أنذر قومه الأعور الكذاب إلا أنه أعور وإن ربكم ليس بأعور مكتوب بين عينيه كافر» وفي رواية لمسلم «بين عينيه كافر ثم تهجى ك ف ر ويقرؤه كل مسلم» عن أسماء بنت يزيد الأنصارية قالت «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي فذكر الدجال فقال إن بين يديه ثلاث سنين تسكن السماء ثلاث قطرها والأرض. والثانية تسكن السماء ثلاث قطرها. والأرض ثلاث نباتها. والثالثة تسكن السماء قطرها كله والأرض نباتها كله نباتها كله فلا تبقى ذات ظلف ولا ضرر من

أكبر فتنة من الدجال» أخبرنا أبو سعيد عبد الله بن أحمد الطاهري أنا جدى عبد الصمد بن عبد الرحمن البزار من أنا محمد بن زكريا العذافرى أنا إسحاق بن إبراهيم الدبرى ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن قتادة عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد الأنصارية قالت «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي فذكر الدجال فقال إن بين يديه ثلاث سنين تسكن السماء فيها أول سنة ثلاث قطرها والأرض ثلاث نباتها والثالثة تسكن السماء قطرها كله والأرض نباتها كله فلا يبقى ذات ظلف ولا ذات ضرر من البهائم إلا هلك وإن من أشد فتنته أنه يأتي

الأعرابي فيقول أرأيت إن أحييت لك إبلك ألسنت تعلم أني ربك فيقول بلى فيتمثل له الشيطان نحو إبله كأحسن ما يكون ضروعاً وأعظمه أسنمة قال ويأتي الرجل قد مات أخوه ومات أبوه فيقول أرأيت إن أحييت لك أباك وأخاك ألسنت تعلم أني ربك فيقول بلى فيتمثل له الشيطان نحو أبيه ونحو أخيه قالت ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجته : ثم رجع القوم في اهتمام وغم مما حدثهم قالت فأخذ بلحمتي الباب فقال مهم أسماء فقلت يا رسول الله لقد خلعت أفنتنا بذلك الدجال قال إن يخرج وأنا حي فأننا حجيجه. وإلا فإن ربي خليفتي على كل مؤمن قالت أسماء فقلت يا رسول الله والله إننا لنعجزنا عما نخبزه حتى نجوع فكيف بالمؤمنين يومئذ قال يجزيهم ما يجزيء أهل السماء من التسبيح والتقديس وبهذا الإسناد أخبرنا معمر عن ابن خيثم عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يمكث الدجال في الأرض أربعين سنة السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كالיום واليوم (٩٩) كاضطرار السعفة في النار»

أخبرنا أبو سعيد الطاهري أنا جدي عبد الصمد ابن عبد الرحمن البزار أنا محمد بن زكريا العذافري أنا إسحاق الدبري ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال «قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فأثني على الله بما هو أهله ثم ذكر الدجال فقال إني لا نذركموه وما من نبي إلا أنذر قومه لقد أنذر نوح قومه ولكني سأقول لكم فيه قولاً لم يقاه نبي لقومه تعلمون أنه أعور وإن الله ليس بأعور» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف : ثنا محمد بن

من البهائم إلا هلك ومن أشد فتنته أنه يأتي الأعرابي فيقول أرأيت إن أحييت لك أبلك ألسنت تعلم أني ربك قال فيقول بلى فيتمثل الشيطان نحو إبله كأحسن ما تكون ضروعاً وأعظمه أسنمة ويأتي الرجل قد مات أخوه ومات أبوه فيقول أرأيت إن أحييت لك أباك وأباك ألسنت تعلم أني ربك فيقول بلى فيتمثل له الشيطان نحو أخيه ونحو أبيه قالت ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجته ثم رجع والقوم في اهتمام وغم مما حدثهم قالت وأخذ بلحمتي الباب فقال مهم أسماء فقلت يا رسول الله لقد خلعت أفنتنا بذلك الدجال قال إن يخرج وأنا حي فأننا حجيجه وإلا فإن ربي خليفتي على كل مؤمن قالت أسماء فقلت يا رسول الله والله إننا لنعجزنا عما نخبزه حتى نجوع فكيف بالمؤمنين يومئذ قال يجزيهم ما يجزيء أهل السماء من التسبيح والتقديس وفي رواية عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم «يمكث الدجال في الأرض أربعين سنة السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كالיום واليوم كاضطرار السعفة في النار» هذا حديث أخرجه البغوي بسنده والذي جاء في صحيح مسلم قال «قلنا يا رسول الله مالبثه في الأرض قال أربعون يوماً يوم كسنة وكسنة يوم كشهر ويوم كجمعة وسائر أيامه كأيامكم هذه قلنا يا رسول الله فذاك اليوم الذي كسنة أتكفيها له صلاة يوم قال لا أقدروا له قدره قلنا يا رسول الله وما إسرعه في الأرض قال كالغيث استدرته الرياح» وفي رواية أبي داود عنه «فن أدركه منكم فليقرأ عليه فوانح سورة الكهف فإنها جواركم من فتنته وفيه ثم ينزل عيسى عليه الصلاة والسلام عند المنارة البيضاء شرقي دمشق فيدركه عند باب لدفيقتله» (ق) عن حذيفة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «إن مع الدجال إذا خرج ماء ونارا فأما الذي يرى الناس أنه نار فماء بارد والذي يرى الناس أنه ماء فنار محرقة فن أدرك ذلك منكم فليقع في الذي يرى أنه نار فانه ماء عذب بارد» (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ألا أحدثكم حديثاً عن الدجال ما حدث به نبي قومه إنه أعور وإنه يجيء بمثل الجنة والنار فالتى يقول إنها الجنة هي النار وإني أنذركم كما أنذر نوح قومه» (ق) «عن المغيرة ابن شعبه قال «ماسأل أحد رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدجال ماسأله وإنه قال لي ما يضرك قلت إنهم يقولون إن معه

إسماعيل ثنا جويرية عن نافع عن عبد الله قال ذكر الدجال عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال «إن الله لا يخفى عليكم إن الله ليس بأعور وأشار بيده إلى عينه وإن المسيح الدجال أعور العين اليمنى كأن عينه عنبه طافية» أخبرنا إسماعيل بن عبد القاهر الجرجاني أنا عبد الغافر بن محمد القارسي أنا محمد بن عيسى الجلودي ثنا إبراهيم بن محمد بن سفيان ثنا مسلم بن الحجاج ثنا علي بن حجر ثنا شعيب بن صفوان عن عبد الملك بن عمر عن ربعي بن حراش عن عقبة بن عمر وأبي مسعود الأنصاري قال «انطلقت معه إلى حذيفة بن اليمان فقال له عقبة حدثني ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدجال قال : إن الدجال يخرج وإن معه ماء ونارا فأما الذي يراه الناس ماء فنار تحرق وأما الذي يراه الناس ناراً فماء عذب فن أدرك ذلك منكم فليقع في الذي يراه ناراً فانه ماء عذب طيب» فقال عقبة وأنا قد سمعته تصديقاً لحذيفة أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد

حدثنا أبو عمرو : ثنا
إسحاق حدثني أنس بن
مالك عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال « ليس من
بلد إلا سيطره الدجال إلا
مكة والمدينة ليس من
نقابها نقب إلا عليه
الملائكة صافين يحرسونها
ثم ترجف المدينة بأهلها
ثلاث رجفات فيخرج
إليه كل كافر ومنافق »
أخبرنا أبو عبد الله محمد
ابن الفضل الخرق أنا
أبو الحسن علي بن عبد الله
الطليس فوني أنا عبد الله
ابن عمر الجوهري ثنا
أحمد بن علي الكشميهني
ثنا علي بن حجر ثنا
إسماعيل بن جعفر عن
العلاء عن أبيه عن أبي
هريرة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال
« يأتي المسيح من قبل المشرق
وهمة المدينة حتى ينزل
دبر أحد ثم تصرف
الملائكة وجهه قبل الشام
وهناك يهلك » أخبرنا أبو
سعيد الطاهري أنا جدي
عبد الصمد البزار أنا
محمد بن زكريا العذافري
أنا إسحاق الدبري ثنا
عبد الرزاق أنا معمر عن
هارون العبدى عن أبي

جبل خبز ونهر ماء قال هو أهون على الله من ذلك » عن عمران بن حصين أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال « من سمع بالدجال فليأت منه فوالله إن الرجل ليأتيه وهو يحسب أنه مؤمن
فيتبعه مما يبعث به الشبهات أو قال لما يبعث به من الشبهات » أخرجه أبو داود (ق) عن أنس
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ليس من بلد إلا سيطره الدجال إلا مكة والمدينة ليس
نقب من نقابها إلا عليه الملائكة صافين يحرسونها فينزل السبخة ثم ترجف المدينة بأهلها ثلاث
رجفات فيخرج إليه كل كافر ومنافق » (م) عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال « يأتي المسيح من قبل المشرق وهمة المدينة حتى ينزل دبر أحد ثم
تصرف الملائكة وجهه قبل الشام وهناك يهلك » عن أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قال
حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « الدجال يخرج بأرض بالمشرق يقال لها خراسان
يتبعه أقوام كأن وجوههم المحان المطرقة » أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب (م) عن
أنس رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يتبع الدجال من يهود
أصبهان سبعون ألفا عليهم الأيلسة » عن مجمع بن جارية الأنصارى قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول « يقتل ابن مريم الدجال بباب لد » أخرجه الترمذى وقال حديث
حسن صحيح قال الشيخ محي الدين النوى قال القاضي عياض هذه الأحاديث التي وردت
في قصة الدجال حجة للمذهب الحق في صحة وجوده وأنه شخص بعينه ابتلى الله تعالى به عباده
فأقدره على أشياء من المقدورات من إحياء الميت الذي يقتله ومن ظهور زهرة الدنيا والخصب
معه وجنته وناره وإتباع كنوز الأرض له وأمره السماء أن تمطر فتتمطر والأرض أن تنبت
فتنبت ويقع كل ذلك بقدرة الله تعالى وفتنته ثم يعجزه الله تعالى بعد ذلك فلا يقدر على قتل
ذلك الرجل ولا غيره ويبطل أمره ويقتله عيسى ابن مريم عليه السلام ويثبت الله الذين آمنوا
بالقول الثابت هذا مذهب أهل السنة وجميع المحدثين والفقهاء خلافا لمن أنكره وأبطل
أمره من الخوارج والجهمية وبعض المعتزلة وخلافا للجبائي المعتزلى وموافقيه من الجهمية
وغيرهم في أنه صحيح الوجود ولكن الأشياء التي يأتيها زعموا أنها مغاريق وخيالات لاحقائق
لها وزعموا أنها لو كانت حقا لضاهت معجزات الأنبياء وهذا غلط من جميعهم لأنه لم يدع
النبوة فيكون مامعه كالضديق له وإنما يدعى الربوبية وهو في نفس دعواه مكذب لها بصورة
حاله ووجود دلائل الحدوث فيه ونقص صورته وعجزه عن إزالة العور الذي في عينه وعن
إزالة الشاهد بكفره المكتوب بين عينيه ولهذا الدلائل لا يغتر به إلا عوام من الناس لشدة
الحاجة والفاقة رغبة في سد الرمق أو خوفا من فتنته لأن فتنته عظيمة جدا تدهش العقول
وتحير الألباب ولهذا حذرت الأنبياء من فتنته فأما أهل التوفيق فلا يغترون به ولا يخدعون
بما معه لما سبق من العلم بحاله ولهذا يقول له الذى يقتله ثم يحييه ما زددت فيك إلا بصيرة قوله
« قلت يا رسول الله إنهم يقولون إن معي جبل خبز ونهر ماء قال هو أهون على الله تعالى من
ذلك » معناه هذا أهون على الله تعالى من أن يجعل ما خلقه الله عز وجل على يده مضلا للمؤمنين
ومشككا لقلوبهم بل إنما جعله الله له ليزداد الذين آمنوا إيمانا وتثبت الحجة على الكافرين
والمنافقين وليس معناه أنه ليس معه شيء من ذلك لأنه ثبت في الحديث أن معه ماء ونارا

كلهم ذو تاج وسيف محلى قوله تعالى (وما يستوى الأعمى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسيء قليلا ماتذكرون) قرأ أهل الكوفة تذكرون بالتاء وقرأ الآخرون بالياء لأن أول الآيات وآخرها خبر عن قوم (إن الساعة) أى القيامة (لآتية لا ريب فيها ولكن أكثر الناس لا يؤمنون وقال ربكم ادعوني أستجب لكم) أى اعبدوني دون غيرى أجبكم وأثبكم وأغفر لكم فلما عبر عن العبادة بالدعاء جعل الإثابة استجابة (١٠١) أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا

أبو منصور محمد بن محمد بن سمعان ثنا أبو جعفر محمد بن أحمد بن عبد الجبار الرياني ثنا حميد بن زنجويه ثنا محمد ابن يوسف ثنا سفيان عن منصور عن أبي ذر عن يسيع الكندي عن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر «الدعاء هو العبادة ثم قرأ وقال ربكم ادعوني أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين» أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من لم يسأل الله يغضب عليه» أخرجه الترمذي وقال حديث غريب عن أنس بن مالك قال «الدعاء مخ العبادة» أخرجه الترمذي وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «ليس شيء أكرم على الله من الدعاء» أخرجه الترمذي وقال حديث غريب ؛ فإن قلت كيف قال ادعوني أستجب لكم وقد يدعو الإنسان كثيرا فلا يستجاب له ، قلت الدعاء له شروط منها الإخلاص في الدعاء وأن لا يدعو وقلبه لاه مشغول بغير الدعاء وأن يكون المطلوب بالدعاء مصلحة للإنسان وإن لا يكون فيه قطيعة رحم فإذا كان الدعاء بهذه الشروط كان حقيقا بالإجابة فإما أن يجعلها له وإما أن يؤخرها له بدل عليه ماروى عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما من رجل يدعو الله تعالى بدعاء إلا استجيب له فإما أن يغفل له به في الدنيا وإما أن يدخر له في الآخرة وإما أن يكفر عنه من ذنوبه بقدر ما دعا ما لم يدع باثم أو قطيعة رخم أو يستعجل قالوا يا رسول الله وكيف يستعجل قال يقول دعوت ربى فما استجاب لى » أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقيل الدعاء هو الذكر والسؤال (إن الذين يستكبرون عن عبادتي) أى عن توحيدى وقيل دعائى (سيدخلون جهنم داخرين) أى صاغرین ذليلين . قوله عز وجل (الله الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه) أى لتحصل لكم الراحة فيه بسبب النوم والسكون (والنهار مبصرا) أى لتحصل لكم فيه مكنة التصرف فى حوائجكم ومهماتكم (إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون ذلكم الله ربكم) أى ذلكم المميز بالأفعال الخاصة التى لا يشاركه فيها أحدهم الله ربكم (خالق كل شيء لا إله إلا هو) أى هو الجامع لهذه الأوصاف من الإلهية والربوبية وخلق الأشياء كلها وأنه لا شريك له فى ذلك (فأني توفكون) أى فأني تصرفون عن الحق (كذلك)

فأوه نار وناره ماء بارد والله تعالى أعلم : قوله عز وجل (وما يستوى الأعمى والبصير) أى الجاهل والعالم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسيء) أى لا يستون (قليلا ماتذكرون (إن الساعة) أى القيامة (لآتية لا ريب فيها) (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) (أى لا يصدقون بالبعث بعد الموت ، قوله تعالى (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم) أى اعبدوني دون غيرى أجبكم وأثبكم وأغفر لكم فلما عبر عن العبادة بالدعاء جعل الإثابة استجابة عن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر «الدعاء هو العبادة ثم قرأ وقال ربكم ادعوني أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين» أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من لم يسأل الله يغضب عليه» أخرجه الترمذي وقال حديث غريب عن أنس بن مالك قال «الدعاء مخ العبادة» أخرجه الترمذي وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «ليس شيء أكرم على الله من الدعاء» أخرجه الترمذي وقال حديث غريب ؛ فإن قلت كيف قال ادعوني أستجب لكم وقد يدعو الإنسان كثيرا فلا يستجاب له ، قلت الدعاء له شروط منها الإخلاص في الدعاء وأن لا يدعو وقلبه لاه مشغول بغير الدعاء وأن يكون المطلوب بالدعاء مصلحة للإنسان وإن لا يكون فيه قطيعة رحم فإذا كان الدعاء بهذه الشروط كان حقيقا بالإجابة فإما أن يجعلها له وإما أن يؤخرها له بدل عليه ماروى عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما من رجل يدعو الله تعالى بدعاء إلا استجيب له فإما أن يغفل له به في الدنيا وإما أن يدخر له في الآخرة وإما أن يكفر عنه من ذنوبه بقدر ما دعا ما لم يدع باثم أو قطيعة رخم أو يستعجل قالوا يا رسول الله وكيف يستعجل قال يقول دعوت ربى فما استجاب لى » أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقيل الدعاء هو الذكر والسؤال (إن الذين يستكبرون عن عبادتي) أى عن توحيدى وقيل دعائى (سيدخلون جهنم داخرين) أى صاغرین ذليلين . قوله عز وجل (الله الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه) أى لتحصل لكم الراحة فيه بسبب النوم والسكون (والنهار مبصرا) أى لتحصل لكم فيه مكنة التصرف فى حوائجكم ومهماتكم (إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون ذلكم الله ربكم) أى ذلكم المميز بالأفعال الخاصة التى لا يشاركه فيها أحدهم الله ربكم (خالق كل شيء لا إله إلا هو) أى هو الجامع لهذه الأوصاف من الإلهية والربوبية وخلق الأشياء كلها وأنه لا شريك له فى ذلك (فأني توفكون) أى فأني تصرفون عن الحق (كذلك)

من لم يدع الله غضب الله عليه وقيل الدعاء هو الذكر والسؤال (إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) قرأ ابن كثير وأبو جعفر وأبو بكر سيدخلون بضم الياء وفتح الخاء وقرأ الآخرون بفتح الياء وضم الخاء ومعنى داخرين صاغرین ذليلين (الله الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون ذلكم الله ربكم خالق كل شيء لا إله إلا هو فأني توفكون كذلك) يعنى كما أفكتم عن الحق مع قيام

الدلائل كذلك (يؤفك الذبن كانوا بآيات الله يمحذون الله الذى جعل لكم الأرض قوارا) فراشا (والسما بناء) سقفا كالقبة
(وصوركم فأحسن صوركم) قال مقاتل خلقكم فأحسن خلقكم قال ابن عباس خلق ابن آدم قائما معتدلا يأكل ويتناول بيده
وغير ابن آدم يتناول بفيه (ورزقكم من الطيبات) قيل هو من غير رزق الدواب (ذلكم الله ربكم فتبارك الله رب العالمين هو
الحى لا إله إلا هو فادعوه مخلصين (١٠٢) له الدين الحمد لله رب العالمين) قال الفراء هو خبر وفيه إضمار الأمر

أى كما أفكتم عن الحق مع قيام الدلائل كذلك (يؤفك الذين كانوا بآيات الله يحدون الله الذى جعل لكم الأرض قراراً) أى فراشا لتستقروا عليها وقيل منزلاً فى حال الحياة وبعد الموت (والسما بناء) أى سقفا مرفوعا كالقبة (وصوركم فأحسن صوركم) أى خلقكم فأحسن خلقكم قال ابن عباس خلق ابن آدم قائماً معتدلاً يأكل ويتناول بيده وغير ابن آدم يتناول بفيه (ورزقكم من الطيبات) قيل هو ما خلق الله تعالى لعباده من المأكول والمشرب من غير رزق الدواب (ذلكم الله ربكم فبارك الله رب العالمين هو الحى) وهذا يفيد الحصر أى لا حى إلا هو فوجب أن يحمل ذلك على الذى يمتنع أن يموت امتناعاً تاماً ثابتاً وهو الله تعالى الذى لا يوصف بالحياة الكاملة إلا هو والحى هو المدرك للفعال لما يريد وهذه إشارة إلى العلم التام والقدرة التامة ولما نبه على هذه الصفات نبه على كمال الوحدةانية بقوله (لا إله إلا هو فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين) أى فادعوه واحمدوه قال ابن عباس من قال لا إله إلا الله فليقل على أثرها الحمد لله رب العالمين (قل لى نبيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله لما جاءنى البينات من ربي وأمرت أن أسلم لرب العالمين) وذلك حين دعى إلى الكفر أمره الله تعالى أن يقول ذلك . قوله تعالى (هو الذى خلقكم من تراب) يعنى أصلكم آدم وقيل يحتمل أن كل إنسان خلق من تراب لأنه خلق من النطفة وهى من الأغذية والأغذية من النبات والنبات من التراب (ثم من نطفة ثم من علقه ثم يخرجكم طفلاً ثم لتبلغوا أشدكم ثم لتكونوا شيوخاً) يعنى أن مراتب الإنسان بعد خروجه من بطن أمه ثلاث الطفولية وهى حالة النمو والزيادة إلى أن يبلغ كمال الأشد من غير ضعف ثم يتناقص بعد ذلك وهى الشيوخة (ومنكم من يتوفى من قبل) أى من قبل أن يصير شيخاً (وتبلغوا) أى جميعاً (أجل مسمى) أى وقتاً محدوداً لا تتجاوزونه يعنى أجل الحياة إلى الموت (ولعلكم تعقلون) أى ما فى هذه الأحوال العجيبة من القدرة الباهرة الدالة على توحيده وقدرته (هو الذى يحيى ويميت فإذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون) أى يكونه من غير كلفة ولا معاناة ولا تعب وكل ذلك من كمال قدرته على الإحياء والإماتة وسائر ما ذكر من الأفعال الدالة على قدرته كأنه قال من الاقتدار إذا قضى أمراً كان أهون شئ وأسرع : قوله تعالى (ألم تر إلى الذين يجادلون فى آيات الله) يعنى القرآن (أنى يصرفون) أى عن دين الحق وقيل نزلت فى القدرية (الذين كذبوا بالكتاب وبما أرسلنا به رسلنا فسوف يعلمون) فيه وعيد وتهديد ثم وصف ما أوعدهم به فقال تعالى (إذ الأغلال فى أعناقهم والسلاسل يسحبون) يعنى يجرون بتلك السلاسل (فى الحميم ثم فى النار يسجرون) يعنى توقد بهم النار (ثم قيل لهم أينما كنتم تشركون من دون الله) يعنى الأصنام (قالوا ضلوا عننا) أى فقدناهم فلم نرمهم (بل لم نكن ندعوا من قبل شيئاً) قيل إنهم أنكروا عبادتها وقيل لم

مجازة فادعوه واحمدوه
وروى عن مجاهد عن ابن
عباس قال «من قال لا إله
إلا الله فليقل على أثرها
الحمد لله رب العالمين»
فذلك قوله عز وجل
«فادعوه مخلصين له الدين
الحمد لله رب العالمين»
(قل إني نهيت أن أعبد
الذين تدعون من دون
الله لما جاءني البيّنات من
ربي وأمرت أن أسلم
لرب العالمين) وذلك
حين دعي إلى الكفر
(هو الذي خلقكم من
تراب ثم من نطفة ثم
من علقه ثم يخرجكم
طفلا) أى أطفالا (ثم
لتبلغوا أشدكم ثم لتكونوا
شيوخا ومنكم من يتوفى
من قبل) أى من قبل
أن يصير شيخا (ولتبلغوا)
جميعا (أجلا مسمى)
وقتا معلوما محدودا
لا تتجاوزنه يريد أجل
الحياة إلى الموت (ولعلكم
تعقلون) أى لئلا تكونوا
توحيد ربكم وقدرته (هو
الذي يحيى ويميت فإذا

قضى أمرا فأنما يقول له كن فيكون (ألم تر إلى الذين يجادلون في آيات الله) يعني القرآن يقولون ليس نكن من عند الله (أنى يصرون) كيف يصرون عن دين الحق قيل هم المشركون . وعن محمد بن سيرين وجماعة أنها نزلت في القدرية (الذين كذبوا بالكتاب وبما أرسلنا به رسلنا فسوف يعلمون إذ الأغلال في أعناقهم والسلاسل يسحبون) ينجرون (في الحميم ثم في النار يسجرون) قال مقاتل توقد بهم النار وقال مجاهد يصرون وقودا للنار (ثم قيل لهم أنما كنتم تشركون من دون الله) يعني الأصنام (قالوا ضلوا عنا) فقدناهم فلا نراهم (بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا) قيل أنكروا وقيل معناه بل لم نكن

لندعوا من قبل شيئا ينفع ويضر وقال الحسين بن الفضل أي لم نكن نصنع من قبل شيئا أي ضاعت عبادتنا لها كما يقول من ضاع عمله ما كنت أعلم شيئا قال الله عز وجل (كذلك) أي كما أضل هؤلاء (يضل الله الكافرين ذلكم) العذاب الذي نزل بكم (بما كنتم تفرحون) تطيرون وتأشرون (في الأرض بغير الحق وبما كنتم تفرحون) تفرحون وتختالون (ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين فاصبر إن وعد الله بنصرك) حق فيما نرينك بعض الذي نعدهم من العذاب في حياتك (أو تنوفيك) قبل أن يحل ذلك بهم (فإلينا يرجعون ولقد أرسلنا (١٠٣) رسلا من قبلك منهم من

قصصنا عليك) خبرهم في القرآن (ومنهم من لم نقصص عليك وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله) بأمر الله وإرادته (فإذا جاء أمر الله) قضاؤه بين الأنبياء والأمم (قضى بالحق وخسر هنالك المبطلون الله الذي جعل لكم الأنعام اتركبوا منها) بعضها (ومنها تأكلون ولكم فيها منافع) في أصوافها وأوبارها وأشعارها وألبانها (ولتبلغوا عليها حاجة في صدوركم) تحمل أثقالكم من بلد إلى بلد ولتبلغوا عليها حاجاتكم (وعليها وعلى الفلك تحملون) أي على الإبل في البحر وعلى السفن في البر وعلى السفن في البحر نظيره قوله تعالى « وحملناهم في البر والبحر » (ويريك آياته) دلائل قدرته (فأى آيات الله تنكرون) أي تنكرون أفلم يسبوا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم وأشد قوة وأثارا في الأرض) يعني مصانعهم وقصورهم والمعنى لوسار هؤلاء في أطراف الأرض لعرفوا أن عاقبة هؤلاء المنكرين المتمردين الهلاك والبوار مع أنهم كانوا أكثر عددا وأموالا من هؤلاء (فما أغنى عنهم) أي لم ينفعهم (ما كانوا يكسبون) أي أي شيء أغنى عنهم كسبهم (فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا) أي رضوا (بما عندهم من العلم) قيل هو قولهم لن نبعث ولن نعذب وقيل هو علمهم بأحوال الدنيا سمي ذلك علما على ما يدعونهم ويزعمونه وهو في الحقيقة جهل (وحق بهم ما كانوا به يستهزئون فلما رأوا بأسنا) أي عذابنا (قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين) أي تبرأنا مما كنا نعدل بالله (فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله

نكن ندعوا شيئا ينفع ويضر وقيل ضاعت عبادتنا لها فسكانا لم نكن ندعوا من قبل شيئا (كذلك يضل الله الكافرين) أي كما أضل هؤلاء (ذلكم) أي العذاب الذي نزل بكم (بما كنتم تفرحون) أي تبطرون وتأشرون (في الأرض بغير الحق وبما كنتم تفرحون) أي تختالون وتفرحون به (ادخلوا أبواب جهنم) يعني السبعة (خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين) يعني عن الإيمان . قوله تعالى (فاصبر إن وعد الله حق) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي بنصرك على الأعداء (فيما نرينك بعض الذي نعدهم) أي من العذاب في حياتك (أو تنوفيك) أي قبل أن يحل ذلك بهم (فإلينا يرجعون ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك) أي خبره وحاله في القرآن (ومنهم من لم نقصص عليك) أي ولم نذكر لك حال الباقي منهم وليس منهم أحدا إلا أعطاه الله تعالى آيات ومعجزات وقد جادله قومه وكذبوه فيها وما جرى عليهم يقارب ما جرى عليك فصبروا وهذا تسلية لنبيه صلى الله عليه وسلم (وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله) يعني بأمره وإرادته (فإذا جاء أمر الله) أي قضاؤه بين الأنبياء والأمم (قضى بالحق) يعني بالعدل (وخسر هنالك المبطلون) يعني الذين يجادلون في آيات الله بغير حق وفيه وعيد وتهديد لهم . قوله تعالى (الله الذي جعل لكم الأنعام لتركبوا منها ومنها تأكلون ولكم فيها منافع) أي في أصوافها وأوبارها وأشعارها وألبانها (ولتبلغوا عليها حاجة في صدوركم) أي تحمل أثقالكم من بلد إلى بلد في أسفاركم وحاجاتكم (وعليها وعلى الفلك تحملون) أي على الإبل في البر وعلى السفن في البحر (ويريك آياته) أي دلائل قدرته (فأى آيات الله تنكرون) يعني أن هذه الآيات التي ذكرها ظاهرة باهرة فليس شيء منها يمكن إنكاره : قوله تعالى (أفلم يسبوا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم وأشد قوة وأثارا في الأرض) يعني مصانعهم وقصورهم والمعنى لوسار هؤلاء في أطراف الأرض لعرفوا أن عاقبة هؤلاء المنكرين المتمردين الهلاك والبوار مع أنهم كانوا أكثر عددا وأموالا من هؤلاء (فما أغنى عنهم) أي لم ينفعهم (ما كانوا يكسبون) أي أي شيء أغنى عنهم كسبهم (فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا) أي رضوا (بما عندهم من العلم) قيل هو قولهم لن نبعث ولن نعذب وقيل هو علمهم بأحوال الدنيا سمي ذلك علما على ما يدعونهم ويزعمونه وهو في الحقيقة جهل (وحق بهم ما كانوا به يستهزئون فلما رأوا بأسنا) أي عذابنا (قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين) أي تبرأنا مما كنا نعدل بالله (فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله

كانوا أكثر منهم وأشد قوة وأثارا في الأرض) يعني مصانعهم وقصورهم (فما أغنى عنهم) أي لم ينفعهم (ما كانوا يكسبون) أي أي شيء أغنى عنهم كسبهم (فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا) أي رضوا (بما عندهم من العلم) قال مجاهد هو قولهم نحن أعلم لن نبعث ولن نعذب سمي ذلك علما على ما يدعونهم ويزعمونه وهو في الحقيقة جهل (وحق بهم ما كانوا به يستهزئون فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين) يعني تبرأنا مما كنا نعدل بالله (فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا) عذابنا (سنة الله) قيل نصبها بنزع الخافض أي كسنة الله وقيل على المصدر وقيل على الإغراء أي احذروا

سنه الله (التي قد خلت في عباده) وتلك السنة أنهم إذا عابوا عذاب الله آمنوا ولا ينفعهم إيمانهم عند معاناة العذاب (ولخسر هنالك الكافرون) بذهاب نعيم الدارين قال الزجاج الكافر خاسر في كل وقت ولكنهم يتبين لهم خسراهم إذا رأوا العذاب (سورة فصلت مكية أربع وخمسون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم تنزيل من الرحمن الرحيم) (١٠٤) قال الأخفش تنزيل مبتدأ وخبره قوله عز وجل (كتاب فصلت

التي قد خلت في عباده) يعني أن سنة الله قد جرت في الأمم الحالية بعدم قبول الإيمان عند معاناة البأس وهو العذاب يعني بتلك السنة أنهم إذا رأوا العذاب آمنوا ولا ينفعهم إيمانهم عند معاناة العذاب (ولخسر هنا لك الكافرون) يعني بذهاب الدارين قيل الكافر خاسر في كل وقت ولكنه يتبين خسراؤه إذا رأى العذاب والله سبحانه وتعالى أعلم بمراد وأسرار كتابه
(تفسير سورة فصلت وتسمى سورة السجدة وسورة المصاييح مكية)
(وهي أربع وخمسون آية وسبعمئة وست وتسعون كلمة وثلاثة آلاف وثلاثمائة وخمسون حرفا) (بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته) أي بينت وميزت وجعلت معاني مختلفة من أحكام وأمثال ومواعظ ووعد ووعيد (قرآنا عربيا) أي باللسان العربي (لقوم يعلمون) أي إنما أنزلناه على العرب بلغتهم ليفهموا منه والمراد ولو كان بغير لسانهم ما فهموه (بشيرا ونذيرا) نعتان للقرآن أي بشيرا لأولياء الله بالثواب ونذيرا لأعدائه بالعقاب (فأعرض أكثرهم) أي عنه (فهم لا يسمعون) أي لا يصغون إليه تكبرا (وقالوا) يعني مشركي مكة (قلوبنا في أكنته) أي أغطية (بما تدعوننا إليه) أي فلا نفقه ما تقول (وفي آذاننا وقر) أي صمم فلا نسمع ما تقول والمعنى أنا في ترك القبول منك بمنزلة من لا يفهم ولا يسمع (ومن بيننا وبينك حجاب) أي خلاف في الدين وحاجز في الملة فلا نوافقك على ما تقول (فاعمل) أي أنت على دينك (إننا عاملون) أي على ديننا (قل) يا محمد (إنما أنا بشر مثلكم) أي كواحد منكم (يوحى إلى) أي لولا الوحي مادعوتكم قال الحسن علمه الله تعالى التواضع (إنما إلهكم إله واحد فاستقيموا إليه) أي توجهوا إليه بطاعته ولا تميلوا عن سبيله (واستغفروه) أي من ذنوبكم وشرككم (وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة) قال ابن عباس لا يقولون لا إله إلا الله لأنها زكاة الأنفس والمعنى لا يظهرون أنفسهم من الشرك بالتوحيد وقيل لا يقرون بالزكاة المفروضة ولا يرون إتيانها واجبا يقال الزكاة قنطرة الإسلام فمن قطعها نجا ومن تحلف عنها هلك وقيل معناه لا ينفقون في طاعة الله ولا يتصدقون وقيل لا يزكون أعمالهم (وهم بالآخرة هم كافرون) أي جاحدون بالبعث بعد الموت (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون) قال ابن عباس غير مقطوع وقيل غير منقوص وقيل غير ممنون عليهم به وقيل غير محسوب قيل نزلت هذه الآية في المرضى والزواني والهري إذا عجزوا عن العمل والطاعة يكتب لهم الأجر كأصح ما كانوا يعملون فيه (خ) عن أبي موسى الأشعري قال سمعت رسول الله

آياته) بينت آياته (قرآنا عربيا لقوم يعلمون) اللسان العربي ولو كان بغير لسانهم ما علموه ونصب قرآنا بوقوع البيان عليه. أي فصلناه قرآنا (بشيرا ونذيرا) نعتان للقرآن أي بشيرا لأولياء الله ونذيرا لأعدائه (فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون) أي لا يصغون إليه تكبرا (وقالوا) يعني مشركي مكة (قلوبنا في أكنته) في أغطية (بما تدعوننا إليه) فلا نفقه ما تقول (وفي آذاننا وقر) صمم فلا نسمع ما تقول والمعنى أنا في ترك القبول عنك بمنزلة من لا يفهم ولا يسمع (ومن بيننا وبينك حجاب) خلاف في الدين وحاجز في النحلة فلا نوافقك على ما تقول (فاعمل) أنت على دينك (إننا عاملون) على ديننا (قل إنما أنا بشر مثلكم) يعني كواحد منكم ولولا

الوحي مادعوتكم وهو قوله (يوحى إلى إنما إلهكم إله واحد) قال الحسن علمه الله تعالى التواضع (فاستقيموا) صلي إليه (توجهوا إليه بالطاعة ولا تميلوا عن سبيله (واستغفروه) من ذنوبكم (وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة) قال ابن عباس الذين لا يقولون لا إله إلا الله وهي زكاة الأنفس والمعنى لا يظهرون أنفسهم من الشرك بالتوحيد. وقال الحسن وقتادة لا يقرون بالزكاة ولا يرون إتيانها واجبا وكان يقول الزكاة قنطرة الإسلام فمن قطعها نجا ومن تحلف عنها هلك. وقال الضحاك ومقاتل لا ينفقون في الطاعة ولا يتصدقون وقال مجاهد لا يزكون أعمالهم (وهم بالآخرة هم كافرون) إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون) قال ابن عباس غير مقطوع. وقال مقاتل غير منقوص ومنه المنون لأنه ينقص منه

لإنسان رقبته وقيل غير ممنون عليهم به وقال مجاهد غير محسوب وقال السدي نزلت هذه الآية في المرضى والزمي والمهرلي إذا عجزوا عن الطاعة يكتب لهم كأصح ما كانوا يعملون فيه : أخبرنا أحمد بن عبد الله الصالحى : أنا أبو الحسين بن بشران أنا إسماعيل بن محمد الصفار ثنا أحمد بن منصور الرمادى ثنا عبد الرزاق أنا معمر بن عاصم بن أبى النجود عن خيثمة ابن عبد الرحمن عن عبد الله بن غمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن العبد إذا كان على طريقة حسنة من العبادة ثم مرض قيل للملك الموكل به أكتب له مثل عمله إذا كان طليقا حتى أطلقه (١٠٥) أو أكتبه إلى» قوله عز وجل (قل

صلى الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول «إذا كان العبد يعمل عملا صالحا فשغلغه عنه مرض أو سفر كتب الله تعالى له كصالح ما كان يعمل وهو صحيح مقيم». قوله عز وجل (قل أنتم) استفهام بمعنى الإنكار وذكر عنهم شيئين منكرين أحدهما الكفر بالله تعالى وهو قوله تعالى (لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين) وثانيهما (وتجعلون له أندادا) إثبات الشركاء والأنداد له والمعنى كيف يجوز جعل هذه الأصنام الحسية أندادا لله تعالى مع أنه تعالى هو الذي خلق الأرض في يومين يعني الأحد والاثنين (ذلك رب العالمين) أى هو رب العالمين وخالفهم المستحق للعبادة لا الأصنام المنحوتة من الخشب والحجر (وجعل فيها رواسي) أى جبالا ثوابت (من فوقها) أى من فوق الأرض (وبارك فيها) أى فى الأرض بكثرة الخيرات الحاصلة فيها وهو ما خلق فيها من البحار والأنهار والأشجار والثمار وخلق أصناف الحيوانات وكل ما يحتاج إليه (وقدر فيها أقواتها) أى قسم فى الأرض أرزاق العباد والبهائم وقيل قدر فى كل بلدة ما لم يجعله فى الأخرى ليعيش بعضهم من بعض بالتجارة وقيل قدر البر لأهل قطر من الأرض والتمر لأهل قطر آخر والذرة لأهل قطر والسمك لأهل قطر وكذلك سائر الأقوات. قيل إن الزراعة أكثر الحرف بركة لأن الله تعالى وضع الأقوات فى الأرض قال الله تعالى «وقدر فيها أقواتها» (فى أربعة أيام) أى مع اليومين الأولين فخلق الأرض فى يومين وقدر الأقوات فى يومين وهما يوم الثلاثاء ويوم الأربعاء فصارت أربعة أيام رد الآخر على الأول فى الذكر (سواء للسائلين) معناه سواء لمن سأل عن ذلك أى فهكذا الأمر سواء لازيادة فيه ولا نقصان جوابا لمن سأل فى كم خلقت الأرض والأقوات (ثم استوى إلى السماء) أى عمد إلى خلق السماء (وهى دخان) ذلك الدخان كان بخار الماء قيل كان العرش قبل خلق السموات والأرض على الماء فلما أراد الله تعالى أن يخلق السموات والأرض أمر الريح فضربت الماء فارتفع منه بخار كالدخان فخلق منه السماء ثم أبس الماء فخلقه أرضا واحدة ثم فلقها فجعلها سبعا. فان قلت هذه الآية مشعرة بأن خلق الأرض كان قبل خلق السماء وقوله «والأرض بعد ذلك دحاها» مشعربأن خلق الأرض بعد خلق السماء فكيف الجمع بينهما: قلت الجواب المشهور أنه تعالى خلق الأرض أولا ثم خلق السماء بعدها ثم بعد خلق السماء دحا الأرض ومدها. وجواب آخر وهو أن يقال إن خلق السماء مقدم على خلق الأرض فعلى هذا يكون معنى الآية خلق الأرض فى يومين وليس الخلق عبارة عن الإيجاد والتكوين فقط بل هو عبارة عن التقدير أيضا فيكون المعنى قضى أن يحدث الأرض فى يومين بعد إحداث السماء فعلى هذا يزول الإشكال والله أعلم بالحقيقة (فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها) أى ائتيا ما أمرتكما به أى أفعلاه وقيل

أى اثنيما أمر كما أى افعلاه كما يقال انت ماهو الأحسن أى افعله وقال طاوس عن ابن عباس اثنيما أعطيا يعني
أخرجا ما خلقت فيكما من المنافع لمصالح العباد قال ابن عباس قال الله عز وجل أما أنت ياسماء فأطعني شمسك وقمرك ونجومك
وأنت يا أرض فسقي أنهارك وأخرجي ثمارك ونباتك وقال لهما افعلا ما أمركما طوعا وإلا ألجأتكما إلي ذلك حتى تفعلاه كرها فاجابتا
بالطوع و (قالتا أئينا طائعين) (١٠٦) ولم يقل طائعتين لأنه ذهب به إلى السموات والأرض ومن فيهن مجازة أئينا بما

فينا طاعتين فلما وصفهما
بالقول أجراهما في الجمع
مجرى من يعقل (فقضاهن
سبع سموات في
يومين) أى أتمهن وفرغ
من خلقهن (وأوحى
في كل سماء أمرها) قال
عطاء عن ابن عباس
خلق في كل سماء خلقها
من الملائكة وما فيها من
البحار وجبال البرد وما لا
يعلمه إلا الله وقال قتادة
والسدى يعنى خلق فيها
شمسها وقرها ونجومها
وقال مقاتل وأوحى إلى
كل سماء ما أراد من
الأمر والنهى وذلك يوم
الخميس والجمعة (وزينا
السماء الدنيا بمصابيح)
كواكب (وحفظا)
ها ونصب حفظا على
المصدر أى حفظناها
بالكواكب حفظا من
الشياطين الذين يسترقون
السمع (ذلك) الذى
ذكر من صنعه (تقدير
العزیز) فى ملكه (العليم)
بخلقها : قوله عز وجل
(فإن أعرضوا) يعنى
هؤلاء المشركين عن
الایمان بعد هذا البیان

افعلنا ما أمرتكما طوعا وإلا ألجأتكما إلى ذلك حتي تفعلاه كرها فأجابتا بالطوع (قالتا أتينا طائعتين)
معناه أتينا بما فينا طائعتين فلما وصفهما بالقول أجراهما في الجمع مجرى من يعقل . قيل قال الله
تعالى لهما أخرجنا ما خلقت فيكما من المنافع لمصالح العباد أما أنت ياسماء فأطلعي شمسك وقمرك
ونجومك وأنت يا أرض فشتي أنهارك وأخرجي ثمرك ونباتك . وقوله تعالى (فقضاهن مسع
سموات) أي أتمهن وفرغ من خلقهن (في يومين) وهما الخميس والجمعة (وأوحى في كل
سما أمرها) قال ابن عباس خلق في كل سما خلقا من الملائكة وخلق ما فيهما من البحار وجبال
البرد ومالا يعلمه إلا الله تعالى وقيل أوحى إلى كل سما ما أراد من الأمر والنهي (وزينا السماء
الدنيا) أي التي تلى الأرض (بمصابيح) أي بكواكب تشرق كالمصابيح (وحفظا) أي
وجعلناها يعني الكواكب حفظا للسماء من الشياطين الذين يسرقون السمع (ذلك) أي الذي
ذكر من صنعه وخلق (تقدير العزيز) أي في ملكه (العليم) أي بخلق وفيه إشارة إلى كمال
القدرة والعلم . قوله تعالى (فان أعرضوا) يعني هؤلاء المشركين عن الإيمان بعد هذا البيان (فقل
أنذرتكم) أي خوفكم (صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود) أي هلاكا مثل هلاكهم والصاعقة
المهلكة من كل شيء (إذ جاءتهم الرسل) يعني إلى عاد وثمود (من بين أيديهم) يعني الرسل
الذين أرسلوا إلى آبائهم (ومن خلفهم) يعني ومن بعد الرسل الذين أرسلوا إلى آبائهم وهم
الرسل الذين أرسلوا إليهم وهما هود وصالح وإنما خص هاتين القبيلتين لأن قريشا كانوا يبرون
على بلادهم (أن لا) أي بأن لا (تعبدوا إلا الله قالوا لو شاء ربنا لأنزل ملائكة) يعني لو شاء
ربنا دعوة الخلق لأنزل ملائكة بدل هؤلاء الرسل (فانما أرسلتم به كافرون) روى البغوي
باسناد الثعلبي عن جابر بن عبد الله قال «قال الملاء من قريش وأبو جهل قد التبس علينا أمر
محمد فلو التستم رجلا عالما بالشعر والكهانة والسحر فأتاه فكامه ثم أذنا ببيان من أمره فقال
عتبة بن ربيعة والله لقد سمعت الشعر والكهانة والسحر وعلمت من ذلك علما وما يخفى على إن كان كذلك
فأتاه فلما خرج إليه قال يا محمد أنت خير أم هاشم أنت خير أم عبد المطلب أنت خير أم عبد الله فيم
تشتم آلهتنا وتضل آباءنا فان كان مابك للرياسة عقدنا لك ألويتنا فكننت رئيسا مابقيت وإن كان
بك الباءة زوجناك عشر نسوة تختارهن من أي بنات قريش وإن كان بك المال جمعنا لك
ما تستغنى به أنت وعقبك من بعدك ورسول الله صلى الله عليه وسلم ساكت لا يتكلم فلما فرغ
قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم «حم» تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته إلى قوله
تعالى فان أعرضوا فقل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فأمسك عتبة علي فيه وناشده
الرحم ورجع إلى أهله ولم يخرج إلى قريش واحتبس عنهم فقال أبو جهل يا معشر قريش والله
ما نرى عتبة إلا قد صبأ إلى محمد وأعجبه طعامه وما ذاك إلا من حاجة أصابته فانطلقوا بنا إليه

(فقل أنذرتمكم) خوفتمكم (صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود) أي هلاكا مثل هلاكهم والصاعقة المهاكمة من كل فأنظروا شيء (إذ جاءتهم) يعني عادا وثمودا (الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم) أراد بقوله من بين أيديهم الرسل الذين أرسلوا إلى آباءهم من قبلهم ومن خلفهم يعني من بعد الرسل الذين أرسلوا إلى آباءهم الذين أرسلوا إليهم هود وصالح فالكتابة في قوله من بين أيديهم راجعة إلى عاد وثمود وفي قوله ومن خلفهم راجعة إلى الرسل (أنلا) بأنلا (تعبدوا إلا الله قالوا لو شاء ربنا لأنزل بديل هؤلاء الرسل (ملائكة) أي لو شاء ربنا دعوة الخلق لأنزل ملائكة (فإنابما أرسلتم به كافرون) أخبرنا أبو سعيد الشريحي

أنا أبو إسحاق الثعلبي ثنا عبد الله بن حامد الأصفهاني ثنا أحمد بن محمد بن يحيى العبيدي أنا أحمد بن مجله بن العريان ثنا الحمالي
ثنا بن فضيل عن الأجلح عن الذيبال بن حرملة عن جابر بن عبد الله قال قال الملأ من قريش وأبو جهل قد التبس علينا أمر
محمد فلو التستم رجلا عالما بالشعر والكهانة والسحر فأتاه فكلمه ثم أتانا ببيان من أمره فقال عتبة بن ربيعة : والله لقد
سمعت الشعر والكهانة والسحر وعلمت من ذلك علما وما يخفى على إن كان كذلك أولا ؛ فأتاه فلما خرج إليه قال يا محمد
أنت خير أم هاشم أنت خير أم عبد المطلب أنت خير أم عبد الله فيم تشتم آلهتنا وتضلل آباءنا فان كنت تريد الرياسة عقدنا
لك ألويتنا فكنت رأسا ما بقيت وإن كان بك الباء زوجناك عشرين سنة تختار من أي بنات قريش وإن كان بك المال جمعنا
لك ما تستغنى أنت وعقبك من بعدك ورسول الله صلى الله عليه وسلم ساكت لا يتكلم فلما فرغ قرأ رسول الله صلى الله عليه
وسلم بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته (١٠٧) إلى قوله فان أعرضوا قفل

أنذرتم صاعقة مثل
صاعقة عاد وثمود الآية
فأمسك عتبة على فيه
وناشده بالرحم ورجع
إلى أهله ولم يخرج إلى
قريش فاحتبس عنهم
فقال أبو جهل يا معشر
قريش والله ما نرى عتبة
إلا قد صبا إلى دين محمد
وقد أعجبه طعامه وما
ذاك إلا من حاجة
أصابته فانطلقوا بنا إليه
فانطلقوا إليه فقال أبو جهل
والله يا عتبة ما حبسك
عنا إلا أنك صبرت إلى
دين محمد وأعجبك
طعامه فان كانت بك
حاجة جمعنا لك من
أموالنا ما يغنيك عن طعام
محمد فغضب عتبة وأقسم
أن لا يكلم محمدا أبدا
وقال والله لقد علمت أني

فانطلقوا إليه فقال أبو جهل والله يا عتبة ما حبسك عنا إلا أنك صبرت إلى محمد وأعجبك طعامه
فان كانت بك حاجة جمعنا لك من أموالنا ما يغنيك عن طعام محمد فغضب عتبة وأقسم لا يكلم
محمدا أبدا وقال والله لقد علمت أني من أكثر قريش مالا ولكني أتيتك وقصصت عليه القصة
فأجابني بشي والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر وقرأ السورة إلى قوله تعالى فان أعرضوا قفل
أنذرتم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فأمسك بفيه وناشدته بالرحم أن يكف وقد علمت أن محمدا
إذا قال شيئا لم يكذب فخفت أن ينزل بك العذاب وقال محمد بن كعب القرظي حدثت أن عتبة
ابن ربيعة كان سيديا حلما قال يوما وهو جالس في نادى قريش ورسول الله صلى الله عليه وسلم
جالس وحده في المسجد يا معشر قريش ألا أقوم إلى محمد فأكلمه وأعرض عليه أمورا لعله
يقبل منا بعضها فنعطيه ويكف عنا وذلك حين أسلم حمزة ورأوا أصحاب محمد صلى الله عليه
وسلم يزيدون ويكثرون قالوا بلى يا أبا الوليد فقم إليه وكلمه فقام عتبة حتى جلس إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن أخي إنك منا حيث علمت من البسطة في العشيرة والمكانة في النسب
وإنك قد أتيت قومك بأمر عظيم فرقت جماعتهم وسفهت أحلامهم وعيت آلتهم وكفرت من
مضى من آبائهم فاستمع مني أعرض عليك أمورا تنظر فيها فقال صلى الله عليه وسلم قل يا أبا الوليد
فقال يا ابن أخي إن كنت إنما تريد بما جئت به مالا جمعنا لك من أموالنا حتى تكون من
أكثرنا مالا وإن كنت تريد شرفا سودناك علينا وإن كان هذا الذي بك رثيا تراه لا تستطيع رده
طلبنا لك الطلب أو لعل هذا شعر جاش به صدرك فنعذرك فإنكم لعمرى بني عبد المطلب
تقدرون من ذلك على مالا يقدر عليه أحد حتى إذا فرغ قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أقد
فرغت يا أبا الوليد قال نعم قال فاستمع مني قال فافعل فقال : بسم الله الرحمن الرحيم
حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته ثم مضى فيها يقرأ فلما سمعها عتبة أنصت
والتقى يده خلف ظهره معتمدا عليها يستمع منه حتى انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى السجدة

من أكثر قريش مالا ولكني أتيتك وقصصت عليه القصة فأجابني بشي والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر وقرأ السورة إلى قوله
« فان أعرضوا قفل أنذرتم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فأمسك بفيه وناشدته بالرحم أن يكف وقد علمت أن محمدا إذا
قال شيئا لم يكذب فخفت أن ينزل بك العذاب » وقال محمد بن كعب القرظي « حدثت أن عتبة بن ربيعة كان سيديا حاما
قال يوما وهو جالس في نادى قريش ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحده في المسجد يا معشر قريش ألا أقوم إلى
محمد وأكلمه وأعرض عليه أمورا لعله يقبل منا بعضها فنعطيه ويكف عنا وذلك حين أسلم حمزة ورأوا أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم يزيدون ويكثرون فقالوا بلى يا أبا الوليد فقم إليه فكلمه فقام عتبة حتى جلس إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال يا ابن أخي إنك منا حيث علمت من البسطة في العشيرة والمكانة في النسب وإنك قد أتيت قومك بأمر عظيم
فرقت جماعتهم وسفهت أحلامهم وعيت آلتهم وكفرت من مضى من آبائهم فاستمع مني أعرض عليك أمورا تنظر فيها

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل يا أبا الوليد فقال يا ابن أخي إن كنت إنما تريد بما جئت به مالا جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا وإن كنت تريد شرفا سودناك علينا وإن كان هذا الذي بك رثيا تراه لا تستطيع رده طلبنا لك اللطيف ولعل هذا شعر جاش به صدرك فاذكركم لعمري بنى عبد المطلب تقدررون من ذلك على مالا يقدر عليه غيركم حتى إذا فرغ ما عنده من سائر الأمور التي يزعم أنها ترده عما يقول فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قد فرغت يا أبا الوليد قال نعم قال فاستمع مني قال فافعل فقال صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا ثم مضى فيها يقرأ فلما سمعها عتبة أنصت له وألقى يديه خلف ظهره معتمدا عليهما يستمع منه حتى انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى السجدة فسجد ثم قال أقصد سمعت يا أبا الوليد فأنت وذاك فقام عتبة إلى أصحابه فقال بعضهم لبعض نحلف بالله لقد جاءكم أبو الوليد (١٠٨) بغير الوجه الذي ذهب به فلما جلس إليهم قالوا ما وراءك

يا أبا الوليد فقال ورائي أني قد سمعت قولاً والله ما سمعت بمثله قط ما هو بالشعر ولا السحر ولا الكهانة يا معشر قريش أطيعوني خلوا ما بين هذا الرجل وبين ما هو فيه واعتزلوه فوالله ليكون لقوله الذي سمعت نبأ فان تصبه العرب فقد كفيتموه بغيركم وإن يظهر على العرب فلكه ملككم وعزه عزمكم وأنتم أسعد الناس به قالوا سحرك والله يا أبا الوليد بلسانه قال هذا رأيي لكم فاصنعوا ما بدمكم (فأما عاد فاستكبروا في الأرض بغير الحق وقالوا من أشد منا قوة) وذلك أن هودا هددهم العذاب فقالوا نحن نقدر على دفع العذاب عنا بفضل قوتنا وكانوا ذوى أجسام طوال قال الله تعالى ردا عليهم (أو لم يروا) أى أو لم يعلموا (أن الله الذى خلقهم هو أشد منهم قوة وكانوا بآياتنا يجحدون فأرسلنا عليهم ريحا صرصرا) أى عاصفا شديدا الصوت وقيل هى الريح الباردة فليل إن الريح ثمانية فأربع منها غذاب وهى الريح الصرصر والعاصف والقاصف والعقيم وأربع منها رحمة وهى الناشرات والمبشرات والمرسلات والذاريات قيل أرسل عليهم من الريح على قدر خرق الخاتم فأهلكوا جميعا (في أيام نحسات) أى نكدات مشومات ذات نحس وقيل ذات غبار وتراب نائر لا يكاد يبصر فيه وقيل أمسك الله عز وجل عنهم المطر ثلاث سنين ودأبت عليهم الريح من غير مطر (لنذيقهم عذاب الخزي) أى عذاب الذل والهوان وذلك مقابل لقوله فاستكبروا في الأرض بغير الحق (في الحياة الدنيا) أى ذلك الذى نزل بهم من الخزي والهوان في الحياة الدنيا (ولعذاب الآخرة أخزى) أى أشد إهانة (وهم لا ينصرون) أى لا يمتنعون من العذاب (وأما ثمود فهديناهم) قال ابن عباس بينا لهم سبيل الهدى وقيل دللناهم على الخير والشر (فاستحبوا العمى على الهدى) أى اختاروا الكفر على الإيمان (فأخذتهم صاعقة العذاب الهون) أى ذى الهوان (بما كانوا يكسبون) أن من الشرك

فسجد ثم قال أسمع يا أبا الوليد فأنت وذاك فقام عتبة إلى أصحابه فقال بعضهم البعض نحلف بالله لقد جاءكم أبو الوليد بغير الوجه الذى ذهب به فلما جلس إليهم قالوا ما وراءك يا أبا الوليد قال ورائي أني سمعت قولاً والله ما سمعت بمثله قط ما هو بالشعر ولا السحر ولا الكهانة يا معشر قريش أطيعوني خلوا ما بين هذا الرجل وبين ما هو فيه واعتزلوه فوالله ليكون لقوله الذى سمعت منه نبأ فان تصبه العرب فقد كفيتموه بغيركم وإن يظهر على العرب فلكه ملككم وعزه عزمكم وأنتم أسعد الناس به قالوا سحرك والله محمد يا أبا الوليد بلسانه قال هذا رأيي لكم فاصنعوا ما بدمكم : قوله عز وجل (فأما عاد فاستكبروا في الأرض بغير الحق وقالوا من أشد منا قوة) وذلك أن هودا هددهم العذاب فقالوا نحن نقدر على دفع العذاب عنا بفضل قوتنا وكانوا ذوى أجسام طوال قال الله تعالى ردا عليهم (أو لم يروا) أى أو لم يعلموا (أن الله الذى خلقهم هو أشد منهم قوة وكانوا بآياتنا يجحدون فأرسلنا عليهم ريحا صرصرا) أى عاصفا شديدا الصوت وقيل هى الريح الباردة فليل إن الريح ثمانية فأربع منها غذاب وهى الريح الصرصر والعاصف والقاصف والعقيم وأربع منها رحمة وهى الناشرات والمبشرات والمرسلات والذاريات قيل أرسل عليهم من الريح على قدر خرق الخاتم فأهلكوا جميعا (في أيام نحسات) أى نكدات مشومات ذات نحس وقيل ذات غبار وتراب نائر لا يكاد يبصر فيه وقيل أمسك الله عز وجل عنهم المطر ثلاث سنين ودأبت عليهم الريح من غير مطر (لنذيقهم عذاب الخزي) أى عذاب الذل والهوان وذلك مقابل لقوله فاستكبروا في الأرض بغير الحق (في الحياة الدنيا) أى ذلك الذى نزل بهم من الخزي والهوان في الحياة الدنيا (ولعذاب الآخرة أخزى) أى أشد إهانة (وهم لا ينصرون) أى لا يمتنعون من العذاب (وأما ثمود فهديناهم) قال ابن عباس بينا لهم سبيل الهدى وقيل دللناهم على الخير والشر (فاستحبوا العمى على الهدى) أى اختاروا الكفر على الإيمان (فأخذتهم صاعقة العذاب الهون) أى ذى الهوان (بما كانوا يكسبون) أن من الشرك

فقالوا من أشد منا قوة ونحن نقدر على دفع العذاب عنا بفضل قوتنا وكانوا ذوى أجسام طوال قال الله تعالى ردا عليهم (أو لم يروا أن الله الذى خلقهم هو أشد منهم قوة وكانوا بآياتنا يجحدون فأرسلنا عليهم ريحا صرصرا) عاصفة شديدة الصوت من الصرعة وهى الصيحة وقيل هى الباردة من الصر وهى البرد (في أيام نحسات) قرأ ابن كثير ونازع وأبو عمرو ويعقوب نحسات بسكون الحاء وقرأ الآخرون بكسر ها أى نكدات مشومات ذات نحوس وقال الضحاك أمسك الله عنهم المطر ثلاث سنين ودامت الرياح عليهم من غير مطر (لنذيقهم عذاب الخزي) أى عذاب الهوان والذل (في الحياة الدنيا) ولعذاب الآخرة أخزى (وهم لا ينصرون) وأما ثمود فهديناهم دعوناهم قاله مجاهد : وقال ابن عباس بينا لهم سبيل الهدى وقيل دللناهم على الخير والشر كقولهم هديناهم السبيل (فاستحبوا العمى على الهدى) فاختاروا الكفر على الإيمان (فأخذتهم صاعقة العذاب) أى مهلكة العذاب (الهون) أى ذى الهوان وهو الذى يهينهم ويخزيهم (بما كانوا يكسبون)

ونجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون ويوم يحشر أعداء الله إلى النار (قرأ نافع ويعقوب نحشر بالنون أعداء نصب وقرأ الآخرون بالياء ورفعها وفتح الشين أعداء رفع أى يجمع إلى النار (فهم يوزعون) يساقون ويدفعون إلى النار وقال قتادة والسدى يحبس أولهم على آخرهم ليتلاحقوا (حتى إذا ماجأوها) جاءوا النار (شهد عليهم وأبصارهم وجلودهم) أى بشراتهم (بما كانوا يعملون) وقال السدى وجماعة المراد بالجلود الفروج : وقال مقاتل تنطق جوارحهم بما كنتم الألسن من عملهم (وقالوا) يعنى الكفار الذين يحشرون إلى النار (جلودهم) (١٠٩) لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله

الذى أنطق كل شيء)
تم الكلام هاهنا وقال
الله تعالى (وهو خلقكم
أول مرة) وليس هذا
من جواب الجلود
(وإليه ترجعون وما كنتم
تستترون) أى تستخفون
عند أكثر أهل العلم وقال
مجاهد تقون وقال قتادة
تظنون (أن يشهد عليكم
سمعكم ولا أبصاركم ولا
جلودكم ولكن أظننتم أن
الله لا يعلم كثير مما تعملون)
أخبرنا عبد الواحد المايحي
أنا أحمد بن عبد الله
النعيمي أنا محمد بن
يوسف ثنا محمد بن
إسماعيل ثنا الحميدى أنا
سفيان أنا منصور عن
مجاهد عن أبي معمر عن
عبد الله بن مسعود قال
اجتمع عند البيت ثقفان
وقرشي أو قرشيان وثقفي
كثير شحم بطونهم
قليل فقه قلوبهم فقال
أحدهم أترون أن الله يسمع
مانقول قال الآخر يسمع
إن جهرنا ولا يسمع إن أخفينا

(ونجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون) أى يتقون الشرك والأعمال الخبيثة وهم صالح ومن آمن معه من قومه : قوله تعالى (ويوم يحشر أعداء الله إلى النار فهم يوزعون) أى يساقون ويدفعون وقيل يحبس أولهم حتى يلاحق آخرهم (حتى إذا ماجأوها) يعنى النار (شهد عليهم وأبصارهم وجلودهم) أى بشراتهم وقيل فروجهم (بما كانوا يعملون) معناه أن الجوارح تنطق بما كنتم الألسن من عملهم (م) عن أنس رضى الله تعالى عنه قال «كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال هل تدرون مم أضحك قلنا الله ورسوله أعلم قال من مخاطبة العبد ربه عز وجل يقول يارب ألم تجرني من الظلم قال فيقول بلى فيقول فاني لأجيز اليوم على نفسي إلا شاهدا مني قال فيقول كفى بنفسك اليوم عليك حسييا وبالكرام الكتابين عليك شهودا قال فيختم على فيه ويقال لأعضائه انطقي فنطق بأعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعدا لكن سحقا فعنكن كنت أناضل » (وقالوا) يعنى الكفار الذين يحشرون إلى النار (لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذى أنطق كل شيء) معناه أن القادر الذى خلقكم أول مرة فى الدنيا وأنطقكم ثم أعادكم بعد الموت قادر على إنطاق الأعضاء والجوارح وهو قوله تعالى (وهو خلقكم أول مرة وإليه ترجعون) وقيل تم الكلام عند قوله الذى أنطق كل شيء ثم ابتدأ بقوله وهو خلقكم أول مرة وإليه ترجعون وقيل إنه ليس من جواب الجلود (وما كنتم تستترون) أى تستخفون وقيل معناه تظنون (أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم) والمعنى أنكم لا تقدرون على الاستخفاء من جوارحكم ولا تظنون أنها تشهد عليكم (ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون) قال ابن عباس رضى الله عنهما كان الكفار يقولون إن الله لا يعلم ما فى أنفسنا ولكنه يعلم ما يظهر (ق) عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال «اجتمع عند البيت ثقفان وقرشي أو قرشيان وثقفي كثير شحم بطونهم قليل فقه قلوبهم فقال أحدهم أترون أن الله تعالى يسمع مانقول قال الآخر يسمع إذا جهرنا ولا يسمع إن أخفينا وقال الآخر إن كان يسمع إذا جهرنا فانه يسمع إذا أخفينا فأنزل الله تعالى « وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون » قيل الثقفى هو عبد باليل وختناه القرشيان ربيعة وصفوان بن أمية : قوله تعالى (وذلك ظنكم الذى ظننتم بربكم) أى ظنكم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون (أرداكم) أى أهلككم قال ابن عباس طرحكم فى النار (فأصبحتم من الخاسرين) ثم أخبر عن حالهم بقوله بقوله تعالى (فإن يصبروا فالنار مثوى لهم) أى مسكن (وإن يستعجبوا) أى يسترضوا ويطلبوا

وقال الآخر إن كان يسمع إذا جهرنا فانه يسمع إذا أخفينا فأنزل الله تعالى «وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون» وقيل الثقفى وعبد باليل وختناه القرشيان ربيعة وصفوان بن أمية. قوله تعالى : (وذلك ظنكم الذى ظننتم بربكم أرداكم) أهلككم أى ظنكم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون أرداكم. قال ابن عباس طرحكم فى النار (فأصبحتم من الخاسرين) ثم أخبر عن حالهم فقال (فإن يصبروا فالنار مثوى لهم) مسكن لهم (وإن يستعجبوا) يسترضوا

ويطلبوا العتي (فأهم من المعتبين) المرضيين والمعتب الذي قبل إعتابه وأجيب إلى ما سأل يقال أعطني فلان أي أرضاني بعد إسقاطه إياي واستعنته طلبت منه أن يعتب أي يرضى (وقيضنا لهم) أي بعثنا ووكلنا وقال مقاتل هيأنا وقال الزجاج سببنا لهم (قرناء) نظراء من الشياطين حتى أضلوهم (فزينا لهم ما بين أيديهم) من أمر الدنيا حتى آثروهم على الآخرة فدعوهم إلى التكذيب به وإنكار البعث (وحق عليهم القول في أمم) مع أمم (قد خلت من قبلهم من الجن والإنس لأنهم كانوا خاسرين وقال الذين كفروا) من مشركي (١١٠) قریش (لا تسمعوا لهذا القرآن والغو فيه) قال ابن عباس يعني الغطوا

العتبي والمعتب هو الذي قبل عتابه وأجيب إلى ما سأل (فأهم من المعتبين) أي المرضيين (وقيضنا لهم) أي بعثنا ووكلنا وقيل هيأنا لهم وسببنا لهم (قرناء) أي نظراء من الشياطين حتى أضلوهم (فزينا لهم ما بين أيديهم) أي من أمر الدنيا حتى آثروهم على الآخرة (وما خلفهم) أي فدعوهم إلى التكذيب بالآخرة وإنكار البعث وقيل حسنوا لهم أعمالهم القبيحة الماضية والمستقبل (وحق عليهم القول) أي وجب (في أمم) أي مع أمم (قد خلت من قبلهم من الجن والإنس لأنهم كانوا خاسرين) قوله تعالى (وقال الذين كفروا) يعني مشركي قریش (لا تسمعوا لهذا القرآن والغو فيه) قال ابن عباس والغطوا فيه من اللغو وهو كثرة الأصوات كان بعضهم يوصي إلى بعض إذا رأيت محمدا يقرأ فعارضوه بالرجز والشعر وقيل أكثروا الكلام فيخلط عليه ما يقول وقال السدي صيحووا في وجهه (لعلكم تغلبون) يعني محمدا على قراءته (فلندين الذين كفروا عذابا شديدا ولنجزينهم أسوأ) يعني بأسوأ (الذين كانوا يعملون) أي في الدنيا وهو الشرك (ذلك) أي الذي ذكر من العذاب (جزاء أعداء الله) ثم بين ذلك الجزاء فقال (النار لهم فيها دار الخلد) أي دار الإقامة لانتقالهم عنها (جزاء بما كانوا بآياتنا يحدون وقال الذين كفروا) أي في النار (ربنا) أي يقولون ياربنا (أرنا الذين أضلنا من الجن والإنس) يعنون إبليس وقابيل بن آدم الذي قتل أخاه لأنهما سنا المعصية (نجعلهما تحت أقدامنا) أي في النار (ليكونا من الأسفلين) أي في الدرك الأسفل من النار وقال ابن عباس ليكونا أشد عذاب منا . قوله عز وجل (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) قال أهل التحقيق كمال الإنسان أن يعرف الحق لذاته لأجل العمل به ورأس المعرفة اليقينية معرفة الله تعالى وإليه الإشارة بقوله «إن الذين قالوا ربنا الله» ورأس الأعمال الصالحة أن يكون الإنسان مستقيما في الوسط غير مائل إلى طرفي الإفراط والتفريط فتكون الاستقامة في أمر الدين والتوحيد فتكون في الأعمال الصالحة سئل أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه عن الاستقامة فقال أن لا تشرك بالله شيئا وقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه الاستقامة أن تستقيم على الأمر والنهي ولا تروغ وروغان الثعلب. وقال عثمان رضي الله تعالى عنه استقاموا أخلصوا في العمل وقال علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه أدوا الفرائض وهو قول ابن عباس وقيل استقاموا على أمر الله فعملوا بطاعته واجتنبوا معاصيه وقيل استقاموا على شهادة أن لا إله إلا الله حتى لحقوا بالله وكان الحسن إذا تلا هذه الآية قال اللهم أنت ربنا فارزقنا

فيه وكان بعضهم يوصي إلى بعض إذا رأيت محمدا يقرأ فعارضوه بالرجز والشعر واللغو قال مجاهد والغوا فيه بالمسكاه والصفير وقال الضحاك أكثروا الكلام فيخلط عليه ما يقول وقال السدي صيحووا في وجهه (لعلكم تغلبون) محمدا على قراءته (فلندين الذين كفروا عذابا شديدا ولنجزينهم أسوأ الذي) يعني بأسوأ الذي (كانوا يعملون) في الدنيا وهو الشرك بالله (ذلك) الذي ذكرت من العذاب الشديد (جزاء أعداء الله) ثم بين ذلك الجزاء فقال (النار) أي هو النار (لهم فيها) أي في النار (دار الخلد) دار الإقامة لانتقال منها (جزاء بما كانوا بآياتنا يحدون وقال الذين كفروا) أي في النار يقولون (ربنا أرنا الذين

أضلنا من الجن والإنس) يعنون إبليس وقابيل بن آدم الذي قتل أخاه لأنهما سنا المعصية (نجعلهما تحت أقدامنا) في النار (ليكونا من الأسفلين) ليكونا في الدرك الأسفل من النار. قال ابن عباس ليكونا أشد عذابا منا . قوله عز وجل (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) سئل أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه عن الاستقامة فقال أن لا تشرك بالله شيئا وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه الاستقامة أن تستقيم على الأمر والنهي ولا تروغ وروغان الثعلب وقال عثمان بن عفان رضي الله عنه أخلصوا العمل لله وقال علي رضي الله عنه أدوا الفرائض وقال ابن عباس استقاموا على أداء الفرائض وقال

الحسن استقاموا على أمر الله تعالى فعملوا بطاعته واجتنبوا معصيته وقال مجاهد وعكرمة استقاموا على شهادة أن لا إله إلا الله حتى لحقوا بالله وقال مقاتل استقاموا على المعرفة ولم يرتدوا وقال قتادة كان الحسن إذا تلا هذه الآية قال اللهم أنت ربنا فارزقنا الاستقامة . قواه عز وجل (تنزل عليهم الملائكة) قال ابن عباس عند الموت وقال قتادة ومقاتل إذا قاموا من قبورهم قال وكيع بن الجراح البصري تكون في ثلاث مواطن عند الموت وفي القبر وعند البعث (أن لا تخافوا) من الموت : وقال مجاهد لا تخافوا على ما تقدمون عليه من أمر الآخرة (ولا تحزنوا) على (١١١) ما خلفتم من أهل وولد فانا نخلفكم

في ذلك كلفة وقال عطاء
 ابن أبي رباح لا تخافوا
 ولا تحزنوا على ذنوبكم
 فإنني أغفرها لكم
 (وأبشروا بالجنة التي كنتم
 توعدون نحن أولياؤكم)
 تقول لهم الملائكة الذين
 تنزل عليهم بالبشارة
 نحن أولياؤكم وأنصاركم
 وأحباءكم (في الحياة
 الدنيا وفي الآخرة) أى
 في الدنيا والآخرة وقال
 السدى تقول الملائكة
 نحن الحفظة الذين كنا
 معكم في الدنيا ونحن
 أولياؤكم في الآخرة
 يقولون لا نفارقكم حتى
 تدخلوا الجنة (ولكم
 فيها ما تشتهى أنفسكم)
 من الكرامات واللذات
 (ولكم فيها) في الجنة
 (ما تدعون) تتمنون
 (نزلا) رزقا (من غفور
 رحيم ومن أحسن قولا
 ممن دعا إلى الله) إلى
 طاعته (وعمل صالحا
 وقال إنني من المسلمين)
 قال ابن سيرين والسدى

هو رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا إلى شهادة أن لا إله إلا الله وقال الحسن هو المؤمن الذي أجاب الله في دعوته ودعا الناس إلى ما أجاب إليه وعمل صالحا في إجابته وقال إنني من المسلمين وقالت عائشة أرى هذه الآية نزلت في المؤمنين وقال عكرمة هو المؤمن وقال أبو أمامة الباهلي وعمل صالحا صلى ركعتين بين الأذان والإقامة وقال قيس بن أبي حازم هو الصلاة بين الأذان والإقامة. أخبرنا أبو سعيد أحمد بن محمد بن العباس الحميدى أنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ ثنا أبو عبد الله الحسين ابن الحسن بن أيوب الطومى ثنا أبو يحيى بن أبي ميسرة ثنا عبد الله بن زيد المقرئ ثنا كهشم بن الحسن عن عبد الله بن مريدة

عن عبد الله بن مغفل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « بين كل أذانين صلاة ثلاث مرات ثم قال في الثالثة لمن شاء » أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أبو منصور السمعاني ثنا أبو جعفر الرياني ثنا حميد بن زنجويه ثنا محمد بن يوسف ثنا سفيان عن زيد العمي عن أبي إياس معاوية بن قرة عن أنس بن مالك قال سفيان لأعلمه إلا وقد رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال « لا يرد الدعاء بين الأذان والإقامة » قوله عز وجل (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة) قال الفراء لا هاهنا صلة معناها ولا تستوى الحسنة والسيئة يعني (١١٢) الصبر والغضب والحلم والجهل والعفو والإساءة (ادفع بالتى هي أحسن)

قال ابن عباس أمر بالصبر عند الغضب وبالحلم عند الجهل وبالعفو عند الإساءة (فاذا الذى بينك وبينه عداوة) يعني إذا فعلت ذلك خضع لك عدوك وصار الذى بينك وبينه عداوة (كأنه ولى حميم) كالصديق والقريب قال مقاتل بن حيان نزلت في أبي سفيان بن حرب وذلك أنه لأن للمسلمين بعد شدة عداوته بالمصاهرة التى حصلت بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم ثم أسلم فصار وليا بالإسلام حميا بالقرابة (وما يلقاها) ما يأتى هذه الخصلة وهى دفع السيئة بالحسنة (إلا الذين صبروا) على كظم الغيظ واحتمال المكروه (وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم) فى الخير والثواب وقال قتادة

به . قوله تعالى (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة) يعنى الصبر والغضب والحلم والجهل والعفو والإساءة (ادفع بالتى هي أحسن) قال ابن عباس أمره بالصبر عند الغضب وبالحلم عند الجهل وبالعفو عند الإساءة (فاذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولى حميم) أى صديق قريب ، قيل نزلت فى أبي سفيان بن حرب وذلك حيث لان للمسلمين بعد شدة عداوته بالمصاهرة التى حصلت بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم فصار وليا بالإسلام حميا بالقرابة (وما يلقاها) أى وما يلقى هذه الخصلة والفضيلة وهى دفع السيئة بالحسنة (إلا الذين صبروا) أى على تحمل المكاره وتجرع الشدائد وكظم الغيظ وترك الانتقام وما يلقاها (إلا ذو حظ عظيم) أى من الخير والثواب وقيل الحظ العظيم الجنة يعنى ما يلقاها إلا من وجبت له الجنة (ولما يزرغك من الشيطان نزع) النزع شبه النخس والشيطان يزرغ الإنسان كأنه ينخسه أى يبعثه إلى مالا ينبغى ومعنى الآية وإن صرفك الشيطان عما وصيت به من الدفع بالتى هي أحسن (فاستعذ بالله) أى من شره (إنه هو السميع) أى لاستعاذتك (العليم) بأحوالك . قوله تعالى (ومن آياته) أى ومن دلائل قدرته وحكمته الدالة على وحدانيته (الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر) أى إنهما مخلوقان مسخران فلا ينبغى السجود لهما لأن السجود عبارة عن نهاية التعظيم (واسجدوا لله الذى خلقهن) أى المستحق للسجود والتعظيم هو الله خالق الليل والنهار والشمس والقمر (إن كنتم إياه تعبدون) يعنى أن ناسا كانوا يسجدون للشمس والقمر والكواكب ويزعمون أن سجدتهم لهذه الكواكب هو سجد لله عز وجل فنها عن السجود لهذه الوسائط وأمروا بالسجود لله الذى خلق هذه الأشياء كلها (فان استكبروا) أى عن السجود لله (فالذين عند ربك) يعنى الملائكة (يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون) أى لا يفترون ولا يملون . (فصل)

وهذه السجدة من عزائم سجود التلاوة وفى موضع السجود فيها قولان للعلماء وهما وجهان لأصحاب الشافعى أحدهما أنه عند قوله تعالى «إن كنتم إياه تعبدون» وهو قول ابن مسعود والحسن وحكاها الرافعى عن أبي حنيفة وأحمد لأن ذكر السجدة قبله والثاني وهو الأصح عند أصحاب الشافعى وكذلك نقله الرافعى أنه عند قوله تعالى «وهم لا يسأمون» وهو قول ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب وقاتادة وحكاها الزنجشري عن أبي حنيفة لأن عنده يتم الكلام (ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت إن الذى أحياها لنحى الموتى إنه

على

له الجنة (ولما يزرغك من الشيطان نزع فاستعذ بالله إنه هو السميع) لاستعاذتك وأقوالك (العليم) بأفعالك وأحوالك . قوله (ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذى خلقهن) إنما قال خلقهن بالتأنيث لأنه أجراها على طريق جمع التكسير ولم يجرها على طريق التثنية للمذكر على المؤنث (إن كنتم إياه تعبدون فان استكبروا) عن السجود (فالذين عند ربك) يعنى الملائكة (يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون) لا يملون ولا يفترون (ومن آياته) دلائل قدرته (أنك ترى الأرض خاشعة) يابسة غبراء لا نبات فيها (فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت إن الذى أحياها لنحى الموتى إنه

على كل شيء قدير إن الذين يلحدون في آياتنا) يميلون عن الحق في أدلتنا : قال محاهد يلحدون في آياتنا بالمكاء والتصدية واللغو واللغظ قال قتادة يكذبون في آياتنا قال السدي يعاندون ويشاقون قال مقاتل نزلت في أبي جهل (لا يخفون علينا أفن يلقى في النار) وهو أبو جهل (خير أم يأتي آمنا يوم القيامة) قيل هو حمزة وقيل عثمان وقيل عمار بن ياسر (اعملوا ما شئتم) أمر تهديد ووعيد (إنه بما تعملون بصير) عالم فيجازيكم به (إن الذين (١١٣) كفروا بالذكر) بالقرآن

(لما جاءهم) ثم أخذ في وصف الذكر وترك جواب إن الذين كفروا على تقدير إن الذين كفروا بالذكر يجازون بكفرهم وقيل خبره قوله من بعد أولئك ينادون من مكان بعيد (وإنه لكتاب عزيز) قال الكلبي عن ابن عباس رضى الله عنهما كريم على الله قال قتادة أعزه الله عز وجل فلا يجد الباطل إليه سبيلا وهو قواه (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) قال قتادة والسدي الباطل هو الشيطان لا يستطيع أن يغيره أو يزيد فيه أو ينقص منه قال الزجاج معناه أنه محفوظ من أن ينقص منه فيأتيه الباطل من بين يديه أو يزداد فيه فيأتيه الباطل من خلفه وعلى هذا معنى الباطل الزيادة والنقصان وقال مقاتل لا يأتيه التأكيد من الكتب التي قبله ولا يجيء من بعده كتاب فيسطله (تنزيل من حكيم

على كل شيء قدير) قوله تعالى (إن الذين يلحدون) أي يميلون عن الحق (في آياتنا) أي في أدلتنا قيل بالمكاء والتصدية واللغو واللغظ وقيل يكذبون بآياتنا ويعاندون ويشاقون (لا يخفون علينا) تهديد ووعيد قيل نزلت في أبي جهل (أفن يلقى في النار) هو أبو جهل (خير أم من يأتي آمنا يوم القيامة) المعنى الذين يلحدون في آياتنا يلقون في النار والذين يؤمنون بآياتنا آمنون يوم القيامة قيل هو حمزة وقيل عثمان وقيل عمار بن ياسر (اعملوا ما شئتم) أمر تهديد ووعيد (إنه بما تعملون بصير) أي إنه عالم بأعمالكم فيجازيكم عليها (إن الذين كفروا بالذكر لما جاءهم) يعني القرآن وفي جواب إن وجهان أحدهما أنه محذوف تقديره إن الذين كفروا بالذكر يجازون بكفرهم والثاني جوابه أولئك ينادون من مكان بعيد ثم أخذ في وصف الذكر فقال تعالى (وإنه لكتاب عزيز) قال ابن عباس كريم على الله تعالى وقيل العزيز العديم النظير وذلك أن الخلق عجزوا عن معارضته وقيل أعزه الله بمعنى منعه فلا يجد الباطل إليه سبيلا وهو قوله تعالى (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) قيل الباطل هو الشيطان فلا يستطيع أن يغيره وقيل إنه محفوظ من أن ينقص منه فيأتيه الباطل من بين يديه أو يزداد فيأتيه الباطل من خلفه فعلى هذا يكون معنى الباطل الزيادة والنقصان وقيل لا يأتيه التأكيد من الكتب التي قبله ولا يجيء من بعده كتاب فيسطله وقيل معناه أن الباطل لا يتطرق إليه ولا يجد إليه سبيلا من جهة من الجهات حتى يصل إليه وقيل لا يأتيه الباطل عما أخبر فيما تقدم من الزمان ولا فيما تأخر (تنزيل من حكيم) أي في جميع أفعاله (حميد) أي إلى جميع خلقه بسبب نعمه عليهم ثم عزي الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم على تكذيبهم إياه فقال عز وجل (ما يقال لك) أي من الأذى والتكذيب (إلا ما قد قيل لارسل من قبلك) يعني أنه قد قيل للأنبياء قبلك ساحر كما يقال لك وكذبوا كما كذبت (إن ربك لذو مغفرة) أي لمن تاب وآمن بك (وذو عقاب أليم) أي لمن أصر على التكذيب . قوله عز وجل (ولو جعلناه) أي هذا الكتاب الذي تقرأه على الناس (قرآنا أعجميا) يعني بغير لغة العرب (لقالوا لولا فصلت آياته) يعني هلا بينت آياته بالعربية حتى نفهمها (أعجمي وعربي) يعني أكتاب أعجمي ورسول عربي وهذا استفهام إنكار والمعنى لو نزل الكتاب بلغة العجم لقالوا كيف يكون المنزل عليه عربيا والمنزل أعجميا وقيل في معنى الآية أنا لو أنزلنا هذا القرآن بلغة العجم لكان لهم أن يقولوا كيف أنزلنا الكلام العجمي إلى القوم العرب ولصح قولهم أن يقولوا قلوبنا في أكنة وفي آذاننا وقر لأننا لا نفهمه ولا نحيط بمعناه وأنا لما أنزلنا هذا القرآن بلغة العرب وهم يفهمونه فكيف يمكنهم أن يقولوا قلوبنا في أكنة وفي آذاننا وقر وقيل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدخل على يسار غلام عامر بن الحضرمي وكان يهوديا

(١٥ - خازن بالغوى - سادس)

حميد) ثم عزي نبيه صلى الله عليه وسلم على تكذيبهم فقال : (ما يقال لك) (إلا ما قد قيل لارسل من قبلك) يقول إنه قد قيل للأنبياء والرسل قبلك ساحر كما يقال لك وكذبوا كما كذبت (إن ربك لذو مغفرة) لمن تاب وآمن بك (وذو عقاب أليم) لمن أصر على التأكيد (ولو جعلناه) أي جعلناه هذا الكتاب الذي تقرأه على الناس (قرآنا أعجميا) بغير لغة العرب (لقالوا لولا فصلت آياته) هلا بينت آياته بالعربية حتى نفهمها (أعجمي وعربي) يعني أكتاب أعجمي ورسول عربي وهذا استفهام على وجه الإنكار أي أنهم كانوا يقولون

المثل عليه عربي والمثل أعجمي قال مقاتل وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدخل على يسار غلام عامر بن الحضرمي وكان يهوديا أعجميا يكنى أبا فكيمة فقال المشركون إنما يعلمه يسار فصر به سيده وقال إنك تعلم محمدا فقال يسار هو يعلمني فأنزل الله تعالى هذه الآية (قل) يا محمد (هو) يعني القرآن (للذين آمنوا هدى وشفاء) هدى من الضلالة وشفاء لما في القلوب وقيل شفاء من الأوجاع (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى) قال قتادة عموا عن القرآن وصموا عنه فلا ينتفعون به (أولئك ينادون من مكان بعيد) أي أنهم (١١٤) لا يسمعون ولا يفهمون كما أن من دعى مكان بعيد لم يسمع ولم يفهم

وأعجميا يكنى أبا فكيمة فقال المشركون إنما يعلمه يسار فصر به سيده وقال إنك تعلم محمدا فقال هو والله يعلمني فأنزل الله تعالى هذه الآية (قل) يا محمد (هو) يعني القرآن (للذين آمنوا هدى) يعني من الضلالة (وشفاء) يعني لما في القلوب من مرض الشرك والشك وقيل شفاء من الأوجاع والأسقام (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى) يعني صموا عن استماع القرآن وعموا عنه فلا ينتفعون به (أولئك ينادون من مكان بعيد) يعني كما أن من دعى من مكان بعيد لم يسمع ولم يفهم كذلك هؤلاء في قلة انتفاعهم بما يوعظون به كأنهم ينادون من حيث لا يسمعون (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) يعني فصدق ومكذب (الكتاب فاختلف فيه) يعني فصدق به ومكذب كما اختلف قومك في كتابك (ولولا كلمة سبقت من ربك) يعني في تأخير العذاب عن المكذبين بالقرآن (لقضى بينهم) يعني لفرغ من عذابهم وعجل إهلاكهم (ولأنهم لفي شك منه مريب) يعني من كتابك وصدقك (من عمل صالحا فلنفسه) يعني يعود نفع إيمانه وعمله لنفسه (ومن أساء فعليه) يعني ضرر إساءته أو كفره يعود على نفسه أيضا (وما ربك بظلام للعبيد) يعني فيعذب غير المسمى * قوله عز وجل (إليه يرد علم الساعة) يعني إذا سأل عنها سائل قيل له لا يعلم وقت قيام الساعة إلا الله تعالى ولا سبيل للخلق إلى معرفة ذلك (وما تخرج من ثمرات من أكمامها) أي من أوعيتها وقال ابن عباس هو الكفري قبل أن ينشق (وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه) أي يعلم قدر أيام الحمل وساعاته متى يكون الوضع وذكر الحمل هو أم أنثى ومعنى الآية كما يرد إليه علم الساعة فكذلك يرد إليه علم ما يحدث من كل شيء كالثمار والتناج وغيره. فان قلت قديقول الرجل الصالح من أصحاب الكشف قولاً لا يصيب فيه وكذلك الكهان والمنجمون. قلت أما أصحاب الكشف إذا قالوا قولاً فهو من إلهام الله تعالى وإطلاعه إياهم عليه فكان من علمه الذي يرد إليه وأما الكهان والمنجمون فلا يمكنهم القطع والجزم في شيء مما يقولونه ألبتة وإنما غاية ادعاء ظن ضعيف قد لا يصيب وعلم الله تعالى هو العلم اليقين المقطوع به الذي لا يشركه فيه أحد (ويوم يناديهم) أي ينادى الله تعالى المشركين فيقول (أين شركائي) أي الذين تدعون أنها آلهة (قالوا) يعني المشركين (آذانك) أي أعلمناك (مامنا من شهيد) أي يشهد أن لك شريكا وذلك لما رأوا العذاب تبرعوا من الأصنام (وضل عنهم ما كانوا يدعون من قبل) أي يعبدون في الدنيا (وظنوا ما لهم من محيص) أي مهرب: قوله تعالى (لا يسألم الإنسان) أي لا يعمل الكافر (من دعاء الخير) يعني لا يزال يسأل ربه الخير وهو المال والغنى والصحة (وإن مسه الشر) أي الشدة والفقر (فيثوس) أي من روح الله تعالى (قنوط) أي من رحمته (ولئن أذقناه رحمة منا) أي آتيناه

وهذا مثل لقلة انتفاعهم بما يوعظون به كأنهم ينادون من حيث لا يسمعون (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) فصدق ومكذب كما اختلف قومك في كتابك (ولولا كلمة سبقت من ربك) في تأخير العذاب عن المكذبين بالقرآن (لقضى بينهم) لفرغ من عذابهم وعجل إهلاكهم (ولأنهم لفي شك منه مريب) من صدقك (مريب) موقع لهم الريبة (من عمل صالحا فلنفسه) ومن أساء فعليه وما ربك بظلام للعبيد إليه يرد علم الساعة) أي علمها إذا سئل عنها مردود إليه لا يعلمه غيره (وما تخرج من ثمرات من أكمامها) قرأ أهل المدينة والشام وحفص ثمرات على الجمع وقرأ الآخرون ثمرة على

التوحيد من أكمامها أوعيتها واحدها كم قال ابن عباس رضي الله عنهما يعني الكفري قبل أن تنشق (وما تحمل من أنثى) ولا تضع إلا بعلمه (إلا ياذنه يقول يرد إليه علم الساعة كما يرد إليه علم الثمار والتناج) (ويوم يناديهم) ينادى الله المشركين (أين شركائي) الذين كنتم تزعمون أنها آلهة (قالوا) يعني المشركين (آذانك) أعلمناك (مامنا من شهيد) أي من شاهد بأن لك شريكا لما عاينوا العذاب تبرعوا من الأصنام (وضل عنهم ما كانوا يدعون) يعبدون (من قبل) في الدنيا (وظنوا) أيقنوا (ما لهم من محيص) مهرب (لا يسألم الإنسان) لا يعمل الكافر (من دعاء الخير) أي لا يزال يسأل ربه الخير يعني المال والغنى والصحة (وإن مسه الشر) الشدة والفقر (فيثوس) مع روح الله (قنوط) من رحمته (ولئن أذقناه رحمة منا) آتيناه خيرا وعافية وغنى

(من بعد ضراء مسته) من بعد شدة وبلاء أصابته (ليقولن هذا لي) أي بعلمي وأنا محبوب بهذا (وما اظن الساعة قائمة ولئن رجعت إلى ربي إن لي عنده للحسنى) يقول هذا الكافر لست علي يقين من البعث فان كان الأمر على ذلك ورددت إلى ربي إن لي عنده للحسنى أي الجنة أي كما أعطاني في الدنيا سيعطيني في الآخرة (فلننبئن الذين كفروا بما عملوا) قال ابن عباس رضي الله عنهما لنقفنهم على مساوى أعمالهم (ولنذيقنهم من (١١٥) عذاب غليظ وإذا أنعمنا

على الإنسان أعرض ونأى بجانبه وإذا مسه الشر فذو دعاء عريض) كثير والعرب تستعمل الطول والعرض في الكثرة يقال أطال فلان الكلام والدعاء وأعرض أي أكثر (قل أرأيتم إن كان هذا القرآن (من عند الله ثم كفرتم به من أضل ممن هو في شقاق بعيد) خلاف للحق بعيد عنه (من عند الله ثم كفرتم به من أضل ممن هو في شقاق بعيد) خلاف للحق بعيد عنه أي فلا أحد أضل منكم (سنريهم آياتنا في الآفاق) قال ابن عباس رضي الله عنهما يعني منازل الأمم الخالية (وفي أنفسهم) وقال قتادة في الآفاق يعني وقائع الله في الأمم وفي أنفسهم يوم بدر وقال مجاهد والحسن والسدي والكلبي في الآفاق ما يفتح من القرى على محمد

خيرا وعافية وغنى (من بعد ضراء مسته) أي من بعد شدة وبلاء أصابه (ليقولن هذا لي) أي أستحقه بعلمي (وما اظن الساعة قائمة) أي ولست علي يقين من البعث (ولئن رجعت إلى ربي) يقول هذا الكافر أي فان كان الأمر على ذلك ورددت إلى ربي (إن لي عنده للحسنى) أي الجنة والمعنى كما أعطاني في الدنيا سيعطيني في الآخرة (فلننبئن الذين كفروا بما عملوا) قال ابن عباس لنوقفنهم على مساوى أعمالهم (ولنذيقنهم من عذاب غليظ وإذا أنعمنا على الإنسان أعرض ونأى بجانبه) أي ذهب بنفسه وتكبر وتعظم (وإذا مسه الشر) أي الشدة والفقر (فذو دعاء عريض) أي كثير (قل) أي قل يا محمد لكفار مكة (أرأيتم إن كان من عند الله أي هذا القرآن (ثم كفرتم به) أي جحدتموه (من أضل ممن هو في شقاق بعيد) أي في خلاف للحق بعيد عنه والمعنى فلا أحد أضل منكم (سنريهم آياتنا في الآفاق) قال ابن عباس يعني منازل الأمم الخالية (وفي أنفسهم) أي البلاء والأمراض وقيل منازل بهم يوم بدر وقيل في الآفاق هو ما يفتح من القرى والبلاد على محمد صلى الله عليه وسلم والمسلمين وفي أنفسهم هو فتح مكة (حتى يتبين لهم أنه الحق) يعني دين الاسلام وقيل يتبين القرآن أنه من عند الله وقيل يتبين لهم أن محمدا صلى الله عليه وسلم مؤيد من قبل الله تعالى وقيل في الآفاق يعني أقطار السموات والأرض من الشمس والقمر والنجوم والأشجار والأنهار والنبات وفي أنفسهم يعني من لطيف الحكمة وبديع الصنعة حتى يتبين لهم أنه الحق يعني لا يقدر على هذه الأشياء إلا الله تعالى (أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد) يعني يشهد أن القرآن من عند الله تعالى وقيل أو لم يكفهم الدلائل الكثيرة التي أوضحها الله لهم على التوحيد وأنه شاهد لا يغيب عنه شيء (ألا إنهم في مزية من لقاء ربهم) أي في شك عظيم من القيامة (ألا إنه بكل شيء محيط) أي عالم بجميع المعلومات التي لانهاية لها أحاط بكل شيء علما وأحصى كل شيء عددا والله أعلم بمراده وأسرار كتابه.

(تفسير سورة حم عسق وتسمى سورة الشورى وهي مكية في قول ابن عباس والجمهور وحكى عن ابن عباس إلا أربع آيات نزلت بالمدينة أولها قل لا أسألكم عليه أجرا وقيل فيها من المديني ذلك الذي يبشر الله عباده إلى قوله تعالى بذات الصدور وقوله والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون إلى قوله من سبيل وهي ثلاث وخمسون آية وثمانمائة وستون كلمة وثلاثة آلاف وخمسمائة وثمانية وثمانون حرفا والله أعلم)

صلى الله عليه وسلم وفي أنفسهم فتح مكة (حتى يتبين لهم أنه الحق) يعني دين الاسلام وقيل القرآن يتبين لهم أنه من عند الله وقيل محمد صلى الله عليه وسلم يتبين لهم أنه مؤيد من قبل الله تعالى. وقال عطاء وابن زيد في الآفاق يعني أقطار السماء والأرض من الشمس والقمر والنجوم والنبات والأشجار والأنهار وفي أنفسهم من لطيف الصنعة وبديع الحكمة حتى يتبين لهم أنه الحق (أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد) قال مقاتل أولم يكف بربك لأنه على كل شيء شهيد شاهد لا يغيب عنه شيء (ألا إنهم في مزية من لقاء ربهم) في شك من البعث (ألا إنه بكل شيء محيط) أحاط بكل شيء علما (سورة للشورى مكية وهي ثلاث وخمسون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم عسق) سئل الحسين بن الفضل لم قطع حم عسق ولم يقطع كهيعص فقال لأنها سور أوائلها حم فجرت مجرى نظائرها فكان حم مبتدأ وعسق خبره ولأنهما عدا آيتين وأخواتها مثل كهيعص والمص والمر عدت آية واحدة وقيل لأن أهل التأويل لم يختلفوا في كهيعص وأخواتها أنها حروف التهجى لا غير واختلفوا في حم فأخرجها بعضهم من حيز الحروف وجعلها فعلا وقال معناها حم (١١٦) أى قضى ما هو كائن روى عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (حم عسق) سئل الحسين بن الفضل لم قطع حروف حم عسق ولم يقطع حروف المص والمر وكهيعص فقال لأنها بين سور أوائلها حم فجرت مجرى نظائرها فكان حم مبتدأ وعسق خبره لأن حم عسق عدت آيتين وعدت أخواتها التي لم تقطع آية واحدة وقيل لأن أهل التأويل لم يختلفوا في كهيعص وأخواتها أنها حروف التهجى واختلفوا في حم فأخرجها بعضهم من حيز الحروف وجعلها فعلا فقال معناها حم الأمر أى قضى وبقي عسق على أصله وقال ابن عباس ح حلمه م مجده ع علمه س سناه ق قدرته أقسم الله عز وجل بها وقيل إن العين من العزيز والسين من قدوس والقاف من قاهر وقيل ح حرب في قریش يعز فيها الذليل ويذل فيها العزيز من قريش م ملك يتحول من قوم إلى قوم ع عدو لقریش يقصدهم س سنون كسنى يوسف ق قدرة الله في خلقه وقيل هذا في شأن محمد صلى الله عليه وسلم فالحاء حوضه المورود والميم ملكه الممدر والعين عزه الموجود والسين سناؤه المشهود والقاف قيامه في المقام المحمود وقربه من الملك المعبود وقال ابن عباس ليس من نبي صاحب كتاب إلا وقد أوحى إليه حم عسق فلذلك قال الله تعالى (كذلك يوحى إليك وإلى الذين من قبلك) وقيل معناه كذلك نوحى إليك أخبار الغيب كما أوحينا إلى الذين من قبلك (الله العزيز) في ملكه (الحكيم) في صنعه ، والمعنى كأنه قيل من يوحى فقال الله العزيز الحكيم ثم وصف نفسه وسعة ملكه فقال تعالى (له ما في السموات وما في الأرض وهو العلي العظيم تكاد السموات يتفطرن من فوقهن) أى من فوق الأرضين وقيل تنفطر كل واحدة فوق التي تليها من عظمة الله تعالى وقيل من قول المشركين اتخذ الله ولدا (والملائكة يسبحون بحمد ربهم) أى ينزهونه عما لا يليق بجلاله وقيل يصلون بأمر ربهم (ويستغفرون لمن في الأرض) أى من المؤمنين دون الكفار لأن الكافر لا يستحق أن تستغفر له الملائكة وقيل يحتمل أن يكون لجميع من في الأرض أما في حق الكافرين فبواسطة طلب الإيمان لهم ويحتمل أن يكون المراد من الاستغفار لا يعاجلهم بالعقاب وأما في حق المؤمنين فبالتجاوز عن سيئاتهم وقيل استغفارهم لمن في الأرض هو سؤال الرزق لهم فيدخل فيه المؤمن والكافر (ألا إن الله هو الغفور الرحيم) يعنى أنه تعالى يعطى المغفرة التي سألوها ويضمر إليها بمنه وكرمه الرحمة العامة الشاملة. قوله تعالى (والذين اتخذوا من دونه أولياء) أى جعلوا له شركاء وأناددا (الله حفيظ عليهم) يعنى رقيب على أحوالهم وأعمالهم (وما أنت عليهم بوكيل) يعنى لم توكل بهم حتى تؤخذ بهم إنما أنت نذير (وكذلك) أى

ح حلمه م مجده ع عمله س سناؤه ق قدرته أقسم الله بها وقال شهر ابن حوشب وعطاء بن أبي رباح ح حرب يعز فيها الذليل ويذل فيها العزيز من قريش م ملك يتحول من قوم إلى قوم ع عدو لقریش يقصدهم س سبى يكون فيهم ق قدرة الله النافذة في خلقه وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال ليس من نبي صاحب كتاب إلا وقد أوحيت إليه حم عسق فلذلك قال (كذلك يوحى إليك) وقرأ ابن كثير يوحى بفتح الحاء وحيته قوله أوحينا إليك (وإلى الذين من قبلك) وعلى هذه القراءة قوله (الله العزيز الحكيم) تبين للفاعل كأنه قيل من يوحى فقيل الله العزيز الحكيم، وقرأ الآخرون وحي بكسر الحاء إليك وإلى الذين من قبلك الله

العزيز الحكيم قال عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما يريد أخبار الغيب (له ما في السموات وما في الأرض) وهو العلي العظيم تكاد السموات يتفطرن من فوقهن) أى كل واحدة منها تنفطر فوق التي تليها من قول المشركين اتخذ الله ولدا نظيره في سورة مريم وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا إدا تكاد السموات يتفطرن منه (والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الأرض) من المؤمنين (ألا إن الله هو الغفور الرحيم) والذين اتخذوا من دونه أولياء ان حفيظ عليهم يحفظ أعمالهم ويحصبها عليهم ليجازيهم بها (وما أنت عليهم بوكيل) لم يوكلك الله عليهم حتى تؤخذ بهم (وكذلك) مثل

ما ذكرنا (أوحينا إليك قرآنا عربيا لتنذر أم القرى) مكة يعني أهلها (ومن حولها) يعني قرى لارض كلها (وتنذر يوم الجمع) أي تنذرهم بيوم الجمع وهو يوم القيامة يجمع الله الأولين والآخرين وأهل السموات والأرضين (لا ريب فيه) لا شك في الجمع أنه كائن ثم بعد الجمع يتفرقون (فريق في الجنة وفريق في السعير) أخبرنا أبو سعيد أحمد بن إبراهيم الشريحي: أنا أبو إسحاق الثعالب ثنا أبو منظور الشامي ثنا أبو العباس الأصم ثنا أبو عثمان سعيد بن عثمان التنوخي ثنا شروان بكر حدثني سعيد ابن عثمان عن أبي الراهوية ثنا جرير بن كريب عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال الثعلبي وأخبرنا أبو عبد الله بن فنجوية الدينوري ثنا أبو بكر بن مالك النطيعي ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني أبو هشام بن الناسم ثنا أيث حدثني أبو قبيل المعافري عن شفي لأصبغي عن عبد الله بن عمرو قال «خرج علينا رسول الله (ﷺ) صلى الله عليه وسلم ذات يوم

قابضا على كفيه ومعه كتابان فقال أتدرون ما هذان الكتابان قلنا لا يا رسول الله إلا أن تخبرنا فقال للذي في يده اليمنى هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وعشائهم وعدتهم قبل أن يستقروا نطفة في الأرحام إذ هم في الطينة منجدلون فليس بزائد فيهم ولا ناقص منهم إجمال من الله تعالى عليهم إلى يوم القيامة ثم قال للذي في يساره هذا كتاب من رب العالمين بأسماء أهل النار وأسماء آبائهم وعشائهم وعدتهم قبل أن يستقروا نطفة في الأرحام إذ هم في الطينة منجدلون فليس بزائد فيهم ولا ناقص منهم إجمال من الله عليهم إلى يوم القيامة ثم قال للذي في يساره هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل النار وأسماء آبائهم وعشائهم وعدتهم قبل أن يستقروا نطفة في

ومثل ما ذكرنا (أوحينا إليك قرآنا عربيا لتنذر أم القرى) يعني مكة والمراد أهلها (ومن حولها) يعني قرى الأرض كلها (وتنذر يوم الجمع) أي وتنذرهم بيوم الجمع وهو يوم القيامة يجمع الله سبحانه وتعالى فيه الأولين والآخرين وأهل السموات وأهل الأرضين (لا ريب فيه) أي لا شك في الجمع أنه كائن ثم بعد ذلك يتفرقون وهو قوله تعالى (فريق في الجنة وفريق في السعير) عن عبد الله ابن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال «خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم قابضا على كفه ومعه كتابان فقال أتدرون ما هذان الكتابان قلنا لا يا رسول الله فقال للذي في يده اليمنى هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وعشائهم وعدتهم قبل أن يستقروا نطفة في الأصلاب وقبل أن يستقروا نطفة في الأرحام إذ هم في الطينة منجدلون فليس بزائد فيهم ولا ناقص منهم إجمال من الله تعالى عليهم إلى يوم القيامة ثم قال للذي في يساره هذا كتاب من رب العالمين بأسماء أهل النار وأسماء آبائهم وعشائهم وعدتهم قبل أن يستقروا نطفة في الأصلاب وقبل أن يستقروا نطفة في الأرحام إذ هم في الطينة منجدلون فليس بزائد فيهم ولا ناقص منهم إجمال من الله تعالى عليهم إلى يوم القيامة فقال عبد الله بن عمرو فقيم العمل إذا؟ قال اعملوا وسددوا وقاربوا فإن صاحب الجنة يحتم له بعمل أهل الجنة وإن عمل أي عمل ثم قال فريق في الجنة وفريق في السعير عدل من الله تعالى» أخرجه أحمد بن حنبل في مسنده . قوله تعالى (ولو شاء الله لجعلهم أمة واحدة) قال ابن عباس على دين واحد وقيل على ملة الإسلام (ولكن يدخل من يشاء في رحمته) أي في دين الإسلام (والظالمون) أي الكافرون (ما لهم من ولي) أي يدفع عنهم العذاب (ولا نصير) أي يمنعهم من العذاب (أم اتخذوا) يعني الكفار (من دونه أولياء فالله هو الولي) قال ابن عباس هو وليك يا محمد وولي من تبعك (وهو يحيي الموتى وهو على كل شيء قدير) يعني أن من يكون بهذه الصفة فهو الحقيقي بأن يتخذ وليا ومن لا يكون بهذه الصفة فليس بولي (وما اختلفتم فيه من شيء) أي من أمر الدين (فحكمه إلى الله) أي يقضى فيه ويحكم يوم القيامة بالفصل الذي يزيل

الأصلاب وقبل أن يستقروا نطفة في الأرحام إذ هم في الطينة منجدلون فليس بزائد فيهم ولا بناقص منهم إجمال من الله عليهم إلى يوم القيامة قاله عبد الله بن عمرو فقيم العمل إذا يا رسول الله فقال اعملوا وسددوا وقاربوا فإن صاحب الجنة يحتم له بعمل أهل الجنة وإن عمل أي عمل وإن صاحب النار يحتم له بعمل أهل النار وإن عمل أي عمل ثم قال فريق في الجنة وفريق في السعير عدل من الله عز وجل، قوله تعالى (ولو شاء الله لجعلهم أمة واحدة) قال ابن عباس رضى الله عنهما على دين واحد وتقال مقاتل على ملة الإسلام كقرله تعالى ولو شاء الله لجمعهم على الهدى (واكن يدخل من يشاء في رحمته) في دين الإسلام (والظالمون) الكافرون (ما لهم من ولي) يدفع عنهم العذاب (ولا نصير) يمنعهم من النار (أم اتخذوا) بل اتخذوا أي الكافرون (من دونه) أي من دون الله (أولياء فالله هو الولي) قال ابن عباس رضى الله عنهما وليك يا محمد وولي من اتبعك (وهو يحيي الموتى وهو على كل شيء قدير وما اختلفتم فيه من شيء) من أمر الدين (فحكمه إلى الله) يقضى

فيه ويحكم يوم القيامة بالفصل الذي يزبل الريب (ذلكم الله) الذي يحكم بين المختلفين هو (ربي عليه توكلت وإليه أنيب) فاطر السموات والأرض جعل لكم من أنفسكم أزواجا) من مثل خلقكم حلائل قيل إنما قال من أنفسكم لأنه خلق حواء من ضلع آدم (ومن الأنعام أزواجا) (١١٨) أصنافا ذكورا وإناثا (يذروكم) يخلقكم (فيه) أي في الرحم وقيل

في البطن وقيل على هذا الوجه من الحلقة : قال مجاهد نسلا بعد نسل من الناس والأنعام وقيل في بمعنى الباء أي يذروكم به وقيل معناه يكثركم بالتزويج (ليس كمثل شيء) مثل صلة أي ليس كشئ فادخل المثل للتوكيد كقوله «فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به» وقيل الكاف صلة مجازة ليس مثله شيء قال ابن عباس رضي الله عنهما ليس له نظير (وهو السميع البصير) له مقابليد السموات والأرض (مفاتيح الرزق في السموات والأرض) قال الكلبي المطر والنبات (يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) لأن مفاتيح الرزق بيده (لأنه بكل شئ عليم) قواه عز وجل (شرع لكم من الدين) بين وسن لكم (ما وصى به نوحا) وهو أول أنبياء الشريعة . قال مجاهد أو صيناك وإياه يا محمد دينا واحدا

الريب وقيل علمه إلى الله وقيل تحاكموا فيه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن حكمه من حكم الله تعالى ولا تؤثر أحكام غيره على حكمته (ذلكم الله) يعني الذي يحكم بين المختلفين هو الله (ربي عليه توكلت) يعني في جميع أموري (وإليه أنيب) يعني وإليه أرجع في كل المهمات (فاطر السموات والأرض جعل لكم من أنفسكم) (أزواجا) يعني حلائل وإنما قال من أنفسكم لأن الله تعالى خلق حواء من ضلع آدم (ومن الأنعام أزواجا) يعني أصنافا ذكورا وإناثا (يذروكم) يعني يخلقكم وقيل يكثركم (فيه) يعني في الرحم وقيل في البطن لأنه قد تقدم ذكر الأزواج وقيل نسلا بعد نسل حتى كان بين ذكورهم وإناثهم التوالد والتناسل وقيل الضمير في يذروكم يرجع إلى المخاطب من الناس والأنعام إلا أنه غلب جانب الناس وهم العقلاء على غير العقلاء من الأنعام وقيل في بمعنى الباء أي يذروكم به أي يكثركم بالتزويج (ليس كمثل شيء) (المثل) صلة أي ليس كهو شئ وقيل الكاف صلة مجازة ليس مثله شيء قال ابن عباس ليس له نظير. فان قلت هذه الآية دالة على نفي المثل وقوله تعالى «وله المثل الأعلى في السموات والأرض» يقتضي إثبات المثل فما الفرق . قلت المثل الذي يكون مساويا في بعض الصفات الخارجية عن الماهية فقوله ليس كمثل شيء معناه ليس له نظير كما قاله ابن عباس أو يكون معناه ليس لذاته سبحانه وتعالى مثل وقوله وله المثل الأعلى معناه وله الوصف الأعلى الذي ليس لغيره مثله ولا يشاركه فيه أحد فقد ظهر بهذا التفسير معنى الآيتين وحصل الفرق بينهما (وهو السميع) يعني لسائر المسموعات (البصير) يعني المبصرات (له مقابليد السموات والأرض) يعني مفاتيح الرزق في السموات يعني المطر وفي الأرض يعني النبات يدل عليه قوله تعالى (يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) أي أنه يوسع على من يشاء ويضيق على من يشاء لأن مفاتيح الرزق بيده (لأنه بكل شئ عليم) أي من البسط والتضييق. قوله عز وجل (شرع لكم من الدين) أي ما بين وسن لكم طريقا واضحا من الدين أي ديننا تطابقت على صحته الأنبياء وهو قوله تعالى (ما وصى به نوحا) أي أنه أول الأنبياء أصحاب الشرائع والمعنى قد وصينا وإياك يا محمد دينا واحدا (والذي أوحينا إليك) أي من القرآن وشرائع الإسلام (وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى) إنما خص هؤلاء الأنبياء الخمسة بالذكر لأنهم أكابر الأنبياء وأصحاب الشرائع المعظمة والأتباع الكثيرة وأولوا العزم. ثم فسر المشروع الذي اشترك فيه هؤلاء الأعلام من رسله بقوله تعالى (أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) والمراد باقامة الدين هو توحيد الله والايان به ويكتبه ورسله واليوم الآخر وطاعة الله في أوامره ونواهيه وسائر ما يكون الرجل به مسلما ولم يرد الشرائع التي هي مصالح الأمم على حسب أحوالها فانها مختلفة متفاوتة قال الله تعالى «لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا» وقيل أراد تحليل الحلال وتحريم الحرام والاقيل تحريم الأمهات والبنات والأخوات فانه يجمع على تحريمهن وقيل لم يبعث الله نبيا إلا وأوصاه بإقام صلاة وإيتاء الزكاة والاقرار لله تعالى بالوحدانية والطاعة وقيل بعث الله الأنبياء كلهم باقامة

(والذي أوحينا إليك) من القرآن وشرائع الإسلام (وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى) واختلفوا في وجه الآية فقال قتادة تحليل الحلال وتحريم الحرام : وقال الحكم تحريم الأمهات والبنات والأخوات وقال مجاهد لم يبعث الله نبيا إلا أوصاه بإقام الصلاة وإيتاء الزكاة والإقرار لله بالطاعة فذلك دينه الذي شرع لهم وقيل هو التوحيد والبزاة من الشرك وقيل هو ما ذكر من بعد وهو قوله (أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) بعث الله

الأنبياء كلهم بإقامة الدين والآلفة والجماعة وترك الفرقة والمخالفة (كبر على المشركين ما تدعوهم إليه) من التوحيد ورفض الأوثان ثم قال (الله يجتبي إليه من يشاء) يصطفى دينه من عباده من يشاء (ويهدي إليه من ينيب) يقبل إلى طاعته (وما تفرقوا) يعني أهل الأديان المختلفة وقال ابن عباس رضي الله عنهما يعني أهل الكتاب كما ذكر في سورة المنفكين وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الآية (إلا من بعد ما جاءهم العلم) بأن الفرقة ضلالة ولكنهم فعلوا ذلك (بغيا بينهم) على محمد صلى الله عليه وسلم (ولولا كلمة سبقت من ربك) في تأخير العذاب عنهم (إلى أجل مسمى) وهو يوم القيامة (لقضى بينهم) بين من آمن وكفر يعني أنزل العذاب بالمكذبين في الدنيا (وإن الذين (١١٩) أوتوا الكتاب) يعني اليهود والنصارى (من بعدهم)

أي من بعد أنبيائهم وقيل من بعد الأمم الخالية وقال قتادة معناه من قبلهم أي من قبل مشركي مكة (لني شك منه مريب) أي من محمد صلى الله عليه وسلم (فلذلك فادع) أي فإلى ذلك كما يقال دعوت إلى فلان ولفلان وذلك إشارة إلى ما وصى به الأنبياء من التوحيد (واستقم كما أمرت) أي أثبت على الدين الذي أمرت به (ولا تتبع أهواءهم) أي لا تتبع أهواءهم وقل أمّنت بما أنزل الله من كتاب) أي أمّنت بكتب الله كلها (وأمرت لأعدل بينكم) أن أعدل بينكم قال ابن عباس رضي الله عنهما أمّرت أن لا أحيف

الدين والآلفة والجماعة وترك الفرقة (كبر على المشركين ما تدعوهم إليه) أي من التوحيد ورفض الأوثان (الله يجتبي إليه من يشاء) أي يصطفى لدينه من عباده (ويهدي إليه من ينيب) أي يقبل على طاعته (وما تفرقوا) يعني أهل الأديان المختلفة وقال ابن عباس يعني أهل الكتاب (إلا من بعد ما جاءهم العلم) أي بأن الفرقة ضلالة (بغيا بينهم) أي ولكنهم فعلوا ذلك للبغي وتميل بغيا منهم على محمد صلى الله عليه وسلم (ولولا كلمة سبقت من ربك) أي في تأخير العذاب عنهم (إلى أجل مسمى) يعني إلى يوم القيامة (لقضى بينهم) أي بين من آمن وكفر يعني لأنزل العذاب بالمكذبين في الدنيا (وإن الذين أوتوا الكتاب) أي اليهود والنصارى (من بعدهم) أي من بعد أنبيائهم وقيل الأمم الخالية (لني شك منه) أي من أمر محمد صلى الله عليه وسلم فلا يؤمنون به (مريب) يعني مرتابين شاكين فيه (فلذلك) أي إلى ذلك (فادع) أي إلى ما وصى الله تعالى به الأنبياء من التوحيد وقيل لأجل ما حدث به من الاختلاف في الدين الكثير فادع أنت إلى الاتفاق على الملة الحنيفية (واستقم كما أمرت) أي أثبت على الدين الذي أمرت به (ولا تتبع أهواءهم) أي المختلفة الباطلة (وقل أمّنت بما أنزل الله من كتاب) أي أمّنت بكتب الله المنزلة كلها وذلك لأن المتفرقين آمنوا ببعض الكتب وكفروا ببعض (وأمرت لأعدل بينكم) قال ابن عباس أمّرت أن لا أحيف عليكم بأكثر مما افترض الله عليكم من الأحكام وقيل لأعدل بينكم في جميع الأحوال والأشياء وقيل لأعدل بينكم في الحكم إذا تخاصمتم وتخاصمتم إلى (الله ربنا وربكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم) يعني إن إله الكل واحد وكل أحد مخصوص بعمل نفسه وإن اختلفت أعمالنا فكل يجازى بعمله (لاحجة) أي لا خصومة (بيننا وبينكم) وهذه الآية منسوخة بآية القتال إذ لم يؤمر بالقتال وأمر بالدعوة فلم يكن بينه وبين من لا يجب خصومة (الله يجمع بيننا) أي في المعاد لفصل القضاء (وإليه المصير). قوله عز وجل (والذين يحاجون في الله) أي يخاصمون في دين الله قيل هم اليهود قالوا كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم فنحن خير منكم فهذه خصومتهم (من بعد ما استجب له) أي من بعد ما استجاب الناس لدين الله تعالى فأسلموا ودخلوا في دينه لظهور معجزة نبيه صلى الله عليه وسلم (حجتهم داخضة) أي خصومتهم باطلة (عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد) أي في الآخرة (الله الذي

عليكم بأكثر مما افترض الله عليكم من الأحكام وقيل لأعدل بينكم في جميع الأحوال والأشياء (الله ربنا وربكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم) يعني إلهنا واحد وإن اختلفت أعمالنا فكل يجازى بعمله (لاحجة) أي لا خصومة (بيننا وبينكم) ننسخها آية القتال فإذا لم يؤمر بالقتال وأمر بالدعوة لم يكن بينه وبين من لا يجب خصومة (الله يجمع بيننا) في المعاد لفصل القضاء (وإليه المصير) والذين يحاجون في الله يخاصمون في دين الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم وقال قتادة هم اليهود قالوا كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم فنحن خير منكم فهذه خصومتهم (من بعد ما استجب له) أي استجاب له الناس فأسلموا ودخلوا في دينه لظهور معجزة (حجتهم داخضة) خصومتهم باطلة (عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد) في الآخرة (الله الذي

أنزل الكتاب بالحق والميزان) قال قتادة ومجاهد ومقاتل العدل وسمي العدل ميزانا لأن الميزان آلة الإنصاف والتسوية قال ابن عباس رضي الله عنهما أمر الله تعالى بالوفاء ونهى عن البخس (وما يدريك لعل الساعة قريب) ولم يقل قريبة لأن تأنيثها غير حقيقى ومجازه الوقت قريب وقال الكسائي إتيانها قريب . قال مقاتل ذكر النبي صلى الله عليه وسلم الساعة ذات يوم وعنده قوم من المشركين فقالوا تكذبا متى تكون الساعة فأنزل الله هذه الآية (يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها) ظنا منهم أنها غير آتية (والذين آمنوا مشفقون) أى خائفون (منها ويعلمون أنها الحق) أنها آتية لا ريب فيها (ألا إن الذين يمارون) يخاصمون وقيل يدخلهم المرية (١٢٠) والشك (فى الساعة لئى ضلال بعيد الله لطيف بعباده) قال ابن عباس رضي

الله عنهما حتى بهم قال
عكرمة باربهم قال
السدى رفيق قال مقاتل
لطيف بالبر والفاجر
حيث لم يهلكهم جوعا
بمعاصيهم يدل عليه
قوله (يرزق من يشاء)
وكل من رزقه الله من
مؤمن وكافر وذى روح
فهو ممن يشاء الله أن
يرزقه . قال جعفر بن
محمد الصادق اللطف
فى الرزق من وجهين :
أحدهما أنه جعل رزقك
من الطيبات . والثانى أنه
لم يدفعه إليك مرة واحدة
(وهو القوى العزيز من
كان يريد حرث الآخرة)
الحرث فى اللغة الكسب
يعنى من كان يريد بعمله
الآخرة (نزدله فى حرثه)
بالتضعيف بالواحد
عشرة إلى ما شاء الله
من الزيادة (ومن كان

أنزل الكتاب بالحق) أى الكتاب المشتمل على أنواع الدلائل والأحكام (والميزان) أى العدل
سمى العدل ميزانا لأن الميزان آلة الإنصاف والتسوية قال ابن عباس رضي الله عنهما أمر الله
تعالى بالوفاء ونهى عن البخس (وما يدريك لعل الساعة قريب) أى وقت إتيانها قريب وذلك أن النبي
صلى الله عليه وسلم ذكر الساعة وعنده قوم من المشركين فقالوا تكذبا متى تكون الساعة
فأنزل الله تعالى (يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها) أى ظنا منهم أنها غير آتية (والذين آمنوا
مشفقون) أى خائفون (منها ويعلمون أنها الحق) أى أنها آتية لا شك فيها (ألا إن الذين يمارون)
يخاصمون (فى الساعة) وقيل يشكون فيها (لئى ضلال بعيد) قوله عز وجل (الله لطيف
بعباده) أى كثير الاحسان إليهم قال ابن عباس حتى بهم وقيل رفيق وقيل لطيف بالبر والفاجر
حيث لم يهلكهم جوعا بمعاصيهم يدل عليه قوله تعالى (يرزق من يشاء) يعنى أن الاحسان
والبر لإنعام فى حق كل العباد وهو إعطاء مالا بد منه فكل من رزقه الله تعالى من مؤمن وكافر
وذى روح فهو ممن يشاء الله أن يرزقه وقيل لطفه فى الرزق من وجهين أحدهما أنه جعل رزقكم
من الطيبات والثانى أنه لم يدفعه إليكم مرة واحدة (وهو القوى) أى القادر على كل ما يشاء (العزيز)
أى الذى لا يغالب ولا يدافع (من كان يريد حرث الآخرة) أى كسب الآخرة والمعنى من كان
يريد بعمله الآخرة (نزدله فى حرثه) أى بالتضعيف الواحدة إلى عشرة إلى ما يشاء الله تعالى من
الزيادة وقيل إنا نزيد فى توفيقه وإعانتة وتسهيل سبيل الخيرات والطاعة إليه (ومن
كان يريد حرث الدنيا) يعنى يريد بعمله الدنيا مؤثرا لها على الآخرة نوة ، منها (
أى ما قدر وقسم له منها) وماله فى الآخرة من نصيب) يعنى لأنه لم يعمل لها
عن أبى بن كعب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « بشر هذه الأمة
بالسنا والرفعة والتمكين فى الأرض فمن عمل منهم عمل الآخرة للدنيا لم يكن له فى الآخرة نصيب
ذكره فى جامع الأصول ولم يعزه إلى أحد من الكتب الستة وأخرجه البغوى بإسناده . قوله
تعالى (أم لهم) يعنى كفار مكة (شركاء) يعنى الأصنام وقيل الشياطين (شرعوا لهم من الدين)
قال ابن عباس شرعوا لهم ديناً غير دين الإسلام (مالم يأذن به الله) يعنى أن تلك الشرائع
بأسرها على خلاف دين الله تعالى الذى أمر به وذلك أنهم زينوا لهم الشرك وإنكار البعث

يريد حرث الدنيا) يريد بعمله الدنيا (نوته منها) قال قتادة أى نوته بقدر ما قسم
له كما قال عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد (وماله فى الآخرة من نصيب) لأنه لم يعمل للآخرة . أخبرنا الإمام أبو على الحسين
ابن محمد القاضى أنا أبو طاهر الزيادى أنا أبو حامد أحمد بن محمد بن يحيى بن بلال ثنا أبو الأزهر أحمد بن منيع البغدادى
ثنا محمد بن يوسف الفريانى ثنا سفيان عن المغيرة عن أبى العالية عن أبى بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « بشرت
هذه الأمة بالسنا والرفعة والبصرة والتمكين فى الأرض فمن عمل منهم عمل الآخرة للدنيا لم يكن له فى الآخرة نصيب » . قوله
تعالى (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين مالم يأذن به الله) يعنى كفار مكة يقول لهم آلهة سنوا لهم من الدين مالم يأذن به الله

قال ابن عباس رضي الله عنهما شرعوا لهم ديناً غير دين الإسلام (ولولا كلمة الفصل) لولا أن الله حكم في كلمة الفصل بين الخلق بتأخير العذاب عنهم إلى يوم القيامة حيث قال بل الساعة موعدهم (لقضى بينهم) لفرغ من عذاب الذين يكذبونك في الدنيا (وإن الظالمين) المشركين (لهم عذاب أليم) في الآخرة (ترى الظالمين) المشركين يوم القيامة (مشفقين) وجلين (مما كسبوا وهو واقع بهم) جزاء كسبهم واقع بهم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات لهم ما يشاءون عند ربهم ذلك هو الفضل الكبير ذلك الذي) ذكرت من نعيم الجنة (يبشر الله به عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات) بأنهم أهله (قل لأسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى) أخبرنا عبد الواحد بن أحمد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا محمد بن بشر ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عبد الملك بن ميسرة قال سمعت طاوساً عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سئل عن قوله «إلا المودة في القربى» قال سعيد بن جبيرة قريبي آل محمد صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس رضي الله عنهما عجبت أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من (١٢١) قريش إلا كان له فيهم

والعمل للدنيا لأنهم لا يعلمون غيرها (ولولا كلمة الفصل) يعني أن الله حكم بين الخلق بتأخير العذاب عنهم إلى يوم القيامة (لقضى بينهم) أي لفرغ من عذاب الذين يكذبونك في الدنيا (وإن الظالمين) يعني المشركين (لهم عذاب أليم) أي في الآخرة (ترى الظالمين) يعني يوم القيامة (مشفقين) أي وجلين خائفين (مما كسبوا) أي من الشرك والأعمال الخبيثة (وهو واقع بهم) أي جزاء كسبهم واقع بهم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات) لأن هذه الروضات أطيب بقاع الجنة فلذلك خص الذين آمنوا وعملوا الصالحات بها وفيه تنبيه على أن الجنة منازل غير الروضات هي لمن هو دون الذين عملوا الصالحات من أهل القبلة (لهم ما يشاءون عند ربهم) أي من الكرامة (ذلك هو الفضل الكبير ذلك) أي الذي ذكر من نعيم الجنة الذي يبشر الله به عباده (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) قوله عز وجل (قل لأسألكم عليه) أي على تبليغ الرسالة (أجراً) أي جزاء (إلا المودة في القربى) (خ) عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سئل عن قوله «إلا المودة في القربى» فقال سعيد بن جبيرة قريبي آل محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس عجبت أن النبي صلى الله عليه وسلم لم تكن بطن من قريش إلا وله فيهم قرابة فقال ألا تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة وعن ابن عباس أيضاً في قوله «إلا المودة في القربى» يعني أن تحفظوا قرابتي وتودوني وتصلوا رحمي وإليه ذهب مجاهد وقتادة وعكرمة والضحاك رضي الله عنهم وقال عكرمة لا أسألكم على ما أدعوكم إليه أجراً إلا أن تحفظوني في قرابتي بيني وبينكم وليس كما يقول الكذابون وروى ابن

(١٦) — خازن بالبغوى — اس) أبي نجیح عن مجاهد عن ابن عباس في معنى الآية إلا أن توادوا الله وتقرّبوا إليه بطاعته . وهذا قول الحسن قال هو القربى إلى الله يقول إلا التقرب إلى الله والتودد إليه بالطاعة والعمل الصالح وقال بعضهم معناه إلا أن تودوا قرابتي وعترتي وتحفظوني فيهم وهو قول سعيد بن جبيرة وعمرو بن شعيب واختلفوا في قرابته قيل هم فاطمة الزهراء وعلى وابناهما وفيهم نزل «إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت» وروينا عن يزيد بن حيان عن زيد بن أرقم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إني نارك فيكم الثقلين كتاب الله وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي» قيل لزيد بن أرقم من أهل بيته قال هم آل علي وآل عقیل وآل جعفر وآل عباس . أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا عبد الله بن عبد الوهاب ثنا خالد ثنا شعبة عن واقد قال سمعت أبي يحدث عن ابن عمر عن أبي بكر قال : ارقبوا محمداً في أهل بيته . وقيل هم الذين تحرم عليهم الصدقة من أقاربه ويقسم فيهم الخمس وهم بنو هاشم وبنو المطلب الذين لم ينفروا في جاهلية ولا في إسلام وقال قوم هذه الآية منسوخة وإنما نزلت بمكة وكان المشركون يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه الآية فأمرهم فيها بمودة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلة رحمه فلما هاجر إلى المدينة وآواه الأنصار

ونصروه أحب الله عز وجل (١٢٢) أن يلحقه بإخوانه من الأنبياء عليهم السلام حيث قال «وما أسألكم

عليه من أجر إن أجري إلا على رب العالمين» فأزل الله تعالى «قل ما سألتكم من أجر فهو لكم إن أجرى إلا على الله» فهي منسوخة بهذه الآية وبقوله «قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين» وغيرها من الآيات وإلى هذا ذهب الضحاك بن مزاحم والحسين بن الفضل وهذا قول غير مرضى لأن مودة النبي صلى الله عليه وسلم كف الأذى عنه ومودة أقاربه والتقرب إلى الله بالطاعة والعمل الصالح من فرائض الدين وهذه أقاويل السلف في معنى الآية فلا يجوز المصير إلى نسخ شيء من هذه الأشياء وقوله إلا المودة في القربى ليس باستثناء متصل بالأول حتى يكون ذلك أجرا في مقابلة أداء الرسالة بل هو منقطع ومعناه ولكني أذكركم المودة في القربى وأذكركم قرابتي منكم كما روينا في حديث زيد بن أرقم

في أهل بيته واختلفوا في قرابته فقيل على وفاطمة والحسن والحسين رضي الله تعالى عنهم وقيل أهل بيته من نحرم عليه الصدقة من أقاربه وهم بنو هاشم وبنو المطلب الذين لم يفرقوا في جاهلية ولا في إسلام (م) عن زيد بن أرقم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إني تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله تعالى واستمسكوا به» فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال «وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي فقال له حصين من أهل بيته يازيد أليس نساؤه من أهل بيته قال نساؤه من أهل بيته ولكن أهل بيته من حرمت عليهم الصدقة بعده قال ومن هم قال هم آل علي وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس» : فان قلت طلب الأجر على تبليغ الرسالة والوحي لا يجوز لقوله في قصة نوح عليه السلام وغيره من الأنبياء «وما أسألكم عليه من أجر إن أجرى إلا على رب العالمين» . قلت لا نزاع في أنه لا يجوز طلب الأجر على تبليغ الرسالة : بقي الجواب عن قوله إلا المودة في القربى . فالجواب عنه من وجهين : الأول معناه لا أطلب منكم إلا هذه وهذا في الحقيقة ليس بأجر ومنه قول الشاعر :

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بين فلول من قراع الكتاب

معناه إذا كان هذا عيبهم فليس فيهم عيب بل هو مدح فيهم ولأن المودة بين المسلمين أمر واجب وإذا كان كذلك في حق جميع المسلمين كان في أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم أولى : فقل «قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى المودة في القربى» ليست أجرا في الحقيقة لأن قرابته قرابتهم فكانت مودتهم وصلتهم لازمة لهم فثبت أن لا أجر البتة والوجه الثاني أن هذا الاستثناء منقطع وتم الكلام عند قوله قل لا أسألكم عليه أجرا ثم ابتدأ فقال إلا المودة في القربى أي لكن أذكركم المودة في قرابتي الذين هم قرابتكم فلا تؤذوهم ؛ وقيل إن هذه الآية منسوخة وذلك لأنها نزلت بمكة وكان المشركون يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم فأزل الله تعالى هذه الآية فأمرهم فيها بمودة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلة رحمهم فلما هاجر إلى المدينة وآواه الأنصار ونصروه أحب الله تعالى أن يلحقه بإخوانه من النبيين فأزل الله تعالى «قل ما سألتكم عليه من أجر فهو لكم إن أجرى إلا على الله» فصارت هذه الآية ناسخة لقوله قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى : وإليه ذهب الضحاك والحسين ابن الفضل والمقول بنسخ هذه الآية غير مرضى لأن مودة النبي صلى الله عليه وسلم وكف الأذى عنه ومودة أقاربه من فرائض الدين وهو قول السلف فلا يجوز المصير إلى نسخ هذه الآية وروى عن ابن عباس في معنى الآية قول آخر قال إلا أن توادوا الله وتقرّبوا إليه بطاعته وهو قول الحسن قال هو القربى إلى الله يقول إلا التقرب إلى الله تعالى والتودد إليه بالطاعة والعمل الصالح . وقوله تعالى (ومن يقترف حسنة) أي يكتسب طاعة (نزد له فيها حسنا) أي بالتضعيف (إن الله غفور) للذنوب (شكور) أي للقليل من الأعمال حتى يضاعفها (أم يقولون)

«أذكركم الله في أهل بيتي» قوله تعالى (ومن يقترف حسنة نزد له فيها حسنا) أي من يكتسب طاعة نزد له فيها حسنا بالتضعيف (إن الله غفور) للذنوب (شكور) للقليل حتى يضاعفها (أم يقولون)

بل يقولون يعني كفار مكة (افترى على الله كذبا فان يشأ الله يختم على قلبك) قال مجاهد نربط على قلبك بالصبر حتى لا يشق عليك أذا هم وقولهم إنه مفتر قال قتادة يعني يطبع على قلبك فينسبك القرآن وما آتاك فأخبرهم أنه لو افترى على الله كذبا لفعل به ما أخبر عنه في هذه الآية ثم ابتداء فقال (ويمح الله الباطل) قال الكسائي فيه تقديم وتأخير مجازة والله يمحو الباطل فهو في محل رفع ولكنه حذف منه الواو في المصحف على اللفظ كما حذف من قوله « ويدع الإنسان » و« ساندع الزبانية » أخبر أن ما يقولونه باطل يمحوه الله (ويمحق الحق بكلماته) أي الإسلام ■ أنزل من كتابه وقد فعل الله ذلك فحما باطلهم وأعلى كلمة الإسلام (إنه علم بذات الصدور) قال ابن عباس (١٢٣) لما نزلت « قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى » وقع في قلوب قوم منها شيء وقالوا يريد أن يحثنا على أقاربه من بعده فنزل جبريل فأخبره أنهم اتهموه وأنزل هذه الآية فقال القوم يارسول الله فإنا نشهد أنك صادق فنزل قوله عز وجل (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده) قال ابن عباس رضي الله عنهما يريد أوليائه وأهل طاعته .

إلا المودة في القربى» وقع في قلوب قوم منها شيء وقالوا يريد أن يحثنا على أقاربه من بعده فنزل جبريل فأخبره أنهم اتهموه وأنزل هذه الآية فقال القوم الذين اتهموه يارسول الله إنا نشهد أنك صادق فنزل (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده) قال ابن عباس يريد أوليائه وأهل طاعته، قيل التوبة ترك المعاصي نية وفعل والإقبال على الطاعة نية وفعل قال سهل بن عبد الله التوبة الانتقال من الأحوال المذمومة إلى الأحوال المحمودة (ويعفو عن السيئات) إذا تابرا فلا يؤاخذهم بها . أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أبو محمد بن محمد بن محمد بن سمعان ثنا أبو جعفر محمد بن أحمد بن

أي بل يقول كفار مكة (افترى على الله كذبا) فيه توبيخ لهم معناه أيقع في قلوبهم ويجري على لسانهم أن ينسبوا مثله إلى الكذب وأنه افترى على الله كذبا وهو أقبح أنواع الكذب (فان يشأ الله يختم على قلبك) أي يربط على قلبك بالصبر حتى لا يشق عليك أذا هم وقولهم إنه مفتر وقيل معناه يطبع على قلبك فينسبك القرآن وما آتاك فأخبرهم أنه لو افترى على الله بالفعل به ما أخبر به في هذه الآية (ويمح الله الباطل) أخبره الله تعالى أن ما يقولونه الباطل والله عز وجل يمحوه (ويمحق الحق بكلماته) أي يحق الإسلام بما أنزل من كتابه وقد فعل الله تعالى ذلك فحما باطلهم وأعلى كلمة الإسلام (إنه علم بذات الصدور) قال ابن عباس : لما نزلت قل لا أسئلكم عليه أجرا إلا المودة في القربى» وقع في قلوب قوم منها شيء وقالوا يريد أن يحثنا على أقاربه من بعده فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام فأخبره أنهم اتهموه وأنزل الله هذه الآية فقال القوم يارسول الله فإنا نشهد أنك صادق فنزل قوله عز وجل (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده) قال ابن عباس رضي الله عنهما يريد أوليائه وأهل طاعته .

(فصل في ذكر التوبة وحكمها)

قال العلماء التوبة واجبة من كل ذنب فان كانت المعصية بين العبد وبين الله تعالى لاتتعلق بحق آدمي فلها ثلاثة شروط : أحدها أن يقلع عن المعصية . والثاني أن يندم على فعلها . والثالث أن يعزم على أن لا يعود إليها أبدا . فلماذا حصلت هذه الشروط صحت التوبة وإن فقد أحد الثلاثة لم تصح توبته وإن كانت المعصية تتعلق بحق آدمي فشروطها أربعة هذه الثلاثة والشروط الأربع أن يبرأ من حق صاحبها فهذه شروط التوبة وقيل التوبة الانتقال عن المعاصي نية وفعل والإقبال على الطاعات نية وفعل وقال سهل بن عبد الله التستري التوبة الانتقال من الأحوال المذمومة إلى الأحوال المحمودة (خ) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « والله إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة » (م) عن الأغر بن بشار المزني قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس توبوا إلى الله فإني أتوب إليه في اليوم مائة مرة » (ق) عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « لله أفرح بتوبة عبده المؤمن من رجل نزل في أرض دوية مهلكة معه راحلته عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام فاستيقظ وقد ذهب راحلته فطلبها حتى إذا اشتد الحر والعطش أو ما شاء الله قال أرجع إلى مكاني الذي كنت فيه فأنام حتى

عبد الجبار الرياني أنا حميد بن زنجويه ثنا يحيى بن حماد ثنا أبو عوانة عن سليمان الأشعث عن عمارة بن عمير عن الحارث ابن سويد قال دخلت على عبد الله أعوده فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « لله أفرح بتوبة عبده من رجل أظنه قال في برية مهلكة معه راحلته عليها طعامه وشرابه فنزل فنام فاستيقظ وقد ضلت راحلته فطاف عليها حتى أدركه العطش فقال أرجع إلى حيث كانت راحلتي فأموت عليه فرجع فأغنى فاستيقظ فاذا هو بها عنده عليها طعامه وشرابه » أخبرنا إسماعيل بن عبد القاهر أنا عبد الغافر بن محمد أنا محمد بن عيسى الجلودى . ثنا إبراهيم بن محمد بن سفيان . ثنا مسلم بن الحجاج ثنا محمد بن الصباح وزهير بن حرب قالوا ثنا عمر بن بونس ثنا عكرمة بن عمار ثنا إسماعيل بن أبي طلحة حدثني

أنس بن مالك وهو عمه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لله أشد فرحاً بتوبة عبده حين يقوب إياه من أحدكم كان على راحلته بأرض فلاة فانفلتت منه وعليها طعامه وشرابه فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها وقد أيس من راحلته فبينما هو كذلك إذ هو بها قائمة عنده فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح اللهم أنت عبدى وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح (ويعفو عن السيئات) فيمحوها إذا تابوا (١٢٤) (ويعلم ما تفعلون) قرأ حمزة والكسائي وحفص تفعلون بالتاء وقالوا

هو خطاب للمشركين وقرأ الآخرون بالياء لأنه بين خبرين عن قوم فقال قبله يقبل التوبة عن عباده وبعده ويزيدهم من فضله (ويستجيب الذين آمنوا) أى ويجيب الذين آمنوا (وعملوا الصالحات) إذا دعوه وقال عطاء عن ابن عباس ويثيب الذين آمنوا (ويزيدهم من فضله) سوى ثواب أعمالهم تفضلاً منه وقال أبو صالح عنه يشفعهم في إخوانهم ويزيدهم من فضله قال في إخوان أخوانهم (والكافرون لهم عذاب شديد ولو بسط الله الرزق لعباده) قال خباب بن الارت فينا نزلت هذه الآية وذلك أنا نظرنا إلى أموال بنى قريظة والنضير وبنى قينقاع فتمنيانا ، فأُنزل الله عز وجل هذه الآية

أموت فوضع رأسه على ساعده لموت فاستيقظ فإذا راحلته عنده عليها طعامه وشرابه فالتفت إليه وقال يا ربك أخطأ من شدة الفرح (ق) عن أنس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لله أفرح بتوبة عبده المؤمن من أحدكم سقط على بعيره وقد أضله في أرض فلاة» ولمسلم عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لله أشد فرحاً بتوبة عبده حين يتوب إليه » من أحدكم كان على راحلته بأرض فلاة فانفلتت منه وعليها طعامه وشرابه فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها قد أيس من راحلته فبينما هو كذلك إذ هو بها قائمة عنده فأخذ بخطامها ثم قال من شدة فرحه اللهم أنت عبدى وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح» عن صفوان بن عسال المرادى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن الله جعل بالمغرب باباً عرضه مسيرة سبعين عاماً للتوبة لا يغلق ما لم تطلع الشمس من قبله وذلك قوله تعالى «يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها» الآية أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وعن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن الله عز وجل يقبل توبة العبد ما لم يغر» أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب (م) عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إن الله عز وجل يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها» وقوله عز وجل (ويعفوا عن السيئات) أى يمحوها إذا تابوا (ويعلم ما تفعلون) يعنى من خير وشر فيجازيهم عليه (ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات) يعنى يجيب المؤمنون الله تعالى فيما دعاهم لطاعته وقيل معناه ويجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات إذا دعوه وقال ابن عباس ويثيب الذين آمنوا (ويزيدهم من فضله) أى سوى ثواب أعمالهم تفضلاً منه وقال ابن عباس يشفعهم في إخوانهم ويزيدهم من فضله قال في إخوان إخوانهم (والكافرون لهم عذاب شديد) قوله عز وجل (ولو بسط الله الرزق لعباده) قال خباب بن الارت فينا نزلت هذه الآية وذلك أنا نظرنا إلى أموال بنى قريظة والنضير وبنى قينقاع فتمنيانا ، فأُنزل الله تعالى «ولو بسط الله الرزق لعباده» أى وسع الله الرزق لعباده (لبغوا) أى لطغوا وعتوا (في الأرض) قال ابن عباس بغيم طلبهم منزلة بعد منزلة ومركبا بعد مركب وملبسا بعد ملابس وقيل إن الإنسان متكبر بالطبع فإذا وجد الغنى والقدرة رجع إلى مقتضى طبعه وهو التكبر وإذا وقع في شدة ومكروه وفقر انكسر فرجع إلى الطاعة والتواضع وقيل إن البغى مع القبض والفقر أقل ومع البسط والغنى أكثر لأن النفس مائلة إلى الشر لكنها إذا كانت فاقدة لآلاته كان الشر أقل وإذا كانت واجدة لها كان الشر أكثر فثبت أن وجدان المال يوجب الطغيان (ولكن ينزل بقدر ما يشاء) يعنى لأرزاق نظراً لمصالح عباده وهو قوله تعالى (إنه بعباده خبير بصير) والمعنى أنه تعالى عالم بأحوال عباده وبطبايعهم وبعواقب أمورهم فيقدر

أرزاقهم

«ولو بسط الله الرزق» وسع الله الرزق لعباده

(لبغوا) لطغوا وعتوا (في الأرض) قال ابن عباس بغيم طلبهم منزلة بعد منزلة ومركبا بعد مركب وملبسا بعد ملابس (ولكن ينزل) أرزاقهم (بقدر ما يشاء) كما يشاء نظراً منه لعباده ولحكمة اقتضتها قدرته (إنه بعباده خبير بصير) أخبرنا أحمد بن عبد الله الصالحى أنا أبو بكر بن محمد المزني ثنا أبو بكر محمد بن عبد الله حفيد العباس بن حمزة ثنا

الحسين بن الفضل البجلي ثنا أبو حفص عمر بن سعيد الدمشقي ثنا صدقة بن عبد الله ثنا هشام الكنانى عن انس بن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عن الله عز وجل قال «يقول الله عز وجل من أهانى وليا فقد بارزنى بالمحاربة وإني لأغضب لأوليائي كما يغضب الليث الحرد وما تقرب إلى عبدى المؤمن بمثل أداء ما افترضت عليه وما يزال عبدى المؤمن يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت له سمعا وبصرا (١٢٥) ولسانا ويذا ومؤيدا إن دعانى

أجبتة وإن سألنى أعطيتة وما ترددت فى شيء أنا فاعله ترددى فى قبض روح عبدى المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته ولا بد له منه وإن من عبادى المؤمنين لمن يسألنى الباب من العبادة فأكفه عنه أن لا يدخله عجب فيفسده ذلك وإن من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا الغنى ولو أفقرته لأفسده ذلك وإن من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا الفقر ولو أغنيته لأفسده ذلك وإن من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا الصلحة ولو أسقمته لأفسده ذلك وإن من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا الفقر ولو أغنيته لأفسده ذلك وإن من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا الصلحة ولو أسقمته لأفسده ذلك وإن من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا الفقر ولو أغنيته لأفسده ذلك وإن من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا الصلحة ولو أسقمته لأفسده ذلك

أرزاقيهم على وفق مصالحهم يدل على ذلك ما روى أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عن الله عز وجل قال «يقول الله عز وجل من أهانى وليا فقد بارزنى بالمحاربة وإني لأغضب لأوليائي كما يغضب الليث الحرد وما تقرب إلى عبدى المؤمن بمثل أداء ما افترضت عليه وما يزال عبدى المؤمن يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت له سمعا وبصرا ويدا ومؤيدا إن دعانى أجبتة وإن سألنى أعطيتة وما ترددت فى شيء أنا فاعله ترددى فى قبض روح عبدى المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه وإن من عبادى المؤمنين لمن يسألنى الباب من العبادة فأكفه عنه أن لا يدخله عجب فيفسده ذلك وإن من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا الغنى ولو أفقرته لأفسده ذلك وإن من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا الفقر ولو أغنيته لأفسده ذلك وإن من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا الصلحة ولو أسقمته لأفسده ذلك وإن من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا الفقر ولو أغنيته لأفسده ذلك وإن من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا الصلحة ولو أسقمته لأفسده ذلك

ذلك إني أدبر أمر عبادى بعلمى بقلوبهم إني أعلم خير» أخرجه البغوى بإسناده . قوله عز وجل (وهو الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا) أى ينس الناس منه وذلك أدعى لهم إلى الشكر قيل حبس الله المطر عن أهل مكة سبع سنين حتى قنطوا ثم أنزل الله المطر فذكرهم الله نعمته لأن الفرح بحصول النعمة بعد الشدة أتم (وينشر رحمته) أى يبسط بركات الغيث ومنافعه وما يحصل به من الخصب (وهو الولي) أى لأهل طاعته (الحميد) أى الحمود على ما يوصل إلى الخلق من أقسام رحمته (ومن آياته خلق السموات والأرض وما بث) أى أوجد (فيهما) أى فى السموات والأرض (من دابة) . فان قلت كيف يجوز إطلاق لفظ الدابة على الملائكة . قلت الديب فى اللغة المشى الخفيف على الأرض فيحتمل أن يكون للملائكة مشى مع الطيران فيوصفون بالديب كما يوصف به الإنسان وقيل يحتمل أن الله تعالى خلق فى السموات أنواعا من الحيوانات يدبون ديب الإنسان (وهو على جمعهم إذا يشاء قدير) يعنى يوم القيامة . قوله عز وجل (وما أصابكم من مصيبة فمما كسبت أيديكم) المراد بهذه المصائب الأحوال المكروهة نحو الأوجاع والأسقام والقحط والغلاء والغرق والصواعق وغير ذلك من المصائب فمما كسبت أيديكم من الذنوب والمعاصي (ويعفوا عن كثير) قال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «والذى نفى بيده ما من خدش عود ولا عثرة قدم ولا اختلاج عرق إلا بذنب وما يعفو الله عنه أكثر» وروى البغوى بإسناد الثعلبى عن أنس بن مالك قال: قال على ابن أبى طالب رضى الله عنه «ألا أخبركم بأفضل آية فى كتاب الله جدنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم «وما أصابكم من مصيبة فمما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير» وأسفسر هالكما على «ما أصابكم من مصيبة» أى من مرض أو عقوبة أو بلاء فى الدنيا فمما كسبت أيديكم والله أكرم من أن ينشئ عليكم العقوبة فى الآخرة وما عفا الله عنه فى الدنيا فالله أحلم من أن يعود بعد عفو» وقال عكرمة

قال الحسن لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «والذي نفس محمد بيده مامن محدش عود ولا
عثرة قدم ولا اختلاج عرق إلا بذنب وما يعفو الله عنه أكثر» أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أخبرني
أبو عبد الله بن فنجويه ثنا أبو بكر بن مالك القطيعي ثنا بشر بن موسى الأسدي ثنا خلف بن الوليد ثنا مروان
ابن معاوية أخبرني الأزهر بن راشد الباهلي عن الخضر بن القواس البجلي عن أبي سخيلة قال : قال علي بن أبي طالب
«ألا أخبركم بأفضل آية في كتاب الله عز وجل . حدثنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم : وما أصابكم من مصيبة فيما
كسبت أيديكم ويعفو عن كثير قال وسأفسرها لك يا علي ما أصابكم من مرض أو عقوبة أو بلاء في الدنيا فيما كسبت أيديكم
والله عز وجل أكرم من أن ينثي عليهم العقوبة في الآخرة وما عفا الله عنكم في الدنيا فالله أحلم من أن يعود بعد عفو» قال
عكرمة مامن نكبة أصابت عبدا فما فوقها إلا بذنب لم يكن الله ليغفر له إلا بها أو درجة لم يكن الله ليبلغه إلا بها (وما
أنتم بمعجزين) بفائتين (في الأرض) (١٢٦) هربا يعني لاتعجزوني حيث ما كنتم ولا تسبقوني (ومالك من دون

الله من ولي ولا نصير)
قوله عز وجل (ومن
آياته الجوار) يعني السفن
واحدتها جارية وهي
السائرة (في البحر
كالأعلام) أي الجبال .
قال مجاهد القصور
واحد ما علم وقال الخليل
ابن أحمد كل شيء
مرتفع عند العرب فهو
علم (إن يشأ يسكن الريح)
التي تجريها (فيظللن) يعني
الجواري (رواك)
ثواب (على ظهره) على
ظهر البحر لا تجري (إن
في ذلك آيات لكل
صبار شكور) أي لكل

مامن نكبة أصابت عبدا فما فوقها إلا بذنب لم يكن الله ليغفر له إلا بها أو درجة لم يكن الله
ليرفعه لها إلا بها (ق) عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
«لا يصيب المؤمن شوكة فافوقها إلا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطيئة» (وما أنتم بمعجزين)
أي بفائتين (في الأرض) هربا يعني لاتعجزوني حيثما كنتم (ومالك من دون الله من ولي ولا
نصير) قوله عز وجل (ومن آياته الجوار) يعني السفن وهي السيارة (في البحر كالأعلام) أي
كالقصور وكل شيء مرتفع عند العرب فهو علم (إن يشأ يسكن الريح) أي التي تجري بها
السفن (فيظللن) يعني السفن الجوارى (رواك) أي ثواب (على ظهره) أي ظهر البحر
لا تجري (إن في ذلك آيات لكل صبار شكور) وهذه صفة المؤمن لأنه يصبر في الشدة ويشكر
في الرخاء (أو يوبقهن) أي يغرقهن ويهلكهن (بما كسبوا) أي بما كسبت ركابها من الذنوب
(ويعف عن كثير) أي من ذنوبهم فلا يعاقب عليها (ويعلم الذين يجادلون في آياتنا ما لهم من
محيص) يعني يعلم الذين يكذبون بالقرآن إذا صاروا إلى الله تعالى ما لهم من مهرب من عذابه
(فما أوتيتهم من شيء) أي من زينة الدنيا (فتنازع الحياة الدنيا) أي ليس هو من زاد المعاد (وما
عند الله) أي من الثواب (خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) والمعنى أن المؤمن والكافر
يستويان في متاع الحياة الدنيا فإذا صاروا إلى الله تعالى كان ما عند الله من الثواب خيرا وأبقى
للمؤمن (والذين يحبون كبار الإثم) يعني كل ذنب تعظم عقوبته كالقتل والزنا والسرقه وشبه
ذلك (والفواحش) يعني ما عظم قبحه من الأقوال والأفعال (وإذا ما غضبوا هم يغفرون) يعني

مؤمن لأن صفة المؤمن الصبر في الشدة والشكر في الرخاء (أو يوبقهن) يهلكهن ويغرقهن (بما كسبوا) أي بما
كسبت ركابها من الذنوب (ويعف عن كثير) من ذنوبهم فلا يعاقب عليها (ويعلم) قرأ أهل المدينة والشام ويعلم برفع الميم
على الاستثناف كقوله عز وجل في سورة براءة ويتوب الله على من يشاء وقرأ الآخرون بالنصب على الصرف والجزم إذا
صرف عنه معطوفه نصب وهو كقوله تعالى «ويعلم الصابرين» صرف من حال الجزم إلى النصب استخفافا وكراهية لتوالي
الجزم (الذين يجادلون في آياتنا ما لهم من محيص) أي يعلم الذين يكذبون بالقرآن إذا صاروا إلى الله بعد البعث أن لا مهرب
لهم من عذاب الله (فما أوتيتهم من شيء) من ريش الدنيا (فتنازع الحياة الدنيا) ليس من زاد المعاد (وما عند الله) من الثواب
(خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) فيه بيان أن المؤمن والكافر يستويان في أن الدنيا متاع لهما يتمتعان بها فإذا
صارا إلى الآخرة كان ما عند الله خيرا للمؤمن (والذين يحبون كبار الإثم) قرأ حمزة والكسائي كبير الإثم على الواحد
ها هنا وفي سورة النجم وقرأ الآخرون كبار الإثم بالجمع وقد ذكرنا معنى الكبائر في سورة النساء (والفواحش) قال السدي
يعني الزنا « وقال مجاهد ومقاتل ما يوجب الحد (وإذا ما غضبوا هم يغفرون) يحلمون ويكظمون الغيظ ويتجاوزون

(والذين استجابوا لربهم) أجابوه إلى مادعاهم إليه من طاعته (وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم) يتشاورون فيما يبدون لهم ولا يعجلون (ومما رزقناهم ينفقون والذين إذا أصابهم البغي) الظلم والعدوان (هم ينتصرون) ينتقمون من ظالمهم من غير أن يعتدوا : قال ابن زيد جعل الله المؤمنين صنفين صنف يعفون عن ظالمهم فبدأ بذكرهم وهو قوله وإذا ما غضبوا هم يغفرون وصنف ينتصرون من ظالمهم وهم الذين ذكروا في هذه الآية ، قال إبراهيم في هذه الآية كانوا يكرهون أن يستذلوا فإذا قدروا عفوا : قال عطاء هم المؤمنون الذين أخرجهم الكفار من مكة وبغوا عليهم مكنتهم الله في الأرض حتى انتصروا ممن ظلمهم ثم ذكر الله الانتصار فقال (وجزاء سيئة سيئة مثلها) (١٢٧) سمي الجزاء سيئة وإن لم يكن

سيئة لتشابهها في الصورة قال مقاتل يعني القصاص في الجراحات والدماء قال مجاهد والسدي هو جواب القبيح إذا قال له أحد أخراك الله يقول أخراك الله وإذا شتمك فاشتمه بمثلاً من غير أن تعتدي . قال سفيان بن عيينة قلت لسفيان الثوري ما قوله عز وجل «وجزاء سيئة سيئة مثلها» قال أن يشتمك رجل فتشتمه أو أن يفعل بك فتفعل به فلم أجد عنده شيئاً فسألت هشام بن حبرة عن هذه الآية فقال الجراح إذا جرح يقتص منه وليس هو أن يشتمك فتشتمه ثم ذكر العفو فقال (فمن عفا) عن ظلمه (وأصاح)

يكظمون الغيظ ويحلمون) والذين استجابوا لربهم (يعني أجابوا إلى مادعاهم إليه من طاعته (وأقاموا الصلاة) يعني المفروضة (وأمرهم شورى بينهم) يعني يتشاورون فيما يبدون لهم ولا يعجلون ولا ينفردون برأي مالم يجتمعوا عليه قيل . ما تشاور قوم إلا هودوا إلى أرشد أمرهم (ومما رزقناهم ينفقون والذين إذا أصابهم البغي) يعني الظلم والعدوان (هم ينتصرون) يعني ينتقمون من ظالمهم من غير تعد قال ابن زيد جعل الله تعالى المؤمنين صنفين صنف يعفون عن ظالمهم فبدأ بذكرهم وهو قوله تعالى «وإذا ما غضبوا هم يغفرون» وصنف ينتصرون من ظالمهم وهم الذين ذكروا في هذه الآية وقال إبراهيم النخعي كانوا يكرهون أن يذلوا أنفسهم فإذا قدروا عفوا وقيل إن العفو إغراء لاسفيه وقال عطاء : هم المؤمنون الذين أخرجهم الكفار من مكة وبغوا عليهم ثم مكنتهم الله عز وجل في الأرض حتى انتصروا ممن ظلمهم ثم بين الله تعالى أن شرعة الانتصار مشروطة برعاية المماثلة فقال تعالى (وجزاء سيئة سيئة مثلها) سمي الجزاء سيئة وإن لم يكن سيئة لتشابهها في الصورة وقيل لأن الجزاء يسوء من ينزل به وقيل هو جزاء القبيح إذا قال أخراك الله فقل له أخراك الله ولا تزد. وإذا شتمك فاشتمه بمثلاً ولا تعتدوا وقيل هو في القصاص في الجراحات والدماء يقتص بمثل ما جنى عليه وقيل إن الله تعالى لم يرغب في الانتصار بل بين أنه مشروع ثم بين أن العفو أولى بقوله تعالى (فمن عفا) أي عن ظلمه (وأصلح) أي بالعفو بينه وبين الظالم (فأجره على الله) قال الحسن إذا كان يوم القيامة نادى مناد من كان له على الله أجر فليقم فلا يقوم إلا من عفا ثم قرأ هذه الآية (إنه لا يحب الظالمين) قال ابن عباس الذين يبدعون بالظلم (ولمن انتصر بعد ظلمه) أي بعد ظلم الظالم إياه (فأولئك) يعني المنتصرين (ما عليهم من سبيل) أي بعقوبة ومؤاخذه (إنما السبيل على الذين يظلمون الناس) أي يبدعون بالظلم (ويبغون في الأرض بغير الحق) أي يعملون فيها بالمعاصي (أولئك لهم عذاب أليم ولن يصبر) أي لم ينتصر (وغفر) تجاوز عن ظالمه (إن ذلك) أي الصبر والتجاوز (لمن عزم الأمور) يعني تركه الانتصار لمن عزم الأمور الجيدة التي أمر الله عز وجل بها وقيل إن الصابر يؤتي بصبره الثواب فالرغبة في الثواب أتم عزماً (ومن يضل الله فإله من ولى من بعده) يعني ماله من أحد يلي هدايته بعد إضلال الله إياه أو يمنعه من عذابه (وترى الظالمين لما رأوا العذاب) يعني يوم القيامة (يقولون أهل إلى مرد من سبيل) يعني أنهم يسألون

بالعفو بينه وبين ظالمه (فأجره على الله) قال الحسن : إذا كان يوم القيامة نادى مناد من كان له على الله أجر فليقم فلا يقوم إلا من عفا ثم قرأ هذه الآية (إنه لا يحب الظالمين) قال ابن عباس الذين يبدعون بالظلم (ولمن انتصر بعد ظلمه) أي بعد ظلم الظالم إياه (فأولئك) يعني المنتصرين (ما عليهم من سبيل) بعقوبة ومؤاخذه (إنما السبيل على الذين يظلمون الناس) يبدعون بالظلم (ويبغون في الأرض بغير الحق) يعملون فيها بالمعاصي (أولئك لهم عذاب أليم ولن يصبر وغفر) فلم ينتصر (إن ذلك) الصبر والتجاوز (لمن عزم الأمور) حقها وحزمها قال مقاتل من الأمور التي أمر الله بها قال الزجاج الصابر يؤتي بصبره الثواب فالرغبة في الثواب أتم عزماً (ومن يضل الله فإله من ولى من بعده) فإله من أحد يلي هدايته بعد إضلال الله إياه أو يمنعه من عذاب الله (وترى الظالمين لما رأوا العذاب) يوم القيامة (يقولون هل إلى مرد من سبيل)

يسألون الرجعة في الدنيا (وراهم يعرضون عليها) أى على النار (خاشعين متواضعين) (من الذل ينظرون من طرف خفي) خفي النظر لما عليهم من الذل يسارقون النظر إلى النار خوفا منها وذلة في أنفسهم وقيل من بمعنى الباء أى بطرف خفي ضعيف من الذل وقيل إنما قال من طرف خفي لأنه لا يفتح عينه إنما ينظر ببعضها وقيل معناه ينظرون إلى النار بقلوبهم لأنهم يحشرون عميا والنظر بالقلب خفي (وقال الذين آمنوا إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة) قيل خسروا أنفسهم بأن صاروا إلى النار وأهليهم بأن صاروا لغيرهم في الجنة (ألا إن الظالمين في عذاب مقيم وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من دون الله) (١٢٨) ومن يضل الله فإله من سبيل) طريق إلى الصواب وإلى الوصول إلى

الرجعة إلى الدنيا (وراهم يعرضون عليها) أى على النار (خاشعين من الذل) أى خاضعين متواضعين (ينظرون من طرف خفي) يعنى يسارقون النظر إلى النار خوفا منها وذلة في أنفسهم وقيل ينظرون بطرف خفي أى ضعيف من الذل وقيل ينظرون إلى النار بقلوبهم لأنهم يحشرون عميا والنظر بالقلب خفي (وقال الذين آمنوا إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم) يعنى بأن صاروا إلى النار (وأهليهم يوم القيامة) يعنى وخسروا أهليهم بأن صاروا لغيرهم في الجنة (ألا إن الظالمين في عذاب مقيم وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من دون الله ومن يضل الله فإله من سبيل) أى وصول إلى الحق في الدنيا والجنة في العقبى فقد استندت عليهم طرق الخير (استجيبوا لربكم) أى أجيبوا داعي الله يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم (من قبل من أن يأتي يوم لا مرد له من الله) أى لا يقدر أحد على دفعه وهو يوم القيامة (وما لكم من ملجأ يومئذ) أى ما لكم من مخلص من العذاب وقيل من الموت (وما لكم من نكير) أى ينكر حالكم وقيل النكير الإنكار يعنى لا تقدر أن تنكروا من أعمالكم شيئا (فان أعرضوا) أى عن الإجابة (فما أرسلناك عليهم حفيظا) أى تحفظ أعمالهم (إن عليك إلا البلاغ) أى ليس عليك إلا البلاغ وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (وإنا إذا أذقنا الإنسان منا رحمة) قال ابن عباس يعنى الغنى والصحة (فرح بها وإن تصبهم سيئة) أى قحط (بما قدمت أيديهم) أى من الأعمال الخبيثة (فإن الإنسان كفور) أى لما تقدم من نعمة الله تعالى عليه . قوله عز وجل (لله ملك السموات والأرض) يعنى له التصرف فيهما بما يريد (نحاقا ما يشاء) أى لا يقدر أحد أن يعترض عليه في ملكه وإرادته (يهب لمن يشاء إناثا) أى فلا يولد له ذكر (ويهب لمن يشاء الذكور) أى فلا يولد له أنثى (أو يزوجهم ذكرا وإناثا) أى يجمع بينهما فيولد له الذكور والإناث (ويجعل من يشاء عقيما) أى فلا يولد له ولد وقيل هذا في الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فقوله يهب لمن يشاء إناثا يعنى لو طام يولد له ذكر إنما ولد له ابنتان ويهب لمن يشاء الذكور يعنى إبراهيم عليه الصلاة والسلام لم يولد له أنثى « أو يزوجهم ذكرا وإناثا » يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم ولد له أربع بنين وأربع بنات ويجعل من يشاء عقيما يعنى يحيى وعيسى عليهما الصلاة والسلام لم يولد لهما وهذا على وجه التمثيل وإلا فالآية عامة في جميع الناس (إنه عليم) أى بما يخلق (قدير) أى على ما يريد أن يخلق . قوله تعالى (وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا)

الحق في الدنيا والجنة في العقبى قد استندت عليهم طرق الخير (استجيبوا لربكم) أى أجيبوا داعي الله يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم (من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله) أى لا يقدر أحد على دفعه وهو يوم القيامة (وما لكم من ملجأ يومئذ) أى ما لكم من مخلص من العذاب وقيل من الموت (وما لكم من نكير) أى ينكر حالكم وقيل النكير الإنكار يعنى لا تقدر أن تنكروا من أعمالكم شيئا (فان أعرضوا) أى عن الإجابة (فما أرسلناك عليهم حفيظا) أى تحفظ أعمالهم (إن عليك إلا البلاغ) أى ليس عليك إلا البلاغ وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (وإنا إذا أذقنا الإنسان منا رحمة) قال ابن عباس يعنى الغنى والصحة (فرح بها وإن تصبهم سيئة) أى قحط (بما قدمت أيديهم) أى من الأعمال الخبيثة (فإن الإنسان كفور) أى لما تقدم من نعمة الله عليه ينسئ ويجحد بأول شدة

قيل

جميع ما سلف من الذم (لله ملك السموات والأرض)

له التصرف فيهما بما يريد (يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء إناثا) فلا يكون له ولد ذكر قيل من يمن المرأة تبكيها بالأنثى قبل الذكر لأن الله تعالى بدأ بالإناث (ويهب لمن يشاء الذكور) فلا يكون له أنثى (أو يزوجهم ذكرا وإناثا) يجمع له بينهما فيولد له الذكور والإناث (ويجعل من يشاء عقيما) فلا يلد ولا يولد له قيل هذا في الأنبياء عليهم السلام يهب لمن يشاء إناثا يعنى لو طام يولد له ذكر إنما ولد له ابنتان ويهب لمن يشاء الذكور يعنى إبراهيم عليه السلام لم يولد له أنثى « أو يزوجهم ذكرا وإناثا » يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم ولد له بنون وبنات ويجعل من يشاء عقيما يعنى يحيى وعيسى عليهما السلام لم يولد لهما وهذا على وجه التمثيل والآية عامة في حق كافة الناس (أنه عليم قدير) قوله عز وجل (ما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا)

وذلك أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ألا تكلم الله وتنظر إليه إن كنت نبيا كما كلمه موسى ونظر إليه فقال لم ينظر موسى إلى الله عز وجل فأُنزل الله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو يوحى إليه في المنام أو بالإلهام (أو من وراء حجاب) يسمعه كلامه ولا يراه كما كلمه موسى عليه الصلاة والسلام (أو يرسل رسولا) إما جبريل أو غيره من الملائكة (فيوحى بإذنه ما يشاء) أى يوحى ذلك الرسول إلى المرسل إليه بإذن الله ما يشاء قرأ نافع أبو رسل رفع اللام على الابتداء فيوحى ساكنة الياء وقرأ الآخرون بنصب اللام والياء عطفا على محل الوحي لأن (١٢٩) معناه وما كان لبشر أن يكلمه الله

إلا أن يوحى إليه أو يرسل رسولا (إنه على حكيم وكذلك) أى كما أوحينا إلى سائر رسلنا (أوحينا إليك روحا من أمرنا) قال ابن عباس نبوة وقال الحسن رحمة وقال السدى ومقاتل وحيا وقال الكلبي كتابا وقال الزبيد جبريل وقال مالك بن دينار يعنى القرآن (ما كنت تدري) قبل الوحي (ما الكتاب) يعنى شرائع الإيمان (ما كنت تدري) قبل الوحي (ما الكتاب ولا الإيمان) يعنى شرائع الإيمان ومغاله قال محمد ابن إسحاق بن خزيمة الإيمان في هذا الموضع الصلاة ودليله قوله عز وجل «وما كان الله ليضيع إيمانكم» وأهل الأصول على أن الأنبياء عليهم السلام كانوا مؤمنين قبل الوحي وكان النبي صلى الله عليه وسلم يعبد الله قبل الوحي على دين

قبل نزولها أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ألا تكلم الله وتنظر إليه إن كنت نبيا كما كلمه موسى صلى الله عليه وسلم ونظر إليه فقال لم ينظر موسى إلى الله تعالى فأُنزل الله تعالى «وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا» أى يوحى إليه في المنام أو بالإلهام كما رأى إبراهيم في المنام أن يذبح ولده وهو وحى وكما ألهمت أم موسى أن تقذفه في البحر (أو من وراء حجاب) أى يسمعه كلامه من وراء حجاب ولا يراه كما كلم موسى عليه الصلاة والسلام (أو يرسل رسولا) يعنى من الملائكة إما جبريل أو غيره (فيوحى بإذنه ما يشاء) يعنى يوحى ذلك الرسول إلى المرسل إليه بإذن الله ما يشاء وهذه الآية محمولة على أنه لا يكلم بشرا إلا من وراء حجاب في الدنيا ويأتى بيان هذه المسئلة إن شاء الله تعالى في سورة النجم (إنه على) أى عن صفات المخلوقين (حكيم) أى في جميع أفعاله . قوله عز وجل (وكذلك) أى وكما أوحينا إلى سائر رسلنا (أوحينا إليك روحا من أمرنا) قال ابن عباس نبوة وقيل قرأنا لأن به حياة الأرواح وقيل رحمة وقيل جبريل (ما كنت تدري) أى قبل الوحي (ما الكتاب) يعنى القرآن (ولا الإيمان) اختلف العلماء في هذه الآية مع اتفاقهم على أن الأنبياء قبل النبوة كانوا مؤمنين فقبل معناه ما كنت تدري قبل الوحي شرائع الإيمان ومعالمه . وقال محمد بن إسحاق عن ابن خزيمة الإيمان في هذا الموضع الصلاة دليله «وما كان الله ليضيع إيمانكم» يعنى صلاتكم ولم يرد به الإيمان الذى هو الإقرار بالله تعالى لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان قبل النبوة يوحد الله تعالى ويحج ويعتمر ويغض اللات والعزى ولا يأكل ما ذبح على النصب وكان يتعبد على دين إبراهيم عليه الصلاة والسلام ولم يتبين له شرائع دينه إلا بعد الوحي إليه (ولكن جعلناه نورا) قال ابن عباس يعنى الإيمان وقيل القرآن لأنه يهتدى به من الضلالة وهو قوله تعالى (نهدي به من نشاء من عبادنا وإنك لتهدى) أى لتدعو (إلى صراط مستقيم) يعنى إلى دين الإسلام (صراط الله) يعنى دين الله الذى شرعه لعباده (الذى له ما فى السموات وما فى الأرض ألا إلى الله تصير الأمور) يعنى أمور الخلق فى الآخرة فينبى المحسن ويعاقب المسيء والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه .

(تفسير سورة الزخرف مكية وهى تسع وثمانون آية وثلاث وثلاثون كلمة (١))

وثلاثة آلاف وأربعمائة حرف (بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (حم والكتاب المبين) أقسم بالكتاب وهو القرآن الذى أبان طرق الهدى

(١) (قوله ثلاث وثلاثون كلمة) كذا بالأصل ولا يخفى ما فيه اه مصححه :

(١٧ - خازن بالبغوى - سادس)

قال ابن عباس يعنى الإيمان وقال السدى يعنى القرآن (نهدي به) ترشده (من نشاء من عبادنا وإنك لتهدى) أى لتدعو (إلى صراط مستقيم) يعنى الإسلام (صراط الله الذى له ما فى السموات وما فى الأرض ألا إلى الله تصير الأمور) أى أمور الخلق كلها فى الآخرة .

(سورة الزخرف مكية وهى تسع وثمانون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم والكتاب المبين) أقسم بالكتاب الذى أبان طرق الهدى من طرق الضلالة وأبان ما تحتاج إليه الأمة من الشريعة

(إنا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون) قوله جعلناه أى صيرناه هذا الكتاب عربيا وقيل بيناه وقيل سميناه وقيل وصفناه يقال جعل فلان زيدا أعلم الناس أى وصفه بهذا كقوله تعالى «وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا» وقوله «جعلوا القرآن عذابين» وقال «أجعلتم سقاية الحاج» كلها بمعنى الوصف والتسمية (وإنه) يعنى القرآن (فى أم الكتاب) فى اللوح المحفوظ . قال قتادة أم الكتاب أصل الكتاب وأم كل شىء أصله قال ابن عباس أول ما خلق الله القلم فأمره أن يكتب بما يريد أن يخلق فالكتاب عنده ثم قرأ وإنه فى أم الكتاب (لدينا) فالقرآن مثبت عند الله فى اللوح المحفوظ كما قال «بل هو قرآن مجيد فى لوح محفوظ» (لعل حكيم) قال قتادة يخبر عن منزلته وشرفه أى إن كذبتم بالقرآن بأهل مكة فإنه عندنا لعل رفيع شريف محكم من الباطل (أفضرِبَ عنكم الذكر صفحا) (١٣٠) يقال ضربت عنه وأضربت عنه إذا تركته وأمسكت عنه والصفح مصدر

قوله صفحت عنه إذا أعرضت عنه وذلك حين توليه صفحة وجهك وعنقك والمراد بالذكر القرآن ومعناه أفترك عنكم الوحي ونمسلك عن إنزال القرآن فلا تأمركم ولا نهىكم من أجل أنكم أسرفتم فى كفركم وتركتم الإيمان استفهام بمعنى الإنكار أى لا نفعل ذلك وهذا قول قتادة وجماعة قال قتادة والله لو كان هذا القرآن رفع حين رده أوائل هذه الأمة لهلكوا ولكن الله عاد عليهم بعائده ورحمته فذكره عليهم عشرين سنة أو ماشاء الله . وقيل معناه أفضرِبَ عنكم بذكرنا لماكم صافحين معرضين قال الكسائي والسدى

من طرق الضلالة وأبان ما يحتاج إليه الأئمة من الشريعة وقيل المبين يعنى الواضح للمتدبرين وجواب القسم (إنا جعلناه) أى صيرنا هذا الكتاب عربيا وقيل بيناه وقيل سميناه وقيل وصفناه وقيل أنزلناه (قرآنا عربيا لعلكم تعقلون) يعنى معانيه وأحكامه (وإنه) يعنى القرآن (فى أم الكتاب) أى فى اللوح المحفوظ قال ابن عباس أول ما خلق الله عز وجل القلم فأمره أن يكتب ما يريد أن يخلق فى الكتاب عنده ثم قرأ وإنه فى أم الكتاب (لدينا) أى عندنا فالقرآن مثبت عند الله تعالى فى اللوح المحفوظ (لعل حكيم) أخبر عن شرفه وعلو منزلته والمعنى إن كذبتم بأهل مكة بالقرآن فإنه عندنا لعل أى رفيع شريف وقيل على جميع الكتب حكيم أى محكم لا يتطرق إليه الفساد والبطلان . قوله تعالى (أفضرِبَ عنكم الذكر صفحا) معناه أفترك عنكم الوحي ونمسلك عن إنزال القرآن فلا تأمركم ولا نهىكم من أجل أنكم أسرفتم فى كفركم وتركتم الإيمان وهو قوله تعالى (أن كنتم) أى لأن كنتم (قوما مسرفين) والمعنى لا نفعل ذلك قال قتادة والله لو كان هذا القرآن رفع حين رده أوائل هذه الأمة لهلكوا ولكن الله عز وجل عاد بعائده وكرامته فذكره عليهم عشرين سنة أو ماشاء الله وقيل معناه أفضرِبَ عنكم بذكرنا لماكم صافحين أى معرضين عنكم وقيل معناه أفنطوى الذكر عنكم طيا فلا تدعون ولا توعظون وقيل أفترككم فلا نعاقبكم على كفركم (وكم أرسلنا من نبي فى الأولين وما يأتيهم من نبي إلا كانوا به يستهزئون) يعنى كاستهزاء قومك بك وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (فأهلكنا أشد منهم بطشا) أى أقوى من قومك قوة (ومضى مثل الأولين) أى صفتهم والمعنى أن كفار قريش سلكوا فى الكفر والتكذيب مسلك من كان قباهم فليحذروا أن ينزل بهم مثل ما نزل بالأولين من الخزي والعقوبة . قوله عز وجل (ولئن سألتهم) أى ولئن سألت يا محمد قومك (من خالق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم) يعنى أنهم أقروا بأن الله تعالى خلقهما وأقروا بعزته وعامه ومع إقرارهم بذلك عبدوا غيره وأنكروا قدرته على البعث لفرط جهلهم ثم ابتدأ تعالى

أفنطوى عنكم الذكر طيا فلا تدعون ولا توعظون وقال الكلبي أفترككم سدى لأن تأمركم ولا نهىكم ؛ وقال مجاهد دالا والسدى أفعرض عنكم وترككم فلا نعاقبكم على كفركم (أن كنتم قوما مسرفين) قرأ أهل المدينة وحمة والكسائي بكسر الهمة على معنى إذ كنتم كقوله «وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين» وقرأ الآخرون بالفتح على معنى لأن كنتم مسرفين مشركين (وكم أرسلنا من نبي فى الأولين وما يأتيهم) أى وما كان يأتيهم (من نبي إلا كانوا به يستهزئون) كاستهزاء قومك بك يعزى نبيه صلى الله عليه وسلم (فأهلكنا أشد منهم بطشا) أى أقوى من قومك يعنى الأولين الذين أهلكوا بتكذيب الرسل (ومضى مثل الأولين) أى صفتهم وسنتهم وعقوبتهم فعاقبه هؤلاء كذلك فى الإهلاك (ولئن سألتهم) أى سألت قومك (من خالق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم) وأقروا بأن الله خالقها وأقروا بعزه وعلمه ثم عبدوا غيره وأنكروا قدرته على البعث لفرط

جهلهم إلى هاهنا تم الإخبار عنهم ثم ابتداء دالا على نفسه بصنعه فقال (الذي جعل لكم الأرض مهذا وجعل لكم فيها سبلا لعلكم تهتدون) إلى مقاصدكم في أسفاركم (والذي نزل من السماء ماء بقدر) أى بقدر حاجتكم إليه لا كما أنزل على قوم نوح بغير قدر حتى أهلكهم (فأنشرنا) أحيينا (به بلدة ميتا كذلك) أى كما أحيينا هذه البلدة الميتة بالمطر كذلك (تخرجون) من قبوركم أحياء (والذي خلق الأزواج كلها) أى الأصناف كلها (وجعل لكم) (١٣١) من الفلك والأنعام ما تركبون)

في البر والبحر (لتستوا على ظهوره) ذكر السكينة لأنه ردها إلى ما (ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استويتم عليه) بتسخير المراكب في البر والبحر (وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا) ذلل لنا هذا (وما كنا له مقرنين) مطيقين وقيل ضابطين (وإنا إلى ربنا لمنقلبون) لمنصرفون في المعاد. أخبرنا أحمد بن عبد الله الصالحى أنا أبو الحسين على بن محمد بن عبد الله بن بشران أنا إسماعيل بن محمد الصفار أنا أحمد بن منصور الرمادى ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن أبي إسحاق أخبرني على بن أبي ربيعة أنه شهد عليا رضى الله عنه حين ركب فلما وضع رجله في الركاب قال بسم الله فلما استوى قال الحمد ثم قال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين

دالا على نفسه يذكر مصنوعاته فقال تعالى (الذي جعل لكم الأرض مهذا) معناه واقفة ساكنة يمكن الانتفاع بها ولما كان المهد موضع راحه الصبي فلذلك سمي الأرض مهادا لكثرة ما فيها من الراحة للخلق (وجعل لكم فيها سبلا) أى طرقا (لعلكم تهتدون) يعنى إلى مقاصدكم في أسفاركم (والذي نزل من السماء ماء بقدر) أى بقدر حاجاتكم إليه لا كما أنزل على قوم نوح حتى أهلكهم (فأنشرناه) أى بالمطر (بلدة ميتا) أى كما أحيينا هذه البلدة الميتة بالمطر (كذلك تخرجون) أى من قبوركم أحياء (والذي خلق الأزواج كلها) أى الأصناف والأنواع كلها قيل إن كل ماسوى الله تعالى فهو زوج وهو الفرد المنزه عن الأضداد والأنداد والزوجية (وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون) يعنى في البر والبحر (لتستوا على ظهوره) أى على ظهور الفلك والأنعام (ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استويتم عليه) يعنى بتسخير المركب في البر والبحر (وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا) أى ذلل لنا هذا (وما كنا له مقرنين) أى مطيقين وقيل ضابطين (وإنا إلى ربنا لمنقلبون) أى لمنصرفون في المعاد (م) عن ابن عمر رضى الله عنهما « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا استوى على بعيره خارجا للسفر حمد الله تعالى وسبح وكبر ثلاثا ثم قال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون اللهم إنا نسألك في سفرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى اللهم هون سفرنا هذا واطو عنا بعده اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل اللهم إني أعوذ بك من وعشاء السفر وكآبة المنظر وسوء المنقلب في الأهل والمال والولد وإذا رجع قالهن زادفين آيئون قاثيون عابدون لربنا حامدون » قوله وعشاء السفر يعنى تعبته وشدته وكآبة المنظر وسوء المنقلب الكآبة الحزن والمنقلب المرجع وذلك أن يعود من سفره حزينا كئيبا أو يصادف ما يحزنه في أهل أو مال. عن علي بن أبي ربيعة قال « شهدت على بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه وقد أتى بداية ليركبها فلما وضع رجله في الركاب قال بسم الله فلما استوى على ظهرها قال الحمد لله سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون ثم قال الحمد لله ثلاث مرات ثم قال الله أكبر ثلاث مرات ثم قال سبحانك إني ظلمت نفسي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ثم ضحك فقلت يا أمير المؤمنين مم ضحكك قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل كما فعلت فقلت يا رسول الله من أى شيء ضحكك قال إن ربك يعجب من عبده إذا قال رب اغفر لي ذنوبي إنه لا يغفر الذنوب غيرك » أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب. قوله تعالى (وجعلوا له من عبادته جزءا) يعنى ولدا وهو قولهم الملائكة بنات الله لأن الولد جزء من

وإنا إلى ربنا لمنقلبون ثم حمد ثلاثا وكبر ثلاثا ثم قال لا إله إلا الله ظلمت نفسي فاغفر لي ذنوبي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ثم ضحك فقلت ما يضحكك يا أمير المؤمنين قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل مثل ما فعلت وقال مثل ما قلت ثم ضحك فقلنا ما يضحكك يا نبي الله قال العبد أو قال عجبت للعبد إذا قال لا إله إلا الله ظلمت نفسي فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت يعلم أنه لا يغفر الذنوب إلا هو. قوله تعالى (وجعلوا له من عبادته جزءا) أى نصيبا

وبعضها وهو قولهم الملائكة بنات الله ومعنى الجعل هاهنا الحكم بالشيء والقول كما تقول جعلت زيدا أفضل الناس أي وصفته وحكمت به (إن الإنسان) يعني الكافر (لكفور) جحود لنعم الله (مبين) ظاهر الكفران (أم اتخذ مما يخلق بنات) هذا استفهام توبيخ وإنكار يقول اتخذ ربكم لنفسه البنات (وأصطفىكم بالبنين) كقوله «أفأصطفىكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة إناثا» (وإذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلا) بما جعل لله شيا وذلك أن ولد كل شيء يشبهه يعني إذا بشر أحدهم بالبنات كما ذكر في سورة النحل «وإذا بشر أحدهم بالأنثى» (ظل وجهه مسودا وهو كظيم) من الغيظ والحزن (أو من ينشئ) قرأ حمزة والكسائي وحفص (١٣٣) ينشأ بضم الياء وفتح النون وتشديد الشين أي ربي وقرأ الآخرون

بفتح اليا ومسكون النون وتخفيف الشين أي بنيت ويكبر (في الحلية) في الزينة يعني النساء (وهو في الخصام غير مبين) في الخصامة غير مبين للحجة من ضعفهن وسفههن قال قتادة في هذه الآية قلما تتكلم امرأة تريد أن تتكلم بحجتها إلا تكلمت بالحجة عليها أو من في عمل من ثلاثة أوجه الرفع على الابتداء والنصب على الإضمار مجازه أو من ينشئ في الحلية يجعلونه بنات الله والخفض ردا على قوله مما يخلق وقوله بما ضرب (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا) قرأ أهل الكوفة وأبو عمرو عباد الرحمن

الآب ومعنى جعلوا هنا حكموا وأثبتوا (إن الإنسان لكفور مبين) أي لجحود نعم الله تعالى عليه (أم اتخذ مما يخلق بنات) هذا استفهام إنكار وتوبيخ يقول اتخذ ربكم لنفسه البنات (وأصطفىكم) بالبنين وإذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلا أي بالجنس الذي جعله للرحمن شبها لأن الولد لا يكون إلا من جنس الوالد والمعنى أنهم نسبوا إليه البنات ومن حالهم أن أحدهم إذا قيل له قد ولد لك بنت اغتم وتريد وجهه غيظا وأسفا وهو قوله تعالى (ظل وجهه) أي صار وجهه (مسودا وهو كظيم) أي من الحزن والغيظ قيل إن بعض العرب ولد له أنثى فهجريت امرأته التي ولدت فيه الأنثى فقالت المرأة:

ملائي حمزة لا يأتينا يظل في البيت الذي يلينا
غضبان أن لا نلد البنيانا ليس لنا من أمرنا ماشينا
ولما نأخذ ما أعطينا حكمة ربي ذي اقتدار فينا

قوله عز وجل (أو من ينشئ) يعني أو من يربي (في الحلية) يعني في الزينة والنعمة والمعنى أو يجعل للرحمن من الولد من هذه الصفة المذمومة صفته ولولا نقصانها لما احتاجت إلى تزيين نقصها بالحلية ثم بين نقصان حالها بوجه آخر وهو قوله (وهو في الخصام) أي الخصامة (غير مبين) للحجة وذلك لضعف حالها وقلة عقلها قال قتادة قلما تكلمت امرأة فتريد أن تتكلم بحجتها إلا تكلمت بالحجة عليها (وجعلوا) أي وحكموا وأثبتوا (الملائكة الذين هم عباد) وقرئ عند الرحمن إناثا أشهدوا خلقهم) أي حضروا خلقهم حين خلقوا وهذا استفهام إنكار أي لم يشهدوا ذلك (ستكتب شهادتهم) أي على الملائكة أنهم بنات (الله ويسئلون) أي عنها قيل لما قالوا هذا القول سألهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال وما يدريك أنهم بنات الله قالوا سمعنا من آبائنا ونحن نشهد أنهم لم يكذبوا فقال الله تعالى ستكتب شهادتهم ويسئلون عنها في الآخرة (وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم) يعني الملائكة وقيل الأصنام وإنما لم يعجل عقوبتنا على عبادتنا إياها لرضاه منا بذلك قال الله تعالى ردا عليهم (ما لهم بذلك من علم) أي فيما يقولون

بالباء والألف بعده ورفع الدال كقوله تعالى «بل عباد مكرمون» وقرأ الآخرون عند الرحمن بالنون ونصب الدال على الظرف (إن) وتصديقه كقوله عز وجل «إن الذين عند ربك» الآية (أشهدوا خلقهم) قرأ أهل المدينة على ما يسم فاعله وليسوا الحمزة الثانية بعد حمزة الاستفهام أي أحضروا خلقهم وقرأ الآخرون بفتح الشين أي أحضروا خلقهم حين خلقوا وهذا كقوله «أم خلقنا الملائكة إناثا وهم شاهدون» (ستكتب شهادتهم) على الملائكة أنهم بنات الله (ويسئلون) عنها قال الكلبي ومقاتل لما قالوا هذا القول سألهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما يدريك أنهم بنات الله قالوا سمعنا من آبائنا ونحن نشهد أنهم لم يكذبوا فقال الله تعالى ستكتب شهادتهم ويسئلون عنها في الآخرة (وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم) يعني الملائكة قاله قتادة ومقاتل والكلبي وقال مجاهد يعني الأوثان وإنما لم يعجل عقوبتنا على عبادتنا إياها لرضاه منها بعبادتها قال الله تعالى (ما لهم بذلك من علم) فيما يقولون ما هم إلا كاذبون في قولهم إن الله تعالى رضى منا بعبادتها وقيل إن هم إلا يخرون فيها

يقولون (إن هم إلا يخرصون) في قولهم إن الملائكة إناث وإنهم بنات الله (أم آتيناهم كتابا من قبله) أي من قبل القرآن بان
يعبدوا غير الله (فهم به مستمسكون بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة) على دين وملة قال مجاهد على إمام (وإنا على آثارهم
مهتدون) جعلوا أنفسهم باتباع آباءهم الأولين مهتدين (وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها)
أغنياؤها ورؤساؤها (إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون) بهم (قال) قرأ ابن عامر وحفص قال على الخبر
وقرأ الآخرون قل على الأمر (أو لو جئتمكم) قرأ أبو جعفر جئناكم على الجمع والآخرون على الواحد (بأهدى) بدين
أصوب (مما وجدتم عليه آباءكم) قال الزجاج قال لهم أتتبعون ما وجدتم عليه آباءكم وإن جئتمكم بأهدى منه فأبوا أن يقبلوه
(قالوا إنا بما أرسلكم به كافرون فانتقمنا منهم فانظر كيف كان عاقبة (المكذبين) (١٣٣) قوله عز وجل) (وإذ قال

إبراهيم لأبيه وقومه
إني براء) أي براء ولا
يشئ البراء ولا يجمع ولا
يؤث لأنه مصدر وضع
موضع النعت (مما تعبدون
إلا الذي فطرني فإنه
سبيدي) يرشدني لدينه
(وجعلها) يعني هذه
الكلمة (كلمة باقية في
عقبه) قال مجاهد وقتادة
يعني كلمة التوحيد وهي
لا إله إلا الله كلمة باقية
في عقبه أي في ذريته
قال قتادة لا يزال في ذريته
من يعبد الله ويوحده .
وقال القرطبي يعني جعل
وصية إبراهيم التي أوصى
بها نبيه باقية في نسله
وذريته وهو قوله عز
وجل «ووصى بها
إبراهيم بنيه ويعقوب»
وقال ابن زيد يعني

(إن هم إلا يخرصون) يعني ما هم إلا كاذبون في قولهم إن الله رضى منا بعبادتها وقيل يكذبون
في قولهم إن الملائكة إناث وإنهم بنات الله (أم آتيناهم كتابا من قبله) أي من قبل القرآن بأن يعبدوا غير
الله (فهم به مستمسكون) أي يأخذون بما فيه (بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة) أي على دين
وملة (وإنا على آثارهم مهتدون) يعني أنهم جعلوا أنفسهم مهتدين باتباع آباءهم وتقليد هم من
غير ججة ثم أخبر أن غيرهم قد قال هذه المقالة بقوله تعالى (وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية
من نذير إلا قال مترفوها) أغنياؤها ورؤساؤها (إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون)
أي بهم (قال أو لو جئتمكم بأهدى) أي بدين هو أصوب (مما وجدتم عليه آباءكم) فأبوا أن يقبلوا
(قالوا إنا بما أرسلكم به كافرون فانتقمنا منهم فانظر كيف كان عاقبة المكذبين) قوله تعالى (وإذ
قال إبراهيم لأبيه وقومه إني براء) أي براء (مما تعبدون إلا الذي فطرني) معناه أنا أتبرأ مما
تعبدون إلا من الله الذي خلقني (فإنه سبيدي) أي يرشدني إلى دينه (وجعلها) أي وجعل إبراهيم
كلمة التوحيد التي تكلم بها وهي لا إله إلا الله (كلمة باقية في عقبه) أي في ذريته فلا يزال فيهم
من يوحد الله تعالى ويدعو إلى توحيده (لعلهم يرجعون) أي لعل من أشرك منهم يرجع بدعاء
من وحد منهم وقيل لعل أهل مكة يتبعون هذا الدين ويرجعون عما هم عليه من الشرك إلى دين
إبراهيم عليه الصلاة والسلام (بل تمتع هؤلاء) يعني كفار مكة (وأبائهم) في الدنيا بالمد في
العمر والنعمة ولم أعاجلهم بالعقوبة على كفرهم (حتى جاءهم الحق) يعني القرآن وقيل الإسلام
(ورسول) هو محمد صلى الله عليه وسلم (مبين) أي بين لهم الأحكام وقيل بين الرسالة وأوضحها
بمأمعه من الآيات والمعجزات وكان من حق هذا الإنعام أن يطيعوه فلم يفعلوا بل كذبوا وعصوا
وسموه ساحرا وهو قوله تعالى (ولما جاءهم الحق) يعني القرآن (قالوا هذا سحر وإنا به كافرون)
قوله عز وجل (وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) معناه أنهم قالوا
منصب النبوة منصب عظيم شريف لا يليق إلا برجل شريف عظيم كثير المال والجاه من إحدى القريتين
وهما مكة والطائف واختلفوا في هذا الرجل العظيم قيل الوليد بن المغيرة بمكة وعروة بن مسعود
الثقفي بالطائف وقيل عتبة بن ربيعة من مكة وكنانة بن عبد ياليل الثقفي من الطائف وقال ابن عباس

قوله «أسلمت لرب العالمين» وقرأ «وأسماكم المسلمين» (لعلهم يرجعون) لعل أهل مكة يتبعون هذا الدين ويرجعون عما هم عليه
إلى دين إبراهيم وقال السدي لعلهم يتوبون ويرجعون إلى طاعة الله عز وجل (بل تمتع هؤلاء وآبائهم) يعني المشركين
في الدنيا ولم أعاجلهم بالعقوبة على كفرهم (حتى جاءهم الحق) يعني القرآن وقال الضحاك الإسلام (ورسول مبين) بين
لهم الأحكام وهو محمد صلى الله عليه وسلم وكان من حق هذا الإنعام أن يطيعوه فلم يفعلوا وعصوا ، وهو قوله (ولما
جاءهم الحق) يعني القرآن (قالوا هذا سحر وإنا به كافرون وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) يعنون
الوليد بن المغيرة من مكة وعروة بن مسعود الثقفي بالطائف قاله قتادة وقال مجاهد عتبة بن ربيعة من مكة وابن عبد ياليل
الثقفي من الطائف وقيل الوليد بن المغيرة من مكة ومن الطائف حبيب بن عمرو بن عمير الثقفي وروى هذا عن ابن عباس

رضي الله تعالى عنهما قال الله تعالى (أهم يقسمون رحمة ربك) يعني النبوة . قال مقاتل يقول أبايديهم مفاتيح الرسالة فيضعونها حيث شاءوا ثم قال (نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا) فجعلنا هذا غنيا وهذا فقيرا وهذا ملكا وهذا مملوكا فكما فضلنا بعضهم على بعض في الرزق كما شئنا كذلك اصطفينا بالرسالة من شئنا (ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات) بالغنى والمال (ليتخذ بعضهم بعضا سخريا) ليستخدم بعضهم بعضا فيسخر الأغنياء بأموالهم الأجراء الفقراء بالعمل فيكون بعضهم لبعض سبب المعاش هذا بماله وهذا بأعماله فيلتم قوام أمر العالم وقال قتادة والضحاك يملك بعضهم بمالهم بعضا بالعبودية والملك (١٣٤) (ورحمة ربك) يعني لجنة (خير) للمؤمنين (مما يجمعون) مما يجمع الكفار

من الأموال (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة) أى لولا أن يصيروا كلهم كفارا فيجتمعون على الكفر (لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة) قرأ ابن كثير وأبو جعفر وأبو عمرو سقفا بفتح السين وسكون القاف على الواحد ومعناه الجمع كقوله تعالى «فخر عليهم السقف من فوقهم» وقرأ الآخرون بضم السين والقاف على الجمع وهى جمع سقف مثل رهن ورهن . قال أبو عبيدة ولا ثالث لهما وقيل هو جمع سقيف وقيل جمع سقوف جمع الجمع (ومعارج) مصاعد ودرجا من فضة (عليها يظهرون) يعلون ويرتقون يقال ظهرت على السطح إذا علوته (ولبيوتهم

الوليد بن المغيرة من مكة ومن الطائف حبيب بن عمير الثقفي قال الله تعالى ردا عليهم (أهم يقسمون رحمة ربك) معناه أبايديهم مفاتيح الرسالة فيضعوها حيث شاءوا وفيه الإنكار الدال على تجهيلهم والتعجب من اعتراضهم وتحكمهم وأن يكونوا هم المدبرين لأمر النبوة ثم ضرب لهذا مثلا فقال تعالى (نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا) أى نحن أوقفنا هذا التفاوت بين العباد فجعلنا هذا غنيا وهذا فقيرا وهذا مالكا وهذا مملوكا وهذا قويا وهذا ضعيفا ثم إن أحدا من الخلق لم يقدر على تغيير حكمنا ولا على الخروج عن قضائنا فإذا عجزوا عن الاعتراض في حكمنا في أحوال الدنيا مع قاتلها وذلتها فكيف يقدر على الاعتراض على حكمنا في تخصيص بعض عبادنا بمنصب النبوة والرسالة والمعنى كما فضلنا بعضهم على بعض كما شئنا كذلك اصطفينا بالرسالة من شئنا ثم قال تعالى (ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا) يعنى لو أننا سويتنا بينهم في كل الأحوال لم يخدم أحد أحدا ولم يصر أحد منهم مسخرا لغيره وحينئذ يقضى ذلك إلى خراب العالم وفساد حال الدنيا ولكننا فعلنا ذلك ليستخدم بعضهم بعضا فتسخر الأغنياء بأموالهم الأجراء الفقراء بالعمل فيكون بعضهم لبعض سبب المعاش فهذا بماله وهذا بعمله فيلتم قوام العالم وقيل يملك بعضهم بماله بعضا بالملك (ورحمة ربك) يعني الجنة (خير) يعنى للمؤمنين (مما يجمعون) أى يجمع الكفار من الأموال لأن الدنيا على شرف الزوال والانقراض وفضل الله ورحمته تبقى أبد الأبدن . قوله عز وجل (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة) أى لولا أن يصيروا كلهم كفارا فيجتمعون على الكفر ويرغبون فيه إذا رأوا الكفار في سعة من الخير والرزق لأعطيت الكفار أكثر الأسباب المفيدة للتنعم وهو قوله تعالى (لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة ومعارج) يعنى مصاعد ودرجات من فضة (عليها يظهرون) يصعدون ويرتقون عليها (ولبيوتهم أبوابا) أى من فضة (وسررا) أى ولجعلنا لهم سررا من فضة (عليها يتكئون وزخرفا) أى ولجعلنا من ذلك زخرفا وهو الذهب وقيل الزخرف الزينة من كل شيء (وإن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا) يعنى أن الإنسان يستمتع بذلك قليلا ثم ينقضى لأن الدنيا سريعة الزوال والذهاب (والآخرة عند ربك للمتقين) يعنى الجنة خاصة للمتقين الذين تركوا الدنيا : عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لو كانت الدنيا عند الله وزن جناح بعوضة ماسى كافرا منها شربة ماء» أخرجه الترمذى وقال محدث حسن غريب .

وعن

أبوابا) من فضة (وسررا) أى وجعلنا لهم سررا من فضة

(عليها يتكئون وزخرفا) أى ولجعلنا مع ذلك لهم زخرفا وهو الذهب نظيره «أو يكون لك بيت من زخرف» (وإن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا) فكان لما بمعنى إلا وخففه الآخرون على معنى وكل ذلك متاع الحياة الدنيا فيكون إن للابتداء وما صلة يريد أن هذا كله متاع الحياة الدنيا يزول ويذهب (والآخرة عند ربك للمتقين) خاصة يعنى الجنة. أخبرنا الإمام أبو على الحسين بن محمد القاضي أنا أبو العباس عبد الله بن محمد بن هرون الطيسفوني أنا أبو الحسن محمد بن أحمد الترابي أنا أبو بكر أحمد بن عمر بن بسطام أنا أحمد بن سيار القرشي ثنا عبد الرحمن بن يونس ثنا أبو مسلم ثنا أبو بكر بن

ثُمَّ لَوْ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَوْ كَانَتِ الدُّنْيَا زَنْ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ مَاسِقٍ كَافِرًا مِنْهَا قَطْرَةٌ مَاءٍ» أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي تَوْبَةَ أَنَا أَبُو طَاهِرٍ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ الْحَارِثِ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ الْكِسَائِيُّ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ أَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْخَلَّالُ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ خَالِدِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ حَازِمٍ عَنِ الْمُسْتَوْدِ بْنِ شَدَادٍ أَخُو بَنِي فَهْرٍ قَالَ «كُنْتُ فِي الرُّكْبِ الَّذِينَ وَقَفُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّخْلَةِ الْمَيْتَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتُرُونَ هَذِهِ هَانَتْ عَلَى أَهْلِهَا حَتَّى أَلْقَوْهَا قَالُوا مِنْ هَوَانِهَا أَلْقَوْهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَالْدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ هَذِهِ عَلَى أَهْلِهَا» قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ (وَمَنْ يَعْشَ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ) أَيُّ يَعْزُضُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ فَلَمْ يَخَفْ عِقَابَهُ وَلَمْ يَرْجِ ثَوَابَهُ يُقَالُ عَشَوْتُ إِلَى النَّارِ أَعْشَوْتُ عَشَوْتُ إِذَا قَصَدْتُهَا مَهْتَدِيًا بِهَا وَعَشَوْتُ عَنْهَا أَعْرَضْتُ عَنْهَا كَمَا يَقُولُ عَدْلْتُ إِلَى فَلَانٍ وَعَدَلْتُ عَنْهُ وَمَلْتُ إِلَيْهِ (١٣٥) وَمَلْتُ عَنْهُ قَالَ الْقُرْطُبِيُّ بُولَ ظَهْرِهِ

وعن المستورد بن شداد جديني فهر قال « كنت في المركب الذن وقضوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على السخلة الميتة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آترونها هانت على أهلها حين ألقوها قالوا من هوانها ألقوها يا رسول الله قال فان الدنيا أهون على الله من هذه الشاة على أهلها » أخرجه الترمذى وقال حديث حسن وعن قتادة بن النعمان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إذا أحب الله عبدا حماه من الدنيا كما يظل أحدكم بحمى سقيم الماء » أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب (م) عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر » . قوله تعالى (ومن يعش) أى يعرض (عن ذكر الرحمن) أى فلم يخف عقابه ولم يرد ثوابه وقيل يول ظهره عن القرآن (نقيض له شيطانا) أى نسب له شيطانا ونضمه إليه ونسلطه عليه (فهو لقرين) يعنى لا يفارقه بزين له العمى ويخيل إليه أنه على الهدى (وإنهم) يعنى الشياطين (ليصدونهم عن السبيل) يعنى يمنعونهم عن الهدى (ويحسبون أنهم مهتدون) يعنى ويحسب كفار بنى آدم أنهم على الهدى (حتى إذا جاءنا) يعنى الكافر وحده وقرىء جاءنا على التثنية يعنى الكافر وقرينه وقد جعلنا فى سلسلة واحدة (قال) الكافر لقرينه الشيطان (يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين) أى بعد ما بين المشرق والمغرب فغلب اسم أحدهما على الآخر كما يقال للشمس والقمر القمران ولا فى بكر وعمر العمران وقيل أراد بالمشرقين مشرق الصيف ومشرق الشتاء والقول الأول أصح (فبئس القرين) يعنى الشيطان قال أبو سعيد الخدرى إذا بعث الكافر زوج بقرينه من الشياطين فلا يفارقه حتى يصير إلى النار (ولن ينفعكم اليوم إذا ظلمتم) يعنى أشركتم (أنكم فى العذاب مشتركون) يعنى لا ينفعكم الاشرار فى العذاب ولا تخفف عنكم شيئا لأن كل واحد من الكفار والشياطين له الحظ الأوفر من العذاب وقيل لن ينفعكم الاعتذار والندم اليوم فأنتم وقرناؤكم اليوم مشتركون فى العذاب كما كنتم مشتركين فى الكفر (أفأنت تسمع الصم أو تهدي العمى ومن كان فى ضلال مبين) يعنى الكافرين الذين

الكافرين الذين حقت عليهم كلمة العذاب لا يؤمنون (فإما نذهبن بك) بأن نमितك قبل أن نعتبهم (فإنما منهم منتقمون) بالقتل بعدك (أو نرينك) في حياتك (الذي وعدناهم) من العذاب (فإنما عليهم مقتدرون) قادرون متى شئنا عذبناهم وأراد به مشركي مكة انتقم منهم يوم بدر وهذا قول أكثر المفسرين : وقال الحسن وقتادة عنى به أهل الإسلام من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقد كان بعد النبي صلى الله عليه وسلم نقمة شديدة في أمته فأكرم الله نبيه وذهب به ولم يره في أمته إلا الذي يقر عينه وأبقى النقمة بعده وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم أرى ما يصيب أمته بعده فما روى ضاحكا منبسطا حتى قبضه الله (فاستمسك بالذي أوحى إليك إنك على صراط مستقيم وإنه) يعنى القرآن (لذكر لك) أى لشرف لك (ولقومك) من قريش نظيره (١٣٦) «لقد أنزلنا إليكم كتابا فيه ذكركم» أى شرفكم (وسوف تسون)

حقت عليهم كلمة العذاب أنهم لا يؤمنون . قوله عز وجل (فإما نذهبن بك) أى بأن نमितك قبل أن نعتبهم (فإنما منهم منتقمون) أى بالقتل بعدك (أو نرينك) أى في حياتك (الذي وعدناهم) أى من العذاب (فإنما عليهم مقتدرون) أى قادرون على ذلك متى شئنا عذبناهم وأراد به مشركي مكة وقد انتقم منهم يوم بدر وهذا يفيد التسلية للنبي صلى الله عليه وسلم لأنه وعده الانتقام له منهم إما حال حياته أو بعد وفاته وهذا قول أكثر المفسرين وقيل عنى به ما يكون في أمته وقد كان بعد النبي صلى الله عليه وسلم نقمة شديدة في أمته ولكن أكرم الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم وذهب به ولم يره في أمته إلا الذي تقر به عينه وأبقى النقمة بعده وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم أرى ما يصيب أمته بعده فما روى ضاحكا منبسطا حتى قبضه الله تعالى (فاستمسك بالذي أوحى إليك) يعنى القرآن (إنك على صراط مستقيم) أى على دين مستقيم لا يميل عنه إلا الضلال (وإنه) يعنى القرآن (لذكر) أى لشرف عظيم (لك ولقومك وسوف تسئلون) يعنى عن حقه وأداء شكره وروى ابن عباس «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سئل لمن هذا الأمر بعدك لم يجز بشئ حتى نزلت هذه الآية فكان بعد ذلك إذا سئل قال لقريش» (ق) عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقى منهم اثنان» (خ) عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «إن هذا الأمر في قريش لا يعاديهم أحد إلا أكبه الله تعالى على وجهه ما أقاموا الدين» وقيل القوم هم العرب والقرآن لهم شرف إذ نزل بلغتهم ثم يختص بذلك الشرف الأخص فالأخص من العرب حتى يكون الأكثر لقريش وبنى هاشم وقيل ذكر لك أى ذلك شرف لك بما أعطاك الله من النبوة والحكمة ولقومك يعنى المؤمنين بما هداهم الله تعالى به وسوف تسئلون عن القرآن وعما يلزمكم من القيام بحقه : قوله تعالى (واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجمعنا من دون الرحمن آتة يعبدون) اختلف العلماء من هؤلاء المستولون فروى عن ابن عباس في رواية عنه «لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم بعث الله عز وجل له آدم وولده من المرسلين فأذن جبريل ثم أقام وقال يا محمد تقدم فصل بهم فلما فرغ من الصلاة قال له جبريل سل يا محمد من أرسلنا من قبلك من رسلنا

عن حقه وأداء شكره روى الضحاك عن ابن عباس «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سئل لمن هذا الأمر بعدك لم يجز بشئ حتى نزلت هذه الآية فكان بعد ذلك إذا سئل لمن هذا قال لقريش» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا عبد الرحمن بن شريح أنا أبو القاسم البغوي ثنا علي بن الجعد أنا عاصم ابن محمد بن زيد عن أبيه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقى اثنان» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد ابن إسماعيل حدثنا أبو اليان أناسعيب

الآية

عن الزهرى قال كان محمد بن جبير ابن مطعم يحدث عن معاوية قال سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول «إن هذا الأمر في قريش لا يعاديهم أحد إلا أكبه الله على وجهه ما أقاموا الدين»، وقال مجاهد القوم هم العرب فالقرآن لهم شرف إذ نزل بلغتهم ثم يختص بذلك الشرف الأخص فالأخص من العرب حتى يكون الأكثر لقريش ولبنى هاشم وقيل ذلك شرف لك بما أعطاك الله من النبوة والحكمة ولقومك المؤمنين بما هداهم الله به وسوف تسئلون عن القرآن وعما يلزمكم من القيام بحقه (واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجمعنا من دون الرحمن آتة يعبدون) اختلفوا في هؤلاء المستولين قال عطاء عن ابن عباس لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم بعث الله له آدم وولده من المرسلين فأذن جبريل ثم أقام وقال يا محمد تقدم فصل بهم فلما فرغ من الصلاة قال له جبريل سل يا محمد من أرسلنا قبلك من رسلنا الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لأسأل فقد اكتفيت وهذا قول الزهري وسعيد بن جبير وابن زيد قالوا جمع الله له المرسلين ليلة أسرى به وأمره أن يسألهم فلم يشك ولم يسأل وقال أكثر المفسرين سل مؤمنى أهل الكتاب الذين أرسلت إليهم الأنبياء هل جاءتكم الرسل إلا بالتوحيد وهو قول ابن عباس في سائر الروايات ومجاهد وقتادة والضحاك والسدي والحسن ومقاتل يدل عليه قراءة عبد الله وأنى وأسأل الذين أرسلنا إليهم قبلك رسلنا ومعنى الأمر بالسؤال التقرير لمشركي قريش أنه لم يأت رسول ولا كتاب بعبادة غير الله عز وجل (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا إلى فرعون وملئه فقال إني رسول (١٣٧) رب العالمين فلما جاءهم بآياتنا

إذا هم منها يضحكون) استهزاء (وما نريهم من آية إلا هي أكبر من أختها) قرينتها وصاحبها التي كانت قبلها (وأخذناهم بالعذاب) بالسنين والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس فكانت هذه دلالات لموسى وعذابا لهم فكانت كل واحدة أكبر من التي قبلها (لعلهم يرجعون) عن كفرهم (وقالوا) لموسى لما عاينوا العذاب (يا أيه الساحر) يا أيها العالم الكامل الخاذق وإنما قالوا هذا توقيرا وتعظيما له لأن السحر كان عندهم علما عظيما وصنعة ممدوحة وقيل معناه يا أيها الذي غلبنا بسحره (أدع لنا ربك بما عهد عندك) أي بما أخبرتنا عن عهده إليك أنا إن آمنّا كشف عنا العذاب فأسأله أن يكشفه عنا (إننا لمهتدون) أي لمؤمنون فدعا موسى ربه فكشف عنهم فلم يؤمنوا فذلك قوله سبحانه وتعالى (فلما كشفنا عنهم العذاب إذا هم ينكثون) أي ينقضون عهدهم ويصرون على كفرهم (ونادى فرعون في قومه قال يا قوم أليس لي ملك مصر وهذه الأنهار تجري من تحتي) يعني أنهار النيل الكبار وكانت تجري تحت قصره وقيل معناه تجري بين يدي جنائي وبساتيني وقيل تجري بأمرى (أفلا تبصرون) أي عظمي وشدة ملكي (أم أنا) أي بل أنا (خير) وليس بحرف عطف على قول أكثر المفسرين وقيل فيه إضمار مجازة أفلا تبصرون أم تبصرون ثم ابتداء فقال أنا خير (من هذا الذي هو مهين) أي ضعيف حقير يعني موسى (ولا يكاد يبين) أي يفصح بكلامه للثغته التي كانت في لسانه وإنما عابه بذلك لما كان عليه أولا وقيل معناه ولا يكاد يبين حجته التي تدل على صدقه فيما يدعى ولم يردبه أنه لا قدرة له على الكلام (فلولا ألقى عليه) أي إن كان صادقا (أسورة من ذهب) قيل لأنهم

الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا أسأل قد اكتفيت وهذا قول الزهري وسعيد بن جبير وابن زيد قالوا جمع الله له الرسل ليلة أسرى به وأمر أن يسأل فلم يشك ولم يسأل فعلى هذا القول قل بعضهم هذه الآية نزلت ببیت المقدس ليلة أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم وقال أكثر المفسرين معناه سل مؤمنى أهل الكتاب الذين أرسلت إليهم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام هل جاءتكم الرسل إلا بالتوحيد وهو قول ابن عباس في أكثر الروايات عنه ومجاهد وقتادة والضحاك والسدي والحسن ومقاتل ومعنى الأمر بالسؤال التقرير لمشركي قريش أنه لم يأت رسول ولا كتاب بعبادة غير الله عز وجل: قوله تعالى (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا إلى فرعون وملئه فقال إني رسول رب العالمين فلما جاءهم بآياتنا إذا هم منها يضحكون) أي يسخرون (وما نريهم من آية إلا هي أكبر من أختها) أي قرينتها التي قبلها (وأخذناهم بالعذاب) أي بالسنين والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس فكانت هذه آيات ودلالات لموسى عليه الصلاة والسلام وعذابا لهم وكانت كل واحدة أكبر من التي قبلها (لعلهم يرجعون) أي عن كفرهم (وقالوا) يعني لموسى عليه الصلاة والسلام لما عاينوا العذاب (يا أيه الساحر) أي العالم الكامل الخاذق وإنما قالوا ذلك له تعظيما وتوقيرا لأن السحر كان عندهم علما عظيما وصنعة ممدوحة وقيل معناه يا أيها الذي غلبنا بسحره (أدع لنا ربك بما عهد عندك) أي بما أخبرتنا عن عهده إليك أنا إن آمنّا كشف عنا العذاب فأسأله أن يكشفه عنا (إننا لمهتدون) أي لمؤمنون فدعا موسى ربه فكشف عنهم فلم يؤمنوا فذلك قوله سبحانه وتعالى (فلما كشفنا عنهم العذاب إذا هم ينكثون) أي ينقضون عهدهم ويصرون على كفرهم (ونادى فرعون في قومه قال يا قوم أليس لي ملك مصر وهذه الأنهار تجري من تحتي) يعني أنهار النيل الكبار وكانت تجري تحت قصره وقيل معناه تجري بين يدي جنائي وبساتيني وقيل تجري بأمرى (أفلا تبصرون) أي عظمي وشدة ملكي (أم أنا) أي بل أنا (خير) وليس بحرف عطف على قول أكثر المفسرين وقيل فيه إضمار مجازة أفلا تبصرون أم تبصرون ثم ابتداء فقال أنا خير (من هذا الذي هو مهين) أي ضعيف حقير يعني موسى (ولا يكاد يبين) أي يفصح بكلامه للثغته التي كانت في لسانه وإنما عابه بذلك لما كان عليه أولا وقيل معناه ولا يكاد يبين حجته التي تدل على صدقه فيما يدعى ولم يردبه أنه لا قدرة له على الكلام (فلولا ألقى عليه) أي إن كان صادقا (أسورة من ذهب) قيل لأنهم

١٨ - خازن بالبغوى - سادس - عندك) أي بما أخبرتنا من عهده إليك أنا فكشف عنا العذاب فأسأله أن يكشفه عنا (إننا لمهتدون) مؤمنون فدعى موسى فكشف عنهم فلم يؤمنوا فذلك قوله عز وجل (فلما كشفنا عنهم العذاب إذا هم ينكثون) ينقضون عهدهم ويصرون على كفرهم (ونادى فرعون في قومه قال يا قوم أليس لي ملك مصر وهذه الأنهار تجري من تحتي) من تحت قصوري وقال قتادة تجري بين يدي جنائي وبساتيني وقال الحسن بأمرى (أفلا تبصرون) عظمي وشدة ملكي (أم أنا خير) بل أنا خير أم بمعنى بل وليس بحرف عطف على قول أكثر المفسرين وقال الضراء الوقف على قوله أم وفيه إضمار مجازة أفلا تبصرون أم تبصرون ثم ابتداء فقال أنا خير (من هذا الذي هو مهين) ضعيف حقير يعني موسى قوله (ولا يكاد يبين) يفصح بكلامه للثغته التي في لسانه (فلولا ألقى عليه) إن كان صادقا (أسورة من ذهب) قرأ حفص ويعقوب أسورة جمع سوار

وقرأ الآخرون أساوره على جمع الأسورة وهي جمع الجمع : قال مجاهد كانوا إذا سودوا رجلا سوروه بسوار وطوقوه بطوق من ذهب يكون ذلك دلالة لسيادته فقال فرعون هلا ألقى رب موسى عليه أسورة من ذهب إن كان سيديا تجب عاينا طاعته (أو جاء معه الملائكة مقترنين) متتابعين يتابع بعضهم بعضا يشهدون له بصدقه ويعينونه على أمره قال الله تعالى (فاستخف قومه) أي استخف فرعون قومه القبط أي وجدهم جهالا وقيل حملهم على الخفة والجهل يقال استخفه عن رأيه إذا حمّله على الجهل وأزاله عن الصواب (فأطاعوه) على تكذيب موسى (إنهم كانوا قوما فاسقين فلما آسفونا) أغضبونا (انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين فجعلناهم سلفا) قرأ حمزة والكسائي سلفا بضم السين واللام. قال القراء هو جمع سليف من سلف بضم اللام يسلف أي تقدم وقرأ الآخرون بفتح السين واللام على جمع السالف مثل حارس وحرس وخادم وخدم وراصد ورصد هما جميعا الماضون المتقدمون من (١٣٨) الأمم يقال سلف يسلف إذا تقدم والسلف من تقدم من الآباء فجعلناهم

متقدمين ليتعظ بهم الآخرون (ومثلا للآخرين) عبرة وعظة لمن بقي بعدهم وقيل سلفا لكفار هذه الأمة إلى النار ومثلا لمن يجيء بعدهم (ولما ضرب ابن مريم مثلا) قال ابن عباس وأكثر المفسرين أن الآية نزلت في مجادلة عبد الله بن الزبير مع النبي صلى الله عليه وسلم في شأن عيسى عليه السلام لما نزل قوله تعالى «إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم» وقد ذكرناه في سورة الأنبياء عليهم السلام (إذا قومك منه يصدون) قرأ أهل المدينة والشام والكسائي يصدون

كانوا إذا سودوا رجلا سوروه بسوار من ذهب وطوقوه بطوق من ذهب يكون ذلك دلالة لسيادته فقال فرعون هلا ألقى رب موسى عليه أسورة من ذهب إن كان سيديا تجب طاعته (أو جاء معه الملائكة مقترنين) أي متتابعين يقارن بعضهم بعضا يشهدون له بصدقه ويعينونه على أمره. قال الله تعالى (فاستخف) يعني فرعون (قومه) يعني القبط أي وجدهم جهالا وقيل حملهم على الخفة والجهل (فأطاعوه) أي على تكذيب موسى (إنهم كانوا قوما فاسقين) يعني حيث أطاعوا فرعون فيما استخفهم به (فلما آسفونا) أي أغضبونا وهو في حق الله وإرادته العقاب وهو قوله تعالى (انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين فجعلناهم سلفا ومثلا للآخرين) يعني جعلنا المتقدمين الماضين عبرة وموعظة لمن يجيء من بعدهم. قوله تعالى (ولما ضرب ابن مريم مثلا) قال ابن عباس نزلت هذه الآية في مجادلة عبد الله بن الزبير مع النبي صلى الله عليه وسلم في شأن عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام وذلك لما نزل قوله تعالى «إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم» وقد تقدم ذكره في سورة الأنبياء ومعنى الآية ولما ضرب عبد الله بن الزبير عيسى بن مريم مثلا وجادل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبادة النصارى إياه (إذا قومك) يعني قريشا (منه) أي من المثل (يصدون) أي يرتفع لهم ضجيج وصياح وفرح وقيل يقولون إن محمدا ما يريد منا إلا أن نعبد وننخذله إلهنا كما عبدت النصارى عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام (وقالوا آلهتنا خير أم هو) يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم فنعبده ونطيعه ونترك آلهتنا وقيل معنى أم هو يعني عيسى والمعنى قالوا يزعم محمد أن كل ما عبد من دون الله في النار فنحن قد رضينا أن نكون آلهتنا مع عيسى وعزير والملائكة في النار قال الله تعالى (ما ضربوه) يعني هذا المثل (لك إلا جدلا) أي خصومة بالباطل وقد علموا أن المراد من قوله إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم هؤلاء الأصنام (بل هم قوم خصمون) أي بالباطل. عن أبي أمامة

رضي

بضم الصاد أي يعرضون نظيره قوله تعالى «يصدون عنك

صاودا» وقرأ الآخرون بكسر الصاد. واختلفوا في معناه قال الكسائي هما لغتان مثل يعرشون ويعرشون وشد عليه يشد ويشدونم بالحديث ينم وينم وقال ابن عباس معناه يضجون وقال سعيد بن المسيب يصيحون وقال الضحاك يعجون وقال قتادة يجزعون وقال القرطبي يضمجون ولما ضرب ابن مريم مثلا إذا قومك منه يصدون يقولون ما يريد منا محمد إلا أن نعبد وننخذله إلهنا كما عبدت النصارى عيسى (وقالوا آلهتنا خير أم هو) قال قتادة أم هو يعنون محمدا فنعبده ونطيعه ونترك آلهتنا وقال السدي وابن زيد أم هو يعنون عيسى قالوا يزعم محمد أن كل ما عبد من دون الله في النار فنحن نرضى أن نكون آلهتنا مع عيسى وعزير والملائكة في النار قال الله تعالى (ما ضربوه) يعني هذا المثل (لك إلا جدلا) خصومة بالباطل وقد علموا أن المراد من قوله وما تعبدون من دون الله حصب جهنم هؤلاء الأصنام (بل هم قوم خصمون) أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أنا أبو بكر عبد الرحمن بن عبد الله الجمشاي أنا أحمد بن جعفر بن حمدان القطيعي

ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني أبي ثنا عبد الله بن نمير ثنا حجاج بن دينار الواسطي عن أبي غالب عن أبي أمامة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل ثم قرأ ما ضربه لك إلا جدلا بل هم قوم خصمون» ثم ذكر عيسى فقال (إن هو) ما هو يعني عيسى عليه السلام (إلا عبد أنعمنا عليه) بالنبوة (وجعلناه ملائكة) أي ولو أنشاء لأهلكناكم وجعلنا بدلا منكم ملائكة (في الأرض يخلفون) يكونون خلفاء منكم يعمرون الأرض ويعبدونني ويطيعونني وقيل يخلف بعضهم بعضا (وإنه) يعني عيسى عليه (السلام) (لعلم الساعة) يعني

نزوله من أشراط الساعة يعلم به قربها ، وقرأ ابن عباس وأبو هريرة وقادة وإنه لعلم للساعة بفتح اللام والعين أي أمانة وعلامة : وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية وتهلك في زمانه الملل كلها إلا الإسلام» وروى أنه ينزل على ثنية بالأرض المقدسة وعليه ثوبان مصرتان وشعر رأسه ذهبن وبيده حربة وهي التي يقتل بها الدجال فيأتي بيت المقدس والناس في صلاة العصر فيتأخر الإمام ليقدمه عيسى ويصلي خلفه على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب ويخرب البيع والكنائس ويقتل النصاري إلا من آمن وقيل في معنى الآية وإنه أي وإن القرآن لعلم للساعة أي يعلم قيامها ويخبركم بأحوالها وأحوالها (فلا تمترن بها) أي لا تشكن فيها وقال ابن عباس لا تكذبوا بها (واتبعون) أي على التوحيد (هذا) أي الذي أنا عليه (صراط مستقيم ولا يصدنكم) أي لا يصرفنكم (الشیطان) أي عن دين الله الذي أمر به (إنه) يعني الشيطان (لكم عدو مبين ولما جاء عيسى بالبينات

رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ «ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ضربه لك إلا جدلا بل هم قوم خصمون» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب صحيح ثم ذكر عيسى فقال تعالى (إن هو) أي ما عيسى (إلا عبد أنعمنا عليه) أي بالنبوة (وجعلناه مثلا) أي آية وعبرة (لبنی إسرائيل) يعرفون به قدرة الله على ما يشاء حيث خلقه من غير أب (ولو أنشاء لجعلنا منكم) الخطاب لأهل مكة (ملائكة) معناه لو أنشاء لأهلكناكم وجعلنا بدلا منكم ملائكة (في الأرض يخلفون) أي يكونون خلفا منكم يعمرون الأرض ويعبدونني ويطيعونني وقيل يخلف بعضهم بعضا (وإنه) يعني عيسى (لعلم الساعة) يعني نزوله من أشراط الساعة يعلم به قربها (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكما عادلا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد» وفي رواية أبي داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ليس بيني وبين عيسى نبي وإنه نازل فيكم فاذا رأيتوه فاعرفوه فإنه رجل مربع إلى الحمرة والبياض ينزل بين مصرتين كأن رأسه يقطر وإن لم يصبه بلل فيقاتل الناس على الإسلام فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويهلك الله تعالى في زمانه الملل كلها إلا الإسلام ويهلك الدجال ثم يمكث في الأرض أربعين سنة ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون» (ق) عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «كيف أنتم إذا نزل ابن مريم وإمامكم منكم» وفي رواية فاممكم منكم قال ابن أبي ذؤيب فاممكم بكتاب ربكم عز وجل وستة نبيكم صلى الله عليه وسلم وروى أنه ينزل عيسى وبيده حربة وهي التي يقتل بها الدجال فيأتي بيت المقدس والناس في صلاة العصر فيتأخر الإمام ليقدمه عيسى ويصلي خلفه على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب ويخرب البيع والكنائس ويقتل النصاري إلا من آمن وقيل في معنى الآية وإنه أي وإن القرآن لعلم للساعة أي يعلم قيامها ويخبركم بأحوالها وأحوالها (فلا تمترن بها) أي لا تشكن فيها وقال ابن عباس لا تكذبوا بها (واتبعون) أي على التوحيد (هذا) أي الذي أنا عليه (صراط مستقيم ولا يصدنكم) أي لا يصرفنكم (الشیطان) أي عن دين الله الذي أمر به (إنه) يعني الشيطان (لكم عدو مبين ولما جاء عيسى بالبينات

خلفه على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب ويخرب البيع والكنائس ويقتل النصاري إلا من آمن به» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا ابن بكير ثنا الليث عن يونس عن ابن عباس عن نافع مولي أبي قتادة الأنصاري أن أبا هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «كيف أنتم إذا نزل ابن مريم وإمامكم منكم» وقال الحسن وجماعة وأنه يعني وأن القرآن لعلم للساعة يعلمكم قيامها ويخبركم بأحوالها وأحوالها (فلا تمترن بها) فلا تشكن فيها قال ابن عباس لا تكذبوا بها (واتبعون) على التوحيد (هذا) الذي أنا عليه (صراط مستقيم ولا يصدنكم) لا يصدنكم (الشیطان) عن دين الله (إنه) لأنه (لكم عدو مبين ولما جاء عيسى بالبينات

قال قد جئتكم بالحكمة (ولأين لكم بهض الذي تختلفون فيه) من أحكام التوراة قال فتأذة بقى اختلاف الفرق الذين تحزبوا على أمر عيسى . قال الزجاج الذي جاء به عيسى في الإنجيل إنما هو بعض الذي اختلفوا فيه وبين لهم في غير الإنجيل ما احتاجوا إليه (فاتقوا الله وأطيعون إن الله هو ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم فاختلف الأحزاب من بينهم فويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم هل ينظرون) هل ينظرون (إلا الساعة) يعنى أنها تأتيهم لا محالة فكأنهم ينظرونها (أن تأتيهم بغتة) فجأة (وهم لا يشعرون) على المعصية في الدنيا (يومئذ) يوم القيامة (بعضهم لبعض عدو إلا المتقين) إلا المتحابين في الله (١٤٠) عز وجل على طاعة الله عز وجل . أخبرنا أحمد بن إبراهيم الشريحي أنا

أبو إسحاق أحمد بن محمد ابن إبراهيم الثعلبي أخبرني عقيل بن محمد بن أحمد أن أبا الفرج البغدادي القاضي أخبرهم عن محمد بن جرير ثنا ابن عبد الأعلى عن قتادة ثنا أبو ثور عن معمر عن قتادة عن أبي إسحاق أن عليا قال « في هذه الآية خليلان مؤمنان وخليلان كافران فمات أحد المؤمنين فقال يارب إن فلانا كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك وبنهائي عن الشر ويخبرني أنني ملائكتك يارب فلا تضله بعدى واهده كما هديتني وأكرمه كما أكرمتني فإذا مات خليله المؤمن جمع بينهما فيقول ليئن أحدكما علي صاحبه فيقول نعم الأخ ونعم الخليل ونعم الصاحب قال ويموت أحد الكافرين فيقول رب إن فلانا كان ينهاني عن طاعتك وطاعة رسولك ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير ويخبرني أنني غير ملائكتك فيقول ليئن كل منكما علي صاحبه فيقول بئس الأخ وبئس الخليل وبئس الصاحب . قوله عز وجل (يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون) قيل إن الناس حين يبعثون ليس أحد منهم إلا فرع فينادى مناد يا عبادى لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون فيرجوها الناس كلهم فيتبعها (الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين) فيبأس الناس كلهم غير المسلمين فيقال لهم (ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم تحبرون) أى تسرون وتنعمون (بطاف عليهم بصحاف من ذهب) جمع صحفة وهى القصعة الواسعة (وأكواب) جمع كوب وهو إزاء مستدير بلا عروة (وفيها) أى في الجنة (ما تشبه الأنفس وتلذ الأعين) عن عبد الرحمن بن سابط قال « قال رجل يا رسول الله هل في الجنة خيل فاني أحب الخيل قال إن يدخلك الله الجنة فلا تشاء أن تتركب فرسا من ياقوتة يلرب إن فلانا كان ينهاني عن طاعتك وطاعة رسولك ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير ويخبرني أنني غير ملائكتك » حمراء

قال قد جئتكم بالحكمة (ولأين لكم بعض الذي تختلفون فيه) أى من أحكام التوراة وقيل من اختلاف الفرق الذين تحزبوا في أمر عيسى وقيل الذي جاء به عيسى الإنجيل وهو بعض الذي اختلفوا فيه فيمن لهم عيسى في غير الإنجيل ما احتاجوا إليه (فاتقوا الله وأطيعون) أى فيما أمركم به (إن الله هو ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم فاختلف الأحزاب من بينهم) أى اختلفت الفرق المتحزبة بعد عيسى (فويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم هل ينظرون) أي ينظرون (إلا الساعة أن تأتيهم بغتة) أى فجأة والمعنى أنها تأتيهم لا محالة (وهم لا يشعرون) أى على الكفر والمعصية في الدنيا (يومئذ) يعنى يوم القيامة (بعضهم لبعض عدو) أى إن الخلقة إذا كانت كذلك صارت عداوة يوم القيامة (إلا المتقين) أى إلا الموحدين المتحابين في الله عز وجل المجتبعين على طاعته روى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه في الآية قال « خليلان مؤمنان وخليلان كافران مات أحد المؤمنين فقال يارب إن فلانا كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك صلى الله عليه وسلم ويأمرني بالخير وينهاني عن الشر ويخبرني أنني ملائكتك يارب فلا تضله بعدى واهده كما هديتني وأكرمه كما أكرمتني فإذا مات خليله المؤمن جمع بينهما فيقول ليئن كل منكما علي صاحبه فيقول نعم الأخ ونعم الخليل ونعم الصاحب قال ويموت أحد الكافرين فيقول رب إن فلانا كان ينهاني عن طاعتك وطاعة رسولك ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير ويخبرني أنني غير ملائكتك فيقول ليئن كل منكما علي صاحبه فيقول بئس الأخ وبئس الخليل وبئس الصاحب . قوله عز وجل (يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون) قيل إن الناس حين يبعثون ليس أحد منهم إلا فرع فينادى مناد يا عبادى لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون فيرجوها الناس كلهم فيتبعها (الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين) فيبأس الناس كلهم غير المسلمين فيقال لهم (ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم تحبرون) أى تسرون وتنعمون (بطاف عليهم بصحاف من ذهب) جمع صحفة وهى القصعة الواسعة (وأكواب) جمع كوب وهو إزاء مستدير بلا عروة (وفيها) أى في الجنة (ما تشبه الأنفس وتلذ الأعين) عن عبد الرحمن بن سابط قال « قال رجل يا رسول الله هل في الجنة خيل فاني أحب الخيل قال إن يدخلك الله الجنة فلا تشاء أن تتركب فرسا من ياقوتة

يلرب إن فلانا كان ينهاني عن طاعتك وطاعة رسولك ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير ويخبرني أنني غير ملائكتك » حمراء فيقول بئس الأخ وبئس الخليل وبئس الصاحب (يا عباد) أى فيقال لهم يا عبادى (لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون) روى عن المعتمر بن سليمان عن أبيه قال سمعت أن الناس حين يبعثون ليس منهم أحد إلا فرع فينادى مناد يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون فيرجوها الناس كلهم فيتبعها (الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين) فيبأس الناس منها غير المسلمين فيقال لهم (ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم تحبرون) تسرون وتنعمون (بطاف عليهم بصحاف) جمع صحفة وهى القصعة الواسعة (من ذهب وأكواب) جمع كوب وهو إزاء مستدير مدور الرأس لا عرى لها (وفيها) أى في الجنة (ما تشبه الأنفس) قرأ أهل المدينة والشام وحفص تشبيه الأنفس وكذلك هي في مصاحفهم « وقرأ الآخرون بحذف الهاء (وتلذ الأعين

وأنتم فيها خالدون) أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن أبي توبة أنا أبو طاهر محمد بن أحمد بن الحارث أنا محمد بن يعقوب الكسائي أنا عبد الله بن محمود أنا إبراهيم بن عبد الله الخلال ثنا عبد الله بن المبارك عن سفيان عن علقمة بن مرثد عن عبد الرحمن ابن سابط قال «قال رجل يارسل الله أفي الجنة خيل فإني أحب الخيل فقال إن يدخلك الله الجنة فلا تشاء أن تركب فرسا من ياقوتة حمراء فتطير بك في أي الجنة شئت إلا فعلت وقال أعرابي يارسل الله أفي الجنة إبل فإني أحب الإبل فقال يا أعرابي إن يدخلك الله الجنة أصبت فيها ما اشتيت نفسك ولذت عينك» (وتلك الجنة التي أورشتموها بما كنتم تعملون لكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون) وفي الحديث «لا ينزع رجل من الجنة من ثمرها إلا نبت مكانها مثلاًها» (إن المجرمين) المشركين (في عذاب جهنم خالدون لا يفتر عنهم وهم فيه مبشرون وما ظلمناهم ولكن (١٤١) كانوا هم الظالمين وفادوا

يامالك) يدعون خازن النار (ليقض علينا ربك) ليمتنا ربك فاستريح فيجيبهم مالك بعد ألف سنة (قال إنكم ما كنون) مقيمون في العذاب . أخبرنا محمد بن عبد الله ابن أبي توبة أنا محمد بن أحمد بن الحارث أنا محمد بن يعقوب الكسائي أنا عبد الله ابن محمود أنا إبراهيم ابن عبد الله الخلال ثنا عبد الله بن المبارك عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة بن ذكوان عن أبي أيوب عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال «إن أهل النار يدعون مالك فلا يجيبهم أربعين عاماً ثم يرد عليهم» (قال إنكم ما كنون) (لقد جئناكم بالحق) يقول أرسلنا إليكم يامعشر قريش رسولنا بالحق (ولكن أكثركم للحق كارهون أم أبرموا أمراً) أي أحكموا أمراً في المسكر بالرسول صلى الله عليه وسلم (فإنما مبرمون) أي محكمون أمراً في مجازاتهم إن كادوا شرا كدتهم بمثله (أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم) أي ما يسرونه من غيرهم ويتناجون به بينهم (بلى) نسمع ذلك كله ونعلمه (ورسلنا) يعني الحفظة من الملائكة (لديهم يكتبون) قوله عز وجل (قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين) معناه إن كان للرحمن ولد في قولكم وعلى زعمكم فأنا أول من عبد الرحمن فانه لا شريك له ولا ولد له وقال ابن عباس إن كان أي ما كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين الشاهدين له بذلك وقيل معناه لو كان للرحمن ولد فأنا أول من عبده بذلك ولكن لا ولد له وقيل العابدين بمعنى الآفنين أي أنا أول الجاحدين المنكرين لما قلتم وأنا أول من غضب للرحمن أن يقال له ولد وقال الزمخشري في معنى الآية

يدعون ربهم فيقولون ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين ربنا أخرجنا منها فان عدنا فإنا ظالمون قل فيسكت عنهم قدر الدنيا مرتين ثم يرد عليهم اخسئوا فيها ولا تكلمون قال فوالله ما نبس القوم بعدها بكلمة وما هو إلا الزفير والشهيق في نار جهنم تشبه أصواتهم بأصوات الحمير أولها زفير وآخرها شهيق» (لقد جئناكم بالحق) يقول أرسلنا إليكم يامعشر قريش رسولنا بالحق (ولكن أكثركم للحق كارهون أم أبرموا أمراً) أي أحكموا أمراً في المسكر بالرسول صلى الله عليه وسلم (فإنما مبرمون) أي محكمون أمراً في مجازاتهم إن كادوا شرا كدتهم بمثله (أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم) أي ما يسرونه من غيرهم ويتناجون به بينهم (بلى) نسمع ذلك ونعلم (ورسلنا) أيضاً من الملائكة يعني الحفظة (لديهم يكتبون) قوله قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين (ولكن لا ولد له) وقيل معناه لو كان للرحمن ولد فأنا أول من عبده بذلك ولكن لا ولد له وقيل العابدين بمعنى الآفنين أي أنا أول الجاحدين المنكرين لما قلتم وأنا أول من غضب للرحمن أن يقال له ولد وقال الزمخشري في معنى الآية

يدعون ربهم فيقولون ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين ربنا أخرجنا منها فان عدنا فإنا ظالمون قل فيسكت عنهم قدر الدنيا مرتين ثم يرد عليهم اخسئوا فيها ولا تكلمون قال فوالله ما نبس القوم بعدها بكلمة وما هو إلا الزفير والشهيق في نار جهنم تشبه أصواتهم بأصوات الحمير أولها زفير وآخرها شهيق» (لقد جئناكم بالحق) يقول أرسلنا إليكم يامعشر قريش رسولنا بالحق (ولكن أكثركم للحق كارهون أم أبرموا أمراً) أي أحكموا أمراً في المسكر بالرسول صلى الله عليه وسلم (فإنما مبرمون) أي محكمون أمراً في مجازاتهم إن كادوا شرا كدتهم بمثله (أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم) أي ما يسرونه من غيرهم ويتناجون به بينهم (بلى) نسمع ذلك ونعلم (ورسلنا) أيضاً من الملائكة يعني الحفظة (لديهم يكتبون) قوله قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين (ولكن لا ولد له) وقيل معناه لو كان للرحمن ولد فأنا أول من عبده بذلك ولكن لا ولد له وقيل العابدين بمعنى الآفنين أي أنا أول الجاحدين المنكرين لما قلتم وأنا أول من غضب للرحمن أن يقال له ولد وقال الزمخشري في معنى الآية

معناه لو كان للرحمن ولد فأنا أول من أعبدته بذلك ولكن لا ولد له : وقيل العابدين بمعنى الآتئين يعني أول الجاحدين
والمنكرين لما قلتم ويقال معناه أنا أول من غضب للرحمن أن يقال له ولد يقال عبد يعبد إذا أنف أو غضب عبدا وقال
قوم قل ما يقال عبد فهو عابد إنما يقال عبد فهو عبد ثم نزه نفسه فقال (سبحان رب السموات والأرض رب العرش عما
يصفون) عما يقولون من الكذب (فذرهم يخوضوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون)
يعني يوم القيامة (وهو الذي (١٤٢) في السماء إله وفي الأرض إله) قال قتادة يعبد في السماء وفي الأرض لا إله

إلا هو (وهو الحكيم) إن كان للرحمن ولد وصح وثبت برهان صحيح تورودونه وحجة واضحة تدلون بها فأنا أول
من يعظم ذلك الولد وأسبقكم إلي طاعته كما يعظم الرجل ولد الملك لتعظيم أبيه وهذا كلام
وارد على سبيل الفرض والتمثيل لغرض وهو المبالغة في نفي الولد والإطنا ب فيه مع الترجمة
عن نفسه بثبات القدم في باب التوحيد وذلك أنه علق العبادة بكيونة الولد وهي محال في نفسها
فكان المعلق عليها محالاً مثلها ثم نزه نفسه عن الولد فقال تعالى (سبحان رب السموات
والأرض رب العرش عما يصفون) أي عما يقولونه من الكذب (فذرهم يخوضوا) أي في باطلهم
(ويلعبوا) أي في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) يعني يوم القيامة (وهو الذي
في السماء إله وفي الأرض إله) يعني هو الإله الذي يعبد في السماء وفي الأرض لا إله إلا هو
(وهو الحكيم) يعني في تدبير خلقه (العليم) يعني بمصالحهم (وتبارك الذي له ملك السموات
والأرض وما بينهما وعنده علم الساعة وإليه ترجعون ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة
إلا من شهد بالحق) قيل سبب نزولها أن النضر بن الحارث ونفرا معه قالوا إن كان ما يقول محمد حقا فنحن نتولى
الملائكة فهم أحق بالشفاعة من محمد صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية وأراد بالذين
يدعون من دونه آلهتهم ثم استثنى عيسى وعزيرا والملائكة بقوله (إلا من شهد بالحق) لأنهم
عبدوا من دون الله ولهم شفاعة وقيل المراد بالذين يدعون من دونه عيسى وعزير والملائكة
فإن الله تعالى لا يملك لأحد من هؤلاء الشفاعة إلا لمن شهد بالحق وهي كلمة الإخلاص وهي
لا إله إلا الله فمن شهد بها بقاءه شفعا له وهو قوله (وهم يعلمون) أي بقلوبهم ما شهدوا به
بألسنتهم وقيل يعلمون أن الله عز وجل خلق عيسى وعزيرا والملائكة ويعلمون أنهم عباده
(ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله) يعني أنهم إذا أقروا بأن الله خالق العالم بأسره فكيف
قدموا عبادة غيره (فأني يؤفكون) يعني يصرفون عن عبادته إلى غيره (وقيله يارب) يعني
قوله محمد صلى الله عليه وسلم شا كيا الله ربه يارب (إن هؤلاء قوم لا يؤمنون) قال ابن عباس
شكا إلى الله تعالى تخلف قومه عن الإيمان وقال قتادة هذا نبيكم يشكو قومه إلى ربه (فاصفح
عنهم) يعني أعرض عنهم وفي ضمنه منعه من أن يدعو عليهم بالعذاب (وقل سلام) معناه
المتاركة وقيل معناه قل خيرا بدلا من شرهم (فسوف يعلمون) يعني عاقبة كفرهم وفيه تهديد
لهم وقيل معناه يعلمون أنك صادق قال مقاتل نسختها آية السيف والله تعالى أعلم :

إلا هو (وهو الحكيم) في تدبير خلقه (العليم) بمصالحهم (وتبارك الذي له ملك السموات والأرض وما بينهما وعنده علم الساعة وإليه ترجعون) قرأ ابن كثير وحزرة والكسافي يرجعون بالياء والآخرين بالتاء (ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد بالحق) وهم عيسى وعزير والملائكة فإنهم عبدوا من دون الله ولهم الشفاعة وعلى هذا يكون من في محل الرفع وقيل من في محل الخفض وأراد بالذين يدعون عيسى وعزير والملائكة يعني أنهم لا يملكون الشفاعة إلا لمن شهد بالحق والأول أصح ، وأراد بشهادة الحق قول لا إله إلا الله كلمة التوحيد

(وهم يعلمون) بقلوبهم ما شهدوا به بألسنتهم (ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فأني يؤفكون) يصرفون عن عبادته (وقيله يارب) يعني قول محمد صلى الله عليه وسلم شا كيا إلى ربه يارب (إن هؤلاء قوم لا يؤمنون) قرأ عاصم وحزمة وقيله بحر اللام والهاء على معنى وعنده علم الساعة وعلم قيله يارب وقرأ الآخرون بالنصب وله وجهان أحدهما معناه أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم وقيله يارب والثاني وقال قيله (فاصفح عنهم) أعرض عنهم (وقل سلام) معناه المتاركة كقوله تعالى سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين (فسوف يعلمون) قرأ أهل المدينة والشام بالتاء وقرأ الآخرون بالياء. قال مقاتل نسختها آية السيف :

(تفسير)

(سورة الدخان ، مكية وهي تسع وخمسون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم والكتاب المبين إنا أنزلناه في ليلة مباركة) قال قتادة وابن زيد هي ليلة القدر أنزل الله القرآن في ليلة القدر من أم الكتاب إلى السماء الدنيا ثم نزل به جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم نجوما في عشرين سنة وقال آخرون هي ليلة النصف من شعبان . أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أبو منصور السمعاني ثنا أبو جعفر الرياني ثنا حميد بن زنجويه ثنا الأصمعي بن القبرج أخبرني ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث أن عبد الملك بن عبد الملك حدثه أن ابن أبي ذئب حدثه عن القاسم بن محمد عن أبيه أو عمه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ينزل الله جل ثناؤه ليلة النصف من شعبان إلى السماء الدنيا فيغفر لكل نفس إلا إنسانا في قلبه شحنة أو مشركا بالله » (إنا كنا منذرين فيها) أي في الليلة المباركة (١٤٣) (يفرق) أي يفصل (كل أمر

(تفسير سورة الدخان مكية وهي سبع وقيل تسع وخمسون آية وثلاثمائة وست وأربعون كلمة وألف وأربعمائة وأحد وثلاثون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (حم والكتاب المبين) يعني المبين ما يحتاج الناس إليه من حلال وحرام وغير ذلك من الأحكام (إنا أنزلناه في ليلة مباركة) قيل هي ليلة القدر أنزل الله تعالى فيها القرآن جملة من اللوح المحفوظ إلى سماء الدنيا ثم نزل به جبريل نجوما على حسب الوقائع في عشرين سنة وقيل هي ليلة النصف من شعبان عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله تبارك وتعالى ينزل ليلة النصف من شعبان إلى سماء الدنيا فيغفر لأكثر من عدد شعر غنم بني كلب » أخرجه الترمذي (إنا كنا منذرين) أي مخوفين عقابنا (فيها) أي في تلك الليلة المباركة (يفرق) أي يفصل (كل أمر حكيم) أي محكم قال ابن عباس يكتب من أم الكتاب في ليلة القدر ما هو كائن في السنة من الخير والشر والأرزاق والآجال حتى الحجاج يقال يحج فلان ويحج فلان وقيل هي ليلة النصف من شعبان يبرم فيها أمر السنة وينسخ الأحياء من الأموات وروى البخاري بسنده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « تقطع الآجال من شعبان إلى شعبان حتى إن الرجل لينكح ويولد له وقد خرج اسمه في الموتى » وعن ابن عباس « إن الله يقضي الأفضية في ليلة النصف من شعبان ويسلمها إلى أربابها في ليلة القدر » (أمرا) أي أنزلنا أمرا (من عندنا إنا كنا مرسلين) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم ومن قبله من الأنبياء (رحمة من ربك) قال ابن عباس رافة مني بخلق ونعمة عليهم بما بعثنا إليهم من الرسل وقيل أنزلناه في ليلة مباركة رحمة من ربك (إنه هو السميع) أي لأقوالهم (العليم) أي بأحوالهم (رب السموات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين) أي إن الله رب السموات والأرض وما بينهما (لا إله إلا هو يحيي ويميت ربكم ورب آبائكم الأولين) قوله تعالى (بل هم في شك) أي من هذا

حكيم) محكم وقال ابن عباس يكتب من أم الكتاب في ليلة القدر ما هو كائن في السنة من الخير والشر والأرزاق والآجال حتى الحجاج يقال يحج فلان ويحج فلان قال الحسن ومجاهد وقال قتادة يبرم في ليلة القدر في شهر رمضان كل أجل وعمل وخلق ورزق وما يكون في تلك السنة وقال عكرمة هي ليلة النصف من شعبان يبرم فيها أمر السنة وتنسخ الأحياء من الأموات فلا يزداد فيهم أحد ولا ينقص منهم أحد .

أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أبو منصور السمعاني ثنا أبو جعفر الرياني ثنا حميد بن زنجويه ثنا عبد الله بن صالح حدثني الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب أخبرني عثمان بن محمد بن المغيرة بن الأخنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « تقطع الآجال من شعبان إلى شعبان حتى إن الرجل لينكح ويولد له ولقد خرج اسمه في الموتى » وروى أبو الضحى عن ابن عباس رضي الله عنهما « إن الله يقضي الأفضية في ليلة النصف من شعبان ويسلمها إلى أربابها في ليلة القدر » (أمرا) أي أنزلنا أمرا (من عندنا) قال الفراء نصب على معنى فيها يفرق كل أمر حكيم فرقا وأمرا أي تأمر أمرا ببيان ذلك (إنا كنا مرسلين) محمدا صلى الله عليه وسلم ومن قبله من الأنبياء (رحمة من ربك) قال ابن عباس رافة مني بخلق ونعمة عليهم بما بعثنا إليهم من الرسل وقال الزجاج أنزلناه في ليلة مباركة للرحمة (إنه هو السميع العليم رب السموات والأرض وما بينهما) قرأ أهل الكوفة رب جرا ردا على قوله من ربك ورفع الآخرون ردا على قوله هو السميع العليم وقيل على الابتداء (إن كنتم موقنين) أن الله رب السموات والأرض (لا إله إلا هو يحيي ويميت ربكم ورب آبائكم الأولين بل هم في شك)

من هذا القرآن (يلعبون) يهزءون به لاهون عنه (فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب اليم) تقديره هو عذاب إلهي ويجوز أن يكون حكاية لكلامهم بما بعده أي يقولون هذا عذاب اليم: اختلفوا في هذا الدخان أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا محمد بن كثير عن سفیان ثنا منصور والأعمش عن أبي الضحى عن مسروق قال بينا رجل يحدث في كندة فقال يحيى دخان يوم القيامة فيأخذ بأسماع المنافقين وأبصارهم ويأخذ المؤمنين كهيئة الزكام ففرعنا فأتيت ابن مسعود وكان متكئا فنهض فجلس فقال من علم فليقل ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فإن من العلم أن يقول لما لا يعلم لا أعلم الله (١٤٤) ورسوله أعلم فإن الله قال لنبيه صلى الله عليه وسلم «قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين»

القرآن (يلعبون) أي يهزءون به لاهون عنه (فارتقب) أي يا محمد (يوم تأتي السماء بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب اليم) (ق) عن مسروق قال كنا جلوسا عند عبد الله بن مسعود وهو مضطجع بيننا فأتاه رجل فقال يا أبا عبد الرحمن إن قاصا عند باب كندة يقص ويزعم أن آية الدخان تجيء فتأخذ بأنفاس الكفار ويأخذ المؤمنين منها كهيئة الزكام فقام عبد الله وجلس وهو غضبان فقال يا أيها الناس اتقوا الله من علم منكم شيئا فليقل به ومن لا يعلم شيئا فليقل الله أعلم فإن من العلم أن يقول لما لا يعلم الله أعلم فإن الله عز وجل قال لنبيه صلى الله عليه وسلم «قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين» إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى من الناس إديارا قال اللهم سبعا كسيع يوسف وفي رواية «لما دعا قريشا فكذبوه واستعصوا عليه قال اللهم أعني عليهم سبع كسيع يوسف فأخذتهم سنة حصت كل شيء حتى أكلوا الجلود والميتة من الجوع وينظر أحدهم إلى السماء فيرى كهيئة الدخان فأتاه أبو سفیان فقال يا محمد إنك جئت تأمر بطاعة الله وبصلة الرحم وإن قومك قد هلكوا فادع الله لهم قال الله عز وجل «فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين إلى قوله عائدون» قال عبد الله فيكشف عذاب الآخرة يوم نبطش البطشة الكبرى إنا منتقمون فالبطشة يوم بدر وفي رواية للبخاري قالوا (ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون) فقيل له إن كشفناه عنهم عادوا فدعا ربه فكشف عنهم فعادوا فانتقم الله منهم يوم بدر فذلك قوله تعالى «فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين إلى قوله إنا منتقمون» قوله حصت كل شيء بالخاء والصاد المهملتين أي أهلكت واستأصلت كل شيء (ق) عن عبد الله بن مسعود قال «خمس قد مضين الزام والروم والبطشة والقمر والدخان قيل أصابهم من الجوع كالظلمة في أبصارهم وسبب ذلك أن في سنة القحط العظيم تيبس الأرض بسبب انقطاع المطر ويرتفع الغبار ويظلم الهواء والجو وذلك يشبه الدخان وقيل هو دخان يحيى قبل قيام الساعة ولم يأت بعد فيدخل في أسماع الكفار والمنافقين حتى يكون الرجل رأسه كالرأس الحنيد يعني المشوى ويعتري المؤمن منه كهيئة الزكام وتكون الأرض كلها كبيت أوقد فيه وهو قول ابن عباس وابن عمر والحسن يدل عليه ما روى البغوي بإسناد الثعلبي عن حذيفة بن اليمان قال : قال رسول الله

أجر وما أنا من المتكلفين وإن قريشا أبطثوا عن الإسلام فدعا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال اللهم أعني عليهم بسبع كسيع يوسف فأخذتهم سنة حتى هلكوا فيها وأكلوا الميتة والعظام ويرى الرجل ما بين السماء والأرض كهيئة الدخان فجاءه أبو سفیان فقال يا محمد جئت تأمر بصلة الرحم وإن قومك قد هلكوا فادع الله لهم فقرأ «فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين إلى قوله إنكم عائدون أفيكشف عنهم عذاب الآخرة إذا جاء ثم عادوا إلى كفرهم» فذلك قوله «يوم نبطش البطشة الكبرى» يعني يوم بدر ولزما يوم بدر «الم غلبت

الروم إلى شغلبلون» والروم قد مضى ورواه محمد بن إسماعيل عن يحيى عن وكيع عن الأعمش صلي قال قالوا (ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون) فقيل له إن كشفنا عنهم عادوا إلى كفرهم فدعا ربه فكشف عنهم فعادوا فانتقم الله منهم يوم بدر فذلك قوله «فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين» إلى قوله «إنا منتقمون» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا يحيى ثنا وكيع عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عبد الله قال «خمس قد مضين الزام والروم والبطشة والقمر والدخان وقال قوم هو دخان يحيى قبل قيام الساعة ولم يأت بعد فيدخل في أسماع الكفار والمنافقين حتى يكون كالرأس الحنيد ويعتري المؤمن منه كهيئة الزكام وتكون الأرض كلها كبيت أوقد فيه النار» وهو قول ابن عباس وابن عمر والحسن أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أخبرني عقيل

ابن محمد الجرجاني ثنا أبو الفرج المعافى بن زكريا البغدادي ثنا محمد بن جرير الطبري حدثني عصام بن رواد بن الجراح ثنا أبي أنا أبو سفيان بن سعيد ثنا منصور بن المعتمر عن ربيع بن حراش قال سمعت حذيفة بن اليمان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أول الآيات الدخان ونزول عيسى بن مريم ونار تخرج من قعر عدن أبين تسوق الناس إلى المحشر تقيل معهم إذا قالوا قال حذيفة يارسول الله وما الدخان فتلا هذه الآية يوم تأتي السماء بدخان مبين يملأ ما بين المشرق والمغرب يمكث أربعين يوما وليلة أما المؤمن فيصيبه منه كهيئة الزكام وأما الكافر فيكمنزلة السكران يخرج من منخريه وأذنيه ودبره» (أني لهم الذكري) من أين لهم التذكر والاتعاظ يقول كيف يتذكرون ويتعظون (وقد جاءهم رسول مبين) ظاهر الصدق يعني محمدا صلى الله عليه وسلم (ثم تولوا عنه) أعرضوا عنه (١٤٥) (وقالوا معلم) أى يعلمه بشر (مجنون) قال الله تعالى

(إنا كاشفوا العذاب)

أى عذاب الجوع (قليل)

أى زمانا يسيرا قال

مقاتل إلى يوم بدر

(إنكم عائدون) إلى

كفركم (يوم نبطش البطشة

الكبرى) وهو يوم بدر

(إنا منتقمون) وهذا

قول ابن مسعود وأكثر

العلماء وقال الحسن يوم

القيامة وروى عكرمة

ذلك عن ابن عباس

(ولقد فتنا) بلونا (قبلهم)

قبل هؤلاء (قوم فرعون

وجاءهم رسول كريم)

على الله وهو موسى بن

عمران (أن أدوا إلى

عباد الله) يعنى بنى

إسرائيل أطلقهم ولا

صلى الله عليه وسلم أول الآيات الدخان ونزول عيسى بن مريم ونار تخرج من قعر عدن أبين تسوق الناس إلى المحشر تقيل معهم إذا قالوا قال حذيفة يارسول الله وما الدخان فتلا هذه الآية يوم تأتي السماء بدخان مبين يملأ ما بين المشرق والمغرب يمكث أربعين يوما وليلة أما المؤمن فيصيبه منه كهيئة الزكام وأما الكافر فيكمنزلة السكران يخرج من منخريه وأذنيه ودبره» (أنى لهم الذكري) أى كيف يتذكرون ويتعظون بهذه الحالة (وقد جاءهم رسول مبين) معناه وقد جاءهم ما هو أعظم وأدخل في وجوب الطاعة وهو ما ظهر على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم من المعجزات الظاهرات والآيات البينات الباهرة (ثم تولوا عنه) أى أعرضوا عنه (وقالوا معلم) أى يعلمه بشر (مجنون) أى تلقى إليه الجن هذه الكلمات حال ما يعرض له الغشى (إنا كاشفوا العذاب) أى الجوع (قليل) أى زمانا يسيرا قيل إلى يوم بدر (إنكم عائدون) أى إلى كفركم (يوم نبطش البطشة الكبرى) هو يوم بدر (إنا منتقمون) أى منكم فى ذلك اليوم وهو قول ابن مسعود وأكثر العلماء وفى رواية عن ابن عباس أنه يوم القيامة. قوله تعالى (ولقد فتنا قبلهم) أى قبل هؤلاء (قوم فرعون وجاءهم رسول كريم) يعنى على الله وهو موسى بن عمران عليه السلام (أن أدوا إلى عباد الله) يعنى أطلقوا إلى بنى إسرائيل ولا تعذبوهم (إني لكم رسول أمين) يعنى على الوحي (وأن لاتعولوا على الله) يعنى لاتتجبروا عليه بترك طاعته (إني آتيكم بسلطان مبين) يعنى ببرهان بين على صدق قولي فلما قال ذلك توعدوه بالقتل فقال (وإني عذت بربي وربكم أن ترجموني) أن تقتلوني وقال ابن عباس تشتمون وتقولوا هو ساحر وقيل ترجموني بالحجارة (وإن لم تؤمنوا لى فاعزلوني) أى فاتركوني لامعنى ولا على وقال ابن عباس اعزلوا أذى باليد واللسان فلم يؤمنوا (فدعا ربه أن هؤلاء قوم مجرمون) أى مشركون (فأسر بعبادى ليلا) أى أجاب الله دعاءه وأمره أن يسرى بنى إسرائيل بالليل (إنكم متبعون) أى يتبعكم فرعون وقومه (وأتارك البحر) أى إذا قطعت أنت وأصحابك (رهوا) أى ساكنوا المعنى لاتأمره أن يرجع بل اتركه على حاله حتى يدخله فرعون وقومه وقيل اتركه طريقا يابسا وذلك

(١٩ - خازن بالبغوى - سادس)

تعذبهم (إني لكم رسول أمين) على الوحي (وأن لاتعولوا على الله) أى لاتتجبروا عليه بترك طاعته (إني آتيكم بسلطان مبين) ببرهان بين على صدق قولي، فلما قال ذلك توعدوه بالقتل فقال (وإني عذت بربي وربكم أن ترجموني) أن تقتلوني وقال ابن عباس تشتمون وتقولوا هو ساحر وقال قتادة ترجموني بالحجارة (وإن لم تؤمنوا لى فاعزلوني) فاتركوني لامعنى ولا على. وقال ابن عباس فاعزلوا أذى باليد واللسان فلم يؤمنوا (فدعا ربه أن هؤلاء قوم مجرمون) مشركون فأجاب الله وأمره أن يسرى فقال (فأسر بعبادى ليلا) أى بنى إسرائيل (إنكم متبعون) يتبعكم فرعون وقومه (وأتارك البحر) إذا قطعت أنت وأصحابك (رهوا) ساكنوا على حاله وهيبته بعد أن ضربته ودخلته معناه لاتأمره أن يرجع اتركه حتى يدخله آل فرعون وأصل الرهو السكون وقال مقاتل معناه اترك البحر. راهيا أى ساكنوا فسمى بالمصدر أى ذار هو وقال كعب اتركه طريقا. قال قتادة طريقا يابسا. قال قتادة لما قطع موسى

البحر عطف ليضرب البحر بعصاه ليلتئم وخاف أن يتبعه فرعون وجنوده فقبل له أترك البحر رهوا كما هو (إنهم جند مغرقون) أخبر موسى أنه يغرقهم ليظمت قلبه في تركه كما جاوزه ثم ذكر ما تركوا بمصر فقال (كم تركوا) يعني بعد الغرق (من جنات وعبود وزروع ومقام كريم) مجلس شريف قال قتادة الأكرام الحسن (ونعمة) ومتمعة وعيش لين (كانوا فيها فاكهين) ناعمين وفاكهين أشربين بطرين (كذلك) قال الكلبي كذلك أفعل بمن عصاني (وأورثناها قوما آخرين) يعني بني إسرائيل (فابكت عليهم السماء والأرض) وذلك أن المؤمن إذا مات تباكى عليه السماء والأرض أربعين صباحا وهؤلاء لم يكن يصعد لهم عمل صالح فتبكي السماء على فقدته ولا لهم (١٤٦) على الأرض عمل صالح فتبكي الأرض عليه. أخبرنا أبو سعيد الشريحي

أنه لما قطع موسى البحر رجع ليضربه بعصاه ليلتئم وخاف أن يتبعه فرعون بجنوده فقبل لموسى أترك البحر كما هو (إنهم جند مغرقون) يعني أخبر موسى بإغراقهم ليظمت قلبه في تركه البحر كما هو (كم تركوا) أي بعد الغرق (من جنات وعبود وزروع ومقام كريم) أي مجلس شريف حسن (ونعمة) أي وعيش لين رغد (كانوا فيها) أي في تلك النعمة (فاكهين) أي ناعمين وقرى فكهين أي أشربين بطرين (كذلك) أي أفعل بمن عصاني (وأورثناها قوما آخرين) يعني بني إسرائيل (فابكت عليهم السماء والأرض) وذلك أن المؤمن إذا مات تباكى عليه السماء والأرض أربعين صباحا وهؤلاء لم يكن يصعد لهم عمل صالح فتبكي السماء على فقدته ولا لهم على الأرض عمل صالح فتبكي الأرض عليه. عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «ما من مؤمن إلا وله بابان باب يصعد منه عمله وباب ينزل منه رزقه فإذا مات بكيا عليه» فذلك قوله تعالى «فابكت عليهم السماء والأرض وما كانوا منظرين» أخرجه الترمذي وقال حديث غريب لا نعرفه مرفوعا إلا من هذا الوجه قيل بكاء السماء حمرة أطرافها وقال مجاهد ما مات مؤمن إلا بكت عليه السماء والأرض أربعين صباحا فقيل أوتبكي فقال وما للأرض لا تبكي على عبد كان يعمرها بالركوع والسجود وما للسماء لا تبكي على عبد كان لتسبيحه وتكبيره فيها دوى كدوى النحل وقيل المراد أهل السماء وأهل الأرض (وما كانوا منظرين) أي لم يمهلوا حين أخذهم العذاب لتوبة ولا غيرها قوله عز وجل (ولقد نجينا بني إسرائيل من العذاب المهين) أي من قتل الأبناء واستحياء النساء والتعب في العمل (من فرعون إنه كان عاليا) أي جبارا (من المسرفين ولقد اخترناهم على علم) أي علمه الله تعالى فيهم (على العالمين) أي عالمي زمانهم (وآتيناهم من الآيات ما فيه بلاء مبين) أي نعمة بينة من فلق البحر وتظليل الغمام وإنزال المن والسلوى والنعم التي أنعمنا بها عليهم وقيل ابتلاؤهم بالرءاء والشدّة (إن هؤلاء) يعني مشركي مكة (ليقولون إن هي إلا موتتنا الأولى) أي لا موتة لنا إلا هذه التي نموتها في الدنيا ولا بعث بعدها وهو قوله (وما نحن بمنشرين) أي بمبعوثين بعد موتتنا هذه (فأتوا بأبائنا) أي الذين ماتوا قبل (إن كنتم صادقين) أي إذا نبعت أحياء بعد الموت قيل طلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم أن يحيي لهم قصي بن كلاب ثم خوفهم مثل عذاب الأمم الخالية فقال تعالى (أهم خير أم قوم تبع) أم ليسوا خيرا من قوم تبع يعني في الشدة والقوة والكثرة قيل هو تبع الحميري

أنا أبو إسحاق الثعلبي أنا أبو عبد الله الفنجوي ثنا أبو علي المقرئ ثنا أبو يعلى الموصلي ثنا أحمد بن إسحاق البصري ثنا مكي ابن إبراهيم ثنا موسى بن عبيدة الزيدى أخبرني يزيد الرقاشي عن أنس ابن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «ما من عبد إلا له في السماء بابان باب يخرج منه رزقه وباب يدخل فيه عمله فإذا مات فقداه وبكيا عليه ثم تلافا بكت عليهم السماء والأرض» قال عطاء بكاء السماء حمرة أطرافها. قال السدي لما قتل الحسين بن علي بكت عليه السماء وبكأوها حمرتها (وما كانوا منظرين) لم ينظروا حين أخذهم العذاب لتوبة ولا غيرها (ولقد نجينا بني إسرائيل من العذاب

وكان

المهين) قتل الأبناء واستحياء النساء والتعب في العمل

(من فرعون إنه كان عاليا من المسرفين ولقد اخترناهم) يعني مؤمن بني إسرائيل (على علم) بهم (على العالمين) على عالمي زمانهم (وآتيناهم من الآيات ما فيه بلاء مبين) قال قتادة نعمة بينة من فلق البحر وتظليل الغمام وإنزال المن والسلوى والنعم التي أنعمها عليهم قال ابن زيد ابتلاهم بالرءاء والشدّة وقرأ ونبلوكم بالشر والخير فتنة (إن هؤلاء) يعني مشركي مكة (ليقولون إن هي إلا موتتنا الأولى) أي لا موتة لنا إلا هذه التي نموتها في الدنيا ثم لا بعث بعدها وهو قوله (وما نحن بمنشرين) بمبعوثين بعد موتتنا (فأتوا بأبائنا) الذين ماتوا (إن كنتم صادقين) أنا نبعت أحياء بعد الموت ثم خوفهم مثل عذاب الأمم الخالية فقال (أهم خير أم قوم تبع)

أى ليسوا خيرا منهم يعنى أقوى وأشد وأكثر من قوم تبع : قال قتادة هو تبع الجميرى وكان سار بالجيوش حتى خير الحيرة وبني سمرقند وكان من ملوك اليمن سمي تبعا لكثرة أتباعه وكل واحد منهم يسمى تبعا لأنه يتبع صاحبه وكان هذا الملك يعبد النار فأسلم ودعا قومه إلى الإسلام وهم حمير فكذبوه وكان من خبره ما ذكره محمد بن إسحاق وغيره ، وذكر عكرمة عن ابن عباس قالوا كان تبعا الآخر وهو أبو كرب أسعد بن مليك حين أقبل من المشرق وجعل طريقه على المدينة وقد كان حين مر بها خلف بين أظهرهم ابنا له فقتل غيلة فقدمها وهو مجمع على خرابها واستئصال أهلها فجمع له هذا الحى من الأنصار حين سمعوا ذلك من أمره فخرجوا لقتاله وكان الأنصار يقاتلونه بالنهار ويقرونه بالليل فأعجبه ذلك وقال إن هؤلاء لكرام فينبأ هو كذلك إذ جاءه خبران اسمهما كعب وأسد من أخبار بني قريظة عالمان وكانا ابني غم حين سمعا ما يريد من إهلاك المدينة وأهلها فقالا له أيها الملك لاتفعل فإنك إن (١٤٧) أبيت إلا ما تريد خيل بينك وبينها

ولم تأمن عليك عاجل العقوبة فإنها مهاجر نبي يخرج من هذا الحى من قريش اسمه محمد مولده مكة وهذه دار هجرته ومنزلك الذى أنت به يكون به من القتل والجراح أمر كبير فى أصحابه وفى عدوهم قال تبع من يقاتله وهو نبي ؟ قال يسير إليه قومه فيقتلون ها هنا فتناهى لقولهما عما كان يريد بالمدينة ثم إنهما دعواه إلى دينهما فأجابهما واتبعهما على دينهما وأكرمهما ؛ وانصرف عن المدينة وخرج بهما ونفر من اليهود عامدين إلى اليمن فأتاه فى الطريق نفر من هذيل وقالوا إنا ندلك على بيت فيه كنز من

وكان من ملوك اليمن سمي تبعا لكثرة أتباعه وقيل كل واحد من ملوك اليمن يسمى تبعا لأنه يتبع صاحبه الذى قبله كما يسمى فى الإسلام خليفة وكان تبعا هذا يعبد النار فأسلم ودعا قومه وهم حمير إلى الإسلام فكذبوه . عن سهل بن سعد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «لاتسبوا تبعا فإنه كان قد أسلم» أخرجه أحمد بن حنبل فى مسنده وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما أدرى أكان تبعا نبيا أو غير نبي» وعن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت «لاتسبوا تبعا فإنه كان رجلا صالحا» وكان من قصته على ما ذكر محمد بن إسحاق وغيره وذكر عكرمة عن ابن عباس قالوا كان تبعا الآخر وهو أبو كرب أسعد بن مليك وكان سار بالجيوش نحو المشرق حتى خير الحيرة وبني سمرقند ورجع من قبل المشرق فجعل طريقه على المدينة وقد كان حين مر بها خلف بين أظهرهم ابنا له فقتل غيلة فقدمها وهو مجمع على خرابها واستئصال أهلها فجمع له هذا الحى من الأنصار حين سمعوا بذلك من أمره فخرجوا لقتاله فكان الأنصار يقاتلونه بالنهار ويقرونه بالليل فأعجبه ذلك وقال إن هؤلاء لكرام فينبأ هو كذلك إذ جاءه خبران عالمان من أخبار بني قريظة وكانا ابني غم اسم أحدهما كعب والآخر أسد حين سمعا ما يريد من إهلاك المدينة وأهلها فقالا له أيها الملك لاتفعل فإنك إن أبيت إلا ما تريد خيل بينك وبينه ولم تأمن عليك عاجل العقوبة فإن هذه المدينة مهاجر نبي يخرج من هذا الحى من قريش اسمه محمد مولده بمكة وهذه دار هجرته ومنزلك الذى أنت فيه يكون به من القتل والجراح أمر كبير فى أصحابه وفى عدوهم قال تبع ومن يقاتله وهو نبي قال يسير إليه قومه فيقتلون ها هنا فتناهى لقولهما عما كان يريد بالمدينة ثم إنهما دعواه إلى دينهما فأجابهما واتبعهما على دينهما وأكرمهما وانصرف عن المدينة وخرج بهما ونفر من اليهود عامدين إلى اليمن فأتاه فى الطريق نفر من هذيل وقالوا له إنا ندلك على بيت فيه كنز من لؤلؤ وزبرجد وفضة قال أى بيت هذا قالوا بيت بمكة وإنما أراد هذيل هلاكه لأنهم عرفوا أنه لم يرده أحد بسوء إلا هلك فذكر الملك ذلك للأخبار فقالوا

لؤلؤ وزبرجد وفضة قال أى بيت قالوا بيت بمكة وإنما تريد هذيل هلاكه لأنهم عرفوا أنه لم يرده أحد قط بسوء إلا هلك فذكر ذلك للأخبار فقالوا مانعلم الله فى الأرض بيت غير هذا البيت فاتخذة مسجدا وانسك عنده وانحروا حلق رأسك وما أراد القوم إلا هلاكك لأنه ما نأوهم أحد قط إلا أهلك فأكرمهم واصنع عنده ما يصنع أهله فلما قالوا له ذلك أخذ نفر من هذيل فقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم ثم صلبهم فلما قدم مكة نزل الشعب شعب البطائح وكسا البيت الوصائل وهو أول من كسا البيت ونحر بالشعب ستة آلاف بدنة وأقام به أياما وطاف به وحلق وانصرف فلما دنا من اليمن ليدخلها حالت حمير بين ذلك وبينه قالوا لاتدخل علينا وقد فارقت ديننا فدعاهم إلى دينه وقال إنه دين خير من دينكم قالوا فحاكنا إلى النار وكانت باليمن نار فى أسفل جبل يتحاكمون لايها فيما يختلفون فيه فتأكل الظالم ولا تضر المظلوم فقال تبع أنصفتم فخرج القوم بأوثانهم وما يتقربون به فى دينهم وخرج الخبران بمصاحفهما فى أعناقهما حتى قعدوا للنار عند مخرجها الذى

٢٨
مخرج منه فخرجت النار فأقبلت حتى غشيتهم فأكلت الأوثان وما قربوا معها ومن حمل ذلك من رجال حمير وخرج
الحبران بمصاحفهما في أعناقهما يتلوان التوراة تعرق جباههما لم تضرهما ونكصت النار حتى رجعت إلى مخرجها الذي
خرجت منه فأصفت عند ذلك حمير على دينهما فمن هنالك كان أصل اليهودية في اليمن . وذكر أبو حاتم عن الرقاشي قال
كان أبو كرب أسعد الحميري من التبابعة آمن بالنبي محمد صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث بسبع مائة سنة وذكر لأنان كعبا
كان يقول ذم الله قومه ولم يذمه وكانت عائشة تقول لا تسبوا تبعا فإنه كان رجلا صالحا . وقال سعيد بن جبير هو الذي
كسا البيت أخبرنا أبو سعيد (١٤٨) الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أنا أبو عبد الله بن فنجويه الدينوري ثنا

ما نعلم الله في الأرض بيتا غير هذا البيت الذي بمكة فاتخذة مسجدا وانسك عنده وانحروا حلق
رأسك وما أراد القوم إلا هلاكك وما ناواه أحد قط إلا هلك فأكرمه واصنع عنده ما يصنعه
أهله فلما قالوا له ذلك أخذ أولئك النفر من هذيل فقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم ثم صلبهم
فلما قدم مكة شرفها الله تعالى نزل بالشعب شعب البطائح وكسا البيت الوصائل وهي برود تصنع
باليمن وهو أول من كسا البيت ونحر بالشعب ستة آلاف بدنة وأقام به ستة أيام وماف به وحلق
وانصرف فلما دنا من اليمن ليدخلها حالت حمير بينه وبين ذلك وقالوا له لا تدخلها علينا وأنت
قد فارقت ديننا فدعاهم إلى دينه وقال إنه دين خير من دينكم قالوا فحاكنا إلى النار وكانت
باليمن نار في أسفل جبل يتحاكمون إليها فيما يختلفون فيه فتأكل الظالم ولا تضر المظلوم قال
تبع أنصفتم فخرج القوم بأوثانهم وما يتقربون به في دينهم وخرج الحبران ومصاحفهما في أعناقهما
حتى قعدوا للنار عند مخرجها الذي تخرج منه وخرجت النار فأقبلت حتى غشيتهم فأكلت الأوثان
وما قربوا معها ومن حمل ذلك من رجال حمير وخرج الحبران بمصاحفهما يتلوان التوراة تعرق
جباههما لم تضرهما النار ونكصت النار حتى رجعت إلى مخرجها الذي خرجت منه فأصفت
عند ذلك حمير على دينها فمن هنالك كان أصل اليهودية باليمن وقال الرياشي كان أبو كرب أسعد
الحميري من التبابعة آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث بسبع مائة سنة . وقال كعب
ذم الله قومه ولم يذمه . قوله تعالى (والذين من قبلهم) أي من الأمم الكافرة (أهلكناهم لأنهم
كانوا مجرمين وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لآعين ما خلقناهما إلا بالحق) أي بالعدل
وهو الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية (ولكن أكثرهم لا يعلمون) قوله عز وجل (إن
يوم الفصل) أي الذي يفصل الله فيه بين العباد (ميقاتهم أجمعين) أي يوافي يوم القيامة الأولون
والآخرون (يوم لا يغني مولى عن مولى شيئا) أي لا ينفع قريب قريبه ولا يدفع عنه شيئا (ولا هم
ينصرون) أي يمتنعون من عذاب الله (إلا من رحم الله) يعني المؤمنين فإنه يشفع بعضهم لبعض
(إنه هو العزيز) أي في انتقامه من أعدائه (الرحيم) أي بأوليائه المؤمنين . قوله تعالى :
(إن شجرة الزقوم طعام الأثيم) أي ذى الإثم وهو أبو جهل (كالهمل) أي كدردى الزيت الأسود
(يغلى في البطون) أي في بطون الكفار (كغلي الحميم) يعني كالماء الحار إذا اشتد غليانه . عن أبي سعيد

أبو بكر بن مالك القطيعي
ثنا عبد الله بن أحمد
ابن حنبل ثنا أبي ثنا
حسين بن موسى ثنا ابن
لهيعة ثنا أبو زرعة بن
عمرو بن جرير عن سهل
ابن سعد قال سمعت النبي
صلى الله عليه وسلم يقول
« لا تسبوا تبعا فإنه كان
قد أسلم » أخبرنا أبو سعيد
الشريحي أنا أبو سعيد
إسحاق الثعلبي أخبرني
ابن فنجويه ثنا ابن أبي
شيبه ثنا محمد بن علي
ابن سالم الحمداني ثنا
أبو الأزهر أحمد بن
الأزهر النيسابوري ثنا
عبد الرزاق ثنا معمر عن
ابن أبي ذئب عن المقبري
عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم « ما أدرى تبع أكان
نبيا أو غير نبى » (والذين
من قبلهم) من الأمم

الخدري

الكافرة (أهلكناهم لأنهم كانوا مجرمين وما خلقنا السموات

والأرض وما بينهما لآعين ما خلقناهما إلا بالحق) قيل يعني للحق وهو الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية (ولكن
أكثرهم لا يعلمون إن يوم الفصل) يوم يفصل الرحمن بين العباد (ميقاتهم أجمعين) يوافي يوم القيامة الأولون والآخرون
(يوم لا يغني مولى عن مولى شيئا) لا ينفع قريب قريبه ولا يدفع عنه شيئا (ولا هم ينصرون) لا يمتنعون من عذاب الله (إلا
من رحم الله) يريد المؤمنين فإنه يشفع بعضهم لبعض (إنه هو العزيز) في انتقامه من أعدائه (الرحيم) بالمؤمنين (إن شجرة
الزقوم طعام الأثيم) أي ذى الإثم وهو أبو جهل (كالهمل) هو دردى الزيت الأسود (يغلى في البطون) قرأ ابن كثير
وحفص يغلى بالياء جملا الفعل للمهل وقرأ الآخرون بالتاء لتأنيث الشجرة في البطون أي بطون الكفار (كغلي الحميم)

كالماء الحار إذا اشتد غليانه : أخبرنا عبد الواحد بن أحمد المليحي أنا أبو بكر العبدوسي أنا أبو بكر محمد بن حمدون بن خالد بن يزيد ثنا سليمان بن يوسف ثنا وهب بن جرير ثنا شعبة عن الأعمش عن مجاهد عن عبد الله بن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أيها الناس اتقوا الله حق تقاته فلو أن قطرة من الزقوم قطرت على الأرض لأمرت على أهل الدنيا معيشتهم فكيف بمن تكون طعامه وليس لهم طعام غيره » قوله تعالى (خذوه) أى يقال للزبانية خذوه يعنى الأثيم (فاعتلوه) قرأ أهل الكوفة وأبو جعفر وأبو عمرو بكسر التاء وقرأ الباقر بضمها وهما لغتان أى ادفعوه وسوقوه . يقال عتله يعتله عتلا إذا ساقه بالعنف والدفع والجذب (إلى سواء الجحيم) وسطه (ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الحميم) قال مقاتل إن خازن النار مضربه على رأسه فينقب رأسه عن دماغه ثم يصب (١٤٩) فيه ماء حميا قد انتهى حره

ثم يقال له (ذق) هذا العذاب (إنك) قرأ الكسائي أنك بفتح الألف أى لأنك كنت تقول أنا العزيز الكريم وقرأ الآخرون بكسرهما على الابتداء (أنت العزيز الكريم) عند قومك بزعمك وذلك أن أبا جهل كان يقول أنا أعز أهل الوادى وأكرمهم فتقول له هذا اللفظ خزنة النار على طريق الاستهزاء والتوبيخ (إن هذا ما كنتم به تموتون) تشكون فيه ولا تؤمنون به ثم ذكر مستقر المتقين فقال (إن المتقين في مقام أمين) قرأ أهل المدينة والشام في مقام بضم الميم على المصدر أى في إقامة وقرأ الآخرون بفتح الميم

الخبرى عن النبي صلى الله عليه وسلم « في قوله كالمهل ؛ قال كعكر الزيت فإذا قرب إلى وجهه سقطت فروة وجهه فيه » أخرجه الترمذى وقال لا نعرفه إلا من حديث رشد بن سعد وقد تكلم فيه من قبل حفظه . عن ابن عباس « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية : يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تمرنوا ولا وأنتم مسلمون ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن قطرة من الزقوم قطرت في دار الدنيا لأفسدت على أهل الدنيا معيشتهم فكيف بمن تكون طعامه » أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح . قوله تعالى (خذوه) أى يقال للزبانية خذوه يعنى الأثيم (فاعتلوه) أى دافعوه وسوقوه بالعنف (إلى سواء الجحيم) أى إلى وسط النار (ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الحميم) قيل إن خازن النار يضرب على رأسه فينقب رأسه من دماغه ثم يصب فيه ماء حميا قد انتهى حره ثم يقال له (ذق) أى هذا العذاب (إنك أنت العزيز الكريم) أى عند قومك بزعمك وذلك أن أبا جهل لعنه الله كان يقول أنا أعز أهل الوادى وأكرمهم فيقول له خزنة النار هذا على طريق الاستخفاف والتوبيخ (إن هذا ما كنتم به تموتون) أى تشكون فيه ولا تؤمنون به ثم ذكر مستقر المتقين في مقام أمين (أى في مجلس أمنوا فيه من الغير) في جنات وعيون يلبسون من سندس وإستبرق (قيل السندس مارق من الديباغ والإستبرق ما غلظ منه وهو معرب إستبر : فان قلت كيف ساغ أن يقع في القرآن العربى المبين لفظ أعجمى . قلت إذا عرب خرج من أن يكون أعجميا لأن معنى التعريب أن يجعل عربيا بالتصرف فيه وتغييره عن مناجه وإجرائه على أوجه الإعراب (متقابلين) أى يقابل بعضهم بعضا (كذلك) أى كما أكرمناهم بما وصفنا من الجنات والعيون واللباس كذلك (و) أكرمناهم بأن (زوجناهم بحور عين) أى قرناهم بهن وليس هو من عقد التزويج وقيل جعلناهم أزواجا لمن أى جعلناهم اثنين اثنين . اخور من النساء النقيات البيض وقيل يحار الطرف من بياضهن وصرغاء لونهن وقيل الحور الشديديات بياض العينين (يدعون فيها بكل فاكهة) يعنى أرادوها واشتهوها (آمنين) أى من نفاذها ومن مضرتها وقيل آمنين فيها من الموت والأوصاب والشيطان (لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى) أى لا يذوقون في الجنة الموت سوى الموتة التى ذاقوها

أى في مجلس أمين أمنوا فيه من الغير أى من الموت ومن الخروج منه (في جنات وعيون يلبسون من سندس وإستبرق متقابلين كذلك وزوجناهم) أى كما أكرمناهم بما وصفنا من الجنات والعيون واللباس كذلك أكرمناهم بأن زوجناهم (بحور عين) أى قرناهم بهن ليس من عقد التزويج لأنه لا يقال زوجته بامرأة . قال أبو عبيدة جعلناهم أزواجا لمن كما تزوج النعل بالنعل أى جعلناهم اثنين اثنين . والحور هن النساء النقيات البياض . قال مجاهد يحار فيهن الطرف من بياضهن وصفاء لونهن وقال أبو عبيدة الحور هن شديديات بياض العين الشديديات سوادها واحدا حور والمرأة حوراء والعين جمع العيناء وهى عظيمة العينين (يدعون فيها بكل فاكهة) اشتوها (آمنين) من نفاذها ومن مضرتها وقال قتادة آمنين من الموت والأوصاب والشياطين (لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى) أى سوى الموتة الأولى التى ذاقوها في الدنيا وبعدها وضع

إلا موضع سوى بعد وهذا كقوله تعالى «ولا تنسكحوا ما نكح آبائكم من النساء إلا ما قد سلف» أي سوى ما قد سلف وبعد ما قد سلف وقيل إنما استثنى الموتة الأولى وهي في الدنيا من موت في الجنة لأن السعداء حين يموتون يصيرون بلطف الله إلى أسباب الجنة يلقون الروح والريحان ويرون منازلهم في الجنة فكان موتهم في الدنيا كأنهم في الجنة لا تنصالحهم بأسبابهم ومشاهدتهم إياها (ووقاهم عذاب الجحيم فضلا من ربك) أي فعل ذلك بهم فضلا منه (ذلك هو الفوز العظيم فإنما يسرناه) سهلنا القرآن كناية عن غير مذكور (باسانك) على (١٥٠) لسانك (لعلهم يتذكرون) يتعظون (فارتقب) فانظر النصر من ربك وقيل

فانتظر لهم العذاب (إنهم مرتقبون) منتظرون قهرك بزعمهم. أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أخبرني الحسين بن فنجويه ثنا يحيى بن محمد ابن يحيى ثنا أبو عيسى موسى بن علي الخثلي ثنا أبو هاشم الرفاعي ثنا زيد بن الحباب ثنا عمر ابن عبد الله بن أبي خثعم عن يحيى بن كثير عن أبي سامة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من قرأ حم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك» (سورة الجاثية مكية وهي سبع وثلاثون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (حم) تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم إن في السموات والأرض

في الدنيا إلا وقيل إلا بمعنى لكن وتقديره ليدققون فيها الموت لكن الموتة الأولى قد ذاقوها وقيل إنما استثنى الموتة من موت الجنة لأن السعداء حين يموتون يصيرون بلطف الله إلى أسباب الجنة يلقون الروح والريحان ويرون منازلهم في الجنة فكان موتهم في الدنيا كأنهم في الجنة لا تنصالحهم بأسبابهم ومشاهدتهم إياها (ووقاهم عذاب الجحيم فضلا من ربك) يعني كل ما وصل إليه المتقون من الخلاص من عذاب النار والفوز بالجنة إنما حصل لهم ذلك بفضل الله تعالى وفعل ذلك بهم تفضلا منه (ذلك هو الفوز العظيم فإنما يسرناه بلسانك) أي سهلنا القرآن على لسانك كناية عن غير مذكور (لعلهم يتذكرون) أي يتعظون (فارتقب) أي فانتظر النصر من ربك وقيل انتظر لهم العذاب (إنهم مرتقبون) أي منتظرون قهرك بزعمهم وقيل منتظرون موتك قيل هذه الآية منسوخة بآية السيف عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من قرأ حم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك» أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وعمر بن خثعم أحد رواه وهو ضعيف وقال البخاري هو منكر الحديث وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من قرأ حم الدخان ليلة الجمعة غفر له» أخرجه الترمذي وقال هشام أبو المقدام أحد رواه ضعيف والله أعلم :

(سورة الجاثية وتسمى سورة الشريعة مكية وهي سبع وثلاثون آية وأربعائة وثمان وثمانون كلمة وألفان ومائة وأحد وتسعون حرفا) (بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (حم) تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم إن في السموات والأرض (أي إن في خلق السموات والأرض وهما خلقان عظيمان يدلان على قدرة القادر المختار وهو قوله (آيات للمؤمنين وفي خلقكم) أي وخلق أنفسكم من تراب ثم من نقطة إلى أن يصير إنسانا ذا عقل وتمييز (وما يبيث من دابة) أي وما يفرق في الأرض من جميع الحيوانات على اختلاف أجناسها في الخلق والشكل والصورة (آيات) دلالات تدل على وحدانية من خلقها وأنه الإله القادر المختار (لقوم يوقنون) يعني أنه لا إله غيره (واختلاف الليل والنهار) يعني بالظلام والضياء والطول والقصر (وما أنزل الله من السماء من رزق) يعني المطر الذي هو سبب أرزاق العباد (فأحيابه) أي بالمطر (الأرض بعد موتها) أي بعد يبسها (وتصريف الرياح) أي في مهاها فنما الصبا والنبور والشمال والجنوب ومنها الحارة والباردة وغير ذلك (آيات لقوم يعقلون) - فإن قلت ما وجه هذا الترتيب في قوله لآيات للمؤمنين ولقوم يوقنون ويعقلون - قلت معناه إن المتصفين من العباد إذا نظروا في هذه الدلائل النظر الصحيح علموا أنها مصنوعة

لآيات للمؤمنين وفي خلقكم وما يبيث من دابة آيات)

وأنه

قرأ حمزة والكسائي ويعقوب آيات وتصريف الرياح آيات بكسر التاء فيهما ردا على قوله لآيات وهو في موضع النصب وقرأ الآخرون برفعهما على الاستئناف على أن العرب تقول إن لي عليك مالا وعلى أخيك مال ينصبون الثاني ويرفعونه (لقوم يوقنون) أنه لا إله غيره (واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق) يعني الغيث الذي هو سبب أرزاق العباد (فأحيابه الأرض بعد موتها وتصريف الرياح آيات لقوم يعقلون)

(ولهم عذاب عظيم
هذا) يعنى هذا القرآن
(هدى) بيان من الضلالة
(والذين كفروا بآيات
ربهم لهم عذاب من
رجز أليم الله الذى
سخر لكم البحر لتجرى
الفلك فيه بأمره ولتبتغوا
من فضله ولعلكم
تشكرون وسخر لكم مافى
السموات ومافى الأرض
ومعنى تسخيرها أنه
خلقها لمنافعنا فهو
مسخر لنا من حيث أنا
ننتفع به (جميعا منه)
فلا تجعلوا لله أندادا .
قال ابن عباس جميعا
منه كل ذلك رحمة
منه قال الزجاج كل
ذلك تفضل منه وإحسان
(إن فى ذلك لآيات
لقوم يتفكرون قل
للمن آمنوا يغفروا للذين

لا يرجون أيام الله) أى لا يخافون وقائع الله ولا يبالون نقمته قال ابن عباس ومقاتل نزلت في عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وذلك أن رجلا من بنى غفار شتمه بمكة فهم عمر رضى الله تعالى عنه أن يبطش به فأُنزل الله هذه الآية وأمره أن يعفو عنه وقال القرطبي والسدي نزلت في أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل مكة كانوا في أذى شديد من المشركين من قبل أن يؤمروا بالهجرة فاشكوا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأُنزل الله هذه الآية ثم نسختها آية القتال (ليجزى قوما) قرأ ابن عامر وحمزة والكسائي انجزى بالنون وقرأ الآخرون بالياء أى ليجزى الله وقرأ أبو جعفر ليجزى بضم الياء الأولى وسكون الثانية وفتح الزاى قال أبو عمرو وهو لحن قال الكسائي معناه ليجزى الجزاء قوما (مما كانوا يكسبون من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها ثم إلى ربكم ترجعون ولقد آتينا بني إسرائيل الكتاب التوراة (والحكم

والثبوة ورزقناهم من الطيبات (الحلالات يعنى المن والسلوى (وفضلناهم على العالمين) اى عالمى زمانهم قال ابن عباس لم يكن أحد من العالمين فى زمانهم أكرم على الله ولا أحب إليه منهم (وآتيناهم بينات من الأمر) يعنى العلم بمبعث محمد صلى الله عليه وسلم وما بين لهم من أمره (فما اختلفوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم إن ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ثم جعلناك) يا محمد (على شريعة) سنة وطريقة بعد موسى (من الأمر) من الدين (فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين (١٥٢) لا يعلمون) يعنى مراد الكافرين وذلك أنهم كانوا يقولون له ارجع إلى دين

آبائك فإنهم كانوا أفضل منك فقال جل ذكره (إنهم لن يغفوا عنك من الله شيئا) لن يدفعوا عنك من عذاب الله شيئا إن اتبعت أهواءهم (وإن الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولى المتقين هذا) يعنى القرآن (بصائر) معالم (للناس) فى الحدود والأحكام يصرون بها (وهدى ورحمة لقوم يوقنون أم حسب) بل حسب (الذين اجتروا السيئات) اكتسبوا المعاصى والكفر (أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) نزلت فى نهر من مشركى مكة قالوا للمؤمنين لنن كان ما تقولون حقا ، لنفضلن عليكم فى الآخرة كما فضلنا عليكم فى الدنيا (سواء بحياهم) قرأ حمزة والكسائى وحفص ويعقوب سواء بالنصب أى نجعلهم سواء يعنى

(والثبوة ورزقناهم من الطيبات) أى الحلالات وهو ما وسع عليهم فى الدنيا وأورسهم أموال قوم فرعون وديارهم وأنزل عليهم المن والسلوى (وفضلناهم على العالمين) أى على عالمى زمانهم قال ابن عباس لم يكن أحد من العالمين فى زمانهم أكرم على الله ولا أحب إليه منهم (وآتيناهم بينات من الأمر) أى بيان الحلال والحرام وقيل العلم بمبعث محمد صلى الله عليه وسلم وما بين لهم من أمره (فما اختلفوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) معناه التعجب من حالهم وذلك لأن حصول العلم يوجب ارتفاع الاختلاف وهنا صار مجيء العلم سببا لحصول الاختلاف وذلك أنه لم يكن مقصودهم من العلم نفس العلم وإنما كان مقصودهم منه طلب الرياسة والتقدم ثم أنهم لما علموا عاندوا وأظهروا النزاع والحسد والاختلاف (إن ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ثم جعلناك) يا محمد (على شريعة) أى على طريقة ومنهاج وسنة بعد موسى (من الأمر) أى من الدين (فاتبعها) أى اتبع شريعتك الثابتة (ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون) يعنى مراد الكافرين وذلك أنهم كانوا يقولون له ارجع إلى دين آبائك فإنهم كانوا أفضل منك قال الله تعالى (إنهم لن يغفوا عنك من الله شيئا) أى لن يدفعوا عنك من عذاب الله شيئا إن اتبعت أهواءهم (وإن الظالمين بعضهم أولياء بعض) يعنى إن الظالمين يتولى بعضهم بعضا فى الدنيا ولاولى لهم فى الآخرة (والله ولى المتقين) أى هو ناصرهم فى الدنيا ووليتهم فى الآخرة (هذا) يعنى القرآن (بصائر للناس) أى معالم للناس فى الحدود والأحكام يصرون به (وهدى ورحمة لقوم يوقنون أم حسب الذين اجتروا السيئات) أى اكتسبوا المعاصى والكفر (أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) نزلت فى نفر من مشركى مكة قالوا للمؤمنين لن كان ما تقولون حقا لنفضلن عليكم فى الآخرة كما فضلنا عليكم فى الدنيا (سواء بحياهم ومماتهم) معناه أحسبوا أن حياة الكافرين ومماتهم كحياة المؤمنين ومماتهم سواء كلا والمعنى أن المؤمن مؤمن فى حياته ومماته فى الدنيا والآخرة والكافر كافر فى حياته ومماته فى الدنيا والآخرة وشتان ما بين الحالين فى الحال والمآل (سواء ما يحكمون) أى بش ما يقضون قال مسروق قال لى رجل من أهل مكة هذا مقام أخيك تميم الدارى ولقد رأيته ذات ليلة حتى أصبح أو قرب أن يصبح يقرأ آية من كتاب الله يركع بها ويسجد ويبيكى أم حسب الذين اجتروا السيئات الآية (وخلق الله السموات والأرض بالحق أى بالعدل) ولتجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون (ومعنى الآية أن المقصود من خلق هذا العالم اظهار العدل والرحمة ذلك لا يتم إلا فى القيامة ليحصل التفاوت بين المحقين والمبطلين فى الدرجات والدركات . قوله عز وجل (أفرايت من اتخذ إلهه هواه) قال ابن عباس

أحسبوا أن حياة الكافرين (ومماتهم) كحياة المؤمنين ومماتهم سواء كلا وقرأ الآخرون بالرفع على الابتداء والخبر أى اتخذ بحياهم ومماتهم سواء فالضمير بينهما يرجع إلى المؤمنين والكافرين جميعا معناه المؤمن مؤمن بحياه ومماته أى فى الدنيا والآخرة والكافر كافر بحياه ومماته فى الدنيا والآخرة (سواء ما يحكمون) بش ما يقضون قال مسروق قال لى رجل من أهل مكة هذا مقام أخيك تميم الدارى لقد رأيته ذات ليلة حتى أصبح أو قرب أن يصبح يقرأ آية من كتاب الله يركع بها ويسجد ويبيكى أم حسب الذين اجتروا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات الآية (وخلق الله السموات والأرض بالحق ولتجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون أفرايت من اتخذ إلهه هواه) قال ابن عباس والحسن وقناة معناه ذلك

الكافر اتخذ دينه ما يهواه فلا يهوى شيئا إلا رغبه لأنه لا يؤمن بالله ولا يخافه ولا يحرم ما حرم الله . وقال الآخرون معناه اتخذ معبوده هواه فيعبد ما تهواه نفسه قال سعيد بن جبير كانت العرب يعبدون الحجارة والذهب والفضة فإذا وجدوا شيئا أحسن من الأول رموه وكسروه وعبدوا الآخر . قال الشعبي إنما سمي الهوى لأنه يهوى بصاحبه في النار (وأضله الله على علم) منه بعاقبة أمره وقيل على ما سبق في علمه أنه ضال قبل أن يخلق (وختم) طبع (على سمعه) فلم يسمع الهدى (وقلبه) فلم يعقل الهدى (وجعل على بصره غشاوة) قرأ حمزة والكسائي غشوة بفتح الغين وسكون الشين والباقون غشاوة ظلمة فهو لا ينصر الهدى (فمن يهديه من بعد الله) أي من يهديه بعد أن أضله الله (أفلاتذكرون وقالوا) يعني منكرو البعث (ما هي إلا حياتنا الدنيا) أي ما الحياة إلا حياتنا الدنيا (نموت ونحيا) أي يموت الآباء (١٥٣) ونحيا الأبناء وقال الزجاج

اتخذ دينه ما يهواه فلا يهوى شيئا إلا ركبته لأنه لا يؤمن بالله ولا يخافه ولا يحرم ما حرم الله وقيل معناه اتخذ معبوده ماتوا ونفسه وذلك أن العرب كانت تعبد الحجارة والذهب والفضة فإذا رأوا شيئا أحسن من الأول رموا بالأول وكسروه وعبدوا الآخر وقيل إنما سمي هوى لأنه يهوى بصاحبه في النار (وأضله الله على علم) أي علما منه بعاقبة أمره وقيل على ما سبق في علم الله أنه ضال قبل أن يخلقه (وختم على سمعه وقلبه) أي فلم يسمع الهدى ولم يعقله بقلبه (وجعل على بصره غشاوة) يعني ظلمة فهو لا يبصر الهدى (فمن يهديه من بعد الله) أي من بعد أن أضله الله (أفلا تذكرون) قال الواحد ليس يبق للقدرة مع هذه الآية عذر ولا حيلة لأن الله صرح بمنعه إياه عن الهدى حتى أخبر أنه ختم على سمعه وقلبه وبصره (وقالوا) يعني منكري البعث (ما هي إلا حياتنا الدنيا) يعني ما الحياة إلا حياتنا الدنيا (نموت ونحيا) يعني يموت الآباء ونحيا الأبناء وقيل تقديره نحيا ونموت (وما يهلكنا إلا الدهر) يعني وما يفتينا إلا أمر الزمان واختلاف الليل والنهار (وما لهم بذلك من علم) يعني لم يقولوه عن علم علموه (إنهم لا يظنون) (ق) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل «يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر بيدي الأمر أقلب الليل والنهار» وفي رواية «يؤذيني ابن آدم يقول يا خيبة الدهر فلا يقولن أحدكم يا خيبة الدهر فإني أنا الدهر أقلب أياها ونهارها فإذا شئت قبضتها» وفي رواية «يسب ابن آدم الدهر وأنا الدهر بيدي الليل والنهار» ومعنى هذه الأحاديث أن العرب كان من شأنها ذم الدهر وسبه عند النوازل لأنهم كانوا ينسبون إلى الدهر ما يصيبهم من المصائب والمكاره فيقولون أصابهم قوارع الدهر وأبادهم الدهر كما أخبر الله عز وجل عنهم بقوله «وما يهلكنا إلا الدهر» فإذا أضفوا إلى الدهر ما نالهم من الشدائد وسبوا فاعلها كان مرجع سبهم إلى الله تعالى إذ هو الفاعل في الحقيقة للأمر التي يضيفونها إلى الدهر لا الدهر فنوا عن سب الدهر وقيل لهم لا تسبوا فاعل ذلك فإنه هو الله عز وجل والدهر متصرف فيه يقع به التأثير كما يقع بكم والله أعلم . قوله تعالى (وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات ما كان حججهم إلا أن قالوا اتتو بآياتنا إن كنتم صادقين) معناه أن منكري البعث احتجوا بأن قالوا إن صح ذلك فأتوا بآياتنا الذين ماتوا

(٢٠ - خازن بالبغوى - سادس)
 ياخيبة الدهر فإني أنا الدهر أرسل الليل والنهار فإذا شئت قبضتهما
 أخبرنا أبو سعيد عبد الله بن أحمد الطاهري ثنا جدى عبد الصمد بن عبد الرحمن البزار أنا محمد بن زكريا العذافرى
 أنا إسحاق بن إبراهيم الذبرى ثنا عبد الرزاق أنا معمر بن أيوب عن بن سيرين عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لايسب أحدكم الدهر فإن الله هو الدهر ولا يقولن للغيب الكرم فإن الكرم هو الرجل
 المسلم ومعنى الحديث أن العرب كان من شأنهم ذم الدهر وصبه عند النوازل لأنهم كانوا ينسبون إليه مايصيبهم من
 المصائب والمكاره فيقولون أصابتهم قوارع الدهر وأبادهم الدهر كما أخبر الله تعالى عنهم وما يهلكنا إلا الدهر فإذا أضافوا
 إلى الدهر ما نالهم من الشدائد سبوا فاعلها وكان مرجع سبهم إلى الله عز وجل إذ هو الفاعل فى الحقيقة للأمور التى يضيفونها
 إلى الدهر فهوا عن سب الدهر (وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات ما كان حججهم إلا أن قالوا ائتوا بآياتنا إن كنتم صادقين

قل الله يحييكم ثم يميتكم ثم يجمعكم إلى يوم القيامة (لا ريب فيه ولكن أكثر الناس لا يعلمون والله ملك السموات والأرض ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون) يعني الكافرين الذين هم أصحاب الأباطيل يظهر في ذلك اليوم خسرتهم بأن يصيروا إلى النار (وترى كل أمة جاثية) باركة على الركب وهي جلسة المحاصم بين يدي الحاكم ينتظر القضاء من الله قال سلمان الفارسي إن في القيامة ساعة هي عشرين نحر الناس فيها جثاة على ركبهم حتى إبراهيم عليه السلام ينادي ربه لأسألك إلا نفسي (كل أمة تدعى إلى كتابها) الذي فيه أعمالها وقرأ يعقوب كل أمة نصب ويقال لهم (اليوم تجزون ما كنتم تعملون (١٥٤) هذا كتابنا) يعني ديوان الحفظة (ينطق عليكم بالحق) يشهد عليكم ببيان

شاف فكأنه ينطق وقيل المراد بالكتاب اللوح المحفوظ (إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) أي نأمر الملائكة بنسخ أعمالكم أي بكتبتها وإثباتها عليكم : وقيل نستنسخ أي نأخذ نسخته وذلك أن الملكين يرفعان عمل الإنسان فيثبت الله منه ما كان له فيه ثواب أو عقاب وي طرح منه اللغو نحو قولهم هلم واذهب وقيل الاستنساخ من اللوح المحفوظ تنسخ الملائكة كل عام ما يكون من أعمال بني آدم والاستنساخ لا يكون إلا من أصل فينسخ كتاب من كتاب وقال الضحاك نستنسخ أي نثبت وقال السدي نكتب وقال الحسن

ليشهدوا لنا بصحة البعث (قل الله يحييكم ثم يميتكم ثم يجمعكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه ولكن أكثر الناس لا يعلمون والله ملك السموات والأرض ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون) يعني في ذلك اليوم يظهر خسرتهم أصحاب الأباطيل وهم الكافرون يصيرون إلى النار (وترى كل أمة جاثية) أي باركة على الركب وهي جلسة المحاصم بين يدي الحاكم ينتظر القضاء قال سلمان الفارسي إن في القيامة ساعة هي عشرين نحر الناس فيها جثاة على الركب حتى إبراهيم ينادي ربه لأسألك إلا نفسي (كل أمة تدعى إلى كتابها) أي الذي فيه أعمالها ويقال لهم (اليوم تجزون ما كنتم تعملون) أي من خير وشر (هذا كتابنا) يعني ديوان الحفظة . فإن قلت كيف أضاف الكتاب إليهم أولا بقوله تدعى إلى كتابها وإليه ثانياً بقوله هذا كتابنا . قلت لا منافاة بينهما فإضافته إليهم لأنه كتاب أعمالهم وإضافته إليه لأنه تعالى هو أمر الحفظة بكتبه (ينطق عليكم بالحق) أي يشهد عليكم ببيان شاف فكأنه ينطق وقيل المراد بالكتاب اللوح المحفوظ (إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) أي نأمر الملائكة بنسخ أعمالكم وكتابتها وإثباتها عليكم وقيل نستنسخ أي نأخذ نسخته وذلك أن الملكين يرفعان عمل الإنسان فيثبت الله منه ما كان له ثواب وعقابه وي طرح منه اللغو نحو قولهم هلم واذهب وقيل الاستنساخ من اللوح المحفوظ تنسخ الملائكة كل عام ما يكون من أعمال بني آدم والاستنساخ لا يكون إلا من أصل فينسخ كتاب من كتاب وقال الضحاك نستنسخ أي نثبت وقال السدي نكتب وقال الحسن

نحفظ (فأما الذين آمنوا و عملوا الصالحات فيدخلهم

(ذلكم)

ربهم في رحمته ذلك الفوز المبين (الظفر الظاهر (وأما الذين كفروا) يقال لهم (أفلم تكن آياتي تتلى عليكم فاستكبرتم وكنتم مجرمين) متكبرين كافرين (وإذا قيل إن وعد الله حق والساعة لا ريب فيها) قرأ حمزة والساعة نصب عطفها على الوعد وقرأ الآخرون بالرفع على الابتداء (قلتم ما ندرى ما الساعة إن نحن نؤمن إلا بما نعلم ذلك إلا خدسا وتوهمنا) وما نحن بمستيقنين (أي أنها كائنة (وبدا لهم) أي في الآخرة (سيئات ما عملوا) أي في الدنيا والمعنى بدا لهم جزاء سيئاتهم (وحق بهم) أي نزل بهم ما كانوا به يستهزئون (وقيل اليوم ننساكم) تترككم في النار (كما نسيت لقاء يومكم هذا) تركتم الإيمان والعمل للقاء هذا اليوم (وماؤاكم النار وما لكم من ناصرين

ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا وغرتم الحياة الدنيا (حتى قلتم لا بعث ولا حساب) (فالיום لا يخرجون منها)
قرأ حمزة والكسائي بفتح الياء وضم الراء وقرأ الآخرون بضم الياء وفتح الراء (ولا هم يستعتبون) لا يطلب منهم أن يرجعوا
إلى طاعة الله لأنه لا يقبل ذلك اليوم عذر ولا توبة (فقل الحمد رب السموات ورب الأرض رب العالمين وله الكبرياء)
العظيمة (في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم) أخبرنا الإمام أبو علي (١٥٥) الحسين بن محمد القاضي حدثنا

السيد أبو الحسن محمد

ابن الحسين العلوي أنا

أبو حامد أحمد بن محمد

ابن الحسن الشترقي ثنا

أحمد بن حفص وعبد الله

ابن محمد الفراء وقطن

ابن إبراهيم قالوا أنا حفص

ابن عبد الله حدثني إبراهيم

ابن طهمان عن عطاء بن

السائب عن الأغر أبي

مسلم عن أبي هريرة رضي

الله عنه قال : قال

رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول الله

عز وجل « الكبرياء

ردائي والعظمة إزارى فمن

نازعنى فى واحد منهما

أدخلته النار » .

(سورة الأحقاف مكية

وهى خمس وثلاثون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم تنزيل الكتاب

من الله العزيز الحكيم

ما خلقنا السموات

والأرض وما بينهما

إلا بالحق وأجل مسمى)

يعنى يوم القيامة وهو

(ذلكم) أى هذا الجزاء (بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا وغرتم الحياة الدنيا) يعنى حين قلتم لا بعث ولا حساب (فالיום لا يخرجون منها) أى من النار (ولا هم يستعتبون) أى لا يطلب منهم أن يرجعوا إلى طاعة الله والإيمان به لأنه لا يقبل ذلك اليوم عذر ولا توبة (فقل الحمد رب السموات ورب الأرض رب العالمين) معناه فاحمدوا الله الذى هو ربكم ورب كل شىء من السموات والأرض والعالمين فان مثل الربوبية والعامية توجب الحمد والثناء على كل حال (وله الكبرياء) أى وكبروه فإن له الكبرياء والعظمة (فى السموات والأرض) وحق لمثله أن يكبر ويعظم (وهو العزيز الحكيم) (م) عن أبى سعيد وأبى هريرة قالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « العز إزاره والكبرياء رداؤه » قال الله تعالى « فمن ينازعنى عذبتى » لفظ مسلم وأخرجه البرقاني وأبو مسعود رضى الله عنهما يقول الله عز وجل « العز إزارى والكبرياء ردائى فمن نازعنى شيئا منهما عذبتى » ولأبى داود عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى « الكبرياء رداؤى والعظمة إزارى فمن نازعنى فى واحد منهما قذفته فى النار » .

(شرح غريب ألفاظ الحديث)

قيل هذا الكلام خرج على ما اعتاده العرب فى بديع استعاراتهم وذلك أنهم يكونون عن الصفة اللازمة بالثياب يقولون شعار فلان الزهد ولباسه التقوى فضرِبَ الله عز وجل الإزار والرداء مثلاً له فى انفراده سبحانه وتعالى بصفة الكبرياء والعظمة والمعنى أنهما ليسا كسائر الصفات التى يتصف بها بعض المخلوقين مجازاً كالرحمة والكرم وغيرهما وشبههما بالإزار والرداء لأن المنتصف بهما يشمالانه كما يشمل الرداء الإنسان ولأنه لا يشاركه فى إزاره وردائه أحد فكذلك الله تعالى لا ينبغي أن يشاركه فيما أحد لأنهما من صفاته اللازمة له المختصة به التى لا تليق بغيره والله أعلم .

قيل غير قوله قل أرأيتم وقوله فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل فانهما نزلنا بالمدينة وهى أربع وقيل خمس وثلاثون آية وستائة وأربع وأربعون كلمة وألفان وخمسةائة وخمسة وتسعون حرفاً : (بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (حم - تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق) أى بالعدل (وأجل مسمى) يعنى يوم القيامة وهو الأجل الذى ينتهى إليه فناء السموات والأرض (والذين كفروا عما أنذروا) أى خوفوا به فى القرآن من البعث والحساب (معرضون) أى لا يؤمنون به (قل أرأيتم ما تدعون من دون الله) يعنى الأصنام (أروني ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك فى السموات اثنوني بكتاب من قبل هذا) أى بكتاب جاءكم من الله قبل القرآن فيه بيان ما تقولون (أو أثارة من علم) أى بقية من علم يؤثر عن الأولين

الأجل الذى تنتهى إليه السموات والأرض وهو إشارة إلى فناءهما (والذين كفروا عما أنذروا) خوفوا به فى القرآن من البعث والحساب (معرضون قل أرأيتم ما تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك فى السموات اثنوني بكتاب من قبل هذا) أى بكتاب جاءكم من الله قبل القرآن فيه بيان ما تقولون (أو أثارة من علم) قال الكلبي أى بقية من علم يؤثر عن الأولين أى بسند إليهم قال مجاهد وعكرمة ومقاتل رواية عن الأنبياء وقال قتادة خاصة من علم وأصل الكلمة

من الآر وهو الرواية يقال آثرت الحديث آرا وإثارة ومنه قيل للخبر آثر (إن كنتم صادقين ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له) يعني (١٥٦) الأصنام لا تجيب عابديها إلى شيء يسألونها (إلى يوم القيامة) يعني

ويُسند إليهم وقيل برواية عن علم الأنبياء وقيل علامة من علم وقيل هو الخط وهو خط كانت العرب تحطه في الأرض (إن كنتم صادقين) أي في أن الله شريكا (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له) يعني الأصنام لا تجيب عابديها إلى شيء يسألونها (إلى يوم القيامة) يعني لا تجيب أبدا مادامت الدنيا (وهم عن دعائهم غافلون) يعني لأنها جمادات لا تسمع ولا تفهم (وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين) أي جاحدين (وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للحق لما جاءهم هذا سحر مبين) سمو القرآن سحرا (أم يقولون افتراه) أي اختلق القرآن محمد من قبل نفسه قال الله عز وجل (قل) يا محمد (إن افتريته فلا تملكون لي من الله شيئا) أي لا تقدر أن تردوا عني عذابه إن عذابي على افترائي فكيف أفترى على الله من أجلكم (هو أعلم) أي الله أعلم (بما تفيضون فيه) أي تخوضون فيه من التكذيب بالقرآن والقول فيه أنه سحر (كنى به شهيدا بيني وبينكم) أي إن القرآن جاء من عنده (وهو الغفور الرحيم) أي في تأخير العذاب عنكم وقيل هو دعاء لهم إلى التوبة ومعناه أنه غفور لمن تاب منكم رحيم به : قوله تعالى (قل) يا محمد (ما كنت بدعا) أي بديعا (من الرسل) أي لست بأول مرسل قد بعث قبلي كثير من الأنبياء فكيف تنكرون نبوتي (وما أدري ما يفعل بي ولا بكم) اختلف العلماء في معنى هذه الآية فقيل معناه ما أدري ما يفعل بي ولا بكم يوم القيامة ولما نزلت هذه الآية فرح المشركون وقالوا واللوات والعزى ما أمرنا وأمر محمد عند الله إلا واحد وماله علينا من مزية وفضل ولولا أنه ابتدع ما يقوله من ذات نفسه لأخبره الذي به ما يفعل به فأمر الله عز وجل «ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر» فقالت الصحابة هنيئا لك يابني الله قد علمت ما يفعل بك فإذا يفعل بنا فأمر الله عز وجل «ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار» الآية وأنزل «وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا» فبين الله ما يفعل به وبهم وهذا قول أنس وقنادة والحسن وعكرمة قالوا إنما قال هذا قبل أن يخبر بغفران ذنبه وإنما أخبر بغفران ذنبه عام الحديبية فنسخ ذلك (خ) عن خارجة بن زيد بن ثابت أن أم العلاء امرأة من الأنصار وكانت بايعة النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أنه أقسم المهاجرون قرعة قالت فطار لنا عثمان بن مظعون فأمرنا أن نأبينا فوجع وجعه الذي توفي فيه فلما توفي وغسل وكفن في أثوابه دخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت رحمة الله عليك أبا السائب فشهادتي عليك لقد أكرمك الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك أن الله أكرمك فقلت بأبي أنت يا رسول الله فمن يكرمه الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما هو فقد جاءه اليقين والله إلى لأرجو له الخير والله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل بي قالت فو الله لا أذكرى بعده أحد يا رسول الله قالت ورأيت لعثمان في النوم عينا تجري فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال ذاك عمله وفي رواية غير البخاري قالت «لما قدم المهاجرون المدينة اقترعت الأنصار على سكنائهم قالت فطار لنا عثمان بن مظعون وفيه والله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل بي ولا بكم وقيل في معنى قوله ما أدري ما يفعل بي ولا بكم هذا في الدنيا أما في الآخرة فقد علم أنه في الجنة وأن من كذبه في النار» فعلى هذا الوجه فقد اختلفوا فيه فقال ابن عباس لما اشتد البلاء بأصحاب رسول الله

أبدا مادامت الدنيا (وهم عن دعائهم غافلون) لأنها جمادات لا تسمع ولا تفهم (وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين) جاحدين بيانه قوله تراءنا إليك ما كانوا إيانا يعبدون (وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للحق لما جاءهم هذا سحر مبين) يسمون القرآن سحرا (أم يقولون افتراه) محمد من قبل نفسه فقال الله عز وجل (قل) يا محمد (إن افتريته فلا تملكون لي من الله شيئا) لا تقدر أن تردوا عني عذابه إن عذابي على افترائي فكيف أفترى على الله من أجلكم (هو أعلم) بما تفيضون فيه (تخوضون فيه من التكذيب بالقرآن والقول فيه أنه سحر) كنى به شهيدا بيني وبينكم (إن القرآن جاء من عنده) (وهو الغفور الرحيم) في تأخير العذاب عنكم. قال الزجاج هذا دعاء لهم إلى التوبة معناه أن الله عز وجل غفور لمن تاب منكم رحيم به

(قل ما كنت بدعا من الرسل) أي بديعا مثل نصف ونصف وجمع البدع أبداع أي لست بأول مرسل قد بعث قبلي كثير من الأنبياء فكيف تنكرون نبوتي (وما أدري ما يفعل بي ولا بكم) اختلف العلماء في معنى هذه الآية فقال

بعضهم معناه ما أدرى ما يفعل بي ولا بكم يوم القيامة فلما نزلت هذه الآية فرح المشركون فقالوا والللات والعزى ما امرنا وأمر محمد عند الله إلا واحد وماله علينا من مزية وفضل ولولا أنه ابتدع ما يقوله من ذات نفسه لأخبره الذي بعثه بما يفعل به فأنزل الله «ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك وما تأخر» فقالت الصحابة هنيئا لك يا نبي الله قد علمنا ما يفعل بك فإذا يفعل بنا فأنزل الله تعالى «ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات» الآية وأنزل «وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا» فبين الله تعالى ما يفعل به وبهم وهذا قول أنس وقتادة والحسن وعكرمة قالوا إنما قال هذا قبل أن يخبر بغفران ذنبه وإنما أخبر بغفران ذنبه عام الحديبية فنسخ ذلك أخبرنا أحمد بن عبد الله الصالحى أنا أبو الحسين على بن محمد بن عبد الله بن بشران : أنا إسماعيل بن محمد الصفار ثنا أحمد بن منصور الرمادى ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري عن خارجة بن زيد قال «كانت أم العلاء الأنصارية تقول لما قدم المهاجرون المدينة اقترعت الأنصار على سكناهم قالت فطار لنا عثمان بن مظعون في السكنى فرض فرضناه ثم توفى فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل فقلت (١٥٧) رحمة الله عليك أبا السائب

فشهداى عليك لقد أكرمك الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك إن الله قد أكرمك فقلت لا والله لا أدرى فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما هو فقد أتاه اليقين من ربه وإنى لأرجو له الخير والله ما أدرى وأنا رسول الله ما يفعل بي ولا بكم قالت فوالله لأزكى بعده أحدا أبدا قالت ثم رأيت لعثمان بعد في النوم عينا تجرى فقصصتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ذاك عمله وقالت

صلى الله عليه وسلم «رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو بمكة أرض ذات سباخ ونخل رفعت له يهاجر إليها فقال له أصحابه متى تهاجر إلى الأرض التي أريت فسكت فأنزل الله هذه الآية وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم أترك في مكاني أم أخرج أنا وأنتم إلى الأرض التي رفعت لي وقيل «لا أرى إلى ماذا يصير أمرى وأمركم في الدنيا أما أنا فلا أدرى أخرج كما أخرجت الأنبياء من قبلى أم أقتل كما قتل بعض الأنبياء من قبلى وأما أنتم أيها المصدقون فلا أدرى أخرجون معي أم تتركون أم ماذا يفعل بكم ولا أدرى ما يفعل بكم أيها المكذبون أترمون بالحجارة من السماء أم يحسف بكم أم أى شئ عيقل بكم مما فعل بالأمم المكذبة ثم أخبره الله عز وجل أن يظهر دينه على الأديان كلها فقال تعالى هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله « وقال في أمته «وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون» فأعلمه ما يصنع به وبأمرته وقيل معناه لا أدرى إلى ماذا يصير أمرى وأمركم ومن الغالب والمغلوب ثم أخبره أنه يظهر دينه على الأديان وأمرته على سائر الأمم : وقوله (إن أتبع إلا ما يوحى إلى) معناه ما أتبع غير القرآن الذى يوحى إلى ولا أبتدع من عندى شيئا (وما أنا إلا نذير مبين) أى أنذركم العذاب وأبين لكم الشرائع (قل أرأيتم) أى أخبروني ماذا تقولون (إن كان من عند الله) يعنى القرآن (وكفرتم به) أيها المشركون (وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله) أى أنه من

جماعة قوله ما أدرى ما يفعل بي ولا بكم في الدنيا أما في الآخرة فقد علم أنه في الجنة وأن من كذبه فهو في النار ثم اختلفوا فيه قال ابن عباس رضى الله عنهما «لما اشتد البلاء بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرى النائم وهو بمكة أرضا ذات سباخ ونخل رفعت له يهاجر إليها فقال له أصحابه متى تهاجر إلى الأرض التي أريت فسكت فأنزل الله تعالى هذه الآية وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم أترك في مكاني أم أخرج أنا وأنتم إلى الأرض التي رفعت لي وقال بعضهم وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم إلى ماذا يصير عاقبة أمرى وأمركم في الدنيا بأن أقيم معكم في مكانكم أم أخرج كما أخرجت الأنبياء من قبلى أم أقتل كما قتل الأنبياء من قبلى وأنتم أيها المصدقون لا أدرى أخرجون معي أم تتركون أم ماذا يفعل بكم أيها المكذبون أترمون بالحجارة من السماء أم يحسف بكم أم أى شئ عيقل بكم كما فعل بالأمم المكذبة ثم أخبر الله عز وجل أنه يظهر دينه على الأديان فقال هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله» وقال في أمته «وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون» أخبر الله ما يصنع به وبأمرته هذا قول السدى (إن أتبع إلا ما يوحى إلى) أى ما أتبع إلا القرآن ولا أبتدع من عندى شيئا (وما أنا إلا نذير مبين قل أرأيتم) معناه أخبروني ماذا تقولون (إن كان) يعنى القرآن (من عند الله وكفرتم به) أيها المشركون (وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله)

المثل صلة يعنى عليه أى على أنه من عند الله (فآمن) يعنى الشاهد (واستكبرتم) عن الإيمان به وجواب قوله إن كان من عند الله محذوف على تقدير أليس قد ظلمتم يدل على هذا المحذوف قوله (إن الله لا يهدي القوم الظالمين) وقال الحسن جوابه فمن أضل منكم كما قال في سورة السجدة واختلفوا في هذا الشاهد قال قتادة والضحاك هو عبد الله بن سلام شهد على نبوة المصطفى صلى الله عليه وسلم وآمن به واستكبر اليهود فلم يؤمنوا أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا عبد الله بن منير سمع عبد الله بن بكر ثنا حميد عن أنس قال «سمع عبد الله بن سلام بمقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في أرض يخترف فأتي النبي صلى الله عليه وسلم

(١٥٨)

فقال إني سائلك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي فما أول أسراط الساعة وما أول طعام أهل الجنة وما ينزع الولد إلى أبيه أو إلى أمه قال أخبرني بهن جبريل آفا قال جبريل قال نعم قال ذاك عدو اليهود من الملائكة فقرأ هذه الآية قل من كان عدوا لجبريل فإنه نزله على قلبك ياذن الله : أما أول أسراط الساعة فنار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت وإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد وإذا سبق ماء المرأة نزعت قال أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله يا رسول الله إن اليهود قوم بهت وإنهم

عند الله (فآمن) يعنى الشاهد (واستكبرتم) أى عن الإيمان به والمعنى إذا كان الأمر كذلك أليس قد ظلمتم وتعديتهم (إن الله لا يهدي القوم الظالمين) واختلفوا في هذا الشاهد فقيل هو عبد الله بن سلام آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وشهد بصحة نبوته واستكبر اليهود فلم يؤمنوا يدل عليه ما روى عن أنس بن مالك قال بلغ عبد الله بن سلام مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهو في أرض يخترف النخل فأتاه وقال إني سائلك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي ما أول أسراط الساعة وما أول طعام يأكله أهل الجنة ومن أى شىء ينزع الولد إلى أبيه ومن أى شىء ينزع إلى أخواله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرني بهن آفا جبريل قال فقال عبد الله ذاك عدو اليهود من الملائكة فقرأ هذه الآية «من كان عدوا لجبريل فإنه نزله على قلبك» فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما أول أسراط الساعة فنار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت وأما الشبه في الولد فإن الرجل إذا غشي المرأة فسبقها ماؤه كان الشبه له وإذا سبقت كان الشبه لها قال أشهد أنك رسول الله ثم قال يا رسول الله إن اليهود قوم بهت إن علموا بإسلامي قبل أن تسألهم عنى بهتوني عندك فجاءت اليهود ودخل عبد الله البيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي رجل فيكم عبد الله بن سلام فقالوا أعلمنا وابن أعلمنا وخبرنا وابن خبرنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفأرى أن أسلم عبد الله قالوا أعاده الله من ذلك زاد في رواية فأعاد عليهم فقالوا مثل ذلك فخرج عبد الله إليهم فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فقالوا شرنا وابن شرنا ووقعوا فيه زاد في رواية فقال يعنى عبد الله بن سلام هذا الذي كنت أخاف يا رسول الله أخرجه البخارى في صحيحه (ق) «عن سعيد بن أبي وقاص قال ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لحي يمشى على الأرض أنه من أهل الجنة إلا لعبد الله بن سلام قال وفيه نزلت وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله قال الراوى لأدري قال مالك الآية أو في الحديث وقيل الشاهد هو موسى بن عمران عليه السلام قال مسروق في هذه الآية والله ما نزلت في عبد الله بن سلام لأن آل حم نزلت بمكة وإنما أسلم عبد الله بن سلام بالمدينة ونزلت الآية في محاجة كانت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لقومه ومثل القرآن التوراة

فشهد

إن يعلموا بإسلامي من قبل أن تسألهم بهتوني فجاءت اليهود فقال لهم أى رجل عبد الله فيكم قالوا خبرنا وابن خبرنا وسيدنا وابن سيدنا قال أرى أن أسلم عبد الله بن سلام قالوا أعاده الله من ذلك فخرج عبد الله فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله فقالوا شرنا وابن شرنا فانتقصوه قال هذا الذي كنت أخاف يا رسول الله أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا عبد الله بن يوسف قال سمعت مالكا يحدث عن أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال «ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لأحد يمشى على وجه الأرض أنه من أهل الجنة إلا لعبد الله بن سلام وفيه نزلت هذه الآية وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله قال لأدري قال مالك الآية أو في الحديث وقال الآخرون الشاهد هو موسى بن عمران وقال الشعبي قال مسروق في هذه

الآية والله ما نزلت في عبد الله بن سلام لأن آل حم نزلت بمكة وإنما أسلم عبد الله بن سلام بالمدينة ونزلت هذه الآية في حاجة كانت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لقومه ومثل القرآن التوراة فشهد موسى على التوراة ومحمد صلى الله عليه وسلم على القرآن وكل واحد يصدق الآخر وقيل هو نبي من بني إسرائيل فآمن واستكبرتم فلم تؤمنوا (وقال الذين كفروا) من اليهود (الذين آمنوا لو كان) دين محمد صلى الله عليه وسلم (خيرا ما سبقونا إليه) يعني عبد الله بن سلام وأصحابه وقال قتادة نزلت في مشركي مكة قالوا لو كان ما يدعوننا إليه محمد خيرا ما سبقنا إليه فلان وقال الكلابي الذين كفروا أسد وغطفان قالوا للذين آمنوا يعني جهينة ومزينة لو كان ما جاء به محمد خيرا ما سبقنا إليه رعاء الهم قال الله تعالى (وإذ لم يهتدوا به) يعني بالقرآن كما اهتدى به أهل الإيمان (فسيقولون هذا إفك قديم) كما قالوا أساطير الأولين (ومن قبله) (١٥٩) أي ومن قبل القرآن (كتاب موسى) يعني التوراة

(إماما) يقتدي به (ورحمة)

من الله لمن آمن به ونصبا

على الحال عن الكسائي

وقال أبو عبيدة فيه إضمار

أي جعلناه إماما ورحمة

وفي الكلام محذوف تقديره

وتقدمه كتاب موسى

إماما ولم يهتدوا به كما

قال في الآية الأولى وإذ

لم يهتدوا به (وهذا كتاب

مصدق) أي القرآن مصدق

للكتب التي قبله (لسانا

عربيا) نصب على الحال

وقيل بلسان عربي (لينذر

الذين ظلموا) يعني مشركي

مكة قرأ أهل الحجاز

والشام ويعقوب لتنذر

بالتاء على خطاب النبي

صلى الله عليه وسلم

وقرأ الآخرون بالياء .

يعني الكتاب (وبشري

فشهد موسى على التوراة ومحمد على القرآن وكل يصدق الآخر فيكون المعنى وشهد موسى على التوراة التي هي مثل القرآن إنها من عند الله كما شهد محمد صلى الله عليه وسلم على القرآن أنه كلام الله فآمن من آمن بموسى والتوراة واستكبرتم أنتم يامعشر العرب أن تؤمنوا بمحمد والقرآن إن لا يهدي القوم الظالمين قيل إنه تهديد وهو قائم مقام جواب الشرط المحذوف والتقدير قل أرأيتم إن كان من عند الله ثم كفرتم به فأنكم لا تكونون مهتدين بل تكونون ضالين . قوله تعالى (وقال الذين كفروا) يعني من اليهود (الذين آمنوا لو كان خيرا) يعني دين محمد صلى الله عليه وسلم (ما سبقونا إليه) يعنون عبد الله بن سلام وأصحابه وقيل نزلت في مشركي مكة قالوا لو كان ما يدعوننا إليه محمد خيرا ما سبقنا إليه فلان وقيل الذين كفروا أسد وغطفان قالوا للذين آمنوا يعني جهينة ومزينة لو كان ما جاء به محمد خيرا ما سبقنا إليه رعاء الهم قال الله تعالى (وإذ لم يهتدوا به) يعني بالقرآن كما اهتدى به أهل الإيمان (فسيقولون هذا إفك قديم) يعني كذب متقدم (ومن قبله) يعني من قبل القرآن (كتاب موسى) يعني التوراة (إماما) يعني جعلناه إماما يقتدي به (ورحمة) يعني من الله لمن آمن به (وهذا كتاب) يعني القرآن (مصدق) يعني للكتب التي قبله (لسانا عربيا لينذر الذين ظلموا) يعني مشركي مكة (وبشري للمحسنين إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون تقدم تفسيره . قوله عز وجل (ووصينا الإنسان بوالديه حسنا) أي يوصل إليهما إحسانا وهو ضد الإساءة (حملته أمه كرها) يعني حين أثقلت وتقل عليها الولد (ووضعت كرها) يريد شدة الطلق (وحمله وفصاله ثلاثون شهرا) يعني ومدة حمليه إلى أن يفصل من الرضاع وهو الفطام ثلاثون شهرا فأقل مدة الحمل ستة أشهر وأكثر مدة الرضاع أربعة وعشرون شهرا قال ابن عباس إذا حملت المرأة تسعة أشهر أرضعت إحدى وعشرين شهرا وإذا حملت ستة أشهر أرضعت أربعة وعشرين شهرا (حتى إذا بلغ أشده) أي نهاية قوته وغاية شبابه واستوائه وهو ما بين ثمان عشرة سنة إلى أربعين سنة وهو قوله تعالى (وبلغ أربعين سنة) قيل نزلت هذه الآية في سعد بن أبي وقاص وقد تقدمت القصة وقيل إنها على العموم والأصح أنها نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله

للمحسنين) وبشري في حمل الرفع أي هذا كتاب مصدق وبشري (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف

عليهم ولا هم يحزنون أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون) قوله عز وجل (ووصينا الإنسان بوالديه حسنا)

وقرأ أهل الكوفة إحسانا كقوله تعالى «وبالوالدين إحسانا» (حملته أمه كرها) يريد شدة الطلق قرأ أهل الحجاز

وأبو عمر وكرها بفتح الكاف فيهما وقرأ الآخرون بضمهما (وحمله وفصاله) فطامه وقرأ يعقوب وفصله بغير ألف (ثلاثون

شهرا) يريد أقل مدة الحمل وهي ستة أشهر وأكثر مدة الرضاع أربعة وعشرون شهرا وروى عكرمة عن ابن عباس رضي الله

عنه قال إذا حملت المرأة تسعة أشهر أرضعت إحدى وعشرين شهرا وإذا حملت ستة أشهر أرضعت أربعة وعشرين شهرا

(حتى إذا بلغ أشده) نهاية قوته وغاية شبابه واستوائه وهو ما بين ثمان عشرة سنة إلى أربعين سنة (وبلغ أربعين سنة)

وقال السدي والضحاك نزلت في سعد بن أبي وقاص وقد مضت القصة وقال الآخرون نزلت في أبي بكر الصديق وأبيه أبي قحافة عثمان بن عمرو وأمه أم الخير بنت صخر بن عمرو قال علي بن أبي طالب الآية نزلت في أبي بكر أسلم أبواه جميعا ولم يجتمع لأحد من المهاجرين أسلم أبواه غيره أوصاه الله بهما ولزم ذلك من بعده وكان أبو بكر صاحب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة والنبي صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة في تجارة إلى الشام فلما بلغ أربعين سنة ونبي النبي صلى الله عليه وسلم آمن به ودعا (١٦٠) ربه (قال رب أوزعني) ألهمني (أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي

وعلى والدي) بالهداية والإيمان (وأن أعمل صالحا ترضاه) قال ابن عباس وأجابه الله عز وجل فأعتق تسعة من المؤمنين يعذبون في الله ولم يرد شيئا من الخير إلا أعانه الله عليه ودعا أيضا فقال (وأصلح لي في ذريتي) فأجابه الله فلم يكن له ولد إلا آمنوا جميعا فاجتمع له إسلام أبويه وأولاده جميعا فأدرك أبو قحافة النبي صلى الله عليه وسلم وابنه أبو بكر وابنه عبد الرحمن بن أبي بكر وابن عبد الرحمن أبو عتيق كلهم أدركوا النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن ذلك لأحد من الصحابة قوله (إني تبت إليك وإني من المسلمين أولئك الذين تتقبل عنهم أحسن ما عملوا) يعني أعمالهم الصالحة التي عملوها في الدنيا وكلها حسن

تعالى عنه وذلك أنه صحب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة والنبي صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة في تجارة إلى الشام فزولوا منزلا فيه سدره فقعد النبي صلى الله عليه وسلم في ظلها ومضى أبو بكر إلى راهب هناك يسأله عن الدين فقال له الراهب من الرجل الذي في ظل السدره فقال هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب فقال الراهب هذا والله نبي وما استظل تحتها بعد عيسى أحد إلا هذا وهو نبي آخر الزمان فوقع في قلب أبي بكر اليقين والتصديق فكان لا يفارق النبي صلى الله عليه وسلم في سفر ولا حضر فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين سنة أكرمه الله تعالى بنبوته واختصه برسالته فأمن به أبو بكر وصدقه وهو ابن ثمان وثلاثين سنة فلما بلغ أربعين سنة دعا ربه عز وجل (قال رب أوزعني) أي ألهمني (أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي) أي بالإيمان والهداية وقال علي بن أبي طالب في قوله ووصينا الإنسان بوالديه حسنا في أبي بكر أسلم أبواه جميعا ولم يجتمع لأحد من المهاجرين أن أسلم أبواه غيره أوصاه الله بهما ولزم ذلك من بعده (وأن أعمل صالحا ترضاه) قال ابن عباس أجابه الله تعالى فأعتق تسعة من المؤمنين يعذبون في الله منهم بلال ولم يرد شيئا من الخير إلا أعانه الله عليه ودعا أيضا فقال (وأصلح لي في ذريتي) فأجابه الله تعالى فلم يكن له ولد إلا آمن فاجتمع لأبي بكر إسلام أبويه أبوه قحافة عثمان بن عمرو وأمه أم الخير بنت صخر بن عمرو وابنه عبد الرحمن وابن عبد الرحمن أبي عتيق محمد فهؤلاء أربعة أبو بكر وأبوه وابنه عبد الرحمن وابن ابنه محمد كلهم أدركوا النبي صلى الله عليه وسلم وأسلموا ولم يجتمع ذلك لأحد من الصحابة غير أبي بكر وقوله (إني تبت إليك) أي رجعت إليك إلى كل ما تحب (وإني من المسلمين) أي وأسلمت بقلبي ولساني (أولئك الذين تتقبل عنهم أحسن ما عملوا) يعني أعمالهم الصالحة التي عملوها في الدنيا وكلها حسن فالأحسن بمعنى الحسن فيثيبهم عليها (ويتجاوز عن سيئاتهم فلا يؤاخذهم بها) (في أصحاب الجنة) أي مع أصحاب الجنة (وعد الصدق) يعني للذي وعدهم بأن يتقبل حسناتهم ويتجاوز عن سيئاتهم ووعد صدق وقيل وعدهم بأن يدخلهم الجنة (الذي كانوا يوعدون) يعني في الدنيا على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم : قوله تعالى (والذي قال لوالديه) يعني إذ دعواه إلى الإيمان بالله والإقرار بالبعث بعد الموت (أف لكما) وهي كلمة كراهية (أتعداني أن أخرج) يعني من قبري حيا (وقد خلت القرون من قبلي) يعني فلم يبعث منهم أحد (وهما يستغيثان الله) يعني يستصرخان

والأحسن بمعنى الحسن فيثيبهم عليها (وتجاوز عن سيئاتهم) فلا تعاقبهم عليها قرأ حمزة والكسائي بالله

وحفص تتقبل وتتجاوز بالنون أحسن نصب . وقرأ الآخرون بالياء وضمها أحسن رفع (في أصحاب الجنة) مع أصحاب الجنة (وعد الصدق الذي كانوا يوعدون) وهو قوله عز وجل وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار (والذي قال لوالديه) إذ دعواه إلى الإيمان بالله والإقرار بالبعث (أف لكما) وهي كلمة كراهية (أتعداني أن أخرج) من قبري حيا (وقد خلت القرون من قبلي) فلم يبعث منهم أحد (وهما يستغيثان الله) يستصرخان الله ويقولان له

(ويلك آمن إن وعد الله حق فيقول ما هذا) ما هذا الذي تدعواني إليه (إلا أساطير الأولين) قال ابن عباس والسدي ومجاهد نزلت في عبد الله وقيل في عبد الرحمن بن أبي بكر قبل إسلامه كان أبواه يدعوانه إلى الإسلام وهو يأبى ويقول أحيوا لي عبد الله ابن جدعان وعامر بن كعب ومشايخ قريش حتى أسألهم عما تقولون وأنكرت عائشة رضي الله عنها أن يكون هذا في عبد الرحمن ابن أبي بكر والصحيح أنها نزلت في كافر عاق لوالديه قاله الحسن وقتادة وقال الزجاج قول من قال إنها نزلت في عبد الرحمن ابن أبي بكر قبل إسلامه يبطله قوله (أولئك الذين حق عليهم القول) الآية أعلم (١٦١) الله تعالى أن هؤلاء قد

حققت عليهم كلمة العذاب وعبد الرحمن مؤمن من أفاضل المسلمين فلا يكون ممن حققت عليه كلمة العذاب ومعنى أولئك الذين حق عليهم القول وجب عليهم العذاب (في أمم) مع أمم (قد خلت من قبلهم من الجن والإنس لأنهم كانوا خاسرين ولكل درجات مما عملوا) قال ابن عباس رضي الله عنهما يريد من سبق إلى الإسلام فهو أفضل ممن تخلف عنه ولو بساعة قال مقاتل ولكل فضائل بأعمالهم فيوفيه الله جزاء أعمالهم وقيل ولكل يعني ولكل واحد من الفريقين المؤمنين والكافرين درجات عند الله يوم القيامة بأعمالهم فيجزيهم عنها (وهم لا يظلمون) قوله عز وجل (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) يعني يجاء بهم فيكشف لهم عنها ويقال لهم (أذهبتم طياتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها) يعني أن كل ما قدر لكم من الطيبات واللذات فقد أفنيتموه في الدنيا وتمتعتم به فلم يبق لكم بعد استيفاء حظكم منها شيء (فاليوم تجزون عذاب الهون) أي الذي فيه ذل وخزي (بما كنتم تستكبرون في الأرض بغير الحق وبما كنتم تفسقون) عاق هذا العذاب بأمرين أحدهما الاستكبار وهو الترفع ويحتمل أن يكون عن الإيمان والثاني الفسق وهو المعاصي والأول من عمل القلوب والثاني من عمل الجوارح .

بالله عليه ويقولان له (ويلك آمن إن وعد الله حق) يعني بالبعث (فيقول ما هذا) يعني الذي تدعوني إليه (إلا أساطير الأولين) قال ابن عباس نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق قبل إسلامه وكان أبواه يدعوانه إلى الإسلام وهو يأبى ويقول أحيوا لي عبد الله بن جدعان وعامر بن كعب ومشايخ قريش حتى أسألهم عما تقولون وأنكرت عائشة أن يكون قد نزل هذا في عبد الرحمن بن أبي بكر (خ) عن يوسف بن ماهك قال كان مروان على الحجاز استعمله معاوية فخطب فجعل يذكر يزيد بن معاوية لكي يبايع له فقال له عبد الرحمن بن أبي بكر شيئاً فقال خذوه فدخل بيت عائشة فلم يقدرُوا عليه فقال له مروان هذا الذي أنزل الله فيه والذي قال لوالديه أف لكما فقالت عائشة من وراء الحجاب ما أنزل الله فينا شيئاً من القرآن إلا ما أنزل الله في سورة النور من براءتي والقول الصحيح أنه ليس المراد من الآية شخص معين بل المراد كل شخص كان موصوفاً بهذه الصفة وهو كل من دعاه أبواه إلى الدين الصحيح والإيمان بالبعث فأبى وأنكر وقيل نزلت في كل كافر عاق لوالديه قال الزجاج قول من قال إنها نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر قبل إسلامه يبطله قوله تعالى (أولئك الذين حق عليهم القول) أعلم الله أن هؤلاء قد حققت عليهم كلمة العذاب وعبد الرحمن مؤمن من أفاضل المؤمنين فلا يكون ممن حققت عليه كلمة العذاب أي وجب عليهم العذاب (في أمم) أي مع أمم (قد خلت من قبلهم من الجن والإنس لأنهم كانوا خاسرين ولكل درجات مما عملوا) قال ابن عباس يريد من سبق إلى الإسلام فهو أفضل ممن تخلف عنه ولو ساعة وقيل لكل واحد من الفريقين المؤمنين والكافرين والبار والعاق درجات يعني منازل ومراتب عند الله يوم القيامة بأعمالهم فيجزيهم عليها قيل درجات الجنة تذهب إلى علو ودرجات النار تذهب إلى أسفل (وليوفيهم أعمالهم) يعني جزاء أعمالهم (وهم لا يظلمون) قوله عز وجل (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) يعني يجاء بهم فيكشف لهم عنها ويقال لهم (أذهبتم طياتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها) يعني أن كل ما قدر لكم من الطيبات واللذات فقد أفنيتموه في الدنيا وتمتعتم به فلم يبق لكم بعد استيفاء حظكم منها شيء (فاليوم تجزون عذاب الهون) أي الذي فيه ذل وخزي (بما كنتم تستكبرون في الأرض بغير الحق وبما كنتم تفسقون) عاق هذا العذاب بأمرين أحدهما الاستكبار وهو الترفع ويحتمل أن يكون عن الإيمان والثاني الفسق وهو المعاصي والأول من عمل القلوب والثاني من عمل الجوارح .

(٢١) — خازن بالغوى — سادس) (وليوفيهم) قرأ ابن كثير وأهل البصرة وعاصم بالياء وقرأ الباقر والثون (أعمالهم) ليكمل لهم ثواب أعمالهم (وهم لا يظلمون ويوم يعرض الذين كفروا على النار) فيقال لهم (أذهبتم طياتكم في حياتكم الدنيا) قرأ ابن كثير وابن عامر وأبو جعفر ويعقوب أذهبتم بالاستفهام ويهز ابن عامر همزتين والآخرين بلا استفهام على الخبر وكلاهما فصيحان لأن العرب تستفهم بالتوبيخ وترك الاستفهام فتقول أذهبتم ففعلت كذا وأذهبتم ففعلت كذا (واستمعتم بها) يقول أذهبتم طياتكم في اللذات وتمتعتم بها (فاليوم تجزون عذاب الهون) أي العذاب الذي فيه ذل وخزي (بما كنتم تستكبرون) تتكبرون (في الأرض بغير الحق وبما كنتم تفسقون) فلما وبخ الله الكافرين بالتمتع بالطيبات في الدنيا آثر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه

والصالحون اجتناب اللذات في الدنيا رجاء ثواب الآخرة وروينا عن عمر قال «دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو مضطجع على رمال حصير قد أثر الرمال بجنبه فقلت يا رسول الله ادع الله فليوسع على أمتك فان فارس والروم قد وسع عابهم وهم لا يعبدون الله فقال أولئك قوم قد عجلوا طيباتهم في الحياة الدنيا» أخبرنا أبو محمد عبد الله بن عبد الصمد الجورجاني أنا أبو القاسم علي بن أحمد الخزاعي أنا أبو سعيد الهيثم بن كليب ثنا أبو عيسى الترمذي : ثنا محمد بن المثني ومحمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبي إسحاق قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد يحدث عن الأسود بن يزيد عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت «ما أشيع آل محمد صلى الله عليه وسلم من خبز الشعير يومين متتابعين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم» أخبرنا أحمد (١٦٢) بن عبد الله الصالحى أنا أبو الحسين بن بشران أنا إسماعيل بن محمد بن

(فصل)

لما وُخِّدَ الله تعالى الكافرين بالتمتع بالطيبات آثر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والصالحون بعدهم اجتناب اللذات في الدنيا رجاء ثواب الآخرة (ق) «عن عمر بن الخطاب قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو متكئ على رمال حصير قد أثر في جنبه فقلت أستأنس يا رسول الله قال نعم فجلست فرفعت رأسي في البيت فوالله ما رأيت فيه شيئا يرد البصر إلا أهبة ثلاثة فقلت ادع الله أن يوسع على أمتك فقد وسع على فارس والروم ولا يعبدون الله فاستوى جالسا ثم قال أفى شك أنت يا ابن الخطاب أولئك قوم عجلت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا فقلت استغفر لي يا رسول الله (ق) «عن عائشة قالت ما شيع آل محمد من خبز شعير يومين متتابعين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم» (ق) «عنها قالت كان يأتي علينا الشهر مانوقا فيه نارا إنما هو الأسودان التمر والماء إلا أن نؤتي باللحم» وفي رواية أخرى قالت «إنا كنا لننظر إلى الهلال ثم الهلال ثم الهلال ثلاثة أهلة في شهرين وما أوقد في أبيات رسول الله صلى الله عليه وسلم نار قال عروة قلت يا خالة فما كان يعيشكم قالت الأسودان التمر والماء إلا أنه قد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم جيران من الأنصار وكانت لهم منائح فكانوا يرسلون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من ألبانها فيسقينها» عن ابن عباس قال «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيت الليالي المتتابعة طاويا وأهله لا يجدون عشاء وكان أكثر خبزهم خبز الشعير» أخرجه الترمذي وله عن أنس قال «قال رسول الله عليه وسلم لقد أخفت في الله مالم يخف أحد وأوذيت في الله مالم يؤذ أحد ولقد أتى على ثلاثون من بين يوم وليلة ومالي ولبلال طعام إلا شيء يوارى إبط بلال (خ) «عن أبي هريرة قال لقد رأيت سبعين من أصحاب الصفة مامنهم رجل عليه رداء إما لزار وإما كساء قد ربطوا في أعناقهم فنما ما يبلغ نصف الساقين ومنها ما يبلغ الكعبين فيجمعه بيده كراهية أن ترى عورته» (خ) «عن إبراهيم بن عبد الرحمن أن عبد الرحمن بن عوف أتى بطعام وكان صائما فقال قتل مصعب ابن عمير وهو خير مني فكفن في بردة إن غطي رأسه بدت رجلاه وإن غطي رجلاه بدا رأسه قال وأراه قال قتل حمزة وهو خير مني فلم يوجد ما يكفن

الصفار ثنا أحمد ابن المنصور الرمادي ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت «لقد كان يأتي علينا الشهر مانوقا فيه نارا وما لنا إلا الماء والتمر غيز أن جرى الله نساء من الأنصار خيزا كن ربما أهدين لنا شيئا من اللبن» أخبرنا عبد الله بن عبد الصمد الجورجاني أنا أبو القاسم الخزاعي أنا الهيثم بن كليب ثنا أبو عيسى الترمذي ثنا عبد الله بن معاوية الجمحي ثنا ثابت بن يزيد عن هلال بن خباب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه قال «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيت الليالي المتتابعة

طاويا وأهله لا يجدون عشاء وكان أكثر خبزهم خبز الشعير» أخبرنا عبد الله بن عبد الصمد الجورجاني أنا أبو القاسم الخزاعي أنا الهيثم بن كليب ثنا أبو عيسى ثنا عبد الله بن عبد الرحمن ثنا روح بن أسلم ثنا أبو حاتم البصري ثنا حماد بن سلمة أنا ثابت عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لقد أخفت في الله وما يخاف أحد ولقد أوذيت في الله وما يؤذي أحد ولقد أتت على ثلاثون من بين ليلة ويوم ومالي ولبلال طعام يأكله ذو كبد إلا شيء من التمر يواريه إبط بلال» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا يوسف بن عيسى ثنا ابن فضيل عن أبيه «عن أبي حازم عن أبي هريرة أنه قال لقد رأيت سبعين من أصحاب الصفة مامنهم رجل عليه رداء إما لزار وإما كساء قد

ربطوا في أعناقهم فنها ما يبلغ نصف الساقين ومنها ما يبلغ الكعبين فيجمعه بيده كراهية أن يرى عورته أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن أبي توبة الكشميهني ثنا أبو طاهر محمد بن الحارث ثنا أبو الحسن محمد بن يعقوب الكسائي أنا عبد الله بن محمود أنا إبراهيم بن عبد الله الخلال ثنا عبد الله بن المبارك عن شعبة بن الحجاج عن سعد بن إبراهيم عن أبيه إبراهيم «أن عبد الرحمن ابن عوف أتى بطعام وكان صائما فقال قتل مصعب بن عمير وهو خير مني فكفن في بردة إن غطي بها رأسه بدت رجلاه وإن غطي بها رجلاه بدا رأسه قال وأراه قال وقتل حمزة وهو خير مني ثم بسط لنا من الدنيا ما بسط أو قال أعطينا من الدنيا ما أعطينا وقد خشينا أن تكون حسناتنا عجلت لنا ثم جعل يبكي حتى ترك الطعام» وقال جابر بن عبد الله رأى عمر بن الخطاب لحما معلقا في يدي فقال ما هذا يا جابر قلت اشتريت لحما فاشتريته فقال عمر أو كلما (١٦٣) اشتريت شيئا يا جابر اشتريت

فيه إلا بردة ثم بسط لنا من الدنيا ما بسط وقد خشيت أن تكون عجلت لنا طيباتنا في حياتنا الدنيا ثم جعل يبكي حتى ترك الطعام» وقال جابر بن عبد الله «رأى عمر بن الخطاب لحما معلقا في يدي فقال ما هذا يا جابر قلت اشتريت لحما فاشتريته فقال عمر كلما اشتريت يا جابر اشتريت أما تخاف هذه الآية أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا». قوله تعالى (وإذا ذكر أخا عاد) يعني هودا عليه السلام (إذ أنذر قومه بالأحقاف) قال ابن عباس الأحقاف واد بين عمان ومهرة وقيل كانت منازل عاد باليمن في حضرموت بموضع يقال له مهرة وكانوا أهل عمد سيارة في الربيع فإذا هاج العود رجعوا إلى منازلهم وكانوا من قبيلة إرم وقيل إن عادا كانوا أحياء باليمن وكانوا أهل رمل مشرفين على البحر بأرض يقال لها الشحر والأحقاف جمع خقف وهو المستطيل من الرمل فيه اعوجاج كهيئة الجبل ولم يبلغ أن يكون جبلا وقيل الأحقاف ما استدار من الرمل (وقد خلت النذر) أي مضت الرسل (من بين يديه) أي من قبل هود (ومن خلفه) أي من بعده (ألا تعبدوا إلا الله إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) أي من بعده (ألا تعبدوا إلا الله إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) والمعنى أن هودا قد أنذرهم بذلك وأعلمهم أن الرسل الذين بعثوا قبله والذين سيبعثون بعده كلهم منذرون نحو إنذاره (قالوا أجبثنا لتأفكننا) أي لتصرفنا (عن آلهتنا) أي عبادتها (فأتنا بما تعدنا) أي من العذاب (إن كنت من الصادقين) يعني أن العذاب نازل بنا (قال) يعني هودا (إنما العلم عند الله) يعني هو يعلم متى يأتيكم العذاب (وأبلغكم ما أرسلت به) يعني من الوحي الذي أنزله الله على وأمرني بتبليغه إليكم (ولكني أراكم قوما تجهلون) يعني قدر العذاب الذي ينزل بكم (فلما رأوه) يعني رأوا ما يوعدون به من العذاب ثم بينه فقال تعالى (عارضا) يعني رأوا سحابا عارضا وهو السحاب الذي يعرض في ناحية السماء ثم يطبق السماء (مستقبل أوديتهم) وذلك أنه خرجت عليهم سحابة سوداء من ناحية واد يقال له المغيث وكان قد حبس عنهم المطر مدة طويلة فلما رأوا تلك السحابة استبشروا بها ثم (قالوا هذا عارض ممطرنا) قال الله ردا عليهم (بل هو ما استعجلتم به) يعني من العذاب ثم بين ماهية ذلك العذاب فقال تعالى (ريح فيها عذاب أليم) ثم وصف تلك الريح فقال تعالى (تدمر كل شيء

من الرمال قال ابن زيد هي ما استطال من الرمل كهيئة الجبل ولم يبلغ أن يكون جبلا قال الكسائي هي ما استدار من الرمال (وقد خلت النذر) مضت الرسل (من بين يديه) أي من قبل هود (ومن خلفه) أي من بعده (ألا تعبدوا إلا الله إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) قالوا أجبثنا لتأفكننا لتصرفنا (عن آلهتنا) أي عن عبادتها (فأتنا بما تعدنا) من العذاب (إن كنت من الصادقين) أن العذاب نازل بنا (قال) هود (إنما العلم عند الله) وهو يعلم متى يأتيكم العذاب (وأبلغكم ما أرسلت به) من الوحي إليكم (ولكني أراكم قوما تجهلون فلما رأوه) يعني ما يوعدون به من العذاب (عارضا) سحابا يعرض أي يسدو في ناحية من السماء ثم يطبق السماء (مستقبل أوديتهم) فخرجت عليهم سحابة سوداء من واد لهم يقال له المغيث وكانوا قد حبس عنهم المطر فلما رأوها استبشروا (قالوا هذا عارض ممطرنا) يقول الله تعالى (بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم) فجعلت الريح تحمل الفسفاط وتحمل الظفينة حتى ترى كأنها جراداة (تدمر كل شيء) مرت به من رجال عاد وأموالها

(بأمر ربها) فأول ما عرفوا أنها عذاب رأوا ما كان خارجا من ديارهم من الرجال والمواشي تطير بهم الريح بين السماء والأرض فدخلوا بيوتهم وأغلقوا أبوابهم فجاءت الريح فقلعت أبوابهم وصرعتهم وأمر الله الريح فأمالت عليهم الرمال وكانوا تحت الرمل سبع ليال وثمانية أيام لهم أنين ثم أمر الله الريح فكشفت عنهم الرمال فاحتلمتهم فرمت بهم في البحر أخبرنا الإمام أبو علي الحسين بن محمد القاضي أنا أبو نعيم عبد الملك بن الحسن الإسفرايني أنا أبو عوانة يعقوب بن إسحاق الحافظ أنا يونس أنا ابن وهب (١٦٤) أنا عمرو بن الحارث أنا النضر حدثه عن سليمان بن يسار عن عائشة أنها

بأمر ربها) يعني تهلك كل شيء مرت به من رجال عاد وأموالهم يقال إن تلك الريح كانت تحمل الفسائط وتحمل الظعينة حتى ترى كأنها جرادة فلما رأوا ذلك دخلوا بيوتهم وأغلقوا أبوابهم فجاءت الريح فقلعت الأبواب وصرعتهم وأمر الله الريح فأمالت عليهم الرمال فكانوا تحت الرمل سبع ليال وثمانية أيام لهم أنين ثم أمر الله الريح فكشفت عنهم الرمل واحتلمتهم فرمت بهم في البحر وقيل إن هودا عليه السلام لما أحس بالريح خط على نفسه وعلى من معه من المؤمنين خطا فكانت الريح تمر بهم لينة باردة طيبة والريح التي تصيب قومه شديدة عاصفة مهلكة وهذه معجزة عظيمة هود عليه السلام وقيل إن الله تعالى أمر خازن الريح أن يرسل عليهم مثل مقدار الخاتم فأهلكهم الله بهذا القدر وفي هذا إظهار كمال القدرة (ق) عن عائشة قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مستجمعا قط ضاحكا حتى ترى منه لهواته إنما كان يتبسّم زاد في رواية «وكان إذا رأى غيما عرف في وجهه قالت يا رسول الله الناس إذا رأوا الغيم فرحوا رجاء أن يكون فيه المطر وإذا رأته عرف في وجهك الكراهية فقال يا عائشة ما يؤمنني أن يكون فيه عذاب قد عذب قوم بالريح وقد رأى قوم العذاب فقالوا هذا عارض ممطرنا وفي رواية قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا رأى تحيلة في السماء أقبل وأدبر ودخل وخرج وتغير وجهه فإذا أمطرت السماء سرى عنه فرغته عائشة ذلك فقال وما أدري لعله كما قال قوم هود فلما رأوه عارضا مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا الآية وفي رواية أخرى قالت «كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا عصفت الريح قال اللهم إني أسألك خيرها وخير ما فيها وخير ما أرسلت به وأعوذ بك شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به وإذا تخيلت السماء تغير لونه وخرج ودخل وأقبل وأدبر فإذا أمطرت السماء سرى عنه فعرفت ذلك عائشة فسألته فقال لعله يا عائشة كما قال قوم عاد فلما رأوه عارضا مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا التحيلة: السحاب الذي يظن فيه مطر وتخيلت السماء إذا تغيمت وقولها سرى عنه أي كشف وأزيل عنه ما كان به من الغم والحزن. وقوله تعالى (فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم) قرئ بالتاء مفتوحة على أنه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى ما ترى يا محمد إلا مساكنهم خاوية عاطلة من السكان ليس فيها أحد وقرئ بالياء مضمومة والمعنى لا يرى إلا آثار مساكنهم لأن الريح لم تبق منها إلا الآثار والمساكن المعطلة (كذلك نجزي القوم المجرمين) يخوف بذلك كفار مكة ثم قال تعالى (ولقد مكناهم فيما إن مكناكم فيه) الخطاب لأهل مكة يعني مكناهم فيما لم نمكنكم فيه من قوة الأبدان وطول الأعمار وكثرة الأموال

قالت «ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مستجمعا ضاحكا حتى أرى منه بياض لهواته وكان إذا رأى غيما أو ريحا عرف ذلك في وجهه فقلت يا رسول الله إن الناس إذا رأوا الغيم فرحوا رجاء أن يكون فيه المطر وإذا رأته عرف في وجهك الكراهية فقال يا عائشة ما يؤمنني أن يكون فيه عذاب قد عذب قوم بالريح وقد رأى قوم العذاب فقالوا هذا عارض ممطرنا» الآية أخبرنا الإمام أبو علي الحسين بن محمد القاضي أنا أبو نعيم عبد الملك بن الحسن الإسفرايني أنا أبو عوانة لنا يوسف هو ابن مسلم ثنا حجاج عن ابن جريج عن عطاء قال قالت عائشة «كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا رأى تحيلة تغير وجهه وتلون ودخل وخرج وأقبل

وأدبر فإذا أمطرت السماء سرى عنه قالت وذكرت له الذي رأيت قال وما يدريك لعله يا عائشة كما قال قوم عاد فلما رأوه عارضا مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا الآية (فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم) قرأ عاصم وحزرة ويعقوب يري بضم الياء مساكنهم برفع النون يعني لا يرى شيء إلا مساكنهم وقرأ الآخرون بالتاء وفتحها مساكنهم نصب يعني لا ترى أنت يا محمد إلا مساكنهم لأن السكان والأنعام بادت بالريح فلم يبق إلا هود ومن آمن معه (كذلك نجزي القوم المجرمين ولقد مكناهم فيما إن مكناكم فيه) يعني فيما لم نمكنكم فيه من قوة الأبدان وطول العمر وكثرة المال قال المبرد ما في

قوله فيما بمنزلة الذي وإن بمنزلة ما ونقديره ولقد مكناهم في الذي ما مكناكم فيه (١٦٥) (وجعلنا لهم سمعا وأبصارا

(وجعلنا لهم سمعا وأبصارا وأفئدة) يعني إنا أعطيناهم هذه الحواس ليستعملوها فيما ينفعهم في أمر الدين فما استعملوها إلا في طلب الدنيا ولذاتها فلا جرم (فأغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء) يعني أنه لما أنزل بهم العذاب ما أغنى ذلك عنهم شيئا (إذ كانوا يجحدون بآيات الله وحق ما كانوا به يستهزئون) يعني ونزل بهم العذاب الذي كانوا يطلبونه على سبيل الاستهزاء (ولقد أهلكنا ما حولكم من القرى) الخطاب لأهل مكة يعني أهلكنا قرى ديار ثمود وهي الحجر وسدوم وهي قري قوم لوط بالشام وقرى قوم عاد باليمن يخوف أهل مكة بذلك (وصرفنا الآيات) يعني وبيننا لهم الحجج والدلائل الدالة على التوحيد (لعلهم يرجعون) يعني عن كفرهم فلم يرجعوا فأهلكناهم بسبب كفرهم وتماديهم في الكفر (فلولا) يعني فهلا (نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة) يعني أنهم اتخذوا الأصنام آلهة يتقربون بعبادتها إلى الله تعالى والقربان كل ما يتقرب به إلى الله تعالى (بل ضلوا عنهم) يعني بل ضلت الآلهة عنهم فلم تنفعهم عند نزول العذاب بهم (وذلك إفكهم) يعني كذبهم الذي كانوا يقولون إنها تقربهم إلى الله تعالى وتشفع لهم عنده (وما كانوا يفترون) يعني يكذبون بقولهم إنها آلهة وإنما تشفع لهم . قوله عز وجل (وإذ صرفنا إليك نفرا من الجن) الآية .

(ذكر القصة في ذلك)

قال المفسرون : لما مات أبو طالب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان في حياته يحوطه وينصره ويمنعه ممن يؤذيه فلما مات وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وخشة من قومه فخرج إلى الطائف يلتمس من ثقيف النصرة له والمنعة من قومه فروى محمد بن إسحاق عن زيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي قال لما انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الطائف عمد إلى نفر من ثقيف وهم يومئذ سادة ثقيف وأشرفهم وهم إخوة ثلاثة عبد ياليل ومسعود وحبيب بنو عمير وعندهم امرأة من قريش من بني جمح فجلس إليهم فدعاهم إلى الله وكلمهم بما جاءه من نصرة علي الإسلام والقيام معه على من خالفه من قومه فقال له أحدهم هو يمرط ثياب الكعبة إن كان الله أرسلك وقال الآخر ما وجد الله أحدا يرسله غيرك وقال الثالث لا أكلملك كلمة أبدا لئن كنت رسولا من الله كما تقول لأنت أعظم خطرا من أن أرد عايك الكلام وإن كنت تكذب علي الله فما ينبغي لي أن أكلملك فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من عندهم وقد يئس من خير ثقيف فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذ فعلتم ما فعلتم فاكموا على وكره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبلغ قومه فيزيد ذلك في تجرئهم عليه فلم يفعلوا وأغروا به سفهاءهم وعبيدهم فجعلوا يسبونونه ويصيحون به حتى اجتمع إليه الناس وألجئوه إلى حائط لعبنة وشيبة ابني ربيعة وهما فيه فرجع عنه سفهاء ثقيف ومن كان تبعه منهم فعمد إلى ظل حبله من عنب فجلس فيه وابنا ربيعة ينظران إليه ويريان مالتى من سفهاء ثقيف وقد لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك المرأة التي من بني جمح فقال لها ماذا لقينا من أحمائك فلما اطمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « اللهم إني أشكو إليك ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس فأنت رؤوف وأنت أرحم الراحمين وأنت رب المستضعفين وأنت ربي إلى من تكلني إلى بعيد يتجهمني أو إلى عدو ملكته أمرى إن لم يكن الله عز وجل وتشفع لهم (وما كانوا يفترون) يكذبون أنها آلهة . قوله عز وجل (وإذ صرفنا إليك نفرا من الجن

بك علي غضب فلا أبالي ولكن عافيتك أوسع لي أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات
وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة من أن ينزل بي غضبك أو يحل علي سخطك لك العتي حتى
ترضي لاحول ولا قوة إلا بك فلما رأى ابن اربيعه مالتى تحركت له رخمهما فدعوا غلاما لهما
نصرانيا يقال له عداس فقالا له خذ قطفا من هذا العنب وضعه في ذلك الطبق ثم اذهب به
إلى ذلك الرجل وقل له يأكل منه ففعل عداس ذلك ثم أقبل بالطبق حتى وضعه بين يدي
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له كل فلما رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده قال
بسم الله ثم أكل فنظر عداس إلى وجهه ثم قال والله إن هذا الكلام ما يقوله أهل هذه البلدة
فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم من أي البلاد أنت يا عداس وما دينك فقال أنا نصراني
وأنا رجل من أهل نينوى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمن قرية الرجل الصالح يونس
ابن متى فقال له عداس وما يدريك ما يونس بن متى؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذلك أخي كان نبيا وأنا نبي فأكب عداس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل رأسه
ويديه وقدميه قال فقال أحد ابني ربيعة أما غلامك فقد أفسده عليك فلما جاءهم عداس
قال له ويلك يا عداس مالك تقبل رأس هذا الرجل ويديه وقدميه قال يا سيدي ما في الأرض خير من
هذا الرجل لقد أخبرني بأمر ما يعلمه إلا نبي فقال له ويحك يا عداس لا يصرفك عن دينك
فإن دينك خير من دينه ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من الطائف راجعا إلى
مكة حين يئس من خير ثقيف حتى إذا كان ببطن نخلة قام من جوف الليل يصلي فمر به نفر
من جن نصيبين كانوا قاصدين اليمن وذلك حين منعوا من استراق السمع من السماء ورموا
بالشهب فاستمعوا له فلما فرغ من صلاته ولوا إلى قومهم منذرين وقد آمنوا به وأجابوا لما
سمعوا القرآن فقص الله خبرهم عليه فقال تعالى «وإذ صرفنا إليك نفرا من الجن» وفي الآية قول
آخر وسيأتي في سورة الجن وهو حديث مخرج في الصحيحين من حديث ابن عباس وروى
أن الجن لما رجموا بالشهب بعث إبليس سراياه ليعرف الخبر فكان أول بعث بعث من أهل
نصيبين وهم أشراف الجن وساداتهم فبعثهم إلى تهمه وقال أبو حمزة بلغنا أنهم من بني الشيصبان
وهم أكثر الجن عددا وهم عامة جنود إبليس فلما رجعوا إلى قومهم قالوا إنا سمعنا قرآنا
عجبا وقال جماعة بل أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينذر الجن ويدعوهم إلى الله
ويقرأ عليهم القرآن فصرف الله عز وجل إليه نفرا من الجن وهم من أهل نينوى وجمعهم له
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه إني أمرت أن أقرأ على الجن الليلة فأبكم يتبعني
فأطرقوا ثم استتبهم فأطرقوا ثم استتبهم الثالثة فتبعه عبد الله بن مسعود قال
عبد الله بن مسعود لم يحضر معه أحد غيري قال فانطلقنا حتى إذا كنا بأعلى مكة دخل
نبي الله صلى الله عليه وسلم شعبا يقال له شعب الحجون وخط لي خطا ثم أمرني أن
أجلس فيه وقال لا تخرج منه حتى أعود إليك فانطلق حتى قام عليهم فافتتح القرآن فجعلت
أري مثال النور تهوى وسمعت لفظا شديدا حتى خفت علي نبي الله صلى الله عليه وسلم
وغشيت أسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى لا أسمع صوته ثم طفقوا يتقطعون مثل قطع السحاب
ذاهبين ففرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم مع الفجر فانطلق إلى فقال لي نمت فقلت
لا والله يا رسول الله لقد هممت مرارا أن أستغيث بالناس حتى سمعتك تقرأهم بعصاك تقول

يستمعون القرآن) الآية قال المفسرون: لما مات أبو طالب خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده إلى الطائف يلتمس من ثقيف النصر والمنعة له من قومه فروي محمد بن إسحاق عن يزيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي قال لما انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الطائف عمد إلى نفر من ثقيف وهم يومئذ سادة ثقيف وأشرفهم وهم إخوة ثلاثة عبد باليل ومسعود وحبيب بنو عمرو بن عمير وعند أحدهم امرأة من (١٦٧) قريش من بني جمح فجلس

إليهم فدعاهم إلى الله وكلمهم بما جاءهم له من نصرته على الإسلام والقيام به على من خالفه من قومه فقال له أحدهم هو عمرط ثياب الكعبة إن كان الله أرسلك وقال الآخر ما وجد الله أحدا يرسله غيرك وقال الثالث والله ما أكلمك كلمة أبدا لن كنت رسولا من الله كما تقول لأنك أعظم خطرا من أن أرد عليك الكلام ولئن كنت تكذب على الله فما ينبغي لي أن أكلمك فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من عندهم وقد يئس من خير ثقيف وقال لهم إذ فعلتم ما فعلتم فاكموه على وكره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبلغ قومه فيذللهم عليه ذلك فلم يفعلوا وأغروا به سفهاءهم وعبيدهم يسبونهم ويصيحون به حتى اجتمع عليه الناس وأجأوه إلى حائط لعتبة

لهم اجلسوا فقال لو خرجت لم آمن عليك أن يتخطفك بعضهم ثم قال هل رأيت شيئا قلت نعم رأيت رجلا سودا عليهم ثياب بيض قال أولئك جن نصيبين سألوني المتاع والمتاع الزاد فتعنتهم بكل عظم حائل وروثة وبكرة فقالوا يا رسول الله يقدرها الناس علينا فهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يستنجدى بالعظم والروث قال فقلت يا رسول الله وما يغنى ذلك عنهم فقال إنهم لا يجدون عظما إلا وجدوا عليه لحمه يوم أكل ولا روثا إلا وجدوا فيها حبا يوم أكلت فقلت يا رسول الله سمعت لغطا شديدا فقال إن الجن تدارأت في قتيل قتل بينهم فتحاكموا إلى فقضيت بينهم بالحق قال ثم تبرز رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتاني فقال هل معك ماء قلت يا رسول الله معي أداة فيها شيء من نبيذ التمر فاستدعاه فصبيبت علي يديه فتوضأ وقال تمر طيبة وماء طهور. قال قتادة ذكر لنا أن ابن مسعود لما قدم الكوفة رأى شيوخا شمطا من الزط فأفزعوه حين رأيهم ثم قال اظهروا؟ فقبل له إن هؤلاء قوم من الزط فقال ما أشبههم بالنفر الذين صرفوا إلي رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قلت حديث التوضؤ بنبيذ التمر ضعيف ذكره البيهقي في كتابه الخلافات بأسانيد وأجاب عنها كلها. والذي صح عن علقمة قال قلت لابن مسعود هل صحب النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن منكم أحد قال ما صحبه منا أحد ولكننا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ففقدناه فالتمسناه في الأودية والشعاب فقلنا استطير أو اغتيل فبتنا بشر ليلة بات بها قوم فلما أصبحنا إذا هوجاء من قبل حراء فقلنا يا رسول الله فقدناك فطلبناك فلم نجدك فبتنا ليلة بات بها قوم قال أتاني داعي الجن فذهبت معه فقرأت عليهم القرآن قال فانطلق بنا فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم وسألوه الزاد فقال لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم أوفر ما يكون لحما وكل بعرة علف لدوابكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تستنجوا بهما فانهما طعام لإخوانكم الجن زاد في رواية قال الشعبي وكانوا من جن الجزيرة أخرجه مسلم في صحيحه وأما تفسير الآية فقوله تعالى وإذا صرفنا إليك الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني وإذا ذكر إذ بعثنا إليك يا محمد نفرا من الجن. واختلفوا في عدد أولئك النفر فقال ابن عباس كانوا سبعة من جن نصيبين فجعلهم رسول الله رسلا إلى قومهم وقال آخرون كانوا تسعة وروى عن زر بن حبیش قال كان زبيعة من التسعة الذين استمعوا القرآن وروى أن الجن ثلاثة أصناف صنف منهم لهم أجنحة يطبرون بها في الهواء وصنف علي صور الحيات والكلاب وصنف يحلون ويظعنون ونقل بعضهم أن أولئك الجن كانوا يهودا فأسلموا قالوا وفي الجن ملل كثيرة مثل الإنس فبههم اليهود والنصارى والمجوس وعبد الأصنام وفي مسلمهم مبتدعة ومن يقول بالقدر وخلق القرآن ونحو ذلك من المذاهب والبدع وأطبق المحققون من العلماء على أن الكل مكلفون سئل ابن عباس هل للجن ثواب فقال نعم وعليهم عقاب (يستمعون القرآن

وشية ابني ربيعة وهما فيه فرجع عنه سفهاء ثقيف ومن كان تبعه فعمد إلى ظل حيلة من غيب فجلس فيه وابنا ربيعة ينظران إليه ويريان مآلتي من سفهاء ثقيف ولقد لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك المرأة التي من جمح فقال لها ماذا لقينا من أمثالك فلما أطمأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم إني أشكو إليك ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس أنت أرحم الراحمين أنت رب المستضعفين وأنت ربي إني من تكلفي إلى بعيد يتجهمني أو إلى

عدو ملكته أمرى إن لم يكن بك على غضب فلا أبالي ولكن غافيتك هي أوسع لي، أعود بنور وجهك الذى أشرقت له
الظلمات وصلاح عليه أمر الدنيا والآخرة من أن ينزل بي غضبك أو يحل على سخطك لك العتبى حتى ترضى ولا حول
ولا قوة إلا بك فلما رأى ابنا ربيعة مالتى تحركت له رجليهما فعدوا غلاما لهما نصرانيا يقال له عداس فقالا له خذ قطنا
من هذا العنب وضعه فى ذلك الطبق ثم اذهب به إلى ذلك الرجل فقل له يأكل منه ففعل ذلك عداس ثم أقبل به حتى
وضعه بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده قال بسم الله ثم أكل فنظر
عداس إلى وجهه ثم قال والله إن هذا الكلام ما يتقوله أهل هذه البلدة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم من أى البلاد
أنت يا عداس وما دينك؟ قال أنا نصراني وأنا رجل من أهل نينوى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أمن قرية الرجل
الصالح يونس بن متى قال له وما يدريك ما يونس بن متى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاك أخى كان نبيا وأنا
نبي فأكب عداس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل رأسه ويديه وقدميه قال فيقول ابنا ربيعة أحدهما لصاحبه أما
غلامك فقد أفسده عليك فلما جاءهم عداس قال له ويلك يا عداس مالك تقبل رأس هذا الرجل ويديه وقدميه؟ قال ياسيدي
ما فى الأرض خير من هذا الرجل لقد أخبرنى بأمر ما يعلمه إلا نبى فقال ويحك يا عداس لا يصرفك عن دينك فان دينك
خير من دينه ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من الطائف راجعا إلى مكة حين يئس من خير ثقيف حتى إذا
كان بنخلة قام من جوف الليل يصلى فربه نفر من جن أهل نصيبين الذين فاستمعوا له فلما فرغ من صلاته ولوا إلى قومهم
منذرين قد آمنوا وأجابوا لما سمعوا فقضى الله خبرهم عليه فقال: وإذ صرفنا إليك نفرا من الجن الآية أخبرنا عبد الواحد المليحي
أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا مسدد ثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جابر
عن ابن عباس قال انطلق النبى صلى الله عليه وسلم فى طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين
وبين خبر السماء فأرسلت عليهم (١٦٨) الشهب فرجعت الشياطين إلى قومهم فقالوا ما لكم قالوا حيل بيننا وبين

خبر السماء وأرسلت

غليتنا الشهب قالوا

ما حال بينكم وبين خبر السماء إلا شئ حدث فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها فانظروا ما هذا الذى فلما
حال بينكم وبين خبر السماء فانصرف أولئك الذين توجهوا نحو تهامة إلى النبى صلى الله عليه وسلم وهو بنخلة عامدين إلى
سوق عكاظ وهو يصلى بأصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له فقالوا هذا والله الذى حال بينكم وبين خبر
السماء فهناك رجعوا إلى قومهم فقالوا يا قومنا إنا سمعنا قرآنا عجبا يهدي إلى الرشد فآمننا به ولن نشرك بربنا أحدا فأنزل
الله على نبيه قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن وإنما أوحى إليه قول الجن وروى أنهم لما رجعوا بالشهب بعث إبليس
سراياه لتعرف الخبر وكان أول بعث بعث ركبا من أهل نصيبين وهم أشراف الجن وساداتهم فبعثهم إلى تهامة وقال
أبو حمزة الثماني بلغنا أنهم من بنى الشيص بن وهم أكثر الجن عددا وهم عامة جنود إبليس فلما رجعوا قالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا :
وقال جماعة بل أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينذر الجن ويدعوهم إلى الله تعالى ويقرأ عليهم القرآن فصرف إليه
نفرا من الجن من أهل نينوى وجمعهم له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إني أمرت أن أقرأ على الجن الليلة فأبكم
يتبعنى فأطرقوا ثم استتبهم فأطرقوا ثم استتبهم الثالثة فأطرقوا فاتبعه عبد الله بن مسعود قال عبد الله ولم يحضر معه أحد
غيرى فانطلقنا حتى إذا كنا بأعلى مكة دخل نبى الله صلى الله عليه وسلم شعبا يقال له شعب الحجون وخط لى خطا ثم أمرنى
أن أجلس فيه وقال لا تخرج منه حتى أعود إليك ثم انطلق حتى قام فافتتح القرآن فجعلت أرى أمثال النور تهوى وسمعت
لغطا شديدا حتى خفت على نبى الله صلى الله عليه وسلم وغشيت أسودة كثيرة حالت بينى وبينه حتى ما أسمع صوته : ثم
طفقوا يتقطعون مثل قطع السحاب ذاهبين ففرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الفجر فانطلق إلي وقال لى أمنت فقلت
لا والله يا رسول الله وقد هممت مزارا أن أستغيث بالناس حتى سمعتك تقرأهم بعصاك تقول اجلسوا قال لو خرجت لم
أمن عليك أن يتخطفك بعضهم ثم قال هل رأيت شيئا قلت نعم يا رسول الله رأيت رجلا سودا مستغفري ثياب بيض قال
أولئك جن نصيبين سألونى المتاع والمتاع الزاد فمنعتهم بكل عظم حائل وروثة وبكرة قال فقالوا يا رسول الله تقدرها الناس فنبى
النبى صلى الله عليه وسلم أن يستنجى بالعظم والروث قال فقلت يا رسول الله وما يغنى ذلك عنهم قال إنهم لا يجدون عظما إلا

وجدوا عليه لحمه يوم أكل ولا روثه إلا وجدوا فيها حبها يوم أكلت قال فقلت يا رسول الله سمعت لخطا شديدا فقال إن الجن تدارعت في قبيل قتل بينهم فتحا كوا إلى فقضيت بينهم بالحق قال ثم تبرز رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أتاني فقال هل معك ماء قلت يا رسول الله معي إداوة فيها شيء من نبيذ التمر فاستدعاه فصبيت على يده فتوضأ وقال تمر طيبة وماء طهور « وقال قتادة: ذكر لنا أن ابن مسعود لما قدم الكوفة رأى شيوخا شمطا من الزط فأفرغوه حين رآهم فقال أظهروا؟ فقيل له إن هؤلاء قوم من الزط فقال ما أشبههم بالنفر الذين صر فوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد الجن. أخبرنا إسماعيل بن عبد القاهر أنا عبد الغافر بن محمد ثنا محمد بن عيسى الجلودي ثنا إبراهيم بن محمد بن سفيان ثنا مسلم بن الحجاج ثنا محمد بن المنثي ثنا عبد الأعلى ثنا داود وهو ابن أبي هند عن عامر قال «سألت علقمة هل كان ابن مسعود شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال فقال علقمة أنا سألت ابن مسعود فقلت هل شهد أحد منكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن؟ قال لا ولكننا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ففقدناه فالتمسناه في الأودية والشعاب فقلنا استطير أو اغتيل قال فبتنا بشر ليلة بات بها قوم فلما أصبحنا إذا هو جاء من قبل حراء قال فقلنا يا رسول الله فقدناك (١٦٩) فطلبناك فلم نجدك فبتنا بشر ليلة

بات بها قوم فقال أتاني داعي الجن فذهبت معه فقرأت عليهم القرآن قال فانطلق بنا فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم قال وسألوه الزاد فقال لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم أوفر ما يكون لحما وكل بكرة علف لدوابكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تستنجوا بهما فانهما طعام لإخوانكم « ورواه مسلم عن علي بن حجر ثنا إسماعيل بن إبراهيم عن داود بهذا الإسناد إلى قوله وآثار نيرانهم قال الشعبي وسألوه الزاد وكانوا من

فلما حضروه) الضمير يعود إلى القرآن يعني فلما حضروا القرآن وقيل يحتمل أنه يعود على الرسول صلى الله عليه وسلم ويكون المعنى فلما حضر وارسول الله صلى الله عليه وسلم لأجل استماع القرآن قالوا أنصتوا) يعني قال بعضهم لبعض استكوا لنسمع قراءته ولا يحول بيننا وبين سماعه شيء فأنصتوا واستمعوا القرآن حتى كاد يقع بعضهم على بعض من شدة حرصهم على سماعه (فلما قضى) أى فرغ من قراءته (واوا) يرجعوا (إلى قومهم منذرين) يعني داعين لهم إلى الإيمان بخوفين لهم من المخالفة ذلك بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم وذلك بعد إيمانهم لأنهم لا يدعون غيرهم إلى سماع القرآن والتصديق إلا بعد إيمانهم به وتصديقهم له (قالوا يا قومنا إنا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى مصدقا) قال عطاء كان دينهم اليهودية ولذلك «قالوا إنا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى مصدقا» (لما بين يديه) يعني من الكتب الإلهية المنزلة من السماء وذلك أن كتب الأنبياء كانت مشتملة على الدعوة إلى التوحيد وتصديق الأنبياء والإيمان بالمعاد والحشر والنشر وجاء هذا الكتاب وهو القرآن المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم كذلك فذلك هو تصديقه لما بين يديه من الكتب (يهدي إلى الحق وإلى طريق مستقيم) يعني يهدي إلى دين الحق وهو دين الإسلام ويهدي إلى طريق الجنة (يا قومنا أجيئوا داعي الله) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم لأنه لا يوصف بهذا غيره وفي الآية دليل على أنه مبعوث إلى الإنس والجن جميعا قال مقاتل لم يبعث الله نبيا إلى الإنس والجن قبله (وآمنوا به). فإن قلت قوله تعالى أجيئوا داعي الله أمر بإجابته في كل ما أمر به فيدخل فيه الأمر بالإيمان فلم أعاد ذكره بلفظ التعيين. قلت إنما أعاده لأن الإيمان أهم أقسام المأمور به وأشرفها فلذلك ذكره على التعيين فهو من باب ذكر العام ثم يعطف عليه أشرف أنواعه (يعفر لكم من ذنوبكم ويحرمكم من عذاب أليم) قال بعضهم

(٢٢ - - خازن بالبغوى - - سادس) جن الجزيرة إلى آخر الحديث من قول الشعبي مفعلا من حديث عبد الله: قوله عز وجل «وإذ صرفنا إليك نفرا من الجن يستمعون القرآن» اختلفوا في عدد ذلك النفر فقال ابن عباس كانوا سبعة من جن نصيبين فجعلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رسلا إلى قومهم وقال آخرون كانوا تسعة وروى عاصم عن زر بن حبیش كان زوبعة من التسعة الذين استمعوا القرآن (فلما حضروه قالوا أنصتوا) قالوا صه وروى في الحديث «إن الجن ثلاثة أصناف صنف لهم أجنحة يطبرون بها في الهواء وصنف حيات وكلاب وصنف يحلون ويظعنون فلما حضروه قال بعضهم لبعض أنصتوا واستكوا لنسمع إلى قراءته فلا يحول بيننا وبين الاستماع شيء فأنصتوا واستمعوا القرآن حتى كاد يقع بعضهم على بعض من شدة حرصهم» (فلما قضى) فرغ من تلاوته (ولوا إلى قومهم) انصرفوا إليهم (منذرين) مخوفين داعين بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (قالوا يا قومنا إنا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه يهدي إلى الحق وإلى طريق مستقيم) قال عطاء كان دينهم اليهودية لذلك قالوا إنا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى (يا قومنا أجيئوا داعي الله) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم (وآمنوا به يعفر لكم من ذنوبكم) من صلة أي ذنوبكم (ويحرمكم من عذاب أليم) قال ابن عباس رضى الله عنهما فاستجاب لهم

من قومهم نحو من سبعين رجلاً من الجن فرجعوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوافقوه في البطحاء فقرا عليهم القرآن وأمرهم ونهاهم ، وفيه دليل على أنه صلى الله عليه وسلم كان مبعوثاً إلى الجن والإنس جميعاً قال مقاتل لم يبعث قبله نبي إلى الإنس والجن جميعاً ، واختلف العلماء في حكم مؤمنى الجن فقال قوم ليس لهم ثواب إلا نجاتهم من النار وتأولوا قوله يغفر لكم من ذنوبكم ويجزكم من عذاب أليم وإليه ذهب أبو حنيفة رضى الله تعالى عنه وحكى سفيان عن ليث قال الجن ثوابهم أن يجاروا من النار ثم يقال لهم كونوا تراباً وهذا مثل البهائم وعن أبي الزناد قال إذا قضى بين الناس قيل لمؤمنى الجن عودوا تراباً فيعودون تراباً فعند (١٧٠) ذلك يقول الكافر ياليتنى كنت تراباً وقال الآخرون يكون لهم الثواب

في الإحسان كما يكون عليهم العقاب في الإساءة كالإنس وإليه ذهب مالك وابن أبي ليلى وقال جرير عن الضحاك الجن يدخلون الجنة ويأكلون ويشربون وذكر النقاش في تفسيره حديث أنهم يدخلون الجنة فليل هل يصيبون من نعيمها قال بلهمهم الله تسبيحه وذكره فيصيبون من لذته ما يصيبه بنو آدم من نعيم الجنة وقال أروطة بن المنذر سألت ضمرة بن حبيب هل للجن ثواب قال نعم وقرأ «لم يطمئن إنس قبلهم ولا جان» قال فالإنسيات للجن والجنيات للجن وقال عمر بن عبد العزيز إن مؤمنى الجن حول الجنة في رضى ورحاب وليسوا فيها يعني في الجنة . وقوله تعالى (ومن لا يحب داعي الله فليس بمعجز في الأرض) يعني لا يعجز الله فيفوته (وليس له من دونه أولياء) يعني أنصاراً يمنعونه من الله (أولئك) يعني الذين لم يحبوا داعي الله (في ضلال مبين) قوله تعالى (أو لم يروا أن الله الذى خلق السموات والأرض ولم يعي بخلقهن) يعني أنه تعالى خلق هذا الخلق العظيم ولم يعجز عن إبداعه واختراعه وتكوينه (بقادر على أن يحيى الموتى) يعني أن إعادة الخلق وإحياءه بعد الموت أهون عليه من إبداعه وخلقهم فالكمل عليه حين إبداع الخلق وإعادته بعد الموت وهو قوله (بلى إنه على كل شيء قدير) يعني من إمامة الخلق وإحيائهم لأنه قادر على كل شيء (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) فيه إضمار تقديره فيقال لهم (أليس هذا بالحق) يعني هذا العذاب هو الذى وعدكم به الرسل وهو الحق (قالوا بلى وربنا) هذا اعتراف منهم على أنفسهم بعد ما كانوا منكربين لذلك وفيه توبيخ وتقريع لهم فعند ذلك (قال) لهم (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) قوله عز وجل (فأصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أمره الله تعالى بالاعتداء بأولى العزم من الرسل في الصبر

لفظة من هنا زائدة والتحدير يغفر لكم ذنوبكم وقيل هي على أصلها وذلك أن الله يغفر من الذنوب ما كان قبل الإسلام فإذا أسلموا جرت عليهم أحكام الإسلام فمن أتى بذنوب أخذ به ما لم يتب منه أو يبقى تحت خطر المشيئة إن شاء الله غفر له وإن شاء أخذه بذنبيه واختلف العلماء في حكم مؤمنى الجن فقال قوم ليس لهم ثواب إلا نجاتهم من النار وتأولوا قوله يغفر لكم من ذنوبكم ويجزكم من عذاب أليم وإليه ذهب أبو حنيفة وحكى عن الليث قال ثوابهم أن يجاروا من النار ثم يقال لهم كونوا تراباً مثل البهائم وعن أبي الزناد قال إذا قضى بين الناس قيل لمؤمنى الجن عودوا تراباً فيعودون تراباً فعند ذلك يقول الكافر ياليتنى كنت تراباً وقال الآخرون لهم الثواب في الإحسان كما يكون عليهم العقاب في الإساءة كالإنس وهذا هو الصحيح وهو قول ابن عباس وإليه ذهب مالك وابن أبي ليلى قال الضحاك الجن يدخلون الجنة ويأكلون ويشربون وقال أروطة بن المنذر سألت ضمرة بن حبيب هل للجن ثواب قال نعم وقرأ «لم يطمئن إنس قبلهم ولا جان» قال فالإنسيات للجن والجنيات للجن وقال عمر بن عبد العزيز إن مؤمنى الجن حول الجنة في رضى ورحاب وليسوا فيها يعني في الجنة . وقوله تعالى (ومن لا يحب داعي الله فليس بمعجز في الأرض) يعني لا يعجز الله فيفوته (وليس له من دونه أولياء) يعني أنصاراً يمنعونه من الله (أولئك) يعني الذين لم يحبوا داعي الله (في ضلال مبين) قوله تعالى (أو لم يروا أن الله الذى خلق السموات والأرض ولم يعي بخلقهن) يعني أنه تعالى خلق هذا الخلق العظيم ولم يعجز عن إبداعه واختراعه وتكوينه (بقادر على أن يحيى الموتى) يعني أن إعادة الخلق وإحياءه بعد الموت أهون عليه من إبداعه وخلقهم فالكمل عليه حين إبداع الخلق وإعادته بعد الموت وهو قوله (بلى إنه على كل شيء قدير) يعني من إمامة الخلق وإحيائهم لأنه قادر على كل شيء (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) فيه إضمار تقديره فيقال لهم (أليس هذا بالحق) يعني هذا العذاب هو الذى وعدكم به الرسل وهو الحق (قالوا بلى وربنا) هذا اعتراف منهم على أنفسهم بعد ما كانوا منكربين لذلك وفيه توبيخ وتقريع لهم فعند ذلك (قال) لهم (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) قوله عز وجل (فأصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أمره الله تعالى بالاعتداء بأولى العزم من الرسل في الصبر

وليسوا فيها (ومن لا يحب داعي الله فليس بمعجز في الأرض) لا يعجز الله فيفوته (وليس له من دونه أولياء) أنصاراً يمنعونه من الله (أولئك) في ضلال مبين أو لم يروا أن الله الذى خلق السموات والأرض ولم يعي بخلقهن (لم يعجز عن إبداعهن) بقادر) هكذا قراءة العامة واختلفوا في وجه دخول الباء فيه فقال أبو عبيدة والأخفش الباء زائدة للتأكيد كقوله «تنبت بالدهن» وقال الكسائي والقراء العرب تدخل الباء في الاستفهام مع الجحد فتقول ما أظنك بقائم وقرأ يعقوب يقلد بالياء على الفعل واختار أبو عبيدة قراءة العامة لأنها في قراءة عبد الله قادر بغير باء (على أن يحيى الموتى بلى إنه على كل شيء قدير) ويوم يعرض الذين كفروا على النار) فيقال لهم (أليس هذا بالحق) قالوا بلى وربنا قال (أى فيقال لهم) (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) فأصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل) قال ابن عباس ذوو العزم

وقال الضحاك ذوو الجذ والصبر : واختلفوا فيهم فقال ابن زيد كل الرسل كانوا أولى عزم لم يبعث الله نبيا إلا كان ذا عزم وحزم ورأى وكمال عقل وإنما أدخلت من للتجنيس للتبعيض كما يقال اشترت أكسية من الخز وأردية من البر وقال بعضهم الأنبياء كلهم أولو عزم إلا يونس بن متى لعجلة كانت منه ألا ترى أنه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ولا تكن كصاحب الخوت وقال قوم هم نجباء الرسل المذكورين في سورة الأنعام وهم ثمانية عشر لقوله تعالى بعد ذكرهم « أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده » وقال الكلبي هم الذين أمروا بالجهاد وأظهروا المكاشفة مع أعداء الدين وقيل هم ستة نوح وهود وصالح ولوط وشعيب وموسى عليهم السلام وهم المذكورون (١٧١) على النسق في سورة الأعراف

والشعراء وقال مقاتل هم ستة : نوح صبر على أدى قومه وإبراهيم صبر على النار وإسحاق صبر على الذبح ويعقوب صبر على فقد ولده وذهاب بصره ويوسف صبر على البئر والسجن وأيوب صبر على الضر وقال ابن عباس وقتادة هم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى أصحاب الشرائع فهم مع محمد صلى الله عليه وسلم خمسة . قلت ذكرهم الله على التخصيص في قوله « وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم » وفي قوله تعالى « شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا الآية » أخبرنا أبو طاهر المطهر بن علي بن عبيد الله الفارسي ثنا أبوذر محمد ابن إبراهيم مبط الصالحاني

علي أدى قومه قال ابن عباس ذوو الحزم وقال الضحاك ذوو الجذ والصبر : واختلفوا في أولى العزم من الرسل من هم فقال ابن زيد كل الرسل كانوا أولى عزم لم يبعث الله نبيا إلا كان ذا عزم وحزم ورأى وكمال عقل وهذا القول هو اختيار الإمام فخر الدين الرازي قال لأن لفظة من في قوله من الرسل للتبيين للتبعيض كما تقول ثوب من خز كأنه قيل له اصبر كما صبر الرسل من قبلك علي أدى قومههم وصفهم بالعزم لقوة صبرهم وثباتهم وقال بعضهم الأنبياء كلهم أولو العزم إلا يونس لعجلة كانت فيه ألا ترى أنه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم « ولا تكن كصاحب الخوت » وقال قوم أولى العزم هم نجباء الرسل المذكورون في سورة الأنعام وهم ثمانية عشر نبيا لقوله بعد ذكرهم « أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده » وقال الكلبي هم الذين أمروا بالجهاد وأظهروا المكاشفة لأعداء الله وقيل هم ستة نوح وهود وصالح ولوط وشعيب وموسى وهم المذكورون على النسق في سورة الأعراف والشعراء وقال مقاتل هم ستة نوح صبر على أدى قومه وإبراهيم صبر على النار وإسحاق صبر على الذبح في قول ويعقوب صبر على فقد ولده وذهاب بصره ويوسف صبر على الجب والسجن وأيوب صبر على الضر وقال ابن عباس وقتادة هم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى أصحاب الشرائع فهم مع محمد صلى الله عليه وسلم وخمسة قد ذكرهم الله على التخصيص والتعيين في قوله « وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم » وفي قوله « شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا » الآية روى البغوي بسنده عن عائشة قالت « قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة إن الدنيا لا تنبغى لمحمد ولا لآل محمد يا عائشة إن الله لم يرض من أولى العزم إلا بالصبر على مكروهاها والصبر عن محبوبها ولم يرض إلا أن كلفني ما كلفهم فقال « فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل » وإني والله لا بد لي من طاعته والله لأصبرن كما صبروا ولا أجهدن كما جهدوا ولا قوة إلا بالله . قوله تعالى (ولا تستعجل لهم) يعني اصبر علي أذاهم لا تستعجل بنزول العذاب عليهم فإنه نازل بهم لاحالة كأنه صلى الله عليه وسلم ضجر بعض الضجر فأحب أن ينزل العذاب بمن أبي منهم فأمره الله تعالى بالصبر وترك الاستعجال ثم أخبر بقرب العذاب فقال تعالى (كأنهم يوم يرون ما يوعدون) يعني من العذاب في الآخرة (لم يلبثوا) يعني في الدنيا (إلا ساعة من نهار) يعني أنهم إذا عاينوا العذاب صار طول لبثهم

أنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان المعروف بأبي الشيخ الحافظ أنا عبد الرحمن بن أبي حاتم أنا محمد بن الحجاج أنا السري بن حيان أنا عباد بن عباد ثنا مجالد بن سعيد عن الشعبي عن مسروق قال قالت عائشة قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم « يا عائشة إن الدنيا لا تنبغى لمحمد ولا لآل محمد يا عائشة إن الله لم يرض من أولى العزم إلا بالصبر على مكروهاها والصبر على مجهودها ولم يرض إلا أن كلفني ما كلفهم وقال فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل وإني والله لا بد لي من طاعته والله لأصبرن كما صبروا وأجهدن كما جهدوا ولا قوة إلا بالله » قوله تعالى (ولا تستعجل لهم) أي ولا تستعجل العذاب لهم فإنه نازل بهم لاحالة كأنه ضجر بعض الضجر فأحب أن ينزل العذاب بمن أبي منهم فأمر بالصبر وترك الاستعجال ثم أخبر عن قرب العذاب فقال (كأنهم يوم يرون ما يوعدون) من العذاب في الآخرة (لم يلبثوا) في الدنيا (إلا ساعة من نهار) أي إذا عاينوا

العذاب صار طول لبثهم في الدنيا والبرزخ كأنه ساعة من نهار لأن ماضى وإن كان طويلا كان لم يكن ثم قال (بلاغ) أى هذا القرآن وما فيه من البيان بلاغ (١٧٢) من الله إليكم والبلاغ بمعنى التبليغ (فهل يهلك) بالعذاب إذا نزل

في الدنيا والبرزخ كأنه قدر ساعة من نهار لأن ماضى وإن كان طويلا فهو يسير إلى مايدوم عليهم من العذاب وهو أبد الأبدى بلا انقطاع ولا فناء وتم الكلام عند قوله ساعة من نهار ثم ابتداء فقال تعالى (بلاغ) أى هذا القرآن وما فيه من البينات والهدى بلاغ من الله إليكم والبلاغ بمعنى التبليغ (فهل يهلك) يعنى بالعذاب إذا نزل (إلا القوم الفاسقون) يعنى الخارجين عن الإيمان بالله وطاعته قال الزجاج تأويله لا يهلك مع رحمة الله وفضله إلا القوم الفاسقون ولهذا قال قوم ما في الرجاء لرحمة الله أقوى من هذه الآية والله أعلم :

(تفسير سورة محمد صلى الله عليه وسلم مدنية وهى ثمان وثلاثون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم) يعنى أبطلها ولم يتقبلها منهم وأراد بالأعمال ما كانوا يفعلون من أعمال البر من إطعام الطعام وصلة الأرحام وفك العاني وهو الأسير وإجارة المستجير ونحو ذلك وقال بعضهم أول هذه السورة متعلق بآخر سورة الأحقاف المتقدمة كأن قائلها قال كيف يهلك القوم الفاسقون ولهم أعمال صالحة كإطعام الطعام ونحوه من الأعمال والله لا يضيع لعامل عمله ولو كان مثقال ذرة من خير فأخبر بأن الفاسقين هم الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم يعنى أبطلها لأنها لم تكن لله ولا بأمره إنما فعلوها من عند أنفسهم ليقال عنهم ذلك فهذا السبب أبطلها الله تعالى وقال الضحاك أبطل كيدهم ومكرهم بالنبي صلى الله عليه وسلم وجعل الدائرة عليهم قال بعضهم المراد بقوله الذين كفروا هم الذين كانوا يطعمون الجيش يوم بدر وهم رءوس كفار قريش منهم أبو جهل والحارث بن هشام وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وغيرهم وقيل هم جميع كفار قريش وقيل هم كفار أهل الكتاب وقيل هو عام فيدخل فيه كل كافر وصدوا عن سبيل الله يعنى ومنعوا غيرهم عن الدخول في دين الله وهو الإسلام أو منعوا أنفسهم من الدخول في الإسلام أضل أعمالهم يعنى أبطلها لأنها كانت لغير الله ومنه قوله تعالى «وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا» (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) قال ابن عباس الذين كفروا مشركو قريش والذين آمنوا هم الأنصار وقيل مؤمنو أهل الكتاب وقيل هو عام فيدخل فيه كل مؤمن آمن بالله ورسوله وهذا هو الأولى ليشمل جميع المؤمنين (وآمنوا بما نزل علي محمد) يعنى القرآن الذى أنزله الله علي محمد وإنما ذكره بلفظ الاختصاص مع مايجب من الإيمان بجميع ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تعظيما لشأن القرآن الكريم وتنبيها على أنه لا يتم الإيمان إلا به وأكد ذلك بقوله (وهو الحق من ربهم) وقيل معناه أن دين محمد صلى الله عليه وسلم هو الحق لأنه ناسخ للأديان كلها ولا يرد عليه نسخ وقال سفيان الثوري في قوله وآمنوا بما نزل علي محمد يعنى لم يخالفوه في شيء (كفر عنهم سيئاتهم) يعنى ستر بآيمانهم وعملهم الصالح ما كان منهم من الكفر والمعاصي لرجوعهم وتوبتهم منها فغفر لهم بذلك ما كان منهم (وأصلح بهم) يعنى حالهم وشأنهم وأمرهم بالتوفيق في أمور الدين والتسليط على أمور الدنيا بما أعطاهم من النصر على أعدائهم وقيل أصلح بهم يعنى قلوبهم لأن القلب إذا صلح صلح

(إلا القوم الفاسقون) الخارجون من أمر الله . قال الزجاج تأويله لا يهلك مع رحمة الله وفضله إلا القوم الفاسقون ولهذا قال قوم: ما في الرجاء لرحمة الله أقوى من هذه الآية :

(سورة محمد صلى الله عليه وسلم مدنية وهى ثمان وثلاثون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم) أبطلها فلم يتقبلها وأراد بالأعمال ما فعلوا من إطعام الطعام وصلة الأرحام : قال الضحاك أبطل كيدهم ومكرهم بالنبي صلى الله عليه وسلم وجعل الدائرة عليهم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل علي محمد) قال سفيان الثوري يعنى لم يخالفوه في شيء (وهو الحق من ربهم) قال ابن عباس رضى الله عنهما الذين كفروا وصدوا مشركو مكة والذين آمنوا وعملوا الصالحات

الأنصار (كفر عنهم سيئاتهم وأصلح بهم) حالهم قال

ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عصمهم أيام حياتهم ؛ يعنى أن هذا الإصلاح يعود إلى إصلاح أعمالهم حتى لا يعصوا

(ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل) الشيطان (وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم) يعنى القرآن (كذلك يضرب الله للناس أمثالهم) أشكلهم قال الزجاج كذلك يبين الله أمثال حسنة المؤمنين وإضلال أعمال الكافرين (فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب) نصب على الإغراء أى فاضربوا رقابهم يعنى أعناقهم (حتى إذا أنزمتهم) بالغنم فى القتل وقهرتموهم (فشدوا الوثاق) يعنى فى الأسر حتى لا يفلتوا منكم والأسر يكون بعد المبالغة فى القتل كما قال ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يشخن فى الأرض (فإما منا بعد وإما فداء) يعنى بعد أن تأسروهم فإما أن تمنوا عليهم منا بإطلاقهم من غير عوض وإما أن تفادوهم فداء . واختلف العلماء فى حكم هذه الآية فقال قوم هى منسوخة بقوله « فإما تنفقنهم فى الحرب فشردهم من خلفهم » ويقول « اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » وإلى (١٧٣) هذا القول ذهب قتادة والضحاك

والسدى وابن جريج وهو قول الأوزاعى وأصحاب الرأى قالوا لا يجوز المن على من وقع فى الأسر من الكفار ولا الفداء وذهب آخرون إلى أن الآية محكمة والإمام بالخيار فى الرجال العاقلين من الكفار إذا وقعوا فى الأسر بين أن يقتلهم أو يسترقهم أو يمن عليهم فيطلقهم بلا عوض أو يفاديهم بالمال أو بأسارى المسلمين وإليه ذهب ابن عمر : وبه قال الحسن وعطاء وأكثر الصحابة والعلماء وهو قول الثورى والشافعى وأحمد وإسحاق قال ابن عباس لما أكثر المسلمون واشتد سلطانهم أنزل الله عز وجل

سائر الجسد وقال ابن عباس عصمهم أيام حياتهم يعنى أن هذا الإصلاح يعود إلى إصلاح أعمالهم حتى لا يعصوا (ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل) يعنى الشيطان (وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم) يعنى القرآن ومعنى الآية ذلك الأمر وهو إضلال أعمال الكفار وتكفير سيئات المؤمنين كائن بسبب اتباع الكفار الباطل واتباع المؤمنين الحق من ربهم (كذلك يضرب الله للناس أمثالهم) الضمير فى أمثالهم راجع إلى الناس على أنه تعالى يضرب للناس أمثال أنفسهم أو أنه راجع إلى الفريقين على معنى أنه تعالى ضرب أمثال الفريقين للناس ليعتبروا بها قال الزجاج كذلك يضرب الله أمثال حسنة المؤمنين وأمثال أعمال الكافرين للناس . قوله تعالى (فإذا لقيتم الذين كفروا) من اللقاء وهو الحرب (فضرب الرقاب) يعنى فاضربوا رقابهم ضرباً وضرب الرقاب عبارة عن القتل إلا أن المراد ضرب الرقاب فقط دون سائر الأعضاء وإنما خص الرقاب بالضرب لأن قتل الإنسان أشنع ما يكون بضرب رقبته فلذلك خصت بالذكر فى الأمر بالقتل ولأن الرأس من أشرف أعضاء البدن فإذا أبين عن بدنه كان أسرع إلى الموت والهلاك بخلاف غيره من الأعضاء (حتى إذا أنزمتهم) يعنى بالغنم فى القتل وقهرتموهم مأخوذ من الشيء الثخين الغليظ والمعنى إذا أثقتهم بالقتل والجراح ومنعتموهم النهوض والحركة (فشدوا الوثاق) يعنى فى الأسرى والمعنى فأسروهم وشدوا وثاقهم حتى لا يفلتوا منكم والوثاق اسم لما يوثق به أى يشد به (فإما منا بعد وإما فداء) يعنى بعد الأسر إما أن تمنوا عليهم منا بإطلاقهم من غير عوض وإما أن تفادوهم فداء .

(فصل : فى حكم الآية)

اختلف العلماء فى حكم هذه الآية فقال قوم هى منسوخة بقوله « فإما تنفقنهم فى الحرب فشردهم من خلفهم » ويقول « اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » وهذا قول قتادة والضحاك والسدى وابن جريج وإليه ذهب الأوزاعى وأصحاب الرأى قالوا لا يجوز المن على من وقع فى الأسر من الكفار ولا الفداء بل إما القتل أو الاسترقاق أيهما رأى الإمام ونقل صاحب الكشاف عن مجاهد قال ليس اليوم من ولا فداء إنما هو الإسلام أو ضرب العنق ويجوز أن يكون

فى الأسارى فإما منا بعد وإما فداء وهذا هو الأصح والاختيار لأنه عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده : أخبرنا عبد الواحد بن أحمد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي ثنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا عبد الله بن يوسف ثنا الليث ثنا سعيد بن أبي سعيد سمع أبا هريرة قال « بعث النبى صلى الله عليه وسلم خيلاً قبل نجد فجاءت برجل من بنى حنيفة يقال له ثمامة بن أثال سيد أهل اليمامة فربطوه بسارية من سواري المسجد فخرج إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ماذا عندك يا ثمامة فقال عندى يا محمد خير إن تقتل تقتل ذا دم وإن تنعم تنعم على شاكر وإن كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فتركه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كان الغد فقال له ما عندك يا ثمامة فقال عندى ما قلت لك إن تنعم تنعم على شاكر فتركه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كان بعد الغد فقال له ما عندك يا ثمامة فقال عندى

ماقلت لك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أطلقوا تامة فانطلق إلي نخل قريب من المسجد فاغتسل ثم دخل المسجد فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن (١٧٤) محمدا عبده ورسوله يا محمد والله ما كان على وجه الأرض وجه أبغض

إلى من وجهك فقد أصبح وجهك أحب الوجوه كلها إلى والله ما كان من دين أبغض إلى من دينك فأصبح دينك أحب الدين كله إلى والله ما كان من بلد أبغض إلى من بلدك فأصبح بلدك أحب البلاد كلها إلى وإن خيلك أخذتني وأنا أريد العمرة فإذا ترى فبشره رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره أن يعتمر فلما قدم مكة قال له قائل أصبوت فقال لا ولكن أسلمت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا والله لا يأتكم من اليمامة حبة حنطة حتى يأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرنا عبد الوهاب ابن محمد الخطيب أنا عبد العزيز بن أحمد الحلال ثنا أبو العباس الأصم أنا الربيع أنا الشافعي أنا عبد الوهاب ابن عبد المجيد الثقفي عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي الملهب عن عمران ابن حصين قال «أسر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من

المراد أن يمن عليهم بترك القتل ويسترقوا أو يمن عليهم فيخلوا لقبول الجزية إن كانوا من أهل الذمة ويراد بالفداء أن يفادى بأسراهم أسري المسلمين فقد رواه الطحاوي مذهبنا عن أبي حنيفة والمشهور عنه أنه لا يرى فداءهم لأبمال ولا بغيره خيفة أن يعودوا حربا للمسلمين وذهب أكثر العلماء إلى أن الآية محكمة والامام بالخيار في الرجال البالغين من الكفار إذا أسروا بين أن يقتلهم أو يسترقهم أو يمن عليهم فيطلقهم بلا عوض أو يفاديهم بأبمال أو بأسارى المسلمين وإليه ذهب ابن عمر وبه قال الحسن وعطاء وأكثر الصحابة والعلماء وهو قول الثوري والشافعي وأحمد وإسحاق قال ابن عباس لما كثر المسلمون واشتد سلطانهم أنزل الله عز وجل في الأسارى فلما منا بعد وإما فداء وهذا القول هو الصحيح ولأنه به عمل النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده (ق) عن أبي هريرة قال «بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلا قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن أثال فربطوه في سارية من سواري المسجد فخرج إليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما عندك يا ثمامة فقال عندي خير يا محمد إن تقتل تقتل ذادم وإن تنعم تنعم على شاكر وإن كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فتركه النبي صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان من الغد قال ما عندك يا ثمامة قال ما شئت فتركه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان من الغد قال ما عندك يا ثمامة قال عندي ماقلت لك إن تنعم تنعم على شاكر وإن تقتل تقتل ذادم وإن كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فتركه رسول الله صلى الله عليه وسلم أطلقوا تامة فانطلق إلي نخل قريب من المسجد فاغتسل ثم دخل المسجد فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله والله ما كان على الأرض أبغض إلى من وجهك فقد أصبح وجهك أحب الوجوه إلى والله ما كان من دين أبغض إلى من دينك فأصبح دينك أحب الدين كله إلى والله ما كان من بلد أبغض إلى من بلدك فأصبح بلدك أحب البلاد كلها إلى وإن خيلك أخذتني وأنا أريد العمرة فإذا ترى فبشره النبي صلى الله عليه وسلم وأمره أن يعتمر فلما قدم مكة قال له قائل أصبوت قال لا ولكني أسلمت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا والله لا يأتكم من اليمامة حبة حنطة حتى يأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم» لفظ مسلم بطوالة واختصره البخاري عن عمران بن حصين قال «أسر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من بني عقيل فأوثقوه وكانت ثقيف قد أسرت رجلين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ففداه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرجلين اللذين أسرتهما ثقيف» أخرجه الشافعي في مسنده وأخرجه مسلم وأبو داود بلفظ أطول من هذا . وقوله تعالى (حتى تضع الحرب أوزارها) يعني أثقالها وأحمالها والمراد أهل الحرب يعني حتى يضعوا أسلحتهم ويمسكوا عن القتال وأصل الوزر ما يحمله الإنسان فسمى الأسلحة وزرا لأنها تحمل وقيل الحرب هم المحاربون مثل الشرب والركب وقيل الأوزار الآثام ومعناه حتى يضع المحاربون أوزارهم بأن يتوبوا من كفرهم فيؤمنوا بالله ورسوله وقيل

بني عقيل فأوثقوه وكانت ثقيف قد أسرت رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ففداه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرجلين اللذين أسرتهما ثقيف» قوله تعالى (حتى تضع الحرب أوزارها) أي أثقالها وأحمالها يعني حتى تضع أهل الحرب السلام فيمسكوا عن الحرب وأصل الوزر ما يحتمل الإنسان فسمى الأسلحة أوزارا لأنها تحمل وقيل

الحرب هم المحاربون كالشرب والركب وقيل الأوزار الآثام ومعناه حتى يضع المحاربون آثامها بأن يتوبوا من كفرهم فيؤمنوا بالله ورسوله وقيل حتى تضع حربكم وقتالكم أوزار المشركين وقبائح أعمالهم بأن يسلموا ومعنى الآية أثنوا المشركين بالقتل والأسر حتى يدخل أهل الملل كلها في الإسلام ويكون الدين كله لله فلا يكون بعده جهاد ولا قتال وذلك عند نزول عيسى ابن مريم عليهما السلام وجاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم «الجهاد ماض منذ بعثني الله إلى أن يقاتل آخر أمتي الدجال» وقال الكلبي حتى يسلموا أو يسالموا وقال الفراء حتى لا يبقى إلا مسلم أو مسلم (ذلك) الذي ذكرت وبينت من حكم الكفار (ولو يشاء الله لانتصر منهم) فأهلكهم وكفأكم أمرهم بغير (١٧٥) ر قتال (ولكن) أمركم بالقتال

(ليبلو بعضكم ببعض)

فيصير من قتل من

المؤمنين إلى الثواب

ومن قتل من الكفار

إلى العذاب (والذين

قتلوا في سبيل الله)

قرأ أهل البصرة وحفص

قتلوا بضم القاف وكسر

التاء خفيف يعني

الشهداء وقرأ الآخرون

قاتلوا بالالف من

المقاتلة وهم المجاهدون

(فلن يفضل أعمالهم)

قال قتادة ذكر لنا أن

هذه الآية نزلت يوم

أحد وقد فشت في

المسلمين الجراحات

والقتلى (سيهديهم) أيام

حياتهم في الدنيا إلى

أرشد الأمور وفي الآخرة

إلى الدرجات (ويصلح

بالهم) رضي خصاءهم

ويقبل أعمالهم (ويدخلهم

معناه حتى تضع حربكم وقتالكم أوزار المشركين وقبائح أعمالهم بأن يسلموا ومعنى الآية أثنوا المشركين بالقتل والأسر حتى يدخل أهل الملل كلها في الإسلام ويكون الدين كله لله فلا يكون بعده جهاد ولا قتال وذلك عند نزول عيسى ابن مريم عليه السلام وجاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم «الجهاد ماض منذ بعثني الله إلى أن يقاتل آخر أمتي الدجال» هكذا ذكره البغوي بغير سند قال الكلبي معناه حتى يسلموا أو يسالموا قال الفراء حتى لا يبقى إلا مسلم أو مسلم (ذلك) يعني الذي ذكره وبين من حكم الكفار (ولو يشاء الله لانتصر منهم) يعني ولو شاء الله لأهلكهم بغير قتال وكفأكم أمرهم (ولكن) يعني ولكن أمركم بالقتال (ليبلو بعضكم ببعض) يعني فيصير من قتل من المؤمنين إلى الثواب ومن قتل من الكافرين إلى العذاب (والذين قتلوا في سبيل الله) يعني الشهداء وقرء قاتلوا وهم المجاهدون في سبيل الله (فلن يفضل أعمالهم) يعني فلن يبطلها بأن يوفيههم ثواب أعمالهم التي عملوها لله تعالى قال قتادة ذكر لنا أن هذه الآية نزلت في يوم أحد وقد فشت في المسلمين الجراحات والقتلى (سيهديهم) يعني أيام حياتهم في الدنيا إلى أرشد الأمور في الآخرة إلى الدرجات العلى (ويصلح بالهم) ويرضى أعمالهم ويقبلها (ويدخلهم الجنة عرفها لهم) بين لهم منازلهم في الجنة حتى اهتدوا إلى مساكنهم لا يخطئون ولا يستدلون عليها كأنهم ساكنوها منذ خلقوا فيكون المؤمن أهدى إلى درجته ومنزله وزوجته وخدمه منه إلى منزله وأهله في الدنيا هذا قول أكثر المفسرين ونقل عن ابن عباس عرفها لهم طيبها لهم من العرف وهو الریح الطيبة وطعام معرف أي مطيب. قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا إن تنصروا الله) يعني تنصروا دين الله ورسوله وقيل تنصروا أولياء الله وحزبه (ينصركم) يعني على عدوكم (ويثبت أقدامكم) يعني عند القتال وعلى الصراط (والذين كفروا فتعسوا لهم) قال ابن عباس يعني بعدا لهم وقال أبو العالية سقوطا لهم وقال الضحاك خيبة لهم وقال ابن زيد شقاء لهم وقيل التعس في الدنيا العثرة وفي الآخرة الردى في النار يقال للعاثر تعسا إذا دعوا عليه ولم يريدوا قيامه وضده اعا إذا دعوا له وأرادوا قيامه وفي هذا إشارة جائلة وهي أنه تعالى لما قال في حق المؤمنين ويثبت أقدامكم يعني في الحرب والقتال كان من الجائز أن يتوهم متوهم أن الكافر أيضا يصبر ويثبت قدمه في الحرب والقتال فأخبر الله تعالى أن لكم الثبات أيها المؤمنون ولهم العثار والذوال والهلاك وقال في حق المؤمنين بصيغة الوعد

الجنة عرفها لهم) أي بين لهم منازلهم في الجنة حتى يهتدوا إلى مساكنهم لا يخطئون ولا يستدلون عليها أحدا كأنهم ساكنها منذ خلقوا فيكون المؤمن أهدى إلى درجته وزوجته وخدمه إلى منزله وأهله في الدنيا هذا قول أكثر المفسرين وروى عطاء عن ابن عباس عرفها لهم أي طيبها لهم من العرف وهو الریح الطيبة وطعام معرف أي مطيب (يا أيها الذين آمنوا إن تنصروا الله) أي دينه ورسوله (ينصركم) على عدوكم (ويثبت أقدامكم) عند القتال (والذين كفروا فتعسوا لهم) قال ابن عباس بعدا لهم وقال أبو العالية سقوطا لهم وقال الضحاك خيبة لهم وقال ابن زيد شقاء لهم قال الفراء هو نصب على المصدر على سبيل الدعاء وقيل في الدنيا العثرة وفي الآخرة الردى في النار ويقال للعاثر تعسا إذا لم يريدوا قيامه وضده اما إذا أرادوا قيامه

(وأضل أعمالهم) لأنها كانت في طاعة الشيطان (ذلك) التعس والإضلال (بأنهم كرهوا ما أنزل الله فأحبط أعمالهم) ثم خوف الكفار فقال (أفلم يسيرا في الأرض) (١٧٦) فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم) أي أهلكتهم

(وللكافرين أمثالها)

إن لم يؤمنوا يتوعد

مشركي مكة (ذلك)

الذي ذكرت (بأن الله

مولى الذين آمنوا)

وليهم وناصرهم (وأن

الكافرين لا مولى لهم)

لأن ناصرهم، ثم ذكر ما

الفرقين فقال (إن الله

يدخل الذين آمنوا وعملوا

الصالحات جنات تجري

من تحتها الأنهار والذين

كفروا يتمتعون) في

الدنيا (ويأكلون كما تأكل

الأنعام) ليس لهم

إلا بطونهم وفروجهم

وهم لا هم ساهون عما

في غد، قيل المؤمن في الدنيا

يتزود والمنافق يتزين

والكافر يتمتع (والنار

مثوى لهم وكأين من

قرية هي أشد قوة من

قريتك) أي أشد قوة

من أهل مكة (التي

أخرجتك) أي أخرجك

أهلها قال ابن عباس كم

رجال هم أشد من أهل

مكة يدل عليه قوله :

(أهلكتناهم) ولم يقل

أهلكتناها (فلا ناصر

لهم) قال ابن عباس لما

خرج رسول الله صلى الله

عليه وسلم من مكة إلى

الغار التفت إلى مكة وقال

لأن الله تعالى لا يجب عليه شيء وقال في حق الكفار بصيغة الدعاء عليهم (وأضل أعمالهم) يعني أبطل أعمالهم لأنها كانت في طاعة الشيطان (ذلك) يعني التعس والإضلال (بأنهم كرهوا ما أنزل الله) يعني القرآن الذي فيه النور والهدى وإنما كرهوه لأن فيه الأحكام والتكاليف الشاقة على النفس لأنهم كانوا قد ألفوا الإهمال وإطلاق العنان في الشهوات والملاذفات عليهم ذلك والأخذ بالجد والاجتهاد في طاعة الله فلهذا السبب كرهوا ما أنزل الله (فأحبط أعمالهم) يعني فأبطل أعمالهم التي عملوها في غير طاعة الله ولأن الشرك محبط للعمل. ثم خوف الكفار فقال تعالى (أفلم يسيرا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) يعني من الأمم الماضية والقرون الخالية الكافرة (دمر الله عليهم) يقال دمره الله يعني أهلكه ودمر عليه إذا أهلك ما يختص به والمعنى أهلك الله عليهم ما يختص بهم من أنفسهم وأموالهم وأولادهم (وللكافرين) يعني بمحمد صلى الله عليه وسلم (أمثالها) يعني إن لم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاءهم به من عند الله وهذا التضعيف إنما يكون في الآخرة (ذلك) يعني الإهلاك والهوان (بأن) أي بسبب أن (الله مولى الذين آمنوا) يعني هو ناصرهم ووليهم ومتولى أمورهم (وأن الكافرين لا مولى لهم) يعني لأن ناصرهم وسبب ذلك أن الكفار لما عبدوا الأصنام وهي جماد لا تنضر ولا تنفع ولا تنفع من عبدها فلا جرم ولا ناصر لهم والفرق بين قوله «وأن الكافرين لا مولى لهم» وبين قوله ثم ردوا إلى الله مولا لهم الحق أن المولى هنا بمعنى الناصر والمولى هناك بمعنى الرب والمالك والله تعالى رب كل أحد من الناس ومالكهم فبان الفرق بين الآيتين ولما ذكر الله تعالى حال المؤمنين والكافرين في الدنيا ذكر حالهم في الآخرة فقال تعالى (إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار) يعني هذا لهم في الآخرة (والذين كفروا يتمتعون) يعني في الدنيا بشهواتها ولذاتها (ويأكلون كما تأكل الأنعام) يعني ليس لهم همة إلا بطونهم وفروجهم وهم مع ذلك لا هم ساهون عما يراد بهم في غد ولهذا شبههم بالأنعام لأن الأنعام لا عقل لها ولا تمييز وكذلك الكافر لا عقل له ولا تمييز لأنه لو كان له عقل ما عبد ما يضره ولا ينفعه قيل المؤمن في الدنيا يتزود والمنافق يتزين والكافر يتمتع وإنما وصف الكافر بالتمتع في الدنيا لأنها جنته وهي سجن المؤمن بالنسبة إلى ما أعد الله له في الآخرة من النعيم العظيم الدائم (والنار مثوى لهم) يعني مقام الكفار في الآخرة والثواء المقام في المكان مع الاستقرار فيه فالنار مثوى الكافرين ومستقرهم. قوله تعالى (وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك) يعني أخرجك أهلها والمراد بالقرية مكة قال ابن عباس كم من رجال هم أشد قوة من أهل مكة أهلكتهم الله يدل عليه قوله (أهلكتناهم) ولم يقل أهلكتناها (فلا ناصر لهم) يعني فلا مانع يمنعهم من العذاب والهلاك الذي حل بهم قال ابن عباس لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الغار التفت إلى مكة وقال أنت أحب بلاد الله تعالى إلى الله وأحب بلاد الله إلى ولو أن المشركين لم يخرجوني لم أخرج منك فأنزل الله هذه الآية (أفمن كان على بينة من ربه) يعني على يقين من دينه وهو محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنون معه (كمن زين له سوء عمله) وهو الكافر أبو جهل ومن معه من المشركين (واتبعوا أهواءهم) يعني في عبادة الأوثان.

أنت أحب بلاد الله إلى الله وأحب بلاد الله إلى ولو أن المشركين لم يخرجوني لم أخرج منك فأنزل الله هذه الآية (أفمن كان على بينة من ربه) يقين من دينه محمد والمؤمنون (كمن زين له سوء عمله واتبعوا أهواءهم) يعني عبادة الأوثان وهم

أبو جهل والمشركون (مثل الجنة التي وعد المتقون) أي صفتها (فيها أنهار من ماء غير آسن) آسن متغير مثن قرأ ابن كثير آسن بالقصر والآخرين بالمد وهما لغتان يقال آسن الماء يأسن أسنا وآسن يأسن (١٧٧) ويأسن وأجن ياجن ويأجن

أسونا وأجونا إذا تغير (وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة) لذية (للشاربين) لم تدنسها الأرجل ولم تدنسها الأيدي (وأنهار من عسل مصفى) أخبرنا إسماعيل بن عبد القاهر أنا عبد الغافر بن محمد أنا محمد بن عيسى الجلودى ثنا إبراهيم بن محمد بن سفيان ثنا مسلم ابن الحجاج ثنا أبو بكر ابن أبي شيبة أنا أبو أسامة وعبد الله بن نمير وعلى ابن مسهر عن عبد الله ابن عمر عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص ابن عاصم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « سيحان وجيحان والنيل والفرات كل من أنهار الجنة » قال كعب الأخبار : نهر دجلة نهر ماء أهل الجنة ونهر الفرات نهر لبنهم ونهر مصر نهر خمرهم ونهر سيحان نهر عسلهم وهذه الأنهار الأربعة تخرج من نهر الكوثر (ولهم

قوله عز وجل (مثل الجنة التي وعد المتقون) لما بين الله عز وجل حال الفريقين في الاهتداء والضلال بين في هذه الآية ما أعد لكل واحد من الفريقين فبين أولا ما أعد للمؤمنين المتقين فقال تعالى « مثل الجنة التي وعد المتقون » يعني صفة الجنة قال سيبويه المثل هو الوصف فعناه وصف الجنة وذلك لا يقتضي مشها به وقيل الممثل به مذكور غير مذكور والمعنى مثل الجنة التي وعد المتقون مثل عجيب وشئ عظيم وقيل الممثل به مذكور وهو قوله « كمن هو خالد في النار » (فيها) يعني الجنة التي وعد المتقون (أنهار من ماء غير آسن) يعني غير متغير ولا مثن يقال آسن الماء وأجن إذا تغير طعمه وريحه (وأنهار من لبن لم يتغير طعمه) يعني كما تتغير ألبان الدنيا فلا يعود حامضا ولا قارصا ولا مايكره من الطعوم (وأنهار من خمر لذة للشاربين) يعني ليس فيها حموضة ولا عفوضة ولا مرارة ولم تدنسها الأرجل بالدوس ولا الأيدي بالعصر وليس مع شرابها ذهاب عقل ولا صداع ولا خمار بل هي مجرد الالتذاذ فقط (وأنهار من عسل مصفى) يعني ليس فيه شمع كعسل الدنيا ولم يخرج من بطون النحل حتى يموت فيه بعض نخله بل هو خالص صاف من جميع شوائب عسل الدنيا . عن حكيم بن معاوية عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إن في الجنة بحرا للماء وبحرا للعسل وبحرا للذنب وبحرا للحم ثم تشقق الأنهار بعد » أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح (م) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « سيحان وجيحان والفرات والنيل كل من أنهار الجنة » قال الشيخ محي الدين النوى في شرح مسلم سيحان وجيحان غير سيحون وجيحون فأما سيحان وجيحان المذكوران في الحديث اللذان هما من أنهار الجنة فهما في بلاد الأرم من فسيحان نهر أردنة وجيحان نهر المصيصة وهما نهران عظيمان جدا أكبرهما جيحان هذا هو الصواب في موضعهما ثم ذكر كلاهما بعد هذا طويلا ثم قال فأما كون هذه الأنهار من ماء الجنة ففيه تأويلان الثاني وهو الصحيح أنها على ظاهرها وأن لها مادة من الجنة فالجنة مخلوقة موجودة اليوم هذا مذهب أهل السنة وقال كعب الأخبار نهر دجلة نهر ماء أهل الجنة ونهر الفرات نهر لبنهم ونهر مصر نهر خمرهم ونهر سيحان نهر عسلهم وهذه الأنهار الأربعة تخرج من نهر الكوثر هكذا نقله البغوى عنه . وقوله تعالى (ولهم فيها من كل الثمرات) في ذكر الثمرات بعد المشروب إشارة إلى أن ما كول أهل الجنة للذة لا الحاجة لهذا ذكر الثمار بعد المشروب لأنها للثمة واللذة (ومغفرة من ربهم) فإن قلت المؤمن المتقي لا يدخل الجنة إلا بعد المغفرة فكيف يكون له فيها المغفرة . قلت ليس يلزم أن يكون المعنى ولهم مغفرة فيها لأن الواو لا تقتضي الترتيب فيكون المعنى ولهم فيها من كل الثمرات ولهم مغفرة قبل دخولهم إليها : وجواب آخر وهو أن المعنى ولهم مغفرة فيها برفع التكليف عنهم فيما يأكلون ويشربون بخلاف الدنيا فإن ما كولها يترتب عليه حساب وعقاب ونعيم الجنة لا حساب عليه ولا عقاب فيه . قوله تعالى (كمن هو خالد في النار) يعني من هو في هذا النعيم المقيم الدائم كمن هو خالد في النار يتجرع من حميمها وهو قوله (وسقوا ماء حميا) يعني شديد الحر قد استعرت عليه جهنم منذ خلقت إذا دنا منهم شوى وجوههم ووقعت فروة رؤوسهم (ف) إذا شربوه (قطع أمعاءهم) يعني فخرجت من أديبارهم والأمعاء

(٢٣ - خازن بالبغوى - سادس)

فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربهم كن هو خالد في النار) أى من كان في هذا النعيم كمن هو خالد في النار (وسقوا ماء حميا) شديد الحر تسعر عليه جهنم منذ خلقت إذا أدنى منهم يشوى وجوههم ووقعت فروة رؤوسهم (ف) إذا شربوه (قطع أمعاءهم) فخرجت من أديبارهم والأمعاء

جميع مافي البطن من الخوايا واحدها معي (ومهم) يعني من هؤلاء الكفار (من يستمع إليك) وهم المنافقون يستمعون قولك فلا يعونه ولا يفهمونه تهاونا به (١٧٨) وتغافلا (حتى إذا خرجوا من عندك) يعني فإذا خرجوا من عندك

(قالوا للذين أتوا العلم) من الصحابة (ماذا قال) محمد (أنفا) يعني الآن وهو من الائتلاف ويقال ائتلفت الأمر أي ابتدأته وأنف الشيء أوله قال مقاتل وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب ويعيب المنافقين فإذا خرجوا من المسجد سألو عبد الله بن مسعود استهزاء ماذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس وقد سئلت فيمن سئل (أولئك الذين طبع الله على قلوبهم) فلم يؤمنوا (واتبعوا أهواءهم) في الكفر والنفاق (والذين اهتموا) يعني المؤمنون (زادهم) ما قال الرسول (هدى وآتاهم تقواهم) وفقهم للعمل بما أمرهم به وهو التقوى قال سعيد ابن جبير وآتاهم ثواب تقواهم (فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة) أخبرنا أبو الحسن عبد الرحمن بن محمد الداودي أنا أبو الحسن أحمد بن محمد بن موسى ابن الصلت ثنا أبو إسحاق الهاشمي ثنا الحسين بن

جمع معي وهو جميع مافي البطن من الخوايا . وقال الزجاج قوله كمن هو خالد في النار راجع إلي ما تقدم كأنه تعالى قال أفن كان على بيته من ربه كمن زين له سوء عمله وهو خالد في النار وسقوا ماء حميا فقطع أمعاءهم : عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن الحميم ليصب على رؤوسهم فينفذ الحميم حتى يخلص إلى جوفه فيسلب مافي جوفه حتى يمرق من قدميه وهو الصهر ثم يعاد» كما كان أخرجه الترمذي وقال حديث غريب حسن صحيح : عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم «في قوله يسقي من ماء صديد يتجرعه قال يقرب إلى فيه فيكرهه فإذا دنا منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فإذا شربة قطع أمعاءه حتى تخرج من دبره قال الله تعالى ماء حميا فقطع أمعاءهم ويقول وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه» أخرجه الترمذي وقال حديث غريب . قوله تعالى (ومن هؤلاء الكفار (من يستمع إليك) وهم المنافقون يستمعون قولك فلا يعونه ولا يفهمونه تهاونا به وتغافلا عنه (حتى إذا خرجوا من عندك) يعني أن هؤلاء المنافقين الذين كانوا عندك يا محمد يستمعون كلامك فإذا خرجوا من عندك (قالوا) يعني المنافقين (الذين أتوا العلم) يعني من الصحابة (ماذا قال أنفا) يعني ما الذي قال محمد الآن وهو من الائتلاف يقال ائتلفت الأمر أي ابتدأته قال مقاتل وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب ويعيب المنافقين فإذا خرجوا من المسجد سألو عبد الله بن مسعود استهزاء ماذا قال محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس وقد سئلت فيمن سئل (أولئك) يعني المنافقين (الذين طبع الله على قلوبهم) يعني فلم يؤمنوا ولم ينتفعوا بما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم (واتبعوا أهواءهم) يعني في الكفر والنفاق والمعنى أنهم لما تركوا اتباع الحق أمات الله قلوبهم فلم تفهم ولم تعقل فعند ذلك اتبعوا أهواءهم في الباطل (والذين اهتموا) يعني المؤمنين لما بين الله أن المنافق يسمع ولا ينتفع بل هو مصر على متابعة الهوى بين حال المؤمن المهتدي الذي ينتفع بما يستمع فقال تعالى والذين اهتموا يعني بهداية الله إياهم إلى الإيمان (زادهم هدى) يعني أنهم كلما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مما جاء به عن الله عز وجل آمنوا بما سمعوا منه وصدقوه فزيدهم ذلك هدى مع هدايتهم وإيمانا مع إيمانهم (وآتاهم تقواهم) يعني وفقهم للعمل بما أمرهم به وهو التقوى وقال سعيد بن جبير آتاهم ثواب تقواهم وقيل آتاهم نفس تقواهم بمعنى أنه تعالى بين لهم التقوى . قوله عز وجل (فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة) يعني الكافرين والمنافقين الذين قعدوا عن الإيمان فلم يؤمنوا فالساعة تأتيهم بغتة تفجؤهم وهم علي كفرهم ونفاقهم ففيه وعيد وتهديد والمعنى لا ينظرون إلى الساعة والساعة آتية لا محالة وسميت القيامة ساعة لسرعة قيامها . عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «بادروا بالأعمال سبعاً فهل تنتظرون إلا فقرا منسيا أو غنى مطغيا أو مرضا مفسدا أو هرما مقيدا أو موتا مججزا أو الدجال فشر غائب ينتظر أو الساعة والساعة أدهى وأمر» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن وقوله تعالى (فقد جاء أشراطها) أي أماراتها وعلاماتها واحدها شرط : ولما كان قيام الساعة أمرا مستبطاً

الحسن ثنا ابن المبارك أنا معمر بن راشد عن سمع المقبري يحدث عن أبي هريرة عن النبي ﷺ في النفوس أنه قال : «ما ينتظر أحدكم من الدنيا إلا غنى مطغيا أو فقرا منسيا أو مرضا مفسدا أو هرما مقيدا أو موتا مججزا أو الدجال فالدجال شر غائب ينتظر أو الساعة والساعة أدهى وأمر» قوله عز وجل (فقد جاء أشراطها) أي أماراتها وعلاماتها واحدها

شرط وكان النبي صلى الله عليه وسلم من أشراط الساعة . أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا أحمد بن المقدم ثنا فضل بن سليمان ثنا أبو حازم ثنا سهل بن سعد قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم قال بأصبعه هكذا بالوسطى والتي تلى الإبهام بعثت أنا والساعة كهاتين . أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا حفص (٦٧٩) بن عمر الخوضي ثنا هشام

عن قتادة عن أنس قال لأحدثنكم بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحدثنكم به أحد غيري سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إن من أشراط الساعة أن يرفع العلم ويكثر الجهل ويكثر الزنا ويكثر شرب الخمر ويقل الرجال ويكثر النساء حتى يكون لخمسين امرأة القيم الواحد » أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا أحمد ابن إسماعيل ثنا محمد ابن سنان ثنا فليح حدثني هلال بن علي عن عطاء ابن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « بينا النبي صلى الله عليه وسلم في مجلس يحدث القوم إذ جاءه أعرابي فقال متى الساعة فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث فقال بعض القوم

في النفوس وقد قال الله تعالى فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة فكأن قائلًا قال متى يكون قيام الساعة فقال تعالى فقد جاء أشراطها قال المفسرون من أشراط الساعة انشقاق القمر وبعثة رسول صلى الله عليه وسلم (ق) عن سهل بن سعد قال « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بأصبعه هكذا بالوسطى والتي تلى الإبهام وقال بعثت أنا والساعة كهاتين وفي رواية قال بعثت أنا والساعة كهاتين ويشير بأصبعيه يدهما » (ق) عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « بعثت أنا والساعة كهاتين كفضل أحدهما علي الأخرى وضم السبابة والوسطى وفي رواية قال بعثت في نفس الساعة فسبقها كفضل هذه علي الأخرى » قيل معنى الحديث أن المراد أن ما بين مبعثه صلى الله عليه وسلم وقيام الساعة شيء يسير كما بين الأصبعين في الطول وقيل هو إشارة إلى قرب المجاورة (ق) عن أنس قال عند قرب وفاته ألا أحدثنكم حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يحدثنكم به أحد غيري سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « لا تقوم الساعة أو قال من أشراط الساعة أن يرفع العلم ويظهر الجهل ويشرب الخمر ويفشو الزنا ويذهب الرجال ويبقى النساء حتى يكون لخمسين امرأة قيم وفي رواية ويظهر الزنا ويقل الرجال ويكثر النساء (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن من أشراط الساعة أن يتقارب الزمان وينقص العلم وتظهر الفتن ويبقى الشح ويكثر الهرج قالوا وما الهرج قال القتل وفي رواية : يرفع العلم ويثبت الجهل أو قال ويظهر الجهل » (خ) عن أبي هريرة قال « بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس يحدث القوم إذ جاءه أعرابي فقال متى الساعة فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثه فقال بعض القوم سمع ما قال فكره ما قال وقال بعضهم بل لم يسمع حتى إذا قضى حديثه قال أين السائل عن الساعة قال ها أنا ذا يا رسول الله قال إذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة قال وكيف إضاعتها قال إذا وسد الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة » : وقوله تعالى (فأني لهم إذا جاءتهم ذكراهم) يعني فمن أين لهم التذكر والانتعاظ والتوبة إذا جاءتهم الساعة بغتة وقيل معناه كيف يكون حالهم إذا جاءتهم الساعة فلا تنفعهم الذكرى ولا تقبل منهم التوبة ولا يحتسب بالإيمان في ذلك الوقت (فاعلم أنه لا إله إلا الله) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم : وأورد علي هذا أنه صلى الله عليه وسلم كان عالما بالله وأنه لا إله إلا هو فإفادة هذا الأمر : وأجيب عنه بأن معناه دم علي ما أنت عليه من العلم فهو كقول القائل للجالس اجلس أي دم علي ما أنت عليه من الجلوس أو يكون معناه ازداد علما إلى علمك وقيل إن هذا الخطاب وإن كان للنبي صلى الله عليه وسلم فالمراد به غيره من أمته قال أبو العالية وسفيان بن عيينة هذا متصل بما قبله -ناه إذا جاءتهم فاعلم أنه لا ملجأ

سمع ما قال فكره ما قال وقال بعضهم بل لم يسمع حتى إذا قضى حديثه قال أين السائل عن الساعة ؟ قال ها أنا يا رسول الله قال فإذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة قال كيف إضاعتها قال إذا وسد الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة » قوله عز وجل (فأني لهم إذا جاءتهم ذكراهم) فمن أين لهم التذكر والانتعاظ والتوبة إذا جاءتهم الساعة نظيره « يومئذ يتذكر الإنسان وأني له الذكرى » (فاعلم أنه لا إله إلا الله) قيل الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره : وقيل معناه فثبت عليه وقال الحسين بن الفضل فازدد علما على علمك وقال أبو العالية وابن عيينة هو متصل بما قبله معناه إذا جاءتهم

الساعة فاعلم أنه لا ملجأ ولا مفرج عند قيامها إلا إلى الله. وقيل فاعلم أنه لا إله إلا الله إن الممالك تبطل عند قيامها فلا ملك ولا حكم لأحد إلا الله (واستغفر لذنبك) أمر بالاستغفار مع أنه مغفور له لتسنت به أمته. أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد ابن عبد الله النعيمي أنا أبو منصور (١٨٠) السمعاني أنا أبو جعفر الرياني ثنا حميد بن زنجويه ثنا سليمان بن

حرب ثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أبي بردة عن الأغر المزني قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إنه ليغان على قلبي وإني لأستغفر الله في كل يوم مائة مرة » قوله عز وجل (وللمؤمنين والمؤمنات) هذا إكرام من الله تعالى لهذه الأمة حيث أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يستغفر لذنوبهم وهو الشفيع الحجاب فيهم (والله يعلم متقلبكم ومثواكم) قال ابن عباس والضحاك متقلبكم متصرفكم ومنتشركم في أعمالكم في الدنيا ومثواكم مصيركم في الآخرة إلى الجنة أو إلى النار وقال مقاتل وابن جرير متقلبكم متصرفكم لأشغالكم بالنهار ومثواكم ماؤاكم إلى مضاجعكم بالليل : وقال عكرمة متقلبكم من أصلاب الآباء إلى أرحام الأمهات ومثواكم مقامكم في الأرض وقال ابن كيسان متقلبكم من ظهر إلى بطن ومثواكم مقامكم في القبور والمعنى

ولا منجى ولا مفرج عند قيامها إلا إلى الله الذي لا إله إلا هو وقيل معناه فاعلم أنه لا إله إلا الله وأن جميع الممالك تبطل عند قيامها فلا ملك ولا حكم لأحد إلا الله الذي لا إله إلا هو (واستغفر لذنبك) أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بالاستغفار مع أنه مغفور له لتسنت به أمته وليقتدوا به في ذلك (م) عن الأغر المزني أغر مزينة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إنه ليغان على قلبي حتى أستغفر في اليوم مائة مرة وفي رواية قال توبوا إلى ربكم فوالله إني لأتوب إلى ربي عز وجل مائة مرة في اليوم » (خ) عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم سبعين مرة وفي رواية أكثر من سبعين مرة » قوله إنه ليغان على قلبي الغين التغطية والسترأى يلبس على قلبي ويغطي وسبب ذلك ما أطلعه عليه من أحوال أمته بعده فأحزنه ذلك حتى كان يستغفر لهم وقيل إنه لما كان يشعله النظر في أمور المسلمين ومصالحهم حتى يرى أنه قد شغل بذلك وإن كان من أعظم طاعة وأشرف عبادة عن أرفع مقام مما هو فيه وهو التفرد بربه عز وجل وصفاء وقته معه وخلوص همه من كل شيء سواه فلهذا السبب كان صلى الله عليه وسلم يستغفر الله فإن حسنات الأبرار سيئات المقربين وقيل هو مأخوذ من الغين وهو الغيم الرقيق الذي يغشى السماء فكان هذا الشغل والههم يغشى قلبه صلى الله عليه وسلم ويغطيه عن غيره فكان يستغفر الله منه وقيل هذا الغين هو السكينة التي تغشى قلبه صلى الله عليه وسلم وكأن سبب استغفاره لها إظهار العبودية والافتقار إلى الله تعالى . وحكى الشيخ محي الدين النووي عن القاضي عياض أن المراد به الفترات والغفلات من الذكر الذي كان شأنه صلى الله عليه وسلم الدوام عليه فإذا فتر وغفل عد ذلك ذنباً واستغفر منه وحكى الوجوه المتقدمة عنه وعن غيره وقال الحارث المحاسبى خوف الأنبياء والملائكة خوف إعظام وإجلال وإن كانوا آمنين من عذاب الله تعالى وقيل يحتمل أن هذا الغين حالة حسنة وإعظام يغشى القلب ويكون استغفاره شكراً كما قال أفلا أكون عبداً شكوراً وقيل في معنى الآية استغفر لذنبك أى لذنوب أهل بيتك (وللمؤمنين والمؤمنات) يعنى من غير أهل بيته وهذا إكرام من الله عز وجل لهذه الأمة حيث أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يستغفر لذنوبهم وهو الشفيع الحجاب فيهم (والله يعلم متقلبكم ومثواكم) قال ابن عباس والضحاك متقلبكم يعنى متصرفكم ومنتشركم في أعمالكم في الدنيا ومثواكم يعنى مصيركم إلى الجنة أو إلى النار وقيل متقلبكم في أشغالكم بالنهار ومثواكم بالليل إلى مضاجعكم وقيل متقلبكم من أصلاب الآباء إلى أرحام الأمهات وبطونهم ومثواكم في الدنيا وفي القبور والمعنى أنه تعالى عالم بجميع أحوالكم فلا يخفى عليه شيء منها وإن دق وخفى : قوله تعالى (ويقول الذين آمنوا لولا نزلت سورة) وذلك أن المؤمنين كانوا حراساً على الجهاد في سبيل الله فقالوا فهلا أنزلت سورة تأمرنا بالجهاد لكي نجاهد (فإذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال) قال مجاهد كل سورة ذكر فيها الجهاد فهي محكمة وهي أشد القرآن على المنافقين (رأيت الذين في قلوبهم مرض) يعنى نفاقاً وهم المنافقون (ينظرون إليك) يعنى شذراً وكراهية منهم للجهاد

أنه عالم بجميع أحوالكم فلا يخفى عليه شيء منها (ويقول الذين آمنوا) حراساً منهم على الجهاد (لولا نزلت سورة) تأمرنا بالجهاد (فإذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال) قال قتادة : كل سورة ذكر فيها الجهاد فهي محكمة وهي أشد القرآن على المنافقين (رأيت الذين في قلوبهم مرض) يعنى المنافقين (ينظرون إليك) شذراً بتحديث شديد كراهية منهم للجهاد

وجبنا عن لقاء العدو (نظر المغشى عليه من الموت) كما ينظر الشاخص بصره عند الموت (فأولى لهم) وعيد وتهديد ، ومعنى قولهم في التهديد أولى لك أي وإليك وقاربك ماتكره ثم قال (طاعة وقول معروف) وهذا ابتداء محذوف الخبر تقديره طاعة وقول معروف أمثل أي لو أطاعوا وقالوا قولاً معروفاً كان أمثل وأحسن وقيل (١٨١) مجازه يقول هؤلاء المنافقون

قبل نزول السورة المحكمة طاعة رفع غلي الحكاية أي أمرنا طاعة أو منا طاعة وقول معروف حسن وقيل هو متصل بما قبله واللام في قولهم بمعنى الباء مجازه فأولى بهم طاعة الله وطاعة رسوله وقول معروف بالإجابة والمعنى لو أطاعوا وأجابوا كانت الطاعة والإجابة أولى بهم وهذا معنى قول ابن عباس في رواية عطاء عنه (إذا عزم الأمر) فيه حذف تقديره فإذا عزم صاحب الأمر وقيل هو علي أصله ومجازه كقولنا جاء الأمر ودنا الوقت وهذا أمر متوقع ومعنى الآية فإذا عزم الأمر خالف المنافقون وكذبوا فيما وعدوا به (فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم) يعني الصدق وقيل معناه لو صدقوا الله في إظهار الإيمان والطاعة لكان ذلك خيراً لهم (فهل عسيتم) أي فلعلكم (إن توليتهم) يعني أعرضتم عن سماع القرآن وفارقتهم أحكامه (أن تفسدوا في الأرض)

يعني تعودوا إلي ما كنتم عليه في الجاهلية من الفساد في الأرض بالمعصية والبغى وسفك الدم وترجعوا إلى الفرقة بعد ما جمعكم الله بالإسلام (وتقطعوا أرحامكم) قال قتادة كيف رأيتم القوم حين تولوا عن كتاب الله ألم يفسكوا الدم الحرام وقطعوا الأرحام وعصوا الرحمن (ق) عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن الرحم شجنة من الرحمن فقال الله تعالى من وصلك وصلته ومن قطعك قطعته» وفي رواية قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن الله خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرحم فأخذت بحق الرحمن فقال له فقالت هذا مقام العائذ بك من التقطيع قال نعم أما ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك قالت بلى قال فذلك لك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرعوا إن شئتم : فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها» الشجنة القرابة المشتبكة كاشتباك العروق والحقوق مشد الإزار من الإنسان وقد يطلق على الإزار «ولما جعل الرحم شجنة من الرحمن استعار لها الاستمساك به والأخذ كما يستمسك القريب من قريبه والنسيب من نسيبه ومعنى صلة الرحم مبرة الأقارب والإحسان إليهم وقطع الرحم ضد صلتها والعائذ اللائد المستجير قال القاضي غياض الرحم التي توصل وتقطع وتبر إنما هي معنى من المعاني وليست بجسم وإنما هي قرابة ونسب يجمعه رسم والده فيتصل بعضه ببعض فسمى ذلك الاتصال رحماً والمعاني لا يتأتى منها القيام ولا الكلام فيكون ذكر قيامها هنا وتعلقها ضرب مثل وحسن استعارة على عادة العرب في استعمال ذلك والمراد تعظيم شأنها وفضيلة واصلها وعظيم إثم قاطعها ولهذا سمي العقوق قطعاً كأنه قطع ذلك السبب المتصل قال ويجوز أن يكون المراد قيام ملك من الملائكة تعلق

ما كنتم عليه في الجاهلية فتفسدوا في الأرض بالمعصية والبغى وسفك الدماء وترجعوا إلى الفرقة بعد ما جمعكم الله بالإسلام (وتقطعوا أرحامكم) قرأ يعقوب وتقطعوا بفتح التاء خفيف والآخرين بالتشديد من التقطيع على الكثير لأجل الأرحام قال قتادة كيف رأيتم القوم حين تولوا عن كتاب الله ألم يفسكوا الدم الحرام وقطعوا الأرحام وعصوا الرحمن وقال بعضهم هو من الولاية وقال المسيب بن شريك والفراء يقول فهل عسيتم إن وليتم أسر الناصر أن تفسدوا في الأرض بالظلم نزلت في بني أمية

وبى هاتم يدل عليه قراءة على بن ابي طالب توليم بضم التاء والواو وكسر اللام يقول إن وليكم ولاية جاترة خرجتم معهم في الفتنة وعاونتموهم (أولئك الذين لعنهم (١٨٢) الله فأصمهم وأعمى أبصارهم) عن الحق (أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب

أفقالها) فلا تفهم مواضع القرآن وأحكامه وأم بمعنى بل . أخبرنا أحمد ابن إبراهيم أنا أبو إسحاق الثعلبي أنبأني عقيل بن محمد أنا المعافى بن زكريا أنا محمد بن جرير ثنا بشر ثنا حماد بن زيد ثنا هشام ابن عروة عن أبيه قال « تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم : أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أفقالها فقال شاب من أهل اليمن بل على قلوب أفقالها حتى يكون الله يفتحها أو يفرجها فما زال الشاب في نفس عمر حتى ولي فاستعان به » (إن الذين ارتدوا على أدبارهم) رجعوا كفارا (من بعد ما تبين لهم الهدى) قال قتادة هم كفار أهل الكتاب كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم بعد ما عرفوه ووجدوا نعته في كتابهم وقال ابن عباس والضحاك والسدي هم المنافقون (الشيطان صول لهم) زين لهم القبيح (وأملى لهم) قرأ أهل البصرة بضم الألف وكسر اللام

بالعرش وتكلم على لسانها بهذا بأمر الله عز وجل هذا كلام القاضي عياض في معنى هذا الحديث والله أعلم وقيل في الآية في قوله إن توليتهم هو من الولاية يعني فهل عسيتم إن توليتهم أمر الناس أن تفسدوا في الأرض يعني بالظلم وتقطعوا أرحامكم ومعنى الاستفهام في قوله فهل عسيتم للتقرير المذكور والمعنى هل يتوقع منكم الإفساد . فإن قلت عسى طمع وترج وتوقع وذلك على الله محال لأنه تعالى عالم بكل شيء فما معناه . قلت قال بعضهم معناه يفعل بكم فعل المترجى المبتي وقال بعضهم معناه كل من ينظر إليهم يتوقع منهم ذلك وقال الزمخشري معناه أنه لما عهد منكم إحقاء بأن يقول لكم كل من ذاقكم وعرف تمريضكم ورخاوة عقدكم في الإيمان ياهؤلاء ما ترون هل يتوقع منكم إن توليتهم أمور الاس وتأمرتم عليهم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم تناحرا على الملك وتهالكا على الدنيا (أولئك) إشارة إلى من إذا تولى أفسد في الأرض وقطع الأرحام (الذين لعنهم الله) يعني أبعدهم من رحمته وطردهم عن جنته (فأصمهم) يعني عن سماع الحق (وأعمى أبصارهم) يعني عن طريق الهدى وذلك أنهم لما سمعوا القرآن فلم يفهموه ولم يؤمنوا به وأبصروا طريق الحق فلم يسلكوه ولم يتبعوه فكانوا بمنزلة الصم العمى وإن كان لهم أسماع وأبصار في الظاهر (أفلا يتدبرون القرآن) يعني يتفكرون فيه وفي مواضعه وزواجره وأصل التدبر التفكير في عاقبة الشيء وما يؤول إليه أمره وتدبر القرآن لا يكون إلا مع حضور القلب وجمع المم ووقت تلاوته ويشترط فيه تقليل الغذاء من الحلال الصرف وخلوص النية (أم على قلوب أفقالها) يعني بل على قلوب أفقالها وجعل القفل مثلا لكل مانع للإنسان من تعاطي فعل الطاعة يقال فلان مقفل عن كذا بمعنى ممنوع منه . فإن قلت إذا كان الله تعالى قد أصمهم وأعمى أبصارهم وأقفل على قلوبهم وهو بمعنى الختم فكيف يمكنهم تدبر القرآن مع هذه الموانع الشديدة . قلت تكليف ما لا يطاق جائز عندنا لأن الله أمر بالإيمان لمن سبق في علمه أنه لا يؤمن فكذلك هنا والله يفعل ما يريد لا اعتراض لأحد عليه وقيل إن قوله أفلا يتدبرون القرآن المراد به التأسي وقيل إن هذه الآية محققة للآية المتقدمة وذلك أن الله تعالى لما قال أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم فكان قوله أفلا يتدبرون القرآن كالتهيب لهم على ترك ما هم فيه من الكفر الذي استحقوا بسببه اللعنة أو كالتبكيك لهم على إضرارهم على الكفر والله أعلم بمراده . وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن عروة بن الزبير قال « تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أفقالها فقال شاب من أهل اليمن بل على قلوب أفقالها حتى يكون الله يفتحها أو يفرجها فما زال الشاب في نفس عمر حتى ولي فاستعان به » هذا حديث مرسل وعروة بن الزبير تابعي من كبار التابعين وأجلهم لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم لأنه ولد سنة اثنتين وعشرين وقيل غير ذلك . قوله عز وجل (إن الذين ارتدوا على أدبارهم) يعني رجعوا القهقري كفارا (من بعد ما تبين لهم الهدى) يعني من بعد ما أوضح لهم طريق الهداية قال قتادة هم كفار أهل الكتاب كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم من بعد ما عرفوه ووجدوا نعتهم في كتابهم وقال ابن عباس والضحاك والسدي هم المنافقون آمنوا أولا ثم كفروا ثانيا (الشيطان سول لهم) يعني زين لهم القبيح حتى رأوه حسنا (وأملى لهم) قرأ بضم الألف وكسر اللام وفتح الياء على ما لم يسم فاعله يعني أمهلوا

وفتح الياء على ما لم يسم فاعله وقرأ مجاهد بإرسال الياء على وجه

الحيز من الله عز وجل عن نفسه أنه يفعل ذلك وتروى هذه القراءة عن يعقوب وقرأ الآخرون وأملى لهم بفتح الألف أي وأملى

الشیطان لهم مد لهم في الأمل (ذلك بأنهم) يعنى المنافقين أو اليهود (قالوا للذين كرهوا ما نزل الله) وهم المشركون (سنطيعكم في بعض الأمر) في التعاون على عداوة محمد صلى الله عليه وسلم والقعود عن الجهاد وكانوا يقولونه سرا فأخبر الله تعالى عنهم (والله يعلم أسرارهم) قرأ أهل الكوفة غير أبي بكر بكسر الهمزة على المصدر (١٨٣) والباقون بفتحها على جمع

السر (فكيف إذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم ذلك) أي الضرب (بأنهم اتبعوا ما أسخط الله) قال ابن عباس بما كنتموا من التوراة وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم (وكرهوا رضوانه) كرهوا ما فيه رضوان الله وهو الطاعة والإيمان (فأحبط أعمالهم أم حسب الذين في قلوبهم مرض) يعنى المنافقين (أن لن يخرج الله أضغانهم) أن لن يظهر أحقادهم على المؤمنين فيبيدها حتى يعرفوا نفاقهم واحدا ضغن : قال ابن عباس حسدكم (ولو نشاء لأريناكم) أى لأعلمناكم وعرفناكم (فلعرفهم بسيماهم) بعلامتهم قال الزجاج المعنى لو نشاء لجعلنا على المنافقين علامة تعرفهم بها قال أنس ماخني على رسول الله صلى الله عليه وسلم

ومد لهم في العزم وقرى وأملى لهم بفتح الألف واللام بمعنى وأملى لهم الشيطان بأن مد لهم في الأمل . فإن قلت الإملاء والإمهال لا يكونان إلا من الله لأنه الفاعل المطلق وليس للشیطان فعل قط علي مذهب أهل السنة فما معنى هذه القراءة . قلت إن المسول والمملئ هو الله تعالى في الحقيقة وليس للشیطان فعل وإنما أسند إليه ذلك من حيث إن الله تعالى قدر ذلك على يده ولسانه فالشیطان يمينهم ويزين لهم القبيح ويقول لهم في آجالكم فسحة فتمتعوا بدنياكم ورياستكم إلى آخر العمر (ذلك) إشارة إلى التسويل والإملاء (بأنهم) يعنى بأن أهل الكتاب أو المنافقين (قالوا للذين كرهوا ما نزل الله) وهم المشركون (سنطيعكم في بعض الأمر) يعنى من التعاون على عداوة محمد صلى الله عليه وسلم وترك الجهاد معه والقعود عنه وكانوا يقولون ذلك سرا فأخبر الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم خبرهم ثم قال (والله يعلم أسرارهم) يعنى أنه تعالى لا تخفى عليه خافية من أمرهم (فكيف إذا توفتهم الملائكة) يعنى فكيف يكون حالهم إذا توفتهم الملائكة (يضربون وجوههم وأدبارهم ذلك) يعنى ذلك الضرب (بأنهم) يعنى بسبب أنهم (اتبعوا ما أسخط الله) يعنى ترك الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس بما كنتموا من التوراة وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم (وكرهوا رضوانه) يعنى كرهوا ما فيه رضوان الله عز وجل وهو الإيمان والطاعة والجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (فأحبط أعمالهم) التي عملوها من أعمال البر لأنها لم تكن لله ولا بأمره (أم حسب الذين في قلوبهم مرض) أى شك ونفاق وهم المنافقون (أن لن يخرج الله أضغانهم) يعنى يظهر أحقادهم على المؤمنين فيبيدها حتى يعرف المؤمنون نفاقهم واحدا ضغن وهو الحقد الشديد وقال ابن عباس حسدكم (ولو نشاء لأريناكم فلعرفهم بسيماهم) لما قال تعالى « أم حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم » فكان قائلا قال لم لم يخرج أضغانهم ويظهرها فأخبر تعالى أنه إنما أخر ذلك لحض المشيئة للخوف منهم فقال تعالى ولو نشاء لأريناكم لمانع لنا من ذلك والاراءة بمعنى التعريف والعلم وقوله فلعرفهم لزيادة فائدة وهي أن التعريف قد يطلق ولا يلزم منه المعرفة الحقيقية كما يقال عزفته فلم يغرف فكان المعنى هنا عرفناكم بهم تعزينا تعرفهم به ففيه إشارة إلى قوة ذلك التعريف الذي لا يقع معه اشتباه وقوله بسيماهم يعنى بعلامتهم أى نجعل لك علامة تعرفهم بها قال أنس ماخني على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية شيء من المنافقين وكان يعرفهم بسيماهم (ولتعرفهم في لحن القول) يعنى في معنى القول وفحواه ومقصده وللحن معنيان صواب وخطأ صرف الكلام وإزالته عن التصريح إلى المعنى والتعريض وهذا محمود من حيث البلاغة ومنه قوله صلى الله عليه وسلم

بعد نزول هذه الآية شيء من المنافقين كان يعرفهم بسيماهم (ولتعرفهم في لحن القول) في معناه ومقصده ، وللحن وجهان صواب وخطأ فالفعل من الصواب لحن يلحن لحننا فهو لحن إذا فطن للشيء ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم « ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض » والفعل من الخطأ لحن يلحن لحننا فهو لحن والأصل فيه إزالة الكلام عن جهته والمعنى أنك تعرفهم فيما يعرضون به من تهجين أمرك وأمر المسلمين والاستهزاء بهم فكان بعد هذا لا يتكلم منافق عند النبي صلى الله عليه وسلم إلا

عرفه بقوله ويستدل بفحوى كلامه على فساد خلقه وعقيدته (والله يعلم أعمالكم وتنبؤكم) ولنعاملنكم معاملة المختبر بأن تأمرم بالجهاد والقتال (حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين) أى علم الوجود يريد حتى يتبين المجاهد والصابر على دينه من غيره (وتنبؤ أخباركم) أى نظرها (١٨٤) ونكشفها بإبائه من يأبى القتال ولا يصبر على الجهاد وقرأ أبو بكر عن عاصم

وليلونكم حتى يعلم ويبلو بالياء فيهن لقوله تعالى والله يعلم أعمالكم وقرأ الآخرون بالنون فيهن لقوله تعالى ولو نشاء لأريناكمهم وقرأ يعقوب وتنبؤ ساكنة الواو ردا على قوله وتنبؤكم وقرأ الآخرون بالفتح ردا على قوله حتى نعلم (إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم (وشاقوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى لن يضروا الله شيئا) إنما يضرون أنفسهم (وسيحبط أعمالهم) فلا يرون لها ثوابا في الآخرة قال ابن عباس رضى الله عنهما هم المطعمون يوم بدر نظيرها قوله عز وجل «إن الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصلوا عن سبيل الله» الآية (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم) قال عطاء بالشك والنفاق وقال الكلبي بالرياء

فأفعل بعضكم ألحن بحجته من بعض» وإليه قصد بقوله ولتعرفنهم في لحن القول وأما اللحن المذموم فظاهر وهو صرف الكلام عن الصواب إلى الخطأ بازالة الإعراب أو التصحيف ومعنى الآية وإنك يا محمد لتعرفن المنافقين فيما يعرضون به من القول من تهجين أمرهم وأمر المسلمين وتقبيحهم والاستهزاء به فكان بعد هذا لا يتكلم منافق عند النبي صلى الله عليه وسلم إلا عرفه بقوله ويستدل بفحوى كلامه على فساد باطنه ونفاقه ثم قال الله تعالى (والله يعلم أعمالكم) يعنى أعمال جميع عباده فيجازى كلا على قدر عمله . قوله تعالى (وتنبؤكم) يعنى ولنعاملنكم معاملة المختبر فإن الله تعالى عالم بجميع الأشياء قبل كونها ووجودها (حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين) يعنى إنا تأمركم بالجهاد حتى يظهر المجاهد ويتبين من يبادر منكم ويصبر عليه من غيره لأن المراد من قوله حتى نعلم أى علم الوجود والظهور (وتنبؤ أخباركم) يعنى نظرها ونكشفها ليتبين من يأبى القتال ولا يصبر على الجهاد (إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول) يعنى خالفوه فيما أمرهم به من الجهاد وغيره (من بعد ما تبين لهم الهدى) يعنى من بعد ما ظهر لهم أدلة الهدى وصدق الرسول صلى الله عليه وسلم (لن يضروا الله شيئا) يعنى إنما يضرون أنفسهم بذلك والله تعالى منزّه عن ذلك (وسيحبط أعمالهم) يعنى وسيبطل أعمالهم فلا يرون لها ثوابا في الآخرة لأنها لم تكن لله تعالى قال ابن عباس هم المطعمون يوم بدر . قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) لما ذكر الله عز وجل الكفار بسبب مشاققتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الله المؤمنين بطاعته وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم ثم قال تعالى (ولا تبطلوا أعمالكم) قال عطاء يعنى بالشك والنفاق والمضى داوموا على ما أنتم عليه من الإيمان والطاعة ولا تشركوا فتبطل أعمالكم وقيل لا تبطلوا أعمالكم بترك طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أبطل أهل الكتاب أعمالهم بتكذيب رسوله صلى الله عليه وسلم وعصياه وقال الكلبي لا تبطلوا أعمالكم بالرياء والسمعة لأن الله لا يقبل من الأعمال إلا ما كان خالصا لوجهه الكريم وقال الحسن لا تبطلوا أعمالكم بالمعاصي والكبائر قال أبو العالية كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرون أنه لا يضرمهم مع الإيمان ذنب كما لا ينفع مع الشرك عمل فنزلت هذه الآية فخافوا من الكبائر بعد أن تحبط أعمالهم واستدل بهذه الآية من يرى إخطاط الطاعات بالمعاصي ولا حجة لهم فيها وذلك لأن الله تعالى يقول «من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره» وقال تعالى «وإن تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما» فالله تعالى أعدل وأكرم من أن يبطل طاعات سنين كثيرة بمعصية واحدة وروى ابن عمر أنه قال كنا نرى أنه لا شيء من حسناتنا إلا مقبولا حتى نزل «ولا تبطلوا أعمالكم» فقلنا ما هذا الذى يبطل أعمالنا فقلنا الكبائر والفواحش حتى نزل «إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء» فكففتنا عن ذلك القول وكنا نخاف على من أصاب الكبيرة ونرجو لمن لم يصبها واستدل بهذه الآية من لا يرى إبطال النوافل

والسمعة وقال الحسن بالمعاصي والكبائر وقال أبو العالية كان أصحاب رسول الله

حتى

صلى الله عليه وسلم يرون أنه لا يضرمهم الإخلاص ذنب كما لا ينفع مع الشرك عمل فنزلت هذه الآية فخافوا الكبائر بعد أن تحبط الأعمال وقال مقاتل لا تمنوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتبطلوا أعمالكم نزلت في بني أسد . وسنذكره في سورة

الحجرات إن شاء الله تعالى (إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم) قيل هم أصحاب القلب وحكمها عام (فلا تنهوا) لاتضعفوا (وتدعوا إلى السلم) أى لاتدعوا إلى الصلح (١٨٥) ابتداء منع الله المسلمين أى

يدعوا الكفار إلى

الصلح وأمرهم بحربهم

حتى يسلموا (وأنتم

الأعلون) الغالبون قال

الكلبي آخر الأمر لكم

وإن غلبوكم في بعض

الأوقات (والله معكم)

بالعون والنصرة (ولن

يترك أعمالكم) لن ينقصكم

شيئا من ثواب أعمالكم

يقال وتره وتره وتره

وتره إذا نقص حقه قال

ابن عباس وقتادة ومقاتل

والضحاك لن يظلمكم

أعمالكم الصالحة بل

يؤتيكم أجورها ثم حض

على طلب الآخرة فقال

(إنما الحياة الدنيا لعب

ولهو) باطل وغرور

(وإن تؤمنوا وتتقوا)

الفواحش (يؤتكم أجوركم)

جزاء أعمالكم في الآخرة

(ولا يسألكم) ربكم

(أموالكم) لإيتاء الأجر

بل يأمركم بالإيمان

والطاعة ليثيبكم عليها

الجنة نظيره قوله «ما أريد

منهم من رزق» وقبل

لا يسألكم محمد أموالكم

نظيره «قل ما أسألكم عليه

من أجر» وقيل معنى

الآية لا يسألكم الله

حتى لو دخل في صلاة تطوع أو صوم تطوع لا يجوز له إبطال ذلك العمل والخروج منه ولا دليل لهم في الآية ولا حجة لأن السنة مبينة للكتاب « وقد ثبت في الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم أصبح صائما فلما رجع إلى البيت وجد خيسافا قال لعائشة قريبه فلقد أصبحت صائما فأكل» وهذا معنى الحديث وليس بلفظه وفي الصحيحين أيضا أن سلمان زار أبا الدرداء فصنع له طعاما فلما قرب به إليه قال كل فاني صائم قال لست بأكل حتى تأكل فأكل معه وقال مقاتل في معنى الآية لا تمنوا علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فتبطل أعمالكم نزلت في بني أسد وسنذكر القصة في تفسير سورة الحجرات إن شاء الله تعالى (إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم) قيل نزلت في أهل القلب وهم أبو جهل وأصحابه الذين قتلوا بيدرا وألقوا في قلب بدر وحكمها عام في كل كافر مات علي كفره فالله لا يغفر له لقوله تعالى « إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء» (فلا تنهوا) الخطاب فيه لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ثم هو عام لجميع المسلمين يعني فلا تضعفوا أيها المؤمنون (وتدعوا إلى السلم) يعني ولا تدعوا الكفار إلى الصلح أبدا منع الله المسلمين أن يدعوا الكفار إلى الصلح وأمرهم بحربهم حتى يسلموا (وأنتم الأعلون) يعني وأنتم الغالبون لهم والعالمين عليهم أخبر الله تعالى أن الأمر للمسلمين والنصرة والغلبة لهم عليهم وإن غلبوا المسلمين في بعض الأوقات (والله معكم) يعني بالنصر والمعونة ومن كان الله معه فهو العالی الغالب (ولن يترك أعمالكم) يعني لن ينقصكم شيئا من ثواب أعمالكم وقال ابن عباس وغيره لن يظلمكم أعمالكم الصالحة بل يؤتيكم أجورها ثم حض على الآخرة فقال تعالى (إنما الحياة الدنيا لعب ولهو) أى باطل وغرور يعني كيف تمنعكم الدنيا عن طلب الآخرة وقد علمتم أن الدنيا كلها لعب ولهو إلا ما كان منها في عبادة الله عز وجل وطاعته واللعب ما يشغل الإنسان وليس فيه منفعة في الحال ولا في المال ثم إذا استعمله الإنسان ولم يشغله عن غيره ولم ينسه أشغاله المهمة فهو اللعب وإن أشغله عن مهمات نفسه فهو اللهو (وإن تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم) يعني يؤتكم جزاء أعمالكم في الآخرة (ولا يسألكم أموالكم) يعني أن الله تعالى لا يسأل من العباد أموالهم لإيتاء الأجر عليها بل يأمرهم بالإيمان والتقوى والطاعة ليثيبهم عليها الجنة وقبل معناه ولا يسألكم محمد صلى الله عليه وسلم أموالكم وقيل معناه لا يسألكم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم أموالكم كلها في الصدقات إنما يسألكم غيضا من فيض وهو ربع العشر من أموالكم وهو زكاة أموالكم ثم ترد عليكم ليس لله ورسوله فيها حاجة إنما فرضها الله تعالى في أموال الأغنياء وردها على الفقراء فطيبوا باخراج الزكاة أنفسكم وإلى هذا القول ذهب سفيان بن عيينة ويدل عليه سياق الآية وهو قوله تعالى (إن يسألكموها) الضمير عائذ إلي الأموال (فيحفكم) يعني يجهدكم ويطلبها كلها والإحفاء المبالغة في المسألة وبلوغ الغاية في كل شيء يقال أحفاء في المسألة إذا لم يترك شيئا من الإلحاح (تبخلوا) يعني

(٢٤ — خازن بالبغوى — سادس)

ورسوله أموالكم كلها في الصدقات إنما يسألكم غيضا من فيض ربع العشر فطيبوا بها نفسا وقروا بها عينا وإلى هذا القول ذهب ابن عيينة يدل عليه سياق الآية (إن يسألكموها فيحفكم) أى يجهدكم ويلحف عليكم بمسألة جميعها يقال أحفى فلان فلانا إذا جهده وألحف عليه بالمسألة (تبخلوا)

بها فلا تعطوها (ويخرج أضغانكم) بغضكم وعداوتكم قال قتادة علم الله إن في مسألة الأموال خروج الإضغان (ها أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا (١٨٦) في سبيل الله) يعني إخراج ما فرض الله عليكم (فنكم من يبخل)

بالمال فلا تعطوه (ويخرج أضغانكم) يعني بغضكم وعداوتكم لشدة محبتكم للأموال قال قتادة علم الله أن الإحفاء بمسألة الأموال مخرج للأضغان (ها أنتم هؤلاء) يعني أنتم يا هؤلاء مخاطبون الموصوفون ثم استأنف وصفهم فقال تعالى (تدعون لتنفقوا في سبيل الله) قيل راد به النفقة في الجهاد والغزو وقيل المراد به إخراج الزكاة وجميع وجوه البر والكل في سبيل الله (فنكم من يبخل) يعني بما فرض عليه إخراج الزكاة أو نذب إلى أنفاقه في وجوه البر (ومن يبخل) يعني بالصدقة وأداء الفريضة فلا يتعداه ضرر بخله وهو قوله تعالى (فإنما يبخل عن نفسه) أي على نفسه (والله الغني) يعني عن صدقاتكم وطاعتكم لأنه الغني المطلق الذي له ملك السموات والأرض (وأنتم الفقراء) يعني إليه وإلى ما عنده من الخيرات والثواب في الدنيا والآخرة (وإن تتولوا) يعني عن طاعة الله تعالى وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وعن القيام بما أمركم به وأمركم إياه (يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم) يعني يكونون أطوع لله ورسوله صلى الله عليه وسلم منكم قال السكابي هم كندة والنخع من عرب اليمن وقال الحسن هم العجم وقال عكرمة هم فارس والروم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال « تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم قالوا ومن يستبدل بنا قال فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على منكب سلمان ثم قال هذا وأصحابه » أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وفي إسناده مقال وله رواية أخرى عن أبي هريرة قال « قال ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله من هؤلاء الذين ذكر الله عز وجل إن تولينا استبدلوا منا ثم لا يكونوا أمثالنا قال وكان سلمان بن عبد الله رضي الله عنه عليه وسلم فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخذه سلمان فقال هذا وأصحابه والذي نفسي بيده لو كان الإيمان منوطا بالثريا لتناوله رجال من فارس » ولهذا الحديث طرق في الصحيحين ترد في سورة الجمعة إن شاء الله تعالى والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده

(تفسير سورة الفتح وهي مدنية)

(خ) « عن أسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض أسفاره وعمر بن الخطاب كان يسير معه ليلا فسأله عمر عن شيء فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه فقال عمر ثكلتك أمك يا عمر كررت علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبك فقال عمر فحركت بعيري حتى تقدمت أمام الناس وخشيت أن ينزل في قرآن فما لبثت أن سمعت صارخا يصرخ بي فقلت لقد خشيت أن يكون نزل في قرآن فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه فقال لقد أنزل علي الليلة سورة هي أحب إلي مما طلعت عليه الشمس ثم قرأ إنا فتحنا لك فتحا مبينا » وأخرجه الترمذي وزاد فيه « وكان في بعض أسفاره بالحديبية » (ق) عن أنس قال لما نزلت إنا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر إلى قوله فوزا عظيما مرجعه من الحديبية وهم مخالطهم الحزن والكآبة وقد نحر الهدى بالحديبية » قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أنزلت علي آية هي أحب إلي من الدنيا جميعا »

بما فرض عليه من الزكاة (ومن يبخل فإنما يبخل عن نفسه والله الغني) عن صدقاتكم وطاعتكم (وأنتم الفقراء) إليه وإلى ما عنده من الخير (وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم) بل يكونوا أمثل منكم وأطوع لله منكم قال السكابي هم كندة والنخع وقال الحسن هم العجم وقال عكرمة فارس والروم أخبرنا أبو بكر أحمد بن أبي نصر الكوفاني أنا أبو محمد عبد الرحمن ابن عمر ابن محمد بن إسحاق التجيبي المصري المعروف بابن النحاس أنا أبو الطيب الحسن ابن محمد الرياش : ثنا يونس بن عبد الأعلى ثنا ابن وهب ثنا مسلم ابن خالد عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا

أمثالكم قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين إن تولينا استبدلوا بنا

ثم لا يكونوا أمثالنا فضرب علي فخذه سلمان الفارسي ثم قال هذا وقومه ولو كان الدين عند الثريا لتناوله رجال من الفرس (سورة الفتح مدنية تسع وعشرون آية)

أخبرنا أبو الحسن محمد بن محمد السرخسي : أنا أبو علي زاهر بن أحمد الطوسي . أنا أبو إسحاق إبراهيم بن عبد الصمد الهاشمي أنا أبو مصعب عن مالك « عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بغض أسفاره فسأله عمر عن شيء فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه فقال عمر شككتك أملك يا عمر كررت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات كل ذلك (١٨٧) لا يجيبك قال عمر فحركت بعيري

ثم تقدمت أمام الناس وخشيت أن ينزل في قرآن فلبثت أن سمعت صارخا يصرخ بي فقلت لقد خشيت أن يكون نزل في قرآن فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه « فقال لقد أنزلت على الليلة

سورة هي أحب إلى مما طلعت عليه الشمس ثم قرأ إنا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » أخبرنا أحمد بن عبد الله الصالحى أنا أبو عمر بكر ابن محمد الرازى ثنا أبو بكر محمد بن عبد الله حفيد العباس بن حمزة ثنا الحسين بن الفضل البجلي ثنا عفان ثنا هام ثنا قتادة ثنا أنس قال « نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم إنا فتحنا لك فتحا مبينا إلى آخر الآية مرجعه من الحديث وأصحابه مخالفهم الحزن والكتابة فقال نزلت

لفظ مسلم ولفظ البخارى « إنا فتحنا لك فتحا مبينا قال الحديثية فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هنيئا مريئا فأنزل الله عز وجل ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار » قال شعبة قدمت الكوفة فحدثت هذا كله عن قتادة ثم رجعت فذكرت له فقال أما إنا فتحنا لك فتحا مبينا فعن أنس وأما هنيئا مريئا فعن عكرمة » وأخرجه الترمذى عن قتادة عن أنس قال أنزلت على النبي صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر مرجعه من الحديثية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد أنزلت على الليلة آية أحب إلى مما علي الأرض ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا هنيئا مريئا يا رسول الله لقد بين لك ما يفعل بك فإذا يفعل بنا فنزلت عليه ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار حتى بلغ فوزا عظيما .

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (إنا فتحنا لك فتحا مبينا) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وحده والمعنى إنا قضينا وحكمنا لك فتحا مبينا ظاهرا بغير قتال ولا تعب واختلفوا في هذا الفتح فروى قتادة عن أنس أنه فتح مكة وقال مجاهد إنه فتح خيبر وقيل هو فتح فارس والروم وسائر بلاد الإسلام التي يفتحها الله عز وجل له . فإن قلت علي هذه الأقوال هذه البلاد مكة وغيرها لم تكن قد فتحت بعد فكيف قال تعالى إنا فتحنا لك فتحا مبينا باللفظ الماضي . قلت وغد الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بالفتح وحي به بلفظ الماضي جريا على عادة الله تعالى في أخباره لأنها في تحققها وتيقنها بمنزلة الكائنة الموجودة كأنه تعالى قال إنا فتحنا لك في حكمنا وتقديرنا وما قدره وحكم به فهو كائن لاحتماله وقال أكثر المفسرين أن المراد بهذا الفتح صلح الحديثية وهو الأصح وهو رواية عن أنس ومعنى الفتح فتح المغلق المستصعب وكان الصلح مع المشركين يوم الحديبية مستصعبا متعذرا حتى فتحه الله عز وجل وبسره وسهله بقدرته ولطفه عن البراء قال تغدون أنتم الفتح فتح مكة ولقد كان فتح مكة فتحا ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع عشرة مائة والحديبية بئر فزحناها ولم نترك فيها قطرة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأتاها فجالس على شفيرها ثم دعا ياناء من ماء فتوضأ ثم تمضمض ودعا ثم صبه فيها فتركناها غير بعيد ثم إنها أصدرتنا وهاشيتنا وركابنا وقال الشعبي في قوله إنا فتحنا لك فتحا مبينا قال فتح الحديبية وغسره ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأطعموا نخل خيبر وبلغ الهدى محله وظهرت الروم غلي فارس ففرح المؤمنون بظهور أهل الكتاب علي المجوس وقال الزهري لم يكن فتح أعظم من صلح الحديبية وذلك أن المشركين اختلطوا بالمسلمين فسمعوا كلامهم فتمكن الإسلام في قلوبهم فأسلم في ثلاث

على آية هي أحب إلى من الدنيا جميعا فلما تلاها نبي الله صلى الله عليه وسلم قال رجل من القوم هنيئا مريئا لك قد بين الله ما يفعل بك فإذا يفعل بنا فأنزل الله هذه الآية التي بعدها ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار حتى ختم الآية .

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (إنا فتحنا لك فتحا مبينا) اختلفوا في هذا الفتح وروي عن أبي جعفر الرازى عن قتادة عن أنس أنه فتح

مكة وقال مجاهد فتح خيبر والاكثرون على أنه صلح الحديبية ومعنى الفتح فتح المنغلق والصلح مع المشركين بالحديبية كان متعذرا حتى فتحه الله عز وجل وروى شعبة عن قتادة عن أنس إنا فتحنا لك فتحا مبينا قال صلح الحديبية أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء قال تعدون أنتم الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة فتحا ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم أربع عشرة مائة والحديبية بئر فزحناها فلم نترك فيها قطرة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأتاها فجلس على شفيرها ثم دعا بإناء من ماء فتوضأ ثم تمضمض ودعا ثم صبه فيها فركناها غير بعيد ثم إنها أصدرتنا ماشئنا نحن وركابنا وقال الشعبي في قوله إنا فتحنا لك فتحا (١٨٨) مبينا قال فتح الحديبية غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأطعموا

نخل خيبر وبلغ الهدى محله وظهرت الروم على فارس ففرح المؤمنون بظهور أهل الكتاب على المجوس قال الزهري لم يكن فتح أعظم من صلح الحديبية وذلك إن المشركين اختلطوا بالمسلمين فسمعوا كلامهم فتمكن الإسلام في قلوبهم أسلم في ثلاث سنين خلق كثير وكثر بهم سواد الإسلام قوله عز وجل إنا فتحنا لك فتحا مبينا أي قضينا لك قضاء بينا وقال المضحك إنا فتحنا لك فتحا مبينا بغير قتال وكان الصلح من الفتح المبين قيل اللام في قوله ليغفر لام كي معناه إنا فتحنا لك فتحا مبينا لكي يجتمع لك مع المغفرة تمام النعمة في الفتح ،

سنين خلق كثير فعز الإسلام بذلك وأكرم الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم . وقوله عز وجل (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) قيل اللام في قوله ليغفر لك الله لام كي والمعنى فتحنا لك فتحا مبينا لكي يجتمع لك مع المغفرة تمام النعمة بالفتح وقال الحسن بن الفضل هو مردود إلي قوله تعالى «واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات» ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات» وقال ابن جريج هو راجع إلى قوله في سورة النصر «واستغفره أنه كان توابا» ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وقيل إن الفتح لم يجعل سببا للمغفرة ولكن لاجتماع ما قدر له من الأمور الأربعة المذكورة وهي المغفرة وإتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز كأنه قال يسرنا لك الفتح ونصرناك على عدوك وغفرنا لك ذنبك وهديناك صراطا مستقيما ليجمع لك عز الدارين وأغراض العاجل والآجل وقيل يجوز أن يكون الفتح سببا للغفران لأنه جهاد للعدو وفيه الثواب والمغفرة مع الظفر بالعدو والفوز بالفتح وقيل لما كان هذا الفتح سببا لدخول مكة والطواف بالبيت كان ذلك سببا للمغفرة ومعنى الآية ليغفر لك الله جميع ما فرط منك ما تقدم من ذنبك يعني قبل النبوة وما تأخر يعني بعد النبوة وما كان من ذنبك يعني من ذنب أبيك آدم وحواء وبركتك وما تأخر من ذنوب أمتك بدعائك لهم وقال سفيان الثوري ما تقدم من ذنبك مما كان منك قبل النبوة وما تأخر يعني كل شيء لم عمله ويذكر مثل هذا على طريق التأكيد كما تقول أعط من تراه ومن لم تره واضرب من لقيت ومن لم تلفه فيكون المعنى ما وقع لك من ذنب وما لم يقع فهو مغفور لك وقيل المراد منه ما كان من سهو وغفلة وتأول لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن له ذنب كذنوب غيره فالمراد بذكر الذنب هنا ما عسي أن يكون وقع منه من سهو ونحو ذلك لأن حسنات الأبرار سيئات المقربين فسماه ذنبا لما كان من هذا القبيل وغيره فهو مغفور له فأعاهه الله عز وجل بذلك وإياه مغفور له ليتم نعمته عليه وهو قوله تعالى (ويتم نعمته عليك) يعني بالنبوة وما أعطاك من الفتح والنصر والتحسين (ويهديك صراطا مستقيما) يعني ويهديك إلى صراط مستقيم وهو الإسلام ويثبتك

وقال الحسين بن الفضل هو مردود إلي قوله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات عليه

(ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) وليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات الآية وقال محمد بن جرير هو راجع إلى قوله «إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسبح بحمد ربك واستغفره» ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك في الجاهلية قبل الرسالة وما تأخر إلي وقت نزول هذه السورة وقيل ما تأخر مما يكون وهذا على طريقة من يجوز الصغائر على الأنبياء وقال سفيان الثوري ما تقدم مما عملت في الجاهلية وما تأخر كل شيء لم عمله ويذكر مثل ذلك على طريق التأكيد كما يقال أعطى من رآه ومن لم يره وضرب من لقيه ومن لم يلقه وقال عطاء الخراساني ما تقدم من ذنبك : يعني ذنب أبيك آدم وحواء وبركتك وما تأخر ذنوب أمتك بدعوتك (ويتم نعمته عليك) بالنبوة والحكمة (ويهديك صراطا مستقيما)

لك مع الفتح تمام النعمة
بالمغفرة والهداية إلى
الصراط المستقيم وهو
الإسلام وقيل ويهديك
أى يهدي بك (وينصرك
الله نصرا عزيزا) غالبا
وقيل مغزا (هو الذى
أنزل السكينة) الطمأنينة
والوقار (فى قلوب
المؤمنين) لثلاثا تنزعج
نفوسهم لما يرد عليهم ،
قال ابن عباس كل
سكينة فى القرآن فهمى
طمأنينة إلا التى فى سورة
البقرة (ليزدادوا إيماننا
مع إيمانهم) قال ابن
عباس بعث الله رسوله
بشهادة أن لا إله إلا الله
فلما صدقوه زادهم
الصلاة ثم الزكاة ثم الصيام
ثم الحج ثم الجهاد حتى
أكمل لهم دينهم فكلما
أمروا بشىء فصدقوه
ازدادوا تصديقا إلى
تصديقهم وقال الضحاك
يقينا مع يقينهم قال
الكلبي هذا فى أمر
الحديبية حين صدق
الله رسوله الرؤيا بالحق
(والله جنود السموات
والأرض وكان الله عليما
حكما ليدخل المؤمنين

عليه والمعنى ليجتمع لك من الفتح تمام النعمة بالمغفرة والهداية إلى صراط مستقيم وهو الإسلام وقيل معناه ويهدى بك إلى صراط مستقيم (وينصرك الله نصرا عزيزا) يعنى غالبا ذا عز ومنعة وظهور على الأعداء وقد ظهر النصر بهذا الفتح المبين وحصل الأمن بحمد الله تعالى . فلان قلت وصف الله تعالى النصر بكونه عزيزا والعزيز هو المنصور صاحب النصر فمعناه . قلت معناه ذا عزة كقوله «عيشة راضية» أى ذات رضا وقيل وصف النصر بما يوصف به المنصور إسنادا مجازيا يقال هذا كلام صادق كما يقال متكلم صادق وقيل معناه نصرا عزيزا صاحبه فحذف المضاعف إيجازا واختصارا وقيل إنما يحتاج إلى هذه التقديرات إذا كانت العزة من الغلبة والعزيز الغالب أما إذا قلنا أن العزيز هو النفيس القليل أو العديم النظير فلا يحتاج إلى هذه التقديرات لأن النصر الذى هو من الله تعالى عزيز فى نفسه لكونه من الله تعالى فصيح وصدق كونه نصرا عزيزا . قوله تعالى (هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين) يعنى الطمأنينة والوقار فى قلوبهم لثلاثا تنزعج نفوسهم قال ابن عباس كل سكينة فى القرآن طمأنينة إلا التى فى سورة البقرة وقد تقدم تفسيرها فى موضعها ولما قال الله تعالى وينصرك الله نصرا عزيزا بين وجه هذا النصر كيف هو وذلك أنه تعالى جعل السكينة التى هى الطمأنينة والثبات فى قلوب المؤمنين ويلزم من ذلك ثبات الأقدام عند اللقاء فى الحروب وغيرها فكان ذلك من أسباب النصر الذى وعد الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ثم قال تعالى (ليزدادوا إيماننا مع إيمانهم) وذلك أنه تعالى جعل السكينة والطمأنينة فى قلوب المؤمنين سببا لزيادة الإيمان فى قلوبهم وذلك أنه كلما ورد عليهم أمر أو نهي آمنوا به وعملوا بمقتضاه فكان ذلك زيادة فى إيمانهم وقال ابن عباس بعث الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم بشهادة أن لا إله إلا الله فلما آمنوا به وصدقوه زادهم الصلاة ثم الزكاة ثم الصوم ثم الحج ثم الجهاد حتى أكمل دينهم فكلما أمروا بشىء وصدقوه ازدادوا تصديقا إلى تصديقهم وقال الضحاك يقينا مع يقينهم وقال الكلبي هذا فى أمر الحديبية حين صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وقيل لما آمنوا بالأصول وهو التوحيد وتصديق الرسول صلى الله عليه وسلم فيما أخبر به عن الله عز وجل وآمنوا بالبعث بغد الموت والجنة والنار وآمنوا بالفروع وهى جميع التكليف البدنية والمالية كان ذلك زيادة فى إيمانهم (ولله جنود السموات والأرض) لما قال الله عز وجل وينصرك الله نصرا عزيزا وكان المؤمنون فى قلة من العدد والعدد فكان قائلا قال كيف ينصره فأخبره الله عز وجل أن له جنود السموات والأرض وهو قادر على نصر رسوله صلى الله عليه وسلم ببعض جنوده بل هو قادر على أن يهلك عدوه بصيحة ورجفة وصاعقة ونحو ذلك فلم يفعل بل أنزل سكينة فى قلوبكم أيها المؤمنون ليكون نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وإهلاك أعدائه على أيديكم فيه يكون لكم الثواب ولهم العقاب وفى جنود السموات والأرض وجوه الأول إنهم ملائكة السموات والأرض الثانى أن جنود السموات الملائكة وجنود الأرض جميع الحيوانات الثالث أن جنود السموات مثل الصاعقة والصيحة والحجارة وجنود الأرض مثل الزلازل والخيف والغرق ونحو ذلك (وكان الله عليما) يعنى بجميع جنوده الذين فى السموات والأرض (حكما) يعنى فى تدبيره وقيل عليما بما فى قلوبكم أيها المؤمنون حكما حيث جعل النصر لكم على أعدائكم . قوله عز وجل (ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار) يستدعى سابقا تقديره هو الذى

والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار

أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليدخلهم جنات وقيل تقديره أن من علمه وحكمته إن سكن قلوب المؤمنين بصلح الحديدية ووعدهم الفتح والنصر ليشكروه علي نعمه فيثبهم ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار وقد تقدم ما روى عن أنس أنه لما نزل قوله تعالى «إنا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر» قال الصحابة هنيئا مريئا قد بين الله تعالى ما يفعل بك فإذا يفعل بنا فأنزل الله عز وجل الآية التي بعدها ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار (خالدين فيها ويكفر عنهم سيئاتهم) فإن قلت تكفير السيئات إنما يكون قبل دخولهم الجنة فكيف ذكره بعد دخولهم الجنة قلت الواو لا تقتضي الترتيب وقيل إن تكفير السيئات والمغفرة من توابع كون المكلف من أهل الجنة فقدم الإدخال بالذكر بمعنى أنه من أهل الجنة (وكان ذلك عند الله فوزا عظيما) يعني أن ذلك الإدخال والتكفير كان في علم الله تعالى فوزا عظيما (ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) يعني المنافقين والمنافقات من أهل المدينة والمشركين والمشركات من أهل مكة وإنما قدم المنافقين على المشركين هنا وفي غيره من المنافقين كانوا أشد على المؤمنين من الكافرين لأن الكافر يمكن أن يحترز منه ويجاهد لأنه عدو مبين والمنافق لا يمكن أن يحترز منه ولا يجاهد فلهذا كان شره أكثر من شر الكافر فكان تقديم المنافق بالذكر أولى (الظانين بالله ظن السوء) يعني أنهم ظنوا أن الله لا ينصر محمدا صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (عليهم دائرة السوء) يعني عليهم دائرة العذاب والهلاك (وغضب الله عليهم) زيادة في تعذيبهم وهلاكهم (ولعنهم) يعني وأبعدهم وطردهم عن رحمته (وأعد لهم جهنم) يعني في الآخرة (وساءت مصيرا) يعني ساءت جهنم منقلبها (ولله جنود السموات والأرض) تقدم تفسيره بقى ما فائدة التكرير ولم قدم ذكر جنود السموات والأرض على إدخال المؤمنين الجنة ولم آخر ذكر جنود السموات والأرض هنا بعد تعذيب المنافقين والكافرين فنقول فائدة التكرار للتأكيد وجنود السموات والأرض منهم من هو للرحمة ومنهم من هو للعذاب فقدم ذكر جنود السموات والأرض قبل إدخال المؤمنين الجنة ليكون مع المؤمنين جنود الرحمة فيثبتوهم على الصراط وعند الميزان فإذا دخلوا الجنة أفضوا إلى جوار الله تعالى ورحمته والقرب منه فلا حاجة لهم بعد ذلك إلى شيء وأخر ذكر جنود السموات والأرض بعد تعذيب الكافرين والمنافقين ليكون معهم جنود السخط فلا يفارقوهم أبدا : فإن قلت قال في الآية الأولى وكان الله عليما حكما وقال في هذه الآية (وكان الله عزيزا حكما) فما معناه قلت لما كان في جنود السموات والأرض من هو للرحمة ومن هو للعذاب وعلم الله ضعف المؤمنين ناسب أن تكون خاتمة الآية الأولى وكان الله عليما حكما ولما بالغ في وصف تعذيب الكافر والمنافق وشدته ناسب أن تكون خاتمة الآية الثانية وكان الله عزيزا حكما فهو كقوله «أليس الله بعزيز ذي انتقام» وقوله «أخذناهم أخذ عزيز مقتدر» قوله تعالى (إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا) الخطاب للنبي ﷺ ذكره في معرض الامتنان عليه حيث شرفه بالرسالة وبعثه إلى الكافة شاهدا على أعمال أمته ومبشرا يعني لمن آمن به وأطاعه بالثواب ونذيرا يعني لمن خالفه وعصى أمره بالعقاب ثم بين فائدة الإرسال فقال تعالى (لؤمنوا بالله ورسوله) فالضمير فيه للناس المرسل إليهم (وتعزروه) يعني ويقووه وينصروه والتعزيز نصر مع تعظيم (وتوقروه) يعني وتعظموه والتوقير : التعظيم والتبجيل (وتسبحوه) من التسبيح الذي هو التزييه من جميع القائص أو من

خالدين فيها ويكفر عنهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزا عظيما) وقد ذكرنا عن أنس أن الصحابة قالوا لما نزل ليغفر لك الله هنيئا مريئا فما يفعل بنا فنزل ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات الآية (ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) يريد أهل النفاق بالمدينة وأهل الشرك بمكة (الظانين بالله ظن السوء) أن لن ينصر محمدا والمؤمنين (عليهم دائرة السوء) بالعذاب والهلاك (وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيرا) ولله جنود السموات والأرض وكان الله عزيزا حكما إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه أي تعينوه وتنصروه (وتوقروه) تعظموه وتفضمونه هذه الكتابيات راجعة إلى النبي صلى عليه وسلم وها هنا وقف (وتسبحوه) أي تسبحوا الله يريد تصلوا له

(بكرة وأصيلا) بالغداة والعشي - قرأ ابن كثير وأبو عمرو ليؤمنوا ويعزروه ويوقروه ويسبحوه بالياء فيهن أقوله في قلوب المؤمنين وقرأ الآخرون بالتاء فيهن (إن الذين يبايعونك) يا محمد بالحديبية (١٩١) على أن لا يفروا (إنما يبايعون الله)

لأنهم باعوا أنفسهم من الله بالجنة أخبرنا عبد الواحد الملبحي أنا

أحمد بن عبد الله النعمي أنا محمد بن يوسف ثنا

محمد بن إسماعيل ثنا قتبية

ابن سعيد ثنا حاتم بن

إسماعيل عن يزيد بن أبي

عبيد قال : قلت لسامة

ابن الأكوع على أي شيء

بايعتم رسول الله صلى الله

عليه وسلم يوم الحديبية

قال على الموت . أخبرنا

إسماعيل بن عبد القاهر

أنا عبد الغافر بن محمد أنا

محمد بن عيسى الجلودي

ثنا إبراهيم بن محمد بن

سفيان عن مسلم بن

الحجاج ثنا يحيى بن يحيى

ثنا يزيد بن زريع عن

خالد عن الحكم بن عبد الله

ابن الأعرج عن معقل

ابن يسار قال لقد رأيتني

يوم الشجرة والنبي

صلى الله عليه وسلم يبايع

الناس وأنا رافع غصنا

من أغصانها عن رأسه

ونحن أربع عشرة

مائة قال لم نبايعه على

الموت ولكن بايعناه

السبحة وهي الصلاة قال الزمخشري والظاهر لله تعالى والمراد بتعزير الله تعالى تعزير دينه ورسوله صلى الله عليه وسلم ومن فرق الضمائر فقد أبعد وقال غيره الكنايات في قوله ويعزروه ويوقروه ويسبحوه (بكرة وأصيلا) على أن الكناية في ويسبحوه راجعة إلى الله تعالى يعني ويصاوا الله أو يسبحوا بالغداة والعشي : قوله عز وجل (إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله) يعني إن الذين يبايعونك يا محمد بالحديبية على أن لا يفروا إنما يبايعون الله لأنهم باعوا أنفسهم من الله عز وجل بالجنة وأصل البيعة العقد الذي يعقده الإنسان على نفسه من بذل الطاعة للإمام والوفاء بالعهد الذي التزمه له والمراد بهذه البيعة بيعة الرضوان بالحديبية وهي قرية ليست بكبيرة بينها وبين مكة أقل من مرحلة أو مرحلتين سميت ببر هناك وقال جاء في الحديث أن الحديبية بئر قال مالك هي من الحرم وقال ابن القصار بعضهما من الحل ويجوز في الحديبية التخفيف والتشديد والتخفيف أفصح وعامة الحديثين يشددونها (ق) عن يزيد بن عبيدة قال قلت لسامة بن الأكوع على أي شيء بايعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على الموت (م) عن معقل بن يسار لقد رأيتني يوم الشجرة والنبي صلى الله عليه وسلم يبايع الناس وأنا رافع غصنا من أغصانها عن رأسه ونحن أربعة عشرة مائة قال لم نبايعه على الموت ولكن بايعناه على أن لا نفر قال العاماء لا منافاة بين الحديثين ومعناهما صحيح بايعه جماعة منهم سلمة بن الأكوع على الموت فلا يزالون يقاتلون بين يديه حتى يقتلوا أو ينتصروا وبايعه جماعة منهم معقل بن يسار على أن لا يفروا (خ) عن ابن عمر قال إن الناس كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية تفرقوا في ظلال الشجر فاذا الناس محدقون بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال يعني عمر يا عبد الله أنظر ما شأن الناس أحدقوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب فوجدهم يبايعون فبايع ثم رجع إلي عمر فخرج فبايع وقوله تعالي (يد الله فوق أيديهم) قال ابن عباس يد الله بالوفاء بما وعدهم من الخير فوق أيديهم وقال السدي كانوا يأخذون بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيبايعونه ويد الله فوق أيديهم كذا نقله البغوي عنه وقال الكلبي نعمة الله عليهم في الهداية فوق ما صنعوا من البيعة وقال الإمام فخر الدين الرازي يد الله فوق أيديهم محتمل وجوها وذلك لأن اليد في الموضعين إما أن تكون بمعنى واحد وإما أن تكون بمعنىين . فان قلنا أنها بمعنى واحد ففيه وجهان أحدهما يد الله بمعنى نعمة الله عليهم فوق إحسانهم كما قال «بل الله يمين عليكم أن هذا كم الإيمان» وثانيهما يد الله فوق أيديهم أي نصرته إياهم أقوى وأعلى من نصرتهم إياه يقال اليد لفلان أي الغلبة والنصرة والقوة : وإن قلنا أنها بمعنىين فنقول اليد في حق الله تعالي بمعنى الحفظ وفي حق المبايعين بمعنى الجارحة فيكون المعنى يد الله فوق أيديهم بالحفظ وقال الزمخشري لما قال إنما يبايعون الله أكده تأكيداً على طريقة التخييل فقال يد الله فوق أيديهم يريد أن يد رسول الله صلى الله عليه وسلم التي تعلو أيدي المبايعين هي يد الله والله منزّه عن الجوارح وعن

على أن لا نفر قال أبو عيسى معنى الحديثين صحيح بايعه جماعة على الموت أي لا تزال نقاتل بين يديك ما لم تقتل وبايعه آخرون وقالوا لا نفر (يد الله فوق أيديهم) قال ابن عباس رضي الله عنهما يد الله بالوفاء لما وعدهم من الخير فوق أيديهم وقال السدي كانوا يأخذون بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم يبايعونه ويد الله فوق أيديهم في المبايعه : قال الكلبي نعمة الله عليهم في

الهداية فوق ما صنعوا من البيعة (فن نكث) نقض البيعة (فإنما ينكث على نفسه) عليه وباله (ومن أوفى بما عاهد عليه الله) ثبت على البيعة (فسيؤتيه) قرأ أهل العراق فسيؤتيه بالياء وقرأ الآخرون بالنون (أجرا عظيما) وهو الجنة (سيقول لك المخلفون من الأعراب) قال ابن عباس ومجاهد يعني أعراب بني غفار ومزينة وجهينة وأشجع وأسلم وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد المسير إلى مكة عام (١٩٢) الحديبية معتمرا استنفر من حول المدينة من الأعراب وأهل البوادي

ليخرجوا معه خذرا من قريش أن يعرضوا له محرب أو يصدوه عن البيت فأحرم بالعمرة وساق معه الهدى ليعلم الناس أنه لا يريد حربا فتناقل عنه كثير من الأعراب وتخلفوا واعتلوا بالشغل فأنزله الله تعالى فيهم سيقول لك المخلفون من الأعراب يعني الذين خلفهم الله عز وجل عن صحبتك فاذا انصرفت من سفرك إليهم فعاتبهم على التخلف عنك (شغلنا أموالنا وأهلونا) يعني النساء والذراري أي لم يكن لنا من يخلفنا فيهم (فاستغفر لنا) أي إنا مع عذرنا معترفون بالاساءة فاستغفر لنا بسبب تخلفنا عنك فأكذبهم الله تعالى فقال الله تعالى (يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم) يعني أنهم في طلب الاستغفار كاذبون لأنهم لا يبالون استغفر لهم النبي صلى الله عليه وسلم أم لا (قل فمن يملك لكم من الله شيئا إن أراد بكم ضرا) يعني سوءا (أو أراد بكم نفعاً) وذلك أنهم ظنوا أن تخلفهم عن النبي صلى الله عليه وسلم يدفع عنهم الضر أو يجعل لهم النفع بالسلامة في أنفسهم وأموالهم فأخبرهم الله عز وجل أنه إن أراد شيئا من ذلك لم يقدر أحد على دفعه (بل كان الله بما تعملون خبيرا) يعني من إظهاركم الاعتذار وطلب الاستغفار وإخفائكم النفاق (بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبدا) يعني ظننتم أن العدو يستأصلهم فلا يرجعون إلى أهلهم (وزين الشيطان ذلك الظن عندكم حتى قطعتم به حتى صار الظن بقينا عندكم وذلك أن الشيطان قد يوسوس في قلب الإنسان بالشيء ويزينه له حتى يقطع به (وظننتم ظن السوء) يعني وظننتم أن الله يخلف وعده وذلك أنهم قالوا إن محمدا وأصحابه أكلة رأس يريدون بذلك قتلهم فلا يرجعون فأين تذهبون معهم

صفات الأجسام وإنما المعنى تقرير أن عقد الميثاق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كعقده مع الله عز وجل من غير تفاوت بينهما كقوله تعالى «من يطع الرسول فقد أطاع الله» هذا مذهب أهل التأويل وكلامهم في هذه الآية ومذهب السلف السكوت عن التأويل وإمرار آيات الصفات كما جاءت وتفسيرها قراءتها والإيمان بها من غير تشبيه ولا تكيف ولا تعطيل. وقوله تعالى (فن نكث) فأنما ينكث على نفسه) يعني فن نقض العقد الذي عقده مع النبي صلى الله عليه وسلم ونكث البيعة فإن وبال ذلك وضره يرجع إليه ولا يضر إلا نفسه (ومن أوفى بما عاهد عليه الله) يعني من البيعة (فسيؤتيه أجرا عظيما) يعني في الآخرة وهو الجنة. قوله تعالى (سيقول لك المخلفون من الأعراب) قال ابن عباس ومجاهد يعني أعراب غفار ومزينة وجهينة وأشجع والنخع وأسلم وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد المسير إلى مكة عام الحديبية معتمرا استنفر من حول المدينة من الأعراب وأهل البوادي ليخرجوا معه خذرا من قريش أن يعرضوا له محرب أو يصدوه عن البيت فأحرم بالعمرة وساق الهدى ليعلم الناس أنه لا يريد حربا فتناقل عنه كثير من الأعراب وتخلفوا واعتلوا بالشغل فأنزله الله تعالى فيهم سيقول لك المخلفون من الأعراب يعني الذين خلفهم الله عز وجل عن صحبتك فاذا انصرفت من سفرك إليهم فعاتبهم على التخلف عنك (شغلنا أموالنا وأهلونا) يعني النساء والذراري أي لم يكن لنا من يخلفنا فيهم فلذا تخلفنا عنك (فاستغفر لنا) أي إنا مع عذرنا معترفون بالاساءة فاستغفر لنا بسبب تخلفنا عنك فأكذبهم الله تعالى فقال الله تعالى (يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم) يعني أنهم في طلب الاستغفار كاذبون لأنهم لا يبالون استغفر لهم النبي صلى الله عليه وسلم أم لا (قل فمن يملك لكم من الله شيئا إن أراد بكم ضرا) يعني سوءا (أو أراد بكم نفعاً) وذلك أنهم ظنوا أن تخلفهم عن النبي صلى الله عليه وسلم يدفع عنهم الضر أو يجعل لهم النفع بالسلامة في أنفسهم وأموالهم فأخبرهم الله عز وجل أنه إن أراد شيئا من ذلك لم يقدر أحد على دفعه (بل كان الله بما تعملون خبيرا) يعني من إظهاركم الاعتذار وطلب الاستغفار وإخفائكم النفاق (بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبدا) يعني ظننتم أن العدو يستأصلهم فلا يرجعون إلى أهلهم (وزين الشيطان ذلك الظن عندكم حتى قطعتم به حتى صار الظن بقينا عندكم وذلك أن الشيطان قد يوسوس في قلب الإنسان بالشيء ويزينه له حتى يقطع به (وظننتم ظن السوء) يعني وظننتم أن الله يخلف وعده وذلك أنهم قالوا إن محمدا وأصحابه أكلة رأس يريدون بذلك قتلهم فلا يرجعون فأين تذهبون معهم

الله شيئا إن أراد بكم ضرا) سوءا (أو أراد بكم نفعاً) قرأ حمزة والكسائي ضرا بضم الصاد وقرأ الآخرون بفتحها انظروا لأنه قابله بالنفع والنفع ضد الضر وذلك أنهم ظنوا أن تخلفهم عن النبي صلى الله عليه وسلم يدفع عنهم الضر ويعجل لهم النفع بالسلامة في أنفسهم وأموالهم فأخبرهم الله تعالى أنه إن أراد بهم شيئا من ذلك لم يقدر أحد على دفعه (بل كان الله بما تعملون خبيرا) بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبدا) أي ظننتم أن العدو يستأصلهم فلا يرجعون (وزين ذلك في قلوبكم) زين الشيطان ذلك الظن في قلوبكم (وظننتم ظن السوء) وذلك أنهم قالوا إن محمدا وأصحابه أكلة رأس فلا يرجعون

فأين تذهبون معه انتظروا ما يكون من أمرهم (وكنتم قوما بورا) هلكني لاتصلحون لخير (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فأنا أعتدنا للكافرين سعيرا والله ملك السموات والأرض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وكان الله غفورا رحيما سيقول المخلفون) يعني هؤلاء الذين تخلفوا عن الحديبية (إذا انطلقتم) سرتهم وذهبتم أيها (١٩٣) المؤمنون (إلى مغنم لتأخذوها)

يعني غنائم خيبر (ذرونا تبغكم) إلى خيبر نشهد معكم قتال أهلها وذلك أنهم لما انصرفوا من الحديبية وعدهم الله فتح خيبر وجعل غنائمها لمن شهد الحديبية خاصة عوضا عن غنائم أهل مكة إذا انصرفوا عنهم على صلح ولم يصيبوا منهم شيئا قال الله تعالى (يريدون أن يبدلوا كلام الله) قرأ حمزة والكسائي كلم الله بغير ألف جمع كامة وقرأ الآخرون كلام الله قيل يريدون أن يغيروا مواعيد الله تعالى لأهل الحديبية بغنيمة خيبر خاصة وقال مقاتل يعني أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن لا يسير معه منهم أحد قال ابن زيد هو قول الله عز وجل فاستأذنوك للخروج قل لن تخرجوا معي أبدا والاول أصوب (قل) أي قل لهم يا محمد (لن تبغونا) يعني إلى خيبر (كذلك قال الله من قبل) يعني من قبل مرجعنا إليكم غنيمة خيبر لمن شهد الحديبية ليس لغيرهم فيها نصيب (فسيقولون بل تحسدونا) يعني يمنعكم الحسد أن نصيب معكم من الغنائم شيئا (بل كانوا لا يفقهون إلا قليلا) يعني لا يعلمون ولا يفهمون من الله ما لهم وما عليهم من الدين إلا قليلا منهم وهو من تاب منهم وصدق الله ورسوله : قوله عز وجل (قل للمخلفين من الأعراب) لما قال الله للنبي صلى الله عليه وسلم قل لن تبغونا وكان المخلفون جمعا كثيرا من قبائل متشعبة وكان فيهم من رجع توبته وخيره بخلاف الذين مردوا على النفاق واستمروا عليه فجعل الله عز وجل لقبول توبتهم علامة وهي أنهم يدعون إلى قوم أولى بأس شديد فإن أطاعوا كانوا من المؤمنين ويؤتيهم الله أجرا حسنا وهو الجنة وإن تولوا وأعرضوا عما دعوا إليه كانوا من المنافقين ويعذبهم عذابا أليما واختلفوا في المشار إليهم بقوله (ستدعون إلى قوم أولى بأس شديد) من هم فقال ابن عباس ومجاهد هم أهل فارس وقال كعب هم الروم وقال

أنظروا ما يكون من أمرهم (وكنتم قوما بورا) يعني وصرتهم بسبب ذلك الظن الفاسد قوما بائرين هالكين (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فأنا أعتدنا للكافرين سعيرا) لما بين الله تعالى حال المخلفين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين حال ظنهم الفاسد وإن ذلك يقضى بصاحبه إلى الكفر حرصهم على الإيمان والتوبة من ذلك الظن الفاسد فقال تعالى ومن لم يؤمن بالله ورسوله وظن أن الله يخلف وعده فانه كافر وإنا أعتدنا للكافرين سعيرا (والله ملك السموات والأرض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) لما ذكر الله تعالى حال المؤمنين المبايعين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وخال الظانين ظن السوء أخبر أن له ملك السموات والأرض ومن كان كذلك فهو يغفر لمن يشاء بمشيئته ويعذب من يشاء ولكن غفرانه ورحمته أعم وأشمل وأنتم وأكمل وإليه الإشارة بقوله تعالى (وكان الله غفورا رحيما) قوله عز وجل (سيقول المخلفون) يعني الذين تخلفوا عن الحديبية (إذا انطلقتم) يعني إذا سرتهم وذهبتم أيها المؤمنون (إلى مغنم لتأخذوها) يعني غنائم خيبر وذلك أن المؤمنين لما انصرفوا من الحديبية على صلح من غير قتال ولم يصيبوا من الغنائم شيئا وعدهم الله عز وجل فتح خيبر وجعل غنائمها لمن شهد الحديبية خاصة عوضا عن غنائم أهل مكة حيث انصرفوا عنهم ولم يصيبوا منهم شيئا (ذرونا تبغكم) يعني إلى خيبر فنشهد معكم قتال أهلها وفي هذا بيان كذب المتخلفين عن الحديبية حيث قالوا شغلنا أموالنا وأهلونا إذ لم يكن لهم هناك طمع في غنيمة وهنا قالوا ذرونا نبعثكم حيث كان لهم طمع في الغنيمة (يريدون أن يبدلوا كلام الله) يعني يريدون أن يغيروا ويبدلوا مواعيد الله لأهل الحديبية حيث وعدهم غنيمة خيبر لهم خاصة وهذا قول جمهور المفسرين وقال مقاتل يعني أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم حيث أمره أن لا يسير معهم أحدا إلى خيبر وقال ابن زيد هو قول الله تعالى فاستأذنوك للخروج قل لن تخرجوا معي أبدا والاول أصوب (قل) أي قل لهم يا محمد (لن تبغونا) يعني إلى خيبر (كذلك قال الله من قبل) يعني من قبل مرجعنا إليكم غنيمة خيبر لمن شهد الحديبية ليس لغيرهم فيها نصيب (فسيقولون بل تحسدونا) يعني يمنعكم الحسد أن نصيب معكم من الغنائم شيئا (بل كانوا لا يفقهون إلا قليلا) يعني لا يعلمون ولا يفهمون من الله ما لهم وما عليهم من الدين إلا قليلا منهم وهو من تاب منهم وصدق الله ورسوله : قوله عز وجل (قل للمخلفين من الأعراب) لما قال الله للنبي صلى الله عليه وسلم قل لن تبغونا وكان المخلفون جمعا كثيرا من قبائل متشعبة وكان فيهم من رجع توبته وخيره بخلاف الذين مردوا على النفاق واستمروا عليه فجعل الله عز وجل لقبول توبتهم علامة وهي أنهم يدعون إلى قوم أولى بأس شديد فإن أطاعوا كانوا من المؤمنين ويؤتيهم الله أجرا حسنا وهو الجنة وإن تولوا وأعرضوا عما دعوا إليه كانوا من المنافقين ويعذبهم عذابا أليما واختلفوا في المشار إليهم بقوله (ستدعون إلى قوم أولى بأس شديد) من هم فقال ابن عباس ومجاهد هم أهل فارس وقال كعب هم الروم وقال

(٢٥) — خازن بالبغوى — سادس) قبل) أي من قبل مرجعنا إليكم إن غنيمة خيبر لمن شهد الحديبية ليس لغيرهم فيها نصيب (فسيقولون بل تحسدونا) أي يمنعكم الحسد من أن نصيب معكم الغنائم (بل كانوا لا يفقهون لا يعلمون عن الله ما لهم وعليهم من الدين) (إلا قليلا) منهم وهو من صدق الله والرسول (قل للمخلفين من الأعراب) ستدعون إلى قوم أولى بأس شديد) قال ابن عباس ومجاهد وعطاء هم أهل فارس وقال الحسن فارس والروم وقال سعيد بن جبيرة

الحسن هم فارس والروم وقال سعيد بن جبير هوازن وثقيف وقال قتادة هوازن وغطفان يوم حنين وقال الزهري وجماعة هم بنو حنيفة أهل البصرة أصحاب مسيلمة الكذاب وقال رافع بن خديج كنا نقرأ هذه الآية ولا نعلم من هم حتى دعا أبو بكر رضي الله تعالى عنه إلى قتال بني حنيفة فعلمنا أنهم هم وقال ابن جريج دعاهم عمر رضي الله عنه إلى قتال فارس وقال أبو هريرة لم يأت تأويل هذه الآية بعد وأقوى هذه الأقوال قول من قال إنهم هوازن وثقيف لأن الداعي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبعدها قول من قال إنهم بنو حنيفة أصحاب مسيلمة الكذاب أما الدليل على صحة القول الأول فهو أن العرب كان قد ظهر أمرهم في آخر الأمر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فلم يبق إلا مؤمن تقي طاهر أو كافر مجاهر وأما المنافقون فكان قد علم حالهم لامتناع النبي صلى الله عليه وسلم من الصلاة عليهم وكان الداعي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى حرب من خالفه من الكفار وكانت هوازن وثقيف من أشد العرب بأساً وكذلك غطفان فاستنفر النبي صلى الله عليه وسلم العرب لغزوة حنين وبني المصطلق فصيح بهذا البيان أن الداعي هو النبي صلى الله عليه وسلم فإن قيل هذا ممتنع لوجهين أحدهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لن تتبعونا وقال لن تخرجوا معي أبدا فكيف كانوا يتبعونه مع هذا النهي الوجه الثاني قوله أولى بأس شديد ولم يبق للنبي صلى الله عليه وسلم حرب مع قوم أولى بأس شديد لأن العرب كان قد دخل قلوب العرب كافة فنقول الجواب عن الوجه الأول من وجهين أحدهما أن يكون قوله قل لن تتبعونا ولن تخرجوا معي أبدا مقيد بقيد وهو أن يكون تقديره قل لن تتبعونا ولن تخرجوا معي أبدا مادمت على ما أنتم عليه من النفاق والمخالفة وهذا القيد لا بد منه لأن من أسلم وحسن إسلامه وجب عليه الجهاد ولا يجوز منعه من الخروج إلى الجهاد مع النبي صلى الله عليه وسلم الوجه الثاني في الجواب عن الوجه الأول أن المراد من قوله لن تتبعونا ولن تخرجوا معي أبدا يعني في غزوة خيبر لأنها كانت مخصوصة بمن شهد بيعة الرضوان بالحديبية دون غيرهم ثم نقول إن النبي صلى الله عليه وسلم لو لم يدعهم إلى الجهاد معه أو منعهم من الخروج إلى الجهاد معهما لامتنع أبو بكر وعمر من الإذن لهم في الخروج إلى الجهاد معهما كما امتنعا من أخذ الزكاة من ثعلبة لامتناع النبي صلى الله عليه وسلم من أخذها وأما الجواب عن الوجه الثاني وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يبق له حرب مع قوم أولى بأس شديد فغير مسلم لأن الحرب كانت باقية مع قريش وغيرهم من العرب وهم أولوا بأس شديد فثبت بهذا البيان أن الداعي للمخلفين هو النبي صلى الله عليه وسلم وأما قول من قال أن أبا بكر دعاهم إلى قتال بني حنيفة أصحاب مسيلمة الكذاب وأن عمر دعاهم إلى قتال فارس والروم فظاهر في الدلالة وفيه دليل على صحة خلافتها لأن الله تعالى وعد على طاعتها الجنة وعلى مخالفتها النار وقواه تعالى (تقاتلونهم أو يسلمون) فيه إشارة إلى وقوع أحد الأمرين إما الإسلام أو القتل (فان تطيعوا يؤتكم الله أجرا حسنا) يعني الجنة (وإن تتولوا) يعني تعرضوا عن الجهاد (كما توليت من قبل) يعني عام الحديبية (يعذبكم عذابا أليما) يعني المار وما نزلت هذه الآية قال أهل الزمان والأعداء كيف حالنا يا رسول الله نأمر الله عز وجل (ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج) يعني في التخلف عن الجهاد وهذه أعذار ظاهرة في جواز ترك الجهاد لأن أصحابها لا يقدر على الكر والفر لأن الأعمى لا يمكنه الإقدام على العدو والطلب ولا يمكنه الاحتراز منه والهرب وكذلك

هوازن وثقيف وقال قتادة هوازن وغطفان يوم حنين وقال الزهري ومقاتل وجماعة هم بنو حنيفة أهل البصرة أصحاب مسيلمة الكذاب قال رافع بن خديج كنا نقرأ هذه الآية ولا نعلم من هم حتى دعا أبو بكر إلى قتال بني حنيفة فعلمنا أنهم هم وقال ابن جريج دعاهم عمر رضي الله عنه إلى قتال فارس وقال أبو هريرة لم يأت تأويل هذه الآية بعد (تقاتلونهم أو يسلمون) فان تطيعوا يؤتكم الله أجرا حسنا يعني الجنة (وإن تتولوا) تعرضوا (كما توليت من قبل) عام الحديبية (يعذبكم عذابا أليما) وهو النار فلما نزلت هذه الآية قال أهل الزمان كيف هذا يا رسول الله فأنزل الله تعالى (ليس على الأعمى حرج) يعني في التخلف عن الجهاد (ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج)

ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار ومن يتول يعذبه عذاباً أليماً (قرأ أهل المدينة والشام ندخله ونعذبه بالنون فيهما وقرأ الآخرون بالياء لقوله ومن يطع الله ورسوله (لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك) بالحديبية على أن يناجزوا قريشا ولا يفروا (تحت الشجرة) وكانت سمرة قال سعيد بن المسيب حدثني أبي أنه كان فيمن بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة قال فلما خرجنا من العام المقبل نسيناها فلم نقدر عليها وروى أن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه مر بذلك المكان بعد أن ذهبت الشجرة فقال أين كانت فجعل بعضهم يقول ها هنا وبعضهم يقول ها هنا فاجتمعوا كثير اختلافهم قال سيروا قد ذهبت الشجرة أخبرنا عبد الواحد بن (١٩٥) أحمد المديني أنا أحمد بن عبد الله

النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا علي بن عبد الله . ثنا سفيان قال عمر وسمعت جابر بن عبد الله قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية « أتم خير أهل الأرض » وكنا ألفاً وأربع مائة ولو كنت أبصر اليوم لأريتكم مكان الشجرة أخبرنا إسماعيل بن عبد القاهر أنا عبد الغافر بن محمد أنا محمد بن عيسى الجلودي ثنا إبراهيم بن محمد بن سفيان عن مسلم بن الحجاج ثنا محمد بن حاتم ثنا حجاج عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابراً يسألهم كانوا يوم الحديبية قال كنا أربع عشرة مائة فبايعناه وعمر أخذ بيده

الأعرج والمريض وفي معنى الأعرج الزمن المقعد والأقطع وفي معنى المريض صاحب السعال الشديد والطحال الكبير والذين لا يتدرون علي الكر والفر فهذه أعذار مائعة من الجهاد ظاهرة ومن وراء ذلك أعذار أخر دون ما ذكر وهي الفقر الذي لا يمكن صاحبه أن يستصحب معه ما يحتاج إليه من مصالح الجهاد والاشغال التي تعوق عن الجهاد كتمريض المريض الذي ليس له من يقوم مقامه عليه ونحو ذلك وإنما قدم الأعمى علي الأعرج لأن أعرج الأعمى متمم لا يمكن الانتفاع به في حرس ولا غيره بخلاف الأعرج لأنه يمكن الانتفاع به في الحراسة ونحوها وقدم الأعرج علي المريض لأن عذره أشد من عذر المريض لا مكان زوال المرض عن قريب (ومن يطع الله ورسوله) يعني في أمر الجهاد وغيره (يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار ومن يتول) يعني يترضى عن الإساءة ويستمر علي الكفر والنفاق (يعذبه عذاباً أليماً) يعني في الآخرة . قوله عز وجل (لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك) يعني بالحديبية على أن يناجزوا قريشا ولا يفروا (تحت الشجرة) وكانت هذه الشجرة سمرة (ق) عن طارق بن عبد الرحمن قال انطلقت حاجاً فمررت قوم يصلون فقلت ما هذا المسجد قالوا هذه الشجرة حيث بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان فأتيته بن المسيب فأخبرته فقال سعيد كان أبي ممن بايع تحت الشجرة قال فلما خرجنا من العام المقبل نسيناها فعميت علينا فلم نقدر عليها قال سعيد فأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعلموها وعلمتموها فأنتم أعلم فضحك وفي رواية عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال لقد رأيت الشجرة ثم أتيتها بعد عام فلم أعرفها وروى أن عمر مر بذلك المكان بعد أن ذهبت الشجرة فقال أين كانت فجعل بعضهم يقول ها هنا وبعضهم يقول ها هنا كثير اختلافهم قال سيروا ذهبت الشجرة (خ) عن ابن عمر قال رجعنا من العام المقبل فاجتمع منا اثنان علي الشجرة التي بايعنا تحتها وكانت رحمة من الله تعالى (م) عن أبي الزبير أنه سمع جابراً يسألهم كانوا يوم الحديبية قال كنا أربع عشرة مائة فبايعناه وعمر أخذ بيده تحت الشجرة وهي سمرة فبايعناه جميعاً غير جد بن قيس الأنصاري اختفى تحت بطن بعيره زاد في رواية قال بايعناه علي أن لا نفر ولم نبايعه علي الموت وأخرجه الترمذي عن جابر في قوله تعالى لقد رضي الله تعالى عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة قال بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

تحت الشجرة وهي سمرة فبايعناه غير جد بن قيس الأنصاري اختبأ تحت بطن بعيره وروى سالم عن جابر قال كنا خمس عشرة مائة وقال عبد الله بن أبي أوفى كان أصحاب الشجرة ألفاً وثلاثمائة وكانت أسلم ثمن المهاجرين وكان سبب هذه البيعة علي ما ذكره محمد بن إسحاق عن أهل العلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا خراش بن أمية الخزاعي حين نزل الحديبية فبعثه إلى قريش بمكة وحمله علي جمل له يقال له الثعلب ليبلغ أشرافهم عنه ما جاء له فعقروا به جمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرادوا قتله فتمتته الأحابيش فخلوا سبيله حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب ليعثه إلى مكة فقال يا رسول الله إني أخاف قريشا علي نفسي وليس بمكة من بني عدي بن كعب أحد

يمنعني وقد عرفت قريش عداوتي إياها وغلظتي عليها ولكن أدلك على رجل هو أعزبها مني عثمان بن عفان فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان فبعثه إلى أبي سفيان وأشراف قريش يخبرهم أنه لم يأت بحرب وإنما جاء زائرا لهذا البيت معظمًا لحرمة فخرج عثمان إلى مكة فلقبه (١٩٦) أبان بن سعد بن العاص حين دخل مكة أو قبل أن يدخلها فنزل عن

دابته وحمله بين يديه ثم أردفه وأجاره حتى بلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو سفيان وعظماء قريش لعثمان حين فرغ من رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم إن شئت أن تطوف بالبيت فطف به قال ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحتبسته قريش عندها فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين أن عثمان قد قتل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نبرح حتى نناجز القوم ودعا الناس إلى البيعة فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة وكان الناس يقولون بايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الموت قال بكير ابن الأشج بايعوه على الموت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل على ما استطعتم وقال جابر بن عبد الله

علي أن لانفر ولم نبايعه على الموت (ق) عن عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن عبد الله يقول قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية أنتم اليوم خير أهل الأرض وكنا ألفا وأربعمائة قال ولو كنت أبصر اليوم لأريتكم مكان الشجرة وروى سالم عن جابر قال كنا خمس عشرة مائة (ق) عن عبد الله بن أبي أوفى قال كان أصحاب الشجرة ألفا وثلثمائة وكانت أسلم ثمن المهاجرين وهذه البيعة تسمى بيعة الرضوان لهذه الآية وكان سبب هذه البيعة على ما ذكر محمد بن إسحاق عن بعض أهل العلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا خراش بن أمية الخزاعي حين نزل الحديبية فبعثه إلى قريش بمكة وحمله علي جمل يقال له الثعلب ليبلغ أشرافهم عنه فاجاء له فقروا جمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب ليعثه إلى مكة فقال يا رسول الله إني أخاف على نفسي قريشا وليس بمكة من بني عدى ابن كعب أحد وقد عرفت قريش عداوتي إياها وغلظتي عليها ولكن أدلك على رجل هو أعزبها مني عثمان بن عفان فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان فبعثه إلى أبي سفيان وأشراف قريش يخبرهم أنه لم يأت لحرب وإنما جاء زائرا لهذا البيت معظمًا لحرمة فخرج عثمان إلى مكة فلقبه أبان بن سعيد بن العاص حين دخل مكة أو قبل أن يدخلها فنزل عن دابته وحمله بين يديه ثم أردفه وأجاره حتى بلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عظماء قريش لعثمان حين فرغ من رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم إن شئت أن تطوف بالبيت فطف به فقال ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحتبسته قريش عندها فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نبرح حتى نناجز القوم ودعا الناس إلى البيعة فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة وكان الناس يقولون بايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الموت قال بكير بن الأشج بايعوه على الموت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل على ما استطعتم وقال جابر بن عبد الله

حديث

ومعقل بن يسار لم نبايعه على الموت ولكن بايعناه على أن لا نفر فكان أول من

بايع بيعة الرضوان رجلا من بني أسد يقال له أبو سنان بن وهب ولم يتخلف عنه أحد من المسلمين حضرها إلا جد ابن قيس أخو بني سلمة قال جابر لكأني أنظر إليه لاصقا بإبط ناقته مستترا بها من الناس ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الذي ذكر من أمر عثمان باطل . أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أخبرني الحسين بن محمد بن فنجويه

ثنا علي بن أحمد بن نصرويه ثنا أبو عمران موسى بن سهل بن عبد الحميد الجوني ثنا محمد بن ربح ثنا الليث بن سعد عن أبي الزبير عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال «لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة» ، قوله عز وجل (فعلم ما في قلوبهم) من الصدق والوفاء (فأُنزل السكينة) الطمأنينة والرضا (عليهم وأثابهم فتحا قريبا) يعني ففتح خير (ومغانم كثيرة يأخذونها) من أموال يهود خيبر وكانت خيبر ذات عقار (١٩٧) وأموال فاقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم

(وكان الله عزيزا حكيما)
وعندكم الله مغانم كثيرة
تأخذونها) وهي الفتوح
التي تفتح لهم إلى يوم
القيامة (فعجل لكم هذه)
يعني خيبر (وكف أيدي
الناس عنكم) وذلك أن
النبي صلى الله عليه وسلم
لما قصد خيبر وحاصر
أهلها همت قبائل من بني
أسد وغطفان أن يغيروا
على عيال المسلمين
وذراهم بالمدينة فكف
الله أيديهم بإلقاء الرعب
في قلوبهم وقيل كف
أيدي الناس عنكم يعني
أهل مكة بالصلح
(ولتكون) كفهم
وسلامتهم (آية للمؤمنين)
على صدقكم ويعلموا أن
الله هو المتولى حياتهم
وحراستهم في مشيهم
ومغيبهم (ويهديكم صراطا
مستقيما) يثبتكم على
الإسلام ويزيدكم بصيرة
ويقينا بصلح الحديبية
وفتح خيبر وذلك أن

حديث غريب . وقوله تعالى (فعلم ما في قلوبهم) يعني من الصدق والإخلاص والوفاء كما
علم ما في قلوب المنافقين من المرض والنفاق (فأُنزل السكينة) يعني الطمأنينة (عليهم) يعني
علي المؤمنين المخلصين حتى ثبتوا وبأيعوك علي الموت وعلي أن لا يفرؤا وفي هذه الآية لطيفة
وهي أن هذه البيعة كانت فيها طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وذلك موجب
لرضوان الله عز وجل وهو موجب لدخول الجنة ويدل عليه قوله تعالى في الآية المتقدمة «ومن
يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار» فثبت بهذا البيان أن أهل بيعة الرضوان
من أهل الجنة ويشهد لصحة ما قلناه الحديث المتقدم . فان قلت الفاء في فعلم للتعقيب وعلم
الله قبل الرضا لأنه تعالى علم ما في قلوبهم من الصدق والإيمان فرضي عنهم فكيف يفهم
التعقيب في قوله فعلم ما في قلوبهم : قلت قوله فعلم ما في قلوبهم متعلق بقوله إذ يبايعونك
فيكون تقديره لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك فعلم ما في قلوبهم من الصدق إشارة إلى أن
الرضا لم يكن عند المبايعة فحسب بل عند المبايعة التي عندها علم الله بصدقهم والفاء في قوله فأُنزل السكينة
للتعقيب لأنه تعالى لما علم ما في قلوبهم رضي عنهم فأُنزل السكينة عليهم . وقوله تعالى (وأثابهم
فتحا قريبا) يعني خيبر (ومغانم كثيرة يأخذونها) يعني من أموال أهل خيبر وكانت خيبر ذات نخيل
وعقار وأموال فقهها رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم (وكان الله عزيزا) يعني منيعا كامل
الغزة غنيا عن إعانتكم (حكيما) حيث حكم لكم بالغانم ولأعدائكم بالهلاك علي أيديكم : قوله تعالى
(وعندكم الله مغانم كثيرة تأخذونها) يعني المغانم التي تغنمونها من الفتوحات التي تفتح لكم إلى يوم
القيامة (فعجل لكم هذه) يعني مغانم خيبر وفيه إشارة إلى كثرة الفتوحات والغانم التي يعطيهم
الله عز وجل في المستقبل وإنما عجل لهم هذه كمعجالة الركب أعجها الله لكم وهي في جنب
ما وعدكم الله به من الغنائم كالقليل من الكثير (وكف أيدي الناس عنكم) وذلك أن النبي صلى
الله عليه وسلم لما قصد خيبر وحاصر أهلها همت قبائل من بني أسد وغطفان أن يغيروا علي
عيال المسلمين وذراهم بالمدينة فكف الله عز وجل أيديهم بإلقاء الرعب في قلوبهم وقيل
المعنى إن الله عز وجل كف أيدي أهل مكة بالصلح عنكم تمام المنة عليكم (ولتكون آية
للمؤمنين) هو عطف علي ما تقدم تقديره فعجل لكم الغنائم لتذنبوا بها ولتكون آية للمؤمنين
يعني ولتحصل من بعدكم آية تدلهم علي أن ما وهبكم الله نحصل مثله لهم وقيل لتكون آية
للمؤمنين دالة علي صدق الرسول صلى الله عليه وسلم في إخباره عن الغيوب فيزدادوا يقينا إلى
يقينهم ويعلموا أن الله هو المتولى حياتهم وحراستهم في مشيهم ومغيبهم (ويهديكم صراطا مستقيما)
يعني ويهديكم إلى دين الإسلام ويثبتكم عليه ويزيدكم بصيرة ويقينا بصلح الحديبية وفتح خيبر .

رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من الحديبية أقام بالمدينة بقية ذي الحجة وبعض المحرم ثم خرج في
بقية المحرم سنة سبع إلي خيبر أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف : ثنا محمد بن
إسماعيل ثنا قتيبة بن سعيد ثنا إسماعيل بن جعفر عن حميد عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا غزا بنا
قوما لم يكن يغزو بنا حتى يصبح وينظر إليهم فإن سمع أذانا كف عنهم وإن لم يسمع أذانا أغار عليهم قال فخرجنا إلى

خبر فأنهينا إليهم ليلا فلما أصبح ولم يسمع أذانا ركب وركبت خلف أبي طلحة وإن قدي نتمس قدم النبي صلى الله عليه وسلم قال فخرجوا إلينا بمكانتهم ومساحيتهم فلما رأوا النبي صلى الله عليه وسلم قالوا محمد والله محمد والخميس فلجأوا إلى الحصن فلما رأيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «الله أكبر الله أكبر خربت خيبر إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين» أخبرنا إسماعيل بن عبد القاهر أنا عبد الغافر بن محمد أنا محمد بن عيسى الجلودي ثنا إبراهيم بن محمد بن سفيان ثنا مسلم ابن الحجاج ثنا عبد الله بن عبد الرحمن (١٩٨) الدارمي أنا أبو علي الحنفي ثنا عبيد الله بن عبد الحميد ثنا عكرمة

(ذكر غزوة خيبر)

وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من المدينة أقام بالمدينة بقية ذي الحجة وبعض المحرم ثم خرج إلى خيبر في بقية المحرم سنة سبع (ق) عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا غزا قوما لم يكن يغزونا حتى يصبح وينظر فإن سمع أذانا كف عنهم وإن لم يسمع أذانا أغار عليهم قال فخرجنا إلى خيبر فلما انتهينا إليهم ليلا فلما أصبح ولم يسمع أذانا ركب وركبت خلف أبي طلحة وإن قدي نتمس قدم النبي صلى الله عليه وسلم قال فخرجوا علينا بمكانتهم ومساحيتهم فلما رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا محمد والخميس فلما رأيهم النبي صلى الله عليه وسلم قال «الله أكبر خربت خيبر إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين» (م) عن سلمة بن الأكوع قال خرجنا إلى خيبر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل غمي عامر يرتجز بالقوم شعرا:

تالله لولا الله ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
ونحن عن فضلك ما استغنينا فثبت الأقدام إن لاقينا
وأزلن سكيئة علينا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا قال أنا عامر قال غفر لك ربك قال وما استغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم لإنسان يخصه إلا استشهد قال فنأدى عمر بن الخطاب وهو على جمل له يابني الله لولا متعتنا بعامر قال فلما قدمنا خيبر خرج ملكهم مرحب يخطر بسيفه يقول:

قد علمت خيبر أني مرحب شاكي السلاح بطل مجرب
إذا الحروب أقبلت تلتهب

قال وبرز له غمي عامر فقال:

قد علمت خيبر أني عامر شاكي السلاح بطل مغامر

قال فاختلفا بضربتين فوق سيف مرحب في ترس عامر وذهب عامر يسفل له فرجع سيفه على نفسه فقطع أكحله فكانت فيها نفسه قال سلمة فخرجت فإذا نفر من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون بطل عمل عامر قتل نفسه فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أبكي فقلت يا رسول الله بطل عمل غمي عامر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال ذلك قلت ناس من أصحابك قال كذب من قال ذلك بل له أجره مرتين ثم أرسلني إلى علي وهو أرمد فقال لأعطين الراية رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله قال فأتيت عليا فجثت به أقوده وهو

ابن عمار ثنا إياس بن سلمة حدثني أبي قال خرجنا إلى خيبر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فجعل غمي عامر يرتجز بالقوم شعرا: تالله لولا الله ما اهتدينا

ولا تصدقنا ولا صلينا ونحن عن فضلك ما استغنينا

فثبت الأقدام إن لاقينا وأزلن سكيئة علينا

إن الألى قد بغوا علينا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا فقال أنا عامر قال غفر لك ربك قال وما استغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم لإنسان يخصه إلا استشهد قال فنأدى عمر بن الخطاب وهو

على جمل له يابني الله لولا متعتنا بعامر قال فلما قدمنا خيبر خرج ملكهم مرحب يخطر بسيفه يقول: أرمد

قد علمت خيبر أني مرحب شاكي السلاح بطل مجرب إذا الحروب أقبلت تلتهب قال وبرز له غمي عامر فقال قد علمت خيبر أني عامر شاكي السلاح بطل مغامر قال فاختلفا ضربتين فوق سيف مرحب في ترس عامر وذهب عامر يسفل له فرجع سيفه على نفسه فقطع أكحله وكانت فيها نفسه قال سلمة فخرجت فإذا نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقولون بطل عمل عامر قتل نفسه قال فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أبكي فقلت

يارسول الله بطل عمل عامر قتل نفسه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال ذلك قال قلت ناس من أصحابك قال كذب من قال ذلك بل له أجره مرتين ثم أرسلني إلى علي رضي الله عنه وهو أرمد فقال لأعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله قال فأنتيت عليا رضي الله عنه فجئت به أقوده وهو أرمد حتى أتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فبصق في عينيه فبرأ وأعطاه الراية وخرج مرحب فقال :

قد علمت خير أني مرحب شاكي السلاح بطل مجرب

إذا الحروب أقبلت تلتهب

فقال علي رضي الله عنه : أنا الذي سمتني أمي حيدره (١٩٩) كليث غابات كرية المنظرة

أوفهم بالصاع كيل
السندره

أرمد حتى أتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فبصق في عينيه فبرأ وأعطاه الراية فخرج مرحب فقال :

قد علمت خير أني مرحب شاكي السلاح بطل مجرب

إذا الحروب أقبلت تلتهب

فقال علي رضي الله عنه :

أنا الذي سمتني أمي حيدره كليث غابات كرية المنظرة

أوفهم بالصاع كيل السندره

قال ففرض مرحبا فقتله ثم كان الفتح على يده » أخرجه مسلم بهذا اللفظ وقد أخرج البخاري طرفا منه قال البغوي وقد روى حديث فتح خير جماعة منهم سهل بن سعد وأنس ابن مالك وأبو هريرة يزيدون وينقصون فيه » أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد أخذته الشقيقة فلم يخرج إلى الناس فأخذ أبو بكر راية رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نهض فقاتل قتالا شديدا ثم رجع فأخذها عمر فقاتل قتالا شديدا هو أشد من القتال الأول ثم رجع فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال لأعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ويفتح الله علي يديه فدعا عليا فأعطاه الراية وقال له امش ولا تلتفت حتى يفتح الله عليك فأتى خير فخرج مرحب صاحب الحصن وعلي رأسه مغفر من حجر قد نقبه مثل البيضة وهو يرتجز فخرج إليه علي بن أبي طالب فضربه ففقد الحجر والمغفر وقلق رأسه حتى أخذ السيف في الأضراس ثم خرج بعد مرحب أخوه ياسر وهو يرتجز فخرج إليه الزبير بن العوام فقالت أمه صفية بنت عبد المطالب يقتل ابني يارسول الله قال ابنك يقتله إن شاء الله ثم التقيا فقتله الزبير ثم كان الفتح ثم لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح الحصون ويقتل المقاتلة ويسبي الذرية ويحوز الأموال » قال محمد بن إسحاق فكان أول حصونهم افتح حصن ناعم وعنده قتل محمود بن مسلمة ألقى اليهود عليه حجرا فقتله ثم فتح حصن ابن أبي الحقيق فأصاب سبايا منهم صفية بنت حيي بن أخطب جاء بها بلال وبأخرى معها فمر بها

قال ففرض رأس
مرحب فقتله ثم كان
الفتح على يديه وروى
حديث خير سهل بن سعد
وأنس وأبو هريرة
يزيدون وينقصون
وفيه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان قد
أخذته الشقيقة فلم يخرج
إلى الناس فأخذ أبو بكر
راية رسول الله عنه راية رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ثم نهض فقاتل قتالا
شديدا ثم رجع فأخذها
عمر رضي الله عنه
فقاتل قتالا شديدا هو
أشد من القتال الأول
ثم رجع فأخبر رسول الله
صلى الله عليه وسلم بذلك
فقال لأعطين الراية غدا
رجلا يحب الله ورسوله

ويحبه الله ورسوله يفتح الله على يديه فدعا علي بن أبي طالب فأعطاه إياها وقال له امش ولا تلتفت حتى يفتح الله عليك فأتى مدينة خير فخرج مرحب صاحب الحصن وعليه مغفر وحجر قد نقبه مثل البيضة على رأسه وهو يرتجز فبرز إليه علي فضربه ففقد الحجر والبيضة والمغفر وقلق رأسه حتى أخذ السيف في الأضراس ثم خرج بعد مرحب أخوه ياسر وهو يرتجز فخرج إليه الزبير بن العوام فقالت أمه صفية بنت عبد المطالب أيقول ابني يارسول الله قال لا بل ابنك يقتله إن شاء الله ثم التقيا فقتله الزبير ثم لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح الحصون ويقتل المقاتلة ويسبي الذرية ويحوز الأموال قال محمد بن إسحاق وكان أول حصونهم افتح حصن ناعم وعنده قتل محمود بن مسلمة ألقى اليهود عليه الحجرا فقتله ثم فتح العموص حصن بن أبي الحقيق فأصاب منه سبايا منهم صفية بنت حيي بن أخطب جاء بها بلال وبأخرى معها

فهرهما على قتلى من قتلى يهود فلما رأتهما التي مع صفية صاحبت وصكت وجهها وحثت التراب على رأسها فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعزبوا عني هذه الشيطانة وأمر بصفية فحيزت خلفه وألقى عليها رداءه فعرف المسلمون أن رسول الله ﷺ اصطفاها لنفسه وقال رسول الله ﷺ لبلال لما رأى من تلك اليهودية ما رأى أنزعت منك الرحمة يا بلال حيث تمر بأمرأتين علي قتلي رجاهما وكانت صفية قد رأت في المنام وهي عروس بكنانة بن الربيع بن أبي الحقيق أن القمر وقع في حجرها فعرضت رؤياها (٢٠٠) على زوجها فقال ما هذا إلا أنك تتمنين ملك الحجاز محمدا فلطم وجهها

لطمه أخضرت عيناها منها فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بها وبها أثر منها فساءها ما هو فأخبرته هذا الخبر وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بزوجها كنانة بن الربيع وكان عنده كنز بني النضير فسأله فجحدته أن يكون يعلم مكانه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل من اليهود فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قد رأيت كنانة يطوف بهذه الخربة كل غداة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكنانة أرأيت إن وجدناه عندك أنفتلك قال نعم فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم به فخرج منها بعض كنزهم ثم سأله ما بقي فأبى أن يؤديه إليه فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الزبير بن العوام أن يعذبه حتى يستأصل ما عنده فكان الزبير يقدح بزنده علي صدره حتى أشرف على نفسه ثم دفعه إلى محمد بن مسلمة ففرضب عنقه بأخيه محمود بن مسلمة (ق) عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا خيبر فصلينا عندها صلاة الغداة بغلس فركب نبي الله صلى الله عليه وسلم وركب أبو طلحة وأنا رديف أبي طلحة فأجرى نبي الله صلى الله عليه وسلم في زقاق خيبر وإن ركبتني لتمس فخذ نبي الله صلى الله عليه وسلم ثم حسر الأزار عن فخذه حتى إني أنظر بياض فخذ النبي صلى الله عليه وسلم فلما دخل القرية قال الله أكبر خربت خيبر إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين قالها ثلاثا قال وخرج القوم إلى أعمالهم فقالوا محمد والخميس يعني الجيش قال فأصبناها عنوة فجمع السبي فجاء دحية فقال يا رسول الله أعطني جارية من السبي قال اذهب فخذ جارية فأخذ صفية بنت حني فجاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله أعطيت دحية صفية بنت حني سيدة قريظة والنضير لاتصلح إلا لك قال ادعوها فجاء بها فلما نظر إليها النبي صلى الله عليه وسلم قال خذ جارية من السبي غيرها فأعتقها النبي صلى الله عليه وسلم وتزوجها فقال له ثابت يا أبا حمزة ما أصدقها قال نفسها أعتقها وتزوجها حتى تستأصل ما عنده فكان

علي قتلي من قتلي يهود فلما رأتهما التي مع صفية صاحبت وصكت وجهها وحثت التراب على رأسها فلما رآها رسول الله ﷺ قال اعزبوا عني هذه الشيطانة وأمر بصفية فجهدت خلفه وألقى عليها رداءه فعرف المسلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اصطفاها لنفسه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبلال لما رأى من تلك اليهودية ما رأى أنزعت منك الرحمة يا بلال حيث تمر بأمرأتين علي قتلي رجاهما وكانت صفية قد رأت في المنام وهي عروس بكنانة بن الربيع بن أبي الحقيق أن القمر وقع في حجرها فعرضت رؤياها علي زوجها فقال ما هذا إلا أنك تتمنين ملك الحجاز محمدا ثم لطم وجهها لطمه أخضرت منها عيناها فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بها وبها أثر منها فساءها عن ذلك ما هو فأخبرته الخبر وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بزوجها كنانة بن الربيع وكان عنده كنز بني النضير فسأله فجحدته أن يكون يعلم مكانه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل من اليهود فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قد رأيت كنانة يطوف بهذه الخربة كل غداة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكنانة أرأيت إن وجدناه عندك أنفتلك قال نعم فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم به فخرج منها بعض كنزهم ثم سأله ما بقي فأبى أن يؤديه إليه فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الزبير بن العوام أن يعذبه حتى يستأصل ما عنده فكان الزبير يقدح بزنده علي صدره حتى أشرف على نفسه ثم دفعه إلى محمد بن مسلمة ففرضب عنقه بأخيه محمود بن مسلمة (ق) عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا خيبر فصلينا عندها صلاة الغداة بغلس فركب نبي الله صلى الله عليه وسلم وركب أبو طلحة وأنا رديف أبي طلحة فأجرى نبي الله صلى الله عليه وسلم في زقاق خيبر وإن ركبتني لتمس فخذ نبي الله صلى الله عليه وسلم ثم حسر الأزار عن فخذه حتى إني أنظر بياض فخذ النبي صلى الله عليه وسلم فلما دخل القرية قال الله أكبر خربت خيبر إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين قالها ثلاثا قال وخرج القوم إلى أعمالهم فقالوا محمد والخميس يعني الجيش قال فأصبناها عنوة فجمع السبي فجاء دحية فقال يا رسول الله أعطني جارية من السبي قال اذهب فخذ جارية فأخذ صفية بنت حني فجاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله أعطيت دحية صفية بنت حني سيدة قريظة والنضير لاتصلح إلا لك قال ادعوها فجاء بها فلما نظر إليها النبي صلى الله عليه وسلم قال خذ جارية من السبي غيرها فأعتقها النبي صلى الله عليه وسلم وتزوجها فقال له ثابت يا أبا حمزة ما أصدقها قال نفسها أعتقها وتزوجها حتى تستأصل ما عنده فكان

الزبير يقدح بزنده في صدره حتى أشرف على نفسه ثم دفعه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى محمد بن مسلمة إذا ففرضب عنقه بأخيه محمود بن مسلمة أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد ابن إسماعيل ثنا يعقوب بن إبراهيم ثنا ابن علية ثنا عبد العزيز بن صهيب عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا خيبر فصلينا عندها صلاة الغداة بغلس فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم وركب أبو طلحة وأنا رديف أبي طلحة ، فأجرى نبي الله صلى الله عليه وسلم في زقاق خيبر وإن ركبتني لتمس فخذ نبي الله صلى الله عليه وسلم ثم حسر الأزار عن فخذه حتى إني لأنظر

إلى بياض فخذ نبي الله صلى الله عليه وسلم فلما دخل القرية قال الله أكبر خربت خير إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين قالها ثلاثا قال وخرج القوم إلى أعمالهم فقالوا محمد قاله عبد العزيز وقال بعض أصحابنا والخميس يعني الجيش قال فأصبناها عنوة فجمع السبي فجاء دحية فقال يابني الله أعطني جارية من السبي قال اذهب فخذ جارية فأخذ صفية بنت حيي فجاء رجل إلى نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال يابني الله أعطيت دحية صفية بنت حيي سيدة قريظة والنضير لاتصلح إلا لك قال ادعوه بها فجاء بها فلما نظر إليها النبي صلى الله عليه وسلم قال خذ جارية من السبي غيرها قال فأعتقها النبي صلى الله عليه وسلم وتزوجها فقال له ثابت يا أبا حمزة ما أصدقها قال (٢٠١) نفسها أعتقها فتزوجها حتى

إذا كان بالطريق جهزتها له أم سليم فأهدتها له من الليل فأصبح النبي صلى الله عليه وسلم عروسا فقال من كان عنده شيء فليجيء به وبسط نطعا فجعل الرجل يجيء بالتمر وجعل الآخر يجيء بالسمن قال وأحسبه قد ذكر السويق قال فحاسوا حيسا فكانت وليمة رسول الله صلى الله عليه وسلم «أصابتنا مجاعة ليالي خبير فلما كان يوم خبير وقعنا في الحمر الأهلية فانتحرناها فلما غلت بها القدور نادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أكفثوا القدور ولا تأكلوا من لحوم الحمر شيئا» فقال أناس نهى عنها لأنها لم تخمس وقال آخرون إنما نهى عنها البتة (ق) عن أنس «أن امرأة يهودية أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة فجاء بها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألهما عن ذلك فقالت أردت لأقتلك فقال ما كان الله ليلسطك على ذلك أو قال على قالوا أنقلتها قال لا فإزلت أعرفها في هوات رسول الله صلى الله عليه وسلم» قال محمد بن إسماعيل قال يونس عن الزهري قال عروة قالت عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه «يا عائشة ما أزال أجد ألم الطعام الذي أكلت بخبير فهذا أوان وجدت انقطاع أبهري من ذلك السم» (خ) عن عائشة قالت «لما فتحت خبير قلنا الآن نشبع من التمر» (ق) عن ابن عمر «أن عمر أجلى اليهود والنصارى من أرض الحجاز وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ظهر على خيبر أراد إخراج اليهود منها وكانت الأرض لما ظهر عليها الله صلى الله عليه وسلم وللمسلمين فأراد إخراج اليهود منها فسألت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقرهم بها علي أن يكفوا العمل ولهم نصف التمر فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم نقرم بها على ذلك ما شئنا فقروا بها حتى أجلاهم عمر في إمارته إلى تيماء وأريحاء قال محمد بن إسحاق لما سمع أهل فدك بما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم بخبير بعثوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه أن يحقن دماءهم وأن يسيرهم ويخلوا له الأموال ففعل بهم ثم إن أهل خبير سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعاملهم على النصف ففعل علي أن لنا إذا شئنا إخراجكم فصالحه أهل فدك على مثل ذلك فكانت خبير للمسلمين وكانت فدك خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأنهم لم يجلبوا عليها بخيل ولا ركاب فلما اطمأن رسول الله

عروسا فقال من كان عنده شيء فليجيء به وبسط نطعا فجعل الرجل يجيء بالتمر وجعل الآخر يجيء بالسمن قال وأحسبه قد ذكر السويق قال فحاسوا حيسا فكانت وليمة رسول الله صلى الله عليه وسلم «أصابتنا مجاعة ليالي خبير فلما كان يوم خبير وقعنا في الحمر الأهلية فانتحرناها فلما غلت بها القدور نادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أكفثوا القدور ولا تأكلوا من لحوم الحمر شيئا» فقال أناس نهى عنها لأنها لم تخمس وقال آخرون إنما نهى عنها البتة (ق) عن أنس «أن امرأة يهودية أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة فجاء بها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألهما عن ذلك فقالت أردت لأقتلك فقال ما كان الله ليلسطك على ذلك أو قال على قالوا أنقلتها قال لا فإزلت أعرفها في هوات رسول الله صلى الله عليه وسلم» قال محمد بن إسماعيل قال يونس عن الزهري قال عروة قالت عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه «يا عائشة ما أزال أجد ألم الطعام الذي أكلت بخبير فهذا أوان وجدت انقطاع أبهري من ذلك السم» (خ) عن عائشة قالت «لما فتحت خبير قلنا الآن نشبع من التمر» (ق) عن ابن عمر «أن عمر أجلى اليهود والنصارى من أرض الحجاز وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ظهر على خيبر أراد إخراج اليهود منها وكانت الأرض لما ظهر عليها الله صلى الله عليه وسلم وللمسلمين فأراد إخراج اليهود منها فسألت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقرهم بها علي أن يكفوا العمل ولهم نصف التمر فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم نقرم بها على ذلك ما شئنا فقروا بها حتى أجلاهم عمر في إمارته إلى تيماء وأريحاء قال محمد بن إسحاق لما سمع أهل فدك بما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم بخبير بعثوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه أن يحقن دماءهم وأن يسيرهم ويخلوا له الأموال ففعل بهم ثم إن أهل خبير سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعاملهم على النصف ففعل علي أن لنا إذا شئنا إخراجكم فصالحه أهل فدك على مثل ذلك فكانت خبير للمسلمين وكانت فدك خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأنهم لم يجلبوا عليها بخيل ولا ركاب فلما اطمأن رسول الله

(٢٦ - خازن بالبغوي - سادس)

القدور ولا تطعموا من لحوم الحمر شيئا» قال عبد الله بن عباس فقلنا إنما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنها لأنها لم تخمس وقال آخرون حرما البتة وسألت عنها سعيد بن جبير فقال حرما البتة أخبرنا إسماعيل بن عبد القاهر أنا عبد الغافر بن محمد أنا محمد بن عيسى الجلودي ثنا إبراهيم بن محمد بن سفيان ثنا مسلم بن الحجاج ثنا يحيى بن حبيب الحارثي أنا خالد ابن الحارث ثنا شعبة عن هشام بن زيد عن أنس «أن امرأة يهودية أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة فأكل منها فجاء بها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألهما عن ذلك فقالت أردت أن أقتلك قال ما كان الله ليلسطك على ذلك أو قال على قال قالوا ألا تقتلها يا رسول الله قال لا وتجاوز عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فما زلت أعرفها في هوات

رسول الله صلى الله عليه وسلم» وقال محمد بن إسماعيل قال يونس عن الزهري قال عروة قالت عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه «يا عائشة ما زال أجد ألم الطعام الذي أكلت بخير فهذا أوان وجدت انقطاع أبهري من ذلك السم» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل أنا محمد بن بشار أنا حري أنا شعبة قال أخبرني عمارة عن عكرمة عن عائشة قالت «لما فتحت خيبر قلنا الآن نشيع من التمر» أنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا أحمد بن المقدم ثنا فضيل بن سليمان ثنا موسى بن عقبة أخبرني نافع عن ابن عمر «أن عمر بن الخطاب أجلى اليهود والنصارى من أرض الحجاز وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ظهر على أهل خيبر أراد أن يخرج اليهود منها وكانت الأرض حين ظهر عليها لله ولرسوله وللمسلمين فسأل اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتركهم على أن يكفوا العمل ولهم نصف التمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نترككم على ذلك ما شئنا فأقروا حتى أجلاهم عفرى إمارته (٢٠٢) إلى تباء وأريحاء قال محمد بن إسحاق فلما سمع أهل فدك بما صنع

رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدت له زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم اليهودية شاة مصلية يعني مشوية وسألت أى عضو من الشاة أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل لها الذراع فأكثر فيها السم وسمت سائر الشاة ثم جاءت بها فلما وضعها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم تناول الذراع فأخذها فلاك منها قطعة فلم يسغها ومعه بشر بن البراء بن معرور فأخذ منها كما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأما بشر فأساغها يعني ابتلعها وأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلفظها ثم قال إن هذا العظم ليخبرني أنه مسموم ثم دعا بها فاعترفت فقال ما حملك على ذلك فقالت بلغت من قومي ما لا يخفى عليك فقلت إن كان ملكا استرخنا منه وإن كان نبيا فسيخبرنا فتجاوز عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم ومات بشر على مرضه الذي توفي فيه فقال يأثم بشر ما زالت أكلة خيبر التي أكلت مع ابنك تعاودني فهذا أوان انقطاع أبهري» فكان المسلمون يرون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مات شهيدا مع ما أكرمه الله تعالى به من النبوة عن عبيد الله بن سلمان أن رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال «لما فتحنا خيبر أخرجوا غنائمهم من المتاع والسبي فجعل الناس يتبايعون غنائمهم فجاء رجل فقال يا رسول الله لقد ربحت اليوم ربحا ماربجا أحد من أهل هذا الوادي قال ويحك وما ربحت قال مازلت أبيع وأبتاع حتى ربحت ثلاثمائة أوقية فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أبتلك بخير ربح قال وما هو يا رسول الله قال ركعتان بعد الصلاة» أخرجه أبو داود . قوله تعالى (وأخرى لم تقدروا عليها) يعني وعدمكم الله فتح بلدة أخرى لم تقدروا عليها (قد أحاط الله بها) يعني حفظها لكم حتى تفتحوها ومنعها من غيركم حتى تأخذوها ، وقال ابن عباس علم الله أن يفتحها لكم واختلفوا فيها فقال ابن عباس هي فارس والروم وما

رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدت له زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم اليهودية شاة مصلية يعني مشوية وسألت أى عضو من الشاة أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل لها الذراع فأكثر فيها السم وسمت سائر الشاة ثم جاءت بها فلما وضعها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم تناول الذراع فأخذها فلاك منها قطعة فلم يسغها ومعه بشر بن البراء بن معرور فأخذ منها كما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأما بشر فأساغها يعني ابتلعها وأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلفظها ثم قال إن هذا العظم ليخبرني أنه مسموم ثم دعا بها فاعترفت فقال ما حملك على ذلك فقالت بلغت من قومي ما لا يخفى عليك فقلت إن كان ملكا استرخنا منه وإن كان نبيا فسيخبرنا فتجاوز عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم ومات بشر على مرضه الذي توفي فيه فقال يأثم بشر ما زالت أكلة خيبر التي أكلت مع ابنك تعاودني فهذا أوان انقطاع أبهري» فكان المسلمون يرون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مات شهيدا مع ما أكرمه الله تعالى به من النبوة عن عبيد الله بن سلمان أن رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال «لما فتحنا خيبر أخرجوا غنائمهم من المتاع والسبي فجعل الناس يتبايعون غنائمهم فجاء رجل فقال يا رسول الله لقد ربحت اليوم ربحا ماربجا أحد من أهل هذا الوادي قال ويحك وما ربحت قال مازلت أبيع وأبتاع حتى ربحت ثلاثمائة أوقية فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أبتلك بخير ربح قال وما هو يا رسول الله قال ركعتان بعد الصلاة» أخرجه أبو داود . قوله تعالى (وأخرى لم تقدروا عليها) يعني وعدمكم الله فتح بلدة أخرى لم تقدروا عليها (قد أحاط الله بها) يعني حفظها لكم حتى تفتحوها ومنعها من غيركم حتى تأخذوها ، وقال ابن عباس علم الله أن يفتحها لكم واختلفوا فيها فقال ابن عباس هي فارس والروم وما

كانت
رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدت له زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم شاة مصلية وقد سألت أى عضو من الشاة أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل لها الذراع فأكثر فيها السم وسمت سائر الشاة ثم جاءت بها ، فلما وضعها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم تناول الذراع فأخذها فلاك منها مضغة فلم يسغها ومعه بشر بن البراء بن معرور وقد أخذ منها كما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأما بشر فأساغها وأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلفظها ثم قال إن هذا العضو ليخبرني أنه مسموم ثم دعا بها فاعترفت فقال ما حملك على ذلك قالت بلغت من قومي ما لم يخف عليك فقلت إن كان ملكا استرحت منه وإن كان نبيا فسيخبر عنها فتجاوز عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم ومات بشر بن البراء من أكلته التي أكل قال ودخلت أم بشر بن البراء على رسول الله صلى الله عليه وسلم تعوده في مرضه الذي توفي فيه فقال يأثم بشر ما زالت أكلة خيبر التي أكلت بخير مع ابنك تعاودني فهذا أوان انقطاع أبهري» وكان المسلمون يرون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مات شهيدا مع ما أكرمه الله من النبوة قوله عز وجل (وأخرى لم تقدروا عليها) أي وعدمكم الله فتح بلدة أخرى لم تقدروا عليها (قد أحاط الله بها)

حتى يفتحها لكم كأنه حفظها لكم ومنعها من غيركم حتى تأخذوها . قال ابن عباس علم الله أنه يفتحها لكم واختلفوا فيها فقال ابن عباس والحسن ومقاتل هي فارس والروم وما كانت العرب تقدر على قتال فارس والروم بل كانوا خولا لهم ، حتى قدروا عليها بالإسلام وقال الضحاك وابن زيد هي خيبر وعدها الله نبيه صلى الله عليه وسلم قبل أن يصيبها ولم يكونوا يرجونها . وقال قتادة هي مكة وقال عكرمة حنين وقال مجاهد ما فتحوا حتى اليوم (وكان الله على كل شيء قديرا ولو قاتلكم الذين كفروا) يعني أسد وغطفان وأهل خيبر (لولوا الأدبار) لانهم لم يفتحوها (ثم لا يجدون وليا ولا نصيرا سنة الله التي قد خلت من قبل) أي كسنة الله في نصر أوليائه وقهر أعدائه (ولن تجد لسنة الله تبديلا) قوله عز وجل (وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم

عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم وكان الله بما تعملون بصيرا) قرأ أبو عمرو بالبلاء وقرأ الآخرون بالتاء واختلفوا في هؤلاء أخبرنا إسماعيل ابن عبد القاهر أنا عبد الغافر بن محمد أنا محمد بن عيسى الجلودي ثنا إبراهيم ابن محمد بن سفيان ثنا مسلم بن الحجاج ثنا عمرو ابن محمد الناقد ثنا يزيد بن هارون أنا حماد بن أبي سلمة عن ثابت عن أنس بن مالك رضي الله عنهم « أن ثمانين رجلا من أهل مكة هبطوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من جبل التنعيم يريدون غدر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فأتاهم فاستحياهم فأبصرهم فأنزل الله تعالى وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم » انفرد بإخراجه مسلم وقال عبد الله بن مغفل المزني « كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية في أصل الشجرة التي قال الله في القرآن وعلى ظهره غصن من أغصان تلك الشجرة فرفعت عن ظهره وعلى بن أبي طالب بين يديه يكتب كتاب الصلح فخرج علينا ثلاثون شابا عليهم السلاح فثاروا في وجوهنا فدعا عليهم نبي الله صلى الله عليه وسلم فأخذ الله بأبصارهم فقمنا إليهم فأخذناهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم جئتم في عهد أو هل جعل لكم أحد أمانا قالوا اللهم لا فخلى سبيلهم » ومعنى الآية أن الله تعالى ذكر منته بحجزه بين الفريقين حتى لم يقتتلوا وحتى اتفق بينهم الصلح الذي كان أعظم من الفتح وهو قوله تعالى وهو الذي كف أيديهم عنكم يعني أيدي أهل مكة وأيديكم عنهم أي قضى بينهم وبينكم بالمكافاة والحاجة (ببطن مكة) قيل أراد به الحديبية وقيل وادي مكة (من بعد أن أظفركم عليهم) أي مكنتكم منهم حتى ظفرت بهم (وكان الله بما تعملون بصيرا) قوله عز وجل (هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام)

(ذكر صلح الحديبية)

روى الزهري عن عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم يصدق كل

وأُنزل الله عز وجل هذه الآية وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم » وقال عبد الله بن مغفل المزني « كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية في أصل الشجرة التي قال الله تعالى في القرآن وعلى ظهره غصن من أغصان تلك الشجرة فرفعت عن ظهره وعلى بن أبي طالب بين يديه يكتب كتاب الصلح فخرج علينا ثلاثون شابا عليهم السلاح فثاروا في وجوهنا فدعا عليهم نبي الله صلى الله عليه وسلم فأخذ الله بأبصارهم فقمنا إليهم فأخذناهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم جئتم في عهد أو هل جعل لكم أحد أمانا فقالوا اللهم لا فخلى سبيلهم فأنزل الله عز وجل هذه الآية قوله عز وجل (هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام) الآية روى الزهري عن عروة بن الزبير عن المسور

ابن خزيمة ومروان بن الحكم قالا «خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة زمن الحديبية في بضع عشرة مائة من أصحابه يريدون زيارة البيت لا يريدون قتالا وساق معه سبعين بدنة والناس سبعة رجل وكانت كل بدنة عن عشرة نفر فلما أتى ذا الحليفة قلد الهدى وأشعره وأحرم منها بعمره وبعث عينا له من خزاعة يخبره عن قريش وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى كان بغدير الأشطاط قريبا من عسفان أتاه عتبة الخزاعي وقال إن قريشا جمعوا لك جموعا وقد جمعوا لك الأحابيش وهم مقاتلوك وصادوك (٢٠٤) عن البيت فقال النبي صلى الله عليه وسلم أشيروا علي أيها الناس

أترون أن أميل على ذراري هؤلاء الذين عاونوهم فنصيبهم فإن قعدوا قعدوا موتورين وإن نجوا تكن عنقا قطعها الله أو ترون أن نؤم البيت فن صدنا عنه قاتلناه فقال أبو بكر يارسول الله إنما خرجت عامدا لهذا البيت لا تريد قتال أحد ولا حربا فتوجه له فن صدنا عنه قاتلناه قال امضوا على اسم الله فنفضوا قال النبي صلى الله عليه وسلم إن خالد بن الوليد بالغيم في خيل لقريش طليعة فخذوا ذات الجيش فانطلق يركض راحلته فقال الناس حل حل فألحت فقالوا خلأت القصوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما خلأت القصوا وما ذاك لها بخلق ولكن حبسها حابس الفيل ثم قال والذي نفسي بيده لا تدعوني قريش اليوم إلى خطة يعظمون فيها حرمت الله وفيها صلة الرحم إلا أعطيتهم إياها ثم زجرها فوثبت قال فعدل عنهم حتى نزل بأقصى الحديبية على ثمد قليل الماء يتربضه الناس تربضا فلم يلبث الناس أن نزحوه وشكا الناس إلى النبي صلى الله عليه وسلم العطش فنزع سهما من كنانته وأعطاه رجلا من أصحابه يقال له ناجية بن عمير وهو سائق بدن النبي صلى الله عليه وسلم فنزل في البئر فغرز في جوفه فوالله ما زال يجيش لهم بالرى حتى صدروا عنه فينبأهم كذلك إذ جاء بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من قومه وكانت خزاعة عيبة نصح رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل تهامة فقال إنى تركت كعب بن لؤى وعامر ابن لؤى نزلوا علي أعداد مياه الحديبية معهم العوذ المطافيل وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن لم نجى لقتل أحد ولكننا جئنا معتمرين وإن قريشا قد نهكتهم الحرب وأضررت بهم فإن شاءوا ماددتهم ويخلوا بيني وبين الناس فإن أظهرت فإن شاءوا أن يدخلوا فيما دخل الناس فيه فعلوا وإلا فقد جموا وإن هم أبوا فالذي نفسي بيده لأقاتلنهم علي بالثنية التي يهبط عليهم

واحد منهما حديث صاحبه قالا «خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة عام الحديبية في بضع عشرة مائة من أصحابه يريد زيارة البيت لا يريد قتالا وساق معه سبعين بدنة والناس سبعة رجل وكانت كل بدنة عن عشرة نفر فلما أتى ذا الحليفة قلد الهدى وأشعره وأحرم منها بعمره وبعث عينا له من خزاعة يخبره عن قريش وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان بغدير الأشطاط قريبا من عسفان أتى عتبة الخزاعي وقال إن قريشا قد جمعوا لك جموعا وقد جمعوا لك الأحابيش وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت فقال النبي صلى الله عليه وسلم أشيروا علي أيها الناس أترون أن أميل على ذراري هؤلاء الذين عاونوهم فنصيبهم فإن قعدوا قعدوا موتورين وإن نجوا تكن عنقا قطعها الله أو ترون أن نؤم البيت لا تريد قتال أحد ولا حربا فن صدنا عنه قاتلناه فقال أبو بكر يارسول الله إنما خرجت عامدا لهذا البيت لا تريد قتال أحد ولا حربا فتوجه له فن صدنا عنه قاتلناه قال امضوا على اسم الله فنفضوا قال النبي صلى الله عليه وسلم إن خالد بن الوليد بالغيم في خيل لقريش طليعة فخذوا ذات الجيش فانطلق يركض نذيرا لقريش وسار النبي صلى الله عليه وسلم ما خلأت القصوا وما ذاك لها بخلق ولكن حبسها حابس الفيل ثم قال والذي نفسي بيده لا تدعوني قريش اليوم إلى خطة يعظمون فيها حرمت الله وفيها صلة الرحم إلا أعطيتهم إياها ثم زجرها فوثبت قال فعدل عنهم حتى نزل بأقصى الحديبية على ثمد قليل الماء يتربضه الناس تربضا فلم يلبث الناس أن نزحوه وشكا الناس إلى النبي صلى الله عليه وسلم العطش فنزع سهما من كنانته وأعطاه رجلا من أصحابه يقال له ناجية بن عمير وهو سائق بدن النبي صلى الله عليه وسلم فنزل في البئر فغرز في جوفه فوالله ما زال يجيش لهم بالرى حتى صدروا عنه فينبأهم كذلك إذ جاء بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من قومه وكانت خزاعة عيبة نصح رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل تهامة فقال إنى تركت كعب بن لؤى وعامر ابن لؤى نزلوا علي أعداد مياه الحديبية معهم العوذ المطافيل وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن لم نجى لقتل أحد ولكننا جئنا معتمرين وإن قريشا قد نهكتهم الحرب وأضررت بهم فإن شاءوا ماددتهم ويخلوا بيني وبين الناس فإن أظهرت فإن شاءوا أن يدخلوا فيما دخل الناس فيه فعلوا وإلا فقد جموا وإن هم أبوا فالذي نفسي بيده لأقاتلنهم علي

أمرى

منها بركت به راحلته فقال الناس حل حل فألحت فقالوا خلأت القصوا

خلأت القصوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما خلأت القصوا وما ذاك لها بخلق ولكن حبسها حابس الفيل ثم قال والذي نفسي بيده لا تدعوني قريش اليوم إلى خطة يعظمون فيها حرمت الله وفيها صلة الرحم إلا أعطيتهم إياها ، ثم زجرها فوثبت قال فعدل عنهم حتى نزل بأقصى الحديبية على ثمد قليل الماء يتربضه الناس تربضا فلم يلبث الناس أن نزحوه وشكى الناس إلى النبي صلى الله عليه وسلم العطش فانزع سهما من كنانته وأعطاه رجلا من أصحابه يقال له ناجية بن عمير وهو سائق بدن النبي صلى الله عليه وسلم فنزل في البئر فغرز في جوفه فوالله ما زال يجيش لهم بالرى حتى صدروا عنه فينبأهم

كذلك إذ جاء بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من قومه من خزاعة وكانوا عيبة نصبح رسول الله ﷺ من أهل تهامة فقال
لني تركت كعب بن لؤي وعامر بن لؤي نزلوا على أعداد مياه الحديبية معهم العوذ المطافيل وهم مقاتلون وصادوك عن
البيت فقال النبي صلى الله عليه وسلم إنا لم نجئ لقتال أحد ولسنا جئنا معتمرين وإن قريشا قد نهكهم الحرب وأضررت بهم
فإن شاعوا ماددتهم مدة ويخلوا بيني وبين البيت وإن شاءوا أن يدخلوا فيما دخل فيه الناس فعلوا وإلا قد جموا وإن هم أبوا
فوالذي نفسي بيده لأقتلنهم على أمري هذا حتى تنفرد سالفتي أو لينفذن الله أمره فقال بديل سأبلغهم ما تقول فانطلق
حتى أتى قريشا قال إنا جئناكم من عند هذا الرجل وسمعناه يقول قولاً فإن شئتم أن نعرضه عليكم فعلنا قال فقال سفهاؤهم
لا حاجة لنا أن نخبرنا عنه بشيء وقال ذوو الرأي منهم هات ما سمعته (٢٠٥) - يقول قال سمعته يقول كذا وكذا

فحدّثهم بما قال النبي
صلى الله عليه وسلم فقام
عروة بن مسعود الثقفي
فقال أي قوم ألسن
بالوالد قالوا بلى أو
لسن بالولد قالوا بلى
قال فهل تهمنى قالوا
لا قال ألسن تعلمون
أنى استنشرت أهل
عكاظ فلما بلحوا على
جنتكم بأهلى وولدى
ومن أطاعني قالوا بلى
قال فإن هذا قد عرض
عليكم خطة رشداً فاقبلوها
ودعوني آتته قالوا آتته
فأتاه فجعل يكلم النبي
صلى الله عليه وسلم فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
نحو من قوله لبديل فقال
عروة عند ذلك أي محمد
أرأيت إن استأصلت
أمر قومك هل

أمرى هذا حتى تغفرد سالفتي ولينفذن الله أمره فقال بديل سأبلغهم ما تقول فانطلق حتى أتى قريشا فقال إنا قد جئناكم من عند هذا الرجل وسمعناه يقول قولاً فان شئتم أن نعرضه عليكم فعلنا فقال سفهاؤهم لا حاجة لنا أن نخبرنا عنه بشيء وقال ذوو الرأي منهم هات ما سمعته قال سمعته يقول كذا وكذا فحدثهم بما قال النبي صلى الله عليه وسلم فقام عروة بن مسعود الثقفي فقال أي قوم أستم بالولد قالوا بلى قال أو لست بالوالد قالوا بلى قال فهل تتهمونني قالوا لا قال أستم تعلمون أني استغفرت أهل مككاظ فلما بلحوا علي جئتك بأهلي وولدي ومن أطاعني قالوا بلى قال فإن هذا الرجل قد عرض عليكم خطة رشداً فاقبلوها ودعوني آتية قالوا الله فأتاه فجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحواً من قوله لبديل فقال عروة عند ذلك يا محمد أرايت إن استأصلت قومك فهل سمعت بأحد من العرب اجتاحت أصله قبلك وإن تكن الأخرى فاني والله لأرى وجوهاً وإني لأرى أشواباً من الناس خليفاً أن يفروا ويدعوك فقال له أبو بكر رضي الله عنه امصص بظر اللات أنحن نفر عنه وندعه فقال من ذا قالوا أبو بكر قال أما والذي نفسي بيده لو لا يدلك عندي ولم أجرك بها لأجبتك قال وجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فكلما كلمه أخذ بلحيته والمغيرة بن شعبة قائم على رأس النبي صلى الله عليه وسلم ومعه السيف وعليه المغفر فكلما أهوى عروة بيده إلى حية رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب يده بنصل السيف وقال آخر يدك عن حية رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع عروة رأسه فقال من هذا قالوا المغيرة بن شعبة فقال أي غدر ألت أسعى في غدرتك وكان المغيرة قد صحب قوماً في الجاهلية فقتلهم وأخذ أموالهم ثم جاء فأسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما الإسلام فأقبل وأما المال فلست منه في شيء ثم إن عروة جعل يرمق أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بعينه قال فوالله ما تنتخم رسول الله صلى الله عليه وسلم نخامة إلا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجالده وإذا أمر ابتدروا أمره وإذا توضعاً كادوا يقتتلون على وضوئه وإذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده وما يحدون النظر إليه

سمعت بأحد من العرب اجتاحت أصله قبلك وإن تكن الأخرى فإنى والله لأرى وجوها وإنى لأرى أشوبا من الناس خليقا أن يقرؤا ويدعوك فقال له أبو بكر الصديق امصص بظر اللات أنحن نفر عنه وندعه فقال من ذا قالوا أبو بكر فقال أما والذي نفسى بيده لولا يد كانت لك عندى لم أجرك بها لأجبتك قال وجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم وكلما كلمه أخذ بلحيته والمغيرة بن شعبة قائم على رأس النبي صلى الله عليه وسلم ومعه السيف وعليه المغفر فكلما أهوى عروة بيده إلى لحية النبي صلى الله عليه وسلم ضرب يده بنعل السيف وقال آخر يدك عن لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع عروة رأسه فقال من هذا قالوا المغيرة بن شعبة فقال أى غدر ألتست أسعى فى غدرتك وكان المغيرة صحب قومافى الجاهلية فقتلهم وأخذ أموالهم ثم جاء فأسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما الإسلام فأقبل وأما المال فلست منه فى شئ ، ثم إن عروة جعل يرمق أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بعينه قال فوالله ما تنخم رسول الله صلى الله عليه وسلم نخامة إلا وقعت فى كف رجل.

منهم فذلك بها وجهه وجلده وإذا أمرهم ابتدروا أمره وإذا توضأ كادوا يقتتلون على وضوئه وإذا تكلم خفضوا أصواتهم عند هوما يحذون إليه النظر تعظيماً له فرجع عروة إلى أصحابه فقال أي قوم والله لقد وفدت على الملوك ووفدت على قيصر وكسرى والنجاشي والله إن رأيت ملكاً قط يعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد ومحمد والله إن تنخم نخامة إلا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده وإذا أمرهم ابتدروا أمره وإذا توضأ كادوا يقتتلون على وضوئه . وإذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده وما يحذون إليه النظر تعظيماً له وإنه قد عرض عليكم خطة رشداً فاقبلوها . فقال رجل من بني كنانة دعوني آتة فقالوا آتته فلما (٢٠٦) أشرف على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم هذا فلان وهو من قوم يعظمون البدن فابعثوها له فبعث له واستقبله الناس يلبون فلما رأى ذلك قال سبحان الله ما ينبغي لهؤلاء أن يصدوا عن البيت فلما رجع إلى أصحابه قال رأيت البدن قد قلدت وأشغرت فما أرى أن يصدوا عن البيت ثم بعثوا إليه الحليس بن علقمة وكان يومئذ سيد الأحابيش فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن هذا من قوم يتألهون فابعثوا بالهدى في وجهه حتى يراه فلما رأى الهدى يسيل عليه من عرض الوادي في قلائده قد أكل أوباره من طول الحبس ولم يصل إلي رسول الله

تعظيماً له فرجع عروة إلى أصحابه وقال أي قوم والله لقد وفدت على الملوك ووفدت على قيصر وكسرى والنجاشي والله إن رأيت ملكاً يعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد ومحمد والله ما تنخم نخامة إلا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده وإذا أمرهم ابتدروا أمره . وإذا توضأ كادوا يقتتلون على وضوئه وإذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده وما يحذون النظر إليه تعظيماً له وقد عرض عليكم خطة رشداً فاقبلوها فقال رجل من كنانة دعوني آتة فقالوا آتته فلما أشرف على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا فلان من قوم يعظمون البدن فابعثوها له فبعث له واستقبله الناس يلبون فلما رأى ذلك قال سبحان الله ما ينبغي لهؤلاء أن يصدوا عن البيت فلما رجع إلى أصحابه قال رأيت البدن قد قلدت وأشغرت فما أرى أن يصدوا عن البيت ثم بعثوا إليه الحليس بن علقمة وكان يومئذ سيد الأحابيش فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن هذا من قوم يتألهون فابعثوا بالهدى في وجهه حتى يراه فلما رأى الهدى يسيل عليه من عرض الوادي في قلائده قد أكل أوباره من طول الحبس عن محله رجع إلى قريش ولم يصل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إعظاماً لما رأى فقال : يا معشر قريش إني قد رأيت ما لا يحل صد الهدى في قلائده قد أكل أوباره من طول الحبس عن محله قالوا له اجلس فإنما أنت رجل أعرج لا تعلم لك فغضب الحليس عند ذلك وقال يا معشر قريش والله ما علي هذا حالناكم ولا علي هذا عاقبتناكم أيصدعن بيت الله من جاءه معظماً له والذي نفس الحليس بيده لتخزن بين محمد وبين ما جاءه له أو لأنفرن بالأحابيش نفرة رجل واحد فقالوا له كف عنا يا حليس حتى نأخذ لأنفسنا ما نرضى به فقام رجل منهم يقال له مكرز بن حفص فقال دعوني آتة فقال آتته فلما أشرف عليهم قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا مكرز وهو رجل فاجر فجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فيبنيها هو يكلمه إذ جاء سهيل ابن عمرو قال معمر فأخبرني أيوب عن عكرمة أنه لما جاء سهيل قال النبي صلى الله عليه وسلم قد سهل لكم من أمركم قال معمر قال الزهري في حديثه فجاء سهيل بن عمرو فقال هات أكتب بيننا وبينكم كتاباً فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب فقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل أما الرحمن فوالله ما أدري ما هو ولكن اكتب باسمك اللهم كما

كنت

صلى الله عليه وسلم إعظاماً لما رأى فقال يا معشر قريش إني قد رأيت ما لا يحل صد الهدى في قلائده وقد أكل أوباره من طول الحبس عن محله فقالوا له اجلس إننا أنت رجل أعرج لا تعلم لك . فغضب الحليس عند ذلك فقال يا معشر قريش والله ما علي هذا حالناكم ولا علي هذا عاقبتناكم أن تصدوا عن بيت الله من جاءه معظماً له والذي نفس الحليس بيده لتخزن بين محمد وبين ما جاءه له أو لأنفرن بالأحابيش نفرة رجل واحد فقالوا له كف عنا يا حليس حتى نأخذ لأنفسنا ما نرضى به فقام رجل منهم يقال له مكرز بن حفص فقال دعوني آتة فقالوا آتته فلما أشرف عليهم قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا مكرز وهو رجل فاجر فجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فيبنيها هو يكلمه إذ جاء سهيل بن عمرو قال عكرمة فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم قال قد سهل لكم من أمركم قال الزهري

في حديثه فجاء سهيل بن عمرو فقال هات اكتب بيننا وبينكم كتابا فدى رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن ابي طالب رضي الله عنه فقال له اكتب : بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل أما الرحمن فوالله ما أدري ماهو ولكن اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب فقال المسلمون والله لا نكتبها إلا بسم الله الرحمن الرحيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي اكتب باسمك اللهم ثم قال اكتب هذا ما قضى عليه محمد رسول الله فقال سهيل والله لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صددناك عن البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب محمد بن عبد الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله إني لرسول الله وإن كذبتوني

كنت تكتب فقال المسلمون والله ما نكتبها إلا بسم الله الرحمن الرحيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي اكتب باسمك اللهم ثم قال له اكتب هذا ما قضى عليه محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم : فقال سهيل لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صددناك عن هذا البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب محمد بن عبد الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله إني لرسول الله وإن كذبتوني اكتب محمد بن عبد الله قال الزهري وذلك لقوله صلى الله عليه وسلم لا يسألوني خطة يعظمون فيها حرمان الله إلا أعطيتهم إياها فكتب هذا ما قضى عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو اصطلحا علي وضع الحرب عن الناس عشر سنين يأمن فيها الناس ويكف بعضهم عن بعض فقال النبي صلى الله عليه وسلم وعلي أن يخلوا بيننا وبين البيت فنطوف به فقال سهيل والله لا نتحدث العرب أنا أخذنا ضغطة ولكن ذلك من العام المقبل فكتب فقال سهيل وعلي أن لا يأتيتك منا رجلا وإن كان على دينك إلا رددته إلينا فقال المسلمون سبحان الله كيف يرد إلى المشركين من جاء مسلما وروي عن البراء قصة الصلح وفيها قالوا لو نعلم أنك رسول الله ما منعناك شيئا ولكن أنت محمد بن عبد الله قال أنا رسول الله وأنا محمد بن عبد الله ثم قال لعلي أمح رسول الله قال لا والله لا أمحوك أبدا قال فأرنيه فأراه إياه فحاه النبي صلى الله عليه وسلم بيده وفي رواية فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب وليس يحسن أن يكتب فكتب هذا ما قضى عليه محمد بن عبد الله قال البراء على ثلاثة أشياء علي أن أتاه من المشركين رده إليهم ومن أتاه من المسلمين لم يردوه وعلي أن يدخلها من قابل ويقيم ثلاثة أيام ولا يدخلها بجلباب السلاح السيف والقوس ونحوه : وروى ثابت عن أنس أن قريشا صاحوا النبي صلى الله عليه وسلم فاشترطوا أن من جاءنا منكم لم يرد عليه ومن جاءكم منا رددتموه علينا فقالوا يا رسول الله أنكتب هذا قال نعم إنه من ذهب منا إليهم فأبعده الله ومن جاءنا منهم سيجعل الله له فرجا ومخرجا .

(رجعنا إلى حديث الزهري)

قال بينما هم كذلك إذ جاء أبو جندل بن سهيل بن عمرو يرسف في قيوده قد انفلت وخرج من أسفل مكة حتى رمى بنفسه بين أظهر المسلمين فقال سهيل هذا يا محمد أول من أقاضيك عليه أن ترده إلى فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن لم نقض الكتاب بعد قال فوالله إذا لأصالحك علي شيء أبدا قال النبي صلى الله عليه وسلم فأجره لي قال ما أنا بمجيرة لك قال بلي فافعل قال ما أنا بفاعل ثم جعل سهيل يحجره ليرده إلى قريش فقال أبو جندل أي معشر المسلمين أرد إلى المشركين

الله وإن كذبتوني اكتب يا علي محمد بن عبد الله قال الزهري وذلك لقوله لا يسألوني خطة يعظمون فيها حرمان الله إلا أعطيتهم إياها فكتب هذا ما قضى عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو واصطلحا علي وضع الحرب عن الناس عشر سنين يأمن فيه الناس ويكف بعضهم عن بعض فقال له النبي صلى الله عليه وسلم وعلي أن يخلوا بيننا وبين البيت فنطوف به فقال سهيل والله لا نتحدث العرب أنا أخذنا ضغطة ولكن ذلك من العام المقبل فكتب فقال سهيل وعلي أنه لا يأتيتك منا رجل وإن كان على دينك إلا رددته إلينا قال المسلمون سبحان الله كيف يرد إلى المشركين وقد جاء مسلما وروي أبو إسحاق عن

البراء قصة الصلح وفيه قالوا لو نعلم أنك رسول الله ما منعناك شيئا ولكن أنت محمد بن عبد الله قال أنا رسول الله وأنا محمد بن عبد الله ثم قال لعلي رضي الله عنه إمح رسول الله قال علي لا والله لا أمحوك أبدا قال فأرنيه فأراه إياه فحاه النبي صلى الله عليه وسلم بيده وفي رواية فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب وليس يحسن أن يكتب فكتب هذا ما قضى عليه محمد بن عبد الله قال البراء صلح علي ثلاثة أشياء علي أن أتاه من المشركين رده إليهم ومن أتاهم من المسلمين لم يردوه وعلي أن يدخلها من قابل ويقيم بها ثلاثة أيام ولا يدخلها بجلباب السلاح السيف والقوس

وُثِّقَ وَرَوَى ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ قَرِيشًا صَالَحُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاشْتَرَطُوا أَنْ مَنْ جَاءَنَا مِنْكُمْ لَمْ نَرُدَّهُ عَلَيْكُمْ وَمَنْ جَاءَكُمْ مِنَّْا رَدَدْتُمُوهُ عَلَيْنَا فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْكَتَ هَذَا قَالَ نَعَمْ إِنَّهُ مَنْ ذَهَبَ مِنَّْا إِلَيْهِمْ فَأُبْعِدَهُ اللَّهُ وَمَنْ جَاءَنَا مِنْهُمْ سَيَجْعَلُ اللَّهُ لَهُ فَرْجًا وَمَخْرَجًا رَجَعْنَا إِلَى حَدِيثِ الزَّهْرِيِّ قَالَ فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ جَاءَ أَبُو جَنْدَلُ بْنُ سَهْلٍ ابْنُ عَمْرِو بْنِ سَرْفٍ فِي قِيوده قَدْ انْقَلَبَ وَخَرَجَ مِنْ أَصْفَلِ مَكَّةَ حَتَّى رَمَى بِنَفْسِهِ بَيْنَ أَطْهَرِ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ سَهْلٌ هَذَا يَأْخُذُ بِكَ عَلَى شَيْءٍ أَبَدًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَجْرَهُ لِي فَقَالَ فَمَا (٢٠٨) أَنَا بِمَجِيرِهِ لَكَ قَالَ بَلَى فافْعَلْ قَالَ مَا أَنَا بِفَاعِلٍ ثُمَّ جَعَلَ سَهْلٌ يَجْرُهُ لِيَرُدَّهُ

إِلَى قَرِيشٍ قَالَ أَبُو جَنْدَلٍ أَيْ مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ أَرَدَ الْمَشْرِكِينَ وَقَدْ جِئْتُ مُسْلِمًا أَلَا تَرَوْنَ مَا قَدْ لَقِيتُ وَكَانَ قَدْ عَذَّبَ عَذَابًا شَدِيدًا فِي اللَّهِ وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَبَا جَنْدَلٍ اجْتَنِبْ فَإِنَّ اللَّهَ جَاعِلٌ لَكَ وَلِئِنْ مَعَكَ مِنَ الْمُسْتَضْعَفِينَ فَرَجَا وَمَخْرَجًا إِنْ أَقْدَعْنَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ عَقْدًا وَصَلَحًا وَإِنَّا لَا نَغْدُرُ فَوْثَبَ عَمْرٍو يَمْشِي إِلَى جَنْبِ أَبِي جَنْدَلٍ فَقَالَ اصْبِرْ فَإِنَّمَا هُمُ الْمُشْرِكُونَ وَدَمَ أَحَدُهُمْ كَدَمَ كَلْبٍ وَيَدْنِي قَائِمُ السَّيْفِ مِنْهُ قَالَ عَمْرٍو رَجَوْتُ أَنْ يَأْخُذَ السَّيْفُ فَيَضْرِبَ بِهِ أَبَاهُ فَضَنَ الرَّجُلُ بِأَبِيهِ وَقَدْ كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُوا وَهُمْ لَا يَشْكُونَ

وَقَدْ جِئْتُ مُسْلِمًا أَلَا تَرَوْنَ مَا لَقِيتُ وَكَانَ قَدْ عَذَّبَ فِي اللَّهِ عَذَابًا شَدِيدًا وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَبَا جَنْدَلٍ اجْتَنِبْ فَإِنَّ اللَّهَ جَاعِلٌ لَكَ وَلِئِنْ مَعَكَ مِنَ الْمُسْتَضْعَفِينَ فَرَجَا وَمَخْرَجًا إِنْ أَقْدَعْنَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ عَقْدًا وَصَلَحًا وَإِنَّا لَا نَغْدُرُ فَوْثَبَ عَمْرٍو يَمْشِي إِلَى جَنْبِ أَبِي جَنْدَلٍ فَقَالَ اصْبِرْ فَإِنَّمَا هُمُ الْمُشْرِكُونَ وَدَمَ أَحَدُهُمْ كَدَمَ كَلْبٍ وَيَدْنِي قَائِمُ السَّيْفِ مِنْهُ قَالَ عَمْرٍو رَجَوْتُ أَنْ يَأْخُذَ السَّيْفُ فَيَضْرِبَ بِهِ أَبَاهُ فَضَنَ الرَّجُلُ بِأَبِيهِ وَقَدْ كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُوا وَهُمْ لَا يَشْكُونَ

فِي الْفَتْحِ لِرُؤْيَا رَأَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَلَمَّا رَأَوْا ذَلِكَ دَخَلَ النَّاسُ أَمْرَ عَظِيمٍ حَتَّى كَادُوا يَهْلِكُونَ وَزَادَهُمْ أَمْرُ أَبِي جَنْدَلٍ شَرًّا إِلَى مَا بِهِمْ قَالَ عَمْرٍو وَاللَّهِ مَا شَكَكْتُ مِنْذُ أَسْلَمْتُ إِلَّا يَوْمَئِذٍ قَالَ الزَّهْرِيُّ فِي حَدِيثِهِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ مَرْوَانَ وَالْمُسَوِّدِ وَرَوَاهُ أَبُو وَائِلٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ حَنِيفٍ. قَالَ عَمْرٍو ابْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ أَلَسْتُ نَبِيَّ اللَّهِ حَقًّا قَالَ بَلَى قُلْتُ أَلَسْنَا عَلَى الْحَقِّ وَعَدْنَا عَلَى الْبَاطِلِ قَالَ بَلَى قُلْتُ أَلَيْسَ قَتْلَانَا فِي الْجَنَّةِ وَقَتْلَاهُمْ فِي النَّارِ قَالَ بَلَى قُلْتُ فَلَمْ نَعْطِ الدِّينِيَّةَ فِي دِينِنَا إِذْنًا قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ وَلَسْتُ أَعْصِيهِ وَهُوَ نَاصِرِي قُلْتُ أَوْ لَيْسَ كُنْتُ نَحْدُثُنَا أَنَا سَنَأُ الْبَيْتَ فَتُطَوَّفُ بِهِ قَالَ بَلَى أَفَأَخْبَرْتُكَ أَنَا نَأْتِيهِ الْعَامَ

قلت لا قال فإنك آتية ومطوف به قال فأتيت أبا بكر فقلت يا أبا بكر أليس هذا نبي الله حقا، قال بلى قلت ألسنا على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت أليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار قال بلى قلت فلم نعطي الدنية في ديننا إذن قال أيها الرجل إنه رسول الله وليس يعصى ربه وهو ناصره فاستمسك بغرزه فوالله إنه على الحق قلت أليس كان يحدثنا أنا سنأتي البيت فنطوف به قال بلى أفأخبرك أنك تأتيه العام قلت لا قال فإنك آتية وتطوف به قال الزهري قال عمر فعملت لذلك عملا قال فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه قوموا فانحروا ثم احلقوا قال فوالله ما قام منهم رجل حتى قال ذلك ثلاث مرات فلما لم يقم منهم أحد قام فدخل (٢٠٩) على أم سلمة فذكر لها ما لقي

من الناس فقالت أم سلمة يا نبي الله أتحب ذلك أخرج ثم لا تكلم أحدا منهم كلمة حتى تنحر بدئك وتدعو حلقك فيحلقك فخرج فلم يكلم أحدا منهم حتى فعل ذلك نحر بدنه ودعا حلقه فحلقه فلما رأوا ذلك قاموا فنحروا وجعل بعضهم يحلق بعضا حتى كاد بعضهم أن يقتل بعضا غما وحزنا قال ابن عمر وابن عباس حلق رجال يوم الحديبية وقصر آخرون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله المحلقين قالوا والمقصرين قال يرحم الله المحلقين قالوا يارسول الله والمقصرين قال يارسول الله فلم تظاهرت

قال يرحم المحلقين قالوا يارسول الله والمقصرين قال يرحم الله المحلقين والمقصرين : قالوا يارسول الله فلم تظاهرت الترحم للمحلقين دون المقصرين قال لأنهم لم يشكوا. قال ابن عمر وذلك أنه تربص قوم وقالوا لعلنا نطوف بالبيت . قال ابن عباس وأهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية في هداياه جملا لأبي جهل في رأسه برة من فضة ليغيظ المشركين بذلك قال الزهري في حديثه ثم جاء نسوة مؤمنات فأنزل الله تعالى « يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات حتى يبلغنكم بعصم الكوافر فطلقن عمر امرأتين يومئذ كانتا في الشرك فتزوج أحدهما معاوية بن أبي سفيان والأخرى صفوان بن أمية قل فهاهم أن يردوا للنساء وأمرهم أن يردوا الصداق قال ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة فجاءه أبو بصير عتبة بن أسيد رجل من قريش وهو مسلم ؛ وكان ممن حبس بمكة فكتب فيه أزهر بن عبد عوف والأخنس بن شريق الثقفي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعثا في طلبه رجلا من بني عامر بن لؤي ومعه مولى لهم فقدما على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا العهد الذي جعلت لنا يقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا بصير إنا قد أعطينا هؤلاء اليوم ما قد عدت ولا يصلح في ديننا الغدر وإن الله تعالى جاعل لك ولمن معك من المستضعفين فرجا ونحرجا ثم دفعه إلى الرجلين فخرجا به حتى إذا بلغا ذا الحليفة نزلوا يأكلون من تمر لهم فقال أبو بصير لأحد الرجلين والله إنني لأرى سيفك هذا جيدا فاستله الآخر فقال أجل والله إنه لجيد لقد جربت به ثم جربت به فقال أبو بصير أرني أنظر إليه فأخذه منه فضربه حتى برد وفر الآخر حتى أتى المدينة فدخل المسجد يعدون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآه لقد رأى هذا ذعرا فلما انتهى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وبلك مالك قال قتل والله صاحبي وإني لمقتول فوالله ما برح حتى طلع أبو بصير متوشح السيف حتى وقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله أوفى الله ذمتك قد رددتني إليهم فأنجاني الله تعالى منهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ويل أمة مسعر حرب لو كان معه أحد . فلما سمع ذلك عرف أنه يرده إليهم فخرج حتى أتى سيف البحر وبلغ المسلمين الذين كانوا حبسوا بمكة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي بصير ويل أمة مسعر حرب لو كان معه أحد فخرج

(٢٧ - خازن بالغوي - سادس) المقصرين قال لأنهم لم يشكوا قال ابن عمر وذلك أنه تربص قوم وقالوا لعلنا نطوف بالبيت قال ابن عباس وأهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية في هداياه جملا لأبي جهل في رأسه برة من فضة ليغيظ المشركين بذلك وقال الزهري في حديثه ثم جاء نسوة مؤمنات فأنزل الله تعالى « يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات حتى يبلغنكم بعصم الكوافر » فطلق عمر رضي الله عنه يومئذ امرأتين كانتا له في الشرك فتزوج أحدهما معاوية بن أبي سفيان والأخرى صفوان بن أمية قال فهاهم أن يردوا للنساء وأمرهم أن يردوا الصداق قال ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة فجاءه أبو بصير عتبة بن أسيد رجل من قريش وهو مسلم وكان ممن حبس بمكة فكتب فيه أزهر بن عبد عوف والأخنس بن شريق الثقفي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعثا في طلبه رجلا من بني عامر بن لؤي ومعه مولى لهم

فقدما على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا العهد الذي جعلت لنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا بصير إنما قد أعطينا هؤلاء القوم ما قد علمت (٢١٠) ولا يصلح في ديننا الغدر وإن الله جاعل لك ولمن معك من المستضعفين

فرجا ومخرجا ثم دفعه إلى الرجلين فخرجا به حتى بلغا ذوالحليفة فنزلوا يأكلون من تمرهم فقال أبو بصير لأحد الرجلين والله إني لأرى سيفك هذا يافلان جيدا فاستله الآخر من غمده فقال أجل والله إنه لجيد لقد جربت به ثم جربت به فقال أبو بصير أرني أنظر إليه فأخذه وعلا به فضر به حتى برد وفر الآخر حتى أتى المدينة فدخل المسجد يعلو فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآه لقد رأى هذا ذعرا فلما انتهى إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال ويلك مالك قال قتل والله صاحبي وإني لمقتول فوالله ما برح حتى طلع أبو بصير متوشحا بالسيف حتى وقفت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله قد والله أوفى الله ذمتك قد رددتني

عصاية منهم إليه فانفلت أبو جندل فلحق بأبي بصير حتى اجتمع إليه قريب من سبعين رجلا فوالله ما يسمعون بهير خرجت لقريش إلى الشام إلا اعترضوا لها فقتلوه وأخذوا أموالهم فأرسلت قريش إلى النبي صلى الله عليه وسلم تناسده الله والرحم لما أرسلت إليهم فن أتاه فهو آمن فأرسل إليهم النبي صلى الله عليه وسلم فقدموا إليه المدينة وأنزل الله عز وجل «وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم» حتى بلغ «حمية الجاهلية» وكانت حميتهم أنهم لم يقرأوا أنه نبي الله ولم يقرأوا بسم الله الرحمن الرحيم وحالوا بينه وبين هذا البيت أخرجه البخاري بطوله سوى ألفاظ منه وهي مستثناة في الحديث منها قوله فنزع سهما من كنانته وأعطاه رجلا من أصحابه إلى قوله فوالله ما زال يجيش لهم بالرى ومنها قوله ثم بعثوا الحليس بن علقمة إلى قوله فقالوا كف عنا يا حليس حتى تأخذ لأنفسنا بما نرضى به ومنها قوله هذا ما قاضى عليه محمد ابن عبد الله إلى قوله وعلي أن يخلوا بيننا وبين البيت ومنها قوله وروى عن البراء قصة الصلح إلى قوله رجعنا إلى حديث الزهري ومنها قوله وفي الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أبا جندل إلى قوله قال عمر فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت ألسنت نبي الله حقا ومنها قوله قال ابن عمر وابن عباس إلى قوله وقال الزهري في حديثه . ثم جاء نسوة مؤمنات فهذه الألفاظ لم يخرجها البخاري في صحيحه .

(شرح غريب ألفاظ الحديث)

قوله بضع عشرة البضع في العدد بالكسر وقد يفتح هو ما بين الثلاثة إلى التسعة وقيل ما بين الواحد إلى العشرة قوله وبعث عينا له أى جاسوسا قوله وقد جمعوا لك الأحابيش هم أحياء من القارة انضموا إلى بني ليث في محاربتهم قريشا وقيل هم حلفاء قريش وهم بنو الهون بن خزيمة وبنو الحرث بن عبدمناة وبنو المصطلق من خزاعة تحالفوا تحت جبل يقال له حبش فسموا بذلك وقيل هو اسم واد بأسفل مكة وقيل سمو بذلك لتجمعهم والتحيش التجمع قوله فإن قعدوا قعدوا موتورين أى منقوصين قوله فنفذوا أى مضوا وتخلصوا قوله إن خالد بن الوليد بالغميم اسم موضع ومنه كراع الغميم وقوله طليعة الطليعة الجماعة يعثون بين يدي الجيش ليطلعوا على أخبار العدو قوله وقرة الجيش هو الغبار الساطع معه سواد قوله يركض نذير النذير الذى يعلم القوم بالأمر الحادث قوله حل حل هو زجر للناقة قوله خلأت القصوا يعنى أنها لما توقفت عن المشى وتقهقرت ظنوا ذلك خللا في خلقها وهو كالخران للفرس فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما خلأت أى ليس ذلك من خلقها ولكن حبسها حابس الفيل أى منعها عن المسير والذي منع الفيل عن مكة هو الله تعالى والقصوا اسم ناقة النبي صلى الله عليه وسلم ولم تكن قصوا وهو شق الأذن قوله خطة أى حالة وقضية يعظمون فيها حرمان الله جمع حرمة وهى فروضه وما يجب القيام به يريد بذلك حرمة الحرم ونحوه قوله حتى نزل بأقصى الحديبية بتخفيف الياء وتشديد الهمزة وهى قرية ليست بالكبيرة سميت

ببئر

إليهم ثم أنجاني الله منهم فقال النبي صلى الله

عليه وسلم ويل أمه مسعر حرب لو كان معه أحد فلما سمع ذلك عرف أنه سيرده إليهم فخرج حتى أتى سيف البحر وبلغ المسلمين الذين احتبسوا بمكة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي بصير ويل أمه مسعر حرب لو كان

أبو جندل بن سهيل
فلحق بأبي بصير حتى
اجتمع إليه قريب
من سبعين رجلا فوالله
ما يسمعون بعير خرجت
لقريش إلى الشام إلا
اعترضوا لها فقتلوه
وأخذوا أموالهم فأرسلت
قريش إلى النبي صلى
الله عليه وسلم تناشده
الله والرحم لما أرسل
إليهم فن أناه فهو آمن
فأرسل إليهم النبي صلى
الله عليه وسلم فقدموا
عليه بالمدينة فأنزل
الله تعالى « وهو الذي
كف أيديهم عنكم
وأيديكم عنهم بطن مكة
من بعد أن أظفركم
عليهم وكان الله بما
تعملون بصيرا » حتى
بلغ « حمية الجاهلية »
وكانت حميتهم أنهم لم
يقروا أنه نبي الله صلى
الله عليه وسلم ولم يقروا
ببسم الله الرحمن الرحيم
وحالوا بينه وبين
البيت قال الله تعالى
« هم الذين كفروا » يعني
كفار مكة « وصدوكم عن
المسجد الحرام » أن
تطوفوا به

بئر هناك عند مسجد الشجرة وبين الحديبية ومكة مرحلة وبينها وبين المدينة تسع مراحل وقال
مالك هي من الحرم وقال بن القصار بعضها من الحل حكاه في المطالع والثمد الماء القليل الذي
لامادة له والتربض أخذ الشيء قليلا قليلا وقوله فما زال ينجش بالرى يقال جاشت البئر
بالماء إذا ارتفعت وفاضت والرى ضد العطش والصد الرجوع بعد الورد وقوله وكانت
خزاعة عيبة نصح رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال فلان عيبة نصح فلان إذا كان موضع
سره وثقته في ذلك قوله نزلوا على أعداد مياه الحديبية الماء العد الكثير الذي لا تقطاع له
كالعون وجمعه أعداد قوله ومعهم العوذ المطافيل العوذ جمع عائذ وهي الناقة إذا وضعت
إلى أن يقوى ولدها وقيل هي كل أنثى لها سبع ليال منذ وضعت والمطافيل جمع مطفل
وهي الناقة معها فصليها وهذه استعارة استعار ذلك للناس وأراد بهم أن معهم النساء والصبيان قوله
وإن قريشا قد نهكتهم الحرب أي اضطرت بهم وأثرت بهم وقوله ماددتهم أي جعلت بيني
وبينهم مدة قوله وإلا فقد جدوا أي استراحوا والجمام بالجم الراحة بعد التعب قوله تنفرد
سالفتي السالفة الصفحة والسالفتان صفحتا العنق وقيل السالفة جبل العنق وهو ما بينه وبين
الكتف وهو كناية عن الموت لأنها لا تنفرد عنه إلا بالموت قوله إني استنفرت يقال استنفر
القوم إذا دعاهم إلى قتال العدو وعكاظ اسم سوق كانت في الجاهلية معروفة وقوله بلحوا
على فيه لغتان التخفيف والتشديد وأصل التبليغ الإعياء والفتور والمراد امتناعهم من إجابته
وتقاعدهم عنه قوله استأصلت قومك واجتاح أصله من الاجتياح إيقاع المكروه بالإنسان
ومنه الجائحة والاستئصال والاجتياح متقاربان في مبالغة الأذى قوله إني لأرى وجوها وأشوابا
الأشواب مثل الأوباش وهم الأخلاط من الناس والرعاع يقال فلان خليق بذلك أي جدير
لا يبعد ذلك من خلقه قوله امصص بظر اللات وهي اسم صنم لهم كانوا يعبدونه والبطر
ما تقطعه الخافضة وهي الخاتنة من الهنة التي تكون في فرج المرأة وكان هذا اللفظ شاملا لهم
يدور في ألسنتهم قوله لولا يدلك عندى اليد النعمة وما يمتن به الإنسان على غيره قوله أي
غدر معدول عن غادر وهو للمبالغة وقوله قد عرض عليكم خطة رشد يقال خطة رشد
وخطة غي والرشد والرشاد خلاف الغي والمراد منه أنه قد طلب منكم طريقا واضحا في هدى
واستقامة قوله وهو من قوم يعظمون البدن أي الإبل تهدي إلى البيت في حج أو عمرة وتقليدها
هو أن يجعل في رقابها شيء كالقلادة من لحاء الشجر أو نعل أو غيره ليعلم بذلك أنه هدى
والإشعار هو أن يشق جانب السنام فيسيل دمه عليه وقوله لما رأى الهدى يسيل عليه أي
يقبل عليه كالسيل من عرض الوادي أي جانبه وقوله هذا مكرز وهو رجل فاجر الفجور
الميل عن الحق وكل انبعاث في شر فهو فجور قوله هذا ما قاضى عليه أي فاعل من القضاء
وهو إحكام الأمر وإمضاؤه وهو في اللغة على وجوه مرجعها إلى انقضاء الشيء وإتمامه قواه
ضغطة هو كناية عن القهر والضيق قوله بجلباب السلاح بضم الجيم وسكون اللام مع تخفيف
الباء وروى بضم اللام أيضا مع التشديد وهو وعاء من آدم شبه الجراب يوضع فيه السيف
مغمودا ويعلق في مؤخرة الرحل قوله يرسف بضم السين وكسرهما لغتان وهو مشى المقيد
قوله فأجره لى قال ابن الأثير يجوز أن يكون بالزاي من الإجازة أي اجعله جائزا غير ممنوع
ولا محرم أو أطلقه لى وإن كان بالراء المهملة فهو من الإجازة والحماية والحفظ وكلاهما
صالح في هذا الموضوع قوله فلم نعطي الدنية أي القضية التي لا نرضى بها أي لم نرض بالاثودن
والأقل في ديننا قوله فاستمسك بغرزه الغرز لكور الناقة كالركاب لسرج الفرس والمعنى

(والهدى) أي وصدوا الهدى وهى البدن التى ساقها رسول الله ﷺ وكانت سبعين بدنة (معكوفاً) محبوساً يقال شكفته عكفاً إذا حبسته وعكوفاً لازم كما يقال رجعا ورجوعاً (أن يبلغ محله) منحره وحيث يحل نحره يعنى الحرم (ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات) يعنى المستضعفين بمكة (لم تعلموهم) لم تعرفوهم (أن تطأوهم) بالقتل وتوقعوا بهم (فتصيبكم منهم معرفة بغير علم) قال ابن زيد معرفة إثم وقال ابن إسحاق غرم الدية وقيل الكفارة لأن الله أوجب على قاتل المؤمن فى دار الحرب إذا لم يعلم إيمانه الكفارة دون الدية فقال «فإن كان من قوم عذر لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة» وقيل هو إن المشركين يعيبنكم ويقولون قتلوا أهل دينهم والمعرة (٢١٢) المشقة يقول لولا أن تطأوا رجالاً مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموهم فيلزمكم بهم كفارة أو يلحقكم سبب وجواب أولاً محذوف تقديره لأذن لكم فى دخولها ولكنه حال بينكم وبين ذلك (ليدخل الله فى رحمته من يشاء) فاللام فى ليدخل متعلق بمحذوف دل عليه معنى الكلام يعنى حال بينكم وبين ذلك ليدخل الله فى رحمته فى دين الإسلام من يشاء من أهل مكة بعد الصلح قبل أن تدخلوها (لو تزيلوا) لو تميزوا يعنى المؤمنون من الكفار (لعذبنا الذين كفروا منهم عذاباً أليماً) أى بالسبى والقتل بأيديكم وقيل لعذبنا جواب لكلامين أحدهما لولا رجال والثانى لو تزيلوا ثم قال ليدخل الله فى رحمته من يشاء يعنى المؤمنين والمؤمنات فى رحمته أى فى جنته قال قتادة فى الآية إن الله تعالى يدفع بالمؤمنين عن الكفار كما دفع بالمستضعفين من المؤمنين عن مشركى مكة . قوله تعالى (إذ جعل الذين كفروا فى قلوبهم الحمية) أى الأنفة والغضب وذلك حين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عن البيت ومنعوا الهدى محله ولم يقرؤا بيسم الله الرحمن الرحيم وأنكروا أن يكون محمد رسول الله وقيل قال أهل مكة قد قتلوا أبناءنا وإخواننا ثم يدخلون علينا فتحدث العرب أنهم دخلوا علينا رغمنا منا واللات والعزى لا يدخلونها علينا فكانت هذه (حمية الجاهلية) التى دخلت قلوبهم (فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) أى حتى لا يدخلهم ما دخلهم فى الحمية فيعضون الله فى قتالهم (وألزمهم كلمة التقوى) قال ابن عباس «كلمة التقوى لا إله إلا الله» وأخرجه الترمذى وقال حديث غريب وقال على وابن عمر كلمة التقوى لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير وقال عطاء الخراساني هى لا إله إلا الله محمد رسول الله وقال الزهري هى بسم الله

بهم كفارة أو يلحقكم سبب وجواب أولاً محذوف تقديره لأذن لكم فى دخولها ولكنه حال بينكم وبين ذلك (ليدخل الله فى رحمته من يشاء) فاللام فى ليدخل متعلق بمحذوف دل عليه معنى الكلام يعنى حال بينكم وبين ذلك ليدخل الله فى رحمته فى دين الإسلام من يشاء من أهل مكة بعد الصلح قبل أن تدخلوها (لو تزيلوا) لو تميزوا يعنى المؤمنون من الكفار (لعذبنا الذين كفروا منهم عذاباً أليماً) أى بالسبى والقتل بأيديكم وقال بعض أهل العلم لعذبنا جواب لكلامين أحدهما لولا رجال والثانى لو تزيلوا ثم قال ليدخل الله فى رحمته من يشاء يعنى المؤمنين والمؤمنات وقوله فى رحمته أى جنته وقال قتادة فى هذه الآية إن الله يدفع بالمؤمنين عن

الكفار كما دفع بالمستضعفين من المؤمنين عن مشركى مكة (إذ جعل الذين كفروا فى قلوبهم الحمية) الرحمن حين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عن البيت ولم يقرؤا بيسم الله الرحمن الرحيم وأنكروا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم والحمية الأنفة يقال فلان ذو حمية إذا كان ذا غضب وأنفة . قال مقاتل قال أهل مكة قد قتلوا أبناءنا وإخواننا ثم يدخلون علينا فتحدث العرب أنهم دخلوا علينا على رغم أنفنا واللات والعزى لا يدخلونها علينا فهذه (حمية الجاهلية) التى دخلت قلوبهم (فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) حتى لم يدخلهم ما دخلهم من الحمية فيعضوا الله فى قتالهم (وألزمهم كلمة التقوى) قال ابن عباس ومجاهد والضحاك وقتادة وعكرمة والسدى وابن زيد وأكثر

شعورها (لا تخافون فاعلم ما لم تعلموا) أن الصلاح كان في الصلح وتأخير الدخول وهو قوله تعالى «ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات» الآية (فجعل من دون ذلك) أي من قبل دخولكم المسجد الحرام (فتحا قريبا) وهو صلح الحديبية عند الأكثرين وقيل فتح خيبر (هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيدا) على أنك نبي صادق صالح فيما تخبر (محمد رسول الله) (٢١٤) تم الكلام هاهنا قاله ابن عباس شهد له بالرسالة ثم قال مبتدئا

(والذين معه) قالوا وفيه واو الاستئناف أي والذين معه من المؤمنين (أشداء على الكفار) غلاظ عليهم كالأسد على فريسته لا تأخذهم فيهم رافة (رحماء بينهم) متعاطفون متوادون بعضهم لبعض كالولد مع الوالد كما قال «أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين» (تراهم ركعا سجدا) أخبر عن كثرة صلاتهم ومدامتهم عليها (يبتغون فضلا من الله) أن يدخلهم الجنة (ورضوانا) أن يرضى عنهم (سيأهم) أي علامتهم (في وجوههم من أثر السجود) اختلفوا في هذا السيا فقال قوم هو نور وبياض في وجوههم يوم القيامة يعرفون به أنهم سجدوا في الدنيا وهو رواية عباس قال عطاء بن أنس استنارت وجوههم

تأخذون بعض شعورك (لا تخافون) أي من عدو في رجوعكم لأن قوله آمين في حال الإحرام لأنه لا قتال فيه وقوله لا تخافون يرجع إلى كمال الأمن بعد الإحرام في حال الرجوع (فاعلم ما لم تعلموا) يعني علم أن الصلاح كان في الصلح وتأخير الدخول وكان ذلك سببا لوطء المؤمنين والمؤمنات وقيل علم أن دخولكم في السنة الثانية ولم تعلموا أنتم فظننتم أنه في السنة الأولى (فجعل من دون ذلك) أي من قبل دخولكم الحرم (فتحا قريبا) يعني صلح الحديبية قاله الأكثرين وقيل هو فتح خيبر قوله عز وجل (هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق) هذا البيان صدق الرؤيا وذلك أن الله تعالى لا يري رسوله صلى الله عليه وسلم مالا يكون فيحدث الناس فيقع خلافه فيكون سببا للضلال فحقق الله أمر الرؤيا بقوله «لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق» وبقوله «هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق» وفيه بيان وقوع الفتح ودخول مكة وهو قوله تعالى (ليظهره على الدين كله) أي يعليه ويقويه على الأديان كلها فتصير الأديان كلها دونه (وكفى بالله شهيدا) أي في أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه تسلية لقلوب المؤمنين وذلك أنهم تأذوا من قول الكفار لونه لم يعلم أنه رسول الله ما صدقناه عن البيت فقال الله تعالى وكفى بالله شهيدا أي في أنه رسول الله ثم قال تعالى (محمد رسول الله) أي هو محمد رسول الله الذي سبق ذكره في قوله أرسل رسوله قال ابن عباس شهد له بالرسالة ثم ابتدأ فقال (والذين معه) يعني أصحابه المؤمنين (أشداء على الكفار) أي غلاظ أقوياء كالأسد علي فريسته لا تأخذهم فيهم رافة (رحماء بينهم) أي متعاطفون متوادون بعضهم لبعض كالولد مع الوالد كما قال في حقهم «أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين» (تراهم ركعا سجدا) أخبر عن كثرة صلاتهم ومدامتهم عليها (يبتغون) أي يطلبون (فضلا من الله) يعني الجنة (ورضوانا) أي أن يرضى عنهم وفيه لطيفة وهو أن المخلص بعمله لله يطلب أجره من الله تعالى والمرأى بعمله لا يبتغي له أجرا وذكر بعضهم في قوله والذين معه يعني أبا بكر الصديق أشداء على الكفار عمر بن الخطاب رحماء بينهم عثمان بن عفان تراهم ركعا سجدا علي ابن أبي طالب يبتغون فضلا من الله ورضوانا بقية الصحابة (سيأهم) أي علامتهم (في وجوههم من أثر السجود) واختلفوا في هذه السيا علي قولين أحدهما أن المراد في يوم القيامة قيل هي نور وبياض في وجوههم يعرفون به يوم القيامة أنهم سجدوا لله في الدنيا وهي رواية عن ابن عباس قال عطاء بن أنس استنارت وجوههم بالليل وقيل هو السمت الحسن والخشوع والتواضع قال

ابن عباس من كثرة ما صلوا وقال شهر بن خوشب تكون مواضع السجود من وجوههم كالقمر ليلة البدر وقال آخرون هو السمت الحسن والخشوع وهو رواية الوالي عن ابن عباس قال ليس بالذي ترون لكنه سيا الإسلام وسجيته وسمته وخشوعه وهو قول مجاهد والمعنى أن السجود أورثهم الخشوع والسمت الحسن الذي يعرفون به وقال الضحاك هو صفرة الوجه من السهر وقال الحسن إذا رأيتم حسبتهم مرضي وماهم بمرضى قال عكرمة وسعيد ابن جبير هو أثر التراب على الجباه قال أبو العالية لأنهم يسجدون على التراب لا على الأثواب وقال عطاء الخراساني دخل

في هذه الآية كل من حافظ على الصلوات الخمس (ذلك) الذي ذكرت (مثلهم) صفتهم (في التوراة) هاهنا ثم الكلام ثم ذكر نعمتهم في الإنجيل فقال (ومثلهم) صفتهم (في الإنجيل كزرع أخرج شطأه) قرأ ابن كثير وابن عامر شطاه بفتح الطاء وقرأ الآخرون بسكونها وهما لغتان كالنهر والنهر وأراد فراخه يقال أشطأ الزرع فهو مشطىء إذا أفرخ : قال مقاتل هو نبت واحد فإذا خرج مابعده فهو شطؤه وقال السدي هو أن يخرج (٢١٥) معه الطاقة الأخرى قوله (فأزره)

قرأ ابن عامر فأزره بالقصر والباقون بالمد أى قواه وأعانه وشد أزره (فاستغلظ) غلظ ذلك الزرع (فاستوى) أى تم وتلاحق نباته وقام (على سوقه) أصوله (يعجب الزراع) أعجب ذلك زراعه هذا مثل ضربه الله عز وجل لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم في الإنجيل أنهم يكونون قليلا ثم يزدادون ويكثرُونَ : قال قتادة مثل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الإنجيل مكتوب أنه سيخرج قوم يبنون نبات الزرع يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر وقيل الزرع محمد صلى الله عليه وسلم والشطء أصحابه والمؤمنون وقيل الزرع هو عمر بن الخطاب لأهل مكة بعد ما أسلم لا يعبد الله سراً بعد اليوم وقيل قوتهم وكثرتهم ليغبط بهم الكفار قال مالك ابن أنس من أصبح وفي قلبه غيظ على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أصابته هذه الآية :

ابن عباس ليس بالذى ترون ولكنه سيما الإسلام وسبحته وسمته وخشوعه والمعنى أن السجود أورثهم الخشوع والسمت الحسن يعرفون به وقيل هو صفوة الوجه من سهر الليل ويعرف ذلك في رجلين أحدهما سهر الليل في الصلاة والعبادة والآخر في اللهو واللعب فإذا أصبحا ظهر الفرق بينهما فيظهر في وجه المصلي نور وضياء وعلي وجه اللاعب ظلمة وقيل هو أثر التراب على الجباه لأنهم كانوا يصلون على التراب لاعلى الآثواب قال عطاء الخراساني دخل في هذه الآية كل من حافظ على الصلوات الخمس (ذلك مثلهم في التوراة) يعنى ذلك الذى ذكر صفتهم في التوراة وتم الكلام هاهنا ثم ابتدأ بذكر نعمتهم وصفتهم في الإنجيل فقال تعالى (ومثلهم) أى صفتهم (في الإنجيل كزرع أخرج شطأه) أى إفراطه قبل فراخه قيل هو نبت فاخرج بعده شطؤه (فأزره) أى قواه وأعانه وشد أزره (فاستغلظ) أى غلظ ذلك الزرع وقوى (فاستوى) أى تم وتلاحق نباته وقام (على سوقه) جمع ساق أى على أصوله (يعجب الزراع) أى يعجب ذلك الزرع زراعه وهو مثل ضربه الله عز وجل لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم مكتوب في الإنجيل أنهم يكونون قليلا ثم يزدادون ويكثرُونَ وقال قتادة مثل أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم مكتوب في الإنجيل أنه سيخرج قوم يبنون نبات الزرع يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر وقيل الزرع محمد صلى الله عليه وسلم والشطء أصحابه والمؤمنون وقيل الزرع هو محمد صلى الله عليه وسلم أخرج شطأه أبو بكر فأزره عمر فاستغلظ عثمان فاستوى على سوقه على بن أبي طالب يعجب الزراع يعنى جميع المؤمنين (ليغبط بهم الكفار) قيل هو قول عمر بن الخطاب لأهل مكة بعد ما أسلم لا يعبد الله سراً بعد اليوم وقيل قوتهم وكثرتهم ليغبط بهم الكفار قال مالك ابن أنس من أصبح وفي قلبه غيظ على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أصابته هذه الآية :

(فصل في فضل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم)

(ق) عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم «قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم» (م) عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت «سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم أي الناس خير قال القرن الذى أنا فيه ثم الثاني ثم الثالث» قوله خير الناس قرني ثم الذين يلونهم يعنى الصحابة ثم التابعين وتابعيهم والقرن كل أهل زمان قيل هو أربعون سنة وقيل ثمانون وقيل مائة سنة عن عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «أبو بكر في الجنة وعمر بن الخطاب في الجنة وعثمان بن عفان في الجنة وعلى بن أبي طالب في الجنة وطلحة في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعد بن أبي وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة» أخرجه الترمذى وأخرج عن سعيد بن

ابن الخطاب رضى الله عنه رحمه الله بينهم عثمان بن عفان رضى الله عنه تراهم ركعاً سجداً على بن أبي طالب رضى الله عنه يبتغون فضلاً من الله ببقية العشرة المبشرين بالجنة وقيل كمثل زرع محمد أخرج شطأه أبو بكر فأزره عمر فاستغلظ عثمان يعنى استغلظ عثمان للإسلام فاستوى على سوقه على بن أبي طالب استقام الإسلام بسيفه يعجب الزراع قال هم المؤمنون (ليغبط بهم الكفار) قول عمر لأهل مكة بعد ما أسلم لا تعبدوا الله سراً بعد اليوم حدثنا أبو حامد أحمد بن محمد الشجاعى السرخسى إمامنا

أبو بكر عبد الله بن أحمد القفال ثنا أبو أحمد عبد الله بن محمد الفضل السمرقندي ثنا شيخنا أبو عبد الله محمد بن الفضل البلخي ثنا أبو رجاء قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن عبد الرحمن بن حميد عن أبيه عن عبد الرحمن ابن عوف أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلي في الجنة وطلحة في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعد بن أبي وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة؛ وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة» حدثنا أبو المظفر محمد بن أحمد التميمي أنا أبو محمد عبد الرحمن بن عثمان بن القاسم ثنا خيثمة بن سليمان ابن حيدرة الأطرابلسي ثنا أحمد بن هاشم الأنطاكي ثنا قطبة بن العلاء ثنا سفيان الثوري عن خالد الخزازي عن أبي قلابة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «أرحم أمتي بأمي أبو بكر وأشدهم في أمر الله عمر وأصدقهم حياء عثمان وأفضهم زيدا بن ثابت وأقرؤهم (٢١٦) أبي بن كعب وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل ولكل

أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح» ورواه معمر عن قتادة مرسل وفيه «وأفضاهم علي» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا معلى بن أسد ثنا عبد العزيز المختار قال خالد بن الحذاء ثنا عن أبي عثمان قال «حدثني عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه على جيش ذات السلاسل قال فأتيته فقلت أي الناس أحب إليك قال عائشة فقلت من الرجال قال أبوها قلت ثم من قال ثم عمر بن الخطاب فعد رجالا» عن علي بن أبي طالب قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «رحم الله أبا بكر وزوجني ابنته وحملني إلى دار الهجرة وصحبنى في الغار وأعتق بلالا من ماله رحم الله عمرا ليقولن الحق وإن كان مرا تركه الحق وماله من صديق رحم الله عثمان تستحي منه الملائكة رحم الله عليا اللهم أدر الحق معه حيث دار» أخرجه الترمذي وقال حديث غريب (م) عن زر بن حبیش قال سمعت عليا يقول والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد النبي الأُمي إلى أنه لا يحبني إلا مؤمن

زيد نحوه وقال هذا أصح من الحديث الأول عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ «أرحم أمتي بأمي أبو بكر وأشدهم في أمر الله عمر وأشدهم حياء عثمان وأفضاهم علي وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وأفضهم زيدا بن ثابت وأقرؤهم أبي بن كعب ولكل قوم أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح وما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء أصدق لهجة من أبي ذر أشبه عيسى في ورعه قال عمر فنعرف له ذلك يا رسول الله قال نعم» أخرجه الترمذي مفرقا في موضعين أحدهما إلى قوله أبو عبيدة بن الجراح والآخر إلى أبي ذر (خ) عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صعد أحدا أبو بكر وعمر وعثمان فرجف بهم فقال أثبت أحد أراه ضربه برجله فانما عليك نبي وصديق وشهيدان» عن ابن مسعود «عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اقتدوا بالذين بعدي من أصحابي أبي بكر وعمر واهتدوا بهدي عثمان وتمسكوا بعهد عبد الله بن مسعود» أخرجه الترمذي وقال حديث غريب (ق) عن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه في جيش ذات السلاسل قال فأتيته فقلت أي الناس أحب إليك قال عائشة فقلت من الرجال قال أبوها قلت ثم من قال ثم عمر بن الخطاب فعد رجالا» عن علي بن أبي طالب قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «رحم الله أبا بكر وزوجني ابنته وحملني إلى دار الهجرة وصحبنى في الغار وأعتق بلالا من ماله رحم الله عمرا ليقولن الحق وإن كان مرا تركه الحق وماله من صديق رحم الله عثمان تستحي منه الملائكة رحم الله عليا اللهم أدر الحق معه حيث دار» أخرجه الترمذي وقال حديث غريب (م) عن زر بن حبیش قال سمعت عليا يقول والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد النبي الأُمي إلى أنه لا يحبني إلا مؤمن

قال أبوها قلت ثم من قال عمر فعد رجالا فسكت مخافة أن يجعلني في آخرهم» أخبرنا أبو منصور عبد الملك ولا وأبو الفتح نصر بن الحسين أنا علي بن أحمد بن منصور بن محمد بن الحسين بن شاذويه الطوسي بها: قال ثنا أبو الحسن محمد بن يعقوب: أنا الحسن بن محمد بن أحمد بن كيسان النحوي ثنا أبو إسحاق إبراهيم بن شريك الأسدي ثنا إبراهيم بن إسماعيل هو بن يحيى ابن سلمة بن كهيل ثنا أبي عن أبيه عن سلمة عن أبي الزعراء عن ابن مسعود عن النبي ﷺ أنه قال: «اقتدوا بالذين من بعدي من أصحابي أبي بكر وعمر واهتدوا بهدي عمار وتمسكوا بعهد ابن أم عبد» أخبرنا أحمد بن عبد الله الصالح أنا أبو الحسين علي بن محمد بن بشر أنا إسماعيل بن محمد الصفار ثنا أحمد بن منصور الرمادي ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن أبي حازم عن سهل بن سعد أن أحدا ارتجوع عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان فقال النبي صلى الله عليه وسلم أثبت أحد ما عليك إلا نبي أو صديق أو شهيدان» أخبرنا أبو الحسن عبد الرحمن بن محمد الداودي: أنا أبو الحسن أحمد بن محمد بن موسى بن الصلت ثنا أبو إسحاق إبراهيم بن عبد الصمد الهاشمي ثنا أبو سعيد الأشج أنا وكيع

ثنا الأعمش عن عدى بن ثابت عن زر بن حبیش عن علي قال عهد إلى النبي ﷺ أنه لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق
أخبرنا أبو المظفر التميمي أنا عبد الرحمن بن عثمان أنا خيثمة بن سليمان ثنا محمد بن عيسى بن حيان المدائني ثنا محمد بن الفضل
ابن عطية عن عبد الله بن مسلم عن بن بريدة عن أبيه عن النبي ﷺ قال «من مات من أصحابي بأرض كان نورهم وقائدهم يوم القيامة»
قوله عز وجل ليغيظ بهم الكفار أي إنما كثرتهم وقواهم ليكونوا غيظا للكافرين . قال مالك بن أنس من أصبح وفي قلبه
غيظ على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أصابته هذه الآية أخبرنا أبو الطيب طاهر بن محمد بن العلاء البغوي
ثنا أبو معمر بن الفضل بن إسماعيل أنا جدي أبو بكر أحمد بن إبراهيم الاسماعيلي أخبرني الهيثم ابن خلف الدوري ثنا
الفضل بن غسان بن الفضل العلاءي ثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد ثنا عتبة بن أبي ربيعة عن عبد الرحمن بن زياد عن عبد الله
بن مغفل المزني قال قال رسول الله ﷺ «الله في أصحابي الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدى فمن أحبهم
فبحي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ومن آذاهم فقد آذاني (٢١٧) ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى

الله فببغضي أبغضه
حدثنا أبو المظفر بن محمد
ابن أحمد بن حامد التميمي
أنا أبو محمد عبد الرحمن
ابن عثمان بن القاسم أنا
أبو الحسن خيثمة بن
سليمان ثنا إبراهيم بن
عبد الله العباسي القصار
بالكوفة أنا وكيع بن
الجراح عن الأعمش
عن أبي صالح عن أبي
سعيد الخدري قال قال
رسول الله صلى الله
عليه وسلم «لا تسبوا أصحابي
فوالذي نفسي بيده لو
أن أحدكم أنفق مثل أحد
ذهبا ما بلغ مد أحدهم
ولا نصيفه» أخبرنا
عبد الواحد المليحي

ولا يبغضني إلا منافق عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
«ما من أحد يموت من أصحابي بأرض إلا بعثه الله قائدا ونورا لهم يوم القيامة» أخرجه الترمذي وقال
حديث غريب وقد روى عن أبي بريدة مرسل وهو أصح (ق) عن أبي سعيد الخدري قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق
مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه» وعن أبي هريرة نحوه أخرجه مسلم عن عبد الله بن
مغفل المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا من
بعدى فمن أحبهم فبحي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني
فقد آذى الله فببغضي أبغضه» أخرجه الترمذي وقال حديث غريب. قوله تعالى (وعد الله
الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم) لفظة من في قوله منهم لبيان الجنس لا للتبعض كقوله
فاجتنبوا الرجس من الأوثان فيكون معنى الآية وعد الله الذين آمنوا من جنس الصحابة
وقال ابن جرير يعني من الشطء الذي أخرجه الزرع وهم الداخلون في الإسلام إلى يوم القيامة
ورد الماء والميم على معنى الشطء لاعلى لفظة ولذلك لم يقل منه (مغفرة وأجرا عظيما) يعني
الجنة وقيل إن المغفرة جزاء الإيمان فإن لكل مؤمن مغفرة والأجر العظيم جزاء العمل الصالح
والله تعالى أعلم بمراده . (تفسير سورة الحجرات مدنية)

(وهي ثمان عشرة آية وثلاثمائة وثلاث وأربعون كلمة وألف وأربعمائة

وسنة وسبعون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) من التقديم أي لا ينبغي

(٢٨ - خازن بالبغوي - سادس)

بن عروة ثنا محمد بن الحسين بن محمد بن إسكاف ثنا شيبان بن سوار ثنا فضيل بن مرزوق عن أبي حبيب عن أبي سليم
الهمداني عن أبيه عن علي قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن سرك أن تكون من أهل الجنة فإن قوما ينتحلون
حبك يقرءون القرآن لا يتجاوز تراقيهم نيزهم الرافضة فإن أدركتهم فجاهدهم فانهم مشركون» في إسناد هذا الحديث نظر
وقول الله عز وجل (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم) قال ابن جرير يعني من الشطء الذي أخرجه الزرع وهم
الداخلون في الإسلام بعد الزرع إلى يوم القيامة ورد الماء والميم على معنى الشطء لاعلى لفظة ولذلك لم يقل منه (مغفرة
وأجرا عظيما) يعني الجنة والله أعلم . (سورة الحجرات مدنية وهي ثمان عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) قرأ يعقوب لا تقدموا بفتح الاء والءال من التقدم أي لا تتقدموا

وقرأ الآخرون بضم التاء وكسر الدال من التقديم وهو لازم بمعنى التقدم مثل بين وثين : وقيل هو متعد على ظاهره والمفعول محذوف أى لاتقدموا القول والفعل بين يدي الله ورسوله . قال أبو عبيدة تقول العرب لاتقدم بين يدي الإمام وبين يدي الأب أى لاتعجل بالأمر والنهي دونه ومعنى بين اليدين الأمام والقدام أى لاتقدموا بين يدي أمرهما ونهيهما واختلفوا فى معناه روى الشعبي عن جابر أنه فى الذبح يوم الأضحية وهو قول الحسن أى لاتذبحوا قبل أن يذبح النبي صلى الله عليه وسلم وذلك أن ناسا ذبحوا قبل صلاة النبي صلى الله عليه وسلم فأمروهم أن يعيدوا الذبح أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا محمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا سليمان بن حرب ثنا شعبة عن زيد عن الشعبي عن البراء قال « خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر قال » إن أول ما تبدأ به فى يومنا هذا أن نصلى ثم

(٢١٨)

نرجع فننحر فمن فعل ذلك فقد أصاب سنتنا ومن ذبح قبل أن نصلى فانما هو لحم عجله لأهله ليس من النسك فى شىء » وروى مسروق عن عائشة أنه فى النهى عن صوم يوم الشك أى لاتصوموا قبل أن يصوم نبيكم أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا إبراهيم بن موسى ثنا هشام بن يوسف أن ابن جريج أخبرهم عن ابن أبي مليكة أن عبد الله بن الزبير أخبرهم أنه قدم ركب من بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أمر القعقاع بن معبد بن زرارة وقال عمر بل أمر الأقرع بن حابس قال أبو بكر ما أردت إلا خلافاً وقال عمر ما أردت خلافاً فتأريا حتى ارتفعت أصواتهما فنزل فى ذلك « يا أيها الذين آمنوا لاتقدموا بين يدي الله ورسوله » حتى انقضت زاد فى رواية فما كان عمر يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه حتى يستفهمه أخرجه البخارى وقيل نزلت الآية فى ناس كانوا يقولون لو نزل فى كذا أو صنع كذا وكذا فكره الله ذلك وقيل فى معنى الآية لاتفتاتوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بشىء حتى يقضيه الله على لسانه وقيل فى القتال وشرائع الدين لاتقضوا أمراً من دون الله ورسوله (واتقوا الله) أى فى تضييع حقه بمخالفة أمره (إن الله سميع) أى لأقوالكم (عليم) أى بأفعالكم . قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لاترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) أى لاتجعلوا كلامكم مرتفعاً على كلام النبي صلى الله عليه وسلم

لكم أن يصدر منكم تقديم أصلاً وقيل لاتقدموا فعلاً بين يدي الله ورسوله والمعنى لاتقدموا بين يدي أمر الله ورسوله ولا نهيهما وقيل لاتجعلوا لأنفسكم تقدماً عند النبي صلى الله عليه وسلم وفيه إشارة إلى احترام رسول الله صلى الله عليه وسلم والالتقياد لأوامره ونواهيه والمعنى لاتعجلوا بقول أو فعل قبل أن يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قبل أن يفعله وقيل لاتقولوا بخلاف الكتاب والسنة واختلفوا فى معنى الآية فروى عن جابر أنه فى الذبح يوم الأضحية أى لاتذبحوا قبل أن يذبح النبي صلى الله عليه وسلم وذلك أن ناسا ذبحوا قبل النبي صلى الله عليه وسلم فأمروا أن يعيدوا الذبح (ق) عن البراء ابن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن أول ما تبدأ به فى يومنا هذا أن نصلى ثم نرجع فننحر فمن فعل ذلك فقد أصاب سنتنا ومن ذبح قبل أن يصلى فانما هو لحم عجله لأهله ليس من النسك فى شىء » زاد الترمذى فى أوله قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر وذكر الحديث وروى عن عائشة أنه فى النهى عن صوم يوم الشك أى لاتصوموا قبل نبيكم عن عمار بن ياسر قال « من صام فى اليوم الذى يشك فيه فقد عصى أبا القاسم صلى الله عليه وسلم » أخرجه أبو داود والترمذى وقال حديث حسن صحيح وقيل فى سبب نزول هذه الآية ماروى عن عبد الله بن الزبير أنه قدم وفد من بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أمر القعقاع بن معبد بن زرارة وقال عمر بل أمر الأقرع بن حابس قال أبو بكر ما أردت إلا خلافاً وقال عمر ما أردت خلافاً فتأريا حتى ارتفعت أصواتهما فنزل فى ذلك « يا أيها الذين آمنوا لاتقدموا بين يدي الله ورسوله » حتى انقضت زاد فى رواية فما كان عمر يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه حتى يستفهمه أخرجه البخارى وقيل نزلت الآية فى ناس كانوا يقولون لو نزل فى كذا أو صنع كذا وكذا فكره الله ذلك وقيل فى معنى الآية لاتفتاتوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بشىء حتى يقضيه الله على لسانه وقيل فى القتال وشرائع الدين لاتقضوا أمراً من دون الله ورسوله (واتقوا الله) أى فى تضييع حقه بمخالفة أمره (إن الله سميع) أى لأقوالكم (عليم) أى بأفعالكم . قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لاترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) أى لاتجعلوا كلامكم مرتفعاً على كلام النبي صلى الله عليه وسلم

عليه

أمر الأقرع بن حابس قال أبو بكر ما أردت إلا خلافاً قال عمر ما أردت خلافاً فتأريا حتى ارتفعت

أصواتهما فنزلت فى ذلك « يا أيها الذين آمنوا لاتقدموا بين يدي الله ورسوله » حتى انقضت ورواه نافع عن ابن عمر عن أبي مليكة قال فنزلت « يا أيها الذين آمنوا لاترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي » إلى قوله أجر عظيم وزاد قال ابن الزبير فما كان عمر يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية حتى يستفهمه ولم يذكر عن أبيه يعنى أبا بكر . وقال قتادة نزلت الآية فى ناس كانوا يقولون لو أنزل فى كذا أو صنع فى كذا وكذا فكره الله ذلك : وقال مجاهد لاتفتاتوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بشىء حتى يقضيه الله على لسانه وقال الضحاك يعنى فى القتال وشرائع الدين لاتقضوا أمراً من دون الله ورسوله (واتقوا الله) فى تضييع حقه ومخالفة أمره (إن الله سميع) لأقوالكم (عليم) بأفعالكم (يا أيها الذين آمنوا لاترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي

وما علمت له شكوى
قال فأتاه سعد فذكر له
قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال ثابت
أنزلت هذه الآية ولقد
علمت أني من أرفعكم
صوتا على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فأنا
من أهل النار فذكر
ذلك سعد للنبي صلى الله
عليه وسلم فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
بل هو من أهل الجنة »
وروى أنه لما نزلت هذه
الآية قعد ثابت في الطريق
بيكي فمر به عاصم بن عدي
فقال ما يبكيك يا ثابت
فقال هذه الآية أتخوف
أن تكون نزلت في وأنا
رفيع الصوت أخاف أن
يحبط عملي وأن أكون
من أهل النار فضي عاصم
إلى رسول الله صلى الله

عليه وسلم وغلب ثابت البكاء فأتى امرأته جميلة بنت عبد الله بن أبي بن سلول فقال إذا دخلت بيت فرسى فشدي على الضية بمسار وقال لا أخرج حتى يتوفاني الله أو يرضى عني رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره خبره فقال له اذهب فادعه لي فجاء عاصم إلى المكان الذي رآه فلم يجده فجاء إلى أهله فوجده في بيت الفرس فقال له إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فقال اكسر الضية فكسرها فخرج فأتيا رسول الله ﷺ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك يا ثابت فقال أنا صييت وأتخوف أن تكون هذه الآية نزلت في فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ترضى أن تعيش حميدا وتقتل شهيدا وتدخل الجنة . فقال رضيت ببشرى الله ورسوله ولا أرفع صوتي أبدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأ نزل الله (إن الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله) الآية قال أنس فكنا ننظر إلى رجل من

أهل الجنة يمشي بين أيدينا فلما كان يوم البامة في حرب مسيلمة الكذاب رأى ثابت من المسلمين بعض الانكسار وانهزمت طائفة منهم فقال أف لهؤلاء ثم قال ثابت لسالم مولى أبي حذيفة ما كنا نقاتل أعداء الله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل هذا ثم ثبتا وقتلا حتى قتل واستشهد ثابت وعليه درع فرآه رجل من الصحابة بعد موته في المنام وأنه قال له اعلم أن فلان رجل من المسلمين نزع درعي فذهب بها وهي في ناحية من المعسكر عند فرس يستن به في طوله وقد وضع على درعي برمة فأت خالد بن الوليد وأخبره حتى يسترد درعي وأت أبا بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقل له إن على ديننا حتى يقضيه عني وفلان وفلان من رقيق عتيق فأخبر الرجل خالدا فوجد درعه والفرس علي ما وصفه له فاسترد الدرع وأخبر خالد أبا بكر بتلك الرؤيا فأجاز أبو بكر وصيته قال مالك بن أنس لا أعلم وصية أجزت بعد موت صاحبها إلا هذه قال أبو هريرة وابن عباس (٢٢٠) لما نزلت هذه الآية كان أبو بكر لا يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم

إلا كأخي السرار وقال ابن الزبير لما نزلت هذه الآية ما حدث عمر النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فيسمع النبي صلى الله عليه وسلم كلامه حتى يستفهمه مما يخفص صوته . فأنزل الله تعالى « إن الذين يغضون أصواتهم » يخفصون أصواتهم عند رسول الله إجلالا له (أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) اختبرها وأخلصها كما يمتحن الذهب بالنار فيخرج خالصه (لهم مغفرة وأجر عظيم إن الذين ينادونك من وراء الحجرات) قرأ العامة بضم الجيم وقرأ أبو جعفر

الآية قال أنس فكنا ننظر إلى رجل من أهل الجنة يمشي بين أيدينا فلما كان يوم البامة في حرب مسيلمة رأى ثابت من المسلمين بعض انكسار وانهزمت طائفة منهم فقال أف لهؤلاء ثم قال ثابت لسالم مولى أبي حذيفة ما كنا نقاتل أعداء الله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل هذا ثم ثبتا وقتلا حتى قتل واستشهد ثابت وعليه درع فرآه رجل من الصحابة بعد موته في المنام وأنه قال له اعلم أن فلانا رجلا من المسلمين نزع درعي فذهب به وهو في ناحية من المعسكر عند فرس يستن في طيله وقد وضع على درعي برمة فأت خالد بن الوليد فأخبره حتى يسترد درعي وأت أبا بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقل له إن على ديننا حتى يقضيه عني وفلان من رقيق عتيق فأخبر الرجل خالدا فوجد الدرع والفرس على ما وصفه فاسترد الدرع وأخبر خالد أبا بكر بتلك الرؤيا فأجاز أبو بكر وصيته قال مالك ابن أنس لا أعلم وصية أجزت بعد موت صاحبها إلا هذه قال أبو هريرة وابن عباس لما نزلت هذه الآية كان أبو بكر لا يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا كأخي السرار وقال ابن الزبير لما نزلت هذه الآية ما حدث عمر النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فيسمع النبي صلى الله عليه وسلم كلامه حتى يستفهمه مما يخفص صوته فأنزل الله تعالى « إن الذين يغضون » أي يخفصون أصواتهم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم أي إجلالا له وتعظيما (أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) أي اختبرها وأخلصها كما يمتحن الذهب بالنار ليخرج خالصه (لهم مغفرة وأجر عظيم) قوله عز وجل (إن الذين ينادونك من وراء الحجرات) قال ابن عباس بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية إلى بني العنبر وأمر عليهم عيينة بن حصن الفزاري فلما علموا أنه توجه نحوهم هربوا وتركوا عيالهم فسيبهم عيينة وقدم بهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه بعد ذلك رجالهم يفدون الذراري فقدموا وقت الظهر ووافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما في أهله فلما رأتهم الذراري أجهشوا إلى آبائهم يبكون وكان لكل امرأة من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم حجرة ففعلوا قبل أن يخرج إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعلوا ينادون يا محمد اخرج إلينا ويصيحون حتى أيقظوه من نومه فخرج إليهم فقالوا يا محمد فادنا عيالنا فنزل جبريل عليه السلام فقال إن الله يأمرك أن تجعل بينك وبينهم رجلا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أترضون أن يكون بيني وبينكم سبرة بن عمرو وهو علي دينكم فقالوا

بفتح الجيم وهما لغتان وهي جمع الحجر والحجر

لكل

جمع الحجرة فهي جمع الجمع : قال ابن عباس بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية إلى بني العنبر وأمر عليهم عيينة بن حصن الفزاري فلما علموا أنه توجه نحوهم هربوا وتركوا عيالهم فسيبهم عيينة بن حصن وقدم بهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه بعد ذلك رجالهم يفدون الذراري فقدموا وقت الظهر ووافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما في أهله فلما رأتهم الذراري أجهشوا إلى آبائهم يبكون وكان لكل امرأة من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم حجرة ففعلوا قبل أن يخرج إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعلوا ينادون يا محمد اخرج إلينا ويصيحون حتى أيقظوه من نومه فخرج إليهم فقالوا يا محمد فادنا عيالنا فنزل جبريل عليه السلام فقال إن الله يأمرك أن تجعل بينك وبينهم رجلا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أترضون أن يكون بيني وبينكم سبرة بن عمرو وهو علي دينكم فقالوا

نعم فقال سبرة إني لا أحكم بينهم إلا وعى شاهد وهو الأعور بن بشامة فرضوا به فقال الأعور أرى أن تفادى نصفهم وتعنت نصفهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رضيت ففادى نصفهم وأعتق نصفهم فأنزل الله تعالى « إن الذين ينادونك من وراء الحجرات » (أكثرهم لا يعقلون) وصفهم بالجهل وقلة (٢٢١) العقل (ولو أنهم صبروا حتى

تخرج إليهم لكان خيرا لهم) قال مقاتل لكان خيرا لهم لأنك كنت تعتقهم جميعا وتطلقهم بلا فداء (والله غفور رحيم) وقال قتادة نزلت في ناس من أعراب بني تميم جاءوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فنادوا على الباب ويروى ذلك عن جابر قال جاءت بنو تميم فنادوا على الباب اخرج إلينا يا محمد فان مدحنا زين وذمنا شين فسمعها النبي صلى الله عليه وسلم فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول إنما ذلكم الله الذي مدحه زين وذمه شين قالوا نحن ناس من تميم جئنا بشاعرنا وخطيبنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بالشعر بعثت ولا بالفخر أمرت ولكن هاتوا فقام منهم شاب فذكر فضله وفضل قومه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لثابت بن قيس بن شماس وكان خطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم قم فأجبه فقام فأجابه وقام شاعرهم فذكر أبياتا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لحسان بن ثابت أجبه فأجبه فقام الأقرع بن حابس فقال إن محمدا المؤتي له تكلم خطيبنا فكان خطيبهم أحسن قولا وتكلم شاعرنا فكان شاعرهم أحسن شعرا وقولا ثم دنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يضرك ما كان قبل هذا ثم أعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكساهم وقد كان تخلف في ركبهم عمرو بن الهمهم لحدائث سنة فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما أعطاهم فأزرى به بعضهم وارتفعت الأصوات وكثر اللغط عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل فيهم « يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي » الآيات إلى قوله (والله غفور رحيم) أي لمن تاب منهم وقال زيد بن أرقم جاء ناس من العرب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم لبعض انطلقوا بنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم لبعض انطلقوا بنا إلى هذا الرجل فان يكن نبيا

لكل امرأة من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم حجرة ففعلوا قبل أن يخرج إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعلوا ينادون يا محمد اخرج إلينا حتى أيقظوه من نومه فخرج إليهم فقالوا يا محمد فادنا عيانا فنزل جبريل عليه السلام فقال إن الله تعالى يأمرك أن تجعل بينك وبينهم رجلا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أترضوا أن يكون بيني وبينكم سبرة بن عمرو وهو على دينكم قالوا نعم قال سبرة أنا لا أحكم إلا وعى شاهد وهو الأعور بن بشامة فرضوا به فقال الأعور أرى أن تفادى نصفهم وتعنت نصفهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رضيت ففادى نصفهم وأعتق نصفهم فأنزل الله عز وجل إن الذين ينادونك من وراء الحجرات (أكثرهم لا يعقلون) وصفهم بالجهل وقلة العقل وقيل في معنى الآية أكثرهم إشارة إلى من يرجع منهم عن ذلك الأمر ومن لا يرجع فيستمر على حاله وهم الأكثر (ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم) فيه بيان لحسن الأدب وهو خلاف ما جاءوا به من سوء الأدب وطلب العجلة في الخروج (لكان خيرا لهم) أي الصبر لأنك كنت تعتقهم جميعا وتطلقهم بلا فداء وقيل لكان حسن الأدب في طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم خيرا لهم وقيل نزلت الآية في ناس من أعراب تميم وكان فيهم الأقرع بن حابس وعيينة ابن حصن والزبرقان بن بدر فنادوا على الباب ويروى ذلك عن جابر قال جاءت بنو تميم فنادوا على الباب فقالوا يا محمد اخرج علينا فإن مدحنا زين وذمنا شين فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول إنما ذلكم الله الذي مدحه زين وذمه شين قالوا نحن ناس من تميم جئنا بشاعرنا وخطيبنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بالشعر بعثت ولا بالفخر أمرت ولكن هاتوا فقام منهم شاب فذكر فضله وفضل قومه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لثابت بن قيس بن شماس وكان خطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم قم فأجبه فقام فأجابه وقام شاعرهم فذكر أبياتا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لحسان بن ثابت أجبه فأجبه فقام الأقرع بن حابس فقال إن محمدا المؤتي له تكلم خطيبنا فكان خطيبهم أحسن قولا وتكلم شاعرنا فكان شاعرهم أحسن شعرا وقولا ثم دنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يضرك ما كان قبل هذا ثم أعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكساهم وقد كان تخلف في ركبهم عمرو بن الهمهم لحدائث سنة فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما أعطاهم فأزرى به بعضهم وارتفعت الأصوات وكثر اللغط عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل فيهم « يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي » الآيات إلى قوله (والله غفور رحيم) أي لمن تاب منهم وقال زيد بن أرقم جاء ناس من العرب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم لبعض انطلقوا بنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم لبعض انطلقوا بنا إلى هذا الرجل فان يكن نبيا

فضله وفضل قومه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لثابت بن قيس بن شماس وكان خطيب النبي صلى الله عليه وسلم قم فأجبه فقام شاعرهم فذكر أبياتا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لحسان بن ثابت أجبه فأجبه فقام الأقرع بن حابس فقال إن محمدا المؤتي له والله ما أدري ما هذا الأمر تكلم خطيبنا فكان خطيبهم أحسن من خطيبنا قولا وتكلم شاعرنا فكان شاعرهم أشعر وأحسن قولا ثم دنا من النبي صلى الله عليه وسلم فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله فقال له النبي

صلى الله عليه وسلم ما يضرك ما كان قبل هذا ثم أعطاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكساهم وكان قد تخلف في ركبهم عمرو بن الأهتم لحداثة سنه فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما أعطاهم وأزرى به بعضهم وارتفعت الأصوات وكثر اللغط عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل فيهم « يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم » الآيات الأربع إلى قوله غفور رحيم وقال زيد بن أرقم جاء الناس من العرب إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم لبعض انظروا بنا إلى هذا الرجل فإن يكن نبيا فنحن أسعد الناس به وإن يكن ملكا نعش في جنبه فجاءوا فجعلوا ينادونه يا محمد يا محمد فأُنزل الله « إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون ولو أنهم صبروا حتى تخرج لكان خيرا لهم والله غفور رحيم » قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا) (٢٢٢) إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) الآية نزلت في الوليد بن عقبة بن أبي معيط

بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بني المصطلق بعد الوقعة مصدقا وكان بينه وبينهم عداوة في الجاهلية فلما سمع به القوم تلقوه تعظيما لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثه الشيطان أنهم يريدون قتله فهاهم فرج من الطريق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال إن بني المصطلق قد منعوا صدقاتهم وأرادوا قتلي فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم أن يغزوهم فبلغ القوم رجوع الوليد فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا يا رسول الله سمعنا برسولك فخرجنا نتلقاه ونكرمته ونؤدى له ما قبلناه من حق الله فبدا له الرجوع فخشينا أنه إنما رده من الطريق كتاب جاءه منك لغضب غضبته علينا وإنا نعوذ بالله من غضب الله وغضب رسوله فاتهمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث خالد بن الوليد خفية في عسكر وأمره أن يخفي عليهم قدومه وقال انظر فإن رأيت منهم ما يدل على إيمانهم فخذ منهم زكاة أموالهم وإن لم تر ذلك فاستعمل فيهم ما تستعمل في الكفار ففعل ذلك خالد فوافاهم فسمع منهم أذان المغرب والعشاء فأخذ منهم صدقاتهم ولم ير منهم إلا الطاعة والخير فانصرف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبره الخبر فأُنزل الله تعالى « يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا » يعنى الوليد بن عقبة . وقيل هو عام نزلت لبيان التثبت وترك الاعتماد على قول الفاسق وهو أولى من حكم الآية على رجل بعينه لأن الفسوق خروج عن الحق ولا يظن بالوليد ذلك إلا أنه ظن وتوهم فإخطأ فعلى هذا يكون معنى الآية إن جاءكم فاسق بنبأ أى بخبر فتبينوا وقرئ فتثبتوا أى فتوقفوا واطبوا ببيان الأمر وانكشف الحقيقة ولا تعتمدوا على قول الفاسق (أن تصيبوا) أى كيلا تصيبوا بالقتل والسبي (قوما بجهالة) أى جاهلين حالهم وحقيقة أمرهم (فتصبحوا على ما فعلتم) أى من إصابتكم بالخطأ (نادمين واعلموا أن فيكم رسول الله) أى فاتقوا الله أن تقولوا باطلا أو تكذبوه فإن الله

بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بني المصطلق بعد الوقعة مصدقا وكان بينه وبينهم عداوة في الجاهلية فلما سمع به القوم تلقوه تعظيما لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثه الشيطان أنهم يريدون قتله فهاهم فرج من الطريق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال إن بني المصطلق قد منعوا صدقاتهم وأرادوا قتلي فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم أن يغزوهم فبلغ القوم رجوعه فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا يا رسول الله سمعنا برسولك فخرجنا نتلقاه ونكرمته ونؤدى إليه ما قبلناه من حق الله عز وجل فبدا

له الرجوع فخشينا أنه إنما رده من الطريق كتاب جاءه منك لغضب غضبته علينا وإنا نعوذ بالله من غضب الله وغضب رسوله فاتهمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث خالد بن الوليد خفية في عسكر وأمره أن يخفي عليهم قدومه وقال له أنظر فإن رأيت منهم ما يدل على إيمانهم فخذ منهم زكاة أموالهم وإن لم تر ذلك فاستعمل فيهم ما يستعمل في الكفار ففعل ذلك خالد ووافاهم فسمع منهم آذان صلاتي المغرب والعشاء فأخذ منهم صدقاتهم ولم ير منهم إلا الطاعة والخير فانصرف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبره الخبر فأُنزل الله تعالى « يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ بخبر فتبينوا (أن تصيبوا) كي لا تصيبوا بالقتل والقتال (قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين) من إصابتكم بالخطأ (واعلموا أن فيكم رسول الله) فاتقوا الله أن تقولوا باطلا أو تكذبوه فإن الله يخبره ويعرفه

يخبره ويعرفه حالكم فتفتضحوا (لوطيكم) أى الرسول (فى كثير من الأمر) أى مما تخبرونه به
 فيحكم برأيكم (لنعم) أى لأتتم وهلكم عن أبى سعيد الخدرى « أنه قرأ واعلموا أن فيكم
 رسول الله لوطيكم فى كثير من الأمر لنعم قال هذا نبيكم يوحى إليه وخيار أئمتكم لو
 أطاعهم فى كثير من الأمر لعتنوا فكيف بكم اليوم » أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح
 غريب (ولكن الله حبيب إليكم الإيمان) أى جعله أحب الأديان إليكم (وزينه) أى حسنه
 وقربه منكم وأدخله (فى قلوبكم) حتى اخترتموه لأن من أحب شيئا إذا طال عليه قد يسأم
 منه والإيمان فى كل يوم يزداد فى القلب حسنا وثباتا وبذلك تطيعون رسول الله صلى الله عليه
 وسلم (وكره إليكم الكفر والفسوق) قال ابن عباس يريد الكذب (والعصيان) جميع معاصى
 الله تعالى وفى هذه لطيفة وهو أن الله تعالى ذكر هذه الثلاثة الأشياء فى مقابلة الإيمان الكامل
 المزين فى القلب المحب إليه والإيمان الكامل ما اجتمع فيه ثلاثة أمور تصديق بالجنان وإقرار
 باللسان وعمل بالأركان فقله وكره إليكم الكفر فى مقابلة . قوله حبيب إليكم الإيمان وزينه
 فى قلوبكم وهو التصديق بالجنان والفسوق وهو الكذب فى مقابلة الإقرار باللسان فكره إلى
 عبده المؤمن الكذب وهو الجحود وحبيب إليه الإقرار بشهادة الحق والصدق وهو لا إله إلا
 الله والعصيان فى مقابلة العمل بالأركان فكره إليه العصيان وحبيب إليه العمل الصالح بالأركان
 ثم قال تعالى (أولئك هم الراشدون) إشارة إلى المؤمنين المحب إليهم الإيمان المزين فى قلوبهم
 أى أولئك هم المهتدون إلى محاسن الأعمال ومكارم الأخلاق (فضلا من الله) أى فعل ذلك
 بكم فضلا منه (ونعمة) عليكم (والله عليم) أى بكم وبما فى قلوبكم (حكيم) فى أمره بما تقتضيه
 الحكمة وقيل عليم بما فى خزائنه من الخير والرحمة والفضل والنعمة حكيم بما ينزل من الخير بقدر
 الحاجة إليه على وفق الحكم . قوله عز وجل (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) (ق) عن
 أنس قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لو أتيت عبد الله بن أبي فأنطلق إليه النبي صلى الله
 عليه وسلم فركب حمارا وانطلق المسلمون يمشون معه وهى أرض سبخة فلما أتاه النبي صلى
 الله عليه وسلم قال إليك عنى والله لقد آذاني نتن حمارك فقال رجل من الأنصار والله لحمار
 رسوا الله صلى الله عليه وسلم أطيب ريحا منك فغضب لعبد الله رجل من قومه فتشاشا فغضب
 لكل واحد منهما أصحابه فكان بينهم ضرب بالجريد والأيدى والنعال فبلغنا أنها نزلت فيهم
 وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما وروى أنها لما نزلت قرأها رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عليهم فأصلحوا وكف بعضهم عن بعض (ق) عن أسامة بن زيد أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ركب على حمار عليه إكاف تحته قطيفة فذكية وأردف أسامة بن زيد
 وراءه يعود سعد بن عباد فى بنى الحارث بن الخزرج قبل وقعة بدر قال فسار حتى مر على
 مجلس فيه عبد الله بن أبي ابن سلول وذلك قبل أن يسلم عبد الله بن أبي وإذا فى المجلس أخلاط
 من المسلمين والمشركين عبدة الأصنام واليهود وفى المسلمين عبد الله بن رواحة فلما غشيت
 المجلس حاجة الدابة خر عبد الله بن أبي أنفه بردائه ثم قال لا تغيروا علينا فسلم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ثم وقف فنزل فدعاهم إلى الله تعالى وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله بن أبي ابن
 سلول أيها المرء إنه لأحسن مما تقول إن كان حقا فلا تؤذونا به فى مجالسنا وارجع إلى رحلك
 فمن جاءك فاقصص عليه فقال عبد الله بن رواحة بلى يارسول الله فاغشنا فى مجالسنا فإننا نحب

أحوالكم فتفتضحوا (لو
 يطيعكم) أى الرسول
 (فى كثير من الأمر) مما
 تخبرونه به فيحكم برأيكم
 (لنعم) لأتتم وهلكم
 والغنى الإثم والهلاك
 (ولكن الله حبيب إليكم
 الإيمان) فجعله أحب
 الأديان إليكم (وزينه)
 حسنه (فى قلوبكم) حتى
 اخترتموه وتطيعوا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 (وكره إليكم الكفر
 والفسوق) قال ابن
 عباس يريد الكذب
 (والعصيان) جميع
 معاصى الله ثم عاد من
 الخطاب إلى الخبر وقال
 (أولئك هم الراشدون)
 المهتدون (فضلا) أى
 كان هذا فضلا (من
 الله ونعمة والله عليم
 حكيم) قوله عز وجل
 (وإن طائفتان من
 المؤمنين اقتتلوا

فأصلحوا بينهما) الآية أخبرنا عبد الواحد بن أحمد المليحي أنا أحمد بن عبد الله اليعمى أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا مسدد ثنا معمر قال سمعت أبي يقول إن أنسا قال « قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لو أتيت عبد الله بن أبي فأنطلق إليه النبي صلى الله عليه وسلم وركب حمارا وأنطلق المسلمون يمشون معه وهى أرض سبخة فلما أتاهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال إليك عنى والله لقد آذاني نتن حمارك فقال رجل من الأنصار منهم والله لحمار رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيب ريحا منك فغضب لعبد الله رجل من قومه فتشاما فغضب لكل واحد منهما أصحابه فكان بينهما ضرب بالجريد والأيدى والنعال فبلغنا (٢٢٤) أنها نزلت وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما» وروى

ذلك واستتب المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يثتاورون فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكتوا ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته وقال قتادة نزلت في رجلين من الأنصار كان بينهما ممرأة في حق بينهما فقال أحدهما للآخر لآخذن حتى منك عنوة لكثرة عشيرته وإن الآخر دعاه ليحاكمه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأبى أن يتبعه فلم يزل الأمر بينهما حتى تدافعا وتناول بعضهم بعضا بالأيدى والنعال ولم يكن قتال بالسيوف وقيل كانت امرأة من الأنصار يقال لها أم زيد تحت رجل وكان بينهما وبين زوجها شيء فرقى بها إلى عليه فحبسها فيها فبلغ ذلك قومها فجاءوا وجاء معه قومه فاقتتلوا بالأيدى والنعال فأنزله الله عز وجل وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا وقيل المراد من الطائفتين الأوس والخزرج (فأصلحوا بينهما) أى بالدعاء إلى حكم كتاب الله والرضا بما فيه لهما وعليهما (فإن بغت) أى تعدت (إحداها على الأخرى) وأبت الإجابة إلى حكم كتاب الله (فقاتلوا التى تبغى حتى تنف) أى ترجع (إلى أمر الله) أى إلى كتابه الذى جعله حكما بين خلقه وقيل ترجع إلى طاعته فى الصلح الذى أمر به (فإن فاءت) أى رجعت إلى الحق (فأصلحوا بينهما بالعدل) أى الذى يحملهما على الإنصاف والرضا بحكم الله (وأقسطوا) أى أعدلوا (إن الله يحب المقسطين) أى العادلين (إنما المؤمنون إخوة) أى فى الدين والولاية ذلك أن الإيمان وقد عقد بين أهله من السبب والقرابة كعقد النسب الملاصق وإن بينهم ما بين الاخوة من النسب والإسلام لهم كالأب قال بعضهم

أنها لما نزلت قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصطلحوا وكف بعضهم عن بعض وقال قتادة نزلت في رجلين من الأنصار كانت بينهما ممرأة في حق بينهما فقال أحدهما للآخر لآخذن حتى منك عنوة لكثرة عشيرته وإن الآخر دعاه ليحاكمه إلى نبي الله صلى الله عليه وسلم فأبى أن يتبعه فلم يزل الأمر بينهما حتى تدافعا وتناول بعضهم بعضا بالأيدى والنعال ولم يكن بينهما قتال بالسيوف. وقال سفيان عن السدى كانت امرأة من الأنصار يقال لها أم زيد تحت رجل وكان بينهما وبين زوجها شيء فرقى بها إلى عليه فحبسها فيها فبلغ ذلك قومها فجاءوا وجاء قومه واقتتلوا بالأيدى والنعال فأنزله

أبى الإسلام لأب لى سواه إذا افتخروا بقيس أو تميم

(فأصلحوا بين أخويكم) أى إذا اختلفا واقتتلا (واقفوا الله) أى فلا تعصوه ولا تخالفوا أمره (لعلكم ترحمون) (ق) عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يشتمه ومن كان فى حاجة أخيه كان الله فى حاجته ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله بها عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن ستر مسلما ستره الله تعالى يوم القيامة» والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده .

(فصل فى حكم قتال البغاة)

قال العلماء فى هاتين الآيتين داليل على أن البغى لا يزيل اسم الإيمان لأن الله تعالى سماهم

إخوة

الله عز وجل وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا

بينهما بالدعاء إلى حكم كتاب الله والرضا بما فيه لهما وعليهما (فإن بغت إحداها) تعدت إحداها (على الأخرى) وأبت الإجابة إلى حكم كتاب الله (فقاتلوا التى تبغى حتى تنف) أى رجعت إلى الحق (فأصلحوا بينهما بالعدل) أى الذى يحملهما على الإنصاف والرضا بحكم الله (وأقسطوا) أعدلوا (إن الله يحب المقسطين) إنما المؤمنون إخوة فى الدين والولاية (فأصلحوا بين أخويكم) إذا اختلفا واقتتلا قرأ يعقوب بن إخوانكم بالتاء على الجمع (واقفوا الله) فلا تعصوه ولا تخالفوا أمره (لعلكم ترحمون) أخبرنا عبد الواحد بن أحمد المليحي أنا أبو محمد الحسين بن أحمد المخلدى أنا أبو العباس محمد

ابن إسحاق السراج ثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث عن عقيل عن الزهري عن سالم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يشتمه من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله بها عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن ستر مسلما ستره الله يوم القيامة » وفي هاتين الآيتين دليل على أن البغى لا يزيل اسم الإيمان لأن الله تعالى سماهم إخوة مؤمنين مع كونهم باغين يدل عليه ما روى عن الحارث الأعور أن علي بن أبي طالب رضى الله عنه سئل وهو القدوة في قتال أهل البغى عن أهل الجمل وصفين أمشركونهم فقال لا من الشرك فروا فليل أمنافقونهم فقال لا إن المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلا قيل فما حالهم قال إخواننا بغوا علينا والبغى في الشرع هو الخارج (٢٢٥) على الإمام العدل فإذا اجتمعت

طائفة لهم قوة ومنعة فامتنعوا عن طاعة الإمام العدل بتأويل محتمل ونصبوا إماما فالحكم فيهم أن يبعث الإمام إليهم ويدعوهم إلى طاعته فإن أظهروا مظلمة أظهروا مظلمة أزالها عنهم وإن لم يذكروا مظلمة وأصرروا على بغيتهم قاتلهم الإمام حتى يفيثوا إلى طاعته ثم الحكم في قتالهم أن لا يتبع مدبرهم ولا يقتل أسيرهم ولا يذفف على جريحهم نادى منادى على يوم صفين بأسير فقال لا أقتلك صبرا إني أخاف الله رب العالمين وما أتلقت إحدى الطائفتين على الأخرى في حال القتال من نفس ومال فلا ضمان عليها قال ابن شهاب كانت في تلك الفتنة دماء يعرف في بعضها القاتل والمقتول وأتلف فيها أموال ثم صار الناس إلى أن سكنت الحرب بينهم وجرى الحكم عليهم فما رأيت اقتص من أحد ولا أغرم مالا أما من لم يجتمع فيه هذه الشروط الثلاثة بأن كانوا جماعة قليلين لا منعة لهم أو لم يكن لهم تأويل أو لم ينصبوا إماما فلا يتعرض لهم إذا لم ينصبوا قتالا ولم يتعرضوا للمسلمين فإن فعلوا ذلك فهم كقطاع الطريق في الحكم وروى أن عليا سمع رجلا يقول في ناحية المسجد لا حكم إلا الله فقال على كلمة حتى أريد بها باطل لكم علينا ثلاثة لا تمنعكم مساجد الله أن تذكروا فيها اسم الله ولا تمنعكم النىء مادامت أيديكم مع أيدينا ولا نبدؤكم بقتال : قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم) الآية نزلت في ثلاثة أسباب : السبب الأول من أولها إلى قوله خيرا منهم قال ابن عباس نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وذلك أنه كان في أذنه وقر فكان إذا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سبقوه بالجلس أوسعوا له حتى يجلس إلى جنبه فيسمع ما يقول فأقبل ذات يوم وقد فاتته ركعة من صلاة الفجر فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من الصلاة أخذ أصحابه مجالسهم فظل كل رجل بمجلسه فلا يكاد يوسع أحد لا أحد وكان الرجل إذا جاء فلم يجد مجلسا قام

إخوة مؤمنين مع كونهم باغين ويدل عليه ما روى عن علي بن أبي طالب وهو القدوة في قتال أهل البغى وقد سئل عن أهل الجمل وصفين أمشركونهم فقال لا إنهم من الشرك فروا فليل أمنافقونهم فقال لا إن المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلا قيل فما حالهم قال إخواننا بغوا علينا والبغى في الشرع هو الخارج على الإمام العدل فإذا اجتمعت طائفة لهم قوة ومنعة فامتنعوا عن طاعة الإمام العدل بتأويل محتمل ونصبوا لهم إماما فالحكم فيهم أن يبعث إليهم الإمام ويدعوهم إلى طاعته فإن أظهروا مظلمة أزالها عنهم وإن لم يذكروا مظلمة وأصرروا على البغى قاتلهم الإمام حتى يفيثوا إلى طاعته ثم الحكم في قتالهم أن لا يتبع مدبرهم ولا يقتل أسيرهم ولا يذفف على جريحهم نادى منادى على يوم الجمل ألا لا يتبع مدبر ولا يقتل أسير ولا يذفف على جريح وهو بذال معجمة وهو الإجهاز على الجريح وتحرير قتله وتسميته وأتى على يوم صفين بأسير فقال لا أقتلك صبرا إني أخاف الله رب العالمين وما أتلقت إحدى الطائفتين على الأخرى في حال القتال من نفس ومال فلا ضمان عليها قال ابن شهاب كانت في تلك الفتنة دماء يعرف في بعضها القاتل والمقتول وأتلف فيها أموال ثم صار الناس إلى أن سكنت الحرب بينهم وجرى الحكم عليهم فما رأيت اقتص من أحد ولا أغرم مالا أما من لم يجتمع فيه هذه الشروط الثلاثة بأن كانوا جماعة قليلين لا منعة لهم أو لم يكن لهم تأويل أو لم ينصبوا إماما فلا يتعرض لهم إذا لم ينصبوا قتالا ولم يتعرضوا للمسلمين فإن فعلوا ذلك فهم كقطاع الطريق في الحكم وروى أن عليا سمع رجلا يقول في ناحية المسجد لا حكم إلا الله فقال على كلمة حتى أريد بها باطل لكم علينا ثلاثة لا تمنعكم مساجد الله أن تذكروا فيها اسم الله ولا تمنعكم النىء مادامت أيديكم مع أيدينا ولا نبدؤكم بقتال : قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم) الآية نزلت في ثلاثة أسباب : السبب الأول من أولها إلى قوله خيرا منهم قال ابن عباس نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وذلك أنه كان في أذنه وقر فكان إذا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سبقوه بالجلس أوسعوا له حتى يجلس إلى جنبه فيسمع ما يقول فأقبل ذات يوم وقد فاتته ركعة من صلاة الفجر فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من الصلاة أخذ أصحابه مجالسهم فظل كل رجل بمجلسه فلا يكاد يوسع أحد لا أحد وكان الرجل إذا جاء فلم يجد مجلسا قام

(٢٩ - خازن بالبغوى - سادس) من نفس أو مال فلا ضمان عليها . قال ابن شهاب كانت في تلك الفتنة دماء يعرف في بعضها القاتل والمقتول وأتلف فيها أموال كثيرة ثم صار الناس إلى أن سكنت الحرب بينهم وجرى الحكم عليهم فما علمت اقتص من أحد ولا أغرم مالا أتلفه أما من لم يجتمع فيهم هذه الشروط الثلاثة بأن كانوا جماعة قليلين لا منعة لهم أو لم يكن لهم تأويل أو لم ينصبوا إماما فلا يتعرض لهم إن لم ينصبوا قتالا ولم يتعرضوا للمسلمين فإن فعلوا فهم كقطاع الطريق وروى أن عليا سمع رجلا يقول في ناحية المسجد لا حكم إلا الله فقال على كلمة حتى أريد بها باطل لكم علينا ثلاث لا تمنعكم من مساجد الله أن تذكروا فيها اسم الله ولا تمنعكم النىء مادامت أيديكم مع أيدينا ولا نبدؤكم بقتال وقوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر من قوم قوم) الآية قال ابن عباس نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وذلك أنه كان في أذنه

وقر فكان إذا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سبقوه بالمجلس أوسعوا له حتى يجلس إلى جنبه فيسمع ما يقول فأنشأ ذات يوم وقد فاتته ركعة من صلاة الفجر فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من الصلاة أخذ أصحابه مجالسهم ففطن كل رجل بمجلسه فلا يكاد يوسع أحد لأحد فكان الرجل إذا جاء فلم يجد مجلسا يجلس فيه قام قائما كما هو فلما فرغ ثابت من الصلاة أقبل نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخطى رقاب الناس ويقول تفسحوا تفسحوا فاجعلوا يتفسحون له حتى انتهى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبينه وبينه رجل فقال له الرجل تفسح فقال له قد أصبت مجلسا فاجلس فجلس ثابت خلفه مغضبا فلما أنجلت (٢٣٦) الظلمة غمز ثابت الرجل فقال من هذا قال أنا فلان فقال له ثابت ابن

فلانة وذكر أماله كان يعير بها في الجاهلية فنكس الرجل رأسه واستحيا فأنزل الله تعالى هذه الآية : وقال الضحاك نزلت في وفد بني تميم الذين ذكرناهم كانوا يستهزئون بفقره أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مثل عمار وخباب وبلال وصهيب وسلمان وسلم مولى أبي حذيفة لما رأوا من رثاء حالهم فأنزل الله تعالى في الذين آمنوا منهم «يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم أي لا يستهزئ قوم من قوم أي لا يستهزئ قوم من قوم» أي رجال من رجال والقوم اسم يجمع الرجال والنساء وقد يختص بجمع الرجال (عسى أن يكونوا خيرا منهم) روى عن أنس أنها نزلت في نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم يهودية بنت يهوديين عن أنس بلغ صفية إن حفصة قالت بنت يهودي فبكيت فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم وهي تبكي فقال ما يبكيك قالت لي حفصة إني بنت يهودي فقال النبي صلى الله عليه وسلم إنك لابنة نبي وعمك لنبي وإنك لتحت نبي فقيم تفتخر عليك ثم قال اتقي الله يا حفصة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب . والسبب الثالث قوله تعالى (ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابزوا بالألقاب) عن أبي جبر بن الضحاك وهو أخو ثابت بن الضحاك الأنصاري قال فينا نزلت هذه الآية في بني سلمة «قدم علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس منا رجل إلا وله اسمان أو ثلاثة فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا فلان فيقولون مه يا رسول الله إنه يغضب من هذا الاسم فأنزل الله هذه الآية ولا تنابزوا بالألقاب بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان» أخرجه أبو داود وفي الترمذي قال كان الرجل منا يكون له اسمان وثلاثة فيدعي ببعضها فعسى أن يكره قال فنزلت هذه الآية ولا تنابزوا بالألقاب» قال الترمذي حديث حسن قوله تعالى ولا تلمزوا أنفسكم أي لا يعيب بعضكم بعضا ولا يطعن بعضكم في بعض والمراد بالألقاب الإخوان هنا والمعنى لا تعيبوا إخوانكم من المسلمين (عسى أن يكونوا خيرا منهم)

قائما كما هو فلما فرغ ثابت من الصلاة أقبل نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخطى رقاب الناس ثم يقول تفسحوا تفسحوا فاجعلوا يتفسحون له حتى انتهى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبينه وبينه رجل فقال تفسح فقال له الرجل أصبت مجلسا فاجلس فجلس ثابت خلفه مغضبا فلما أنجلت الظلمة غمز ثابت الرجل فقال من هذا قال أنا فلان قال له ثابت بن فلانة وذكر أماله كان يعير بها في الجاهلية فنكس الرجل رأسه واستحيا فأنزل الله هذه الآية وقال الضحاك نزلت في وفد بني تميم الذين ذكرناهم وكانوا يستهزئون بفقره أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عمار وخباب وبلال وصهيب وسلمان وسلم مولى أبي حذيفة لما رأوه من رثاء حالهم فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم أي لا يستهزئ قوم من قوم أي لا يستهزئ قوم من قوم» أي رجال من رجال والقوم اسم يجمع الرجال والنساء وقد يختص بجمع الرجال (عسى أن يكونوا خيرا منهم) روى عن أنس أنها نزلت في نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم يهودية بنت يهوديين عن أنس بلغ صفية إن حفصة قالت بنت يهودي فبكيت فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم وهي تبكي فقال ما يبكيك قالت لي حفصة إني بنت يهودي فقال النبي صلى الله عليه وسلم إنك لابنة نبي وعمك لنبي وإنك لتحت نبي فقيم تفتخر عليك ثم قال اتقي الله يا حفصة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب . والسبب الثالث قوله تعالى (ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابزوا بالألقاب) عن أبي جبر بن الضحاك وهو أخو ثابت بن الضحاك الأنصاري قال فينا نزلت هذه الآية في بني سلمة «قدم علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس منا رجل إلا وله اسمان أو ثلاثة فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا فلان فيقولون مه يا رسول الله إنه يغضب من هذا الاسم فأنزل الله هذه الآية ولا تنابزوا بالألقاب بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان» أخرجه أبو داود وفي الترمذي قال كان الرجل منا يكون له اسمان وثلاثة فيدعي ببعضها فعسى أن يكره قال فنزلت هذه الآية ولا تنابزوا بالألقاب» قال الترمذي حديث حسن قوله تعالى ولا تلمزوا أنفسكم أي لا يعيب بعضكم بعضا ولا يطعن بعضكم في بعض والمراد بالألقاب الإخوان هنا والمعنى لا تعيبوا إخوانكم من المسلمين (عسى أن يكونوا خيرا منهم)

روى عن أنس أنها نزلت في نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم حين عيرن أم سلمة بالقصر، وعن عكرمة عن ابن عباس أنها نزلت في صفية بنت حبي بن أخطب قال لها النساء يهودية بنت يهوديين (ولا تلمزوا أنفسكم) أي لا يعيب بعضكم بعضا ولا يطعن بعضكم على بعض (ولا تنابزوا بالألقاب) التنازع التفاعل من التنازع وهو اللقب وهو أن يدعى الإنسان بغير ما سمي به : قال عكرمة وهو قول الرجل للرجل يا فاسق يا منافق يا كافر ، وقال الحسن كان اليهودي والنصراني يسلم فيقال له بعد إسلامه يا يهودي يا نصراني فهما عن ذلك . قال عطاء هو أن تقول لأخيك يا كلب يا حمار يا خنزير وروى عن ابن عباس قال التنازع بالألقاب أن يكون الرجل عمل السيئات ثم تاب عنها فنهى أن يعير بما سلف من

عمله (بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان) أي بئس الاسم أن يقول يهودى أو يافاسق بعد ما آمن وتاب وقيل معناه إن من فعل مانهى عنه من السخرية واللمز والنز فهو فاسق وبئس الاسم الفسوق بعد الإيمان ؛ فلا تفعلوا ذلك فستحقوا اسم الفسوق (ومن لم يتب) من ذلك (فأولئك هم الظالمون) يأثموا الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن (قيل نزات الآية في رجلين اغتابا رفيقهما وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا غزا أو سافر (٢٢٧) ضم الرجل المحتاج إلى رجلين

موسرين يخدمهما ويتقدم لهما إلى المنزل فيهيء لهما ما يصلحهما من الطعام والشراب فضم سلمان الفارسى إلى رجلين في بعض أسفاره فتقدم سلمان إلى المنزل فغلبته عيناه فلم يهيه لهما شيئا فلما قدما قالا له ما صنعت شيئا قال لا غلبتني عيناي قالا له انطلق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطلب لنا منه طعاما فجاء سلمان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله طعاما فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق إلى أسامة ابن زيد وقل له إن كان عنده فضل من طعام وإدام فليعطك ، وكان أسامة خازن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى رحله فأتاه فقال ما عندي شيء فرجع سلمان إليهما وأخبرهما فقالا كان

لأنهم كأنفسكم فإذا عاب عائب أحدا بعيب فكأنه عاب نفسه وقيل لا يخلو أحد من عيب فإذا عاب غيره فيكون حاملا لذلك على عيبه فكأنه هو العائب لنفسه ولا تنازوا بالألقاب أى لاتدعوا الإنسان بغير ماسمى به وقال ابن عباس التناز بالألقاب أن يكون الرجل عمل السيئات ثم تاب عنها فهى أن يعير بما سلف من عمله وقيل هو قول الرجل للرجل يافاسق يامنافق يا كافر قيل كان الرجل اليهودى والنصرانى يسلم فيقال له بعد إسلامه يهودى يانصرانى فهوا عن ذلك وقيل هو أن تقول لأخيك يا كلب يا حمار يا خنزير وقال بعض العلماء المراد بهذه الألقاب ما يكرهه المنادى به أو يفيد ذما له فأما الألقاب التى صارت كالأعلام لأصحابها كالأعمش والأعرج وما أشبه ذلك فلا بأس بها إذا لم يكرهها المدعو بها ، وأما الألقاب التى تسكب حمدا ومدحا وتكون حقا وصدقا فلا يكره كما قيل لأبي بكر عتيق ولعمر الفاروق ولعثمان ذو النورين ولعلي أبو تراب ونحو ذلك (بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان) أى بئس الاسم أن تقولوا له يهودى أو يانصرانى بعد ما أسلم أو يافاسق بعدما تاب وقيل معناه أن من فعل مانهى عنه من السخرية واللمز والنز فهو فاسق وبئس الاسم الفسوق بعد الإيمان فلا تفعلوا ذلك فستحقوا اسم الفسوق (ومن لم يتب) أى من ذلك كله (فأولئك هم الظالمون) أى الضارون لأنفسهم بمعصيتهم ومخالفتهم وقيل ظلموا الذين قالوا لهم ذلك . قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن) قيل نزلت في رجلين اغتابا رفيقهما وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا غزا أو سافر ضم الرجل المحتاج إلى رجلين موسرين يخدمهما ويتقدمهما إلى المنزل فيهيء لهما ما يصلحهما من الطعام والشراب فضم سلمان الفارسى إلى رجلين في بعض أسفاره فتقدم سلمان إلى المنزل فغلبته عيناه فنام ولم يهيه لهما شيئا فلما قدما قالا له ما صنعت شيئا قال لا غلبتني عيناي فتمت قالا له انطلق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطلب لنا منه طعاما فجاء سلمان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله طعاما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق إلى أسامة بن زيد وقل له إن كان عنده فضل طعام وأدم فليعطك وكان أسامة خازن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى رحله فأتاه فقال ما عندي شيء فرجع سلمان إليهما فأخبرهما فقالا كان عند أسامة طعام وإدام فليعطك إلى طائفة من الصحابة فلم يجد عندهم شيئا فلما رجع قالا لو بعثناه إلى بئر سميحة لغار ماؤها ثم اطلقا يتجسسان هل عند أسامة ما أمرهما به رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالا لهما مالي أرى خضرة اللحم في أفواهكما قالا والله يا رسول الله ماتنا ولنا يومنا هذا لحما قال ظللتما تأكلان لحم سلمان وأسامة فأنزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن يعنى أن يظن بأهل الخير سوءا فهى الله المؤمن أن يظن بأخيه المؤمن

عند أسامة طعام ولكن بخل فبعثا سلمان إلى طائفة من الصحابة فلم يجد عندهم شيئا فلما رجع قالا لو بعثناك إلى بئر سميحة لغار ماؤها ثم انطلقا يتجسسان هل عند أسامة ما أمرهما به رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما مالي أرى خضرة اللحم في أفواهكما قالا والله يا رسول الله ماتنا ولنا يومنا هذا لحما قال بل ظللتما تأكلون لحم سلمان وأسامة فأنزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن وأراد أن يظن بأهل الخير شرا

(إن بغض الظن إثم) قال مفيان الثوري الظن ظنان أحدهما إثم وهو أن تظن وتتكلم به والآخر ليس بإثم وهو أن تظن ولا تتكلم (ولا تجسسوا) التجسس هو البحث عن عيوب الناس نهى الله تعالى عن البحث عن المستور من عيوب الناس وتبعية عوراتهم حتى لا يظهر على ماستره (٢٢٨) الله منها أخبرنا أبو الحسن محمد بن محمد السرخسي أنا زاهر بن

أحمد أنا أبو إسحاق إبراهيم بن عبد الصمد الهاشمي أنا أبو مصعب عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تناجسوا ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تداربوا وكونوا عباد الله إخوانا أخبرنا أبو بكر محمد بن محمد ابن علي بن الحسن الطوسي بها أنا أبو إسحاق إبراهيم بن محمد ابن إبراهيم الإسفرائيني أنا أبو بكر أحمد بن إبراهيم الإسماعيلي أنا عبد الله بن ناحية ثنائيي ابن أكرم أنا الفضل بن موسى الشيباني عن الحسين بن واقد عن أبي أوفى بن دهم عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «يا معشر من آمن بلسانه ولم يفيض

شرا وقبل هو أن يسمع من أخيه المسلم كلاما لا يريد به سوء أو يدخل مدخلا لا يريد به سوء
فيرا أخوه المسلم فيظن شرا لأن بعض الفعل قد يكون في الصورة قبيحا وفي نفس الأمر
لا يكون كذلك لجواز أن يكون فاعله ساهيا أو يكون الرائي مخطئا فأما أهل سوء والفسق
المجاهرون بذلك فلنا أن نظن فيهم مثل الذي يظهر منهم (إن بعض الظن إثم) قال سفيان
الثوري الظن ظنان أحدهما إثم وهو أن يظن ويتكلم به والآخر ليس بإثم وهو أن يظن ولا يتكلم
به وقيل الظن أنواع فنه واجب ومأمور به وهو الظن الحسن بالله عز وجل ومنه مندوب إليه
وهو الظن الحسن بالأخ المسلم الظاهر العدالة ومنه حرام محظور وهو سوء الظن بالله عز وجل
وسوء الظن بالأخ المسلم (ولا تجسسوا) أي لا تبحثوا عن عيوب الناس سمى الله عن البحث
عن المستور من أمور الناس وتبع عوراتهم حتى يظهر على ماستره الله منها (ق) عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تحسسوا
ولا تنافسوا ولا تباغضوا ولا تبادروا كونوا عباد الله إخوانا كما أمركم المسلم أخو المسلم
لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره التقوى ها هنا التقوى ها هنا التقوى ها هنا. التقوى ها هنا
بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله إن
الله لا ينظر إلي أجسادكم ولا إلى صوركم وأعمالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم» التجسس بالجيم
التفتيش عن بواطن الأمور وأكثر ما يقال في الشر ومنه الجاسوس وبالحاء هو الاستماع إلى
حديث الغير وقيل معناه ما واحد وهو طلب الأخبار وقوله ولا تنافسوا أي لا ترغبوا فيما يرغب
فيه الغير من أسباب الدنيا وحظوظها والحسد تمنى زوال النعمة عن صاحبها وقوله ولا تبادروا
أي لا يعطى كل واحد منكم أخاه دبره وقفاه فيعرض عنه ويهجره عن ابن عمر قال «صعد
رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبر فنادى بصوت رفيع يامعشر من أسلم بلسانه ولم يفيض
الإيمان إلى قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ولا تتبعوا عن عوراتهم فإنه من تتبع عورة
أخيه المسلم تتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف رحله قال نافع ونظر
ابن عمر يوما إلى الكعبة فقال «أعظمك وأعظم حرمتك والمؤمن أعظم حرمة عند الله منك
أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب عن زيد بن وهب قال أتى ابن مسعود فقيل له هذا
فلان تقطر لحيته خمرا فقال عبد الله إنا قد نهينا عن التجسس ولكن إن يظهر إلينا شيء نأخذ
به أخرجه أبو داود وله عن عتبة بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «من رأى
عورة فسترها كان كمن أحيا موءودة» (م) عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «لا يستر
عبد عبد في الدنيا إلا استره الله يوم القيامة». قوله تعالى (ولا يغتب بعضكم بعضا) أي لا يتناول
بعضكم بظهر الغيب بما يسوءه مما هو فيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال «أندرون الغيبة قلت الله ورسوله أعلم قال ذكرك أخاك بما يكره قلت وإن كان في أخي

الإيمان إلى قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عورتهم فإنه من تتبع عورات المسلمين يتبّع ما أقول
الله عورته ومن يتبّع الله عورته يفضح له ولو في جوف رحله قال ونظر ابن عمر يوماً إلى الكعبة فقال ما أعظمك وأعظم
حرمتك والمؤمن أعظم عند الله حرمة منك وقال زيد بن وهب قيل لابن مسعود هل لك في الوليد بن عقبة تقطر لحيته خراف قال
إنا قد نهينا عن التجسس فإن يظهر لنا شيئاً نأخذه به (ولا يغتب بعضكم بعضاً) يقول لا يتناول بعضكم بعضاً بظهر الغيب ما

يسوء مما هو فيه أخبرنا أبو عبد الله محمد بن المفضل الخرق . أنا أبو الحسن علي بن عبد الله الطيسفوي . أنا عبد الله بن عمر الجوهري ثنا أحمد بن علي الكشمي ثنا علي بن حجر ثنا إسماعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « أتدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم قال ذكرك أخاك بما يكره قيل أفرأيت إن كان في أخي ما أقول قال إن كان فيه ما تقول فقد اغتبتته وإن لم يكن فيه ما تقول فقد بهته » أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن أبي توبة أنا أبو الطاهر الحارثي أنا محمد بن يعقوب الكسائي أنا عبد الله بن محمود أنا إبراهيم بن عبد الله الخلال أنا عبد الله بن المبارك عن المثني بن الصباح عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده « أنهم ذكروا (٢٢٩) عند رسول الله صلى الله عليه وسلم

رجلا فقالوا لا يا كل نحو

يطعم ولا يرحد حتى يرحد

فقال النبي صلى الله عليه

وسلم اغتبتموه فقالوا إنما

حدثنا بما فيه قال حسبك

إذا ذكرت أخاك بما فيه »

قوله عز وجل (أحب

أحدكم أن يأكل لحم أخيه

ميتا فكرهتموه) قال

مجاهد لما قيل لهم أحب

أحدكم أن يأكل لحم أخيه

ميتا قالوا لا قيل

فكرهتموه أي فكما

كرهتم هذا فاجتنبوا

ذكره بالسوء غائبا قال

الزجاج تأويله إن ذكرك

من لم يحضرك بسوء

بمنزلة أكل لحم أخيك

وهو ميت لا يحس بذلك

أخبرنا أحمد بن إبراهيم

الشرمسي أنا أبو إسحاق

الثعلبي أخبرني ابن

ما أقول قال إن كان فيه ما تقول فقد اغتبتته وإن لم يكن فيه فقد بهته أخرجه مسلم عن عائشة قالت « قلت للنبي صلى الله عليه وسلم حسبك من صفية كذا وكذا قل بعض الرواة تعني قصيرة فقال لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمزجته قالت وحكيك له إنسانا فقال ما أحب أني حكيك إنسانا وإن لي كذا وكذا » أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح : قوله لمزجته أي خالطته مخالطة يتغير بها طعمه وريحه لشدة تنهها وقبحها وهذا الحديث من أبلغ الزواجر عن الغيبة . قوله تعالى (أحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه) قال مجاهد لما قيل أحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا قالوا لا قيل فكرهتموه أي كما كرهتم هذا فاجتنبوا ذكره بسوء غالبا قيل تأويله إن ذكرك من لم يحضرك بسوء بمنزلة أكل لحمه وهو ميت لأنه لا يحس بذلك وفيه إشارة إلي أن عرض الإنسان كلحمه ودمه لأن الإنسان يتألم قلبه إذا ذكر بسوء كما يتألم جسده إذا قطع لحمه والعرض أشرف من اللحم فإذا لم يحسن من العاقل أكل لحم الناس فترك أعراضهم أولى وقوله لحم أخيه آكد في المنع آكد لأن العدو قد يخمله الغضب علي أكل لحم عدوه ، وقوله ميتا أبلغ في الزجر عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لما عرج بي مررت بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم ولحومهم وفي نسخة وصدورهم فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم » أخرجه أبو داود وقال ميمون بن سيار بينا أنا نائم إذا بجيفة زنجي وقائل يقول كل يا عبد الله قلت وما آكل كل قال كل بما اغتبت عبد فلان قلت والله ما ذكرت فيه خيرا ولا شرا قال ولكنك استمعت ورضيت فكان ميمون لا يغتاب أحدا ولا يدع أحدا يغتاب أحدا عنده . قوله تعالى (واتقوا الله) أي في أمر الغيبة واجتنبوا نواهي (إن الله تواب رحيم) قوله عز وجل (يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى) قال ابن عباس نزلت في ثابت بن قيس ابن شماس وقوله في الرجل الذي لم يفسح له ابن فلانة فقال النبي صلى الله عليه وسلم من إذا كر فلانة قال ثابت أنا يا رسول الله قال انظر في وجوه القوم فنظر فقال ما رأيت يا ثابت قال رأيت أبيض وأحمر وأسود قال فانك لا تفضلهم إلا بالدين والتقوى فنزلت في ثابت هذه الآية ونزل في الذي لم يفسح له يا أيها الذين آمنوا إذا قبل لكم تفسحوا

فنجويه ثنا ابن أبي شيبة ثنا فريابي ثنا محمد بن المصنف ثنا أبو المغيرة عبد القدوس بن الحجاج حدثني صفوان بن عمر ثنا راشد بن سعد وعبد الرحمن بن جبير عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لما عرج بي مررت بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون بها وجوههم ولحومهم فقلت من هؤلاء يا جبريل فقال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم » . قال ميمون بن سيار بينا أنا نائم إذا بجيفة زنجي وقائل يقول كل يا عبد الله ولم آكل قال بما اغتبت عبد فلان فقلت والله ما ذكرت فيه خيرا ولا شرا قال لكنك استمعت ورضيت به فكان ميمون لا يغتاب أحدا ولا يدع أحدا يغتاب عنده أحدا (واتقوا الله) إن الله تواب رحيم يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى الآية . قال ابن عباس نزلت في ثابت بن قيس وقوله للرجل الذي لم يفسح له ابن فلانة يعز به بأنه قال النبي صلى الله عليه وسلم من إذا كر

فلانة فقال ثابت انا يارسل الله فقال انظر في وجوه القوم فنظر فقال مارأيت يا ثابت قال رأيت أبيض وأحمر وأسود قال فإنك لا تفضله إلا في الدين والتقوى فنزلت في ثابت هذه الآية وفي الذي لم يتفصح يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا وقال مقاتل لما كان يوم فتح مكة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا حتى علا ظهر الكعبة وأذن فقال عتاب بن أسيد بن أبي العيص الحمد لله الذي قبض أبي حتى لم ير هذا اليوم قال الحارث بن هشام أما وجد محمد غير هذا الغراب الأسود مؤذنا (٢٣٠) وقال سهيل بن عمرو إن يرد الله شيئا يغيره وقال أبو سفيان إني لأقول

شيئا أخاف أن يخبر به رب السماء فأتي جبريل فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قالوا فدعاهم وسألهم عما قالوا فأقروا فأنزل الله تعالى هذه الآية وزجرهم عن التفاخر بالأنساب والتكاثر بالأموال والإزراء بالفقراء فقال يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى يعني آدم وحواء أي لأنكم متساوون في النسب (وجعلناكم شعوبا) جمع شعب بفتح الشين وهي رؤوس القبائل مثل ربيعة ومضر والأوس والخزرج مموا شعوبا لتشعبهم واجتماعهم كشعب أغصان الشجر والشعب من الأضداد يقال شعب أي جمع وشعب أي فرق (وقبائل) هي دون الشعوب واحدها قبيلة وهي كبر من ربيعة وتيمم من مضر ودون القبائل العمار واحدها

في المجالس فافسحوا الآية وقيل لما كان يوم فتح مكة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا حتى علا على ظهر الكعبة وأذن فقال عتاب بن أسيد الحمد لله الذي قبض أبي ولم ير هذا اليوم وقال الحارث بن هشام أما وجد محمد غير هذا الغراب الأسود مؤذنا وقال سهيل بن عمرو أن يكر الله شيئا يغيره. وقال أبو سفيان إني لأقول شيئا أخاف أن يخبره رب السماء فنزل جبريل فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قالوا وسألهم عما قالوا فأقروا فأنزل الله هذه الآية وزجرهم عن التفاخر بالأنساب والتكاثر بالأموال والإزراء بالفقراء فقال يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى يعني آدم وحواء والمعنى لأنكم متساوون في النسب فلا تفاخر لبعض على بعض لكونكم أبناء رجل واحد وامرأة واحدة وقيل يحتمل أن يكون المعنى إنا خلقنا كل واحد منكم أيها الموجودون من أب وأم فإن كل واحد منكم خلق كما خلق الآخر سواء فلا وجه للتفاخر والتفاضل في النسب (وجعلناكم شعوبا) جمع شعب بفتح الشين وهي رؤوس القبائل مثل ربيعة ومضر والأوس والخزرج سموا شعوبا للشعب القبائل منهم وقيل لتجمعهم (وقبائل) جمع قبيلة وهي دون الشعوب كبر من ربيعة وتيمم من مضر ودون القبائل العمار واحدها عمارة بفتح العين وهم كشيبيان من بكر ودارم من تيمم ودون العمار البطون واحدها بطن وهم كبنى غالب ولؤي من قريش ودون البطون الأفخاذ واحدها فخذ وهم كبنى هاشم وبنى أمية من لؤي ودون الأفخاذ الفصائل واحدها فصيلة بالصاد المهملة كبنى العباس من بنى هاشم ثم بعد ذلك العشائر واحدها عشيرة وليس بعد العشيرة شيء يوصف وقيل الشعوب للعجم والقبائل للعرب والأسباط من بنى إسرائيل وقيل الشعوب الذين لا ينسبون إلى أحد بل يذهبون إلى المدائن والقرى والقبائل الذي ينتسبون إلى آبائهم (لتعارفوا) أي ليعرف بعضكم بعضا في قرب النسب وبعده للتفاخر بالأنساب ثم بين الحصلة التي بها يفضل الإنسان على غيره ويكتسب بها الشرف عند الله تعالى فقال (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) قيل أكرم الكرم التقوي والأم اللؤم الفجور وقال ابن عباس كرم الدنيا الغنى وكرم الآخرة التقوى عن سمرة ابن جندب قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «الحسب المال والكرم التقوى» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب (ق) عن أبي هريرة قال «سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس أكرم قال أكرمهم عند الله أتقاهم قالوا ليس عن هذا نسألك قال فأكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن نبي الله بن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فعن معادن العرب تسألون قالوا نعم قال فخيرهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا» فقهوا

عمارة بفتح العين وهي كشيبيان من بكر ودارم من تيمم ودون العمار البطون واحدها بطن وهي كبنى غالب ولؤي من قريش ودون البطون الأفخاذ واحدها فخذ وهم كبنى هاشم وأميه من بنى لؤي ثم الفصائل والعشائر واحدها فصيلة وعشيرة وليس بعد العشيرة شيء يوصف به وقيل الشعوب من العجم والقبائل من العرب والأسباط من بنى إسرائيل وقال أبو روق الشعوب من الذين لا يعتزون إلى أحد بل ينتسبون إلى المدائن والقرى والقبائل العرب الذين ينتسبون إلى آبائهم (لتعارفوا) ليعرف بعضكم بعضا في قرب النسب وبعده لا يتفاخروا ثم أخرج أن أرفعهم منزلة عند الله أتقاهم فقال (إن أكرمكم عند الله أتقاكم

إن الله عليم خبير قال قتادة في هذه الآية إن أكرم الكرم التقوى والأم اللوم الفجور : أخبرنا أبو بكر بن أبي الهيثم الترابي أنا أبو محمد عبد الله بن أحمد بن حمويه أنا إبراهيم بن خزيم الشاشي ثنا عبد الله بن حميد ثنا يونس بن محمد ثنا سلام بن أبي مطيع عن قتادة عن الحسن عن سمرة بن جندب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الحسب المال والكرم التقوى » قال ابن عباس كرم الدنيا الغنى وكرم الآخرة التقوى أخبرنا أبو بكر بن أبي الهيثم أنا عبد الله بن أحمد بن حمويه أنا إبراهيم بن خزيم ثنا عبد الله بن حميد أنا الضحاك بن مخلد عن موسى بن عبيدة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر « أن النبي صلى الله عليه وسلم طاف يوم الفتح على راحلته يستلم الأركان بمحجنه فلما خرج لم يجد مناخا فنزل على أيدي الرجال ثم قام فخطبهم فحمد الله وأثنى عليه وقال الحمد لله الذي أذهب عنكم غيبة الجاهلية وتكبرها بآبائها إنما الناس رجлан يرتقى كريم على الله وفاجر شقي هين على الله ثم تلا « يأيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى » ثم قال أقول قولي هذا وأستغفر الله لي ولكم » أخبرنا عبد الواحد المليحي (٢٣١) أنا أحمد بن عبد الله

النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا محمد بن ابن سلام ثنا عبدة عن عبيد الله عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة قال « سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الناس أكرم قال أكرمهم عند الله أتقاهم قالوا ليس عن هذا نسألك قال فأكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فمن معادن العرب تسألوني قالوا نعم قال فخيركم في الجاهلية

بضم القاف على المشهور وحكى كسرهما ومعناه إذا تعلموا أحكام الشرع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم طاف يوم الفتح على راحلته يستلم الأركان بمحجنه فلما خرج لم يجد مناخا فنزل على أيدي الرجال ثم قام فخطبهم فحمد الله وأثنى عليه وقال الحمد لله الذي أذهب عنكم غيبة الجاهلية وتكبرها بآبائها إنما الناس رجلان يرتقى كريم على الله وفاجر شقي هين على الله ثم تلا يأيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى ثم قال أقول قولي هذا وأستغفر الله لي ولكم » والمحجن عصا محنية الرأس كصولجان وقوله غيبة الجاهلية يعنى كبرها وفخرها (إن الله عليم) أى بظواهركم ويعلم أنسابكم (خير) أى ببواطنكم لا تخفى عليه أسراركم فاجعلوا التقوى زادكم إلى معادكم قبل التقى هو العالم بالله المواظب على الوقوف بيبابه المتقرب إلى جنبابه وقيل حد التقوى أن يجتنب العبد المناهى ويأتى بالأوامر والقضائل ولا يغير ولا يأمن فإن اتفق أن يرتكب منها لا يأمن ولا يتكل بل يتبعه بحسنة ويظهر عليه توبة وندامة ومن ارتكب منها ولم يتب في الحال واتكل على المهلة وغره طول الأمل فليس بمتمق لأن المتقى لم يترك ما أمر به ويترك ما نهى عنه وهو مع ذلك خاشع لله خائف منه لا يشتغل بغير الله تعالى فإن التفت لحظة إلى نفسه وأهله وولده جعل ذلك ذنباً واستغفر منه وجدد له توبة جعلنا الله وإياكم من المتقين قوله تعالى (قالت الأعراب آمنا) الآية نزلت في نفر من بنى أسد بن خزيمه قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنة مجدية فأظهروا الإسلام ولم يكونوا مؤمنين في السر فأفسدوا طرق المدينة بالقذرات وأغلوا أسعارها وكانوا يغدون ويروحون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون أتتلك العرب بأنفسهم على ظهور رواحلها وجثناك بالأنقال والعيال والذراري ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان وبنو فلان يمتنون على رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك

خياركم في الإسلام إذا فقهوا » أخبرنا إسماعيل بن عبد القاهر أنا عبد الغافر بن محمد أنا محمد بن عيسى الجلودى ثنا إبراهيم بن محمد بن سفیان ثنا مسلم بن الحجاج ثنا عمرو الناقد ثنا كثير بن هشام ثنا جعفر بن برقان عن يزيد بن الأصم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم » قوله تعالى (قالت الأعراب آمنا) الآية نزلت في نفر من بنى أسد بن خزيمه قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنة جدية فأظهروا الإسلام ولم يكونوا مؤمنين في السر فأفسدوا طرق المدينة بالقذرات وأغلوا أسعارها وكانوا يغدون ويروحون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون أتتلك العرب بأنفسها على ظهور رواحلها وجثناك بالأنقال والعيال والذراري ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان وبنو فلان يمتنون على النبي صلى الله عليه وسلم ويريدون الصدقة ويقولون أعطنا فأنزل الله فيهم هذه الآية وقال السدى نزلت في الأعراب الذين ذكرهم الله في سورة الفتح وهم أعراب من جهينة ومزينة وأسلم وأشجع وغفار كانوا يقولون آمنا ليأمنوا على أنفسهم وأموالهم فلما استنفروا إلى الحديبية تخلفوا

فأنزل الله عز وجل هذه الآية فيهم «قالت الأعراب أمنا» صدقنا (قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا) انقدنا واستسلمنا مخافة القتل والسبي (ولما يدخل الإيمان في قلوبكم) فأخبر أن حقيقة الإيمان التصديق بالقلب وأن الإقرار باللسان وإظهار شرائعه بالأبدان لا يكون إيمانا دون التصديق بالقلب والإخلاص أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا محمد بن غرير الزهري ثنا يعقوب بن إبراهيم عن أبيه عن صالح عن ابن شهاب أخبرني عامر بن سعد عن أبيه قال أعطى رسول الله عليه وسلم رهطا وأنا جالس فيهم قال فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم رجلا لم يعطه وهو أعجبهم فقامت إلى رسول (٢٣٢) الله صلى الله عليه وسلم فساررتة فقلت مالك عن فلان والله إني لأراه

مؤمننا قال أوصلنا قال فسكت قليلا ثم غلبني ما أعلم منه فقلت يا رسول الله مالك عن فلان فوالله إني لأراه مؤمنا قال أو مسلما فسكت قليلا ثم غلبني ما أعلم منه فقلت يا رسول الله مالك عن فلان فوالله إني لأراه مؤمنا قال أو مسلما قال إني لأعطي الرجل وغيره أحب إلى منه خشية أن يكب في النار على وجهه «فالإسلام هو الدخول في السلم وهو الانقياد والطاعة يقال أسلم الرجل إذا دخل في السلم كما يقال أشقى الرجل إذا دخل في الشقاء وأصاف إذا دخل في الصيف وأربع إذا دخل في الربيع فمن الإسلام ما هو طاعة على الحقيقة باللسان والأبدان والجنان كقوله

ويريدون الصدقة ويقولون أعطنا فأنزل الله فيهم هذه الآية وقيل نزلت في الأعراب الذين ذكرهم الله في سورة الفتح وهم جهينة ومزينة وأسلم وأشجع وغفار كانوا يقولون آمنا ليأمنوا على أنفسهم وأموالهم فلما استنفروا للحديبية تخلفوا عنها فأنزل الله عز وجل قالت الأعراب آمنا أي صدقنا (قل لم تؤمنوا) أي لم تصدقوا بقلوبكم (ولكن قولوا أسلمنا) أي استسلمنا وانقدنا مخافة القتل والسبي (ولما يدخل الإيمان في قلوبكم) أخبر أن حقيقة الإيمان هو التصديق بالقلب وأن الإقرار باللسان وإظهار شرائعه بالأبدان لا يكون إيمانا دون التصديق بالقلب والإخلاص (ق) عن سعد بن أبي وقاص قال «أعطى رسول الله ﷺ رهطا وأنا جالس فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا منهم هو أعجبهم إلى فقلت مالك عن فلان والله إني لأراه مؤمنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوصلنا ذكر ذلك سعد ثلاثا وأجابه بمثل ذلك ثم قال إني لأعطي الرجل وغيره أحب إلى منه خشية أن يكب في النار على وجهه» زاد في رواية قال الزهري «فري أن الإسلام الكلمة والإيمان العمل الصالح» لفظ الحميدي اعلم أن الإسلام هو الدخول في السلم وهو الانقياد والطاعة فمن الإسلام ما هو طاعة على الحقيقة باللسان والأبدان والجنان لقوله لإبراهيم عليه السلام «أسلم قال أسلمت لرب العالمين» ومنه ما هو انقياد باللسان والقلب وذلك قوله ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم وقيل الإيمان هو التصديق بالقلب مع الثقة وطمأنينة النفس عليه والإسلام هو الدخول في السلم والخروج من أن يكون حربا للمسلمين مع إظهار الشهادتين. فان قلت المؤمن والمسلم واحد عند أهل السنة فكيف يفهم ذلك مع هذا القول : قلت بين العام والخاص فرق فالإيمان لا يحصل إلا بالقلب والانقياد قد يحصل بالقلب وقد يحصل باللسان فالإسلام أعم والإيمان أخص لكن العام في صورة الخاص متحد مع الخاص ولا يكون أمرا غيره فالعام والخاص مختلفان في العموم والخصوص متحدان في الوجود فذلك المؤمن والمسلم : وقوله تعالى (وإن تطيعوا الله ورسوله) أي ظاهرا وباطنا سرا وعلانية وقال ابن عباس تخلصوا له الإيمان (لا يلتكم) أي لا ينقصكم (من أعمالكم شيئا) أي من ثواب أعمالكم (إن الله غفور رحيم) ثم بين حقيقة الإيمان فقال تعالى (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) أي لم يشكوا في دينهم (وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون) أي في إيمانهم ولما نزلت هاتان الآيتان أتت الأعراب رسول الله صلى الله عليه وسلم يخلفون بالله

عز وجل لإبراهيم عليه السلام «أسلم قال أسلمت لرب العالمين» ومنه ما هو انقياد باللسان دون القلب وذلك قوله «ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم» (وإن تطيعوا الله ورسوله) ظاهرا وباطنا سرا وعلانية : قال ابن عباس تخلصوا الإيمان (لا يلتكم) قرأ أبو عمرو باليتكم بالألف كقوله تعالى «وما ألتناهم والآخرون بغير ألف وهما لغتان معناهما لا ينقصكم يقال ألت يألت ألتا ولات يليت ليتا إذا نقص (من أعمالكم شيئا) أي لا ينقص من ثواب أعمالكم شيئا (إن الله غفور رحيم) ثم بين حقيقة الإيمان فقال (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) لم يشكوا في دينهم (وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون) في إيمانهم فلما نزلت هاتان

الأبثان أتت الأعراب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحلفون بالله لأهم مؤمنون صادقون وعرف الله غير ذلك منهم فأزل الله عز وجل (قل أتعلمون الله بدينكم) والتعليم هاهنا بمعنى الإعلام ولذلك قال بدينكم وأدخل الباء فيه يقول أتخبرون الله بدينكم الذى أنتم عليه (والله يعلم ما فى السموات وما فى الأرض والله بكل شئ عليم) أى يحتاج إلى أتيباركم (يؤمنون عليك أن أسلموا قل لا تمنوا على إسلامكم) أى بإسلامكم (بل الله يمين عليكم أن هذاكم للإيمان) وفى مصحف عبد الله إذ هذاكم للإيمان (إن كنتم صادقين) أنكم مؤمنون (إن الله يعلم غيب السموات والأرض والله بصير بما تعملون) قرأ ابن كثير بالياء وقرأ الآخرون بالتاء : (سورة ق مكية وهى خمس وأربعون آية) (٢٣٣) (بسم الله الرحمن الرحيم)

لأنهم مؤمنون صادقون وعرف الله منهم غير ذلك فأزل الله عز وجل (قل أتعلمون الله بدينكم) أى تخبرون الله بدينكم الذى أنتم عليه (والله يعلم ما فى السموات وما فى الأرض) أى لا تخفى عليه خافية (والله بكل شىء عليم) أى لا يحتاج إلى إخباركم (يؤمنون عليك أن أسلموا) هو قولهم أسأمتنا ولم نخاربك يؤمنون بذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فبين بذلك أن إسلامهم لم يكن خالصا (قل لا تمنوا على إسلامكم) أى لا تعتدوا على بإسلامكم (بل الله يمين عليكم أن هذا كم للإيمان) أى الله المنة عليكم أن أرشدكم وأمدكم بتوفيقه حيث هذا كم للإيمان على ما زعمتم وادعيتم وهو قوله تعالى (إن كنتم صادقين) أى إنكم مؤمنون (إن الله يعلم غيب السموات والأرض) أى إنه سبحانه وتعالى لا يخفى عليه شىء فى السموات والأرض فكيف يخفى عليه حالكم بل يعلم سركم وعلايتكم (والله بصير بما تعملون) أى يجوارحكم الظاهرة والباطنة والله سبحانه وتعالى أعلم :

(تفسير سورة ق مكية)

(وهي خمس وأربعون آية وثلاثمائة وسبع وخمسون كلمة وألف وأربعمائة وأربعة وتسعون حرفاً) : (بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ق) قال ابن عباس هو قسم وقيل هو اسم للسورة وقيل اسم من أسماء الله وقيل اسم من أسماء القرآن وقيل هو مفتاح اسمه القدير والقادر والقاهر والقريب والقابض والقدوس والقيوم وقيل معناه قضى الأمر أو قضى ما هو كائن وقيل هو جبل محيط بالأرض من زمردة خضراء متصلة عروقه بالصخرة التي عليها الأرض والسماء كهيئة القبة وعليه كتفاها وخضرة السماء منه والعالم داخله ولا يعلم ما وراءه إلا الله تعالى ويقال هو من وراء الحجاب الذي تغيب الشمس من ورائه بمسيرة سنة (والقرآن المجيد) أي الشريف الكريم على الله الكثير الخير والبركة واختلفوا في جواب القسم قيل جوابه مخدوف تقديره تتبعه وقيل جوابه بل عجبوا وقيل ما يلفظ من قول وقيل قد علمنا ومعنى (بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم) إنكار لتعجبهم مما ليس بعجب وهو أن يخوفهم رجل منهم قد عرفوا وساطته فيهم وعدالته وأمانته وصدقه (فقال الكافرون هذا شيء عجيب) أي معجب غريب (أنذا متنا وكنا ترابا) أي حين نموت ونبلى تبعث وترك ذكر البعث لدلالة الكلام عليه (ذلك رجع بعيد) أي يبعد أن تبعث بعد

(٣٠ - خازن بالغوى - سادس) مجازہ والقرآن الحید لتبعث وقیل جوابہ قولہ ما یلفظ من قول وقیل قد علمنا وجوابات القسم سبعة إن الشدیده کقولہ «والفجر ولیل عشر» «إن ربک لبالمرصاد» وما لنفی کقولہ «والضحی» «ماودع ربک» واللام المفتوحة کقولہ «فوربک لنسألنهم أجمعین» «وإن الخفیفة کقولہ تعالی «تالله إن کنا لفی ضلال مبین» ولا کقولہ «وأقسموا بالله جهد أیمانهم لا یبعث الله» من یموت وقد کقولہ تعالی والشمس وضحاها قد أفلح من زکاه وبل کقولہ «والقرآن الحیا» (بل عجبوا أن جاءهم منذر) یعزفون نسیه وصدقه وأمانته (فقال الکافرون هذا شیء عجیب) غریب (أنذمتنا وکنا ترابا) نبعث ترک ذکر البعث لدلالة الکلام علیه (ذلك رجع) أی رد إلی الحیاة (بعید) وغیر کائن أی یبعد أن

ليبعث بعد الموت . قال الله عز وجل (قد علمنا ما تنقص الأرض منهم) أي ماتا كل من لحومهم ودمائهم وعظامهم لا يعزب عن علمه شيء . قال السدي هو الموت يقول قد علمنا من يموت منهم ومن يبق (وعندنا كتاب حفيظ) محفوظ من الشياطين ومن أن يدرس ويتغير وهو اللوح المحفوظ وقيل حفيظ أي حافظ لعدتهم وأسمائهم (بل كذبوا بالحق) بالقرآن (لما جاءهم فهم في أمر مرج) مختلط قال سعيد بن جبير ومجاهد ملتبس . قال قتادة في هذه الآية من ترك الحق مرج عليه أمره والتبس عليه دينه وقال الحسن ماترك قوم الحق إلا مرج أمرهم وذكر الزجاج معنى اختلاط أمرهم فقال هو أنهم يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم مرة شاعر ومرة ساحر (٢٣٤) ومرة معلم ويقولون للقرآن مرة سحر ومرة رجز ومرة مفترى فكان

الموت قال الله تعالى (قد علمنا ما تنقص الأرض منهم) أي ماتا كل الأرض من لحومهم ودمائهم وعظامهم لا يعزب عن علمنا شيء (وعندنا) أي مع علمنا بذلك (كتاب حفيظ) بمعنى محفوظ أي من التبديل والتغيير وقيل حفيظ بمعنى حافظ أي حافظ لعددهم وأسمائهم ولما تنقص الأرض منهم وهو اللوح المحفوظ وقد أثبت فيه ما يكون (بل كذبوا بالحق) أي بالقرآن (لما جاءهم) قيل معناه كذبوا به لما جاءهم وقيل كذبوا المنذر لما جاءهم (فهم في أمر مرج) أي مختلط ملتبس قيل معنى اختلاط أمرهم قولهم للنبي صلى الله عليه وسلم مرة شاعر ومرة ساحر ومرة معلم مجنون ويقولون في القرآن مرة سحر ومرة رجز ومرة مفترى فكان أمرهم مختلطاً ملتبساً عليهم وقيل في هذه الآية من ترك الحق مرج عليه أمره والتبس عليه دينه وقيل ماترك قوم الحق إلا مرج عليهم أمرهم ؛ ثم دهم على عظيم قدرته فقال تعالى (أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها) أي بغير عمد (وزيناها) أي بالكواكب (وما لها من فروج) شقوق وفتوق وصدوع واحد هافرج (والأرض مددناها) بسطناها على وجه الماء (وألقينا فيها رواسي) جبالات ثابتة (وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج) أي من كل صنف حسن كريم ينتهج به أي يسر به (تبصرة) أي جعلنا ذلك تبصرة (وذكرى) أي تذكرة (لكل عبد منيب) أي راجع إلى الله تعالى والمعنى ليتبصر ويتذكر به من أناب (ونزلنا من السماء ماء مباركا) أي كثير الخير والبركة فيه حياة كل شيء وهو المطر (فأنبثنا به) أي بذلك الماء (جنات) أي بساتين (وحب الحصيد) يعني البر والشعير وسائر الحبوب التي تحصد (والنخل باسقات) أي طوالا وقيل مستويات (لها طلع) أي تمر يطلع ويظهر ويسمي طلعا قبل أن يتشقق (نضيد) أي متراكب بعضها على بعض في أكمامه فإذا تشقق وخرج من أكمامه فليس بنضيد (رزقا) أي جعلنا ذلك رزقا (للعباد) وأحيينا به (أي بالمطر) بلدة ميتا) فأنبتنا فيها السكلاً والعشب (كذلك الخروج) أي من القبور أحياء بعد الموت : قوله تعالى (كذبت قبلهم قوم نوح وأصحاب الرأس وثمود وعاد وفرعون وإخوان لوط) (وأصحاب الأيكة) قيل كان لوط مرسلا إلى طائفة من قوم إبراهيم ولذلك قال إخوان لوط (وقوم تبع) هو أبو كرب أسعد تبع الحميري وقد تقدم قصص جمعهم قيل ذم الله عز وجل قوم تبع ولم يذمه وذم فرعون لأنه هو المكذب المستخف لقومه فلماذا خص

أمرهم مختلطاً ملتبساً عليهم ثم دهم على قدرته فقال (أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها) بغير عمد (وزيناها) بالكواكب (وما لها من فروج) شقوق وفتوق وصدوع واحد هافرج (والأرض مددناها) بسطناها على وجه الماء (وألقينا فيها رواسي) جبالات ثابتة (وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج) حسن كريم ينتهج به أي يسر بنظره (تبصرة) أي جعلنا ذلك تبصرة (وذكرى) أي تبصيرا وتذكيرا (لكل عبد منيب) أي ليتبصر ويتذكر به (ونزلنا من السماء ماء مباركا) كثير الخير وفيه حياة كل شيء وهو المطر (فأنبثنا به جنات

بالذكر

وحب الحصيد) يعني البر والشعير وسائر الحبوب التي تحصد فأضاف الحب إلى الحصيد

وهما واحد لاختلاف اللفظين كما يقال مسجد الجامع وربيع الأول وقيل حب الحصيد أي وحب النبت الحصيد (والنخل باسقات) قال مجاهد وعكرمة وقاتدة طوالا يقال بسقت النخلة بسوقا إذا طالت وقال سعيد بن جبير مستويات (لها طلع) تمر وحمل سمي بذلك لأنه يطلع والطلع أول ما يظهر قبل أن ينشق (نضيد) متراكب متراكم منضود بعضها على بعض في أكمامه فإذا خرج من أكمامه فليس بنضيد (رزقا للعباد) أي جعلناها رزقا للعباد (وأحيينا به) أي بالمطر (بلدة ميتا) أنبتنا فيها السكلاً (كذلك الخروج) من القبور : قوله عز وجل (كذبت قبلهم قوم نوح وأصحاب الرس وثمود وعاد وفرعون وإخوان لوط وأصحاب الأيكة وقوم تبع) وهو تبع الحميري واسمه أسعد أبو كرب . قال قتادة ذم الله قومه ولم يذمه

ذكرنا قصته في سورة الدخان (كل كذب الرسل) أي كل هؤلاء المذكورين كذب الرسل (فحق وعيد) وجب لهم عذابى ثم أنزل جوابا لقولهم ذلك رجع بعيد (أفيعينا بالخلق الأول) يعنى أعجزنا حين خلقناهم أولا فنعبا بالإعادة وهذا تقرير لهم لأنهم اعترفوا بالخلق الأول وأنكروا البعث ويقال لكل من عجز عن شئ عي به (بل هم في لبس) أي في شك (من خلق جديد) وهو البعث (ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه) يحدث به قلبه فلا يخفى علينا سرأثره وضأثره (ونحن أقرب إليه) أعلم به (من حبل الوريد) لأن أبعاضه وأجزاءه يحجب بغضها بعضا ولا يحجب علم الله شئء وحبل الوريد عرق العنق وهو عرق بين الحلقوم والعلباوين يتفرق في سائر البدن والحبل هو الوريد فأضيف إلى نفسه لاختلاف اللفظين (إذ يتلقى المتلقيان) إذ يلقى ويأخذ الملكان الموكلان (٢٣٥) بالإنسان عمله ومنطقه يحفظانه

ويكتبانه (عن اليمين وعن الشمال) أي أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله فالذى عن اليمين يكتب الحسنات والذى عن الشمال يكتب السيئات (قعيد) أي قاعد ولم يقل قعيدان لأنه أراد عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد فاكنتى بأحدهما عن الآخر هذا قول أهل البصرة وقال أهل الكوفة أراد قعودا كالرسول يجعل لل اثنين والجمع كما قال الله تعالى في الاثنين «فقولا إنا رسول رب العالمين» قيل أراد بالقعيد الملازم الذى لا يبرح لا القاعد الذى هو ضد القائم . قال مجاهد القعيد الرصيد (ما يلفظ من قول)

بالذكر دونهم (كل كذب الرسل فحق وعيد) أي كل هؤلاء المذكورين كذبوا رسلهم فحق وعيدى أي وجب لهم عذابى وقيل فحق وعيدى للرسل بالنصر (أفيعينا بالخلق الأول) هذا جواب لقولهم ذلك رجع بعيد والمعنى أعجزنا حين خلقناهم أولا فنعبا بالإعادة ثانيا وذلك لأنهم اعترفوا بالخلق الأول وأنكروا البعث (بل هم في لبس) أي شك (من خلق جديد) وهو البعث . قوله عز وجل (ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه) أي ما يحدث به قلبه فلا تخفى علينا سرأثره وضأثره (ونحن أقرب إليه من حبل الوريد) بيان لكمال علمه أي نحن أعلم به منه والوريد العرق الذى يجري فيه الدم ويصل إلى كل جزء من أجزاء البدن وهو بين الحلقوم والعلباوين . ومعنى الآية أن أجزاء الإنسان وأبعاضه يحجب بعضها بعضا ولا يحجب عن علم الله شئء وقيل يحتمل أن يكون المعنى ونحن أقرب إليه بنفوذ قدرتنا فيه ويجرى فيه أمرنا كما يجرى الدم في عروقه (إذ يتلقى المتلقيان) أي يتلقن الملكان الموكلان به وبعمله ومنطقه فيكتبانه ويحفظانه عليه (عن اليمين وعن الشمال) يعنى أن أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله فصاحب اليمين يكتب الحسنات وصاحب الشمال يكتب السيئات (قعيد) أي قاعد وكل واحد منهما قعيد فاكنتى بذكر أحدهما عن الآخر وقيل أراد بالقعيد الملازم الذى لا يبرح (ما يلفظ من قول) أي ما يتكلم من كلام يخرج من فيه (إلا لديه رقيب) أي حافظ (عتيد) أي حاضر أينما كان سوى وقت الغائط وعند جماعه فانهما يتأخران عنه فلا يجوز للإنسان أن يتكلم في هاتين الحالتين حتى لا يؤذى الملائكة بدنوهما منه وهو على تلك الحالة حتى يكتب ما يتكلم به أنهما يكتبان عليه كل شئء يتكلم به حتى أتيته في مرضه وقيل لا يكتبان إلا ما له أجر وثواب أو عليه وزر وعقاب وقيل إن مجلسهما تحت الشعر على الحنك وكان الحسن البصري يعجبه أن ينظف عنفقه روى البغوى بإسناد الثعلبى عن أبي أمامة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فإذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشرة وإذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح أو يستغفر :

ما يتكلم من كلام فيلفظه أي يرميه من فيه (إلا لديه رقيب) حافظ (عتيد) حاضر أينما كان قال الحسن إن الملائكة يحتجبون الإنسان على حالين سند غائطه وعند جماعه وقال مجاهد يكتبان عليه حتى أتيته في مرضه وقال عكرمة لا يكتبان إلا ما يؤجر عليه أو يؤزر فيه وقال الضحاك مجلسهما تحت الشعر على الحنك ومثله عن الحسن وكان الحسن يعجبه أن ينظف عنفقه أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبى أنا الحسين بن محمد بن الحسين الدينورى ثنا إسماعيل بن جعفر بن حمدان ثنا الفضل بن عباس بن مهران ثنا طالوت ثنا حماد بن سلمة أنا جعفر بن الزبير عن القاسم بن محمد عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يسار الرجل وكاتب الحسنات أمير على كاتب السيئات فإذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشرة وإذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع

ساعات لعله يسبح أو يستغفر (وجاءت سكرة الموت) غمرته وشدته التي تغشى الإنسان وتغلب على عقله (بالحق) أي بحقيقة الموت وقيل بالحق من أمر الآخرة حتى يتبينه الإنسان ويراها بالعيان وقيل بما يثول إليه أمر الإنسان من السعادة والشقاوة ويقال لمن جاءته سكرة الموت (ذلك ما كنت منه تحيد) تميل قال الحسن تهرب . قال ابن عباس تكره وأصل الحيد الميل يقال حدث عن الشيء أحيد حيدا ومحيدا إذا مات عنه (ونفخ في الصور) يعني نفخة البعث (ذلك يوم الوعيد) أي ذلك اليوم يوم الوعيد الذي وعده الله للكفار أن يعذبهم فيه . قال مقاتل يعني بالوعيد العذاب أي يوم وقوع الوعيد (وجاءت) ذلك اليوم (كل نفس معها سائق) يسوقها إلى المحشر (وشهيد) يشهد عليها بما عملت وهو عمله . قال الضحاك السائق من الملائكة والشاهد من أنفسهم (٢٣٦) الأيد والأرجل وهي رواية العوفي عن ابن عباس . وقال

الآخرون هما جميعا من الملائكة فيقول الله لها (لقد كنت في غفلة من هذا) اليوم في الدنيا (فكشفنا عنك غطاءك) الذي كان في الدنيا على قلبك وسمعك وبصرك (فبصرك اليوم حديد) نافذ تبصر ما كنت تنكر في الدنيا وروى عن مجاهد قال يعني نظرك إلى لسان ميزانك حين توزن حسناتك وسيئاتك (وقال قرينه) الملك الموكل به (هذا ما لدى عتيد) معد محضر وقيل ما بمعنى من وقال مجاهد يقول هذا الذي وكلتني به من ابن آدم حاضر عتدي قد أحضرته وأحضرت ديوان أعماله فيقول الله عز وجل لقرينه (ألقيا في جهنم) هذا

قوله تعالى (وجاءت سكرة الموت) أي غمرته وشدته التي تغشى الإنسان وتغلب على عقله (بالحق) أي بحقيقة الموت وقيل بالحق من أمر الآخرة حتى يتبينه الإنسان ويراها بالعيان وقيل بما يثول إليه أمر الإنسان من السعادة والشقاوة (ذلك ما كنت منه تحيد) أي يقال لمن جاءته سكرة الموت ذلك الذي كنت عنه تميل وقيل تهرب وقال ابن عباس تكره (ونفخ في الصور) يعني نفخة البعث (ذلك يوم الوعيد) أي ذلك اليوم الذي وعد الله الكفار أن يعذبهم فيه (وجاءت) أي في ذلك اليوم (كل نفس معها سائق) أي يسوقها إلى المحشر (وشهيد) أي يشهد عليها بما عملت قال ابن عباس السائق من الملائكة والشاهد من أنفسهم الأيدي والأرجل فيقول الله تعالى لصاحب تلك النفس (لقد كنت في غفلة من هذا) أي من هذا اليوم في الدنيا (فكشفنا عنك غطاءك) أي الذي كان على قلبك وسمعك وبصرك في الدنيا (فبصرك اليوم حديد) أي قوى ثابت نافذ تبصر ما كنت تتكلم به في الدنيا وقيل ترى ما كان محجوبا عنك وقيل نظرك إلى لسان ميزانك حين توزن حسناتك وسيئاتك (وقال قرينه) يعني الملك الموكل به (هذا ما لدى) أي غندى (عتيد) أي معد محضر وقيل يقول الملك هذا الذي وكلتني به من بني آدم قد أحضرته وأحضرت ديوان عمله (ألقيا في جهنم) أي يقول الله تعالى لقرينه وقيل هذا أمر للسائق والشهيد (كل كفار) أي شديد الكفر (عتيد) أي عاص معرض عن الحق معاند لله فيما أمره به (مناع للخير) أي للزكاة المفروضة وكل حق وجب عليه في ماله (معتد) أي ظالم لا يقر بتوحيد الله (مريب) أي شاك في التوحيد (الذي جعل مع الله إلها آخر فآلقياه في العذاب الشديد) يعني النار (قال قرينه) يعني الشيطان الذي قبض لهذا الكافر (ربنا ما أطغيته) قيل هذا جواب لكلام مقدر وهو أن الكافر حين يلقي في النار يقول ربنا أطغاني شيطاني فيقول الشيطان ربنا ما أطغيته أي ما أضلته وما أغويته (ولكن كان في ضلال بعيد) أي عن الحق فيتبرأ منه شيطانه وقال ابن عباس قرينه يعني الملك يقول الكافر رب إن الملك زاد علي في الكتابة فيقول الملك ربنا ما أطغيته أي ما زدت عليه وما كتبت إلا ما قال وعمل ولكن كان في ضلال

بعيد

خطاب للواحد بلفظ التثنية على عادة العرب يقولون ويلك أرحلها وأزجرها وأطلقاها

للوحد . قال الفراء وأصل ذلك أن أدني أعوان الرجل في إبله وغنمه وسفره اثنان فجرى كلام الواحد على صاحبيه ومنه قولهم في الشعر للواحد خليل وقال الزجاج هذا أمر للسائق والشهيد وقيل للمتلقين (كل كفار عتيد) عاص معرض عن الحق قال عكرمة ومجاهد بجانب للحق معاند لله (مناع للخير) أي للزكاة المفروضة وكل حق وجب في ماله (معتد) ظالم لا يقر بتوحيد الله (مريب) شاك في التوحيد ومعناه داخل في الريب (الذي جعل مع الله إلها آخر فآلقياه في العذاب الشديد) وهو النار (قال قرينه) يعني الشيطان الذي قبض لهذا الكافر (ربنا ما أطغيته) ما أضلته وما أغويته (ولكن كان في ضلال بعيد) عن الحق فيتبرأ عنه شيطانه قال ابن عباس وسعيد بن جبير ومقاتل قال قرينه يعني الملك قال سعيد بن جبير يقول الكافر يارب إن الملك زاد علي في الكتابة فيقول الملك ربنا ما أطغيته يعني ما زدت عليه وما كتبت إلا ما قال وعمل ولكن

صلى الله عليه وسلم «لا زال جهنم تقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فتقول قط قط وعزتك وينزوي بعضها إلى بعض ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله خلقا فيسكنه فضول الجنة» (وأزلفت الجنة) قربت وأذنت (للمتقين) الشرك (غير بعيد) ينظرون إليها قبل أن يدخلوها (هذا ماتوعدون) قرأ ابن كثير بالياء والآخرين بالتاء يقال لهم هذا الذي ترونه ماتوعدون على ألسنة الأنبياء عليهم السلام (لكل أبواب) رجاء إلى الطاعة عن المعاصي قال سعيد بن المسيب هو الذي يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب وقال الشعبي ومجاهد الذي يذكر ذنوبه في الخلاء فيستغفر منها وقال الضحاك هو التواب وقال ابن عباس وعطاء (٢٣٨) هو المسيح من قوله «يا جبال أوبى معه» وقال قتادة هو المصلي (حفيظ)

قال ابن عباس الحافظ لأمر الله ، وعنه أيضا هو الذي يحفظ ذنوبه حتى يرجع عنها ويستغفر منها قال قتادة حفيظ لما استودعه الله من حقه قال الضحاك الحافظ على نفسه المتعهد لها قال الشعبي المراقب قال سهل بن عبد الله هو الحافظ على الطاعات والأوامر (من خشى الرحمن بالغيب) محل من جر على نعت الأبواب وقيل رفع على الاستئناف ومعنى الآية من خاف الرحمن وأطاعه بالغيب ولم يره وقال الضحاك والسدي يعني في الخلوة حيث لا يراه أحد قال الحسن إذا أرخى الستر وأغلق الباب (وجاء بقلب منيب) مخلص يقبل إلا طاعة الله

لقيام الدليل القطعي العقلي على استحالة الجارحة على الله تعالى والله أعلم . قوله قط قط أي حسبي حسبي قد اكتفيت وفيها ثلاث لغات إسكان الطاء وكسرها منونة وغير منونة وقوله ولا يظلم الله من خلقه أحدا يعني أنه يستحيل الظلم في حق الله تعالى فمن عذبه بذنوب أو بغير ذنب فذلك عدل منه سبحانه وتعالى . قوله تعالى (وأزلفت الجنة) أي قربت وأذنت (للمتقين) أي الذين اتقوا الشرك (غير بعيد) يعني أنها جعلت عن يمين العرش بحيث يراها أهل الموقف قبل أن يدخلوها (هذا ماتوعدون) أي يقال لهم الذي وعدتم به في الدنيا على ألسنة الأنبياء (لكل أبواب) أي رجاء عن المعصية إلى الطاعة قال سعيد بن المسيب هو الذي يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب وقيل هو الذي يذكر ذنوبه في الخلاء فيستغفر منها وقيل هو التواب وقال ابن عباس هو المسيح وقيل هو المصلي (حفيظ) قال ابن عباس الحافظ لأمر الله وعنه هو الذي يحفظ ذنوبه حتى يرجع عنها ويستغفر منها وقيل حفيظ لما استودعه الله من حقه وقيل هو الحافظ على نفسه المتعهد لها المراقب لها وقيل هو الحافظ على الطاعات والأوامر (من خشى الرحمن بالغيب) أي خاف الرحمن فأطاعه وإن لم يره وقيل خافه في الخلوة بحيث لا يراه أحد إذا ألقى الستر أغلق الباب (وجاء بقلب منيب) أي مخلص مقبل على طاعة الله (ادخلوها) أي يقال لأهل هذه الصفة ادخلوا الجنة (بسلام) أي بسلامة من العذاب والهموم وقيل بسلام من الله وملائكته عليهم وقيل بسلامة من زوال النعم (ذلك يوم الخلود) أي في الجنة لأنه لا موت فيها (لهم ما يشاءون فيها) وذلك أنهم يسألون الله حتى تنتهي مسألهم فيعطون ما سألوا ثم يزيد الله عبيده ما لم يسألوا مما لم يخطر بقلب بشر وهو قوله تعالى (ولدينا مزيد) وقيل المزيد هو النظر إلي وجهه الكريم قيل يتجلى لهم الرب تبارك وتعالى في كل جمعة في دار كرامته فلهذا هو المزيد . قوله تعالى (وكم أهلكنا قبلهم) أي قبل كفار مكة (من قرن هم أشد منهم بطشا) يعني سطوة والبطش الأخذ بصولة وعنق (فنبقوا في البلاد) أي ساروا وتقلبوا في البلاد وسلكوا كل طريق (هل من محيص) أي فلم يجدوا لهم محيصا أي مهربا من أمر الله وقيل لا يجدون مفر من الموت بل يموتون فيصبرون إلى عذاب الله

(ادخلوها) أي يقال لأهل هذه الصفة ادخلوا الجنة (بسلام) بسلامة وفيه من العذاب والهموم وقيل بسلام من الله وملائكته عليهم وقيل بسلامة من زوال النعم (ذلك يوم الخلود) أي في الجنة (ولدينا مزيد) يعني الزيادة لهم في النعم مما لم يخطر ببالهم وقال جابر وأنس هو النظر إلي وجهه الكريم . قوله عز وجل (وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أشد منهم بطشا فنبقوا في البلاد) ضربوا وساروا وتقلبوا وطافوا وأصله من النقب وهو الطريق كأنهم سلكوا كل طريق (هل من محيص) فلم يجدوا محيصا من أمر الله وقيل هل من محيص مفر من الموت فلم يجدوا فيه إنذارا لأهل مكة أنهم على مثل سبيلهم لا يجدون مفر من الموت يموتون فيصبرون إلى عذاب الله

(إن في ذلك) فيما ذكرت من العبر والعذاب وإهلاك القرى (لذكرى) تذكرة وعظة (لمن كان له قلب) قال ابن عباس ٧ قال الفراء هذا جائز في العربية تقول مالك قلب وما قلبك معك أي ماعقلك معك وقيل له قلب حاضر مع الله (أو ألقى السمع) استمع القرآن واستمع ما يقال له لا يحدث نفسه بغيره تقول العرب ألقى إلي سمعك يعني استمع (وهو شهيد) يعني حاضر القلب ليس بغافل ولا ساه. قوله عز وجل (ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب) إعياء وتعب «أنزلت في اليهود حيث قالوا يا محمد أخبرنا بما خلق الله من الخلق في هذه الأيام الستة فقال خلق الله الأرض يوم الأحد والاثنين والجبال يوم الثلاثاء والمدائن والأنهار والأقوات يوم الأربعاء والسموات والملائكة يوم الخميس إلى ثلاث ساعات من يوم الجمعة وخلق في أول الثلاث الساعات الآجال (٢٣٩) وفي الثانية الآفة وفي الثالثة آدم قالوا صدقت إن أتممت

قال وما ذاك؟ قالوا ثم استراح يوم السبت واستلقى على العرش فأمر الله تعالى هذه الآية رداعليهم» (فاصبر على ما يقولون) من كذبهم فإن الله لهم بالمرصاد وهذا قبل الأمر بقتالهم (وسبح بحمد ربك) أي صل حمدا لله (قبل طلوع الشمس) يعني صلاة الصبح (وقبل الغروب) يعني صلاة العصر وروى عن ابن عباس قال قبل الغروب الظهر والعصر (ومن الليل فسبحه) يعني صلاة المغرب والعشاء وقال مجاهد ومن الليل أي صلاة الليل أي وقت صلي (وأدبار السجود)

وفيه تخويف لأهل مكة لأنهم على مثل سبيلهم (إن في ذلك لذكرى) أي إن فيما ذكر من إهلاك القرى تذكرة وموعظة (لمن كان له قلب) قال ابن عباس أي عقل وقيل له قلب حاضر مع الله واع عن الله (أو ألقى السمع) أي استمع القرآن واستمع ما يقال له لا يحدث نفسه بغيره (وهو شهيد) أي حاضر القلب ليس بغافل ولا ساه. قوله تعالى (ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب) أي إعياء وتعب قال المفسرون نزلت في اليهود حيث قالوا خلق الله السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام أولها الأحد وآخرها الجمعة ثم استراح يوم السبت واستلقى على العرش فلذلك تركوا العمل فيه فأمر الله تعالى هذه الآية رداعليهم وتكذيبا لهم في قولهم استراح يوم السبت بقوله تعالى «وما مسنا من لغوب» قال الإمام فخر الدين الرازي في تفسيره والظاهر أن المراد الرد على المشركين والاستدلال بخلق السموات والأرض وما بينهما فقوله «وما مسنا من لغوب» أي ماتعينا بالخلق الأول حتى لا نقدر على الإعادة ثانيا كما قال الله تعالى «أفعمينا بالخلق الأول» الآية وأما ما قاله اليهود ونقلوه من التوراة فهو إما تحريف منهم أو لم يعلموا تأويله وذلك أن الأحد والاثنين أزمنة مستمرة بعضها بعد بعض فلو كان خلق السموات والأرض ابتدئ يوم الأحد لكان الزمان قبل الأجساد والزمان لا ينفك عن الأجساد فيكون قبل خلق الأجساد أجساد لأن اليوم عبارة عن زمان سير الشمس من الطلوع إلى الغروب وقبل السموات والأرض لم يكن شمس ولا قمر لسكن اليوم قد يطلق ويراد به الوقت والحين وقد يعبر به عن مدة الزمان أي مدة كانت قوله عز وجل (فاصبر على ما يقولون) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي اصبر يا محمد على ما يقولون أي من كذبهم فإن الله لهم بالمرصاد وهذا قبل الأمر بقتالهم (وسبح بحمد ربك) أي صل حمدا لله (قبل طلوع الشمس) أي صلاة الصبح (وقبل الغروب) يعني صلاة المغرب قال ابن عباس صلاة الظهر والعصر (ومن الليل فسبحه) يعني صلاة المغرب والعشاء وقيل يعني صلاة الليل أي وقت صلي (وأدبار السجود) قال عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب

قرأ أهل الحجاز وحزمة وإدبار السجود بكسر الهمزة مصدر أدبر لإدبارا وقرأ الآخرون بفتحها على جمع الدبر قال عمر ابن الخطاب وعلي بن أبي طالب والحسن والشعبي والنخعي والأوزاعي أدبار السجود الركعتان بعد صلاة المغرب وإدبار النجوم الركعتان قبل صلاة الفجر وهي رواية العوفي عن ابن عباس وروى عنه مرفوعا هذا قول أكثر المفسرين. أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أبو منصور محمد بن محمد بن محمد بن سمعان أنا أبو جعفر محمد بن أحمد بن عبد الجبار الرياني ثنا حميد ابن زنجويه ثنا أبو أيوب الدمشقي ثنا الوليد بن مسلم ثنا ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير عن عائشة رضي الله عنها قالت «ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم على شيء من التوافل أشد معاهدة منه على الركعتين أمام الصبح» أخبرنا أبو عثمان سعيد بن إسماعيل الضبي أنا أبو محمد عبد الجبار بن محمد الجراحي ثنا أبو العباس محمد بن أحمد الحنظلي ثنا أبو عيسى الترمذي ثنا صالح بن عبد الله ثنا أبو غوانة عن قتادة عن زرار بن أبي أوفى عن سعيد بن هشام عن عائشة رضي الله

عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «رُكعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها». أخبرنا أبو عثمان الضبي أنا أبو محمد الجراحي أنا أبو العباس المحبوبي ثنا أبو العباس المحبوبي ثنا أبو عيسى الترمذي ثنا محمد بن المثنى ثنا بدل بن الحبر ثنا عبد الملك بن معدان عن عاصم بن بهدلة عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود أنه قال «ما أحصى ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين بعد المغرب وفي الركعتين قبل صلاة الفجر بقل يأيتها الكافرون وقل هو الله أحد». وقال مجاهد قوله أدبار السجود هو التسبيح باللسان في أدبار الصلوات المكتوبات : أخبرنا أبو الحسين طاهر بن الحسين الدورقي الطوسي بها أنا أبو الحسن محمد (٢٤٠) بن يعقوب أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن أيوب أنا مسدد ثنا خالد

هو ابن عبد الله ثنا سهل عن أبي عبيد عن عطاء ابن يزيد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من سبح الله في دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وكبر الله ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين بذلك تسعة وتسعون ثم قال تمام المائة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت خطاياهم وإن كانت مثل زبد البحر». أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا إسماعيل أنا يزيد أنا ورقاء عن سمي عن أبي صالح عن أبي هريرة قال «قالوا يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالدرجات العلى والنعم المقيم قال كيف ذاك قال

وغيرهما أدبار السجود الركعتان بعد المغرب وأدبار النجوم الركعتان قبل صلاة الفجر وهي رواية عن ابن عباس ويروى مرفوعا عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت «لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم على شيء من النوافل أشد تعاهدا منه على ركعتي الفجر» (م) عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «رُكعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها» يعنى بذلك سنة الفجر عن ابن مسعود قال «ما أحصى ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين بعد المغرب والركعتين قبل صلاة الفجر بقل يأيتها الكافرون وقل هو الله أحد» أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقيل في قوله وأدبار السجود التسبيح باللسان في أدبار الصلوات المكتوبات (خ) عن ابن عباس قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسبح في أدبار الصلوات كلها يعنى قوله وأدبار السجود (م) عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من سبح الله في دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين وكبر الله ثلاثا وثلاثين فذلك تسعة وتسعون ثم قال تمام المائة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر» (خ) عنه «أن فقراء المسلمين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالدرجات والنعم المقيم فقال وما ذاك قالوا صلوا كما صلينا وجاهدوا كما جاهدنا وأنفقوا من فضول أموالهم وليست لنا أموال قال أفلا أخبركم بأمر تدركون به من كان قبلكم وتسبقون من جاء بعدكم ولا يأتي أحد بمثل ما جئتم به إلا من جاء بمثله تسبحون في دبر كل صلاة عشرا وتحمدون عشرا وتكبرون عشرا : قوله تعالى (واستمع يوم ينادى المناد) يعنى استمع يا محمد حديث يوم ينادى المنادى وقبل معناه انتظر صيحة القيامة والنشور قال المفسرون المنادى هو إسماعيل يقف على صخرة بيت المقدس فينادى بالحشر فيقول يا أيها العظام البالية والأوصال المتقطعة والاحوم المتمزقة والشعور المتفرقة إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء وهو قوله تعالى (من مكان قريب) قيل إن صخرة بيت المقدس أقرب الأرض إلى السماء بمائة عشر ميلا وقيل هي في وسط الأرض (يوم يسمعون الصيحة بالحق) أى الصيحة الأخيرة (ذلك يوم الخروج) أى من القبور (إننا نحن نحيي) أى في الدنيا (ونميت) يعنى عند انقضاء الأجل (وإلينا المصير) أى في الآخرة وقيل تقديره نميت في الدنيا ونحيي للبعث وإلينا المصير بعد البعث (يوم تشقق الأرض عنهم سراعا) أى يخرجون سراعا إلى الحشر وهو قوله تعالى (ذاك حشر

صلوا كما صلينا وجاهدوا كما جاهدنا وأنفقوا من فضول أموالهم وليست لنا أموال قال أفلا أخبركم بأمر تدركون به من كان قبلكم وتسبقون من جاء بعدكم ولا يأتي أحد بمثل ما جئتم به إلا من جاء بمثله تسبحون في دبر كل صلاة عشرا وتحمدون عشرا وتكبرون عشرا» قوله عز وجل (واستمع يوم ينادى المناد من مكان قريب) أى واستمع يا محمد صيحة القيامة والنشور يوم ينادى المنادى : قال مقاتل يعنى إسماعيل ينادى بالحشر يا أيها العظام البالية والأوصال المتقطعة والاحوم المتمزقة والشعور المتفرقة إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء من مكان قريب من صخرة بيت المقدس وهي وسط الأرض. قال الكلبى هي أقرب الأرض إلى السماء بمائة عشر ميلا (يوم يسمعون الصيحة بالحق) وهي الصيحة الأخيرة (ذلك يوم الخروج) من القبور (إننا نحن نحيي ونميت وإلينا المصير يوم تشقق الأرض عنهم سراعا) جمع سريع

أى يخرجون سراعاً (ذلك حشر علينا) جمع علينا (يسير نحن أعلم بما يقولون) يعنى كفار مكة في تكذيبك (وما أنت عليهم بجبار) بمسلط تجبرهم على الإسلام إنما بعثت مذكراً (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) أى ما أوعدت من عصافى من العذاب قال ابن عباس «قالوا يا رسول الله لو خوفنا فزلت فذكر بالقرآن من يخاف وعيد»

(سورة الذاريات مكية وهى ستون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (والذاريات ذروا) يعنى الرياح التى تذر التراب ذروا يقال ذرت الريح التراب وأذرت (فالحاملات وقرا) (٢٤١) يعنى السحاب التى تحمل

عينا يسير) أى هين (نحن أعلم بما يقولون) يعنى كفار مكة في تكذيبك (وما أنت عليهم بجبار) أى بمسلط تجبرهم على الإسلام إنما بعثت مذكراً وذلك قبل أن يؤمر بقتلهم (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) أى ما أوعدت به من عصافى من العذاب قال ابن عباس «قالوا يا رسول الله لو خوفنا فزلت : فذكر بالقرآن من يخاف وعيد» أى عظم بالقرآن من يخاف وعيدى والله أعلم بمراده

(تفسير سورة الذاريات مكية)

(وهى ستون آية وثلاثمائة وستون كلمة وألف ومائتان وتسعة وثلاثون حرفاً)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والذاريات ذروا) يعنى الرياح التى تذر التراب (فالحاملات وقرا) يعنى السحاب تحمل ثقل من الماء (فالجاريات يسرا) يعنى السفن تجرى فى الماء جرياً سهلاً (فالمقسمات أمرا) يعنى الملائكة يقسمون الأمور بين الخلق على ما أمروا به وقيل هم أربعة جبريل صاحب الوحي إلى الأنبياء الأمين عليه وصاحب الغلظة وميكائيل صاحب الرزق والرحمة وإسرافيل صاحب الصور والروح وعزرائيل صاحب قبض الأرواح وقيل هذه الأوصاف الأربعة فى الرياح لأنها تنشىء السحاب وتسببه ثم تحماه وتقله ثم تجرى به جرياً سهلاً ثم تقسم الأمطار بتصريف السحاب أقسم الله تعالى بهذه الأشياء لشرف ذواتها ولما فيها من الدلالة على عجيبة صنعته وقدرته والمعنى أقسم بالذاريات بهذه الأشياء وقيل فيه مضمهر تقديره ورب الذاريات ثم ذكر جواب القسم فقال تعالى (إن ما توعدون) أى من الثواب والعقاب يوم القيامة (لصادق) أى الحق (وإن الدين) أى الحساب والجزاء (لواقع) أى لا كائن ثم ابتدأ قسماً آخر فقال تعالى (والسما ذات الحبك) قال ابن عباس ذات الخلق الحسن المستوى وقيل ذات الزينة حبكت بالنجوم وقيل ذات البنين المتقن وقيل ذات الطرائق كحبك الماء إذا ضربته الريح وحبك الرمل ولكنها لا ترى لبعدها من الناس وجواب القسم قوله (إنكم) يعنى يا أهل مكة (لنى قول مختلف) يعنى فى القرآن وفى محمد صلى الله عليه وسلم يقولون فى القرآن سحر وكهانة وأساطير الأولين وفى محمد صلى الله عليه وسلم ساحر وشاعر وكاهن ومجنون وقيل لنى قول مختلف أى مصدق ومكذب (يؤفك عنه من أفك) أى يصرف عن الإيمان به من صرف حتى يكذبه وهو من حرمه الله الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن وقيل معناه أنهم كانوا

(٣١ - خازن بالبغوى - سادس) الرمل والشعر الجعد ولكنها لا ترى لبعدها من الناس وهى جمع حباك وحيبة وجواب القسم قوله (إنكم) يا أهل مكة (لنى قول مختلف) فى القرآن وفى محمد صلى الله عليه وسلم يقولون فى القرآن سحر وكهانة وأساطير الأولين وفى محمد صلى الله عليه وسلم ساحر وشاعر ومجنون وقيل لنى قول مختلف أى مصدق ومكذب (يؤفك عنه من أفك) أى يصرف عن الإيمان به من صرف حتى يكذبه يعنى من حرمه الله الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن وقيل عن بمعنى من أجل أى يصرف من أجل هذا القول المختلف أو بسببه عن الإيمان من يصرف وذلك أنهم كانوا يتلقون الرجل

ثقل من الماء (فالجاريات يسرا) هى السفن تجرى فى الماء جرياً سهلاً (فالمقسمات أمرا) هى الملائكة يقسمون الأمور بين الخلق على ما أمروا به أقسم بهذه الأشياء لما فيها من الدلالة على صنعته وقدرته ثم ذكر المقسم عليه فقال (إنما توعدون) من الثواب والعقاب (لصادق وإن الدين) الحساب والجزاء (لواقع) لكائن ثم ابتدأ قسماً آخر فقال (والسما ذات الحبك) ذات الحبك (الذين) قال ابن عباس وعتادة وعكرمة ذات الخلق الحسن المستوى يقال للنساج إذا نسج الثوب فأجاد ما أحسن حنكه قال سعيد بن جبير ذات الزينة قال الحسن حبكت بالنجوم قال مجاهد هى المتقنة البنينا وقال مقاتل والكلبي والقصصك ذات الطرائق كحبك الماء إذا ضربته الريح وحبك

إذا أراد الإيمان فيقولون إنه ساحر وكاهن ومجنون فيصرفونه عن الإيمان وهذا معنى قول مجاهد (قتل الخراصون) لعن الكذابون يقال تخرص على فلان الباطل وهم المقتسمون الذين اقتسموا عقاب مكة واقتسموا القول في النبي صلى الله عليه وسلم ليصرفوا الناس عن دين الإسلام وقال مجاهد هم الكهنة (الذين هم في غمرة) غفلة وعى وجهالة (ساهون) لاهون غفلون عن أمر الآخرة والسهو الغفلة عن الشيء وهو ذهاب القلب عنه (يسألون أيا يوم الدين) يقولون يا محمد متى يوم الجزاء يعني يوم القيامة تكذيبا واستهزاء قال الله عز وجل (يوم هم) أى يكون هذا الجزاء في يوم هم (على النار يفتنون) أى يعذبون ويحرقون بها كما يفتن الذهب بالنار وقيل علي بمعنى الباء أى بالنار وتقول لهم خزنة النار (ذوقوا فتننكم) عذابكم (هذا الذى كنتم به تستعجلون) في الدنيا تكذيبا به (إن المتقين في جنات وعيون آخذين ما آتاهم) أعطاهم (ربهم) من الخير والكرامة (إنهم كانوا قبل ذلك) قبل دخولهم الجنة (محسنين) في الدنيا (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون) والهجوع النوم بالليل دون النهار وما صلة (٢٤٢) والمعنى كانوا يهجعون قليلا من الليل أى يصلون أكثر الليل وقيل معناه

كان الليل الذى ينامون فيه كله قليلا وهذا معنى قول سعيد بن جبير عن ابن عباس يعني كانوا أقل ليلة تمر بهم إلا صلوا فيها شيئا إما من أولها أو من أوسطها قال أنس بن مالك كانوا يصلون ما بين المغرب والعشاء وقال محمد بن علي كانوا لا ينامون حتى يصابوا العتمة قال مطرف بن عبد الله بن الشخير قل ليلة أتت عليهم هجعوها كلها قال مجاهد كانوا لا ينامون كل الليل ووقف بعضهم على قوله قليلا أى كانوا من الناس

يتلقون الرجل إذا أراد الإيمان بمحمد ﷺ فيقولون إنه ساحر وشاعر وكاهن ومجنون فيصرفونه عن الإيمان به (قتل الخراصون) أى الكذابون وهم المقتسمون الذين اقتسموا عقاب مكة واقتسموا القول في النبي صلى الله عليه وسلم ليصرفوا الناس عن الإسلام وقيل هم الكهنة (الذين هم في غمرة) أى في غفلة وعى وجهالة (ساهون) أى لاهون غافلون عن أمر الآخرة والسهو الغفلة عن الشيء وذهاب القلب عنه (يسألون أيام يوم الدين) أى يقولون يا محمد متى يوم الجزاء يعني يوم القيامة تكذيبا واستهزاء قال الله تعالى (يوم هم) أى يكون هذا الجزاء في يوم هم (علي النار يفتنون) أى يدخلون ويعذبون بها وتقول لهم خزنة النار (ذوقوا فتننكم) أى عذابكم (هذا الذى كنتم به تستعجلون) أى في الدنيا تكذيبا به . قوله تعالى (إن المتقين في جنات وعيون) يعني في خلال الجنات عيون جارية (آخذين ما آتاهم) أى ما أعطاهم (ربهم) أى من الخير والكرامة (إنهم كانوا قبل ذلك محسنين) أى قبل دخولهم الجنة كانوا محسنين في الدنيا ثم وصف إحسانهم فقال تعالى (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون) أى كانوا ينامون قليلا من الليل ويصلون أكثره وقال ابن عباس كانوا قل ليلة تمر بهم إلا صلوا فيها شيئا إما من أولها أو من أوسطها عن أنس بن مالك في قوله « كانوا قليلا من الليل ما يهجعون » قال كانوا بين المغرب والعشاء أخرجه أبو داود : وقيل : كانوا لا ينامون حتى يصلون العتمة وقيل قل ليلة أتت عليهم هجعوها كلها ووقف بعضهم على قوله كانوا قليلا أى من الناس ثم ابتداء من الليل ما يهجعون أى لا ينامون بالليل البتة بل يقومون الليل كله في الصلاة والعبادة (وبالأسحار هم يستغفرون) أى ربما مدوا عبادتهم إلى وقت السحر ثم أخذوا في الاستغفار وقيل معناه يستغفرون من تقصيرهم في العبادة وقيل يستغفرون من ذلك القدر القليل الذى كانوا ينامونه من الليل وقيل معناه يصلون بالأسحار لطلب المغفرة

(ق)

قليلا ثم ابتداء من الليل ما يهجعون وجعله جنحا أى لا ينامون بالليل البتة بل

يقومون للصلاة والعبادة وهو قول الضحاك ومقاتل (وبالأسحار هم يستغفرون) قال الحسن لا ينامون من الليل إلا أقله وربما نشطوا فمدوا إلى السحر ثم أخذوا في الأسحار بالاستغفار وقال الكلبي ومجاهد ومقاتل وبالأسحار يصلون وذلك أن صلاتهم بالأسحار لطلب المغفرة : أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أبو محمد الحسن بن أحمد بن محمد الخلدی أنا أبو العباس محمد بن إسحاق الصراج ثنا قتيبة ثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ينزل الله إلى سماء الدنيا كل ليلة حين يبقى ثلث الليل فيقول أنا الملك أنا الملك من الذى يدعوني فأستجيب له من الذى يسألني فأعطيه من الذى يستغفري فأغفر له » أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعیمی أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان ثنا سليمان بن أبي مسلم عن طاوس سمع ابن عباس قال « كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل يتهجد قال : اللهم لك الحمد أنت قيم السموات والأرض

ومن فيهن ولك الحمد أنت نور السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد أنت ملك السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد أنت الحق ووعدك الحق ولقاؤك حق وقولك حق والجنة حق والنبىون حق ومحمد حق والساعة حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت وإليك أنبت وبك خاصمت (٢٤٣) وإليك خاكت فاغفر لى ما قدمت

وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به منى أنت المقدم وأنت المؤخر لا إله إلا أنت أولاً وإله غيرك قال

سفيان وزاد عبد الكريم أبو أمية ولا حول ولا قوة إلا بالله أخبرنا

عبد الواحد المليحي

أنا أحمد بن عبد الله

النعيمى أنا محمد بن

يوسف ثنا محمد بن

إسماعيل ثنا صدقة أنا

الوليد عن الأزوعى

حدثني عمير بن هانيء

حدثني جنادة بن

أبي أمية . حدثني عبادة

عن النبي صلى الله عليه

وسلم قال « من تعار من

الليل فقال لا إله إلا

الله وحده لا شريك له

له الملك وله الحمد

وهو على كل شيء

قدير وسبحان الله

والحمد لله ولا إله إلا

الله والله أكبر ولا

حول ولا قوة إلا بالله

ثم قال رب اغفر لى

أو قال دعا استجيب

(ق) عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال « ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير فيقول من يدعوني فأستجيب له من يسألنى فأعطيه من يستغفرنى فأغفر له » ولمسلم قال « فيقول أنا الملك أنا الملك » وذكر الحديث وفيه « حتى يضىء الفجر » وزاد في رواية « من يقرض غير عديم ولا ظلوم »

(فصل)

هذا الحديث من أحاديث الصفات وفيه مذهبان معروفان : أحدهما وهو مذهب السلف وغيرهم أنه يمر كما جاء من غير تأويل ولا تعطيل ويترك الكلام فيه وفي أمثاله مع الإيمان به وتنزيه الرب تبارك وتعالى عن صفات الأجسام . المذهب الثاني وهو قول جماعة من المتكلمين وغيرهم أن الصعود والنزول من صفات الأجسام والله تعالى يتقدس عن ذلك فعلى هذا يكون معناه نزول الرحمة والألطف الإلهية وقرها من عباده والإقبال على الداعين بالإجابة واللفظ وتخصيصه بالثلث الأخير من الليل لأن ذلك وقت التهجذ والدعاء وغفلة أكثر الناس عن التعرض لنفحات رحمة الله تعالى وفي ذلك الوقت تكون النية خالصة والرغبة إلى الله تعالى متوفرة فهو مظنة لقبول الإجابة والله تعالى أعلم (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال « كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل يتهجد قال اللهم لك الحمد أنت قيوم السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد أنت ملك السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد أنت نور السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد أنت الحق ووعدك الحق ولقاؤك الحق وقولك الحق والجنة حق والنار حق والنبىون حق ومحمد حق والساعة حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت وإليك أنبت وبك خاصمت وإليك خاكت فاغفر لى ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت » زاد في رواية « وما أنت أعلم به منى أنت المقدم وأنت المؤخر لا إله إلا أنت ولا إله غيرك » زاد النسائي « ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم » (خ) عن عبادة ابن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من تعار من الليل فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير الحمد لله وسبحان الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم ثم قال اللهم اغفر لى » أو قال دعا أستجيب له فان توضأ وصلى قبلت صلاته » قوله تعار من الليل يقال تعار الرجل من نومه إذا انتبه وله صوت وقوله عز وجل (وفي أموالهم حق) أى نصيب قيل إنه ما يصلون به رحماً أو يقرون به ضيفاً أو يحملون به كلاً أو يعينون به محروماً وليس بالزكاة قاله ابن عباس وقيل أنه الزكاة المفردة (للسائل) أى الذى يسأل الناس ويطلب منهم (والمحروم) قيل هو الذى ليس له فى الغنائم سهم ولا يجرى عليه من النىء شىء قال ابن عباس رضى الله عنهما المحروم الذى ليس له فى فء الإسلام سهم وقيل معناه الذى حرم الخير والعطاء وقيل المحروم المتعفف الذى لا يسأل وقيل

له فان توضأ وصلى قبلت صلاته » قوله عز وجل (وفي أموالهم حق) للسائل الذى يسأل الناس والمحروم الذى ليس له فى الغنيمة سهم ولا يجرى عليه من النىء شىء هذا قول ابن عباس وسعيد بن المسيب قال المحروم الذى ليس له فى الإسلام سهم ومعناه فى اللغة الذى منع الخير والعطاء وقال قتادة والزهرى المحروم المتعفف الذى لا يسأل وقال زيد بن أسلم هو المصاب ثمره أو زرعه أو نسل ماشيته وهو قول محمد بن كعب القرظى قال المحروم صاحب الحاجة

ثم قرأه إنا لمغرمون بل نحن محرومون» (وفي الأرض آيات) عبر (للموقنين) إذا ساروا فيها من الجبال والبحار والأشجار والثمار وأنواع النبات (وفي أنفسكم) آيات إذ كانت نطفة ثم علقه ثم مضغة ثم عظاما إلى أن نفخ فيها الروح . وقال عطاء عن ابن عباس يريد اختلاف الألسنة والصور والألوان والطبائع وقال ابن الزبير يريد سبيل الغائط والبول يأكل ويشرب من مدخل واحد ويخرج من السبيلين (أفلا تبصرون) قال مقاتل أفلا تبصرون كيف خلقكم فتعرفوا قدرته على البعث (وفي السماء رزقكم) قال ابن عباس ومجاهد ومقاتل يعني المطر الذي هو سبب الأرزاق (وما توعدون) قال عطاء من الثواب والعقاب وقال مجاهد من (٢٤٤) الخير والشر وقال الضحاك وما توعدون من الجنة والنار ثم أقسم بنفسه

فقال (فو رب السماء والأرض إنه لحق) أى ما ذكرت من أمر الرزق لحق (مثل) قرأ حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم مثل برفع اللام بدلا من الحق وقرأ الآخرون بالنصب أى كمثل (ما أنكم تنطقون) فتقولون لا إله إلا الله وقيل شبه بتحقيق ما أخبر عنه بتحقيق نطق الآدمي كما تقول إنه لحق كما أنت ها هنا وإنه لحق كما أنك تنكلم والمعنى أنه في صدقه ووجوده كالذي تعرفه ضرورة وقال بعض الحكماء يعنى كما أن كل إنسان ينطق بلسان نفسه لا يمكنه أن ينطق بلسان غيره كذلك

هو صاحب الجائحة الذي أصيب زرعه وثمره أو نسل ماشيته وقيل هو المحارف المحروم في الرزق والتجارة وقيل هو المملوك وقيل هو المكاتب . وأظهر الأقوال أنه المتعفف لأنه قرنه بالسائل والمتعفف لا يسأل ولا يكاد الناس يعطون من لا يسأل إنما يفظن له متيقظ (وفي الأرض آيات) أى عبر من البحار والجبال والأشجار والثمار وأنواع النبات (للموقنين) أى بالله الذي يعرفونه ويستدلون عليه بصنائه (وفي أنفسكم) أى آيات إذ كنتم نطفة ثم علقه ثم مضغة ثم عظاما إلى أن تنفخ الروح . وقال ابن عباس رضى الله عنهما يريد اختلاف الألسنة والصور والألوان والطبائع وقيل يريد سبيل الغائط والبول يأكل ويشرب من مدخل واحد ويخرج من سبيلين وقيل يعنى تقويم الأدوات السمع والبصر والنطق والعقل إلى غير ذلك من العجائب المودعة في ابن آدم (أفلا تبصرون) يعنى كيف خلقكم فتعرفوا قدرته على البعث (وفي السماء رزقكم) قال ابن عباس هو المطر وهو سبب الأرزاق (وما توعدون) يعنى من الثواب والعقاب وقيل من الخير والشر وقيل الجنة والنار ثم أقسم سبحانه وتعالى بنفسه فقال (فو رب السماء والأرض إنه لحق) أى ما ذكر من الرزق وغيره (مثل ما أنكم تنطقون) أى بلا إله إلا الله . وقيل شبه تحقيق ما أخبر عنه بتحقيق نطق الآدمي ومعناه إنه لحق كما أنك تنكلم وقيل إن معناه في صدقه ووجوده كالذي تعرفه ضرورة وقال بعض الحكماء معناه كما أن كل إنسان ينطق بلسان نفسه لا يمكنه أن ينطق بلسان غيره كذلك كل إنسان يأكل رزق غيره . قوله تعالى (هل أتاك حديث ضيف إبراهيم) يعنى هل أتاك يا محمد حديث الذين جاءوا إبراهيم بالبشرى فاستمع نقصصه عليك وقد تقدم ذكر عددهم وقصتهم في سورة هود (المكرمين) قيل سماهم مكرمين لأنهم كانوا ملائكة كراما عند الله وقيل لأنهم كانوا ضيف إبراهيم وهو أكرم الخلق على الله يومئذ وضيف الكريم مكرمون . وقيل لأن إبراهيم عليه الصلاة والسلام أكرمهم بتعجيل قراهم وخدمته إياهم بنفسه وطلاقة وجهه لهم . وقال ابن عباس رضى الله عنهما سماهم مكرمين لأنهم كانوا غير مدعوين (ق) عن أبي شريح العدوي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه (إذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون) أى غرباء لا نعرفكم . قال ابن عباس قال في نفسه هؤلاء قوم لا نعرفهم وقيل إنما أنكر أمرهم لأنهم دخلوا بغير استئذان وقيل أنكر

سلامهم

(هل أتاك حديث ضيف إبراهيم) ذكرنا عددهم في سورة

هود (المكرمين) قيل سماهم مكرمين لأنهم كانوا ملائكة كراما عند الله وقد قال الله تعالى في وصفهم « بل عباد مكرمون » وقيل لأنهم كانوا ضيف إبراهيم وكان إبراهيم أكرم الخليفة وضيف الكرام مكرمون وقيل لأن إبراهيم عليه السلام أكرمهم بتعجيل قراهم والقيام بنفسه عليهم بطلاقة الوجه وقال ابن أبي نجیح عن مجاهد خدمته بنفسه إياهم وروى عن ابن عباس سماهم مكرمين لأنهم جاءوا غير مدعوين وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه » (إذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال) إبراهيم (سلام قوم منكرون) أى غرباء لا نعرفكم قال ابن عباس قال في نفسه

هؤلاء قوم لا تعرفهم وقيل إنما أنكر أمرهم لأنهم دخلوا عليه من غير استئذان : وقال أبو العالية أنكر سلامهم في ذلك الزمان وفي تلك الأرض (فراغ) فعدل ومال (إلى أهله فجاء بعجل سمين) مشوى (فقربه إليهم) ليأكلوا فلم يأكلوا (قال) ألا تأكلون فأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف وبشروه بغلام عليم فأقبلت امرأته في صرة (أي صيحة قيل لم يكن ذلك إقبالا من مكان إلى مكان وإنما هو كقول القائل أقبل يشتني بمعنى أخذ في شئ أي أخذت تولول كما قال الله تعالى «قالت يا ويلتي» (فصكت وجهها) قال ابن عباس لطمت وجهها وقال الآخرون جمعت أصابعها فضربت جبينها تعجبا كعادة النساء إذا أنكرن شيئا وأصل الصك ضرب الشيء بالشيء العريض (وقالت (٢٤٥) عجوز عقيم) مجازه أتلد عجوز عقيم وكانت سارة لم تلد

قبل ذلك (قالوا كذلك) قال ربك (أي كما قلنا لك قال ربك إنك ستلدين غلاما) (إنه هو الحكيم العليم قال) إبراهيم (فما خطبكم أيها المرسلون قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين) يعني قوم لوط (لنرسل عليهم حجارة من طين مسومة) معلمة (عند ربك للمسرفين) قال ابن عباس للمشركين والشرك أسرف الذنوب وأعظمها (فأخرجنا من كان فيها) أي في قري قوم لوط (من المؤمنين) وذلك قوله «فأسر بأهلك بقطع من الليل (فما وجدنا فيها غير بيت) أي غير أهل بيت (من المسلمين) يعني

سلامهم في ذلك الزمان وفي تلك الأرض (فراغ) أي عدل ومال (إلى أهله فجاء بعجل سمين) أي جيد وكان مشويا قيل كان عامة مال إبراهيم البقر فجاء بعجل (فقربه إليهم) هذا من آداب المضيف أن يقدم الطعام إلى الضيف ولا يجوجهم السعي إليه فلما لم يأكلوا (قال ألا تأكلون) يعني أنه حشم على الأكل وقيل عرض عليهم الأكل من غير أن يأمرهم (فأوجس) أي فاضمر (منهم خيفة) لأنهم لم يتحرموا بطعامه (قالوا لا تخف وبشروه بغلام عليم) أي يبلغ ويعلم وقيل عليم أي نبي (فأقبلت امرأته) قيل لم يكن ذلك إقبالا من مكان إلى مكان بل كانت في البيت فهو كقول القائل أقبل يفعل كذا إذا أخذ فيه (في صرة) أي في صيحة والمعنى أنها أخذت تولول وذلك من عادة النساء إذا سمعن شيئا (فصكت وجهها) قال ابن عباس لطمت وجهها وقيل جمعت أصابعها وضربت جبينها تعجبا وذلك من عادة النساء أيضا إذا أنكرن شيئا (وقالت عجوز عقيم) معناه أتلد عجوز عقيم وذلك لأن سارة لم تلد قبل ذلك (قالوا كذلك قال ربك) أي كما قلنا لك قال ربك إنك ستلدين غلاما (إنه هو الحكيم العليم) ثم إن إبراهيم عليه الصلاة والسلام لما علم حالهم وأنهم من الملائكة (قال فما خطبكم) أي فما شأنكم وما طلبكم (أيها المرسلون قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين) يعني قوم لوط (لنرسل عليهم حجارة من طين) قيل هو الآجر (مسومة) أي معلمة قيل على كل حجر اسم من يهلك به . وقيل معلمة بعلامة تدل على أنها ليست من حجارة الدنيا (عند ربك للمسرفين) قال ابن عباس يعني المشركين لأن الشرك أسرف الذنوب وأعظمها (فأخرجنا من كان فيها) أي في قري قوم لوط (من المؤمنين) فوجدنا فيها غير بيت (أي أهل بيت) (من المسلمين) يعني لوطا وابنتيه وصفهم الله تعالى بالإيمان والإسلام جميعا لأنه مامن مؤمن إلا وهو مسلم لأن الإسلام أعم من الإيمان وإطلاق العام على الخاص لا مانع منه فاذا سمى المؤمن مسلما لا يدل على اتحاد مفهوميهما (وتركنا فيها) أي في مدينة قوم لوط (آية) أي عبرة (للذين يخافون العذاب الأليم) والمعنى تركنا فيها علامة للخائفين تدلهم على أن الله مهلكهم فيخافون مثل عذابهم قوله عز وجل (وفى موسى) أي وتركنا في إرسال موسى آية وعبرة (إذ أرسلناه إلى فرعون بسطان مبين) أي بحجة ظاهرة (فتولى) أي أعرض عن الإيمان (بركنه) أي بجمعه وجنوده الذين كان يتقوى بهم (وقال ساحر أو مجنون فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم) أي فأغرقناهم في البحر (وهو مليم) أي آت بما يلام عليه من دعوى الربوبية وتكذيب الرسل (وفى عاد) أي وفي

لوطا وابنتيه وصفهم الله تعالى بالإيمان والإسلام جميعا لأنه مامن مؤمن إلا وهو مسلم (وتركنا فيها) أي في مدينة قوم لوط (آية) (للذين يخافون العذاب الأليم) أي علامة للخائفين تدلهم على أن الله تعالى أهلكتهم فيخافون مثل عذابهم (وفى موسى) أي وتركنا في إرسال موسى آية وعبرة وقيل هو معطوف على قوله وفي الأرض آيات للموقنين وفي موسى (إذ أرسلناه إلى فرعون بسطان مبين) بحجة ظاهرة (فتولى) أي فأعرض وأدبر عن الإيمان (بركنه) أي بجمعه وجنوده الذي كانوا يتقوى بهم كالركن الذي يقوى به البنيان نظيره قوله «أو آوى إلى ركن شديد» (وقال ساحر أو مجنون) قال أبو عبيدة أو بمعنى الواو (فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم) أغرقناهم فيه (وهو مليم) أي آت بما يلام عليه من دعوى الربوبية وتكذيب الرسل (وفى عاد)

أى وفى إهلاك عاد أيضا آية (إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم) وهى التى لاخير فيها ولا بركة ولا تلقح شجرا ولا تحمل مطرا (مائذ من شىء أنت عليه) من أنفسهم وإنعامهم ومواسيهم وأموالهم (إلا جعلته كالرميم) كالشىء الهالك البالى وهو نبات الأرض إذا يبس وديس قال مجاهد كالتبن اليابس قال أبو العالية كالتراب المدقوق وقيل أصله من العظم البالى (وفى ثمود إذ قيل لهم تمتعوا حتى حين) يعنى وقت فناء آجالهم وذلك أنهم لما عقروا الناقة قيل لهم تمتعوا ثلاثة أيام (فعتوا عن أمر ربهم فأخذتهم الصاعقة) يعنى بعد مضى الأيام الثلاثة وهى الموت فى قول ابن عباس قال مقاتل يعنى العذاب والصاعقة كل عذاب مهلك (٢٤٦) وقرأ الكسائى الصعقة وهى الصوت الذى يكون من الصاعقة (وهم

ينظرون) يرون ذلك عيانا (فما استطاعوا من قيام) فما قاموا بعد نزول العذاب بهم ولا قدروا على نهوض قال قتادة لم ينهضوا من تلك الصرعة (وما كانوا منتصرين) منتقمين منا قال قتادة ما كانت عندهم قوة يمتنعون بها من الله (وقوم نوح) قرأ أبو عمرو وحمزة والكسائى وقوم بجر الميم أى وفى قوم نوح وقرأ الآخرون بنصبها بالحمل على المعنى وهو أن قوله « فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم » معناه أغرقناهم كأنه قال أغرقناهم وأغرقنا قوم نوح (من قبل) أى من قبل هؤلاء وهم عاد وحمود وفرعون (إنهم كانوا قوما فاسقين)

إهلاك عاد أيضا آية وعبرة (إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم) يعنى التى لاخير فيها ولا بركة فلا تلقح شجرا ولا تحمل مطرا (مائذ من شىء أنت عليه) أى من أنفسهم وأموالهم وأنعامهم (إلا جعلته كالرميم) أى كالشىء الهالك البالى وهو مايبس وديس من نبات الأرض كالشجر والتبن ونحوه وأصله من رم العظم إذا بلى (وفى ثمود إذ قيل لهم تمتعوا حتى حين) يعنى إلى وقت انقضاء آجالهم وذلك أنهم لما عقروا الناقة قيل لهم تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام (فعتوا عن أمر ربهم) أى تكبروا عن طاعة ربهم (فأخذتهم الصاعقة) أى بعد مضى ثلاثة أيام من بعد عقر الناقة وهى الموت فى قول ابن عباس وقيل أخذهم العذاب والصاعقة كل عذاب مهلك (وهم ينظرون) أى يرون ذلك العذاب عيانا (فما استطاعوا من قيام) أى فما قاموا بعد نزول العذاب بهم ولا قدروا على نهوض من تلك الصرعة (وما كانوا منتصرين) أى ممتنعين منا وقيل ما كانت عندهم قوة يمتنعون بها من أمر الله (وقوم نوح) بكسر الميم ومعناه وفى قوم نوح وقرىء بنصبها ومعناه وأغرقنا قوم نوح (من قبل) أى من قبل هؤلاء وهم عاد وحمود وفرعون (إنهم كانوا قوما فاسقين) أى خارجين عن الطاعة . قوله تعالى (والسماء بينناها بأيدى) أى بقوة وقدرة (وإنا لموسعون) قيل هو من السعة : أى أوسعنا السماء بحيث صارت الأرض وما يحيط بها من السماء والفضاء بالنسبة إلى سعة السماء كالحلقة الملقاة فى الفلاة وقال ابن عباس معناه قادرون على بنائها كذلك وعنه لموسعون أى الرزق على خلقنا وقيل معناه وإنا ذوو السعة والغنى (والأرض فرشناها) أى بسطانها ومهدناها لكم (فنعم الماهدون) أى نحن (ومن كل شىء خلقنا زوجين) أى صنفين ونوعين مختلفين كالسماء والأرض والشمس والقمر والليل والنهار والبر والبحر والسهل والجبل والصفى والشتاء والجن والإنس والذكر والأنثى والنور والظلمة والإيمان والكفر والسعادة والشقاوة والحق والباطل والحلو والمر والحامض (لعلكم تذكرون) أى فتعلمون أن خالق الأزواج فرد لانظير له ولا شريك معه (ففروا إلى الله) أى قل يا محمد ففروا إلى الله أى فاهربوا من عذابه إلى ثوابه بالإيمان والطاعة وقال ابن عباس ففروا منه إليه واعملوا بطاعته وقال سهل بن عبد الله ففروا مما سوى الله إلى الله (إني لكم منه نذير) أى مخوف (مبين) أى بين الرسالة بالحجة الظاهرة والمعجزة الباهرة والبرهان القاطع

(ولا

وقدرة (وإنا لموسعون) قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لقدارون وعنه أيضا لموسعون

الرزق على خلقنا وقيل ذو سعة وقال الضحاك أغنياء دليله قوله عز وجل « وعلى الموسع قدره » قال الحسن المطيقون (والأرض فرشناها) بسطانها ومهدناها لكم (فنعم الماهدون) الباسطون نحن قال ابن عباس نعم ماوطأت لعبادى (ومن كل شىء خلقنا زوجين) صنفين ونوعين مختلفين كالسماء والأرض والشمس والقمر والليل والنهار والبر والبحر والسهل والجبل والشتاء والصفى والجن والإنس والذكر والأنثى والنور والظلمة والإيمان والكفر والسعادة والشقاوة والجنة والنار والحق والباطل والحلو والمر (لعلكم تذكرون) فتعلمون أن خالق الأزواج فرد (ففروا إلى الله) فاهربوا من عذاب الله إلى ثوابه بالإيمان والطاعة قال ابن عباس ففروا منه إليه واعملوا بطاعته وقال سهل بن عبد الله ففروا مما سوى الله إلى الله (إني لكم منه نذير مبين

ولا تجعلوا مع الله إلهاً آخر إني لكم منه نذير مبين كذلك) أي كما كذبك قومك يا محمد وقالوا ساحر أو مجنون كذلك (مآني الذين من قبلهم) من قبل كفار مكة (من رسول إلا قالوا ساحر أو مجنون) قال الله تعالى (أتواصوا به) أي أوصي أولهم آخرهم وبعضهم بعضاً بالكذب وتواطئوا عليه والألف فيه للتوبيخ (بل هم قوم طاغون) قال ابن عباس حملهم الطغيان فيما أعطيتهم ووسعت عليهم على تكذيبك (فتول عنهم) فأعرض عنهم (فما أنت بلوم) لالوم عليك فقد أدبت الرسالة وما قصرت فيما أمرت به قال المفسرون لما نزلت هذه الآية حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد ذلك على أصحابه وظنوا أن الوحي قد انقطع وأن العذاب قد حضر إذ أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يتولي عنهم (٢٤٧) فأنزله الله تعالى (وذكر أن الذكرى

تنفع المؤمنين) فطابت أنفسهم قال مقاتل معناه عظم بالقرآن كفار مكة فإن الذكرى تنفع من في علم الله أن يؤمن منهم. وقال الكلبي عظم بالقرآن من آمن من قومك فإن الذكرى تنفعهم (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) قال الكلبي والضحاك وسفيان هذا خاص لأهل طاعته من الفريقين يدل عليه قراءة ابن عباس «وما خلقت الجن والإنس من المؤمنين إلا ليعبدون» ثم قال في آية أخرى «ولقد ذرأنا لجنهم كثيراً من الجن والإنس» وقال بعضهم وما خلقت السعداء من الجن والإنس إلا لعبادتي

(ولا تجعلوا مع الله إلهاً آخر) أي وحدوه ولا تشركوا به شيئاً (إني لكم منه نذير مبين) قيل إنما كرر قوله إني لكم منه نذير مبين عند الأمر بالطاعة والنهي عن الشرك ليعلم أن الإيمان لا ينفع إلا مع العمل كما أن العمل لا ينفع إلا مع الإيمان وأنه لا يفوز عند الله إلا بالجامع بينهما (كذلك) أي كما كذبك قومك وقالوا ساحر أو مجنون كذلك (مآني الذين من قبلهم) أي من قبل كفار مكة والأئم الحالية (من رسول) يعني يدعوهم إلى الإيمان والطاعة (إلا قالوا ساحر أو مجنون) قال الله تعالى (أتواصوا به) أي أوصي أولهم آخرهم وبعضهم بعضاً بالكذب وتواطئوا عليه وفيه توبيخ لهم (بل هم قوم طاغون) أي لم يتواصلوا بهذا القول لأنهم لم يتلاقوا على زمان واحد بل جمعهم على ذلك علة واحدة وهي الطغيان وهو الحامل لهم على ذلك القول (فتول عنهم) أي أعرض عنهم (فما أنت بلوم) أي لالوم عليك فقد أدبت الرسالة وبذلت المجهود وما قصرت فيما أمرت به قال المفسرون لما نزلت هذه الآية حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد على أصحابه وظنوا أن الوحي قد انقطع وأن العذاب قد حضر إذ أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يتولي عنهم فأنزله الله عز وجل (وذكر أن الذكرى تنفع المؤمنين) فطابت نفوسهم بذلك والمعنى عظم بالقرآن كفار مكة فإن الذكرى تنفع من علم الله أنه يؤمن منهم وقيل معناه عظم بالقرآن من آمن من قومك فإن الذكرى تنفعهم. قوله عز وجل (وما خلقت الجن والإنس) أي من المؤمنين (إلا ليعبدون) قيل هذا خاص بأهل طاعته من الفريقين يدل عليه قراءة ابن عباس «وما خلقت الجن والإنس من المؤمنين إلا ليعبدون» وقيل معناه وما خلقت السعداء من الجن والإنس إلا لعبادتي والأشقياء منهم إلا لمعصيتي وهو ما جملوا عليه من الشقاوة والسعادة وقال علي بن أبي طالب إلا ليعبدون أي إلا لأمرهم أن يعبدوني وأدعوهم إلى عبادتي وقيل معناه إلا ليعرفوني وهذا أحسن لأنه لو لم يخلقهم لم يعرف وجوده وتوحيده وقيل معناه إلا ليخضعوا لي ويتذللوا لأن معنى العباداة في اللغة التذلل والانقياد وكل مخلوق من الجن والإنس خاضع لقضاء الله متذلل للمشيئة لا يملك أحد لنفسه خروجاً عما خلق له وقيل معناه إلا ليوحدوني فأما المؤمن فيوحده اختياراً في الشدة والرخاء وأما الكافر فيوحده اضطراراً في الشدة والبلاء دون النعمة والرخاء (ما أريد منهم من رزق) أي ما أريد أن يرزقوا أحداً من خلقي ولا أن يرزقوا أنفسهم لأنني أنا الرزاق المالك لكل لعباد بالرزق القائم لكل نفس بما

والأشقياء منهم إلا لمعصيتي وهذا معنى قول زيد بن أسلم قال هم على ما جملوا عليه من الشقاوة والسعادة وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه إلا ليعبدون أي إلا لأمرهم أن يعبدوني وأدعوهم إلى عبادتي يؤيده قوله عز وجل «وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً» وقال مجاهد إلا ليعرفوني وهذا أحسن لأنه لو لم يخلقهم لم يعرف وجوده وتوحيده دليله قوله تعالى «ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله» وقيل معناه إلا ليخضعوا لي ويتذللوا ومعنى العباداة في اللغة التذلل والانقياد فكل مخلوق من الجن والإنس خاضع لقضاء الله ومتذلل لمشيئته لا يملك أحد لنفسه خروجاً عما خلق عليه قدر ذرة من نفع ولا ضرر وقيل إلا ليعبدون إلا ليوحدون فأما المؤمن فيوحده في الشدة والرخاء وأما الكافر فيوحده في الشدة والبلاء دون النعمة والرخاء بيانه قوله عز وجل «فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين» (ما أريد منهم من رزق) أي أن يرزقوا أحداً

من خلقى ولا أن يزقوا أنفسهم (وما أريد أن يطعمون) أى أن يطعموا أحدا من خلقى وإنما أسند الإطعام إلى نفسه لأن الخلق عيال الله ومن أطعم عيال أحد فقد أطعمه كما جاء في الحديث « يقول الله يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعنى أى فلم تطعم عبدى ثم بين أن الرزاق هو لا غيره فقال (إن الله هو الرزاق) يعنى لجميع خلقه (ذو القوة المتين) وهو القوى المقتدر المبالغ فى القوة والقدرة (فان للذين ظلموا) (٢٤٨) كفروا من أهل مكة (ذنوبا) نصيبا من العذاب (مثل ذنوب

أصحابهم) مثل نصيب أصحابهم الذين أهلكوا من قوم نوح وعاد وثمود ، وأصل الذنوب فى اللغة الدلو العظيمة المملوءة ماء ثم استعمل فى الحظ والنصيب (فلا يستعجلون) بالعذاب يعنى أنهم أخرؤا إلى يوم القيامة يدل عليه قوله عز وجل (فويل للذين كفروا من يومهم الذى يوعدون) يعنى يوم القيامة وقيل يوم بدر .

(تفسير سورة الطور مكية)

(وهى تسع وأربعون آية وثلاثمائة واثنى عشرة كلمة وألف وخمسمائة حرف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والطور) أراد به الجبل الذى كلم الله موسى عليه الصلاة والسلام عليه بالأرض المقدسة وقيل بمدينة (وكتاب مسطور) أى مكتوب (فى رق) يعنى الأديم الذى يكتب فيه المصحف (منشور) أى مبسوط . واختلفوا فى الكتاب فقيل هو ما كتب الله بيده لموسى من التوراة وموسى يسمع صرير الأقلام وقيل هو اللوح المحفوظ وقيل هو دواوين الحفظه يخرج إليهم يوم القيامة منشورا فأخذ يمينه وأخذ بشماله وقيل هو القرآن (والبيت المعمور) يعنى بكثرة الغاشية والأهل وهو بيت فى السماء السابعة قدام العرش بحيال الكعبة يقال له الصراح حرمة فى السماء كحرمة الكعبة فى الأرض وصح فى حديث المعراج من أفراد مسلم عن أنس « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى البيت المعمور فى السماء السابعة قال فإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إليه وفى رواية أخرى قال فأنتهيت إلى بناء فقلت للملك ما هذا قال بناء بناه الله للملائكة يدخل فيه كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون

أصحابهم) مثل نصيب أصحابهم الذين أهلكوا من قوم نوح وعاد وثمود ، وأصل الذنوب فى اللغة الدلو العظيمة المملوءة ماء ثم استعمل فى الحظ والنصيب (فلا يستعجلون) بالعذاب يعنى أنهم أخرؤا إلى يوم القيامة يدل عليه قوله عز وجل (فويل للذين كفروا من يومهم الذى يوعدون) يعنى يوم القيامة وقيل يوم بدر .

(سورة الطور مكية)

(وهى تسع وأربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والطور) أراد به

الجبل الذى كلم الله

تعالى عليه موسى عليه

السلام بالأرض المقدسة

أقسم الله تعالى به

(وكتاب مسطور)

مكتوب (فى رق منشور)

الرق ما يكتب فيه وهو

أديم المصحف والمنشور

المبسوط . واختلفوا فى هذا الكتاب قال الكلبي

يسبحون

هو ما كتب الله بيده لموسى من التوراة وموسى يسمع صرير القلم وقيل هو اللوح المحفوظ وقيل هو دواوين الحفظه يخرج إليهم يوم القيامة منشورة فأخذ يمينه وأخذ بشماله دليله قوله عز وجل « ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا » (والبيت المعمور) بكثرة الغاشية والأهل وهو بيت فى السماء السابعة حذاء العرش بحيال الكعبة يقال له الصراح حرمة فى السماء كحرمة الكعبة

في الأرض يدخله كل يوم سبعون ألفاً من الملائكة يطوفون به ويصلون فيه ثم لا يعودون إليه أبداً (والسقف المرفوع) يعني السماء نظيره قوله عز وجل «وجعلنا السماء سقفا محفوظا» (والبحر المسجور) قال محمد بن كعب القرظي والضحاك يعني الموقد الحمي بمنزلة التنور المسجور وهو قول ابن عباس وذلك ما روى أن الله تعالى يجعل البحار كلها يوم القيامة نارا فيزداد بها في نار جهنم كما قال الله تعالى «وإذا البحار سجرت» وجاء في الحديث عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا يركب رجل بحرا إلا غازيا أو معتمرا أو حاجا فان تحت البحر نارا وتحت النار بحرا» وقال مجاهد والكلبي المسجور المملوء يقال سجرت الإناء إذا ملأته وقال الحسن وقتادة وأبو العالية هو اليابس الذي قد ذهب ماؤه (٢٤٩) ونضب وقال الربيع بن أنس

هو المختلط العذب بالملح وروى الضحاك عن الزال بن سبرة عن علي أنه قال في البحر المسجور هو بحر تحت العرش سخته كما بين سبع سموات إلى سبع أرضين فيه ماء غليظ يقال له بحر الحيوان مطر العباد بعد النفخة الأولى من أربعين صباحا فينبتون من قبورهم أقسم الله بهذه الأشياء لما فيها من عظيم قدرته وجواب القسم قوله تعالى (إن عذاب ربك لواقع) يعني أنه لحق وكائن ونازل بالمشركون في الآخرة (ماله من دافع) أي مانع قال جبير بن مطعم قدمت المدينة لا كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في أسارى بدر فدفعت له وهو يصلي بأصحابه المغرب وصوته يخرج من المسجد فسمعت يقرأ والطور إلى قوله إن عذاب ربك لواقع (ماله من دافع) مانع قال جبير بن مطعم قدمت المدينة لا كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في أسارى بدر فدفعت إليه وهو يصلي بأصحابه المغرب وصوته يخرج من المسجد فسمعت يقرأ والطور إلى قوله إن عذاب ربك لواقع (ماله من دافع)

يسبحون الله ويقدسونه وفي أفراد البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه رأى البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك (والسقف المرفوع) يعني السماء (والبحر المسجور) يعني الموقد الحمي بمنزلة التنور المسجور وهو قول ابن عباس وذلك ما روى أن الله تعالى يجعل البحار كلها يوم القيامة نارا فيزداد بها في نار جهنم وجاء في الحديث عن عبد الله بن عمرو وقال قال رسول الله ﷺ «لا يركب رجل البحر إلا غازيا أو معتمرا أو حاجا فان تحت البحر نارا وتحت النار بحرا» وقيل هو اليابس الذي ذهب ماؤه ونضب وقيل هو المختلط العذب بالملح وروى عن علي أنه قال البحر المسجور هو بحر تحت العرش غمره كما بين سبع سموات إلى سبع أرضين فيه ماء غليظ يقال له بحر الحيوان يمطر العباد بعد النفخة الأولى منه أربعين صباحا فينبتون من قبورهم أقسم الله بهذه الأشياء لما فيها من عظيم قدرته وجواب القسم قوله تعالى (إن عذاب ربك لواقع) يعني أنه لحق وكائن ونازل بالمشركون في الآخرة (ماله من دافع) أي مانع قال جبير بن مطعم قدمت المدينة لا كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في أسارى بدر فدفعت له وهو يصلي بأصحابه المغرب وصوته يخرج من المسجد فسمعت يقرأ والطور إلى قوله إن عذاب ربك لواقع (ماله من دافع) فكذا صدق قلبي حين سمعت ولم يكن أسلم يومئذ فأسلمت خوفا من نزول العذاب وما كنت أظن أنني أقوم من مكاني حتى يقع بي العذاب ثم بين أنه متى يقع فقال تعالى (يوم تمور السماء مورا) أي تدور كدوران الرحي وتكفأ بأهلها تكفؤ السفينة وقيل تتحرك وتختلف أجزاؤها بعضها من بعض وتضطرب (وتسير الجبال سيرا) أي تزول عن أماكنها وتصير هباء منثورا والحكمة في مور السماء وسير الجبال الإنذار والاعلام بأن لا رجوع ولا عود إلى الدنيا وذلك لأن الأرض والسماء وما بينهما من الجبال والبحار وغير ذلك إنما خلقت لعمارة الدنيا وانتفاع بني آدم بذلك فلما لم يبق لهم عود إليها أزالها الله تعالى وذلك لخراب الدنيا وعمارة الآخرة (فويل) أي شدة عذاب (يومئذ للمكذبين) أي يوم القيامة (الذين هم في خوض) أي يخوضون في الباطل (يلعبون) أي غافلون لا هم يراد بهم (يوم يدعون) أي يدفعون (إلى نار جهنم دعا) يعني دفعا بعنف وجفوة وذلك أن خزنة جهنم يغلقون أيدي الكفار إلى أعناقهم ويجمعون

(٣٢ - خازن بالبغوى - سادس) فكذا صدق قلبي حين سمعت ولم يكن أسلم يومئذ قال فأسلمت خوفا من نزول العذاب وما كنت أظن أنني أقوم من مكاني حتى يقع بي العذاب ثم بين أنه متى يقع فقال (يوم تمور السماء مورا) أي تدور كدوران الرحي وتكفأ بأهلها تكفؤ السفينة قال قتادة تتحرك قال عطاء الخراساني تختلف أجزاؤها بعضها من بعض وقيل تضطرب والمور يجمع هذه المعاني فهو في اللغة الذهاب والحجى والتردد والدوران والاضطراب (وتسير الجبال سيرا) فتزول عن أماكنها وتصير هباء منثورا (فويل) فشدة عذاب (يومئذ للمكذبين الذين هم في خوض يلعبون) يخوضون في الباطل يلعبون غافلين لا هم يراد بهم (يوم يدعون) يدفعون (إلى نار جهنم دعا) دفعا بعنف وجفوة وذلك أن خزنة جهنم يغلقون أيديهم إلى أعناقهم ويجمعون نواصيهم إلى أقدامهم ثم يدفعونهم إلى النار دفعا علي وجوههم وزجا في أقفيتهم حتى يردو

النار فإذا دنوا منها قال لهم خزنها (هذه النار الذي كنتم بها تكذبون) في الدنيا (أفسح هذا) وذلك أنهم كانوا يلبسون محمدا صلى الله عليه وسلم إلى السحر وإلى أنه يغطي على الأبصار بالسحر فونخوا به وقيل لهم أفسح هذا (أم أنتم لا تبصرون اصلوها) قاسوا شدتها (فاصبروا أولا تصبروا سواء عليكم) الصبر والجزع (إنما تجزون ما كنتم تعملون إن المتقين في جنات ونعيم فأكهن) معجبين بذلك ناعمين (بما آتاهم ربهم ووقاهم ربهم عذاب الجحيم) ويقال لهم (كلوا واشربوا هنيئا) آمون العاقبة من التخمة والسقم (بما كنتم تعملون متكئين على سرر مصفوفة) موضوعة بعضها إلى جنب بعض (وزوجناهم بحور عين والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بإيمان) قرأ أبو عمرو وأتبعناهم بقطع الألف على التعظيم ذرياتهم بالألف وكسر التاء فيهما لقوله ألحقنا بهم وما ألتناهم ليكون (٢٥٠) الكلام على نسق واحد وقرأ الآخرون واتبعهم بوصل الألف

وتشديد التاء بعدها وسكون التاء الأخيرة ثم اختلفوا في ذريتهم قرأ أهل المدينة الأولى بغير ألف وضم التاء والثانية بالألف وكسر التاء وقرأ أهل الشام ويعقوب كلاهما بالألف وكسر التاء في الثانية وقرأ الآخرون بغير ألف فيهما ورفع التاء الأولى ونصبها في الثانية واختلوا في معنى الآية فقال قوم معناها والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بإيمان يعني أولادهم الصغار والكبار فإيمانهم بأنفسهم والصغار بإيمان آبائهم فإن الولد الصغير يحكم بإسلامه تبعا لأحد الأبوين (ألحقنا بهم ذريتهم) المؤمنين في الجنة

نواصبيهم إلى أقدامهم ويدفعون بهم دفعا إلى النار على وجوههم وزجا في أقيمتهم حتى ردوا إلى النار فإذا دنوا منها قال لهم خزنتها (هذه النار التي كنتم بها تكذبون) أي في الدنيا (أفسح هذا) ذلك أنهم كانوا ينسبون محمدا صلى الله عليه وسلم إلى السحر وأنه يغطي على الأبصار فونخوا بذلك وقيل لهم أفسح هذا (أم أنتم لا تبصرون اصلوها) أي قاسوا شدتها (فاصبروا) أي على العذاب (أو لا تصبروا) أي عليه (سواء عليكم) أي الصبر والجزع (إنما تجزون ما كنتم تعملون) أي من الكفر والتكذيب في الدنيا . قوله تعالى (إن المتقين في جنات ونعيم فأكهن) أي معجبين بذلك ناعمين (بما آتاهم ربهم) أي من الخير والكرامة (ووقاهم ربهم عذاب الجحيم كلوا) أي يقال لهم كلوا (واشربوا هنيئا) أي مأمون العاقبة من التخمة والسقم (بما كنتم تعملون) أي في الدنيا من الإيمان والطاعة (متكئين على سرر مصفوفة) أي موضوعة بعضها إلى بعض (وزوجناهم بحور عين والذين آمنوا وأتبعناهم ذريتهم بإيمان) يعني ألحقنا أولادهم الصغار والكبار بإيمانهم بأنفسهم والصغار بإيمان آبائهم فإن الولد الصغير يحكم بإسلامه تبعا لأحد أبويه (ألحقنا بهم ذريتهم) يعني المؤمنين في الجنة بدرجات آبائهم وإن لم يبلغوا بأعمالهم درجات آبائهم تكملة لأبائهم لتقر بذلك أعينهم هذه رواية عن ابن عباس وفي رواية أخرى عنه أن معنى الآية والذين آمنوا واتبعناهم ذريتهم يعني البالغين بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم الصغار الذين لم يبلغوا الإيمان بإيمان آبائهم أخبر الله تعالى أنه يجمع لعبده المؤمن من ذريته في الجنة كما كان يحب في الدنيا أن يجتمعوا إليه فيدخلهم الجنة بفضلهم ويلحقهم بدرجته بعمله من غير أن ينقص الآباء من أعمالهم شيئا وذلك قوله تعالى (وما ألتناهم من عملهم من شيء) يعني وما نقصنا الآباء من أعمالهم شيئا عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى يرفع ذرية المؤمن في درجته وإن كانوا دونه في العمل لتقربهم عینه ثم قرأ والذين آمنوا وأتبعناهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم إلى آخر الآية. عن علي قال سألت خديجة النبي صلى الله عليه وسلم عن ولدين ماتا في الجاهلية فقال رسول الله

بدرجاتهم وإن لم يبلغوا بأعمالهم درجات آبائهم لتقر بذلك أعينهم وهي رواية سعيد بن جبير عن صلى ابن عباس رضي الله تعالى عنهم وقال آخرون معناها والذين آمنوا واتبعناهم ذريتهم البالغون بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم الصغار الذين لم يبلغوا الإيمان بإيمان آبائهم وهو قول الضحاك ورواية العوفي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أخبر الله عز وجل أنه يجمع لعبده المؤمن من ذريته في الجنة كما كان يحب في الدنيا أن يجتمعوا إليه فيدخلهم الجنة بفضلهم ويلحقهم بدرجته بعمل أبيه من غير أن ينقص الآباء من أعمالهم شيئا فذلك قوله (وما ألتناهم) قرأ ابن كثير بكسر اللام والباقيون بفتحها أي ما نقصناهم يعني الآباء (من عملهم من شيء) أخبرنا أبو سعيد أحمد بن إبراهيم الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أخبرني الحسين بن محمد بن عبد الله الحديثي ثنا سعيد بن محمد بن إسحاق الصيرفي ثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة ثنا جنادة بن المغلس ثنا قيس بن الربيع ثنا عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم « إن الله يرفع ذرية المؤمن في درجته وإن كانوا دونه في العمل انتقربهم عنه ثم قرأ : والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذرياتهم » إلى آخر الآية أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أنا عبد الله بن فنجويه الدينوري ثنا أبو بكر بن مالك القطيعي ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني عثمان بن أبي شيبة ثنا محمد بن فضل عن محمد بن عثمان عن زاذان عن علي رضي الله عنه قال « سألت خديجة رضي الله تعالى عنها النبي صلى الله عليه وسلم عن ولدين ماتا لها في الجاهلية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما في النار . فلما رأى الكراهية في وجهها قال لو رأيت مكانهما لأبغضتهما قالت يا رسول الله فولدى منك قال في الجنة ثم قال : رسول الله صلى الله عليه وسلم إن المؤمنين وأولادهم في الجنة وإن المشركين وأولادهم في النار ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذرياتهم » (كل امرئ بما كسب رهين) قال مقاتل كل امرئ كافر بما عمل من (٢٥١) الشرك مرتين في النار والمؤمن لا يكون مرتين لقوله

عز وجل « كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين » ثم ذكر ما يزيدهم من الخير والنعمة فقال (وأمددناهم بفاكهة) زيادة على ما كان لهم (ولحم مما يشتهون) من أنواع اللحمان (يتنازعون) يتعاطون ويتناولون (فيها كأسا لا لغو فيها) وهو الباطل وروى ذلك عن قتادة وقال مقاتل بن حيان لا فضول فيها وقال سعيد بن المسيب لا رث فيها وقال ابن زيد لا سباب ولا تحاصم فيها وقال القتيبي لا تذهب عقولهم فيلغوا ويرفثوا (ولا تأثم) أي لا يكون منهم ما يؤثمهم قال الزجاج لا يجري

صلى الله عليه وسلم هما في النار فلما رأى الكراهية في وجهها قال لو رأيت مكانهما لأبغضتهما قالت يا رسول الله فولدى منك قال في الجنة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن المؤمنين وأولادهم في الجنة وإن المشركين وأولادهم في النار ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذرياتهم » أخرج هذين الحديثين البغوي بإسناد الثعلبي (كل امرئ) أي كافر (بما كسب) أي عمل من الشرك (رهين) أي مرتين بعمله في النار والمؤمن لا يكون مرتين بعمله لقوله « كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين » ثم ذكر ما وعدهم به من الخير والنعمة فقال تعالى (وأمددناهم بفاكهة) يعني زيادة عما كان لهم (ولحم مما يشتهون) أي من أنواع اللحوم (يتنازعون) أي يتعاطون ويتناولون (فيها) أي في الجنة (كأسا لا لغو فيها) أي لا باطل فيها ولا رث ولا تحاصم ولا تذهب عقولهم فيلغوا ويرفثوا (ولا تأثم) أي لا يكون فيها ما يؤثمهم ولا يجري بينهم ما فيه لغو وإثم كما يجري بين شربة الخمر في الدنيا وقيل لا يأثمون في شربها (ويطوف عليهم) أي للخدمة (غلمان لهم كأنهم) أي في الحسن والبياض والصفاء (لؤلؤ مكنون) أي مخزون مصون لم تمسه الأيدي وقال عبد الله ابن عمرو مامن أحد من أهل الجنة إلا يسعى عليه ألف غلام كل واحد منهم على عمل غير عمل صاحبه وعن قتادة قال « ذكر لنا أن رجلا قال يانبي الله هذا الخادم فكيف المخدم قال فضل المخدم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب . قوله تعالى (وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) يعني يسأل بعضهم بعضا في الجنة قال ابن عباس يتذاكرون ما كانوا فيه من الخوف والتعب في الدنيا (قالوا إنا كنا قبل في أهلنا) أي في الدنيا (مشفقين) أي خائفين من العذاب (فمن الله علينا) أي بالمغفرة (ووقانا عذاب السموم) يعني عذاب النار وقيل هو اسم من أسماء جهنم (إنا كنا من قبل) أي في الدنيا (ندعوه) أي نخلص الدعاء والعبادة له

بينهم ما يبغي ولا ما فيه إثم كما يجري في الدنيا بشربة الخمر وقيل لا يأثمون في شربها (ويطوف عليهم) بالخدمة (غلمان لهم كأنهم) في الحسن والبياض والصفاء (لؤلؤ مكنون) مخزون مصون لم تمسه الأيدي قال سعيد بن جبير مكنون : يعني في الصدق قال عبد الله بن عمرو مامن أحد من أهل الجنة إلا يسعى عليه ألف غلام وكل غلام على عمل ماله صاحبه وروى عن الحسن أنه لما تلا هذه الآية قالوا يا رسول الله الخادم كاللؤلؤ المكنون فكيف المخدم وعن قتادة قال « ذكر لنا أن رجلا قال يانبي الله هذا الخادم فكيف المخدم قال فضل المخدم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب » (وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) يسأل بعضهم بعضا في الجنة . قال ابن عباس يتذاكرون ما كانوا فيه من التعب والخوف في الدنيا (قالوا إنا كنا قبل في أهلنا) في الدنيا (مشفقين) خائفين من العذاب (فمن الله علينا) بالمغفرة (ووقانا عذاب السموم) قال السكاكي عذاب النار وقال الحسن السموم اسم من أسماء جهنم (إنا كنا من قبل) في الدنيا (ندعوه)

فخلص له العبادة (إنه) قرأ أهل المدينة والكسائي أنه بفتح الالف أى لأنه أو بأنه وقرأ الآخرون بالكسر على الاستثناء (هو البر) قال ابن عباس اللطيف وقال الضحاك الصادق فيما وعد (الرحيم فذكر) يا محمد بالقرآن أهل مكة (فما أنت بنعمت ربك) برحمته وعصمته (بكاهن) تبتدع القول وتخبز بما في غد من غير وحى (ولا مجنون) نزلت في الذين اقتسموا عقبات مكة يرمون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكهانة والسحر والجنون والشعر (أم يقولون) بل يقولون يعنى هؤلاء المقتسمين الخراصين (شاعر) أى هو شاعر (تربص به ريب المنون) حوادث الدهر وصروفه فيموت ويهلك كما هلك من قبله من الشعراء ويتفرق أصحابه وإن أباه (٢٥٢) مات شابا ونحن نرجو أن يكون موته كموت أبيه والمنون يكون بمعنى

(إنه هو البر) قال ابن عباس اللطيف وقيل يعنى الصادق فيما وعد وقيل البر العطوف على عباده المحسن إليهم الذى عم به جميع خلقه (الرحيم) بعبيده . قوله عز وجل (فذكر) يعنى فعظ يا محمد بالقرآن كفار مكة (فما أنت بنعمت ربك) أى برحمته وعصمته وقيل بانعامه عليك بالنبوة (بكاهن ولا مجنون) الكاهن هو الذى يؤهم أنه يعلم الغيب ويخبر بما في غد من غير وحى والمعنى أنك لست كما يقول كفار مكة إنه كاهن أو مجنون إنما تنطلق بالوحى نزلت في الذين اقتسموا أعقاب مكة يرمون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكهانة والسحر والشعر والجنون (أم يقولون) يعنى هؤلاء المقتسمين (شاعر) أى هو شاعر (تربص به) أى ننظر به (ريب المنون) يعنى حوادث الدهر وصروفه فيموت ويهلك كما هلك من كان قبله من الشعراء أو يتفرق عنه أصحابه وإن أباه مات وهو شاب ونحن نرجو أن يكون موته كموت أبيه والمنون اسم للموت وللدهر وأصله القطع سمي بذلك لأنهما يقطعان الأجل (قل تربصوا) أى انتظروا بي الموت (فإني معكم من المتربصين) أى من المنتظرين حتى يأتى أمر الله فيكم بدر بالقتل والسبي (أم تأمرهم أحلامهم) أى عقولهم (بهذا) وذلك أن عظاماء قریش كانوا بالاحلام والعقول فازرى الله بعقولهم حين لم تم لهم معرفة الحق من الباطل (أم هم قوم طاغون) أى يتجاوزون الحد في الطغيان والكفر (أم يقولون تقوله) أى اختلق القرآن من تلقاء نفسه والتقول التكلف ولا يستعمل إلا في الكذب والمعنى ليس الأمر كما زعموا (بل لا يؤمنون) أى بالقرآن استكبارا ثم ألزمهم الحجة فقال تعالى (فليأتوا بحديث مثله) أى مثل القرآن في نظمه وحسنه وبيانه (إن كانوا صادقين) يعنى إن محمد تقوله من قبل نفسه (أم خلقوا من غير شئ) قال ابن عباس من غير رب خالق والمعنى أم خلقوا من غير شئ عخلقهم فوجدوا بلا خالق وذلك مما لا يجوز أن يكون لأن تعلق الخلق بالخالق من ضرورة الاسم فان أنكروا الخالق لم يجوز أن يوجدوا بلا خالق (أم هم الخالقون) أى لأنفسهم وذلك في البطلان أشد لأن مالا وجود له كيف يخلق فاذا بطل الوجهان قامت الحجة عليهم بأن لهم خالقا فليؤمنوا به وليوحده وليعبده وقيل في معنى الآية أخلقوا باطلا فلا يحاسبون ولا يؤمرون ولا يهون أم هم الخالقون أى لأنفسهم فلا يجب عليهم لله أمر (أم خلقوا السموات والأرض) يعنى ليس الأمر كذلك

الدهر ويكون بمعنى الموت سمي بذلك لأنهما يقطعان الأجل (قل تربصوا) انتظروا بي الموت (فإني معكم من المتربصين) من المنتظرين حتى يأتى أمر الله فيكم فتعذبوا يوم بدر بالسيف (أم تأمرهم أحلامهم) عقولهم (بهذا) وذلك أن عظاماء قریش كانوا يوصفون بالاحلام والعقول فازرى الله بعقولهم حين لم تم لهم معرفة الحق من الباطل (أم هم قوم طاغون) أى يقولون تقوله أى تخلق القرآن من تلقاء نفسه والتقول تكلف إلا في الكذب وليس الأمر كما زعموا (بل لا يؤمنون) بالقرآن استكبارا ثم ألزمهم

الحجة فقال (فليأتوا بحديث مثله) أى مثل القرآن في نظمه وحسن بيانه (إن كانوا صادقين) أن محمدا

تقوله من تلقاء نفسه (أم خلقوا من غير شئ) قال ابن عباس من غير رب ومعناه أخلقوا من غير شئ عخلقهم فوجدوا بلا خالق وذلك مما لا يجوز أن يكون لأن تعلق الخلق بالخالق من ضرورة الاسم فلا بد له من خالق فان أنكروا الخالق لم يجوز أن يوجدوا بلا خالق (أم هم الخالقون) لأنفسهم وذلك في البطلان أشد لاما لأن وجوده كيف يخلق فاذا بطل الوجهان قامت الحجة عليهم بأن لهم خالقا فليؤمنوا به ذكر هذا المعنى أبو سليمان الخطابي قال الزجاج معناه أخلقوا باطلا لا يحاسبون ولا يؤمرون وقال ابن كيسان أخلقوا عبثا وتركوا سدى لا يؤمرون ولا يهون فهو كقول القائل فعلت كذا وكذا من غير شئ أى لغير شئ أم هم الخالقون لأنفسهم فلا يجب عليهم لله أمر (أم خلقوا السموات والأرض) فيكونوا هم الخالقين

ليس الأمر كذلك (بل لا يوقنون أم عندهم خزائن ربك) قال عكرمة يعني النبوة قال مقاتل أبائهم مفاتيح ربك بالرسالة فيضعونها حيث شاءوا . قال الكلبي خزائن المطر والرزق (أم هم المصيطرون) المسلمون الجبارون قال عطاء أرباب قاهرون فلا يكونوا تحت أمر ونهى ويفعلون ما شاءوا ويجوز بالسین والصاد جميعاً قرأ ابن عامر بالسین هاهنا وفي قوله بمصيطر وقرأ حمزة بإشمام الزاي فيهما وقرأ ابن كثير هاهنا بالسین بمصيطر بالصاد وقرأ الآخرون بالصاد فيهما (أم لهم سلم) مرقى ومصعد إلى السماء (يستمعون فيه) أى يستمعون عليه الوحي كقوله « ولا تصلبكم في جذوع النخل » أى عليها أى لهم سلم يرتقون به إلى السماء فيستمعون الوحي ويعلمون أن ما هم عليه حق بالوحي فهم متمسكون به كذلك (فليأت مستمعهم) إن ادعوا ذلك (بسطان مبین) بحجة بيينة (أم له البنات ولكم البنون) هذا إنكار عليهم (٢٥٣) حين جعلوا الله ما يكرهون كقوله

« فاستفهم أربك البنات ولهم البنون » (أم تسألهم أجراً) جعلاً على ما جئتهم به ودعوتهم إليه من الدين (فهم من مغرم مثقلون) أثقلهم ذلك الغرم الذى تسألهم فتنهم ذلك عن الإسلام (أم عندهم الغيب) أى علم ما غاب عنهم حتى علموا أن ما يخبرهم الرسول من أمر القيامة والبعث باطل وقال قتادة هذا جواب لقولهم ترتبص به ريب المنون يقول أعندهم علم الغيب حتى علموا أن محمداً صلى الله عليه وسلم يموت قبلهم (فهم يكتبون) قال القتيبي فهم يكتبون أى يحكمون والكتاب الحكم . قال

(بل لا يوقنون) أى بالحق وهو توحيد الله تعالى وقدرته على البعث وأن الله تعالى هو خالقهم وخالق السموات والأرض فليؤمنوا به وليوقنوا أنه ربهم وخالقهم (أم عندهم خزائن ربك) يعنى النبوة ومفاتيح الرسالة فيضعونها حيث شاءوا وقيل خزائن المطر والرزق (أم هم المصيطرون) أى المسلمون الجبارون وقيل الأرباب القاهرون فلا يكونون تحت أمر ولا نهى ويفعلون ما يشاءون (أم لهم سلم) يعنى مرقى ومصعد إلى السماء (يستمعون فيه) أى يستمعون عليه الوحي من السماء فيعلمون أن ما هم عليه حق فهم به متمسكون (فليأت مستمعهم) أى إن ادعوا ذلك (بسطان مبین) أى بحجة بيينة (أم له البنات ولكم البنون) هذا إنكار عليهم حيث جعلوا الله ما يكرهون لأنفسهم (أم تسألهم أجراً) أى جعلاً على ما جئتهم به من النبوة ودعوتهم إليه من الدين (فهم من مغرم مثقلون) يعنى أثقلهم ذلك المغرم الذى سألهم فتنهم عن الإسلام (أم عندهم الغيب) أى علم الغيب وهو ما غاب عنهم حتى علموا أن ما يخبرهم به الرسول من أمر القيامة والبعث باطل وقيل هو جواب لقولهم ترتبص به ريب المنون والمعنى اعلموا أن محمداً يموت قبلهم (فهم يكتبون) أى يحكمون قال ابن عباس معناه أم عندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون ما فيه ويخبرون الناس به (أم يريدون كيداً) أى مكرابك ليهلكوك (فالذين كفروا هم المكيدون) أى الخزيون بكيدهم والمعنى أن ضرر كيدهم يعود عليهم ويحقق مكرهم بهم وهو أنهم مكروا به في دار الندوة ليقتلوه فقتلوا بيد (أم لهم إله غير الله) يعنى يرزقهم وينصرهم (سبحان الله عما يشركون) المعنى أنه نزه نفسه عما يقولون . قوله تعالى (وإن روكسفا من السماء ساقطاً) هذا جواب لقولهم فأسقط علينا كسفا من السماء يقول لو عذبناهم بسقوط قطعة من السماء عليهم لم ينتهوا عن كفرهم (يقولوا) لمعاندتهم هذا (سبحانه مركوم) أى بعضه على بعض يسقينا (فذرهم حتى يلاقوا) أى يعابنوا (يومهم الذى فيه يصعقون) أى يموتون ويهلكون (يوم لا يغنى عنهم كيدهم شيئاً ولا هم ينصرون) أى لا ينفعهم

الذي ^{صلى الله عليه وسلم} للرجلين الذين تخاضعا إليه أقضى بينكما بكتاب الله « أى يحكم الله وقال ابن عباس معناه أم عندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون ما فيه ويخبرون الناس به (أم يريدون كيداً) مكرابك ليهلكوك (فالذين كفروا هم المكيدون) أى هم الخزيون بكيدهم يريد أن ضرر ذلك يعود عليهم ويحقق مكرهم بهم وذلك أنهم مكروا به في دار الندوة فقتلوا بيد (أم لهم إله غير الله) يرزقهم وينصرهم (سبحان الله عما يشركون) قال الخليل ما في هذه السورة من ذكر أم كلمة استفهام وليس بعطف (وإن روكسفا) قطعة (من السماء ساقطاً) هذا جواب لقولهم فأسقط علينا كسفا من السماء يقول لو عذبناهم بسقوط بعض من السماء عليهم لم ينتهوا عن كفرهم (يقولوا) لمعاندتهم (هذا سبحانه مركوم) بعضه على بعض يسقينا (فذرهم حتى يلاقوا) يعابنوا (يومهم الذى فيه يصعقون) يموتون أى حتى يعابنوا الموت قرأ ابن عامر وعاصم يصعقون بضم الياء أى يهلكون (يوم لا يغنى عنهم كيدهم شيئاً ولا هم ينصرون) أى لا ينفعهم كيدهم يوم الموت ولا يمنعهم من العذاب مانع

(وإن للذين ظلموا) كفروا (عذابا دون ذلك) أي عذابا في الدنيا قبل عذاب الآخرة قال ابن عباس يعني القتل يوم بدر وقال مجاهد هو الجوع والقحط سبع سنين وقال البراء بن عازب هو عذاب القبر (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن العذاب نازل بهم (واصبر لحكم ربك) إلى أن يقع بهم العذاب الذي حكمنا عليهم (فانك بأعيننا) أي بمراى منا قال ابن عباس نرى ما يعمل بك وقال الزجاج معناه أنك بحيث نراك ونحفظك فلا يصلون إلى مكروهك (وسبح بحمد ربك حين تقوم) قال سعيد ابن جبير وعطاء أي قل حين تقوم من مجلسك سبحانك اللهم وبحمدك فان كان المجلس خيرا ازددت إحسانا وإن كان غير ذلك كان كفارة له. أخبرنا أبو عبد الله عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد القفال أنا أبو منصور أحمد بن الفضل البروجردى أنا أبو أحمد بكر بن محمد الصيرفي ثنا أحمد بن عبد الله النرسي ثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج عن موسى بن عقبة عن سهيل بن أبي صالح (٢٥٤) عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم «من جلس مجلسا فكثر فيه لغطه فقال قبل أن يقوم سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك إلا كان كفارة لما بينهما» وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما معناه صل لله حين تقوم من مقامك وقال الضحاك والربيع إذا قمت إلى الصلاة فقل سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك. أخبرنا أبو عثمان الضبي أنا أبو محمد الجراحي ثنا أبو العباس الحبوبي ثنا أبو عيسى

كيدهم يوم الموت ولا تمنعهم من العذاب مانع (وإن للذين ظلموا) أي كفروا (عذابا دون ذلك) أي عذابا في الدنيا قبل عذاب الآخرة قال ابن عباس يعني القتل يوم بدر وقيل هو الجوع والقحط سبع سنين وقيل هو عذاب القبر (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أي أن العذاب نازل بهم. قوله عز وجل (واصبر لحكم ربك) أي إلى أن يقع بهم العذاب الذي حكمنا عليهم به (فانك بأعيننا) أي بمراى منا قال ابن عباس نرى ما يعمل بك وقيل معناه إنك بحيث نراك ونحفظك فلا يصلون إليك بمكروه (وسبح بحمد ربك حين تقوم) أي وقل حين تقوم من مجلسك سبحانك اللهم وبحمدك فان كان المجلس خيرا ازددت بذلك إحسانا وإن كان غير ذلك كان كفارة لك عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من جلس مجلسا فكثر فيه لغطه فقال قبل أن يقوم سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك إلا كان كفارة لما بينهما» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وقال ابن عباس معناه حين تقوم من مقامك وقيل هو ذكر الله بالليل من حين تقوم من الفراش إلى أن تدخل في الصلاة وعن عاصم بن حميد قال «سألت عائشة بأي شيء كان يفتح رسول الله صلى الله عليه وسلم قيام الليل فقالت سألتني عن شيء ما سألتني عنه أحد قبلك كان إذا قام كبر عشرة وحمد الله عشرة وسبح عشرة وهلل عشرة واستغفر عشرة وقال اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وارزقني وعافني وكان يتعوذ من ضيق المقام يوم القيامة» أخرجه أبو داود والنسائي وقيل إذا قمت إلى الصلاة فقل سبحانك اللهم وبحمدك يدل عليه ما روى عن عائشة قالت «كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا افتتح الصلاة قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وجل ثناؤك ولا إله غيرك» أخرجه الترمذي وأبو داود وقد تكلم في أحد روايته. وقوله تعالى (ومن الليل فسبحه) أي فصل له يعني صلاة المغرب والعشاء (وإدبار النجوم) يعني الركعتين قبل صلاة الفجر ذلك حين تدبر النجوم أي تغيب

بضوء

الترمذي ثنا الحسن بن عرفة ويحيى بن موسى. قالوا ثنا أبو معاوية عن حارثة

ابن أبي الرجال عن عمرة عن عائشة قالت «كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا افتتح الصلاة قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك» وقال الكلبي هو ذكر الله باللسان حين تقوم من الفراش إلى أن يدخل في الصلاة أخبرنا أبو طاهر عمر بن عبد العزيز القاشاني أنا أبو عمر القاسم بن جعفر بن عبد الواحد الهاشمي أنا أبو علي محمد بن أحمد ابن عمر اللؤلؤي ثنا أبو داود سليمان بن الأشعث ثنا محمد بن نافع ثنا زيد بن حباب أخبرني معاوية بن صالح أنا أزهري بن سعيد الحارازي عن عاصم بن حميد قال «سألت عائشة رضي الله تعالى عنها بأي شيء كان يفتح رسول الله صلى الله عليه وسلم قيام الليل فقالت كان إذا قام كبر الله عشرة وحمد الله عشرة وسبح الله عشرة وهلل عشرة واستغفر عشرة. وقال اللهم اغفر لي واهدني وارزقني وعافني ويتعوذ من ضيق المقام يوم القيامة» (ومن الليل فسبحه) أي صل له: قال مقاتل يعني صلاة المغرب والعشاء (وإدبار النجوم) يعني ركعتين قبل صلاة الفجر وذلك حين تدبر النجوم: أي تغيب بضوء

الصباح هذا قول أكثر المفسرين وقال الضحاك هو فريضة صلاة الصبح أخبرنا أبو الحسن السرخسي أنا زاهر بن أحمد أنا أبو إسحاق الهاشمي أنا أبو مصعب عن مالك عن ابن شهاب عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه أنه قال . سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في المغرب بالطور .

(سورة النجم مكية وهي اثنتان وستون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (والنجم إذا هوى) قال ابن عباس في رواية الوالبي والعمري يعني الثريا إذا سقطت وغابت وهويه مغيبه (٢٥٥) والعرب تسمى الثريا نجما وجاء

الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا «ماطلع النجم قط وفي الأرض من العاهة شيء إلا رفع» وأراد بالنجم

الثريا وقال مجاهد هي نجوم السماء كلها حين تغرب لفظه واحد ومعناه

الجمع سمي الكوكب نجما لطلوعه وكل طالع نجم يقال نجم السن والقرن والنبت إذا طلع وروى عن عكرمة عن

ابن عباس أنه الرجوم من النجوم يعني ما ترى بها الشياطين عند استراقهم

السمع وقال أبو حمزة الثمالي هي النجوم إذا انتشرت يوم القيامة وقيل

المراد بالنجم القرآن سمي نجما لأنه نزل نجوما متفرقة في عشرين سنة وسمى التفريق تنجما

والمفرق منجما هذا قول ابن عباس في رواية عطاء وقول الكلبي

بضوء الصباح هذا قول أكثر المفسرين يدل عليه ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إدبار النجوم الركعتان قبل الفجر وإدبار السجود الركعتان بعد المغرب» أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقيل إدبار النجوم هي فريضة صلاة الصبح (ق) عن جبير بن مطعم قال «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور» والله تعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه .

(تفسير سورة النجم مكية)

(وهي اثنتان وستون آية وثلاثمائة وستون كلمة وألف وأربعمائة وخمسة أحرف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والنجم إذا هوى) قال ابن عباس يعني الثريا إذا سقطت وغابت والعرب تسمى الثريا نجما ومنه قولهم إذا طلع النجم عشاء ابتغى الراعي كساء وجاء في الحديث عن أبي هريرة مرفوعا «ماطلع النجم قط وفي الأرض من العاهة شيء إلا رفع» أراد بالنجم الثريا وقيل هي نجوم السماء كلها وهويها غروبها فعلى هذا لفظه واحد ومعناه الجمع وروى عن ابن عباس أنه الرجوم من النجوم وهي ما ترى به الشياطين عند استراق السمع وقيل هي النجوم إذا انتشرت يوم القيامة وقيل أراد بالنجم القرآن سمي نجما لأنه نزل نجوما متفرقة في عشرين سنة وهو قول ابن عباس أيضا وقيل النجم هو النبت الذي لاساق له وهويه سقوطه إذا يبس على الأرض وقيل النجم هو محمد صلى الله عليه وسلم وهويه نزوله ليلة المعراج من السماء وجواب القسم قوله تعالى (ماضل صاحبكم) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم ماضل عن طريق الهدى (وما غوى) أى ما جهل وقيل الفرق بين الضلال والغى أن الضلال هو أن لا يجد السالك إلى مقصده طريقا أصلا والغواية أن لا يكون له طريق إلى مقصده مستقيم وقيل إن الضلال أكثر استعمالا من الغواية (وما ينطق عن الهوى) أى بالهوى والمعنى لا يتكلم بالباطل وذلك أنهم قالوا إن محمدا يقول القرآن من تلقاء نفسه (إن هو) أى ما هو يعني القرآن وقيل نطقه في الدين (إلا وحى) من الله (يوحى) إليه (علمه شديد القوى) يعني جبريل علم محمدا صلى الله عليه وسلم ما أوحى الله إليه عز وجل وكونه شديد القوى أنه اقتلع قري قوم لوط وحملها على جناحه حتى بلغ بها السماء ثم قلبها وصاح صبيحة بشمود فأصبحوا جاثمين وكان هبوطه بالوحى على الأنبياء أسرع من رجعة الطرف (ذومرة) أى ذو قوة وشدة وقال

والهوى النزول من أعلى إلى أسفل وقال الأخفش النجم هو النبت الذي لاساق له ومنه قوله عز وجل «والنجم والشجر يسجدان وهويه سقوط» على الأرض وقال جعفر الصادق يعني محمدا صلى الله عليه وسلم إذ نزل من السماء إلى الأرض ليلة المعراج والهوى النزول يقال هوى يهوى هويًا إذا نزل مثل مضى يمضى مضيا وجواب القسم . قوله (ماضل صاحبكم) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم ماضل عن طريق الهدى (وما غوى وما ينطق عن الهوى) يعني بالهوى يريد لا يتكلم بالباطل وذلك أنهم قالوا إن محمدا صلى الله عليه وسلم يقول القرآن من تلقاء نفسه (إن هو) مانطقه في الدين وقيل القرآن (إلا وحى يوحى) يعني وحى من الله يوحى إليه (علمه شديد القوى) وهو جبريل والقوى جمع القوة (ذو مرة) قوة وشدة في خلقه يعني جبريل

قال ابن عباس ذو مرة يعني ذو منظر حسن وقال قتادة ذو خلق طويل حسن (فاستوى) يعني جبريل (وهو) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم وأكثر كلام العرب إذا أرادوا العطف في مثل هذا أن يظهر الكناية المعطوف عليه فيقولون استوى هو وفلان وقلما يقولون استوى وفلان ونظير هذا قوله «أثنا كنا ترابا وآبائنا» عطف الآباء على المكني في كنا من غير إظهار نحن ومعنى الآية استوى جبريل ومحمد عليهما السلام ليلة المعراج (بالأفق الأعلى) وهو أقصى الدنيا عند مطلع الشمس وقيل فاستوى يعني جبريل وهو كناية عن جبريل أيضا أي قام في صورته التي خلقه الله وهو بالأفق الأعلى وذلك أن جبريل كان يأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم في صورة آدميين كما كان يأتي النبيين فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يريه نفسه على صورته التي جبل عليها فأراه نفسه مرتين مرة في الأرض ومرة في السماء فأما في الأرض ففي الأفق الأعلى والمراد بالأعلى جانب المشرق وذلك أن محمدا صلى الله عليه وسلم كان بجرا فطلع له جبريل من المشرق فسد الأفق إلى المغرب فخر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم مغشيا عليه فنزل جبريل في صورة آدميين وضمه إلى نفسه ٢٥٦

وجعل يمسح الغبار عن وجهه وهو قوله «ثم دنا فتدلى» وأما في السماء فعند سدرة المنتهى ولم يره أحد من الأنبياء على تلك الصورة إلا نبينا محمد صلى الله عليه وسلم قوله عز وجل «ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى» اختلفوا في معناه أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا أبو أسامة ثنا زكريا بن أبي زائدة عن أبي الأشوع عن الشعبي عن مسروق قال قلت لعائشة «فأين

ابن عباس ذو منظر حسن وقيل ذو خلق طويل حسن (فاستوى) يعني جبريل عليه الصلاة والسلام (وهو) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم والمعنى استوى جبريل ومحمد ليلة المعراج (وبالأفق الأعلى) عند مطلع الشمس وقيل فاستوى يعني جبريل وهو كناية عن جبريل أيضا أي قام في صورته التي خلقه الله فيها وهو بالأفق الأعلى وذلك أن جبريل عليه الصلاة والسلام كان يأتي رسول الله ﷺ في صورة آدميين كما كان يأتي الأنبياء قبله فسأله رسول الله ﷺ أن يريه نفسه على صورته التي جبل عليها فأراه نفسه مرتين مرة في الأرض ومرة في السماء فأما التي في الأرض فبالأفق الأعلى والمراد بالأفق الأعلى جانب المشرق وذلك أن رسول الله ﷺ كان بجرا فطلع له جبريل عليه الصلاة والسلام من ناحية المشرق فسد الأفق إلى المغرب فخر رسول الله ﷺ عليه وسلم مغشيا عليه فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام في صورة آدميين فضمه إلى نفسه وجعل يمسح الغبار عن وجهه وهو قوله تعالى «ثم دنا فتدلى» وأما التي في السماء فعند سدرة المنتهى ولم يره أحد من الأنبياء على تلك الصورة التي خلق عليها إلا نبينا محمد صلى الله عليه وسلم قوله تعالى «ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى» اختلف العلماء في معنى هذه الآية فروى عن مسروق بن الأجدع قال «قلت لعائشة فأين قوله ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى قالت ذلك جبريل كان يأتيه في صورة الرجل وإنه أتاه في هذه المرة في صورته التي هي صورته فسد الأفق» أخرجه في الصحيحين وعن زر ابن حبيش في قوله تعالى «فكان قاب قوسين أو أدنى» وفي قوله «ما كذب الفؤاد ما رأى» وفي قوله «لقد رأى من آيات ربه الكبرى» قال فيها كلها إن ابن مسعود قال «رأى جبريل عليه الصلاة والسلام له ستائة جناح» زاد في رواية أخرى «رأى جبريل في صورته» أخرجه مسلم والبخاري في قوله تعالى «فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى» فعلى هذا يكون معنى الآية ثم دنا جبريل

قوله ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى قالت ذلك جبريل

كان يأتيه في صورة الرجل وإنه أتاه هذه المرة في صورته التي هي صورته فسد الأفق» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد ابن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا طلق بن غنام ثنا زائدة عن الشيباني قال سألت زرا عن قوله فكان قاب قوسين أو أدنى قال أخبرنا عبد الله يعني ابن مسعود أن محمدا صلى الله عليه وسلم رأى جبريل له ستائة جناح فعنى الآية ثم دنا جبريل بعد استوائه بالأفق الأعلى من الأرض فتدلى فنزل إلى محمد صلى الله عليه وسلم فكان منه قاب قوسين أو أدنى بل أدنى وبه قال ابن عباس والحسن وقادة وقيل في الكلام تقديم وتأخير تقديره ثم تدلى فدنا لأن التدلى سبب الدنو وقال آخرون ثم دنا الرب عز وجل من محمد صلى الله عليه وسلم فتدلى ففقر منه حتى كان قاب قوسين أو أدنى. وروينا في قصة المعراج عن شريك بن عبد الله عن أنس ودنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى وهذا رواية أبي سلمة عن ابن عباس: والتدلى هو النزول إلى الشيء حتى يقرب منه وقال مجاهد دنا

جبريل من ربه وقال الضحاك دنا محمد صلى الله عليه وسلم من ربه فتدلى فاهوى للسهود فكان منه قاب قوسين أو أدنى ومعنى قوله قاب قوسين أى قدر قوسين والقباب والقيب والقاد والتميد عبارة عن المقدار والقوس ما يرمى به فى قول مجاهد وعكرمة وعطاء عن ابن عباس فأخبر أنه كان بين جبريل وبين محمد صلى الله عليه وسلم مقدار قوسين . قال مجاهد معناه حيث الوتر من القوس وهذا إشارة إلى تأكيد القرب وأصله أن الخليفين من العرب كانا إذا أرادا عقد الصفا والعهد خرجا بقوسيهما لألصقا بينهما يريدان بذلك أنهما منظاهران يحامى كل واحد منهما عن صاحبه وقال عبد الله بن مسعود قاب قوسين أى قدر ذراعين وهو قول سعيد بن جبير وشقيق بن سلمة (٢٥٧) والقوس الذراع يقاس بها كل

شئ أو أدنى بل أقرب (فأوحى) أى أوحى الله (إلى عبده ما أوحى) محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس فى رواية عطاء والكلبي والحسن والربيع وابن زيد معناه أوحى جبريل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أوحى إليه ربه عز وجل . قال سعيد بن جبير أوحى إليه «ألم يحدك يتنبا فأوى» إلى قوله تعالى «ورفعناك ذكرك» وقيل أوحى إليه أن الجنة محرمة على الأنبياء حتى تدخلها أنت وعلى الأمم حتى تدخلها أمتك (ما كذب الفؤاد ما رأى) قرأ أبو جعفر ما كذب بتشديد الذال أى ما كذب قلب محمد صلى الله عليه وسلم ما رأى بعينه تلك الليلة

بعد استوائه بالأفق الأعلى من الأرض فتدلى إلى محمد صلى الله عليه وسلم فكان منه قاب قوسين أو أدنى أى بل أدنى وبه قال ابن عباس والحسن وقتادة وقيل فى الكلام تقديم وتأخير تقديره ثم تدلى فدنا لأن التدلى سبب الدنو وقال آخرون ثم دنا الرب عز وجل من محمد صلى الله عليه وسلم فتدلى أى فقرب منه حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى وقد ورد فى الصحيحين فى حديث المعراج من رواية شريك بن عبد الله بن أبي نمر عن أنس ودنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى « وهذه رواية أبي سلمة عن ابن عباس والتدلى هو النزول إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال الحافظ عبد الحق فى كتابه الجمع بين الصحيحين بعد ذكر حديث أنس من رواية شريك وقد زاد فيه زيادة مجهولة وأتى فيه بألفاظ غير معروفة وقد روى حديث الاسراء جماعة من الحفاظ المتقنين كابن شهاب وثابت البناني وقتادة يعنى عن أنس فلم يأت أحد منهم بما أتى به وفى رواية شريك قدم وآخر وزاد ونقص فيحتمل أن هذا اللفظ من زيادة شريك فى الحديث وقال الضحاك دنا محمد صلى الله عليه وسلم من ربه عز وجل فتدلى أى فاهوى للسهود فكان منه قاب قوسين أو أدنى والقباب القدر والقوس الذى يرمى به وهو رواية عن ابن عباس وقيل معناه حيث الوتر من القوس فأخبر أنه كان بين جبريل ومحمد صلى الله عليه وسلم مقدار قوسين وهذا إشارة إلى تأكيد القرب وأصله أن الخليفين من العرب كانا إذا أرادا عقد الصفاء والعهد بينهما خرجا بقوسيهما لألصقا بينهما يريد أن بذلك أنهما منظاهران يحامى كل واحد منهما عن صاحبه وقال عبد الله بن مسعود قاب قوسين قدر ذراعين والقوس الذراع التى يقاس بها من قاس يقيس أو أدنى بل أقرب (فأوحى) أى فأوحى الله (إلى عبده) محمد صلى الله عليه وسلم (ما أوحى) وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال أوحى جبريل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أوحى إليه ربه عز وجل وقال سعيد بن جبير أوحى إليه «ألم يحدك يتنبا فأوى» إلى قوله «ورفعناك ذكرك» وقيل أوحى إليه أن الجنة محرمة على الأنبياء حتى تدخلها أنت وعلى الأمم حتى تدخلها أمتك قوله عز وجل (ما كذب الفؤاد) قرئ بالتشديد أى ما كذب محمد صلى الله عليه وسلم (ما رأى) أى بعينه تلك الليلة بل صدقه وحققه وقرئ بالتخفيف أى ما كذب فؤاد محمد

(٣٣ — خازن بالبغوى — سادس) بل صدقه وحققه وقرأ الآخرون بالتخفيف أى ما كذب فؤاد محمد صلى الله عليه وسلم الذى رأى بل صدقه يقال كذبه إذا قال له الكذب وصدقه إذا قال له الصدق مجازه ما كذب الفؤاد فيما رأى واختلفوا فى الذى رآه فقال قوم رأى جبريل وهو قول ابن مسعود وعائشة أخبرنا إسماعيل بن عبد القاهر أنا عبد الغافر ابن محمد أنا محمد بن عيسى الجلودى ثنا إبراهيم بن محمد بن سفيان ثنا مسلم بن الحجاج ثنا أبو بكر بن أبى شيبة ثنا حفص هو ابن غياث عن الشيبانى عن زر عن عبد الله قال «ما كذب الفؤاد ما رأى قال رأى جبريل وله سبائة جناح» وقال آخرون هو الله عز وجل ثم اختلفوا فى معنى الرؤية فقال بعضهم جعل بصره فى فؤاده فرآه بفؤاده وهو قول ابن عباس أخبرنا إسماعيل بن عبد القاهر أنا عبد الغافر بن محمد أنا محمد بن عيسى الجلودى ثنا إبراهيم بن محمد بن سفيان ثنا مسلم بن

الحجاج ثنا أبو سعيد الأشج ثنا وكيع ثنا الأعمش عن زياد بن الحصين عن أبي العالية عن ابن عباس «ما كذب الفؤاد ما رأى» ولقد رآه نزلة أخرى قال رآه بفؤاده مرتين، وذهب جماعة إلى أنه رآه بعينه وهو قول أنس والحسن وعكرمة قالوا رأى محمد ربه وروى عكرمة عن ابن عباس قال إن الله اصطفى إبراهيم بالخلة واصطفى موسى بالكلام واصطفى محمدا صلى الله عليه وسلم بالرؤية وكانت عائشة رضى الله عنها تقول لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه وتحمل الآية على رؤيته جبريل عليه السلام. أنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا يحيى ثنا وكيع عن إسماعيل بن أبي خالد (٢٥٨) عن عامر عن مسروق قال «قلت لعائشة يا أمه هل رأى محمد صلى

الله عليه وسلم ربه؟ فقالت لقد تكلمت بشئ قف له شعري مما قلت أين أنت من ثلاث من حدثك عن فقد كذب من حدثك أن محمدا رأى ربه فقد كذب ثم قرأت: لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير، وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب؛ ومن حدثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب ثم قرأت: وما تدري نفس ماذا تكسب غدا، ومن حدثك أنه كتم شيئا فقد كذب ثم قرأت: يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك الآية ولكنه رأى جبريل في صورته مرتين: أخبرنا إسماعيل بن عبد القاهر أنا عبد الغافر بن محمد

الذي رآه بل صدقه والمعنى: ما كذب الفؤاد فيما رأى واختلفوا في الذي رآه ف قيل رأى جبريل وهو قول ابن عباس وابن مسعود وعائشة وقيل هو الله عز وجل ثم اختلفوا في معنى الرؤية ف قيل جعل بصره في فؤاده وهو قول ابن عباس (م) عن ابن عباس ما كذب الفؤاد ما رأى واقدر أنه نزلة أخرى قال رآه بفؤاده مرتين وذهب جماعة إلى أنه رآه بعينه حقيقة وهو قول أنس بن مالك والحسن وعكرمة قالوا رأى محمد ربه عز وجل وروى عكرمة عن ابن عباس قال إن الله عز وجل اصطفى إبراهيم بالخلة واصطفى موسى بالكلام واصطفى محمدا بالرؤية وقال كعب إن الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى فكلم موسى مرتين ورآه محمد مرتين أخرجه الترمذي بأطول من هذا وكانت عائشة تقول لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه وتحمل الآية على رؤية جبريل. عن مسروق قال قلت لعائشة يا أمه هل رأى محمد ربه فقالت لقد قف شعري مما قلت أين أنت من ثلاث من حدثك عن فقد كذب من حدثك أن محمدا رأى ربه فقد كذب ثم قرأت لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير. وما كان لبشر أن يكلمه إلا الله وحيا أو من وراء حجاب ومن حدثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب ثم قرأت: وما تدري نفس ماذا تكسب غدا، ومن حدثك أنه كتم شيئا فقد كذب ثم قرأت: يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك الآية ولكنه رأى جبريل في صورته مرتين: أخبرنا إسماعيل بن عبد القاهر أنا عبد الغافر بن محمد

أنا محمد بن عيسى الجلودى ثنا إبراهيم بن محمد بن سفيان: ثنا مسلم بن الحجاج ثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن يزيد بن إبراهيم عن قتادة عن عبد الله بن شقيق عن أبي ذر قال: «سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك قال: نور أنى أراه» (أفتأرونه على ما يرى) قرأ حمزة والكسائي ويعقوب «أفتأرونه» بفتح التاء بلا ألف أى أفتجدونه تقول العرب مريت الرجل حقه إذا جمحته وقرأ الآخرون أفتأرونه بالألف وضم التاء على معنى أفتجدونه على ما يرى وذلك أنهم جادلوه حين أسرى به فقالوا صف لنا بيت المقدس وأخبرنا عن غيرنا في الطريق وغير ذلك مما جادلوه به والمعنى أفتجدونه جدا لا ترومون به دفعه عما رآه وعلمه (واقدر أنه نزلة أخرى) يعنى رأى جبريل في صورته التى خلق عليها نازلا من السماء نزلة أخرى وذلك أنه رآه في صورته مرتين مرة في الأرض ومرة عند سدره المنتهى (م) عن أبي هريرة ولقد رآه نزلة أخرى قال رأى جبريل وعلى قول ابن عباس يعنى نزلة أخرى هو أنه كانت للنبي صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة عرجات لمسألة التخفيف من أعداد الصلوات فيكون لكل عرجة نزلة فرأى ربه عز وجل في بعضها وروى عن ابن عباس أنه رأى

في السماء (عند سدرة المنتهى) وعلى قول ابن عباس معنى نزلة أخرى هو أنه كانت للنبي صلى الله عليه وسلم عرجات في تلك الليلة لمسألته التخفيف من أعداد الصلوات فيكون لكل عرجة نزلة فرأى ربه في بعضها . وروينا عنه أنه رأى ربه بفؤاده مرتين وعنه أنه رآه بعينه وقوله عند سدرة المنتهى رويانا عن عبد الله بن مسعود قال « لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى سدرة المنتهى وهي في السماء السابعة وإليها ينتهى إلى ما يعرج به من الأرض فيقبض منها وإليها ينتهى ما يهبط به من فوقها فيقبض منها قال إذ يغشى السدرة ما يغشى قال فراش من ذهب » وروينا في حديث المعراج « ثم صعد بي إلى السماء السابعة فإذا أنا بإبراهيم عليه السلام فسلمت عليه ثم رفعت إلى سدرة المنتهى فإذا نبقها مثل قلال هجر وإذا ورقها مثل آذان الفيلة والسدرة شجرة النبق وقيل لها سدرة المنتهى لأنه إليها ينتهى علم الخلق قال هلال بن يسار : سأل ابن عباس كعبا عن سدرة المنتهى وأنا حاضر فقال كعب إنها سدرة في أصل العرش (٢٥٩) علي رءوس حملة العرش

وإليها ينتهى علم الخلائق وما خلفها غيب لا يعلمه إلا الله أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أخبرني ابن فنجويه ثنا ابن شيبه ثنا المسوحى ثنا عبد الله بن يعيش ثنا يونس بن بكير أنا محمد بن إسحاق عن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن جدته أسماء بنت أبي بكر قالت « سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يذكر سدرة المنتهى قال يسير الراكب في ظل الغصن منها مائة عام ويستظل في الغصن منها مائة ألف ركب فيها فراش من ذهب كأن ثمرها القلال » وقال مقاتل هي شجرة

رأى ربه بفؤاده مرتين وعنه أنه رآه بعينه (عند سدرة المنتهى) (م) عن ابن مسعود رضى الله عنه قال « لما أسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به إلى سدرة المنتهى وهي في السماء السادسة وإليها ينتهى ما يعرج من الأرض فيقبض منها وإليها ينتهى ما يهبط من فوقها فيقبض منها وقال إذ يغشى السدرة ما يغشى قال فراش من ذهب » وفي رواية الترمذى إليها ينتهى علم الخلائق لا علم لهم فوق ذلك وفي حديث المعراج المخرج في الصحيحين « ثم صعد بي إلى السماء السابعة ثم قال ثم رفعت إلى سدرة المنتهى » فإذا نبقها مثل قلال هجر وإذا ورقها كآذان الفيلة قال هذه سدرة المنتهى وفي أفراد مسلم من حديث أنس قال ثم عرج بنا إلى السماء السابعة وذكره إلى أن قال فيه ثم ذهب بي إلى سدرة المنتهى وإذا ورقها كآذان الفيلة وإذا ثمرها كالقلال قال فلما غشها من نور الله ما غشى تغيرت فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها » وقال هلال بن يساف سأل ابن عباس كعبا عن سدرة المنتهى وأنا حاضر فقال كعب إنها سدرة في أصل العرش علي رءوس حملة العرش وإليها ينتهى علم الخلائق وما خلفها غيب لا يعلمه إلا الله عز وجل وعن أسماء بنت أبي بكر قالت « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر سدرة المنتهى فقال يسير الراكب في ظل الفن منها مائة سنة أو قال يستظل بظلها مائة ألف ركب فيها فراش الذهب كأن ثمرها القلال » أخرجه الترمذى وقال مقاتل هي شجرة تحمل الحلى والحلل والثمار من جميع الألوان ولو أن ورقة وضعت منها في الأرض لأضاءت لأهل الأرض وهي شجرة طوبى التي ذكرها الله في سورة الرعد (عندها جنة المأوى) قال ابن عباس جنة المأوى يأوى إليها جبريل والملائكة وقيل يأوى إليها أرواح الشهداء (إذ يغشى السدرة ما يغشى) قال ابن مسعود فراش من ذهب وقيل يغشاها ملائكة أمثال الغربان وقيل أمثال الطيور حتى يقعن عليها وقيل غشها نور الخلاق وغشيتها الملائكة من حب الله تعالى أمثال الغربان حتى يقعن عليها وقيل هو نور رب العزة ويروى في الحديث قال رأيت على كل ورقة

تحمل الحلى والحلل والثمار من جميع الألوان لو أن ورقة منها وضعت في الأرض لأضاءت لأهل الأرض وهي طوبى التي ذكرها الله تعالى في سورة الرعد (عندها جنة المأوى) قال عطاء عن ابن عباس جنة المأوى جنة يأوى إليها جبريل والملائكة . وقال مقاتل والكلبي يأوى إليها أرواح الشهداء (إذ يغشى السدرة ما يغشى) قال ابن مسعود فراش من ذهب وروينا في حديث المعراج عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « ثم عرج بي إلى سدرة المنتهى فإذا ورقها كآذان الفيلة وإذا ثمرها كالقلال قال فلما غشها من أمر الله ما غشها تغيرت فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها وأوحى إلي ما أوحى ففرض علي خمسين صلاة في كل يوم وليلة » وقال مقاتل يغشاها الملائكة أمثال الغربان وقال السدى من الطيور : وروى عن أبي العالية عن أبي هريرة رضى الله عنه أو غيره قال غشها نور الخلاق وغشيتها الملائكة من حب الله أمثال الغربان حتى يقعن على الشجر قال فكلمه عند ذلك فقال له سل وعن الحسن قال غشها نور رب العزة فاستنارت ويروى في الحديث

منها ملكا قائما يسبح الله عز وجل (مازاغ البصر وما طغى) يعنى مامال بصر النبي صلى الله عليه وسلم فى ذلك المقام وفى تلك الحضرة المقدسة الشريفة يمينا وشمالا ولا جاوز مارأى وقيل ماأمر به وهذا وصفت أدبه صلى الله عليه وسلم فى ذلك المقام الشريف إذ لم يلتفت إلى شىء سوى ماأمر به : وفى معنى الآية إن قلنا إن الذى يغشى السدرة فراش من ذهب أى لم يلتفت إليه ولم يشتغل به وفيه بيان أدبه صلى الله عليه وسلم إذ لم يقطع بصره عن المقصود وإن قلنا الذى يغشى السدرة هو نور رب العزة ففيه وجهان : أحدهما أنه صلى الله عليه وسلم لم يلتفت عنه يمنة ولا يسرة ولم يشتغل بغير مطالعة ذلك النور : الوجه الثانى مازاغ البصر بصعقة ولا غشبة كما أخبر عن موسى بقوله «وخر موسى صعقا» وذلك أنه لما تجلى رب العزة وظهر نوره على الجبل قطع نظره وغشى عليه ونبينا صلى الله عليه وسلم ثبت فى ذلك المقام العظيم الذى تحار فيه العقول ونزل فيه الأقدام وتميل فيه الأبصار فوصف الله عز وجل قوة نبينا صلى الله عليه وسلم فى ذلك المقام العظيم بقوله تعالى مازاغ البصر وما طغى : وقوله تعالى (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) يعنى رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيات للعظام وقيل أراد مارأى تلك الليلة فى مسيره ورجوعه وقيل معناه لقد رأى من آيات ربه الآية الكبرى (م) عن عبد الله بن مسعود قال لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى جبريل فى صورته له ستمائة جناح (خ) عنه قال لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى رفرفا أخضر سداً فوق السماء :

(فصل من كلام الشيخ محي الدين النوى فى معنى قوله تعالى « ولقد رآه نزلة أخرى »)

وهل رأى النبي صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل ليلة الاسراء)

قال القاضى عياض اختلف السلف والخلف هل رأى نبينا صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الاسراء فأنكرته عائشة كما وقع فى صحيح مسلم وجاء مثله عن أبى هريرة وجماعة وهو المشهور عن ابن مسعود وإليه ذهب جماعة من المحدثين والمتكلمين وروى عن ابن عباس أنه رآه بعينه ومثله عن أبى ذر وكعب والحسن وكان يحلف على ذلك وحكى مثله عن ابن مسعود وأبى هريرة وأحمد بن حنبل وحكى أصحاب المقالات عن أبى الحسن الأشعري وجماعة من أصحابه أنه رآه ووقف بعض مشايخنا فى هذا وقال ليس عليه دليل واضح ولكنه جائز ورؤية الله عز وجل فى الدنيا جائزة وسؤال موسى إياها دليل على جوازها إذ لا يجهل نبي مايجوز أو يمتنع على ربه واختلفوا فى أن نبينا صلى الله عليه وسلم هل كلم ربه ليلة الاسراء بغير واسطة أم لا فحكى عن الأشعري وقوم من المتكلمين أنه كلمه وعزا بعضهم هذا القول إلى جعفر بن محمد وابن مسعود وابن عباس وكذلك اختلفوا فى قوله ثم دنا فتدلى فالأكثر على أن هذا الدنو والتدلى منقسم بين جبريل والنبي صلى الله عليه وسلم أو يختص بأحدهما من الآخر أو من سدرة المنتهى وذكر ابن عباس والحسن ومحمد بن كعب وجعفر بن محمد وغيرهم أنه دنو من النبي صلى الله عليه وسلم إلى ربه أو من الله فعلى هذا القول يكون الدنو والتدلى متأولا ليس على وجهه بل كما قال جعفر بن محمد الدنو من الله لأحد له ومن العباد بالحدود فيكون معنى دنو النبي صلى الله عليه وسلم وقربه منه ظهور عظيم منزلته لديه وإشراق أنوار معرفته عليه وإطلاعه من غيبه وأسرار ملكوته على مالم يطالع سواه عليه والدنو من الله تعالى له

« رأيت على كل ورقة منها ملكا قائما يسبح الله تعالى » (مازاغ البصر وما طغى) أى ما مال بصر النبي صلى الله عليه وسلم يمينا وشمالا وما طغى أى ما جاوز مارأى وقيل ما جاوز ماأمر به وهذا وصفت أدبه فى ذلك المقام إذ لم يلتفت جانباً (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) يعنى الآيات العظام وقيل أراد مارأى تلك الليلة فى مسيره وعوده دليله قوله « لنرى من آياتنا » وقيل معناه لقد رأى من آيات ربه الآية الكبرى أخبرنا إسماعيل بن عبد القاهر أنا عبد الغافر بن محمد . أنا محمد ابن عيسى

إظهار ذلك وعظيم بره وفضله العظيم لديه ويكون قوله تعالى قاب قوسين أو أدنى هنا عبارة عن لطف المحل وإيضاح المعرفة والاشراف على الحقيقة من نبينا صلى الله عليه وسلم ومن الله تعالى إجابة الرغبة وإبانة المنزلة هذا آخر كلام القاضي عياض . قال الشيخ محيي الدين وأما صاحب التحرير فإنه اختار إثبات الرؤية قال والحجج في المسئلة وإن كانت كثيرة ولكن لا تمسك إلا بالأقوى منها وهو حديث ابن عباس « أتعجبون أن تكون الخلة لإبراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد » صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين وعن عكرمة قال سئل بن عباس هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه قال نعم وقد روى بإسناد لا بأس به عن شعبة عن قتادة عن أنس قال رأى محمد ربه عز وجل وكان الحسن يحلف لقد رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل . والأصل في المسئلة حديث بن عباس خبر هذه الأمة وعالمها والمرجوع إليه في العضلات وقد راجعه ابن عمر في هذه المسئلة وراسله هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل فأخبره أنه رآه ولا يقدر في هذا حديث عائشة لأن عائشة لم تخبر أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لم أر ربي وإنما ذكرت ما ذكرت متأولة لقول الله تعالى « وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا » ولقوله « لا تدركه الأبصار » والصحابي إذا قال قولا وخالفه غيره منهم لم يكن قوله حجة وإذا قد صحت الروايات عن ابن عباس أنه تكلم في هذه المسئلة بإثبات الرؤية وجب المصير إلى إثباتها لأنها ليست مما يدرك بالعقل ويؤخذ بالظن وإنما يتلقى بالسمع ولا يستجيز أحد أن يظن بابن عباس أنه تكلم في هذه المسئلة بالظن والاجتهاد وقد قال معمر بن راشد حين ذكر اختلاف عائشة وابن عباس ما عائشة عندنا بأعلم من ابن عباس ثم إن ابن عباس أثبت مانفاه غيره والمثبت مقدم على النافي هذا كلام صاحب التحرير في إثبات الرؤية قال الشيخ محيي الدين فالخاصل أن الراجع عند أكثر العلماء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه عز وجل بعيني رأسه ليلة الإسراء لحديث ابن عباس وغيره مما تقدم وإثبات هذا لا يأخذونه إلا بالسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا مما لا ينبغي أن يتشكك فيه ثم إن عائشة لم تنف الرؤية بحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو كان معها حديث لذكرته وإنما اعتمدت على الاشتنباط من الآيات وسنوضح الجواب عنها فنقول أما احتجاج عائشة رضي الله تعالى عنها بقوله تعالى « لا تدركه الأبصار » فجوابه ظاهر فإن الإدراك هو الإحاطة والله تعالى لا يحاط به وإذا ورد النص بنفي الإحاطة لا يلزم منه نفي الرؤية بغير إحاطة وهذا الجواب في نهاية الحسن مع اختصاره وأما احتجاجها بقوله تعالى « وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا » الآية فالجواب عنه من أوجه أحدها أنه لا يلزم مع الرؤية وجود الكلام حال الرؤية فيجوز وجود الرؤية من غير كلام الوجه الثاني أنه عام مخصوص بما تقدم من الأدلة. الوجه الثالث ما قاله بعض العلماء أن المراد بالوحي الكلام من غير واسطة وهذا القول وإن كان محتملا لكن الجمهور . على أن المراد بالوحي هنا إلهام والرؤية في المنام وكلاهما يسمى وحيا وأما قوله تعالى « أو من وراء حجاب » فقال الواحدى وغيره معناه غير مجاهر لهم بالكلام بل يسمعون كلامه سبحانه من حيث لا يرونه وليس المراد أن هناك حجابا يفصل موضعا عن موضع ويدل على تحديد المحجوب فهو بمنزلة ما يسمع من وراء حجاب حيث لم ير المتكلم وقول عائشة في أول الحديث « لقد قفت شعري » فعنه قام شعري من

الجلودى ثنا إبراهيم بن محمد بن سفيان ثنا مسلم ابن الحجاج ثنا عبد الله ابن معاذ العنبري ثنا أبي ثنا شعبة عن سليمان الشيباني سمع زر بن حبيش عن عبد الله قال « لقد رأى من آيات ربه الكبرى » رأى جبريل في صورته له ستمائة جناح . وأخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا حفص بن عمرو ثنا شعبة عن الأعمش عن إبراهيم عن عاقمة عن عبد الله « لقد رأى من آيات ربه الكبرى » قال رأى رفرقا أخضر سد أفق السماء قوله

(أفرأيم اللات والعزى) هذه أسماء أصنام اتخذوها آلهة يعبدونها اشتقوا لها أسماء من أسماء الله تعالى فقالوا من الله اللات ومن العزيز العزى وقيل العزى تأنيث الأعز : أما اللات قال قتادة كانت بالطائف فقال ابن زيد بيت نخلة كانت قريش تعبده وقرأ ابن عباس ومجاهد وأبو صالح اللات بتشديد التاء وقالوا كان رجلا يلت السوق للحاج فلما مات عكفوا على قبره يعبدونه وقال مجاهد كان في رأس جبل له غنيمة يسلاً منها السمن ويأخذ منها الأقط ويجمع زسلها ثم يتخذ منها حيسا فيطعم منه الحاج وكان ببطن نخلة فلما مات عبده وهو اللات وقال الكلبي كان رجلا من ثقيف يقال له صرمة بن غنم وكان يسلاً السمن فيضعها على صخرة (٢٦٢) ثم تأتيه العرب فتلت به أسوقتهم فلما مات الرجل حولتها ثقيف

إلى منازلها فعبدها فعمدت الطائف على موضع اللات وأما العزى قال مجاهد هي شجرة بغطفان كانوا يعبدونها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد ابن الوليد فقطعها فجعل خالد ابن الوليد يضربها بالفأس ويقول :

يا عز كفرانك
لا سبحانك
إني رأيت الله قد أهانك

فخرجت منها شيطانة ناشرة شعرها داعية بويلها واضعة يدها على رأسها ويقال « إن خالد أرجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال قد قلعتها فقال ما رأيت قال ما رأيت شيئاً فقال

الفرع لكوني سمعت ما لا ينبغي أن يقال تقول العرب عند إنكار الشيء : قف شعري واقشعر جلدي واشمأزت نفسي وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث أبي ذر «نور أني أراه» فهو بتثوين نور وبفتح الهمزة في أني وتشديد النون المفتوحة ومعناه : حجاب به نور فكيف أراه قال الماوردي الضمير في أراه عائد على الله تعالى والمعنى أن النور يمنعني من الرؤية كما جرت العادة بإغشاء الأنوار الأبصار ومنعها من إدراك ما حال بين الرائي وبينه وفي رواية رأيت نوراً معناه رأيت النور فحسب ولم أر غيره وفي رواية ذاته نور أني أراه ومعناه هو خالق النور المانع من رؤيته فيكون من صفات الأفعال ومن المستحيل أن تكون ذات الله نوراً إذ النور من جملة الأجسام والله يتعالى عن ذلك هذا مذهب جميع أئمة المسلمين والله أعلم . قوله عز وجل (أفرأيم اللات والعزى) هذه أسماء أصنام اتخذوها آلهة يعبدونها واشتقوا لها أسماء من أسماء الله عز وجل فقالوا من الله اللات ومن العزيز العزى وقيل العزى تأنيث الأعز والمعنى أخبرونا عن هذه الآلهة التي تعبدونها من دون الله هل لها من القدرة والعظمة التي وصفت بها رب العزة شيء وكان اللات بالطائف وقيل بنخلة كانت قريش تعبده وقرى اللات بالتشديد (خ) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كان اللات رجلاً يلت السوق للحاج قيل فلما مات عكفوا على قبره يعبدونه وقيل كان في رأس جبل له غنيمة يسلاً منها السمن ويأخذ منها الأقط ويجمع زسلها ثم يتخذ خيساً فيطعم الحاج وكان ببطن نخلة فلما مات عبده وهو اللات وقيل كان رجلاً من ثقيف يقال له صرمة بن غنم وكان يسلاً السمن فيضعه على صخرة فتأتيه العرب فتلت به أسوقتهم فلما مات الرجل حولها ثقيف إلى منازلها فمرت الطائف على موضع اللات وأما العزى فقيل هي شجرة بغطفان كانوا يعبدونها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها فجعل يضربها بالفأس ويقول :

يا عز كفرانك لا سبحانك إني رأيت الله قد أهانك

فخرجت منها شيطانة ناشرة شعرها داعية بويلها واضعة يدها على رأسها ويقال إن خالد أرجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال قد قطعها فقال ما رأيت شيئاً فقال ما قطع فعاودها ومعه المعول فقطعها واجتث أصلها فخرجت منها امرأة عريانة فقتلها ثم رجع إلى

النبي صلى الله عليه وسلم ما قلعت فعاودها ومعه المعول

فقلعها واجتث أصلها فخرجت منها امرأة عريانة فقتلها ثم رجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بذلك فقال تلك العزى ولن تعبد أبداً وقال الضحاك هي صنم لغطفان وضعها لهم سعد بن ظالم الغطفاني وذلك أنه قدم مكة فرأى الصفا والمروة ورأى أهل مكة يظوفون بينهما فعاد إلى بطن نخلة وقال لقومه إن لأهل مكة الصفا والمروة وليستا لكم ولهم إله يعبدونه ونيس لكم قالوا فما تأمرنا قال أنا أصنع لكم كذلك فأخذ حجراً من الصفا وحجراً من المروة ونقلهما إلى نخلة فوضع الذي أخذ من الصفا ثم وضع الذي أخذ من المروة فقال هذه المروة ثم أخذ ثلاثة أحجار فأسندها إلى شجرة فقال هذا ربكم فجعلوا يظوفون بين الحجريين ويعبدون الحجارة حتى افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة

فأمر برفع الحجارة وبث خالد بن الوليد إلى العزى ففقطعها وقال ابن زيد هي بيت بالطائف كانت تعبده ثقيف (ومناة) قرأ ابن كثير بالمد والهمزة وقرأ العامة بالقصر غير مهموز لأن العرب سميت زيد مناة وعبد مناة ولم يسمع فيها المد . قال قتادة هي نخزاعة كانت بقديد قالت عائشة رضي الله عنها في الأنصار كانوا يهلون لمناة وكانت حذو قديد . قال ابن زيد بيت كان بالمشلل يعبد به بنو كعب قال الضحاك مناة صنم لهذيل ونخزاعة يعبد بها أهل مكة وقال بعضهم اللات والعزى ومناة أصنام من حجارة كانت في جوف الكعبة يعبدونها واختلف القراء في الوقف على اللات ومناة فوقف بعضهم عليها بالهاء وبعضهم بالتاء وقال بعضهم ما كتب في المصحف بالتاء يوقف عليه (٢٦٣) بالتاء وما كتب بالهاء فيوقف عليه بالهاء . وأما قوله

(الثالثة الأخرى)
فالثالثة نعت لمناة أي
الثالثة للصنمين في
الذكر وأما الأخرى
فإن العرب لا تقول
الثالثة الأخرى إنما
الأخرى هاهنا نعت
لثالثة قال الخليل نالاء
أوافق رعوس الآي
كقوله مآرب أخرى
ولم يقل آخر : وقيل
في الآية تقديم وتأخير
مجازها أفرأيت اللات
والعزى الأخرى ومناة
الثالثة : ومعنى الآية
أفرأيت أخبرونا أيها
الزاعمون أن اللات
والعزى ومنات بنات
الله تعالى عما يقول
الظالمون علوا كبيرا
وقال الكلبي كان
المشركون بمكة يقولون
الأصنام والملائكة بنات

النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك فقال تلك العزى ولن تعبد أبدا وقيل هي صنم لغطفان وضعها لهم سعد بن سالم الغطفاني وقيل إنه قدم مكة فرأى الصفا والمروة ورأى أهل مكة يطوفون بينهما فرجع إلى بطن نخلة فقال لقومه إن لأهل مكة الصفا والمروة وليس لكم وإله يعبدونه وليس لكم قالوا فما تأمرنا؟ قال أنا أصنع لكم كذلك فأخذ حجرا من الصفا وحجرا من المروة ونقلهما إلى نخلة فوضع الذي أخذ من الصفا وضع الذي أخذ من المروة وقال هذه المروة ثم أخذ ثلاثة أحجار وأسندها إلى شجرة وقال هذا ربكم فجعلا يطوفون بين الحجرين ويعبدون الحجارة الثلاث حتى افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وأمر برفع الحجارة وأمر خالد بن الوليد بالعزى فقطعها وقيل هي بيت بالطائف كان تعبده ثقيف ، وقوله تعالى (ومناة) قيل هي نخزاعة كانت بقديد وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها في الأنصار كانوا يهلون لمناة وكانت حذو قديد وقيل هي بيت بالمشلل كانت تعبده بنو كعب وقيل مناة صنم لهذيل ونخزاعة وكانت تعبدها أهل مكة وقيل اللات والعزى ومناة أصنام من الحجارة كانت في جوف الكعبة يعبدونها (الثالثة الأخرى) الثالثة نعت لمناة إذ هي الثالثة في الذكر وأما الأخرى فإن العرب لا تقول الثالثة الأخرى وإنما الأخرى هنا نعت لثالثة قال الخليل قالها لوافق رعوس الآي كقوله «مآرب أخرى» ولم يقل آخر . وقيل في الآية تقديم وتأخير تقديره أفرأيت اللات والعزى الأخرى ومناة الثالثة وقيل هي صفة ذم كأنه تعالى قال ومناة الثالثة المتأخرة الدليلة فعلى هذا فالأصنام ترتب مراتب وذلك لأن اللات كان صنما على صورة آدمي والعزى شجرة فهي نبات ومناة صخرة فهي جماد وهي في أخريات المراتب ومعنى الآية هل رأيتم هذه الأصنام حق الرؤية وإذا رأيتموها علمتم أنها لا تصلح للعبادة لأنها لا تنضر ولا تنفع وقيل أفرأيت أيها الزاعمون أن اللات والعزى ومنات بنات الله ألكم الذكر وله الأنثى وقيل كان المشركون بمكة يقولون الأصنام والملائكة بنات الله وكان الرجل منهم إذا بشر بالأنثى كره ذلك فقال الله عز وجل منكرا عليهم (ألكم الذكر وله الأنثى تلك إذا قسمة ضيزى) قال ابن عباس أي قسمة جائرة حيث جعلتم لربكم ما تكرهون لأنفسكم وقيل قسمة عوجاء غير

الله وكان الرجل منهم إذا بشر بالأنثى كره ذلك فقال الله تعالى منكرا عليهم (ألكم الذكر وله الأنثى تلك إذا قسمة ضيزى) قال ابن عباس وقتادة أي قسمة جائرة حيث جعلتم لربكم ما تكرهون لأنفسكم قال مجاهد ومقاتل قسمة عوجاء وقال الحسن غير معتدلة قرأ ابن كثير ضيزى بالهمز وقرأ الآخرون بغير همز قال الكسائي يقال منه ضاز يضيز ضيزا وضاز يضوز ضوزا وضاز يضاز ضازا إذا ظلم ونقص وتقدير ضيزى من الكلام فعلى بضم الفاء لأنها صفة والصفات لا تكون إلا على فعلى بضم الفاء نحو حبلى وأنثى وبشري أو فعلى بفتح الفاء نحو غضبي وسكري وعطشي وليس في كلام العرب فعلى بكسر الفاء في النعوت إنما يكون في الأسماء مثل ذكرى وشعري وكسروا الضاد هاهنا لثلا تتقاب الياء واوا

ولهى من بنات اليا. لما قالوا فى جمع ابيض. ببيض والاصل بوض مثل خضر ووضهر فاما من قال ضار يضور فالاسم منه ضوزى مثل شورى (إن هى) ماهذه الأصنام (إلا أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان) حجة وبرهان بما تقولون أنها آلهة ثم رجع إلى الخبر بعد المخاطبة فقال (إن يتبعون إلا الظن) فى قولهم أنها آلهة (وما نهوى الأنفس) وهو مازين لهم الشيطان (ولقد جاءهم (٢٦٤) من ربهم الهدى) البيان بالكتاب والرسول أنها ليست بآلهة وأن العبادة

لا تصلح إلا لله الواحد القهار (أم للإنسان مآتنى) أيعظن الكافر أن له ما يمتنى ويشتهى من شفاعة الأصنام (فله الآخرة والأولى) ليس كما ظن الكافر وتمنى بل لله الآخرة والأولى لا يملك أحد فيهما شيئا إلا بإذنه (وكم من ملك فى السموات) ممن يعبدهم هؤلاء الكفار ويرجون شفاعتهم عند الله (لا تغنى شفاعتهم شيئا إلا من بعد أن يأذن الله) فى الشفاعة (لمن يشاء ويرضى) أى من أهل التوحيد قال ابن عباس يريد لا تشفع الملائكة إلا لمن رضى الله عنه وجمع الكناية فى قوله شفاعتهم والملك واحد لأن المراد من قوله «وكم من ملك» الكثرة فهو كقوله «فما منكم من أحد عنه حاجزين» (إن الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الاثنى) أى بتسمية الاثنى حيث قالوا إنهم بنات الله : فإن قالت كيف قال تسمية الاثنى ولم يقل تسمية الإناث . قلت المراد منه بيان الجنس وهذا اللفظ أليق بهذا الموضع لمناسبته رعوس الآى وقيل إن كل واحد من الملائكة يسمونه تسمية الاثنى وذلك لأنهم إذا قالوا الملائكة بنات الله فقد سموا كل واحد منهم بنتا وهى تسمية الاثنى (وما لهم به من علم) يعنى بالله فيشركون به ويعاونون له ولذا وقيل ما يستيقنون أن الملائكة أناث (إن يتبعون إلا الظن) يعنى فى تسمية الملائكة بالاناث (وإن الظن لا يغنى من الحق شيئا) يعنى لا يقوم الظن مقام العلم الذى هو الحق وقيل معناه إنما يدرك الحق الذى هو حقيقة الشيء بالعلم واليقين لا بالظن والتوهم وقيل الحق هو الله تعالى والمعنى أن الاوصاف الإلهية لا تستخرج بالظنون (فأعرض عن تولى عن ذكرنا) يعنى القرآن. وقيل عن الإيمان (ولم زد إلا الحياة الدنيا) يعنى أنهم لا يؤمنون بالآخرة حتى يردوها ويعملوا لها وفيه إشارة إلى إنكارهم الحشر ثم صغر رأيهم فقال تعالى (ذلك مبلغهم من العلم) أى ذلك نهاية علمهم وقلة عقولهم أن آثروا الدنيا على الآخرة وقيل معناه أنهم لم يبلغوا من العلم إلا ظنهم

معتدلة (إن هى) أى ماهذه الأصنام (إلا أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم) والمعنى أنكم سميتوها آلهة وليست حقيقة ولا بمعبودة حقيقة وقيل معناه قلتم لبعضها عزى ولا عزة لها فلا يكون لها مسمى حقيقة (ما أنزل الله بها من سلطان) أى حجة بما تقولون إنها آلهة (إن يتبعون إلا الظن) أى فى قولهم إنها آلهة (وما نهوى الأنفس) يعنى هو مازين لهم الشيطان من عبادة الأصنام وقيل وضوعابادتهم بمقتضى شهواتهم والذى ينبغى أن تكون العبادة بمقتضى الشرع لامتدابة هوى النفس (ولقد جاءهم من ربهم الهدى) أى البيان بالكتاب المنزل والنبي المرسل أن الأصنام ليست بآلهة وأن العبادة لا تصلح إلا لله الواحد القهار. قوله تعالى (أم للإنسان مآتنى) معناه أيعظن الكافر أن له ما يمتنى ويشتهى من شفاعة الأصنام أى ليس الأمر كما يظن ويتمنى (فله الآخرة والأولى) أى لا يملك أحد فيها شيئا أبدا إلا بإذنه وقيل معناه أن الإنسان إذا اختار معبودا على ما تمناه واشتهاه فله الآخرة والأولى يعاقبه على فعله ذلك إن شاء فى الدنيا والآخرة وإن شاء أمهله إلى الآخرة (وكم من ملك فى السموات) أى ممن يعبدهم هؤلاء ويرجون شفاعتهم عند الله (لا تغنى شفاعتهم شيئا) يعنى أن الملائكة مع علو منزلتهم لا تغنى شفاعتهم شيئا فكيف تشفع الأصنام مع حقارتها ثم أخبر أن الشفاعة لا تكون إلا بإذنه فقال تعالى (إلا من بعد أن يأذن الله) أى فى الشفاعة (لمن يشاء ويرضى) أى من أهل التوحيد قال ابن عباس يريد لا تشفع الملائكة إلا لمن رضى الله عنه وقيل إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء من الملائكة فى الشفاعة لمن شاء الشفاعة له (إن الذين لا يؤمنون بالآخرة) يعنى الكفار الذين أنكروا البعث (ليسمون الملائكة تسمية الاثنى) أى بتسمية الاثنى حيث قالوا إنهم بنات الله : فإن قالت كيف قال تسمية الاثنى ولم يقل تسمية الإناث . قلت المراد منه بيان الجنس وهذا اللفظ أليق بهذا الموضع لمناسبته رعوس الآى وقيل إن كل واحد من الملائكة يسمونه تسمية الاثنى وذلك لأنهم إذا قالوا الملائكة بنات الله فقد سموا كل واحد منهم بنتا وهى تسمية الاثنى (وما لهم به من علم) يعنى بالله فيشركون به ويعاونون له ولذا وقيل ما يستيقنون أن الملائكة أناث (إن يتبعون إلا الظن) يعنى فى تسمية الملائكة بالاناث (وإن الظن لا يغنى من الحق شيئا) يعنى لا يقوم الظن مقام العلم الذى هو الحق وقيل معناه إنما يدرك الحق الذى هو حقيقة الشيء بالعلم واليقين لا بالظن والتوهم وقيل الحق هو الله تعالى والمعنى أن الاوصاف الإلهية لا تستخرج بالظنون (فأعرض عن تولى عن ذكرنا) يعنى القرآن. وقيل عن الإيمان (ولم زد إلا الحياة الدنيا) يعنى أنهم لا يؤمنون بالآخرة حتى يردوها ويعملوا لها وفيه إشارة إلى إنكارهم الحشر ثم صغر رأيهم فقال تعالى (ذلك مبلغهم من العلم) أى ذلك نهاية علمهم وقلة عقولهم أن آثروا الدنيا على الآخرة وقيل معناه أنهم لم يبلغوا من العلم إلا ظنهم

الاثنى حين قالوا إنهم بنات الله (وما لهم به من علم) قال مقاتل معناه ما يستيقنون إنهم إناث (إن يتبعون إلا الظن وإن الظن لا يغنى من الحق شيئا) والحق بمعنى العلم أى لا يقوم الظن مقام العلم وقيل الحق بمعنى العذاب أى أي أظنهم لا ينقذهم من العذاب (فأعرض عن تولى عن ذكرنا) يعنى القرآن وقيل الإيمان (ولم يرد إلا الحياة الدنيا) ثم صغر رأيهم فقال (ذلك مبلغهم من العلم) أى ذلك نهاية علمهم وقدر عقولهم أن آثروا الدنيا على الآخرة وقيل لم يبلغوا من العلم إلا ظنهم

أن الملائكة بنات الله، وأنها تشفع لهم فاعتمدوا على ذلك وأعرضوا عن القرآن (إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى) أي هو عالم بالفريقين فيجازيهم (ولله مافى السموات ومافى الأرض) وهذا معترض بين الآية الأولى وبين قوله (ليجزى الذين أساءوا بما عملوا) فاللام في قوله ليجزى متعلق بمعنى الآية الأولى لأنه إذا كان أعلم بهم جازى كلا بما يستحقه الذين أساءوا أي أشركوا بما عملوا من الشرك (ويجزى الذين أحسنوا بالحسن) وحدوا ربهم بالحسن بالجنة وإنما يقدر على مجازاة المحسن والمسيء إذا كان كثير الملك ولذلك (٣٦٥) قال «ولله مافى السموات ومافى الأرض» ثم وصفهم فقال (الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللمم) اختلفوا في معنى الآية فقال قوم هذا استثناء صحيح؛ واللمم من الكبائر والفواحش ومعنى الآية إلا أن يلم بالفاحشة مرة ثم يتوب ويقع الواقعة ثم ينتهى وهو قول أبي هريرة ومجاهد والحسن ورواية عطاء عن ابن عباس قال عبد الله بن عمرو ابن العاص اللمم مادون الشرك وقال السدى قال أبو صالح سثلت عن قول الله تعالى إلا اللمم فقلت هو الرجل يلم بالذنب ثم لا يعاوده فذكرت ذلك لابن عباس فقال لقد أعانك عليها ملك كريم عن ابن عباس قال «إن تغفر الله لهم ولا يعلوهم إلا الله» أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح غريب وقيل أصل اللمم والإلمام ما يعمل به الإنسان الحين بعد الحين ولا يكون له إعادة ولا إقامة وقيل هو استثناء منقطع مجازة لكن اللمم ولم يجعل اللمم من الكبائر والفواحش ثم اختلفوا في معناه فقيل هو ماسلف في الجاهلية فلا يؤاخذهم به في الإسلام وذلك أن المشركين قالوا للمسلمين إنهم كانوا بالأمس يعملون معناه فأنزل الله عز وجل هذه الآية وهذا قول زيد بن ثابت وزيد بن أسلم وقيل اللمم هو صغار الذنوب كالنظرة والغمرة والقبلة ونحو ذلك مما هو دون الزنا وهو قول ابن مسعود وأبي هريرة ومسروق والشعبي والرواية الأخرى عن ابن عباس (ق) عن ابن عباس قال «مارأيت شيئا أشبه باللمم مما قال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن

أن الملائكة بنات الله وأنهم يشفعون لهم فاعتمدوا على ذلك وأعرضوا عن القرآن والإيمان (إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى) أي هو عالم بالفريقين ويجازيهم بأعمالهم (ولله مافى السموات وما فى الأرض) وهذه إشارة إلى كمال قدرته وغناه وهو معترض بين الآية الأولى وبين قوله (ليجزى الذين أساءوا بما عملوا) والمعنى إذا كان أعلم بهم جازى كل أحد بما يستحقه فيجزى الذين أساءوا أي أشركوا بما عملوا من الشرك (ويجزى الذين أحسنوا) أي وحدوا ربهم (بالحسن) يعنى الجنة وإنما يقدر على مجازاة المحسن والمسيء إذا كان كثير الملك كامل القدرة فلذلك قال ولله مافى السموات وما فى الأرض ثم وصف المحسنين فقال عز وجل (الذين يجتنبون كبائر الإثم) قيل الإثم الذنب الذى يستحق صاحبه العقاب وقيل هو اسم للأفعال المبطلنة عن الثواب وقيل هو فعل مالا يحل وقيل الإثم جنس يشتمل على كبائر وصغائر وجمعه آثام والكبيرة متعارفة فى كل ذنب تعظم عقوبته وجمعه كبائر (والفواحش) جمع فاحشة وهى ما عظم قبحه من الأفعال والأقوال وقيل هى ما فحش من الكبائر (إلا اللمم) أى إلا ما قل وصغر من الذنوب وقيل هى مقاربة المعصية من قولك ألمت بكذا إذا قاربته من غير موافقة واختلفوا فى معنى الآية فقيل هذا استثناء صحيح واللمم من الكبائر والفواحش ومعنى الآية إلا أن يلم بالفاحشة مرة ثم يتوب أو يقع الواقعة ثم ينتهى وهو قول أبى هريرة ومجاهد والحسن ورواية عن ابن عباس وقال عبد الله بن عمرو بن العاص اللمم مادون الشرك وقال أبو صالح سثلت عن قول الله عز وجل إلا اللمم فقلت هو الرجل يلم بالذنب ثم لا يعاود فذكرت ذلك لابن عباس فقال أعانك عليها ملك كريم عن ابن عباس قال «إن تغفر الله لهم ولا يعلوهم إلا الله» أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح غريب وقيل أصل اللمم والإلمام ما يعمل به الإنسان الحين بعد الحين ولا يكون له إعادة ولا إقامة وقيل هو استثناء منقطع مجازة لكن اللمم ولم يجعل اللمم من الكبائر والفواحش ثم اختلفوا فى معناه فقيل هو ماسلف فى الجاهلية فلا يؤاخذهم به فى الإسلام وذلك أن المشركين قالوا للمسلمين إنهم كانوا بالأمس يعملون معناه فأنزل الله عز وجل هذه الآية وهذا قول زيد بن ثابت وزيد بن أسلم وقيل اللمم هو صغار الذنوب كالنظرة والغمرة والقبلة ونحو ذلك مما هو دون الزنا وهو قول ابن مسعود وأبى هريرة ومسروق والشعبي والرواية الأخرى عن ابن عباس (ق) عن ابن عباس قال «مارأيت شيئا أشبه باللمم مما قال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن تغفر الله لهم

(٣٤ — خازن بالبغوى — سادس)

تغفر جمعا وأى عبد لك لاألما وأصل اللمم والإلمام ما يعمل به الإنسان الحين بعد الحين ولا يكون له إعادة ولا إقامة عليه وقال آخرون هذا استثناء منقطع مجازة لكن اللمم ولم يجعل اللمم من الكبائر والفواحش ثم اختلفوا فى معناه فقال بعضهم هو ماسلف فى الجاهلية فلا يؤاخذهم الله به وذلك أن المشركين قالوا للمسلمين إنهم كانوا بالأمس يعملون معناه فأنزل الله هذه الآية وهذا قول زيد بن ثابت وزيد بن أسلم وقال بعضهم هو صغار الذنوب كالنظرة والغمرة والقبلة وما

أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف أنا محمد بن إسماعيل أنا محمود بن غيلان أنا عبد الرزاق أنا معمر عن ابن طاووس عن أبيه عن ابن عباس قال «مارأيت أشبه باللمم مما قاله أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم «إن الله كتب على ابن آدم حفظه من الزنا أدرك ذلك لا محالة» فرنا العين النظر وزنا اللسان النطق والنفس تمنى وتشتهى والفرج يصدق ذلك ويكذبه» ورواه سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وزاد «والعينان زناهما النظر والأذنان زناهما الاستماع واللسان زناه الكلام واليد زناها البطش والرجل زناها الخطى وقال الكلبي اللمم على وجهين كل ذنب لم يذكر الله عليه حدا في الدنيا ولا عذابا في الآخرة فذلك الذي تكفره الصلوات ما لم يبلغ الكبائر والفواحش والوجه الآخر هو الذنب العظيم يلزم به المسلم

الله عز وجل كتب على ابن آدم حفظه من الزنا أدرك ذلك لا محالة فرنا العينين النظر وزنا اللسان النطق والنفس تمنى وتشتهى والفرج يصدق ذلك أو يكذبه» ولمسلم قال «كتب على ابن آدم نصيبه من الزنا مدرك ذلك لا محالة العينان زناهما النظر والأذنان زناهما الاستماع واللسان زناه الكلام واليد زناها البطش والرجل زناها الخطا والقلب يهوى ويتمنى ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه» وقيل اللمم على وجهين أحدهما أنه كل ذنب لم يذكر الله تعالى عليه حدا في الدنيا ولا عذابا في الآخرة فذلك الذي تكفره الصلوات الخمس وصوم رمضان ما لم يبلغ الكبائر والفواحش والوجه الثاني هو الذنب العظيم يلزم به المسلم المرة بعد المرة فيتوب منه وقيل هو ما لم على القاب أى خطر وقيل اللمم النظرة من غير عمد فهو مغفور فإن أعاد النظر فليس بلمم فهو ذنب والله سبحانه وتعالى أعلم :

(فصل : في بيان الكبيرة وحدها وتمييزها عن الصغيرة)

قال العلماء أكبر الكبائر الشرك بالله وهو ظاهر لا يخفى به لقوله تعالى «إن الشرك لظلم عظيم» وبإيه القتل بغير حق فأما ما سواهما من الزنا واللواط وشرب الخمر وشهادة الزور وأكل مال اليتيم بغير حق والسحر وقذف المحصنات وعقوق الوالدين والفرار من الزحف وأكل الربا وغير ذلك من الكبائر التي ورد بها النص فلها تفاصيل وأحكام تعرف بهامراتها ويختلف أمرها باختلاف الأحوال والمفاسد المرتبة عليها فعلي هذا يقال في كل واحدة منها هي من أكبر الكبائر بالنسبة إلى مادونها وقد جاء عن ابن عباس أنه سئل عن الكبائر أسبع هي قال هي إلى السبعين أقرب وفي رواية إلى سبعمائة أقرب وقد اختلف العلماء في حد الكبيرة وتمييزها عن الصغيرة فجاء عن ابن عباس كل شيء نهى الله عنه فهو كبيرة وبهذا قال الاستاذ أبو إسحاق الأسفرايني وحكاها القاضي عياض عن المحققين واحتج القائلون بهذا بأن كل مخالفة فهي بالنسبة إلى جلال الله كبيرة وذهب الجماهير من السلف والخلف من جميع الطوائف إلى انقسام المعاصي إلى صغائر وكبائر وقد تظاهرت على ذلك دلائل الكتاب والسنة واستعمال سلف الأئمة وإذا ثبت انقسام المعاصي إلى صغائر وكبائر فقد اختلف في ضبطها فروى عن ابن عباس أنه قال الكبائر كل ذنب ختمه الله بنار أو غضب أو لعنة أو عذاب وعن الحسن نحو هذا وقيل هي ما وعد الله عليه بنار في الآخرة وأحد في الدنيا وقال الغزالي في البسيط الضابط الشامل في ضبط الكبيرة أن كل معصية يقدم عليها المرء من غير استشارة خوف أو استحداث ندم كالمتهاون في ارتكابها والمستجرى عليها اعتيادا فما أشعر بهذا الاستخفاف والتهاون فهو كبيرة وما تحمل عليه فلتات النفس وفترة مراقبة التقوى ولا ينفك عن ندم يمتزج به تنغيص التلذذ بالمعصية فهذا لا يمنع العدالة وليس بكبيرة وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في كتابه القواعد إذا أردت معرفة الفرق بين الكبيرة والصغيرة فأعرض مفسدة الذنب على مفسدات الكبائر المنصوص عليها فإن نقصت عن أقل مفسدات الكبائر فهي من الصغائر وإن ساوت أدنى مفسدات الكبائر أو زادت عليه فهي من الكبائر فمن أمسك امرأة محصنة لم يزن بها أو أمسك مسلما لمن يقتله فلا شك أن مفسدة ذلك أعظم من أكل درهما من مال اليتيم مع كونه من الكبائر وكذلك لو دل الكفار على عورة المسلمين مع علمه بأنهم يستأصلونهم بدلالته فإن تسببه إلى هذه المفسدة أعظم من توليه يوم الزحف بغير عذر مع كونه من الكبائر وكذلك لو كذب على إنسان كذبا

وقال الحسين بن الفضل اللهم النظرة من غير تعمد فهو مغفور فإن أعاد النظرة فليس بلمم وهو ذنب (إن ربك واسع المغفرة) قال ابن عباس لمن فعل ذلك وتاب ثم الكلام هاهنا ثم قال (هو أعلم بكم إذا أنشأكم من الأرض) أي خلق أباكم آدم من التراب (وإذ أنتم أجنة) جمع جنين سمي جنينا لاجتماعه في البطن (في بطون أمهاتكم فلا تزكوا أنفسكم) قال ابن عباس لا تمدحوها قال الحسن علم الله من كل نفس ماهي صانعة وإلى (٢٦٧) ماهي صائرة فلا تزكوا أنفسكم

فلا تبرئوها عن الآثام ولا تمدحوها بحسن أعمالها قال الكلبي ومقاتل كان الناس يعملون أعمالا حسنة ثم يقولون صلاتنا وصيامنا وحجنا وجهادنا فأنزل الله تعالى هذه الآية (هو أعلم بمن اتقى) أي بر وأطاع وأخلص العمل لله تعالى قوله عز وجل (أفرأيت الذي تولى) نزلت في الوليد بن المغيرة كان قد اتبع النبي صلى الله عليه وسلم على دينه فغيره بعض المشركين وقال له أتركت دين الأشياخ وضللتهم قال إني خشيت عذاب الله فضمن الذي عاتبه إن هو أعطاه كذا من ماله ورجع إلى شركه أن يتحمل عنه عذاب الله فرجع الوليد إلى الشرك وأعطى الذي غيره بعض ذلك المال الذي ضمن ومنعه تمامه فأنزل الله أفرأيت الذي عز وجل «أفرأيت الذي

يعلم أنه يقتل بسببه ولو كذب علي إنسان كذبا يعلم أنه يؤخذ منه ثمرة بسبب كذبه لم يكن ذلك من الكبائر وقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح في فتاويه الكبيرة كل ذنب كبير وعظم عظما بحيث يصح معه أنه يطلق عليه اسم الكبيرة ويوصف بكونه عظيما على الإطلاق فهذا حد الكبيرة ولها أمارات منها الحد ومنها الإيعاد عليها بالعذاب بالنار ونحوها في الكتاب أو السنة ومنها ما وصف فاعلها بالفسق أو يضاف إليها اللعن كلعن الله من غير منار الأرض ونحو ذلك والله أعلم - وقوله تعالى (إن ربك واسع المغفرة) قال ابن عباس لمن فعل ذلك ثم تاب وأتاب وروى عن عمر بن الخطاب وابن عباس قالا لا كبيرة في الإسلام أي لا كبيرة مع استغفار ولا صغيرة مع إصرار ومعناه أن الكبيرة أيضا تمحى بالاستغفار والتوبة والصغيرة تصير كبيرة بالإصرار وقيل في حد الإصرار هو أن يتكرر منه الصغيرة تكرارا يشعر بقلته بمبالاته بذنبه وتم الكلام على قوله إن ربك واسع المغفرة ثم ابتداء فقال تعالى (هو أعلم بكم) أي قبل أن يخلقكم وهو قوله (إذ أنشأكم من الأرض) يعني خلق أباكم آدم من التراب (وإذ أنتم أجنة) جمع جنين (في بطون أمهاتكم) سمي جنينا لاستناره في بطن أمه (فلا تزكوا أنفسكم) قال ابن عباس لا تمدحوها وقال الحسن علم الله من كل نفس ماهي صانعة وإلى ماهي صائرة فلا تزكوا أنفسكم فلا تبرئوها من الآثام ولا تمدحوها بحسن الأعمال وقيل في معنى الآية هو أعلم بكم أيها المؤمنون علم حالكم من أول خلقكم إلى آخر يومكم فلا تزكوا أنفسكم رياء وخيلاء ولا تقولوا لمن لم يعرفوا حقيقته أنا خير منك أو أنا أزي منك أو أتقى منك فإن العلم عند الله وفيه إشارة إلى وجوب خوف العاقبة فإن الله يعلم عاقبة من هو على التقوى وهو قوله تعالى (هو أعلم بمن اتقى) يعني بمن بر وأطاع وأخلص العمل وقيل في معنى الآية فلا تزكوا أنفسكم يعني لا تنسبوا إلى زكاء العمل وزيادة الخير والطاعات وقيل لا تنسبوا إلى الزكاة والطهارة من المعاصي ولا تنثوا عليها واهضموها فقد علم الله الزكي منكم والتقى أولا وآخرها قبل أن يخرجكم من صلب أبيكم آدم وقبل أن تخرجوا من بطون أمهاتكم قيل نزلت في ناس كانوا يعملون أعمالا حسنة ثم يقولون صلاتنا وصيامنا وحجنا فأنزل الله فيهم هذه الآية : قوله عز وجل (أفرأيت الذي تولى) نزلت في الوليد بن المغيرة كان قد اتبع النبي صلى الله عليه وسلم على دينه فغيره بعض المشركين وقالوا أتركت دين الأشياخ وضللت قال إني خشيت عذاب الله فضمن له الذي عاتبه إن أعطاه كذا من ماله ورجع إلى الشرك أن يتحمل عنه عذاب الله فرجع الوليد إلى الشرك وأعطى الذي غيره بعض الذي ضمن له من المال ومنعه تمامه فأنزل الله أفرأيت الذي تولى يعني أدبر وأعرض عن الإيمان (وأعطى) يعني لصاحبه الذي غيره (قليلًا وأكدي) أي بخل بالباقي وقيل أعطى قليلًا يعني من الخير بلسانه وأكدي يعني قطعه وأمسك ولم يعم

تولى أي أدبر عن الإيمان (وأعطى) صاحبه (قليلًا وأكدي) بخل بالباقي وقال مقاتل أعطى يعني الوليد قليلًا من الخير بلسانه وأكدي ثم أكدي يعني قطعه وأمسكه ولم يعم على العطية وقال السدي نزلت في العاصم بن وائل السهمي وذلك أنه كان ربما يوافق النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الأمور وقال محمد بن كعب القرظي نزلت في أبي جهل وذلك أنه قال والله ما يأمرنا محمد إلا بمكارم الأخلاق فذلك قوله وأعطى قليلًا وأكدي لم يؤمن به ومعنى أكدي يعني قطع وأصله من الكدية

وهي حجر يظهر في البئر يمنع من الحفر تقول العرب أكدى الحافر وأجبل إذا بلغ في الحفر الكدية والجبل (أعنده علم الغيب فهو يرى) ماغاب عنه ويعلم أن صاحبه يتحمل عنه عذابه (أم لم ينبأ) لم ينجر (بما في صحف موسى) يعني أسفار التوراة (وإبراهيم) وفي صحف إبراهيم عليه السلام (الذي وفي) تم وأكمل ما أمر به قال الحسن وسعيد بن جبيرة وقنادة عمل بما أمر به وبلغ رسالات ربه إلى خلقه قال مجاهد وفي بما فرض عليه قال الربيع وفي رؤياه وقام بذبح ابنه . وقال عطاء الخراساني استكمل الطاعة وقال أبو العالية وفي سهام الإسلام وهو قوله « وإذا ابتلي إبراهيم ربه بكلمات فأتهم » والتوفية الإتمام وقال الضحاك وفي ميثاق المناسك أخبرنا أحمد بن عبد الله الصالحى أنا أبو بكر أحمد بن الحسن الحيرى . أنا أبو جعفر محمد بن علي بن دحيم الشيباني ثنا إبراهيم ابن إسحاق الزهرى ثنا إسحاق بن منصور عن إسرائيل عن جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي إمامة (٣٦٨) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إبراهيم الذى وفى صلى أربع ركعات

أول النهار أخبرنا أبو عثمان الضبي أنا أبو محمد الجراحى ثنا أبو العباس المحبوبي ثنا أبو عيسى الترمذى ثنا أبو جعفر الشيباني ثنا أبو مسهر ثنا إسماعيل بن غياش عن يحيى بن سعيد عن خالد ابن معدان عن جبيرة بن نفير عن أبي الدرداء وأبي ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تبارك وتعالى أنه قال « ابن آدم اركع لى أربع ركعات من أول النهار أكفك آخره » ثم بين ما فى صحفهما فقال (ألا تزر وازرة وزر أخرى) أى لا تحمل نفس حاملة حمل نفس أخرى والمعنى لا تؤخذ نفس بإثم غيرها وفى هذا إبطال قول من ضمن للوليد بن المغيرة أنه يحمل عنه الإثم وقال ابن عباس كانوا قبل إبراهيم يأخذون الرجل بذنوب غيره كان الرجل يقتل بقتل أبيه وابنه وأخيه وامراته وعبيده حتى كان إبراهيم عليه الصلاة والسلام فنهاهم عن ذلك وبلغهم عن الله تعالى « ألا تزررون وازرة وزر أخرى » (وإن ليس للانسان إلا ماسعى) أى عمل وهذا فى صحف إبراهيم وموسى أيضا قال ابن عباس هذا منسوخ الحكم فى هذه الشريعة بقوله ألحقنا بهم ذرياتهم فأدخل الأبناء الجنة بصلاح الآباء وقيل كان ذلك لقوم إبراهيم وموسى فأما هذه الأمة فلها ماسعوا وما سعى لهم غيرهم لما روى عن

بالعطية وقيل نزلت فى العاص بن وائل السهمى وذلك أنه كان ربما يوافق النبي صلى الله عليه وسلم فى بعض الأمور وقيل نزلت فى أبى جهل وذلك أنه قال والله ما يأمرنا محمد إلا بمكارم الأخلاق فذلك قوله وأعطى قليلا وأكدى يعنى لم يؤمن به ومعنى الآية أكدى يعنى قطع وأصله من الكدية وهي حجر يظهر فى البئر يمنع من الحفر (أعنده علم الغيب فهو يرى) أى ماغاب عنه يعنى أن صاحبه يتحمل عنه عذابه (أم لم ينبأ) يعنى ينجر (بما فى صحف موسى) يعنى أسفار التوراة (وإبراهيم) يعنى ويخبر بما فى صحف إبراهيم (الذى وفى) يعنى كمل وتمم ما أمر به وقيل عمل بما أمر به وبلغ رسالات ربه إلى خلقه وقيل وفى بما فرض عليه وقيل قام بذبح ولده وقيل استكمل الطاعة وقيل وفى بما فرض عليه فى سهام الإسلام وهو قوله « وإذا ابتلي إبراهيم ربه بكلمات فأتهم » والتوفية الإتمام وقيل وفى شأن المناسك وروى البغوى بسنده عن أبي إمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إبراهيم الذى وفى عمله كل يوم بأربع ركعات أول النهار عن أبي الدرداء وأبي ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تبارك وتعالى أنه قال ابن آدم اركع لى أربع ركعات من أول النهار أكفك آخره » أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب ثم بين ما فى صحفهما فقال تعالى (ألا تزر وازرة وزر أخرى) أى لا تحمل نفس حاملة حمل نفس أخرى والمعنى لا تؤخذ نفس بإثم غيرها وفى هذا إبطال قول من ضمن للوليد بن المغيرة أنه يحمل عنه الإثم وقال ابن عباس كانوا قبل إبراهيم يأخذون الرجل بذنوب غيره كان الرجل يقتل بقتل أبيه وابنه وأخيه وامراته وعبيده حتى كان إبراهيم عليه الصلاة والسلام فنهاهم عن ذلك وبلغهم عن الله تعالى « ألا تزررون وازرة وزر أخرى » (وإن ليس للانسان إلا ماسعى) أى عمل وهذا فى صحف إبراهيم وموسى أيضا قال ابن عباس هذا منسوخ الحكم فى هذه الشريعة بقوله ألحقنا بهم ذرياتهم فأدخل الأبناء الجنة بصلاح الآباء وقيل كان ذلك لقوم إبراهيم وموسى فأما هذه الأمة فلها ماسعوا وما سعى لهم غيرهم لما روى عن

ابن ضمن للوليد بن المغيرة بأنه يحمل عنه الإثم وروى عكرمة عن ابن عباس قال كانوا قبل إبراهيم عليه السلام يأخذون الرجل بذنوب غيره كان الرجل يقتل بذنوب أبيه وابنه وأخيه وامراته وعبيده حتى كان إبراهيم فنهاهم عن ذلك وبلغهم عن الله ألا تزر وازرة وزر أخرى (وأن ليس للانسان إلا ماسعى) أى عمل كقوله « إن سعيكم لشتى » وهذا أيضا فى صحف إبراهيم وموسى قال ابن عباس هذا منسوخ الحكم فى هذه الشريعة بقوله ألحقنا بهم ذرياتهم فأدخل الأبناء الجنة بصلاح الآباء وقال عكرمة كان ذلك لقوم إبراهيم وموسى فأما هذه الأمة فلهم ماسعوا وما سعى لهم غيرهم لما روى « أن امرأة رفعت صبيها لها فقالت يا رسول الله ألهذا حج قال نعم ولك أجر » وقال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم « إن أى أفنتلت نفسها فهل لها أجر إن تصلقت عنها قال نعم » وقال للربيع بن أنس « وأن ليس للانسان إلا ماسعى يعنى الكافر فأما المؤمن

فله ماسعى وما سعى له وقيل ليس للكافر من الخير إلا ما عمل هو فيثاب (٣٦٩) عليه في الدنيا حتى لا يبقى له

ابن عباس «أن امرأة رفعت صبيها لها فقالت يا رسول الله ألهذا حج قال نعم ولك أجر» أخرجه مسلم وعنه «أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن أمي توفيت أينفعها إن تصدقت عنها قال نعم» وفي رواية أن سعد بن عبادة أخا بني سعد وذكر نحوه وأخرجه البخاري وعن عائشة رضي الله عنها قالت «إن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن أمي افتلئت نفسها وأظنها لو تكلمت تصدقت فهل لها أجر إن تصدقت عنها قال نعم» أخرجاه في الصحيحين وفي حديث ابن عباس دليل للمذهب الشافعي ومالك وأحمد وجماهير العلماء أن حج الصبي منعقد صحيح يثاب عليه وإن كان لا يجزيه عن حجة الإسلام بل يقع تطوعا وقال أبو حنيفة لا يصح حجه وإنما يكون ذلك تمرينا للعبادة وفي الحديثين الآخرين دليل على أن الصدقة عن الميت تنفع الميت ويصله ثوابها وهو إجماع العلماء وكذلك أجمعوا على وصول الدعاء وقضاء الدين للنصوص الواردة في ذلك ويصح الحج عن الميت حجة الإسلام وكذا لو أوصى بحج تطوع على الأصح عند الشافعي واختلف العلماء في الصوم إذا مات وعليه صوم فالراجع جوازه عنه للأحاديث الصحيحة فيه والمشهور من مذهب الشافعي أن قراءة القرآن لا يصله ثوابها وقال جماعة من أصحابه يصله ثوابها وبه قال أحمد بن حنبل وأما الصلوات وسائر التطوعات فلا يصله عند الشافعي والجمهور وقال أحمد يصله ثواب الجميع والله أعلم وقيل أراد بالإنسان الكافر والمعنى ليس له من الخير إلا ما عمل هو فيثاب عليه في الدنيا بأن يوسع عليه في رزقه ويعافى في بدنه حتى لا يبقى له في الآخرة خير وروى أن عبد الله بن أبي بن سلول كان أعطى العباس قميصا ألبسه إياه فلما مات أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم قميصه ليكفنه فيه فلم يبق له في الآخرة حسنة يثاب عليها وقيل ليس للإنسان إلا ما سعى هو من باب العدل فأما من باب الفضل فجائز أن يزيد الله ما يشاء من فضله وكرمه (وأن سعيه سوف يرى) أي يراه في ميزانه يوم القيامة وفيه بشارة للمؤمن وذلك أن الله تعالى يريه أعماله الصالحة ليفرح بها ويحزن الكافر بأعماله الفاسدة فيزداد غما (ثم يجزاه) أي السعي (الجزاء الأوفى) أي الاتم الأكمل والمعنى أن الإنسان يجزي جزاء سعيه الجزاء الأوفى : قوله عز وجل (وأن إلى ربك المنتهى) أي إليه منتهى الخلق ومصيرهم إليه في الآخرة وهو مجازيهم بأعمالهم وفي الخطاب بهذا وجهان أحدهما أنه عام تقديره وأن إلى ربك أيها السامع أو العاقل كائنا من كان المنتهى فهو تهديد بليغ للمسيء وحث شديد للمحسن ليقطع المسيء عن إساءته ويزداد المحسن في إحسانه الوجه الثاني أن الخطاب بهذا النبي صلى الله عليه وسلم فعلى هذا ففيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تحزن فإن إلى ربك المنتهى وقيل في معنى الآية منه ابتداء المنة وإليه انتهاء الآمال وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله «وأن إلى ربك المنتهى» قال لا فكرة في الرب: وهذا مثل ما روى عن أبي هريرة مرفوعا «تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فإنه لا تحيط به الفكرة» ومعناه لا فكرة في الرب أي انتهى الأمر إليه لأنك إذا نظرت إلى سائر الموجودات الممكنة علمت أنه لا بد لها من موجد وإذا علمت أن موجدها هو الله تعالى فقد انتهى الأمر إليه فهو إشارة

وبسعيه قال الشاعر :
إن أجز علقمة ابن سعد
سعيه

لم أجزه ببلاء يوم
واحد

فجمع بين اللغتين (وأن
إلى ربك المنتهى) أي

منتهى الخلق ومصيرهم
إليه وهو مجازيهم بأعمالهم

وقيل منه ابتداء المنة
وإليه انتهاء الآمال

أخبرنا أبو سعيد
الشرجي أنا أبو إسحاق

الثعلبي أخبرني الحسن
ابن محمد الشيباني أنا

محمد بن سليمان بن
الفتح الحنبلي ثنا علي

ابن محمد المصري أنا أبو إسحاق بن منصور الصعدي أنا العباس بن زفر عن أبي جعفر الرازي عن أبيه عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله «وأن إلى ربك المنتهى» قال لا فكرة في

الرب» وهذا مثل ما روى عن أبي هريرة مرفوعا «تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فإنه لا تحيط به الفكرة» (وأنه هو أضحك وأبكى) فهذا يدل على أن كل ما يعمله الإنسان بقضاءه وخلقه حتى الضحك والبكاء. قال مجاهد والكلبي أضحك أهل الجنة في الجنة وأبكى أهل النار في النار وقال الضحّاك أضحك الأرض بالنبات وأبكى السماء بالمطر قال عطاء ابن أبي مسلم يعني أفرح وأحزن لأن الفرح يجلب الضحك والحزن يجلب البكاء أخبرنا عبد الواحد بن أحمد المليحي أنا عبد الرحمن بن أبي شريح أنا أبو القاسم البغوي ثنا علي بن (٢٧٠) الجعد أنا قيس هو ابن الربيع الأسدي ثنا سمالك بن حرب. قال

«قلت لجابر بن سمرة أ كنت تجالس النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم وكان أصحابه يجلسون فيتناشدون الشعر ويذكرون أشياء من أمر الجاهلية فيضحكون ويتبسّم معهم إذا ضحكوا يعني النبي صلى الله عليه وسلم. وقال معمر عن قتادة «سئل ابن عمر هل كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحكون قال نعم والإيمان في قلوبهم أعظم من الجبل» (وأنه هو أمات وأحيا) أي أمات في الدنيا وأحيا للبعث وقيل أمات الآباء وأحيا الأبناء وقيل أمات الكافر بالنكرة وأحيا المؤمن بالمعرفة (وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى) أي من كل حيوان وهو أيضا من جملة المتضادات التي تتوارد على النطفة فيخلق بعضها ذكرا وبعضها أنثى وهذا شيء لا يصل إليه فهم العقلاء ولا يعلمونه وإنما هو بقدرته الله تعالى وخلقه لا بفعل الطبيعة (من نطفة إذا تمنى) أي تصب في الرحم وقيل تقدر وفي هذا تنبيه على كمال قدرته لأن النطفة شيء واحد خالق الله منها أعضاء مختلفة وطبعا متباينة وخلق منها الذكر والأنثى وهذا من عجيب صنعته وكمال قدرته ولهذا لم يؤكده بقوله وأنه هو خلق لأنه لم يدع أحد إيجاد نفسه ولا خلقها ولا خلق غيره كما لم يقدر أحد أن يدعى خلق السموات والأرض (وأن عليه النشأة الأخرى) أي الخلق الثاني بعد الموت للبعث يوم القيامة (وأنه هو أغنى وأقنى) أي أغنى الناس بالأموال وأعطى القنية وهي أصول الأموال وما يدخرونه بعد الكفاية وقيل أغنى بالذهب والفضة وصنوف الأموال وما يدخرونه بعد الكفاية وأقنى بالإبل والبقر والغنم وقيل أقنى أي أخدم وقال ابن عباس أغنى بتركه محتاجا إلى شيء لأن الغنى ضد الفقر وأقنى أي زاد فوق الغنى (وأنه هو رب الشعري) أي أنه رب معبودهم وكانت خزاعة تعبد الشعري وأول من سئلهم ذلك الرجل من أشرفهم قاله الضحّاك وعطاء بن

إلى وجوده ووحدانيته سبحانه وتعالى (وأنه هو أضحك وأبكى) أي هو القادر على إيجاد الضدين في محل واحد الضحك والبكاء ففيه دليل على أن جميع ما يعمله الإنسان بقضاء الله وقدره وخلقه حتى الضحك والبكاء قيل أضحك أهل الجنة في الجنة وأبكى أهل النار في النار وقيل أضحك الأرض بالنبات وأبكى السماء بالمطر وقيل أفرح وأحزن لأن الفرح يجلب الضحك والحزن يجلب البكاء عن جابر بن سمرة قال «جلست مع النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من مائة مرة وكان أصحابه يتناشدون الشعر ويتذكرون أشياء من أمر الجاهلية وهو ساكت وربما تبسم معهم إذا ضحكوا» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وفي رواية سمالك بن حرب فيضحكون ويتبسّم معهم إذا ضحكوا يعني النبي صلى الله عليه وسلم وسئل ابن عمر هل كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحكون قال نعم والإيمان في قلوبهم أعظم من الجبل (ق) عن أنس قال «خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة ما سمعت مثلها قط فقال لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا فغطى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوههم لهم خنين» هو بالخاء المعجمة أي بكاء مع صوت يخرج من الأنف (وأنه هو أمات وأحيا) أي أمات في الدنيا وأحيا للبعث وقيل أمات الآباء وأحيا الأبناء وقيل أمات الكافر بالنكرة وأحيا المؤمن بالمعرفة (وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى) أي من كل حيوان وهو أيضا من جملة المتضادات التي تتوارد على النطفة فيخلق بعضها ذكرا وبعضها أنثى وهذا شيء لا يصل إليه فهم العقلاء ولا يعلمونه وإنما هو بقدرته الله تعالى وخلقه لا بفعل الطبيعة (من نطفة إذا تمنى) أي تصب في الرحم وقيل تقدر وفي هذا تنبيه على كمال قدرته لأن النطفة شيء واحد خالق الله منها أعضاء مختلفة وطبعا متباينة وخلق منها الذكر والأنثى وهذا من عجيب صنعته وكمال قدرته ولهذا لم يؤكده بقوله وأنه هو خلق لأنه لم يدع أحد إيجاد نفسه ولا خلقها ولا خلق غيره كما لم يقدر أحد أن يدعى خلق السموات والأرض (وأن عليه النشأة الأخرى) أي الخلق الثاني بعد الموت للبعث يوم القيامة (وأنه هو أغنى وأقنى) أي أغنى الناس بالأموال وأعطى القنية وهي أصول الأموال وما يدخرونه بعد الكفاية وقيل أغنى بالذهب والفضة وصنوف الأموال وما يدخرونه بعد الكفاية وأقنى بالإبل والبقر والغنم وقيل أقنى أي أخدم وقال ابن عباس أغنى بتركه محتاجا إلى شيء لأن الغنى ضد الفقر وأقنى أي زاد فوق الغنى (وأنه هو رب الشعري) أي أنه رب معبودهم وكانت خزاعة تعبد الشعري وأول من سئلهم ذلك الرجل من أشرفهم

أبي رباح وقال آخرون تقدر يقال منيت الشيء إذا قدرته (وأن عليه النشأة الأخرى) أي الخلق الثاني للبعث يوم القيامة يقال (وأنه هو أغنى وأقنى) قال أبو صالح أغنى الناس بالأموال وأقنى أي أعطى القنية وأصول الأموال وما يدخرونه بعد الكفاية. قال الضحّاك أغنى بالذهب والفضة وصنوف الأموال بالإبل والبقر والغنم وقال قتادة والحسن أقنى أخدم وقال ابن عباس أغنى وأقنى أعطى فأرضى قال مجاهد ومقاتل أقنى أرضى بما أعطى وقنع وقال ابن زيد أغنى أكثر وأقنى أقل وقرأ «يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر» وقال الأخفش أقنى أفقر وقال ابن كيسان أولد (وأنه هو رب الشعري) وهو كوكب خلف الجوزاء وهما شعريان

يقال لأحدهما العبور وللأخرى الغميصاء سميت بذلك لأنها أخنى من الأخرى والمجرة بينهما وأراد هاهنا الشعرى العبور وكانت خزاعة تعبدها وأول من سن لهم ذلك رجل من أشرافهم يقال له أبو كبشة عبدها وقال لأن النجوم تقطع السماء عرضا والشعرى طولاً فهي مخالفة لها فعبدها خزاعة فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على خلاف العرب في الدين سموه ابن أبي كبشة في عبادة الشعرى (وأنه أهلك عاداً الأولى) قرأ أهل المدينة والبصرة بلام مشددة بعد الدال ويهمز واوه قالون عن نافع والعرب تفعل ذلك فتقول قم لان عنا تريد قم الآن عنا ويكون الوقف عندهم عاداً والابتداء أولى بهمز واحدة مفتوحة بعدها لام مضمومة ويجوز الابتداء لولا بحذف الهززة المفتوحة وقرأ الآخرون (٢٧١) عاداً الأولى وهم قوم هود

أهلكوا بريح صرصر
فكان لهم عقب فكتاوا
عاداً الأخرى (وثمود)
وهم قوم صالح أهلكهم
الله بالصيحة (فأبقي)
منهم أحداً (وقوم نوح
من قبل) أى أهلك قوم
نوح من قبل عاد وثمود
(إنهم كانوا هم أعظم وأظلم)
لطول دعوة نوح إياهم
وعتوهم على الله بالمعصية
والتكذيب (والمؤتفة)
يعنى قرى قوم لوط
(أهوى) أسقط أى
أهواها جبريل بعد
مارفعها إلى السماء
(فغشاها) ألبسها الله
(ماغشى) يعنى الحجارة
المنضودة المسومة (فبأى
آلاء ربك) نعم ربك
أبها الإنسان وقيل
أراد الوليد بن المغيرة
(تمارى) تشك وتجادل
وقال ابن عباس تكذب

يقال له أبو كبشة عبدها وقال لأن النجوم تقطع السماء عرضاً والشعرى تقطعها طولاً فهي مخالفة لها فعبدها وعبدتها خزاعة فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على خلاف العرب في الدين سموه ابن أبي كبشة تشبيهاً له في خلافه إياهم كما خالفهم أبو كبشة وعبد الشعرى وهو كوكب يضى خلف الجوزاء ويسمى كلب الجبار أيضاً وهما اثنتان يمانية وشامية يقال لإحدهما العبور والأخرى الغميصاء سميت بذلك لأنها أخنى من العبور والمجرة بينهما وأراد بالشعرى هنا العبور (وأنه أهلك عاداً الأولى) وهم قوم هود أهلكوا بريح صرصر وكان لهم عقب فكتاوا عاداً أخرى وقيل الأخرى إرم وقيل الأولى يعنى أول الخلق هلاكاً بعد قوم نوح (وثمود) وهم قوم صالح أهلكهم الله بالصيحة (فأبقي) يعنى منهم أحداً (وقوم نوح من قبل) يعنى أهلك قوم نوح من قبل عاد وثمود بالغرق (إنهم كانوا هم أعظم وأظلم) يعنى لطول دعوة نوح إياهم وعتوهم على الله بالمعصية والتكذيب (والمؤتفة) يعنى قرى قوم لوط (أهوى) أى أسقط وذلك أن جبريل رفعها إلى السماء ثم أهوى بها (فغشاها) أى ألبسها الله (ماغشى) يعنى الحجارة المنضودة المسومة (فبأى آلاء ربك تمارى) أى تشك أبها الإنسان وقيل أراد الوليد بن المغيرة قال ابن عباس تمارى أى تكذب (هذا نذير) يعنى محمداً صلى الله عليه وسلم (من النذر الأولى) أى رسول من الرسل المتقدمة أرسل إليكم كما أرسلت الرسل إلى قومهم وقيل أنذر محمد كما أنذرت الرسل من قبله (أزفت الآزفة) أى قربت القيامة واقتربت الساعة (لبسى لها من دون الله كاشفة) أى مظهره ومبينه متى تقوم وقيل معناه ليس لها نفس قادرة على كشفها إذا وقعت إلا الله غير أنه لا يكشفها وقيل الكاشفة مصدر بمعنى الكشف كالعافية والمعنى لا يكشف عنها ولا يظهرها غيره وقيل معناه ليس لها رد يعنى إذا غشيت الخلق أهواها وشدائدها لم يكشفها ولم يردها عنهم أحد : قوله تعالى (أفئن هذا الحديث) يعنى القرآن (تعجبون) تنكرون (وتضحكون) أى استهزاء (ولا تبكون) أى مما فيه من الوعيد (وأنتم سامدون) أى لاهون غافلون قاله ابن عباس وعنه أن السمود هو الغناء بلغه أهل اليمن وكانوا إذا سمعوا القرآن تغنوا ولعبوا وأصل السمود فى اللغة رفع الرأس مأخوذ من سمى البعير إذا رفع رأسه وجد فى سيره والسماد اللاهى والمعنى وقيل معناه أشرون بطرون

(هذا نذير) يعنى محمداً (من النذر الأولى) أى رسول من الرسل أرسل إليكم كما أرسلوا إلى أقوامهم وقال قتادة بقول أنذر محمد كما أنذر الرسل من قبله (أزفت الآزفة) دنت القيامة واقتربت الساعة (ليس لها من دون الله كاشفة) أى مظهره مقيمة كقوله تعالى «لا يجليها لوقتها إلا هو» والماء فيه للمبالغة أو على تقدير نفس كاشفة ويجوز أن تكون الكاشفة مصدراً كالخيالة والعافية والمعنى ليس لها من دون الله كاشف أى لا يكشف عنها ولا يظهرها غيره وقيل معناه ليس لها راد يعنى إذا غشيت الخلق أهواها وشدائدها لم يكشفها ولم يردها عنهم أحد وهذا قول عطاء وقتادة والضحاك (أفئن هذا الحديث) يعنى القرآن (تعجبون وتضحكون) استهزاء (ولا تبكون) لما فيه من الوعد والوعيد (وأنتم سامدون) لاهون غافلون والسمود الغفلة عن الشيء واللهو يقال دع عنا سمودك أى لهوك هذا رواية الواحى والغوفى عن ابن عباس وقال عكرمة عنه

هو الغناء بلفه أهل اليمن وكانوا إذا سمعوا القرآن تغنوا ولعبوا وقال الضحاك أشرون بطرون وقال مجاهد غضاب مبرطمون فقيل له ما البرطمة قال الإغراض (فاسجدوا لله واعبدوا) أى واعبدوه أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا مسدد ثنا عبد الوارث ثنا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس « أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد بالنجم (٢٧٢) وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس » أخبرنا عبد الواحد

المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف أنا محمد بن إسماعيل ثنا نصر بن علي أخبرني أبو أحمد ثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن الأسود بن يزيد عن عبد الله قال « أول سورة أنزلت فيها سجدة النجم قال فسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وسجد من خلفه إلا رجلا رأيته أخذ كفاً من تراب فسجد عليه فرأيت بعد ذلك قتل كافراً وهو أمية بن خلف » أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل أنا آدم ابن أبي إياس أنا ابن أبي ذئب أنا يزيد بن عبد الله ابن قسيط عن عطاء بن يسار عن زيد بن ثابت قال « قرأت على النبي صلى الله عليه وسلم والنجم فلم يسجد فيها فقلت هذا دليل على أن سجود التلاوة غير واجب قال

وقال مجاهد غضاب مبرطمون قيل له وما البرطمة قال الإغراض (فاسجدوا لله) يعنى أيها المؤمنون شكراً على الهداية وقيل هذا محمول على سجود التلاوة وقيل على سجود الفرض في الصلاة (واعبدوا) أى اعبدوا الله وإنما قال واعبدوا إما لكونه معلوماً وإما لأن العبادة في الحقيقة لا تكون إلا لله تعالى (ق) عن عبد الله بن مسعود « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ والنجم فسجد فيها وسجد من كان معه غير أن شيخاً من قريش أخذ كفاً من حصباء أو تراب فرفعه إلى جبهته وقال يكفيني هذا قال عبد الله فلقد رأيته بعد قتل كافراً » زاد البخاري في رواية له قال « أول سورة نزلت فيها سجدة النجم وذكره » وقال في آخره وهو « أمية بن خلف » (خ) عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس (ق) عن زيد بن ثابت قال « قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم النجم فلم يسجد فيها » ففي هذا الحديث دليل على أن سجود التلاوة غير واجب وهو قول الشافعي وأحمد وقال عمر ابن الخطاب إن الله لم يكتبها علينا إلا أن نشاء وذهب قوم إلى وجوبها على القاري والمستمع وهو قول سفيان وأصحاب الرأي والله سبحانه وتعالى أعلم .

(تفسير سورة القمر مكية)

(وهي خمس وخمسون آية وثلاثمائة واثنان وأربعون كلمة)

(وألف وأربعمائة وثلاثون وعشرون حرفاً)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (اقتربت الساعة) أى دنت القيامة (وانشق القمر) قيل فيه تقديم وتأخير تقديره انشق القمر واقتربت الساعة وانشقاق القمر من آيات رسول الله صلى الله عليه وسلم الظاهرة ومعجزاته يدل عليه ما روى عن أنس « أن أهل مكة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يريهم آية فأراه انشقاق القمر مرتين » أخرجه البخاري ومسلم وزاد الترمذي فنزلت « اقتربت الساعة وانشق القمر » إلى قوله « سحر مستمر » ولهما عن ابن مسعود قال « انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم شقتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا » وفي رواية أخرى قال « بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عني إذ انفلق للقمر فلقين فلقة فوق الجبل وفلقة دونه فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا » ولهما عن ابن عباس قال « إن القمر انشق في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم » (م) عن ابن عمر رضى الله عنهما قال « انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقين فستر الجبل فلقة وكانت فلقة فوق الجبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اشهدوا » وعن جبير بن مطعم قال « انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصارت فرقتين فقالت

قريش

عمر بن الخطاب رضى الله عنه إن الله لم يكتبها علينا إلا أن نشاء » وهو قول الشافعي وأحمد

وذهب قوم إلى أن وجوب سجود التلاوة على القاري والمستمع جميعاً وهو قول سفيان الثوري وأصحاب الرأي :

(سورة القمر مكية وهي خمس وخمسون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم)

(دنت القيامة) (وانشق القمر) أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف

ثنا محمد بن إسماعيل ثنا عبد الله بن عبد الوهاب أنا بشر بن الفضل ثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس ابن مالك أن أهل مكة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرهم آية فأراهم القمر شقين حتى رأوا حراء بينهما وقال شيبان عن قتادة فأراهم انشقاق القمر مرتين : أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا مسدد ثنا يحيى عن شعبة وسفيان عن الأعمش (٢٧٣) عن إبراهيم عن أبي معمر عن

ابن مسعود قال « انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا وقال أبو الضحى عن مسروق عن عبد الله قال انشق القمر بمكة وقال مقاتل انشق القمر ثم التأم بعد ذلك وروى مسروق عن عبد الله بن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا وقال أبو الضحى عن مسروق عن عبد الله قال انشق القمر بمكة وقال مقاتل انشق القمر ثم التأم بعد ذلك وروى أبو الضحى عن مسروق عن عبد الله قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قريش سحركم ابن أبي كبشة فاسألوا السفار فسألوهم فقالوا نعم قد رأيناه فأنزله الله عز وجل اقتربت الساعة وانشق القمر (وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر) أي ذاهب وسوف يذهب ويبطل من قولهم مر الشيء واستمر إذا ذهب. مثل قولهم قر واستقر هذا قول مجاهد وقتادة وقال أبو العالية والضحاك

فقال قريش سحر محمد أعيننا ، فقال بعضهم لمن كان سحرنا ما يستطيع أن يسحر الناس كلهم أخرجه الترمذي وزاد غيره فسكانوا يتلقون الركبان فيخبرونهم بأنهم قد رأوه فيكذبونهم . قال مقاتل انشق القمر ثم التأم بعد ذلك وروى مسروق عن عبد الله بن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قريش سحركم ابن أبي كبشة فاسألوا السفار فقالوا نعم قد رأيناه فأنزله الله تعالى اقتربت الساعة وانشق القمر فهذه الأحاديث الصحيحة قد وردت بهذه المعجزة العظيمة « مع شهادة القرآن المجيد بذلك فإنه أدل دليل وأقوى مثبت له وإمكانه لا يشك فيه مؤمن وقد أخبر عنه الصادق فيجب الإيمان به واعتقاد وقوعه : وقال الشيخ محي الدين النووي في شرح صحيح مسلم « قال الزجاج وقد أنكروا بعض المبتدعة المضاهين الخالف الملة وذلك لما أعمى الله قلبه ولا إنكار للعقل فيها لأن القمر مخلوق لله تعالى يفعل فيه ما يشاء كما يفنيه ويكوره في آخر أمره فأما قول بعض الملاحدة لو وقع هذا النقل متواترا واشترك أهل الأرض كلهم في رؤيتهم له ومعرفته ولم يختص بها أهل مكة فأجاب العلماء عن هذا بأن هذا الانشقاق حصل في الليل ومعظم الناس نيام غافلون والأبواب مغلقة وهم مغطون ببيابهم فقل من يتفكر في السماء أو ينظر إليها إلا الشاذ البادر ومما هو مشاهد معتاد أن كسوف القمر وغيره مما يحدث في السماء في الليل من العجائب والأنوار والطوالع والشهب العظام ونحو ذلك يقع ولا يتحدث به إلا آحاد الناس ولا علم عند غيرهم بذلك لما ذكرناه من غفلة الناس وكان هذا الانشقاق آية عظيمة حصلت في الليل لقوم سألوها واقترحوا رؤيتها فلم يتأهب غيرهم لها قال العلماء وقد يكون القمر حينئذ في بعض المجاري والمنازل التي تظهر لبعض أهل الآفاق دون بعض كما يكون ظاهرا لقوم غائبا عن قوم وكما يجد الكسوف أهل بلد دون بلد والله أعلم وقيل في معنى الآية ينشق القمر يوم القيامة وهذا قول باطل لا يصح وشاذ لا يثبت لإجماع المفسرين على خلافه ولأن الله ذكره بلفظ الماضي وحمل الماضي على المستقبل بعيد يقتدر إلى قرينة تنقله أو دليل يدل عليه وفي قوله تعالى (وإن يروا آية يعرضوا) دليل على وجود هذه الآية العظيمة وقد كان ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى وإن يروا آية أي تدل على صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والمراد بالآية هنا انشقاق القمر يعرضوا أي عن التصديق بها (ويقولوا سحر مستمر) أي دائم مضطرد . وكل شيء دام حاله قيل فيه مستمر . وذلك لما رأوا تتابع المعجزات وترادف الآيات فقالوا هذا سحر مستمر : وقيل مستمر أي قوى محكم شديد بعلمه يعلو كل سحر . قيل مستمر أي ذاهب سوف يبطل ويذهب ولا يبقى وإنما قالوا ذلك تنمية لأنفسهم وتغايلا (وكذبوا) يعني النبي صلى الله عليه وسلم وما عاينوا من قدرة الله (واتبعوا أهواءهم) أي مازين لهم الشيطان من الباطل وقيل هو قولهم أنه سحر القمر (وكل أمر مستمر) أي لكل أمر حقيقة فما كان منه في الدنيا فسيظهر وما كان منه في الآخرة فسيعرف وقيل كل أمر مستقر فالخير مستقر بأهله في

(٣٥ - خازن بالبغوى - سادس) مستمر أي قوى شديد يعاو كل سحر من قولهم مر الجبل إذا صلب واشتد وأمرته أنا إذا أحكمت فتله واستمر الشيء إذا قوى واستحكم (وكذبوا واتبعوا أهواءهم) أي كذبوا النبي صلى الله عليه وسلم وما عاينوا من قدرة الله عز وجل واتبعوا مازين لهم الشيطان من الباطل (وكل أمر مستقر) قال الكلبي لكل أمر حقيقة ما كان منه في الدنيا فسيظهر وما كان منه في الآخرة فسيعرف وقال قتادة كل أمر مستقر فالخير مستقر

بأهل الخير : والشر مستقر بأهل الشر وقيل كل أمر من خير أو شر مستقر ؛ قراره الخير مستقر بأهله في الجنة والشر مستقر بأهله في النار وقيل يستقر قول المصدقين والمكذبين حتى يعرفوا حقيقته بالثواب والعقاب وقال مقاتل لكل حديث انتهى وقيل كل ما قدر كائن واقع لآخالة وقرأ أبو جعفر مستقر بجر الراء ولا وجه له (ولقد جاءهم) يعني أهل مكة (من الأنبياء) من أخبار الأئمة المكذبة في القرآن (مافيه مزدجر) أي منتهى مصدر بمعنى الازدجار أي نهى وعظة يقال زجرته وازدجرته إذا نهته عن السوء وأصله مزجر قلبت التاء دالا (حكمة بالغة) يعني القرآن حكمة تامة قد بلغت الغاية في الزجر (فما تغني النذر) يجوز أن تكون مانفيا علي معني فليست تغني النذر ويجوز أن يكون استفهاما والمعنى فأى شيء تغني النذر إذا خالفوهم وكذبوهم كقوله « وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون » والنذر جمع نذير (فتول عنهم) أي أعرض عنهم نسخها آية القتال قيل هاهنا وقف تام وقيل فتول عنهم (يوم يدع الداع) أي إلى يوم يدع الداعي قال مقاتل هو إسرأفيل ينفخ قائما (٢٧٤) علي صخرة بيت المقدس (إلى شيء نكر) منكر فطيع لم يروا مثله

الجنة والشر مستقر بأهله في النار وقيل يستقر قول المصدقين والمكذبين حين يعرفون حقيقته بالثواب أو العقاب وقيل معناه لكل حديث منتهى وقيل ما قدر فهو كائن وواقع لآخالة وقيل هو جواب قولهم سحر مستمر يعني ليس أمره بذهاب كما زعمت بل كل أمر من أموره مستقر وإن أمر محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم سيظهر إلى غاية يتبين فيها أنه حق (ولقد جاءهم) يعني أهل مكة (من الأنبياء) أي من أخبار الأئمة الماضية المكذبة في القرآن (مافيه مزدجر) أي منتهى وموعظة (حكمة بالغة) يعني القرآن حكمة تامة قد بلغت الغاية (فما تغني النذر) يعني أي غني تغني النذر إذا خالفوهم وكذبوهم (فتول عنهم) أي أعرض عنهم نسخها آية القتال (يوم يدع الداع) أي اذ كر يا محمد يوم يدع الداعي وهو إسرأفيل ينفخ في الصور قائما على صخرة بيت المقدس (إلى شيء نكر) أي منكر فطيع لم يروا مثله ، فينكرونه استعظاما له (خشعا) وقرى خشعا (أبصارهم) أي ذليلة خاضعة عند رؤية العذاب (يخرجون من الأجداث) يعني من القبور (كأنهم جراد منتشر) مثل في كثرتهم وتموج بعضهم في بعض حيارى فرعين (مهطعين) مسرعين مادي أعناقهم مقبلين (إلى الداع) يعني إلى صوت الداعي وهو إسرأفيل وقيل ناظرين إليه لا يقلعون بأبصارهم (يقول الكافرون هذا يوم عسر) أي صعب شديد وفيه إشارة إلى أن ذلك اليوم يوم شديد على الكافرين لاعلى المؤمنين : قوله تعالى (كذبت قبلهم) أي قبل أهل مكة (قوم نوح فكذبوا عبدا) يعني نوحا (وقالوا اجنونا وازدجر) أي زجروه على دعوته ومقاتلته بالشم والوعيد بقولهم « لئن لم تنته يانوح لتكونن من المرجومين » (فدعا) يعني نوحا (ربه) وقال (إني مغلوب) أي مهقور (فانتصر) أي فانتقم لي منهم (ففتحن أبواب السماء) قيل هو على ظاهره وللسماء أبواب تفتح وتغلق ولا يستبعد ذلك لأنه قد صح في الحديث أن للسماء أبوابا وقيل هو على الاستعارة فإن الظاهر أن يكون المطر من السحاب (بماء منهم) أي منصب انصبابا شديدا لم ينقطع أربعين يوما (وفجرنا الأرض عيونا) أي وجعنا الأرض كلها عيونا تسيل بالماء (فالتقى الماء) يعني ماء السماء وماء

فينكرونه استعظاما قرأ ابن كثير نكر بسكون الكاف والآخرين بضمها (خشعا أبصارهم) قرأ أبو عمرو ويعقوب وحزمة والكسائي خشعا علي الواحد وقرأ الآخرون خشعا بضم الخاء وتشديد الشين على الجمع ويجوز في أسماء الفاعلين إذا تقدمت على الجماعة التوحيد والجمع والتذكير والتأنيث تقول مررت برجال حسن أوجههم وحسنة أوجههم وحسان أوجههم قال الشاعر :
ورجال حسن أوجههم
من إياد بن زرار بن معد
وفي قراءة عبد الله خشعة أبصارهم أي ذليلة

خاضعة عند رؤية العذاب (يخرجون من الأجداث) من القبور (كأنهم جراد منتشر) منبث حيارى وذكر المنتشر على لفظ الجراد نظيرها كالفراس الميثوث وأراد أنهم يخرجون فرعين لاجهة لأحد منهم بقصدها كالجراد لاجهة لها تكون مختلطة بعضها في بعض (مهطعين) مسرعين مقبلين (إلى الداع) إلى صوت إسرأفيل (يقول الكافرون هذا يوم عسر) صعب شديد قوله عز وجل (كذبت قبلهم) أي قبل أهل مكة (قوم نوح فكذبوا عبدا) نوحا (وقالوا اجنونا وازدجر) أي زجروه عن دعوته ومقاتلته بالشم والوعيد « وقالوا لئن لم تنته يانوح لتكونن من المرجومين » . وقال مجاهد معنى ازدجر أي استظير جنونا (فدعا) نوح (ربه) وقال (إني مغلوب) مهقور (فانتصر) فانتقم لي منهم (ففتحن أبواب السماء بماء منهمر) منصب انصبابا شديدا لم ينقطع أربعين يوما . وقال بمان قد طبق ما بين السماء والأرض (وفجرنا الأرض عيونا فالتقى الماء) يعني ماء السماء وماء الأرض وإنما قال التقى الماء والالتقاء

لا يكون من واحد إنما يكون من اثنين فصاعدا لأن الماء يكون جمعا وواحدا وقرأ عاصم الجحدري قالتي الما آن (علي أمر قد قدر) أي قضى عليهم في أم الكتاب وقال مقاتل قدر الله أن يكون الما آن سواء فكانا على ما قدر (وحملناه) يعني نوحا (على ذات ألواح ودر) أي سفينة ذات ألواح ذكر النعت وترك الاسم أراد بالألواح خشب السفينة العريضة ودر أي المسامير التي تشد بها الألواح واحدا دسار ودرير يقال دسرت السفينة إذا شددتها بالمسامير وقال الحسن المدر صدر السفينة سميت بذلك لأنها تدر الماء بجوؤها أي تدفع وقال مجاهد هي عوارض السفينة وقيل أضلاعها . وقال الضحاك الألواح جانبها والدسر أصلها وطرافها (تجري بأعيننا) أي برأى منا وقال مقاتل بن حبان بحفظنا ومنه قولهم للمودع عين الله عليك وقال سفيان بأمرنا (جزاء لمن كان كفر) يعني فعلنا به وبهم من إنجاء نوح وإغراق قومه ثوبا لمن كان كفر به ووجد أمره وهو نوح عليه السلام وقين من بمعنى ما أي جزاء لما كان (٢٧٥) كفر من أيادى الله ونعمه عند

الذين أغرقهم أو جزاء لما صنع بنوح وأصحابه وقرأ مجاهد جزاء لمن كان كفر بفتح الكاف والفاء يعني كان الغرق جزاء لمن كان كفر بالله وكذب رسوله (ولقد تركناها) يعني الفعلة التي فعلنا (آية) يعتبر بها وقيل أراد السفينة قال قتادة أبقاها الله بباقردي من أرض الجزيرة عزة وآية حتى نظرت إليها أوائل هذه الأمة (فهل من مذكر) أي متذكر معتبر خائف مثل عقوبتهم (ق) عن ابن مسعود قال «قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم مذكروها على» وفي رواية أخرى «سمعت يقرأها فهل من مذكر دالا» (فكيف كان عذابي ونذر) يعني إنذارى (ولقد يسرنا القرآن) يعني سهلنا القرآن (للمذكر) يعني ليتذكر ويعتبر به قال سعيد بن جبيرة يسرناه للحفظ والقراءة وليس شيء من كتب الله تعالى يقرأ كله ظاهرا إلا القرآن (فهل من مذكر) يعني معتبر بمواعظه وفيه الحث على تعلم القرآن والاشتغال به لأنه قد يسره الله وسهله على من يشاء من عباده بحيث يسهل حفظه للصغير والكبير والعربي والعجمي وغيرهم : قوله تعالى (كذبت عاد فكيف كان عذابي ونذر) أي إنذارى لهم بالعذاب (إنا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا) أي شديدة الهبوب (في يوم نحس) أي يوم شؤم (مستمر) أي دائم الشؤم استمر على جميعهم بنحو سنة فلم يبق منهم أحد إلا هلك فيه وقيل كان ذلك اليوم يوم الأربعاء في آخر الشهر (تنزع الناس) أي الريح تقلعهم ثم رمى بهم على رؤوسهم فتدق رقابهم قيل كانت تنزعهم من حفرهم (كأنهم أعجاز نخل) قال ابن عباس أصول نخل (منقعر) أي منقطع من مكانه ساقط على الأرض قيل كانت

الارض (على أمر قد قدر) أي قضى عليهم في أم الكتاب . وقيل قدر الله أن يكون الما آن سواء فكانا على ما قدر (وحملناه) يعني نوحا (على ذات ألواح) يعني سفينة ذات ألواح وأراد بالألواح خشب السفينة العريضة (ودسر) هي المسامير التي تشد بها الألواح وقيل المدر صدر السفينة وقيل هي عوارض السفينة وأضلاعها . وقيل الألواح جانب السفينة والدسر أصلها وطرافها (تجري) يعني السفينة (بأعيننا) يعني برأى منا وقيل بحفظنا وقيل بأمرنا (جزاء لمن كان كفر) يعني فعلنا ذلك به وبهم من إنجاء نوح وإغراق قومه ثوبا لنوح لأنه كان كفر به ووجد أمره وقيل لمن بمعنى لما أي جزاء لما كان كفر من أيادى الله ونعمه عند الذين أغرقهم وقيل جزاء لما صنع بنوح وأصحابه (ولقد تركناها آية) يعني الفعلة التي فعلنا بهم آية يعتبر بها وقيل أراد السفينة قال قتادة أبقاها الله تعالى بأرض الجزيرة عبرة حتى نظر إليها أوائل هذه الأمة (فهل من مذكر) يعني متذكر معتبر خائف مثل عقوبتهم (ق) عن ابن مسعود قال «قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم مذكروها على» وفي رواية أخرى «سمعت يقرأها فهل من مذكر دالا» (فكيف كان عذابي ونذر) يعني إنذارى (ولقد يسرنا القرآن) يعني سهلنا القرآن (للمذكر) يعني ليتذكر ويعتبر به قال سعيد بن جبيرة يسرناه للحفظ والقراءة وليس شيء من كتب الله تعالى يقرأ كله ظاهرا إلا القرآن (فهل من مذكر) يعني معتبر بمواعظه وفيه الحث على تعلم القرآن والاشتغال به لأنه قد يسره الله وسهله على من يشاء من عباده بحيث يسهل حفظه للصغير والكبير والعربي والعجمي وغيرهم : قوله تعالى (كذبت عاد فكيف كان عذابي ونذر) أي إنذارى لهم بالعذاب (إنا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا) أي شديدة الهبوب (في يوم نحس) أي يوم شؤم (مستمر) أي دائم الشؤم استمر على جميعهم بنحو سنة فلم يبق منهم أحد إلا هلك فيه وقيل كان ذلك اليوم يوم الأربعاء في آخر الشهر (تنزع الناس) أي الريح تقلعهم ثم رمى بهم على رؤوسهم فتدق رقابهم قيل كانت تنزعهم من حفرهم (كأنهم أعجاز نخل) قال ابن عباس أصول نخل (منقعر) أي منقطع من مكانه ساقط على الأرض قيل كانت

أبي إسحاق أنه سمع رجلا سأل الأسود عن قوله «فهل من مذكر أو مذكر قال سمعت عبد الله يقرأها فهل من مذكر وقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأها فهل من مذكر دالا» (فكيف كان عذابي ونذر) أي إنذارى قال القراء الإنذار والنذر مصدران تقول العرب أنذرت إنذارا ونذرا كقولهم أنفقت إنفاقا ونفقة وأيقنت إيقانا ويقتنا أقيم الاسم مقام المصدر (ولقد يسرنا) سهلنا (القرآن للمذكر) ليتذكر ويعتبر به وقال سعيد بن جبيرة يسرناه للحفظ والقراءة وليس شيء من كتب الله يقرأ كله ظاهرا إلا القرآن (فهل من مذكر) معتبر بمواعظه (كذبت عاد فكيف كان عذابي ونذر) إنا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا) شديدة الهبوب (في يوم نحس مستمر) شديد دائم الشؤم استمر عليهم بنحو سنة فلم يبق منهم أحد إلا هلكه : قيل كان ذلك يوم الأربعاء في آخر الشهر (تنزع الناس) تقلعهم ثم رمى بهم على رؤوسهم فتدق رقابهم وروي أنها كانت تنزع الناس من قبورهم (كأنهم أعجاز نخل) قال ابن عباس أصولها وقال الضحاك أوراك نخل (منقعر) منقاع من مكانه

ماقط على الأرض وواحدًا لعجاز عجز مثل عضد وأعضاد وإنما قال أعجاز نخل وهي أصولها التي قطعت فروعها لأن
الريح كانت تبين رؤسهم من أجسادهم فبقى أجسادهم بلا رؤوس (فكيف كان عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر
فهل من مذكر كذبت ثمود بالنذر) بالإندار الذي جاءهم به صالح (فقالوا أبشرا) آدميا (منا واحدًا نتبعه) ونحن جماعة
كثيرة وهو واحد (إنا إذا لفي ضلال) خطأ وذهاب عن الصواب (وسعر) قال ابن عباس عذاب وقال الحسن شدة عذاب
وقال قتادة عناء يقولون إنا إذا لفي عناء وعذاب مما يلزمنا من طاعته قال سفيان بن عيينة هو جمع سعيير : وقال الفراء
جنون يقال ناقة مسعورة إذا كانت خفيفة الرأس هائمة على وجهها وقال وهب وسعراى بعد عن الحق (ألقى الذكر)
أنزل الذكر . الوحي (عليه من بيننا بل هو كذاب أشر) بظن متكبر يريد أن يتعظم علينا بادعائه النبوة والأشهر المرح
والتعجب (سيعلمون) قرأ ابن عامر (٢٧٦) وخمزة ستعلمون بالتاء على معنى قال صالح لهم وقرأ الآخرون بالياء

يقول الله تعالى سيعلمون
(غدا) حين ينزل بهم
العذاب وقال الكلبي
يعني يوم القيامة وذكر
الغد للتقريب على عادة
الناس يقولون إن مع اليوم
غدا (من الكذاب
الأشر) إنهم أرسلوا الناقة
أي باعثوها ومخرجوها
من الهضبة التي سألوا
أن يخرجها منها وذلك
أنهم تعنتوا على صالح
فسألوه أن يخرج لهم
من صخرة ناقة حمراء
عشراء فقال الله تعالى إنا
مرسلوا الناقة (فتنة لهم)
محنة واختبارا لهم
(فارتقبهم) فانتظر ما هم
صانعون (واصطبر)
على ارتقابهم وقيل على
ما يصيبك من الأذى
(ونبيهم) أن الماء قسمة

الريح تبين رؤوسهم من أجسادهم فبقى أجسادهم بلا رؤوس كعجز النخلة الملقاة (فكيف
كان عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مذكر كذبت ثمود بالنذر) أي بالإندار
الذي جاء به صالح (فقالوا أبشرا منا واحدًا) يعني آدميا واحدًا منا (نتبعه) أي ونحن جماعة
كثيرون (إنا إذا لفي ضلال) أي خطأ وذهاب عن الصواب (وسعر) قال ابن عباس عذاب
وقيل شدة عذاب وقيل إنا لفي عناء وعذاب مما يلزمنا من طاعته وقيل لفي جنون وقيل لفي بعد
عن الحق (ألقى الذكر عليه) يعني أنزل الوحي عليه (من بيننا بل هو كذاب أشر) أي بظن
متكبر يريد أن يتعظم علينا بادعائه النبوة (سيعلمون غدا) أي حين ينزل بهم العذاب وقيل
يعني يوم القيامة وإنما ذكر الغد للتقريب (من الكذاب الأشر) أي صالح أم من كذبه (إنا
مرسلوا الناقة) أي باعثوها ومخرجوها من الهضبة التي سألوا ، وذلك أنهم تعنتوا على صالح
فسألوه أن يخرج لهم من صخرة حمراء ناقة عشراء فقال الله تعالى إنا مرسلوا الناقة (فتنة) أي
محنة واختبارا (لهم فارتقبهم) أي فانتظر ما هم صانعون (واصطبر) أي على أذاهم (ونبيهم) أي
أخبرهم (أن الماء قسمة بينهم) أي بين الناقة وبينهم لها يوم ولهم يوم وإنما قال تعالى بينهم تغليبا
للعقلاء (كل شرب) أي نصيب من الماء (محتضر) أي يحضره من كانت نوبته فإذا كان يوم
الناقة حضرت شربها وإذا كان يومهم حضروا شربهم وقيل يعني يحضرون الماء إذا غابت الناقة
فإذا جاءت حضروا اللبن (فنادوا صاحبهم) يعني قدار بن سالف (فتعاطى) أي فتناول الناقة
بسيفه (فعقر) يعني الناقة (فكيف كان عذابي ونذر) ثم بين عذابهم فقال تعالى (إنا أرسلنا
عليهم صيحة واحدة) يعني صيحة جبريل (فكانوا كهشيم المحتظر) قال ابن عباس رضي الله
عنهما هو الرجل يحظر لغنمه حظيرة من الشجر والشوك دون السباع فما سقط من ذلك فداسته
الغنم فهو الهشيم وقيل هو الشجر البالي الذي هشم حين تذروه الرياح . والمعنى أنهم صاروا
كبييس الشجر إذا بلى وتحطم وقيل كالعظام النخرة المحترقة وقيل هو التراب يتناثر من الحائط

بينهم) وبين الناقة يوم لها ويوم لهم وإنما قال بينهم لأن العرب إذا أخبرت عن بني آدم وعن البهائم غلبت بني
آدم على البهائم (كل شرب) نصيب من الماء (محتضر) يحضره من كانت نوبته فإذا كان يوم الناقة حضرت شربها وإذا كان
يومهم حضروا شربهم واحتضروا حضرمعني واحد قال مجاهد يعني يحضرون الماء إذا غابت الناقة فإذا جاءت الناقة حضروا
اللبن (فنادوا صاحبهم) وهو قدار بن سالف (فتعاطى) فتناول الناقة بسيفه (فعقر) أي فقعرها (فكيف كان عذابي ونذر)
ثم بين عذابهم فقال (إنا أرسلنا عليهم صيحة واحدة) قال عطاء يريد صيحة جبريل عليه السلام (فكانوا كهشيم المحتظر)
قال ابن عباس هو الرجل يجعل لغنمه حظيرة من الشجر والشوك دون السباع فما سقط من ذلك فداسته الغنم فهو الهشيم
وقال ابن زيد هو الشجر البالي الذي هشم حتى ذرته الريح والمعنى أنهم صاروا كبييس الشجر إذا تحطم والعرب تسمى
كل شيء كان رطبا فييس هشيا وقال قتادة كالعظام النخرة المحترقة : وقال سعيد بن جبير هو التراب الذي يتناثر من

الحائط (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر كذبت قوم لوط بالنذر إنا أرسلنا عليهم خاصيبا) ريحا ترميهم بالخصيب
وهي الحصا قال الضحاك يعني صغار الحصى وقيل الخصيباء هي الحجر الذي دون ملء الكف وقد يكون الحاصب الرامي
فيكون المعنى على هذا أرسلنا عليهم عذابا يخصبهم يعني يرميهم بالحجارة ثم استثنى فقال (إلا آل لوط) يعني لوطا وابنتيه
(نجيناهم) من العذاب (بسحر نعمة من عندنا) يعني جعلناه نعمة منا عليهم حيث أنجيناهم (كذلك) يعني كما أنعمنا على
آل لوط (نجزي من شكر) قال مقاتل من وحد الله لم يعذبه مع المشركين (ولقد أنذرهم) لوط (بطشتنا) أخذنا إياهم
بالعقوبة (فتماروا بالنذر) شكوا بالإنذار وكذبوا ولم يصدقوا (ولقد راودوه عن ضيفه) طلبوا أن يسلم إليهم أضيافه
(فطمسنا أعينهم) وذلك أنهم لما قصدوا دار لوط وعالجوا الباب (٢٧٧) ليدخلوا قالت الرسل للوط خل بينهم

وبين الدخول فإنا رسل
ربك لن يصلوا إليك
فدخلوا الدار فصفقهم
جذيل بجناحه بإذن
الله فتركهم عميا
يترددون متحيرين
لا يهتدون إلى الباب
فأخرجهم لوط عميا
لا يبصرون قوله فطمسنا
أعينهم يعني صيرناها
كسائر الوجه لا يرى لها
شق هذا قول أكثر
المفسرين وقال الضحاك
طمس الله أبصارهم فلم
يروا الرسل فقالوا قد
رأيناهم حين دخلوا البيت
فأين ذهبوا فلم يروهم
فرجعوا (فذوقوا عذابي
ونذر) أي ما أنذركم به
لوط من العذاب (ولقد
صبحهم بكرة) جاءهم
وقت الصبح (عذاب

(ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) . قوله تعالى (كذبت قوم لوط بالنذر إنا أرسلنا
عليهم خاصيبا) يعني الخصيباء وهي الحجارة التي دون ملء الكف وقد يكون الحاصب الرامي
فعلى هذا يكون المعنى إنا أرسلنا عليهم عذابا يخصبهم أي يرميهم بالحجارة ثم استثنى . فقال
تعالى (إلا آل لوط) يعني لوطا وابنتيه (نجيناهم) يعني من العذاب (بسحر نعمة من عندنا)
أي جعلناه نعمة منا عليهم حيث أنجيناهم (كذلك نجزي) أي كما أنعمنا على آل لوط كذلك
نجزي (من شكر) يعني أن من وحد الله لم يعذبه مع المشركين (ولقد أنذرهم) أي لوط (بطشتنا)
يعني أخذنا إياهم بالعقوبة (فتماروا بالنذر) أي شكوا بالإنذار ولم يصدقوا وكذبوا (ولقد
راودوه عن ضيفه) أي طلبوا منه أن يسلم إليهم أضيافه (فطمسنا أعينهم) وذلك أنهم لما قصدوا
دار لوط عالجوا الباب ليدخلوا عليهم فقالت الرسل للوط خل بينهم وبين الدخول فإنا رسل
ربك لن يصلوا إليك فدخلوا الدار فصفقهم جذيل بجناحه فتركهم عميا بإذن الله يترددون
متحيرين لا يهتدون إلى الباب وأخرجهم لوط عميا لا يبصرون . ومعنى فطمسنا أعينهم يعني
صيرناها كسائر الوجه لا يرى لها شق وقيل طمس الله أبصارهم فلم يروا الرسل فقالوا لقد
رأيناهم حين دخلوا فأين ذهبوا ؟ فلم يروهم (فذوقوا عذابي ونذر) يعني ما أنذركم به لوط من
العذاب (ولقد صبحهم بكرة) أي جاءهم وقت الصبح (عذاب مستقر) يعني دائم استقر
فيهم حتى أفضى بهم إلى عذاب الآخرة (فذوقوا عذابي ونذر) ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل
من مدكر) قوله عز وجل (ولقد جاء آل فرعون النذر) يعني موسى وهارون عليهما الصلاة
والسلام وقيل النذر الآيات التي أنذرهم بها موسى (كذبوا بآياتنا كلها) يعني الآيات التسع
(فأخذناهم) يعني بالعذاب (أخذ عزيز مقتدر) يعني غالب في انتقامه قادر على إهلاكهم
لا يعجزه عما أراد ثم خوف كفار مكة فقال تعالى (أكفاركم خير من أولئكم) يعني أقوى وأشد
من الذين أحللت بهم نقمتي مثل قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وآل فرعون وهذا استفهام
إنكار أي ليسوا بأقوى منهم (أم لكم براءة) يعني من العذاب (في الزبر) أي في الكتب أنه
لن يصيبكم ما أصاب الأمم الخالية (أم يقولون) يعني كفار مكة (نحن جميع) يعني أمرنا (منتصر)

مستقر) دائم استقر فيهم حتى أفضى بهم إلى عذاب الآخرة وقيل عذاب حق (فذوقوا عذابي ونذر) ولقد يسرنا القرآن
للذكر فهل من مدكر ولقد جاء آل فرعون النذر) يعني موسى وهارون عليهما السلام وقيل هي الآيات التي أنذرهم بها
موسى (كذبوا بآياتنا كلها) وهي الآيات التسع (فأخذناهم) بالعذاب (أخذ عزيز) غالب في انتقامه (مقتدر) قادر على
إهلاكهم لا يعجزه ما أراد بهم ثم خوف أهل مكة فقال (أكفاركم خير من أولئكم) أشد وأقوى من الذين أحللت بهم
نقمتي من قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وآل فرعون وهذا استفهام بمعنى الإنكار أي ليسوا بأقوى منهم (أم لكم
برائة) من العذاب (في الزبر) في الكتب أنه لن يصيبكم ما أصاب الأمم الخالية (أم يقولون) يعني كفار مكة (نحن جميع
منتصر) قال الكلبي نحن جميع أمرنا منتصر من أعدائنا والمعنى نحن يد واحدة على من خالفنا منتصرون ممن عادانا ولم يقل

منتصرون لموافقة رعوس الآي قال الله تعالى (سيهزم الجمع) قرأ يعقوب سيزم بالنون الجمع نصب وقرا الآخرون بالياء وضمها الجمع رفع على غير تسمية الفاعل يعني كفار مكة (ويولون الدبر) يعني الأدبار فوحد لأجل رعوس الآي كما يقال ضربنا منهم الرعوس وضربنا منهم الرأس إذا كان الواحد يؤدي معنى الجمع أخبر الله أنهم يولون أدبارهم منهزمين فصدق الله وعدة وهزمهم يوم بدر (٢٧٨) أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد

ابن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا محمد بن المشي ثنا عبد الوهاب ثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم وهو في قبته يوم بدر «اللهم إني أنشدك عهدك ووعدك اللهم إن شئت لم تعبد بعد اليوم فأخذ أبو بكر بيده فقال حسبك يا رسول الله فقد ألححت على ربك وهو في الدرع فخرج وهو يقول سيزم الجمع ويولون الدبر (بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر) قال سعيد بن المسيب سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول لما نزلت سيزم الجمع ويولون الدبر لا أدري أي جمع سيزم فلما كان يوم بدر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يشب في درعه ويقول سيزم الجمع ويولون الدبر (بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر) قال سعيد بن المسيب سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول لما نزلت سيزم الجمع ويولون الدبر كنت لا أدري أي جمع سيزم فلما كان يوم بدر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يشب في درعه ويقول سيزم الجمع ويولون

يعني من أعدائنا والمعنى نحن يدة واحد على من خالفنا منتصرون ممن عادانا ولم يقل منتصرون لموافقة رؤوس الآي وقيل معناه نحن كل واحد منا منتصر كما يقال كلهم عالم يعني كل واحد منهم عالم قال الله تعالى (سيهزم الجمع) يعني كفار مكة (ويولون الدبر) يعني الأدبار فوحد لأجل رؤوس الآي وقيل في الأفراد إشارة إلى أنهم في التولية والهزيمة كنفس واحدة فلا يتخلف أحد عن الهزيمة ولا يثبت أحد للزحف فهم في ذلك كرجل واحد (خ) عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في قبة يوم بدر «اللهم إني أنشدك عهدك ووعدك اللهم إن شئت لم تعبد بعد هذا اليوم أبدا فأخذ أبو بكر بيده فقال حسبك يا رسول الله فقد ألححت على ربك فخرج وهو في الدرع وهو يقول سيزم الجمع ويولون الدبر» (بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر) فصدق الله وعدة وهزمهم يوم بدر . وقال سعيد بن المسيب سمعت عمر بن الخطاب يقول لما نزلت سيزم الجمع ويولون الدبر كنت لا أدري أي جمع يهزم فلما كان يوم بدر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يشب في درعه ويقول سيزم الجمع ويولون الدبر فعلمت تأويلها (بل الساعة موعدهم) يعني جميعا والساعة أدهى وأمر رأى أعظم داهية وأشد مرارة من الأسر والقتل يوم بدر . قوله عز وجل (إن المجرمين) يعني المشركين (في ضلال وسعر) قيل في بعد عن الحق وسعر أي نار تسعر عليهم . وقيل في ضلال في الدنيا ونار مسخرة في الآخرة وقيل في ضلال أي عن طريق الجنة وسعر أي عذاب الآخرة ثم بين عذابهم فقال تعالى (يوم يسحبون) أي يجرون (في النار على وجوههم) ويقال لهم (ذوقوا مس سقر) أي ذوقوا أيها المكذبون لحمد صلى الله عليه وسلم مس سقر (إننا كل شيء خلقناه بقدر) أي مقدور ومكتوب في اللوح المحفوظ وقيل معناه قدر الله لكل شيء من خلقه قدره الذي ينبغي له وقال ابن عباس كل شيء بقدر حتى وضعك يدك على خدك . (فصل في سبب نزول الآية وما ورد في القدر وما قيل فيه)

(م) «عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كتب الله مقادير الخلائق كلها قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة» قال وعرضه على الماء (م) عن أبي هريرة قال «جاءت مشركوا قريش إلى النبي صلى الله عليه وسلم يخاضعون في أقدم فنزلت هذه الآية «إن المجرمين في ضلال وسعر» إلى قوله «إننا كل شيء خلقناه بقدر» (م) عن طاوس قال أدركت ناسا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون : كل شيء بقدر الله تعالى قال وسمعت عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شيء بقدر حتى العجز والكيس أو الكيس والعجز» عن علي بن أبي طالب قال : قال رسول الله

الدبر بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر أي أعظم داهية وبلية وأشد مرارة من الأسر والقتل يوم بدر صلى (إن المجرمين) المشركين (في ضلال وسعر) قيل في ضلال بعد عن الحق. قال الضحاك وسعر أي نار تسعر عليهم وقيل في ضلال ذهاب عن طريق الجنة في الآخرة وسعر نار مسخرة. قال الحسين بن فضل إن المجرمين في ضلال في الدنيا ونار في الآخرة وقال قتادة في عذاب ثم بين عذابهم فقال (يوم يسحبون) يجرون (في النار على وجوههم) ويقال لهم (ذوقوا مس سقر إننا كل شيء خلقناه بقدر) أي ما خلقناه فمقدور ومكتوب في اللوح المحفوظ . قال الحسن قدر الله لكل شيء من خلقه

فُدِّره الذي ينبغي له أخبرنا أبو الحسن علي بن الحسين القرشي أبو مسلم غالب بن علي الرازي أنا أبو معشر يعقوب بن عبد الجليل بن يعقوب ثنا أبو يزيد حاتم بن محبوب أنا أحمد بن نصر النيسابوري أنا عبد الله بن الوليد العدني أنا الثوري عن زياد بن إسماعيل السهمي عن محمد بن عباد المخزومي عن أبي هريرة قال «جاءت مشركوا قريش إلى النبي صلى الله عليه وسلم يخاضعون في القدر فنزلت هذه الآية إن المجرمين في ضلال وسعر (٢٧٩) إلى قوله إنا كل شيء خلقناه

بقدر» أخبرنا أبو الحسن علي بن يوسف الجويني أنا أبو محمد محمد بن علي بن محمد بن شريك الشافعي الخدشاهي أنا عبد الله بن محمد بن مسلم أبو بكر الجويدري أنا يونس بن عبد الأعلى الصدقي أنا عبد الله بن وهب أخبرني أبو هانيء الخولاني عن أبي عبد الرحمن الجيلي عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة قال وكان عرشه على الماء أخبرنا أبو الحسن السرخسي أنا زاهر بن أحمد أنا أبو إسحاق الهاشمي أنا أبو مصعب عن مالك عن زياد بن سعد عن عمرو بن مسلم عن طاوس التميمي قال

صلى الله عليه وسلم «لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع يشهد أن لا إله إلا الله وإني رسول الله بغثي بالحق ويؤمن بالموت وبالبعث بعد الموت ويؤمن بالقدر» أخرجه الترمذي وله عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر خيره وشره وحتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه» وقال حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الله بن ميمون وهو منكر الحديث وفي حديث جبريل المتفق عليه وتؤمن بالقدر خيره وشره قال صدقت ففيه ذم القدريّة عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لكل أمة مجوس ومجوس هذه الأمة الذين يقولون لا قدر من مات منهم فلا تشهدوا جنازته ومن مرض منهم فلا تعودوه وهم من شيعة الدجال وحق على الله أن يلحقهم بالدجال. أخرجه أبو داود وله عن أبي هريرة مثله وزاد «فلا تجالسوهم ولا تفاتحوهم في الكلام». وعن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «صنفان من أمتي ليس لهما في الإسلام نصيب المرجئة والقدريّة» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب. وروى ابن الجوزي في تفسيره عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إذا جمع الله الخلائق يوم القيامة أمر مناديا فينادي نداء يسمعه الأولون والآخرون أين خصماء الله فتقوم القدريّة فيأمرهم إلى النار يقول الله ذوقوا من سقر إنا كل شيء خلقناه بقدر» قال ابن الجوزي وإنما قيل خصماء الله لأنهم يخاضعون في أنه لا يجوز أن يقدر المعصية على العبد ثم يعذبه عليها وروى عن الحسن قال والله لو أن قدريا صام حتى يصير كالحبل وصلى حتى يصير كالوتر ثم أخذ ظلما حتى يذبح بين الركن والمقام لكبه الله على وجهه في صقر ثم قيل له ذق من سقر إنا كل شيء خلقناه بقدر قال الشيخ محيي الدين النووي رحمه الله أعلم إن مذهب أهل الحق إثبات القدر ومعناه أن الله تعالى قدر الأشياء في القدم وعلم سبحانه وتعالى أنها ستقع في أوقات معلومة عنده سبحانه وتعالى وعلي صفات مخصوصة فهي تقع على حسن ما قدرها الله تعالى وأنكرت القدريّة هذا وزعمت أنه سبحانه وتعالى لم يقدرها ولم يتقدم علمه بها وإنما مستأنفة العلم أي إنما يعلمها سبحانه وتعالى بعد وقوعها وكذبوا على الله سبحانه وتعالى عن أقوالهم الباطلة علوا كبيرا وسميت هذه الفرقة قدريّة لإنكارهم القدر قال أصحاب المقالات من المتكلمين وقد انقضت القدريّة القائلون بهذا القول الشنيع الباطل ولم يبق أحد من أهل القبلة عليه وصارت القدريّة في الأزمان المتأخرة تعتقد إثبات القدر ولكن تقول الخير من الله والشر من غيره تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا. وحكى أبو محمد بن قتيبة في كتابه غريب الحديث وأبو المعالي إمام الحرمين في كتابه الارشاد في أصول الدين أن بعض القدريّة قالوا لسنّا بقدريّة بل أنتم القدريّة لا اعتقادكم إثبات القدر قال ابن قتيبة وإمام الحرمين هذا تمويه من هؤلاء

أدركت ناسا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون كل شيء بقدر الله قال وسمعت عبد الله بن عمر رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «كل شيء بقدر حتى العجز والكيس أو الكيس والعجز» أخبرنا أحمد بن عبد الله الصالحى أنا أبو بكر أحمد بن الحسن الحبري أنا أبو جعفر محمد بن علي بن دحيم الشيباني أنا أحمد بن حازم بن أبي عروة أنا يعلى بن عبيد وعبد الله بن موسى وأبو نعيم عن سفيان عن منصور عن ربيع بن حراش عن رجل عن علي بن

لمح البصر وعن ابن عباس أيضا معناه وما أمرنا بمجيء الساعة في السرعة إلا كطرف البصر
 (ولقد أهلكنا أشياءكم) أى أشباهكم ونظراءكم في الكفر من الأمم السالفة (فهل من مدكر)
 أى متعظ بأن ذلك حق فيخاف ويعتبر (وكل شيء فعلوه) يعنى الأشياء من خير وشر
 (في الزبر) أى فى كتب الحنطة وقيل فى اللوح المحفوظ (وكل صغير وكبير) أى من الخلق وأعمالهم
 وآجالهم (مستطر) أى مكتوب . قوله عز وجل (إن المتقين فى جنات) أى بساتين (ونهر)
 أى أنهار وإنما وحده لموافقة رءوس الآي وأراد أنها الجنة من الماء والخمر واللبن والعسل
 وقيل معناه فى ضياء وسعة ومنه النهار والمعنى لاليل عندهم (فى مقعد صدق) أى فى مجلس حق
 لا لغو فيه ولا تأثيم وقيل فى مجلس حسن وقيل فى مقعد لا كذب فيه لأن الله صادق
 فمن وصل إليه امتنع عليه الكذب فهو فى مقعد صدق (عند مليك) قيل
 معناه قرب المنزلة والتشريف لا معنى المكان (مقتدر) أى قادر لا يعجزه
 شيء وقيل مقربين عند مليك أمره فى الملك والافتقار أعظم شيء
 فلا شيء إلا وهو تحت ملكه وقدرته فأى منزلة أكرم من
 تلك المنزلة واجمع للغبطة كلها والسعادة بأسرها قال جعفر
 الصادق وصف الله تعالى المكان بالصدق فلا
 يقعد فيه إلا أهل الصدق ، والله أعلم
 بمراده وأمرار
 كتابه

تم الجزء السادس
 من تفسير الخازن
 ويليهِ الجزء السابع
 وأوله سورة الرحمن

(ولقد أهلكنا أشياءكم)
 أشباهكم ونظراءكم فى الكفر
 من الأمم السالفة (فهل
 من مدكر) متعظ يعلم
 أن ذلك حق فيخاف
 ويعتبر (وكل شيء فعلوه)
 يعنى فعله الأشياء من
 خير وشر (فى الزبر)
 فى كتاب الحنطة وقيل
 فى اللوح المحفوظ (وكل
 صغير وكبير) من
 الخلق وأعمالهم وآجالهم
 (مستطر) مكتوب يقال
 سطرت واستطرت
 وكتبت واكتتبت (إن
 المتقين فى جنات) بساتين
 (ونهر) أى أنهار ووحده
 لأجل رءوس الآي ؛
 وأراد أنهار الجنة من
 الماء والخمر واللبن
 والعسل وقال الضحاك
 يعنى فى ضياء وسعة
 ومنه النهار وقرأ الأعرج
 ونهر بضمين جمع
 النهار يعنى لاليل لهم
 (فى مقعد صدق) فى
 مجلس حق لا لغو فيه
 ولا تأثيم (عند مليك
 مقتدر) ملك قادر
 لا يعجزه شيء : قال
 جعفر الصادق رضى
 الله عنه مدح الله
 المكان بالصدق فلا
 يقعد فيه إلا أهل الصدق

فهرست الجزء السادس

من تفسير القرآن العظيم للامام علي بن محمد المعروف بالخازن

صحيفة	صحيفة
١٢٩ (تفسير سورة الزخرف) :	٢ (تفسير سورة يس عليه
١٤٣ (تفسير سورة الدخان) :	الصلاة والسلام)
١٤٦ ذكر قصة تبع على ما ذكره ابن	٥ ذكر بعث سيدنا عيسى الرسل إلى
إسحاق الخ .	أهل أنطاكية .
١٥٠ (تفسير سورة الجاثية وتسمى سورة	١٧ (تفسير سورة الصافات) .
الشرية) :	٢٧ ذكر الإشارة إلى قصة الذبح .
١٥٥ (تفسير سورة الاحقاف) :	٣١ ذكر قصة بعث الله تعالى إلياس نبيا
١٦٥ ذكر القصة في ذلك أي قوله تعالى (وإذ	إلى بني إسرائيل ■
صرفنا إليك نفرا من الجن) الخ .	٤٠ (تفسير سورة ص) :
١٧٢ (تفسير سورة محمد صلى الله عليه وسلم)	٤٩ فصل في تنزيه سيدنا داود عما
١٧٣ فصل في حكم الآية يعني قوله تعالى	لا يليق به .
(فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب	٦٤ فصل في حديث أتاني ربي في أحسن
الرقاب الخ)	صورة :
١٨٧ (تفسير سورة الفتح)	٦٦ (تفسير سورة الزمر) :
ذكر غزوة خيبر	٨١ فصل في أحاديث تتعلق بقوله تعالى
٢٠٣ ذكر صلح الجديبية	« قل يا عبادي الذين أسرفوا على
٢١٥ فصل في فضل أصحاب رسول الله	أنفسهم » الخ :
صلى الله عليه وسلم	٨٧ (تفسير سورة حم المؤمن وتسمى
٢١٧ (تفسير سورة الحجرات)	○ سورة غافر) .
٢٢٤ فصل في حكم قتال البغاة	٩٨ فصل في ذكر الدجال :
٢٣٣ (تفسير سورة ق)	١٠٤ (تفسير سورة فصلت وتسمى سورة
٢٣٧ فصل في الكلام على قوله ﷺ « لا تزال	السجدة وسورة المصاييح) :
جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد » الخ	١١٥ (تفسير سورة حم عسق وتسمى
(تفسير الذاريات)	سورة الشورى) :
٢٤٣ فصل في أن هذا الحديث من أحاديث	١٢٣ فصل في ذكر التوبة وحكمها :

٢٤٣ الصفات وفيه مذهبان معروفان :

(وهو قوله ﷺ ينزل ربنا كل ليلة

إلى سماء الدنيا الخ)

٢٤٨ (تفسير سورة الطور)

٢٥٥ (تفسير سورة النجم)

٢٦٠ فصل من كلام الشيخ محي الدين

النواوي في معنى قوله تعالى ولقد رآه

٢٦٠ نزلة أخرى وهل رأى النبي ﷺ ربه

عز وجل ليلة الاسراء .

٢٦٦ فصل في بيان الكبيرة وحدها وتمييزها

عن الصغيرة ■

٢٧٢ (تفسير سورة القمر)

٢٧٨ فصل في سبب نزول قوله تعالى إنا

كل شيء خلقناه بقدر وماورد

في القدر وما قيل فيه .

فهرست الجزء السادس

من كتاب معالم التنزيل لمحيي السنة أبي محمد الحسين القراء البغوي
(الذي بهامش الخازن)

صفحة	صفحة
١٥٠ (سورة الجاثية)	٢ (سورة يس) :
١٥٥ (سورة الأحقاف)	٧ (سورة الصافات) :
١٧٢ (سورة محمد ﷺ)	٤٠ (سورة ص) :
١٨٧ (سورة الفتح)	٦٦ (سورة الزمر) :
٢١٧ (سورة الحجرات)	٨٧ (سورة المؤمن) :
٢٣٣ (سورة ق) :	١٠٤ (سورة فصلت) :
٢٤١ (سورة الذاريات)	١٠٥ (سورة الشورى) :
٢٤٨ (سورة الطور)	١٢٩ (سورة الزخرف) :
٢٥٥ (سورة النجم)	١٤٣ (سورة الدخان) :
٢٧٢ (سورة القمر)	

تفسير الخازن

المسمى

لباب التأويل في معاني التنزيل

لعلاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم البغدادى الشهير بالخازن
المتوفى سنة ٧٢٥ هـ

وبهامشه

تفسير البغوى

المعروف بمعالم التنزيل

لأبي محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوى

المتوفى سنة ٥١٦ هـ

الجزء السابع

الطبعة الثانية

١٣٧٥ هـ - ١٩٥٥ م

مكتبة الطبع والنشر

شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر

(سورة الرحمن : مكية وهي ست وسبعون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (الرحمن) نزلت حين قالوا وما الرحمن وقيل هو جواب لأهل مكة حين قالوا إنما يعلمه بشر (علم القرآن) قال الكلبي علم القرآن محمدا وقيل علم القرآن يسره للذكر (خلق الإنسان) (٢) يعني آدم عليه السلام قاله ابن عباس وقتادة (علمه البيان) أسماء كل شيء

وقيل علمه اللغات كلها وكان آدم يتكلم بسبعمائة لغة أفضلها العربية وقال الآخرون الإنسان اسم جنس وأراد به جميع الناس علمه البيان النطق والكتابة والفهم والإفهام حتى عرف ما يقول وما يقال له هذا قول أبي العالية وابن زيد والحسن وقال السدي علم كل قوم لسانهم الذي يتكلمون به وقال ابن كيسان خلق الإنسان يعني محمدا صلى الله عليه وسلم علمه البيان يعني بيان ما كان وما يكون لأنه كان يبين عن الأولين والآخرين وعن يوم الدين (الشمس والقمر بحسبان) قال مجاهد كحسبان الرحي يدوران في مثل قطب الرجا قال غيره معناه أي يجريان بحساب ومنازل لا يعدوانها قاله ابن عباس وقتادة وقال ابن زيد وابن كيسان يعني بهما

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ كَرِّ لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ

(قرآن كريم)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير سورة الرحمن علا، وعز وجل

(وهي مكية وذكر ابن الجوزي أنها مدنية في قول من قولين عن ابن عباس وهي ست وسبعون آية وثلاثمائة وإحدى وخمسون كلمة وألف وستة وثلاثون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (الرحمن علم القرآن) قيل لما نزلت استجدوا للرحمن قال كفار مكة وما الرحمن فأنكروه وقالوا لا نعرف الرحمن فأُنزل الله الرحمن يعني الذي أنكرتموه هو الذي علم القرآن وقيل هذا جواب لأهل مكة حين قالوا إنما يعلمه بشر فقال تعالى الرحمن علم القرآن يعني علم محمدا القرآن وقيل علم القرآن يسره للذكر ليحفظ ويتلى وذلك أن الله عز وجل عد نعمه على عباده فقدم أعظمها نعمة وأعلها رتبة وهو القرآن العزيز لأنه أعظم وحى الله إلى أنبيائه وأشرفه منزلة عند أوليائه وأصفياه وذكره وأحسنه في أبواب الدين أثرا وهو سنام الكتب السماوية المنزلة على أفضل البرية (خلق الإنسان) يعني آدم عليه الصلاة والسلام قاله ابن عباس (علمه البيان) يعني أسماء كل شيء وقيل علمه اللغات كلها فكان آدم يتكلم بسبعمائة لغة أفضلها العربية وقيل الإنسان اسم جنس وأراد به جميع الناس فعلى هذا يكون معنى علمه البيان أى النطق الذى يتميز به عن سائر الحيوانات وقيل علمه الكتابة والفهم والإفهام حتى عرف ما يقول وما يقال له وقيل علم كل قوم لسانهم الذى يتكلمون به وقيل أراد بالإنسان محمدا صلى الله عليه وسلم علمه البيان يعني بيان ما يكون وما كان لأنه صلى الله عليه وسلم ينبيء عن خبر الأولين والآخرين وعن يوم الدين وقيل علمه بيان الأحكام من الحلال والحرام والحدود والأحكام (الشمس والقمر بحسبان) قال ابن عباس يجريان بحساب ومنازل لا يتعديانها وقيل يعني بهما حساب الأوقات والآجال ولولا الليل والنهار والشمس والقمر لم يدر أحد كيف يحسب ما يريد وقيل الحساب هو الفلك تشبيها بحسبان الرخى وهو ما يدور الحجر بدورانه (والنجم والشجر يسجدان) قيل النجم ما ليس له ساق من النبات كالبقول والشجر ماله ساق يبقى في الشتاء وسجودها سجود ظلها وقيل النجم هو الكوكب وسجوده طلوعه والقول الأول أظهر لأنه ذكره مع الشجر في مقابلة الشمس والقمر

ولأنهما

تحسب الأوقات والآجال ولولا الليل والنهار والشمس والقمر

لم يدر أحد كيف يحسب شيئا وقال الضحاك يجريان بقدر والحسبان يكون مصدر حسبت حسبا وحسباننا مثل الغفران والكفران والرجحان والتقصان وقد يكون جمع الحساب كالشهبان والركبان (والنجم والشجر يسجدان) النجم ما ليس له

ساق من النبات والشجر ماله ساق يبقى في الشتاء ويجودهما سجود ظلهم كما قال « يتقياً ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله » . وقال مجاهد النجم هو الكوكب وسجوده طلوعه (والسما رفعها) فوق الأرض (ووضع الميزان) قال مجاهد أراد بالميزان العدل المعنى أنه أمر بالعدل يدل عليه قوله تعالى (ألا تطغوا في الميزان) أي لا تجاوزوا العدل وقال الحسن وقتادة والضحاك أراد به الذي يوزن به ليوصل به إلى الإنصاف والانتصاف وأصل الوزن التقدير ألا تطغوا يعني لثلاث تميلا وتظلموا وتجاوزوا الحق في الميزان (وأقيموا الوزن بالقسط) بالعدل وقال أبو الدرداء وعطاء معناه أقيموا لسان الميزان بالعدل قال ابن عيينة الإقامة باليد والقسط بالقلب (ولا تحسروا) ولا تنقصوا (الميزان) (٣) ولا تطففوا في الكيل والوزن (والأرض

وضعها للأنام) للخلق الذين بهم فيها (فيها فاكهة) يعني أنواع الفواكه قال ابن كيسان ما يتفكهون به من النعم التي لا تحصى (والنخل ذات الأكمام) الأوعية التي يكون فيها الثمر لأن ثمر النخل يكون في غلاف مالم ينشق واحدها كم وكل ما شتر شيئا فهو كم وكمة ومنه كم القميص ويقال للقلنسوة كمة قال الضحاك ذات الأكمام أي ذات الغلف وقال الحسن أكمامها ليفها وقال ابن زيد هو الطلع قبل أن ينفتق (والحب ذو العصف) أراد بالحب جميع الحبوب التي تحترق في الأرض والغصف قال مجاهد هو ورق

ولأنهما أرضيان في مقابلة سماءين (والسما رفعها) أي فوق الأرض (ووضع الميزان) قيل أراد بالميزان العدل لأنه آلة العدل والمعنى أنه أمر بالعدل يدل عليه قوله (ألا تطغوا في الميزان) أي لا تجاوزوا العدل وقيل أراد به الآلة التي يوزن بها للتوصل إلى الانصاف والانتصاف وأصل الوزن التقدير أن لا تطغوا في الميزان أي لثلاث تميلا وتظلموا وتجاوزوا الحق في الميزان (وأقيموا الوزن بالقسط) يعني بالعدل وقيل أقيموا لسان الميزان بالعدل وقيل الإقامة باليد والقسط بالقلب (ولا تحسروا) أي لا تنقصوا (الميزان) أي لا تطففوا في الكيل والوزن أمر بالتسوية ونهى عن الطغيان الذي هو اعتداء وزيادة وعن الخسران الذي هو تطفيف ونقصان وكرر لفظ الميزان تشديدا للتوصية به وتقوية للأمر باستعماله والحث عليه (والأرض وضعها) أي خفضها مدحوة على الماء (للأنام) يعني للخلق الذين بهم فيها وهو كل ما ظهر عليها من دابة وقيل للناس والجن فهي كالمهاد لهم يتصرفون فوقها (فيها) يعني في الأرض (فاكهة) يعني من أنواع الفاكهة وقيل ما يتفكهون به من النعم التي لا تحصى (والنخل ذات الأكمام) يعني الأوعية التي يكون فيها الثمر لأن ثمر النخل يكون في غلاف وهو الطلع مالم ينشق وكل شيء ستر شيئا فهو كم وقيل أكمامها ليفها واقتصر على ذكر النخل من بين سائر الشجر لأنه أعظمها وأكثرها بركة (والحب) يعني جميع الحبوب التي يقات بها كالحنطة والشعير ونحوهما وإنما أخر ذكر الحب على سبيل الارتقاء إلى الأعلى لأن الحب أنفع من النخل وأعم وجودا في الأماكن (ذو العصف) قال ابن عباس يعني التبن وعنه أنه ورق الزرع الأخضر إذا قطع رعوسه ويبس وقيل هو ورق كل شيء يخرج منه الحب يبدو صلاحه ولا ورق وهو العصف ثم يكون سوقا ثم يحدث الله فيه أكماما ثم يحدث في الأكمام الحب (والريحان) يعني الرزق قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما كل ريحان في القرآن فهو رزق وقيل هو الريحان الذي يشم وقيل العصف التبن والريحان ثمرته فذكر قوت الناس والأنعام ثم خاطب الجن والإنس فقال تعالى (فبأي آلاء ربكما تكذبان) يعني أيها الثقلان يريد هذه الأشياء المذكورة وكرر هذه الآية في هذه الصورة في أحد وثلاثين موضعا تقريرا للنعمة وقاكيدا في التذكير بها ثم عدد على الخلق آلاءه وفصل بين كل نعمتين بما ينبههم عليها ليفهمهم النعم ويقرروهم

الزرع قال ابن كيسان العصف ورق كل شيء يخرج منه الحب يبدو أولا ورقا وهو العصف ثم يكون سوقا ثم يحدث الله فيه أكماما ثم يحدث من الأكمام الحب وقال ابن عباس في رواية الوالي هو التبن وهو قول الضحاك وقتادة وقال عطية عنه هو ورق الزرع الأخضر إذا قطع رؤوسه ويبس نظيره « كعصف مأكول » (والريحان) هو الرزق في قول الأكثرين . قال ابن عباس كل ريحان في القرآن فهو رزق قال الحسن وابن زيد هو ريحانكم الذي يشم . قال الضحاك العصف هو التبن والريحان ثمرته وقراءة العامة والحب ذو العصف والريحان كلها رفوعات بالرد على الفاكهة : وقرأ ابن عامر والحب ذو العصف والريحان بنصب الباء والنون وذا بالألف على معنى خلق الإنسان وخلق هذه الأشياء « وقرأ حمزة والكسائي والريحان بالجر عطفًا على العصف فذكر قوت الناس والأنعام ثم خاطب الجن والإنس فقال (فبأي آلاء ربكما تكذبان)

أيها الثقلان يريد من هذه الأشياء المذكورة وكرر هذه الآية في هذه السورة تقريراً للنعمة وتأكيداً في التذكير بها على عادة العرب في الإبلان والإشباع يعدد على الخلق آلاءه ويفصل بين كل نعمتين بما يذهبهم عليها كقول الرجل لمن أحسن إليه وتابع عليه بالأيدى وهو ينكرها ويكفرها ألم تكن فقيراً فأغنيك أفتنكر هذا ألم تكن غريباً فكسوتك أفتنكر هذا ألم تكن خاملاً فعززتك أفتنكر هذا ومثل هذا التكرار شائع في كلام العرب حسن تقريراً وقد خاطب بلفظ التثنية على عادة العرب مخاطب الواحد بلفظ التثنية (٤) كقوله تعالى «ألقيا في جهنم» وروى عن محمد بن المنكدر عن جابر

ابن عبد الله قال «قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة الرحمن حتى ختمها ثم قال مالي أراكم سكوتاً للجن كانوا أحسن منكم رداً ما قرأت عليهم هذه الآية من مرة فبأي آلاء ربكما تكذبان إلا قالوا ولا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد» (خلق الإنسان من صلصال كالفخار وخلق الجن) وهو أبو الجن وقال الضحاك هو إبليس (من مارج من نار) وهو الصافي من لهب النار الذي لا دخان فيه قال مجاهد وهو ما اختلط بعضه ببعض من اللهب الأحمر والأصفر والأخضر الذي يعلو النار إذا أوقدت من قوهم مرج أمر القوم إذا اختلط (فبأي آلاء ربكما تكذبان رب المشرقين) مشرق الصيف ومشرق الشتاء (ورب المغربين) مغرب

بها كقول الرجل لمن أحسن إليه وتابع إليه بالأيدى وهو ينكرها ويكفرها ألم تكن فقيراً فأغنيك أفتنكر هذا ألم تكن غريباً فكسوتك أفتنكر هذا ومثل هذا الكلام شائع في كلام العرب حسن تقريراً وذلك لأن الله تعالى ذكر في هذه السورة ما يدل على وحدانيته من خالق الإنسان وتعليمه البيان وخالق الشمس والقمر والسماء والأرض إلى غير ذلك مما أنعم به على خلقه وخاطب الجن والإنس فقال فبأي آلاء ربكما تكذبان من الأشياء المذكورة لأنها كلها مع ما عليها عن جابر رضى الله تعالى عنه قال «خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه فقرأ عليهم سورة الرحمن من أولها إلى آخرها فسكتوا فقال لقد قرأتها على الجن ليلة الجن فكانوا أحسن مردوداً منكم كنت كلما أتيت على قوله فبأي آلاء ربكما تكذبان قالوا لا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد» أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وفي رواية غيره «كانوا أحسن منكم رداً وفيه ولا بشيء» قوله تعالى (خلق الإنسان من صلصال) يعني من طين يابس له صلصلة وهو الصوت منه إذا نقر (كالقمار) يبنى الطين المطبوخ بالنار وهو الخزف. فإن قلت قد اختلفت العبارات في صفة خلق الإنسان الذي هو آدم فقال تعالى من تراب وقال من حمى مسنون وقال من طين لازب وقال من ماء مهين وقال هنا من صلصال كالفخار قلت ليس في هذه العبارات اختلاف بل المعنى متفق وذلك أن الله تعالى خلقه أولاً من تراب ثم جعله طيناً لازباً لما اختلط بالماء ثم حمى مسنوناً وهو الطين الأسود الماتن فلما يابس صار صلصالاً كالفخار (وخلق الجن) وهو أبو الجن وقيل هو إبليس (من مارج من نار) يعني الصافي من لهب النار الذي لا دخان فيه وقيل هو ما اختلط بعضه ببعض من اللهب الأحمر والأصفر والأخضر الذي يعلو النار إذا أوقدت (فبأي آلاء ربكما تكذبان رب المشرقين) يعني مشرق الصيف وهو غاية ارتفاع الشمس ومشرق الشتاء وهو غاية انحطاط الشمس (ورب المغربين) يعني مغرب الصيف ومغرب الشتاء وقيل يعني مشرق الشمس ومشرق القمر ومغرب الشمس ومغرب القمر (فبأي آلاء ربكما تكذبان مرج البحرين) يعني أرسل البحرين العذب والمالح متجاورين متلاقين لفصل بين المائتين لأن من شأنهما الاختلاط وهو قوله (يلتقيان) لكن الله تعالى منعهما عما في طبيعتهما بالبرزخ وهو قوله (بينهما برزخ) أى حاجز من قدرة الله (لا يبغيان) أى لا يبغي أحدهما على صاحبه وقيل لا يختلطان ولا يتغيران وقيل لا يطغيان على الناس بالغرق وقيل مرج البحرين بحر الروم وبحر الهند وأنتم الحاجز بينهما وقيل بحر فارس والروم بينهما برزخ يعني الجزائر وقيل بحر السماء وبحر الأرض يلتقيان كل عام (فبأي آلاء ربكما تكذبان يخرج منهما) قيل إنما يخرج من البحر المالح دون العذب فهو كقوله «وجعل القمر فيهن

الصيف ومغرب الشتاء (فبأي آلاء ربكما تكذبان مرج البحرين) العذب والمالح أرسلهما وخلاهما نورا

(يلتقيان بينهما برزخ) حاجز من قدرة الله تعالى (لا يبغيان) لا يختلطان ولا يتغيران ولا يبغي أحدهما على صاحبه وقال قتادة لا يطغيان على الناس بالغرق وقال الحسن مرج البحرين يعني بحر الروم وبحر الهند وأنتم الحاجز بينهما وعن قتادة أيضاً بحر فارس وبحر الروم بينهما برزخ يعني الجزائر وقال مجاهد والضحاك بحر السماء وبحر الأرض يلتقيان كل عام (فبأي آلاء ربكما تكذبان يخرج منهما) قرأ أهل المدينة والبصرة يخرج بضم الباء وفتح الراء وقرأ الآخرون بفتح الباء وضم الراء

رفع خشبها بعضها على
بعض وقيل هي مارفع
قلعه من السفن وأما
مالم يرفع قلعه فليس
من المنشآت وقيل
المخلوقات المسخرات
(في البحر كالأعلام)
كالجبال جمع علم وهو
الجبل الطويل شبه السفن
في البحر بالجبال
في البر (فبأى آلاء
ربكما تكذبان كل من
عليها) أى علي الأرض
من حيوان فانه (فان)
هالك (ويبقى وجه ربك
ذو الجلال) ذو العظمة
والكبرياء (والإكرام)
أى مكرم أنبيائه
وأوليائه بلطفه مع جلالة
وعظمته (فبأى آلاء
ربكما تكذبان يسأله
من في السموات
والأرض) من ملك
وإنس وجن وقال

قتادة معناه لا يستغنى عنه أهل السماء والأرض قال ابن عباس فأهل السموات يسألونه المغفرة وأهل الأرض يسألونه الرزق والتوبة والمغفرة وقال مقاتل يسأله أهل الأرض الرزق والمغفرة وتسأله الملائكة أيضا لهم الرزق والمغفرة (كل يوم هو في شأن) قال مقاتل نزلت في اليهود حين قالوا إن الله لا يقضى يوم السبت شيئا قال المفسرون من شأنه أن يحيي ويميت ويرزق ويعز قومًا ويذل قومًا ويشفي مريضًا ويفك عانيًا ويفرج مكروبًا ويحيب داعيًا ويعطي سائلًا ويغفر ذنبا إلى مالا يحصى من أفعاله وأحداثه في خلقه ما يشاء. أخبرنا أبو سعيد أحمد بن إبراهيم الشريحي أنا أحمد بن محمد ابن إبراهيم الثعلبي أنا أبو بكر محمد بن أحمد بن عبدوس المزكي إملاء أنا أبو حامد أحمد بن محمد بن محمد بن يحيى البرازي أنا يحيى

ابن الربيع المكي أنا سفيان بن عيينة أنا أبو حمزة العيماني عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال «إن مما خلق الله عز وجل لوخا من درة بيضاء دفناه يا قوتة حمراء قلمه نور وكتابه نور ينظر الله عز وجل فيه كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة يخلق ويرزق ويحيي ويميت ويعز ويذل ويفعل ما يشاء فذلك قوله كل يوم هو في شأن قال سفيان بن عيينة الدهر كله عند الله يومان أحدهما مدة أيام الدنيا والآخرة يوم القيامة فالشأن الذي هو فيه اليوم الذي هو مدة الدنيا الاختبار بالأمر والنهي والإحياء والإماتة والإعطاء والمنع وشأن يوم القيامة الجزاء والحساب والثواب والعقاب وقيل شأنه جل ذكره أنه يخرج في كل يوم وليلة ثلاثة عساكر عسكرا (٦) من أصلاب الآباء إلى أرحام الأمهات وعسكرا من الأرحام إلى

الدنيا وعسكرا من الدنيا إلى القبور ثم يرتحلون جميعا إلى الله عز وجل وقال الحسين بن الفضل هو سوق المقادير إلى المواقيت وقال أبو سليمان الداراني في هذه الآية كل يوم له إلى العبيد بر جديد (فبأى آلاء ربكما تكذبان سنفرغ لكم) قرأ حمزة والكسائي سيفرغ بالياء لقوله يسأله من في السموات والأرض ويبقى وجه ربك وله الجوارف أتبع الخبر الخبر وقرأ الآخرون بالنون وليس المراد منه الفراغ عن شغل لأن الله تعالى لا يشغله شأن عن شأن ولكنه وعيا من الله تعالى للخلق بالحاسبة كقول القائل لا تفرغ لك وما به شغل وهذا قول ابن عباس والضحاك وإنما حسن هذا الفراغ لسبق ذكر الشأن. وقال

مريضا ويمرض صحيحا ويفك عانيا ويفرج عن مكروب ويحيي داعيا ويعطي سائلا ويغفر ذنبا إلى ما لا يحصى من أفعاله وإحداثة في خلقه ما يشاء سبحانه وتعالى وروي البغوي بإسناد الثعلبي عن ابن عباس قال «إن مما خلق الله عز وجل لوخا من درة بيضاء دفناه من يا قوتة حمراء قلمه نور وكتابه نور ينظر الله فيه كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة يخلق ويرزق ويحيي ويميت ويعز ويذل ويفعل ما يشاء فذلك قوله تعالى «كل يوم هو في شأن» قال ابن عيينة الدهر كله عند الله يومان أحدهما مدة أيام الدنيا والآخرة يوم القيامة والشأن الذي هو فيه اليوم الذي هو مدة أيام الدنيا الاختبار بالأمر والنهي والإحياء والإماتة والإعطاء والمنع وشأن يوم القيامة الجزاء والحساب والثواب والعقاب وقال الحسين بن الفضل هو سوق المقادير إلى المواقيت ومعناه إن الله عز وجل كتب ما يكون في كل يوم وقدر ما هو كائن فإذا جاء ذلك الوقت تعلقت إرادته بالفعل فيوجد في ذلك الوقت وقال أبو سليمان الداراني في هذه الآية له في كل يوم إلى العبيد بر جديد وقيل شأنه تعالى أنه يخرج في كل يوم وليلة ثلاثة عساكر عسكرا من أصلاب الآباء إلى أرحام الأمهات وعسكرا من الأرحام إلى الدنيا وعسكرا من الدنيا إلى القبور ثم يرتحلون جميعا إلى الله تعالى (فبأى آلاء ربكما تكذبان سنفرغ لكم أيها الثقلان) قيل هو وعيد من الله تعالى للخلق بالحاسبة وليس هو فراغ عن شغل لأن الله تعالى لا يشغله شأن عن شأن فهو كقول القائل لمن يريد تهديده لا تفرغ لك وما به شغل وهذا قول ابن عباس وإنما حسن ذكر هذا الفراغ لسبق ذكر الشأن وقيل معناه سنقصدكم بعد الترك والإمهال ونأخذ في أمركم فهو كقول القائل الذي لا شغل له قد فرغت لك وقيل معناه أن الله وعد أهل التقوى وأوعدهم أهل الفجور فقال سنفرغ لكم بما وعدناكم وأخبرناكم فنحاسبكم ونجازيكم فننجز لكم ما وعدناكم فتم ذلك ونفرغ منه فهو علي طريق المثل وأراد بالثقلين الأنس والجن سميا ثقلين لأنهما ثقلا على الأرض أحياء وأمواتا وقيل كل شيء له قدر ووزن ينافس فيه فهو ثقل ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم «إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي» فجعلهما ثقلين إعظاما لقدرهما وقال جعفر بن محمد الصادق سمى الأنس والجن ثقلين لأنهما مثقلان بالذنوب (فبأى آلاء ربكما تكذبان يا معشر الجن والإنس إن استطعتم أن تنفذوا) أي تخرجوا (من أقطار السموات والأرض) أي جوانبهما وأطرافهما (فانفذوا) أي فاخرجوا والمعنى إن استطعتم أن تهربوا

آخرون معناه سنقصدكم بعد الترك والإمهال ونأخذ في أمركم كقول القائل الذي لا شغل له قد فرغت لك وقال بعضهم إن الله وعد أهل التقوى وأوعدهم أهل الفجور ثم قال سنفرغ لكم بما وعدناكم وأخبرناكم فنحاسبكم ونجازيكم وننجز لكم ما وعدناكم فتم ذلك ونفرغ منه وإلى هذا ذهب الحسن ومقاتل (أيها الثقلان) أي الجن والإنس سميا ثقلين لأنهما ثقلا على الأرض أحياء وأمواتا قال الله تعالى «وأخرجت الأرض أنقلاها» وقال أهل المعاني كل شيء له قدر ووزن ينافس فيه ثقل قال النبي صلى الله عليه وسلم «إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي» فجعلهما ثقلين إعظاما لقدرهما وقال جعفر بن محمد الصادق عليهما السلام سمى الجن والإنس ثقلين لأنهما مثقلان بالذنوب (فبأى آلاء ربكما تكذبان يا معشر الجن والإنس إن استطعتم أن تنفذوا) أي تجوزوا وتخرجوا (من أقطار السموات والأرض) أي من جوانبهما وأطرافهما (فانفذوا) معناه إن استطعتم أن تهربوا من الموت

بالخروج من أقطار السموات والأرض فاهربوا واخرجوا منها والمعنى حيث ما كنتم أدرككم الموت كما قال جل ذكره «أينما تكونوا يدرككم الموت» وقيل يقال لهم هذا يوم القيامة إن استطعتم أن تجوزوا أطراف السموات والأرض فتعجزوا ربكم حتى لا يقدر عليكم فاجزوا (لا تنفذون إلا بسلطان) أي بملك وقيل بحجة والسلطان القوة التي يتسلط بها على الأمر فالملك والقدرة والحجة كلها سلطان يريد حيثما توجهتم كنتم في ملكي وسلطاني وروى عن ابن عباس قال معناه إن استطعتم أن تعلموا ما في السموات والأرض فاعلموا ولن تعلموه إلا بسلطان أي بيينة من الله عز وجل وقيل قوله إلا بسلطان أي إلا إلى سلطان كقوله «وقد أحسن بي» أي أحسن إلي (فبأي آلاء ربكما تكذبان) وفي الخبر يحاط على الخلق بالملائكة ولسان من نار ثم ينادون يا معشر الجن والإنس إن استطعتم أن تنفذوا الآية فذلك قوله عز وجل (يرسل عليكم شواظ من نار) قرأ ابن كثير بكسر الشين والآخرين بضمها وهما لغتان مثل صوار من البقر وصوار وهو اللهب الذي لا دخان (٧) فيه هذا قول أكثر المفسرين وقال

بجاهد هو اللهب الأخضر المنقطع من النار (ونحاس) قرأ ابن كثير وأبو عمرو نحاس بحر السين عطفا على النار وقرأ الباقر برفعها عطفا على الشواظ قال سعيد بن جبير والكلبي النحاس الدخان وهو رواية عطاء عن ابن عباس ومعنى الرفع يرسل عليكم شواظ ويرسل نحاس هذا مرة وهذا مرة ويجوز أن يمتزج أحدهما بالآخر ومن جر بالعطف على النار يكون ضعيفا لأنه لا يكون شواظ من نحاس فيجوز أن يكون تقديره شواظ من نار وشيء من نحاس على أنه حكي أن الشواظ لا يكون من

من الموت بالخروج من أقطار السموات والأرض فاهربوا واخرجوا منها فحيثما كنتم يدرككم الموت وقيل يقال لهم هذا يوم القيامة والمعنى إن استطعتم أن تخرجوا من أقطار السموات والأرض فتعجزوا ربكم حتى لا يقدر عليكم فاهربوا وقيل معناه إن استطعتم أن تهربوا من قضائي وتخرجوا من ملكي ومن سمائي وأرضي فافعلوا وقدم الجن على الانس في هذه الآية لأنهم أقدر على النفوذ والهرب من الانس وأقوى على ذلك ثم قال تعالى (لا تنفذون إلا بسلطان) يعني لا تقدر على التفرد إلا بقوة وقهر وغلبة وأني لكم ذلك لأنكم حيثما توجهتم كنتم في ملكي وسلطاني وقال ابن عباس معناه إن استطعتم أن تعلموا ما في السموات والأرض فاعلموا ولن تعلموه إلا بسلطان أي بيينة من الله تعالى (فبأي آلاء ربكما تكذبان) وفي الخبر يحاط على الخلق بالملائكة ولسان من نار ثم ينادى يا معشر الجن والإنس إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض الآية فذلك قوله تعالى (يرسل عليكم شواظ من نار) قال أكثر المفسرين هو اللهب الذي لا دخان فيه وقيل هو اللهب الأخضر المنقطع من النار (ونحاس) وقيل هو الدخان وهو رواية عن ابن عباس وقال ابن مسعود النحاس المهل وقيل يرسل عليهما هذا مرة وهذا مرة وقيل يجوز أن يرسل مغا من غير أن يمتزج أحدهما بالآخر (فلا تنتصران) أي فلا تمتنعان من الله ولا يكون لكم ناصر منه (فبأي آلاء ربكما تكذبان فإذا انشقت السماء) أي انفرجت فصارت أبوابا لنزول الملائكة وقيل المراد منه خراب السماء وذلك لما قال كل من عليها فان إشارة إلى أهل الأرض ذكر في هذه الآية بيان حال سكان السماء وقيل فيه تهويل وتعظيم للأمر لأن فيه إشارة إلى ما هو أعظم من إرسال الشواظ على الإنس والجن وهو تشقق السماء وذوبانها وهو قوله تعالى (فكانت وردة كالدهان) جمع دهن شبه تلون السماء عند انشقاقها بتلون الفرس الورد وهو الأبيض الذي يضرب إلى الحمرة وقيل إن السماء تتلون يومئذ ألوانا

إلا من النار والدخان جميعا قال مجاهد وقتاده النحاس هو الصفر المذاب يصب على رؤوسهم وهو رواية العوفي عن ابن عباس وقال عبد الله بن مسعود النحاس هو المهل (فلا تنتصران) أي فلا تمتنعان من عذاب الله ولا يكون لكم ناصر منه (فبأي آلاء ربكما تكذبان فإذا انشقت السماء) انفرجت (السماء) فصارت أبوابا لنزول الملائكة (فكانت وردة) أي كلون الفرس الورد وهو الأبيض الذي يضرب إلى الحمرة والصفرة قال قتادة إنها اليوم خضراء ويكون لها يومئذ لون آخر يضرب إلى الحمرة. وقيل إنها تتلون ألوانا يومئذ كلون الفرس الورد يكون في الربيع أصفر وفي أول الشتاء أخضر فإذا اشتد الشتاء كان أغبر فشبه السماء في تلونها عند انشقاقها بهذا الفرس في تلونه (كالدهان) جمع دهن شبه تلون السماء بتلون الورد من الخيل وشبه الورد في اختلاف ألوانها بالدهن واختلاف ألوانه وهو قول الضحاك ومجاهد وقتاده والربيع وقال عطاء بن أبي رباح كالدهان كعصير الزيت يتلون في الساعة ألوانا وقال مقاتل كدهن الورد الصافي وقال ابن جريح تصير السماء كالدहन الذائب وذلك حين يصيبها حر

جهنم وقال الكلبي كالدهان أي كالأديم الأحمر وجمعه أدهنة وذهن (فبأي آلاء ربكما تكذبان فيومئذ لا يستل عن ذنبه إنس ولا جان) قال الحسن وقتادة لا يستلون عن ذنوبهم لتعلم من جهنم لأن الله عز وجل علمها منهم وكتبت الملائكة عليهم وهي رواية العوفي عن ابن عباس وعنه أيضا لا تسأل الملائكة الجرمين لأنهم يعرفونهم بسيماهم دليله ما بعده وهذا قول مجاهد وعن ابن عباس في الجمع بين هذه الآية وبين قوله «فوربك لنسألنهم أجمعين» قال لا يسألهم هل علمتم كذا وكذا لأنه أعلم بذلك منهم ولكن يسألهم لم علمتم (٨) كذا وكذا وعن عكرمة أنه قال إنها مواطن يسأل في بعضها ولا يسأل

في بعضها وعن ابن عباس أيضا لا يسألون سؤال شفقة ورحمة وإنما يستلون سؤال توبيخ وقال أبو العالية لا يسأل غير المجرم عن ذنب المجرم (فبأي آلاء ربكما تكذبان يعرف المجرمون بسيماهم) وهو سواد الوجوه وزرقة العيون كما قال جل ذكره يوم تبيض وجوه وتسود وجوه (فيؤخذ بالنواصي والأقدام فبأي آلاء ربكما تكذبان) تجعل الأقدام مضمومة إلى النواصي من خلف ويلقون في النار ثم يقال لهم (هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون) المشركون (يطوفون بينها وبين حميم آن) قد انتهى حره قال الزجاج أني يأتي فهو آن إذا انتهى في التضج والمعنى أنهم يسعون بين الحميم والحميم فإذا استغاثوا من حر النار جعل عذابهم الحميم

كألوان الفرس الورد يكون في الربيع أصفر وفي أول الشتاء أحمر فإذا اشتد البرد صار اغبر فشيبه السماء في تلونها عند انشقاقها بهذا الفرس في تلونه وقيل كالدهان أي كعصير الزيت لأنه يتلون في الساعة ألوانا وقيل تصير السماء كالدهن الذائب وذلك حين يصلها حر جهنم وقيل كالدهان أي كالأديم الأحمر (فبأي آلاء ربكما تكذبان فيومئذ لا يستل عن ذنبه إنس ولا جان) قيل لا يستلون عن ذنوبهم لتعلم من جهنم لأن الله تعالى علمها منهم وكتبت الحفظة عليهم وهذه رواية عن ابن عباس وعنه لا تسأل الملائكة الجرمين لأنهم يعرفون بسيماهم دليله ما بعده وعن ابن عباس أيضا في الجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى «فوربك لنسألنهم أجمعين غما كانوا يعملون» قال لا يسألهم هل علمتم كذا وكذا لأنه أعلم بذلك منهم ولكنه يسألهم لم علمتم كذا وكذا وقيل إنها مواطن فيسأل في بعضها ولا يسأل في بعضها وعن ابن عباس أيضا قال لا يستلون سؤال شفقة ورحمة وإنما يستلون سؤال توبيخ وقيل لا يسأل غير المجرم عن ذنب المجرم (فبأي آلاء ربكما تكذبان يعرف المجرمون بسيماهم) يعني بسواد وجوههم وزرقة عيونهم (فيؤخذ بالنواصي والأقدام) قيل تجعل الأقدام مضمومة إلى النواصي من خلف ظهره وقيل تجعل رموسهم على ركبهم ونواصبهم في أصابع أرجلهم مربوطة وقيل يسحب بعضهم بالنواصي وبعضهم بالأقدام ثم يلقون في النار (فبأي آلاء ربكما تكذبان هذه جهنم) أي يقال لهم هذه جهنم ثم يلقون فيها (التي يكذب بها المجرمون) يعني المشركين (يطوفون بينها وبين حميم آن) يعني قد انتهى حره والمعنى أنهم يسعون بين الحميم وبين الحميم فإذا استغاثوا من النار جعل عذابهم الحميم الذي الذي قد صار كالمهل وقال كعب الأخبار آن واد من أودية جهنم يجمع فيه صديد أهل النار فينطلق بهم في الأغلال فيغمسون فيه حتى تنخلع أوصالهم ثم يخرجون منه وقد أحدث الله لهم خلقا جديدا فيلقون في النار فذلك قوله تعالى «يطوفون بينها وبين حميم آن» (فبأي آلاء ربكما تكذبان) فإن قلت هذه الأمور المذكورة في هذه الآيات من قوله «كل من عليها فان» إلى هنا ليست نعمًا فكيف عقبا بقوله «فبأي آلاء ربكما تكذبان»: قلت المذكور في هذه الآيات مواعظ وزواجر وتخريف وكل ذلك نعمة من الله تعالى لأنها تزجر العبد عن المعاصي فصارت نعمًا فحسن ختم كل آية منها بقوله تعالى «فبأي آلاء ربكما تكذبان» ثم ذكر ما أعده لمن اتقاه وخافه من عباده المؤمنين فقال تعالى (ولمن خاف مقام ربه) يعني مقامه بين يدي ربه للحساب فترك الشهوة والمعصية وقيل قيام ربه عليه يعني اطلاعه عليه وهو الذي يهيم بالمعصية فيذكر الله واطلاعه عليه فيدعها من

الآن الذي صار كالمهل وهو قوله «إن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل» وقال كعب الأخبار آن واد من أودية جهنم يجتمع فيه صديد أهل النار فينطلق بهم في الأغلال فيغمسون في ذلك الوادي حتى تنخلع أوصالهم ثم يخرجون منه وقد أحدث الله تعالى بهم خلقا جديدا فيلقون في النار وذلك قوله «يطوفون بينها وبين حميم آن» (فبأي آلاء ربكما تكذبان) وكل ما ذكر الله تعالى من قوله «كل من عليها فان» إلى هاهنا مواعظ وزواجر وتخريف وكل ذلك نعمة من الله تعالى لأنها تزجر عن المعاصي ولذلك ختم كل آية بقوله فبأي آلاء ربكما تكذبان ثم ذكر ما أعده لمن اتقاه وخافه فقال (ولمن خاف مقام ربه)

أى مقامه بين يدي ربه للحساب فترك المعصية والشهوة وقيل أيام ربه عليه بيانه قوله « أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت » وقال إبراهيم النخعي ومجاهد هو الذى يهيم بالمعصية فيذكر الله فيدعها من مخافة الله وقوله (جنتان) قال مقاتل جنة عدن وجنة نعيم قال محمد بن علي الترمذى جنة لحرفه ربه وجنة لتركه شهوته قال الضحاك هذا لمن راقب الله في السر والعلانية يعلمه ما عرض له من محرم تركه من خشية الله وما عمل من خير أفضى به إلى الله لا يجب أن يطلع عليه أحد وقال قتادة إن المؤمنين خافوا ذلك المقام فعملوا لله ودأبوا بالليل والنهار أخبرنا أبو الحسن علي بن الحسين القرشي أنا أبو مسلم غالب بن علي الرازي حدثنا أبو بكر محمد بن إبراهيم بن يونس أنا أبو جعفر محمد بن موسى بن عيسى الحلواني أنا محمد بن عبيد الحمداي أنا هاشم بن القاسم عن أبي عقيل هو الثقفى عن يزيد بن شيبان سمعت بكير بن فيروز قال سمعت أبا هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من خاف أدلج ومن أدلج (٩) بلغ المنزل ألا إن سلعة الله

مخافة الله وقيل لمن راقب الله في السر والعلانية بعمله فما عرض له من محرم تركه من خشية الله وما عمل من خير أخاخصه لله ولا يجب أن يطلع عليه أحد قيل أن المؤمنين خافوا ذلك المقام فعملوا لله مع الإخلاص ودأبوا الليل والنهار (جنتان) يعنى جنة عدن وجنة نعيم وقيل جنة بخوفه ربه وجنة بتركه شهوته . عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من خاف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل ألا إن سلعة الله غالية ألا إن سلعة الله الجنة » أخرجه الترمذى قوله أدلج الإدلاج محففا سير أول الليل ومثقلا سير آخر الليل والمراد من الإدلاج التشمير والجد والاجتهاد في أول الأمر فإن من سار أول الليل كان جديرا ببلوغ المنزل وزوى البغوى بسنده عن أبي ذر « أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقص على المنبر وهو يقول ولمن خاف مقام ربه جنتان فقلت وإن زني وإن سرق فقال وإن زني وإن سرق ثم قال ولمن خاف مقام ربه جنتان فقلت الثانية وإن زني وإن سرق يارسول الله فقال وإن زني وإن سرق ثم قال ولمن خاف مقام ربه جنتان فقلت الثالثة وإن زني وإن سرق يارسول الله فقال وإن زني وإن سرق على رغم أنف أبي ذر » (فبأي آلاء ربكما تكذبان) ثم وصف الجنة فقال تعالى (ذواتا أفنان) أى أغصان واحدها فن وهو الغصن المستقيم طولا وقيل ذواتا ظلال وهو ظل الأغصان على الحيطان وقال ابن عباس ذواتا ألوان يعنى ألوان الفواكه وجمع عطاء بين القولين فقال فى كل غصن فنون من الفاكهة وقيل ذواتا فضل وسعة على ماسواهما (فبأي آلاء ربكما تكذبان فيهما عينان تجريان) قال ابن عباس بالكرامة والزيادة لأهل الجنة وقيل تجريان بالماء الزلال إحداها التسليم والأخرى الساسيل وقيل إحداها من ماء غير آسن والأخرى من خر لذة للشاربين (فبأي آلاء ربكما تكذبان فيهما من كل فاكهة زوجان) أى صنفان ونوعان وقيل معناه إن فيهما من كل ما ينفع به ضر من رطبا وإيسا قال ابن عباس ما فى الدنيا ثمرة حلوة ولا مرة إلا وهى فى الجنة حتى الحنظل إلا أنه حلوا

غالية ألا أن سلعة الله الجنة. أخبرنا أبو عبد الله محمد بن الفضل الخرق أنا أبو الحسن علي بن عبد الله الطيسفوني أنا عبد الله بن عمر الجوهري أنا أحمد بن علي الكشميهني أنا علي بن حجر أنا إسماعيل بن جعفر عن محمد بن أبي حرملة مولى حويطب ابن عبد العزى عن عطاء ابن يسار عن أبي الدرداء « أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقص على المنبر وهو يقول ولمن خاف مقام ربه جنتان قلت وإن زني وإن سرق يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولمن خاف مقام ربه جنتان فقلت الثانية

(٢) — خازن بالبغوى — (سابع) وإن زني وإن سرق يارسول الله فقال رسول الله ﷺ ولمن خاف مقام ربه جنتان فقلت الثالثة وإن زني وإن سرق يارسول الله قال وإن زني وإن سرق على رغم أنف أبي الدرداء (فبأي آلاء ربكما تكذبان) ثم وصف الجنة فقال (ذواتا أفنان) أغصان واحدها فن وهو الغصن المستقيم طولا وهذا قول مجاهد وعكرمة والكلبي وقال عكرمة ظل الأغصان على الحيطان قال الحسن ذواتا ظلال قال ابن عباس ألوان قال سعيد بن جبيرة والضحاك ألوان الفواكه واحدها فن من قولهم أفن فلان فى حديثه إذا أخذ فى فنون منه وضروب وجمع عطاء بين القولين فقال فى كل غصن فنون من الفاكهة وقال قتادة ذواتا فضل وسعة على ماسواهما (فبأي آلاء ربكما تكذبان فيهما عينان تجريان) قال ابن عباس بالكرامة والزيادة على أهل الجنة قال الحسن تجريان بالماء الزلال إحداها التسليم والأخرى الساسيل وقال عطية إحداها من ماء غير آسن والأخرى من خر لذة للشاربين (فبأي آلاء ربكما تكذبان فيهما من كل فاكهة زوجان) صنفان ونوعان قيل معناه

أن فيهما من كل ما يفتك به ضربين رطباً ويابساً . قال ابن عباس ما في الدنيا ثمرة حلوة ولا مرة إلا وهي في الجنة حتى الحنظل إلا أنه حلو (فبأى آلاء ربكما تكذبان متكئين على فرش) جمع فراش (بطائنها) جمع بطانة وهي التي تحت الظهارة . وقال الزجاج وهي مما يلي الأرض (من استبرق) وهو ما غلظ من الديباج . قال ابن مسعود وأبو هريرة هذه البطائن فما ظنكم بالظواهر وقيل لسعيد بن جبيرة البطائن من استبرق فما الظواهر قال هذا مما قال الله عز وجل « فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين » وعنه أيضاً (٩٠) قال بطائنها من استبرق فظواهرها من نور جامد . وقال ابن عباس

(فبأى آلاء ربكما تكذبان متكئين على فرش) جمع فراش (بطائنها) جمع بطانة والتي تلي الأرض من تحت الظهارة (من استبرق) وهو ما غلظ من الديباج قال ابن مسعود وأبو هريرة هذه البطائن فما ظنكم بالظواهر وقيل لسعيد بن جبيرة البطائن من استبرق فما الظواهر قال هي مما قال الله تعالى « فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين » وعنه أيضاً قال بطائنها من استبرق وظواهرها من نور جامد وقال ابن عباس وصف البطائن وترك الظواهر لأنه ليس في الأرض أحد يعرف ما الظواهر وقيل ظواهرها من سندس وهو الديباج الرقيق الناعم وهذا يدل على نهاية شرف هذه الفرش لأنه ذكر أن بطائنها من الاستبرق ولا بد أن تكون الظواهر خير من البطائن فهو مما لا يعلمه البشر (وجنى الجنتين دان) يعني أن ثمرهما قريب يناله القائم والقاعد والنائم وهذا بخلاف ثمر الدنيا فإنها لا تنال إلا بكد وتعب قال ابن عباس تدنو الشجرة حتى يجنيها ولي الله إن شاء قائماً وإن شاء قاعدا قال قتادة لا يرد أيديهم عنها بعد ولا شوك (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهن) فان قلت الضمير إلى ماذا يعود . قلت إلى الجنتين وإنما جمع بقوله فيهن لاشتغال الجنتين على مساكن وقصور ومجاس (قاصرات الطرف) أي غاضات الأعين قصرن أطرافهن على أزواجهن فلا ينظرن إلى غيرهم ولا يردن سواهم قيل تقول الزوجة أزواجها وعزة ربي ما أرى في الجنة شيئاً أحسن منك فالحمد لله الذي جعلك زوجي وجعلني زوجتك (لم يطمثن) أي لم يجمعهن ولم يفرعن والمعنى لم يدمهن بالجماع وقيل معناه لم يمسهن ومنه قول الفرزدق .

خرجن إلى لم يطمثن قبل وهن أصبح من بيض النعام

أي لم يمسسن والمعنى لم يطاهن ولم يغشهن (إنس قبلهم) أي قبل أزواجهن من أهل الجنة (ولا جان) قيل إنما نفي الجن لأن لهم أزواجا في الجنة منهم وفي الآية دليل على أن الجن يغشى كما يغشى الإنسي وسئل ضمرة ابن حبيب هل للجن ثواب فقال نعم وقرأ هذه الآية ثم قال الانسيات للإنس والجنيات للجن وقال مجاهد في هذه الآية إذا جامع ولم يسم انطوى الجنى على أحليته فجامع معه واختلف في هؤلاء اللواتي لم يطمثن فقيل هن الحور العين لأنهن خلقن في الجنة فلم يمسهن أحد قبل أزواجهن وقيل لأن من نساء الدنيا أنشئن خلقاً آخر أبكاراً كما وصفهن . لم يمسهن منذ أنشئن خلقاً آخر أحد وقيل هن الآدميات اللاتي من أبكاراً ومعنى الآية المبالغة في نفي الطمئ عنهن لأن ذلك أقر

وصف البطائن وترك الظواهر لأنه ليس في الأرض أحد يعرف ما الظواهر (وجنى الجنتين دان) الجنى ما يجني من الثمار يريد ثمرها دان قريب يناله القائم والقاعد والنائم قال ابن عباس تدنو الشجرة حتى يجنيها ولي الله إن شاء قائماً وإن شاء قاعدا قال قتادة لا يرد أيديهم عنها بعد ولا شوك (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهن قاصرات الطرف) غاضات الأعين قصرن طرفهن على أزواجهن لا ينظرن إلى غيرهم ولا يردن غيرهم قال ابن زيد تقول لزوجها وعزة ربي ما أرى في الجنة شيئاً أحسن منك فالحمد لله الذي جعلك زوجي وجعلني زوجتك (لم يطمثن) لم يجمعهن ولم يفرعن وأصله من الدم قيل للحائض ظامت

كأنه قال لم يدمهن بالجماع (إنس قبلهم ولا جان) قال الزجاج فيه دليل على أن الجنى يغشى كما يغشى الإنسي (لا عين قال مجاهد إذا جامع الرجل ولم يسم انطوى الجان على إحليله فجامع معه قال مقاتل في قوله لم يطمثن إنس قبلهم ولا جان لأنهن خلقن في الجنة فعلي قوله هؤلاء من حور الجنة وقال الشعبي هن من نساء الدنيا لم يمسسن منذ أنشئن وهو قول الكلبي يعني لم يجمعهن في هذا الخلق الذي أنشئن فيه إنس ولا جان وقرأ طلحة ابن مصرف لم يطمثن بضم الميم فيهما وقرأ الكسائي إحداهما بالضم فان كسر الأولى ضم الثانية وإن ضم الأولى كسر الثانية لما روى أبو إسحاق السبيعي قال كنت أصلي خلف أصحاب علي رضي الله عنه فأسمعهم يقرؤون لم يطمثن بالرفع ، وكنت أصلي خلف أصحاب عبد الله بن مسعود فأسمعهم

يقروون بكسر الميم وكان الكسائي يضم إحداهما ويكسر الآخرى لثلاثي يخرج عن هذين الآخرين (فبأي آلاء ربكما تكذبان
 كأنهن الياقوت والمرجان) قال قتاده صفاء الياقوت في بياض المرجان . وروينا عن أبي سعيد في صفة أهل الجنة عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم « لكل رجل منهم زوجتان على كل زوجة سبعون حلة يرى مخ سوقهن دون لحمهما ودمائهما
 وجلدهما » أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل أنا أبو العيان
 أنا شعيب أنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أول زمرة يدخلون الجنة
 على صورة القمر ليلة البدر ثم الذين يلونهم كأشد كوكب دري في السماء إضاءة قلوبهم على قلب رجل واحد لا اختلاف
 بينهم « ولا تباغض لكل امرئ منهم زوجتان من الحور العين يرى (١١) مخ سوقهن من وراء العظم واللحم

من الحسن يبحون
 الله بكرة وعشيا لا يسقمون
 ولا يبولون ولا يتغوطون
 ولا يتفلون ولا يتمخضون
 آنتهم الذهب والفضة
 وأمشاطهم الذهب ووقود
 مجامرهم الألوة وشرحهم
 المسك علي خلق رجل
 واحد على صورة أبيهم
 آدم ستون ذراعا في
 السماء أخبرنا أبو سعيد
 الشريحي أنا أبو إسحاق
 الثعلبي أخبرنا الحسين
 ابن محمد بن الحسين
 أنا هارون بن محمد بن
 هارون أنا حازم بن
 يحيى الحلواني أنا سهيل
 ابن عثمان العسكري .
 أنا عبيدة بن حميد عن
 عطاء ابن السائب عن
 عمرو بن ميمون عن
 عبد الله بن مسعود
 عن النبي صلى الله

لأعين أزواجهن إذا لم يغشهن أحد غيرهم (فبأي آلاء ربكما تكذبان كأنهن الياقوت والمرجان)
 أراد صفاء الياقوت في بياض المرجان وهو صغار اللؤلؤ وأشده بياضا وقيل شبه لونهن ببياض
 اللؤلؤ مع حمرة الياقوت لأن أحسن الألوان البياض المشوب بحمرة والأصح أنه شبههن
 بالياقوت لصفائه لأنه حجر لو أدخلت فيه سلكا ثم استصفيته لرأيت السلك من ظاهره
 لصفائه وقال عمرو بن ميمون أن المرأة من الحور العين لتلبس سبعين حلة فيرى مخ ساقها
 من وراء الحلل كما يرى الشراب الأحمر في الزجاج البياض يدل على صحة ذلك ما روى عن
 ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن المرأة من نساء أهل الجنة ليرى بياض ساقها
 من وراء سبعين حلة حتى يرى نكحها وذلك لأن الله تعالى يقول كأنهن الياقوت والمرجان فأما
 الياقوت فانه حجر لو أدخلت فيه سلكا ثم استصفيته لرأيت من ورائه أخرجه الترمذي قال
 وقد روى عن ابن مسعود بمعناه ولم يرفعه وهو أصح (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أول زمرة تلج الجنة صورهم على صورة القمر ليلة البدر زاد في رواية
 ثم الذين يلونهم على أشد كوكب دري في السماء إضاءة لا يبقون فيها ولا يتمخضون ولا
 يتغوطون آنتهم الذهب والفضة وأمشاطهم الذهب ومجامرهم الألوة وشرحهم المسك ولكل
 واحد منهم زوجتان يرى مخ سوقهما من وراء اللحم من الحسن لا اختلاف بينهم ولا
 تباغض قلوبهم قلب رجل واحد يسبحون الله بكرة وعشيا وللبخاري قلوبهم على قلب رجل
 واحد وزاد فيه ولا يسقمون قوله مجامرهم الألوة يعني بخورهم العود (فبأي آلاء ربكما
 تكذبان هل جزاء الإحسان إلا الإحسان) أي ما جزاء من أحسن في الدنيا إلا أن يحسن إليه
 في الآخرة وقال ابن عباس هل جزاء من قال لا إله إلا الله وعمل بما جاء به محمد صلى الله
 عليه وسلم إلا الجنة روى البغوي بإسناد الثعلبي عن أنس بن مالك ورضي الله عنه قال قرأ
 رسول الله صلى الله عليه وسلم هل جزاء الإحسان إلا الإحسان ثم قال هل تدرون ما قال
 ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال يقول هل جزاء من أنعمت عليه بالتوحيد إلا الجنة وروى
 الواحدى بغير سند عن ابن عمر وابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في هذه

عليه وسلم قال « إن المرأة من أهل الجنة ليرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة من حرير ونمها إن الله تعالى يقول
 كأنهن الياقوت والمرجان فأما الياقوت فانه حجر لو أدخلت فيه سلكا ثم استصفيته لرأيت من ورائه . وقال عمرو بن
 ميمون إن المرأة من الحور العين لتلبس سبعين حلة فيرى مخ ساقها من ورائها كما يرى الشراب الأحمر في الزجاج
 البياض (فبأي آلاء ربكما تكذبان هل جزاء الإحسان إلا الإحسان) أي ما جزاء من أحسن في الدنيا إلا أن يحسن إليه في
 الآخرة وقال ابن عباس هل جزاء من قال لا إله إلا الله وعمل بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم إلا الجنة . أخبرنا أبو
 سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أخبرني ابن فضال عن أبي شيبه أنا ابن أبي إسحاق بن إبراهيم بن بهرام أنا الحجاج بن
 يوسف المكنى أنا بشر بن الحسين عن الزبير بن عدي عن أنس بن مالك قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هل جزاء

الإحسان إلا الإحسان تم قال هل تدرون ما قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال يقول هل جزاء من أنعمت عليه بالتوحيد إلا الجنة (فبأي آلاء ربكما تكذبان ومن دونهما جنتان) أي من دون الجنتين الأوليين جنتان آخرتان قال ابن عباس من دونهما في الدرج وقال ابن زيد من دونهما في الفضل وقال أبو موسى الأشعري جنتان من ذهب للسابقين وجنتان من فضة للتابعين. وقال ابن جريج هن (١٢) أربع جنان جنتان للمقربين السابقين فيهما من كل فاكهة زوجان وجنتان

لأصحاب اليمين والتابعين فيهما فاكهة ونخل ورمان أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل أنا علي بن عبد الله أنا عبد العزيز بن عبد الصمد عن أبي عمران عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم لإرداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن وقال الكسائي ومن دونهما أي أمامهما وقبلهما يدل عليه قول الضحاك الجنتان الأوليان من ذهب وفضة والأخريان من ياقوت (فبأي آلاء ربكما تكذبان مدهامتان) ناعمتان سوداوان من رأيهما وشدة خضرتهما لأن الخضرة إذا اشتدت

الآية يقول الله عز وجل هل جزاء من أنعمت عليه بمعرفتي وتوحيدي إلا أن أسكنه جنتي وحظيرة قدسي برحمتي وقيل في معنى الآية هل جزاء من أتى بالفعل الحسن إلا أن يؤتى في مقابلته بفعل حسن وفي الآية إشارة إلى رفع التكليف في الآخرة لأن الله وعد المؤمنين بالإحسان وهو الجنة فلو بقي التكليف في الآخرة وتركه العبد لاستحق العقاب على ترك العمل والعقبات ترك الإحسان إليه فلا تكليف (فبأي آلاء ربكما تكذبان ومن دونهما جنتان) أي ومن دون الجنتين الأوليين جنتان آخرتان قال ابن عباس من دونهما في الدرج وقبل في الفضل وقال أبو موسى الأشعري جنتان من ذهب للسابقين وجنتان من فضة للتابعين وقال ابن جريج هن أربع جنان: جنتان للمقربين السابقين فيهما من كل فاكهة زوجان وجنتان لأصحاب اليمين والتابعين فيهما فاكهة ونخل ورمان (ق) عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم لإرداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن وقال الكنايني ومن دونهما جنتان يعني أمامهما وقبلهما يدل عليه قول الضحاك الجنتان الأوليان من ذهب وفضة والجنتان الأخريان من ياقوت وزبرجد وهما أفضل من الأوليين (فبأي آلاء ربكما تكذبان) ثم وصف الجنتين فقال تعالى (مدهامتان) أي سوداوان من ربهما وشدة خضرتهما لأن الخضرة إذا اشتدت ضربت إلى السواد (فبأي آلاء ربكما تكذبان فيهما عينان نضاختان) أي فوارتان بالماء لا ينقطعان وقال ابن عباس والضحاك ينضخان بالخير والبركة على أهل الجنة وقال ابن مسعود ينضخان بالمسك والكافور على أولياء الله وقال أنس بن مالك ينضخان بالمسك والعنبر في دور أهل الجنة كطش المطر (فبأي آلاء ربكما تكذبان فيهما فاكهة ونخل ورمان) يعني فيهما من أنواع الفواكه كلها وإنما عطف النخل والرمان بالواو وإن كانا من جملة الفواكه تنبيها على فضلهما وشرفهما على سائر الفواكه وعلى هذا القول عامة المفسرين وأهل اللغة قالوا إنما فضلهما بالذكر للتخصيص والتفضيل فهو كقوله من كان عدوا لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكال خصهما بالذكر وإن كان من جملة الملائكة لشرفهما وفضلهما وقيل بعضهم ليس النخل والرمان من الفواكه لأن ثمرة النخل فاكهة وطعام وثمره الرمان فاكهة ودواء فلم يخلصا للتفكه ولهذا قال أبو حنيفة إذا حلت لايأكل الفاكهة فأكمل رطباً أو رماناً لم يحنث وخالفه صاحباه وهذا القول خلاف قول أهل اللغة ولا حاجة له في الآية وروى البغوي بسنده عن ابن عباس موقوفاً قال نخل الجنة جذوعها زمرد أخضر وكرمها ذهب أحمر وسعفها كسوة لأهل الجنة منها حللهم وثمرها مثل القلال أو الدلاء أشد بياضاً من اللبن وأحلى من الغسل وألين من الزبد ليس له عجم وروى أن الرمان من رمان الجنة مثل البعير المقتب وقيل

ضربت إلى السواد يقال إدهام الزرع إذا علاه السواد ربا ادھما ما فهو مدهام (فبأي آلاء ربكما تكذبان فيهما عينان نضاختان) فوارتان بالماء لا تنقطعان والنضخ فوران الماء من العين قال ابن عباس تنضخان بالخير والبركة على أهل الجنة وقال ابن مسعود تنضخان بالمسك والكافور على أولياء الله وقال أنس بن مالك تنضخان بالمسك والعنبر في دور أهل الجنة كطش المطر (فبأي آلاء ربكما تكذبان فيهما فاكهة ونخل ورمان) قال بعضهم: ليس للنخل

والرمان من الفاكهة والعامه علي أنهما من الفاكهة . وإنما أعاد ذكر النخل والرمان وهما من جملة الفواكه للتخصيص والتفضيل كما قال تعالى «من كان عدوا لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكال» أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله ابن أبي توبة أنا أبو طاهر محمد بن أحمد بن حارث أنا محمد بن يعقوب الكسائي أنا عبد الله بن محمود أنا إبراهيم بن عبد الله الخلال أنا عبد الله بن المبارك عن سفيان عن حماد عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال نخل الجنة جذوعها زمرد أخضر وورقها ذهب أحمر وسعفها كسوة لأهل الجنة منها مقطعاتهم وحللهم وثمرها أمثال القلال أو الدلاء أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل وألين من الزبد ليس له عجم (فبأي آلاء ربكما تكذبان فيهن) يعني في الجنان الأربع (خيرات حسان) روى الحسن عن أبيه عن أم سلمة قالت قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرني عن قواه خيرات حسان : قال خيرات الأخلاق حسان الوجوه (فبأي آلاء ربكما تكذبان حور مقصورات) (١٣)

يقال امرأة مقصورة وقصورة إذا كانت مخدرة مستورة لا تخرج وقال مجاهد يعني قصرن طرفهن وأنفسهن على أزواجهن فلا يبيغن بهم بدلا وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لو أن امرأة من نساء أهل الجنة أطلعت إلى الأرض لأضاعت ما بين السماء والأرض ولملأت ما بينهما رجحا ولنضيفها علي رأسها خير من الدنيا وما فيها » (في الخيام) جمع خيمة . أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا محمد بن المثنى أنا عبد العزيز بن عبد الصمد

إن نخل أهل الجنة نضيد وثمرها كالقلال كلما نزع منها واحدة عادت مكانها أخرى العنقود منها اثني عشرة ذراعا (فبأي آلاء ربكما تكذبان فيهن) أي في الجنان الأربع (خيرات حسان) روى عن أم سلمة قالت قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرني عن قوله خيرات حسان قال خيرات الأخلاق حسان الوجوه (فبأي آلاء ربكما تكذبان حور مقصورات) أي مخدرات مستورات لا يخرجن لكوامتهن وشرفهن روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « لو أن امرأة من نساء أهل الجنة أطلعت إلى الأرض لأضاعت ما بين السماء والأرض ولملأت ما بينهما رجحا ولنضيفها علي رأسها خير من الدنيا وما فيها وقيل قصرن أطرافهن وأنفسهن علي أزواجهن فلا يبيغن بهم بدلا (في الخيام) قيل هي البيوت قال ابن الأعرابي الخيمة لا تكون إلا من أربعة أعواد ثم تسقف بالثام ويقال خيم فلان خيمة إذا بناها من جريد النخل وخيم بها إذا قام بها وتظل فيها وقيل كل خيامها من در ولؤلؤ وزبرجد مجوف تضاف إلى القصور في الجنة (ق) عن أبي موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أن للمؤمن في الجنة خيمة من لؤلؤة واحدة مجوفة طولها في السماء وفي رواية عرضها ستون ميلا للمؤمن فيها أهلون يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضا (فبأي آلاء ربكما تكذبان لم يطمثهن إنس قبلهم ولا جان) تقدم تفسيره (فبأي آلاء ربكما تكذبان متكئين على رفرف خضر) قيل الرفرف رياض الجنة خضر مخضبة ويروى هذا عن ابن عباس وقيل إن الرفرف البسط وعن ابن عباس الرفرف فضول المجالس والبسط منه وقيل هي مجالس خضر فوق القرش وقيل هي المرافق وقيل الزرابي وقيل كل ثوب عريض عند العرب فهو رفرف (وعبقري حسان) قيل هي الزرابي والطنافس الثخان وقيل هي الطنافس الرقاق وقيل كل ثوب موشى عند العرب فهو عبقري وقال الخليل كل جليل نفيس فاخر من الرجال وغيرهم فهو عبقري عند العرب ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في عمر « فلم أرفعقريا يفرى فربه »

أنا أبو عمران الجوني عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إن للمؤمن في الجنة خيمة من لؤلؤة واحدة مجوفة عرضها ستون ميلا في كل زاوية منها أهل ما يرون الآخريين يطوف عليهم المؤمن (فبأي آلاء ربكما تكذبان لم يطمثهن إنس قبلهم ولا جان فبأي آلاء ربكما تكذبان متكئين على رفرف خضر) قال سعيد بن جبيرة الرفرف رياض الجنة خضر مخضبة ويروى ذلك عن ابن عباس واحدها رفرقة وقال الرافرف جمع الجمع وقيل الرفرف البسط وهو قول الحسن ومقاتل والقرظي وروى العوفي عن ابن عباس الرفرف فضول المجالس والبسط وقال الضحاك وقتادة هي مجالس خضر فوق القرش وقال ابن كيسان هي المرافق وقال ابن عيينة الزرابي وقال غيره كل ثوب عريض عند العرب فهو رفرف (وعبقري حسان) هي الزرابي والطنافس الثخان وهي جمع واحدها عبقرية وقال قتادة العبقري عتاق الزرابي وقال أبو العالية هي الطنافس المحملة إلى الرقة وقال القتيبي كل ثوب موشى عند العرب عبقري . وقال أبو عبيدة هو

منسوب إلى أرض يعمل بها الوشي قال الخليل كل جليل نفيس فاخر من الرجال وغيرهم عند العرب عبقرى ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في عمر رضى الله عنه « فلم أر عبقرى يفري فريه » (فبأي آلاء ربكما تكذبان تبارك اسم ربك ذي الجلال والإكرام) قرأ أهل الشام ذو الجلال والالواو وكذلك هو في مصاحفهم لإجراء على الاسم أخبرنا أبو الحسن علي ابن يوسف الجويني أنا أبو محمد محمد (١٤) بن علي بن محمد بن شريك الشافعي أنا عبد الله بن محمد بن مسلم

ثنا أبو بكر الجوزي أنا أحمد بن حرب أنا أبو معاوية الضرير عن عاصم الأحول عن عبد الله بن الحارث عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم من الصلاة لم يقعد إلا مقدار ما يقول : اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام :

(سورة الواقعة مكية :

وهي سبع وتسعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(إذا وقعت الواقعة)

إذا قامت القيامة وقيل

إذا نزلت صبيحة

القيامة وهي النفخة

الأخيرة (ليس لوقعتها)

لحيثها (كاذبة) كذب

كقوله لا تسمع فيها

لاغية أى لغوي معنى أنها

تقع صدقا وحقا

والكاذبة اسم كالعافية

والنازلة (خافضة رافعة)

تخفض أقواما إلى النار

وترفع آخرين إلى الجنة

وأصل هذا فيما قيل أنه نسب إلى عبقر وهى أرض يسكنها الجن فصار مثالا لكل منسوب إلى شيء رفيع عجيب وذلك أن العرب تعتقد في الجن كل صفة عجيبة وأنهم يأتون بكل أمر عجيب ولما كانت عبقر معروفة بسكنى الجن نسبوا إليها كل شيء عجيب بديع (فبأي آلاء ربكما تكذبان تبارك اسم ربك ذي الجلال والإكرام) قيل لما ختم نعم الدنيا بقوله « ويبيى وجه ربك ذو الجلال والإكرام » وفيه إشارة إلى أن الباقي هو الله تعالى وأن الدنيا فانية ختم نعمة الآخرة بهذه الآية وهو إشارة إلى تمجيده وتحميده (م) عن ثوبان قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثا وقال اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام » وعن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم من الصلاة لم يقعد إلا مقدار ما يقول : اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام » أخرجه أبو داود والنسائي غير قولها لم يقعد إلا مقدار ما يقول والله أعلم بمراحده :

(تفسير سورة الواقعة مكية)

(وهي سبع وتسعون آية وثلاثمائة وثمان وسبعون كلمة وألف وسبعائة وثلاثة أحرف)

روى البغوى بسنده عن أبي ظبية عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى

الله عليه وسلم يقول « من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا . وكان أبو ظبية

لا يدعها أبدا » وأخرجه ابن الأثير في كتابه جامع الأصول لم يعزه والله تعالى أعلم :

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (إذا وقعت الواقعة) يعنى إذا قامت القيامة وقيل إذا نزلت صبيحة القيامة

وهي النفخة الأخيرة وقيل الواقعة اسم للقيامة كالآزفة (ليس لوقعتها) يعنى لمحيثها (كاذبة)

يعنى ليس لها كذب والمعنى أنها تقع حقا وصدقا وقيل معناه ليس لوقعتها قصة كاذبة أى كل

ما أخبر الله عنها وقص من خبرها قصة صادقة غير كاذبة وقيل معناه ليس لوقعتها نفس كاذبة

أى إن كل من يخبر عن وقوعها صادق غير كاذب لم تكذب نفس أخبرت عن وقوعها

(خافضة رافعة) أى تخفض أقواما إلى النار وترفع أقواما إلى الجنة وقال ابن عباس تخفض

أقواما كانوا في الدنيا مرتفعين وترفع أقواما كانوا في الدنيا مستضعفين وقيل تخفض أقواما

بالمعصية وترفع أقواما بالطاعة (إذا رجت الأرض رجاً) أى إذا حركت وزلزلت زلزلا

وذلك أن الله عز وجل إذا أوحى إليها اضطربت فرقا وخوفا قال المفسرون ترج كما يرج

الصبي في المهد حتى ينهدم كل بناء عليها وينكسر كل ما فيها من جبال وغيرها وهو قوله

تعالى (وبست الجبال بسا) أي فتتحت حتى صارت كالدقيق المبسوس وهو المبلول وقيل

صارت

وقال غطاء عن ابن عباس تخفض أقواما كانوا في الدنيا مرتفعين وترفع أقواما

كانوا في الدنيا مستضعفين (إذا رجت الأرض رجاً) حركت وزلزلت زلزلا قال الكلبي إن الله إذا أوحى إليها اضطربت

فرقا قال المفسرون ترج كما يرج الصبي في المهد حتى ينهدم كل بناء عليها وينكسر كل ما عليها من الجبال وغيرها وأصل الرج

في اللغة التحريك يقال رججته فارتجج (وبست الجبال بسا) قال غطاء ومقاتل ومجاهد فتتحت فتا فصارت كالدقيق المبسوس

وهو المبلول قال سعيد بن المسيب والسدي كسرت كسرا وقال الكلبي سيرت علي وجه الأرض تسيرا قال الحسن قلعت من أصلها فذهبت نظيرها فقل ينسفها ربي نسفا قال ابن كيسان جعلت كثيبا مهيبا بعد أن كانت شامخة طويلة (فكانت هباء منبثا) غبارا متفرقا كالذي يرى في شعاع الشمس إذا دخل السكوة وهو الهباء (وكنتم أزواجا) أصنافا (ثلاثة) ثم فسرهما فقال (فأصحاب الميمنة) هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة وقال ابن عباس هم الذين كانوا علي بن آدم حين أخرجت الذرية من صلبه وقال الله لهم «هؤلاء إلى الجنة ولا أبالي» وقال الضحاك هم الذين يعطون كتبهم بأيمانهم وقال الحسن والربيع هم الذين كانوا ميامين مباركين علي أنفسهم وكانت أعمارهم في طاعة الله وهم (١٥) التابعون بإحسان ثم عجب نبيه صلى الله عليه وسلم فقال

(ما أصحاب الميمنة) وهذا كما يقال زيد ما زيد يراد زيد شديد (وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة) يعني أصحاب الشمال والعرب تسمى اليد اليسرى الشؤمي ومنه يسمى الشام واليمن لأن اليمن عن يمين الكعبة والشأم عن شمالها وهم الذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار. وقال ابن عباس هم الذين كانوا علي شمال آدم عند إخراج الذرية وقال الله لهم «هؤلاء إلى النار ولا أبالي» وقال الضحاك هم الذين يؤتون كتبهم بشمالهم وقال الحسن هم المشائم علي أنفسهم وكانت أعمارهم في المعاصي (والسابقون السابقون)

صارت كثيبا مهيبا بعد أن كانت شامخة وقيل معناه قلعت من أصلها وسيرت علي وجه الأرض حتى ذهب بها (فكانت هباء منبثا) أي غبارا متفرقا كالذي يرى في شعاع الشمس إذا دخل السكوة وهو الهباء (وكنتم أزواجا) أي أصنافا (ثلاثة) ثم فسر الأزواج فقال تعالى (فأصحاب الميمنة) يعني أصحاب اليمين. والميمنة ناحية اليمين وهم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة وقال ابن عباس هم الذين كانوا علي بن آدم حين أخرجت الذرية من صلبه وقال الله تعالى «هؤلاء إلى الجنة ولا أبالي» وقيل هم الذين يعطون كتبهم بأيمانهم وقيل هم الذين كانوا ميامين أي مباركين علي أنفسهم وكانت أعمالهم صالحة في طاعة الله وهم التابعون بإحسان (ما أصحاب الميمنة) تعجب من حالهم في السعادة. والمعنى أي شيء هم (وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة) يعني أصحاب الشمال وهم الذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار وقال ابن عباس هم الذين كانوا علي شمال آدم عند إخراج الذرية وقال الله تعالى لهم «هؤلاء إلى النار ولا أبالي» وقيل هم الذين يؤتون كتبهم بشمالهم وقيل هم المشائم علي أنفسهم وكانت أعمالهم في المعاصي لأن العرب تسمى اليد اليسرى الشؤمي (والسابقون السابقون) قال ابن عباس هم السابقون إلى الهجرة السابقون في الآخرة إلى الجنة وقيل هم السابقون إلى الإسلام وقيل هم الذين صلوا إلى القبلتين من المهاجرين والأنصار وقيل هم السابقون إلى الصلوات الخمس وقيل إلى الجهاد وقيل هم المسارعون إلى التوبة وإلى مادعا الله إليه من أعمال البر والخير وقيل هم أهل القرآن المتوجون يوم القيامة. فإن قلت لم أذكر السابقين وكانوا أولى بالتقديم علي أصحاب اليمين. قلت فيه لطيفة وذلك أن الله تعالى ذكر في أول السورة من الأمور الهائلة عند قيام الساعة تخويفا لعباده فاما محسن فيزداد رغبة في الثواب وإما مسيء فيرجع عن أسأته خوفا من العقاب فلذلك قدم أصحاب اليمين ليسمعوا ويرغبوا ثم ذكر أصحاب الشمال ليرهبوا ثم ذكر السابقين وهم الذين لا ينجزهم الفرع الأكبر ليجتهد أصحاب اليمين في القرب من جهنم ثم أنثى علي السابقين فقال تعالى (أولئك المقربون) يعني من الله في جواره وفي ظل عرشه ودار كرامته وهو قوله (في جنات النعيم) قوله تعالى (ثلة) أي جماعة غير محصورة العدد (من الأولين) يعني من الأئمة الماضية

قال ابن عباس السابقون إلى الهجرة هم السابقون في الآخرة وقال عكرمة السابقون إلى الإسلام قال ابن سيرين هم الذين صلوا إلى القبلتين دليله قوله «والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار» قال الربيع بن أنس السابقون إلى إجابة الرسول صلى الله عليه وسلم في الدنيا هم السابقون إلى الجنة في العقبي وقال مقاتل إلى إجابة الأنبياء صلوات الله عليهم بالإيمان وقال علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه إلى الصلوات الخمس وقال الضحاك إلى الجهاد وقال سعيد بن جبير المسارعون إلى التوبة وإلى أعمال البر قال الله تعالى «سابقوا إلى مغفرة من ربكم» ثم أنثى عليهم فقال «أولئك يسارعون في الخيرات» وهم لها سابقون قال ابن كيسان والسابقون إلى كل مادعا الله إليه وروى عن كعب قال هم أهل القرآن المتوجون يوم القيامة وقيل هم أولهم ورواحا إلى المسجد وأولهم خروجا في سبيل الله وقال القرظي إلى كل خير (أولئك المقربون) من الله (في جنات النعيم ثلة من الأولين)

أى من الأمم الماضية من لدن آدم عليه السلام إلى زمان نبينا صلى الله عليه وسلم والثلة الجماعة غير محصورة العدد (وقليل من الآخرين) يعنى من هذه الأمة قال الزجاج الذين عاينوا جميع النبيين من لدن آدم عليه الصلاة والسلام وصدقوهم أكثر ممن عاين النبي صلى الله عليه وسلم (١٦) (على سرر موضونة) منسوجة كما توضع حلق الدرع فيدخل بعضها

في بعض. قال المفسرون هي موصولة منسوجة بالذهب والجواهر وقال الضحاك وضونة مصفوفة (متكئين عليها متقابلين) لا ينظر بعضهم في قفا بعض (يطوف عليهم) للخدمة (ولدان) غلمان (مخلدون) لا يموتون ولا يهرمون ولا يتغيرون وقال القراء تقول العرب لمن كبر ولمن شمت أنه مخلد قال ابن كيسان يعنى ولدانا لا يحولون من حالة إلى حالة : قال سعيد بن جبير مقرطون يقال خلد جاريته إذا حلاها بالخلد وهو القرط : قال الحسن هم أولاد أهل الدنيا لم تكن لهم حسنات فيثابوا عليها ولا سيئات فيعاقبوا عاينها لأن الجنة لا ولادة فيها فهم خدم أهل الجنة (بأكواب وأباريق) فالأكواب جمع كوب وهي الأقداح المستديرة

من لدن آدم إلى زمان نبينا (وقليل من الآخرين) يعنى من هذه الأمة وذلك لأن الذين عاينوا جميع الأنبياء وصدقوهم من الأمم الماضية أكثر ممن عاين النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به وقيل إن الأولين هم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل من الآخرين أى ممن جاء بعدهم من الصحابة (على سرر موضونة) أى منسوجة من الذهب والجواهر وقيل موضونة يعنى مصفوفة (متكئين عليها) أى على السرر (متقابلين) يعنى لا ينظر بعضهم في قفا بعض وصفوا بحسن العشرة في المجالسة وقيل لأنهم صاروا أرواحاً نورانية صافية ليس لهم أدبار وظهور (يطوف عابهم) أى للخدمة (ولدان) أى غلمان (مخلدون) لا يموتون ولا يهرمون ولا يتغيرون ولا ينتقلون من حالة إلى حالة وقيل مخلدون مقرطون والخلد القرط وهو الحلقة تعلق في الأذن واختلفوا في هؤلاء الولدان فقيل هم أولاد المؤمنين الذين ماتوا أطفالاً وفيه ضعف لأن الله أخبر أنه يلحقهم بآبائهم ولأن من المؤمنين من لا ولد له فلو خدمه ولد غيره كان منقصة بأى الخادم وقيل هم صغار الكفار الذين ماتوا قبل التكليف وهذا القول أقرب من الأول لأنه قد اختلف في أولاد المشركين على ثلاثة مذاهب فقال الأكثرون هم في النار تبعاً لآبائهم وتوقف فيهم طائفة والمذهب الثالث وهو الصحيح الذى ذهب إليه المحققون أنهم من أهل الجنة ولكل مذهب دليل ليس هذا موضعه وقيل هم أطفال ماتوا لم يكن لهم حسنات فيثابوا عليها ولا سيئات فيعاقبوا عليها ومن قال بهذه الأقوال يعلل بأن الجنة ليس فيها ولادة والقول الصحيح الذى لا معدل عنه إن شاء الله إنهم ولدان خلّوا في الجنة لخدمة أهل الجنة كالحور وإن لم يرلدوا ولم يحصلوا عن ولادة أطلق عليهم اسم الولدان لأن العرب تسمى الغلام وليداً ما لم يحتلم والأمة وليدة وإن أسنت (بأكواب) جمع كوب وهي الأقداح المستديرة الأفواه لا آذان لها ولا عرا (وأباريق) جمع أباريق وهي ذوات الخراطيم والعرا سميت أباريق لبريق لونها من الصفاء وقيل لأنها يرى باطنها كما يرى ظاهرها (وكأس من معين) أى من خمر جارية (لا يصدعون عنها) أى لا تصدع رؤوسهم من شربها وعنهما كناية عن السكاس وقيل لا يفرقون عنها (ولا ينزفون) أى لا يغلب على عقولهم ولا يسكرون منها وقرئ بكسر الزاى ومعناه لا ينفد شراهم (وفاكهة مما يتخيرون) أى يأخذون خيارها (ولحم طير مما يشتهون) قال ابن عباس يخطر على قلبه لحم الطير فيطير ممثلاً بين يديه على ما اشتهى وقيل أنه يقع على صفحة الرجل قياً كل منه ما يشتهى ثم يطير : فإن قلت هل في تخصيص الفاكهة بالتخير واللحم بالاشتفاء بلاغة . قلت نعم وكيف لا وفى كل حرف من حروف القرآن بلاغة وفصاحة والذى يظهر فيه أن اللحم والفاكهة إذا حضرا عند الجائع تميل نفسه إلى اللحم وإذا حضرا عند الشبعان تميل نفسه إلى الفاكهة فالجائع مشتة والشبعان غير مشتة بل هو مختار وأهل الجنة إنما يأكلون لا من جوع بل للتفكه فيلهم إلى

الفاكهة

ولا غرى والأباريق سميت أباريق لبريق لونها من

الصفاء (وكأس من معين) خمر جارية (لا يصدعون عنها) لا تصدع رؤوسهم من شربها (ولا ينزفون) أى لا يسكرون هذا إذا قرئ بفتح الزاى ومن كسر فعنه لا ينفد شراهم (وفاكهة مما يتخيرون) يختارون ما يشتهون يقال تخيرت الشيء إذا أخذت خيره (ولحم طير مما يشتهون) قال ابن عباس يخطر على قلبه لحم الطير فيصير ممثلاً بين يديه على ما اشتهى

ويقال إنه يقع على صحفة الرجل فيأكل منه ما يشتهي ثم يطير فيذهب (وحوور عين) قرأ أبو جعفر وحمزة والكسائي بكسر الراء والنون أي وبحور عين أتبعه قوله بأكواب وأباريق وفاكهة ولحم طير في الإعراب وإن اختلفا في المعنى لأن الحور لا يطاق بهن كقول الشاعر :

إذا ما الغانيات برزن يوما وزججن الخواجب والعيونا

والعين لا تزجج وإنما تكحل ومثله كثير وقيل معناه ويكرمون بفاكهة ولحم طير وحوور عين وقرأ الباقر بالرفع أي ويطوف عليهم حور عين وقام الأخصر رفع على معنى لهم حور عين وجاء في تفسيره حور عين بيض ضخام العيون (كأمثال اللؤلؤ المكنون) المخزون في الصدف لم تمسه الأيدي ويروى أنه يسقط نور في الجنة قالوا وما هذا قالوا ضوء نغر حوراء ضحك في وجه زوجها ويروى أن الحوراء إذا مشيت ليسمع (١٧) تقديس الخلاخل من ساقها

وتمجيد الأسورة من

ساعديها وإن عقد

الياقوت ليضحك من

نحرها وفي رجليها نعلان

من ذهب شراكهما من

لؤلؤ يصران بالتسييح

(جزاء بما كانوا يعملون

لا يسمعون فيها لغوا

ولا تأثيا إلا قيلا) أي

قولا (سلاما سلاما)

نصبهما إقباعا لقوله

قيلا أي يسمعون قيلا

سلاما سلاما قال عطاء

يحي بعضهم بعضا

بالسلام ثم ذكر أصحاب

اليمين وعجب من شأنهم

فقال جل ذكره (وأصحاب

اليمين ما أصحاب اليمين

في سدر مخضود)

لاشوك فيه كأنه خضد

شوكه أي قطع ونزع منه

هذا قول ابن عباس

وعكرمة وقال الحسن

لا يعقر الأيدي قال ابن

الفاكهة أكثر فيتحيزنها ولهذا ذكرت في مواضع كثيرة من القرآن بخلاف اللحم وإذا اشتهاه حضر بين يديه على ما يشتهي فتميل نفسه إليه أدنى ميل ولهذا قدم الفاكهة على اللحم والله أعلم (وحوور عين) أي ويطوف عليهم حور عين وقيل لهم حور عين وجاء في تفسير حور أي بيض عين أي ضخام العيون (كأمثال اللؤلؤ المكنون) أي المخزون في الصدف المصون الذي لم تمسه الأيدي ولم تقع عليه الشمس والهواء فيكون في نهاية الصفاء روى «أنه يسقط نور في الجنة فقيل ما هذا قيل ضوء نغر حوراء ضحك» وروى «أن الحوراء إذا مشيت يسمع تقديس الخلاخل من ساقها وتمجيد الأسورة من ساعديها وإن عقد الياقوت يضحك من نحرها وفي رجليها نعلان من ذهب شراكها من لؤلؤ يصران بالتسييح» (جزاء بما كانوا يعملون) أي فعلنا ذلك بهم جزاء بما كانوا يعملون في الدنيا بطاعتنا (لا يسمعون فيها) أي في الجنة (لغوا) قيل اللغو ما يرغب عنه من الكلام ويستحق أن يلغى وقيل هو القبيح من القول والمعنى ليس فيها لغو فيسمع (ولا تأثيا) قيل معناه أن بعضهم لا يقول لبعض أثمت لأنهم لا يتكلمون بما فيه لثم كما يتكلم به أهل الدنيا وقيل مغناه لا يأتون تأثيا أي ما هو سبب التأثيم من قول أو فعل قبيح (إلا قيلا) معناه لكن يقولون قيلا أو يسمعون قيلا (سلاما سلاما) يعني يسلم بعضهم على بعض وقيل تسلم الملائكة عليهم أو يرسل الرب بالسلام إليهم وقيل معناه أن قولهم يسلم من اللغو ثم ذكر أصحاب اليمين وعجب من شأنهم فقال تعالى (وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين) لما بين حال السابقين شرع في بيان حال أصحاب اليمين فقال تعالى (في سدر مخضود) أي لاشوك فيه كأنه خضد شوكه أي قطع ونزع منه وهذا قول ابن عباس وقيل هو الموقر حملا قيل ثمرها أعظم من القلال وهو النبق قيل لما نظر المسلمون إلى وج وهو واد مخضب بالطائف فأعجبهم سدره فقالوا ليت لنا مثل هذا فأنزل الله هذه الآية (وطيح) قيل هو الموز عند أكثر المفسرين وقيل هو شجر له ظل بارد طيب وقيل هو شجر أم غيلان له شوك ونور طيب الراحة فخطبوا ووعدوا بمثل ما يحبون ويعرفون إلا أن فضله على شجر الدنيا كفضل الجنة على الدنيا (منضود) أي متراكم قد تضد بالحمل من أوله إلى آخره ليست له سوق

(٣ - خازن بالغوى - سابع) كيسان هو الذي لا أذى فيه قال وليس شيء من ثمر الجنة في غلف كما يكون في الدنيا من الباقلاء وغيره بل كلها مأكول ومشروب ومشوم ومنظور إليه قال الضحاك ومجاهد هو الموقر حملا قال سعيد بن جبيرة ثمارها أعظم من القلال. قال أبو العالية والضحاك ونظر المسلمون إلى وج وهو واد مخضب بالطائف فأعجبهم سدرها وقالوا يا ليت لنا مثل هذا فأنزل الله هذه الآية (وطيح) أي موز واحدتها طلحة عن أكثر المفسرين وقال الحسن ليس هو بالموز ولكنه شجر له ظل بارد طيب قال الفراء وأبو عبيدة الطلح عند العرب شجر عظام لها شوك وروى مجاهد عن الحسن بن سعيد قال قرأ رجل على رضى الله عنه «وطيح (منضود)» فقال وما شأن الطلح وإنما هو وطلع منضود ثم قرأ «طاعها هضم» قلت يا أمير المؤمنين إنما في المصحف بالخاء أفلا تحوها فقال إن القرآن لا يهاج اليوم

ولا يحول والمنضود المتراكم الذي قد نضد بالحمل من أوله إلى آخره ليست له سوق بارزة قال مسروق أشجار الجنة من عروقه إلى أفنانها ثم كاه (وظل ممدود) دائم لا تنسخه الشمس والعرب تقول للشئ الذي لا ينقطع ممدود. أخبرنا أبو علي حسان بن سعيد المنيعي أنا أبو ظاهر محمد بن محمد بن محمد بن عمار الزياتي أنا أبو بكر محمد بن الحسين القطان ثنا أبو الحسن أحمد بن يوسف السلمى ثنا عبد الرزاق أنا معمر بن همام بن منبه قال ثنا أبو هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها» وروى عكرمة عن ابن عباس في قوله «وظل ممدود» قال شجرة في الجنة على ساق العرش يخرج (١٨) إليها أهل الجنة فيتحدثون في أصلها ويشتهي بعضهم هو الدنيا فيرسل الله

بارزة بل من عروقه إلى أغصانه ثم وليس شيء من ثم الجنة في غلاف كثمر الدنيا مثل الباقلاء والجوز ونحوهما بل كلها مأكول ومشروب ومشوم ومنظور إليه (وظل ممدود) أي دائم لا تنسخه الشمس كظل أهل الدنيا وذلك لأن الجنة ظل كلها لا شمس فيها (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة واطرقوا إن شئتم وظل ممدود» وعن ابن عباس في قوله وظل ممدود قال شجرة في الجنة على ساق يخرج إليها أهل الجنة فيتحدثون في أصلها فيشتهي بعضهم هو الدنيا فيرسل الله عز وجل ريحا من الجنة فتحرك تلك الشجرة بكل هو في الدنيا (وماء مسكوب) أي مصبوب يجري دائما في غير أخذود لا ينقطع (وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة) قال ابن عباس لا تنقطع إذا جنت ولا تمتنع من أحد إذا أراد أخذها وقال بعضهم لا مقطوعة بالأزمان ولا ممنوعة بالأثمان كما تنقطع ثمار الدنيا في الشتاء ولا يوصل إليها إلا بالثمن وقيل لا يحظر عليها كما يحظر على بساتين الدنيا وجاء في الحديث «ما قطعت ثمرة من ثمار الجنة إلا أبدل الله عز وجل مكانها ضعفين» (وفرش مرفوعة) قال علي مرفوعة على الأسرة وقيل بعضها فوق بعض فهي مرفوعة عالية عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم «في قوله: وفرش مرفوعة قال ارتفاعها كما بين السماء والأرض ومسيرة ما بينهما خمسمائة عام» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب قال الترمذي قال بعض أهل العلم معنى هذا الحديث ارتفاعها كما بين السماء والأرض يقول ارتفاع الفرش المرفوعة في الدرجات والدرجات ما بين كل درجتين بين السماء والأرض وقيل أراد بالفرش النساء والعرب تسمى المرأة فراشا ولباسا على الاستعارة فعلى هذا القول يكون معنى مرفوعة أي رفعت بالفضل والجمال على نساء الدنيا ويدل على هذا التأويل قوله في عقبه (إنا أنشأناهن إنشاء) أي خلقناهن خلقا جديدا قال ابن عباس يعني الآدميات العجائز الشمط يقول خلقناهن بعد الكبر والهرم خلقا آخر (فجعلناهن أبكارا) يعني عذارى عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إنا أنشأناهن إنشاء» قال إن من المنشآت اللاتي كن في الدنيا عجائز عمشا رمصا» أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وضعف بعض رواته وروى البغوي بسنده عن الحسن قال «أتت عجوز النبي صلى الله عليه

عز وجل عليها ريحا من الجنة فتحرك تلك الشجرة بكل هو في الدنيا (وماء مسكوب) مصبوب يجري دائما في غير أخذود لا ينقطع (وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة) قال ابن عباس لا تنقطع إذا جنت ولا تمتنع من أحد إذا أراد أخذها وقال بعضهم لا مقطوعة بالأزمان ولا ممنوعة بالأثمان كما ينقطع أكثر ثمار الدنيا إذا جاء الشتاء ولا يتوصل إليها إلا بالثمن وقال القتيبي يعني لا يحظر عليها كما يحظر على بساتين الدنيا وجاء في الحديث «ما قطعت ثمرة من ثمار الجنة إلا أبدل الله مكانها ضعفين» (وفرش مرفوعة) قال علي رضي الله عنه

وفرش مرفوعة على الأسرة وقال جماعة من المفسرين بعضها فوق بعض فهي مرفوعة عالية: وسلم أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أخبرني ابن فنجويه ثنا ابن خبيش ثنا أبو عبد الرحمن النسائي ثنا أبو تريب ثنا رشد بن سعد عن عمرو بن الحارث عن دراج أبي السمح عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة قالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى «وفرش مرفوعة قال إن ارتفاعها كما بين السماء والأرض وإن ما بين السماء والأرض لمسيرة خمسمائة عام» وقيل أراد بالفرش النساء والعرب تسمى المرأة فراشا ولباسا على الاستعارة مرفوعة رفعت بالجمال والفضل على نساء الدنيا دليل هذا التأويل قوله في عقبه (إنا أنشأناهن إنشاء) خلقناهن خلقا جديدا قال ابن عباس يعني الآدميات العجائز الشمط يقول خلقناهن بعد الهرم خلقا آخر (فجعلناهن أبكارا) عذارى: أخبرنا أبو محمد عبد الله

ابن عبد الصمد الجورجاني أنا أبو القاسم علي بن أحمد الخزاعي عن الهيثم بن كليب الشاشي أنا أبو عيسى الترمذي أنا عبيد بن حميد أنا مصعب بن المقدام أنا المبارك بن فضالة عن الحسن قال «أت عجزوز النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يارسول الله ادع الله أن يدخلني الجنة فقال يأ أم فلان إن الجنة لا يدخلها عجزوز قال فقلت تبكي قال أخبروها أنها لا تدخلها وهي عجزوز إن الله تعالى يقول إنا أنشأناهم إنشاء فجعلناهم أبكارا » أخبرنا أبو سعيد أحمد بن إبراهيم الشريحي أنا أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي أنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن الخطيب أنا أبو سعيد عمرو بن محمد بن منصور أنا أبو بكر بن محمد بن سليمان بن الحارث الواسطي ببغداد أنا خلاد بن يحيى بن صفوان السامي ثنا سفيان الثوري عن يزيد ابن أبيان عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله « إنا أنشأناهم إنشاء قال عجزوز كن في الدنيا عجماء رمضا فجعلناهم أبكارا » وقال المسيب بن شريك هن عجزوز الدنيا أنشأهن الله تعالى خلقا جديدا كلما أتاهن أزواجهن وجدوهن أبكارا وذكر المسيب عن غيره أنهن فضلن على الحور العين بصلاتهن في الدنيا وقال مقاتل وغيره هن الحور العين أنشأهن الله لم يقع عليهن ولادة فجعلناهم أبكارا عذارى وليس هناك وجع (عربا) قرأ حمزة وإسماعيل عن نافع وأبو بكر عربا ساكنة الرء الباقون بضمهما وهي جمع عروب أى عواشق محبات إلي أزواجهن قاله الحسن ومجاهد وقتادة وسعيد بن جبيز وهي رواية الوالي عن ابن عباس وقال عكرمة عنه ملقة وقال (١٩) عكرمة غنجة وقال أسامة بن زيد

وسلم فقالت يارسول الله ادع الله أن يدخلني الجنة فقال يأ أم فلان إن الجنة لا يدخلها عجزوز قال فقلت تبكي قال أخبروها أنها لا تدخلها وهي عجزوز إن الله تعالى قال إنا أنشأناهم إنشاء فجعلناهم أبكارا » هذا حديث مرسل وروى بإسناد الثعلبي عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله « إنا أنشأناهم إنشاء قال عجزوز كن في الدنيا عجماء رمضا فجعلناهم أبكارا » وقال المسيب بن شريك هن عجزوز الدنيا أنشأهن الله بقدرته خلقا جديدا كلما أتاهن أزواجهن وجدوهن أبكارا وقيل إنهن فضلن على الحور العين بصلاتهن في الدنيا وقيل هن الحور العين أنشأهن الله لم تقع عليهن ولادة فجعلناهم أبكارا عذارى وليس هناك وجع (عربا) جمع عروب وهي المتحبة إلى زوجها قاله ابن عباس في رواية عنه وعنه أنها الملقاة وقيل الغنجة وعن أسامة بن زيد عن أبيه عربا قال حسان الكلام (أربا) يعنى أمثالا في الخلق وقيل مستويات في السن على سن واحد بنات ثلاث وثلاثين عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «يدخل أهل الجنة الجنة جرذا مردا مكحلين أبناء ثلاثين أو قال ثلاث

عن أبيه عربا حسنات الكلام (أربا) مستويات في السن على سن واحد أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أخبرني ابن فنجويه ثنا ابن شيبه أنا يزيد بن هارون عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

«يدخل أهل الجنة الجنة جرذا مردا بيضا جعادا مكحلين أبناء ثلاث وثلاثين على خلق آدم طوله ستون ذراعا في سبعة أذرع » أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن أبي توبة أنا أبو طاهر محمد بن أحمد بن الحارث أنا محمد بن يعقوب الكسائي أنا عبد الله بن محمود ثنا أبو إسحاق إبراهيم بن عبد الله الخلال ثنا عبد الله بن المبارك عن رشد ابن سعد حدثني عمرو بن الحارث عن دراج أبي السمح عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أدني أهل الجنة الذي له ثمانون ألف خادم واثنان وسبعون زوجة وتنصب له قبة من لؤلؤ ويزجد وياقوت كما بين الجابية إلى صنعاء » وبهذا الإسناد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « ينظر إلى وجهه في حدها ثم يصفى من المرأة وإن أدنى لؤلؤة عليها تضيء ما بين المشرق والمغرب وإنه ليكون عليها سبعون ثوبا ينفذها بصره حتى يرى مخ ساقها من وراء ذلك » وبهذا الإسناد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «من مات من أهل الجنة من صغير أو كبير يردون بني ثلاثين سنة في الجنة لا يزيدون عايمها أبدا وكذلك أهل النار » وبهذا الإسناد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن عليهم التيجان إن أدنى لؤلؤة فيها تضيء ما بين المشرق والمغرب » أخبرنا محمد بن عبد الله بن أبي توبة أنا أبو طاهر الحارثي أنا محمد بن يعقوب أنا عبد الله بن محمود أنا إبراهيم بن عبد الله الخلال أنا عبد الله بن المبارك عن محمد بن سليمان عن الحجاج بن عتاب العبدى عن عبد الله بن معبد الرماني عن أبي هريرة قال «أدني أهل الجنة منزلة وما منهم دنى لمن يغدو عليه ويروح عشرة آلاف خادم مع كل واحد

منهم طريفة ليست مع صاحبه : قوله عز وجل (لأصحاب اليمين) يريد أنشأناهم لأصحاب اليمين (ثلة من الأولين) من المؤمنين الذين كانوا قبل هذه الأمة (وثلة من الآخرين) من مؤمنى هذه الأمة هذا قول عطاء ومقاتل : أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أخبرني الحسين بن محمد العدل ثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدقاق ثنا محمد بن عبد العزيز ثنا عيسى بن المساور لنا الوليد بن مسلم ثنا عيسى بن موسى عن عروة بن رويم قال « لما أنزل الله على رسوله ثلة من الأولين وقايل من الآخرين بكى عمر رضى الله عنه فقال يابني الله آمنا برسول الله صلى الله عليه وسلم وصدقناه ومن ينجو منا قليل فأنزل الله عز وجل ثلة من الأولين وثلة من الآخرين فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر فقال قد أنزل الله عز وجل فيما قلت فقال عمر رضى الله عنه رضيينا عن ربنا وتصديق نبينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آدم إلينا ثلة ومنى إلى يوم القيامة ثلة ولا يستتمها الأسودان من رعاة الإبل (٢٠) ممن قال لا إله إلا الله » أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله

النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا مسدد ثنا حصين بن نمير عن حصين ابن عبد الرحمن عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال « خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال عرضت على الأمم فجعل يمر النبي ومعه الرجل والنبي ومعه الرجلان والنبي معه الرهط والنبي ليس معه أحد ورأيت سوادا كثيرا سد الأفق فرجوت أن يكونوا أمي فقبل هذا موسى في قومه ثم قبل لي انظر فرأيت سوادا كثيرا سد الأفق فقبل لي انظر هكذا وهكذا فرأيت سوادا كثيرا سد الأفق فقبل هو لاء أمتك ومع

وثلاثين سنة » أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب (لأصحاب اليمين) يعنى أنشأناهم لأصحاب اليمين وقيل هذا الذى ذكرنا لأصحاب اليمين (ثلة من الأولين) يعنى من المؤمنين الذين هم قبل هذه الأمة (وثلة من الآخرين) يعنى من مؤمنى هذه الأمة يدل عليه ما روى البغوى بإسناد الثعلبي عن عروة بن رويم قال « لما أنزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم ثلة من الأولين وقايل من الآخرين بكى عمر فقال يابني الله آمنا برسول الله وصدقناه ومن ينجو منا قليل فأنزل الله عز وجل ثلة من الأولين وثلة من الآخرين فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر فقال قد أنزل الله تعالى فيما قلت فقال رضيينا عن ربنا وتصديق نبينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آدم إلينا ثلة ومنى إلى يوم القيامة ثلة ولا يستتمها الأسودان من رعاة الإبل ممن قال لا إله إلا الله » (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « عرضت على الأمم فرأيت النبي ومعه الرهيط والنبي ومعه الرجل والنبي والنبي وليس معه أحد إذ رفع إلى سواد عظيم فظننت أنهم أمي فقبل لي هذا موسى وقومه ولكن انظر إلى الأفق فنظرت فإذا سواد عظيم فقبل لي انظر إلى الأفق الآخر فإذا سواد عظيم فقبل لي هذه أمتك ومعهم سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب ثم نهض فدخل منزله فحاض القوم في أولئك الذين يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب قال بعضهم فلعلهم الذين صحبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم فلعلهم الذين ولدوا في الإسلام ولم يشركوا بالله وذكروا وأشياء فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما الذى تخوضون فيه فأخبروه فقال هم الذين لا يرقون ولا يسترقون ولا يتطرون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة بن محصن فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال أنت منهم فقام رجل آخر فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال سبقك بها عكاشة » الرهيط تصغير رهط وهم دون العشرة وقبل إلى الأربعين (ق) عن عبد الله بن مسعود قال « كنا مع رسول الله صلى الله

هؤلاء سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب فتفرق الناس ولم يبين لهم فتذاكر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا أما نحن فولدنا في الشرك ولكننا آمنا بالله ورسوله ولكن هؤلاء هم أبناءنا فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال هم الذين لا يتطرون ولا يسترقون ولا يكتنون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة بن محصن فقال أمنهم أنا يا رسول الله فقال نعم فقام آخر فقال أمنهم أنا قال عليه الصلاة والسلام قد سبقك بها عكاشة » ورواه عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « عرضت على الأنبياء الليلة باتباعها ختي أتى على موسى عليه السلام في كبكة بنى إسرائيل فلما رأته أعجبوني فقلت أى رب من هؤلاء قبل هذا أخوك موسى ومن معه من بنى إسرائيل قلت رب فأين أمي قبل انظر عن يمينك فإذا ظراب مكة قد سدت بوجوه الرجال قبل هؤلاء أمتك أَرْضِيت قلت رب رَضِيت قبل انظر عن يسارك فإذا الأقب قد سد بوجوه الرجال قبل هؤلاء أمتك أَرْضِيت قلت رب رَضِيت قبل إن مع هؤلاء سبعين ألفا يدخلون الجنة لأحساب لهم فقال نبي الله صلى الله عليه

وسلم إن استطعتم أن تكونوا من السبعين فكونوا وإن عجزتم وقصرتم فكونوا من أهل الطراب وإن عجزتم فكونوا من أهل الأفق فإني قد رأيت ثم أناسا يتهاوشون كثيرا» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا محمد بن بشار ثنا غندر ثنا شعبة عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال «كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبة فقال أترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة قلنا نعم قال أترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة قلنا نعم قال والذي نفس محمد بيده إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة وذلك أن الجنة لا يدخلها

إلا نفس مسلمة وما أنتم في أهل الشرك إلا كالشجرة البيضاء في جلد الثور الأسود أو كالشجرة السوداء في جلد الثور الأحمر» .
 وذهب جماعة إلى أن الثلثين جميعا من هذه الأئمة « وهو قول أبي العالية ومجاهد وعطاء بن أبي رباح والضحاك قالوا ثلثة من الأولين من سابقى هذه الأمة أيضا في آخر الزمان يدل على ذلك ما روى البغوى بإسناد الثعلبي عن ابن عباس في هذه الآية ثلثة من الأولين وثلثة من الآخرين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «هما جميعا من أمتي» وهذا القول هو اختيار الزجاج قال معناه جماعة ممن تبع النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به وعايته وجماعة ممن آمن به وكان بعده ولم يعاينته . فإن قلت كيف قال في الآية الأولى وقليل من الآخرين وقال في هذه الآية وثلثة من الآخرين . قلت الآية الأولى في السابقين الأولين وقليل ممن يلحق بهم من الآخرين وهذه الآية في أصحاب اليمين وهم كثيرون من الأولين والآخرين وحكى عن بعضهم أن هذه ناسخة للأولى واستدل بحديث عروة بن رويم ونحوه والقول بالنسخ لا يصح لأن الكلام في الآيتين خبر والخبر لا يدخله النسخ : قوله تعالى (وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال) قد تقدم أنه بمعنى التعجب من حالتهم وهم الذين يعطون كتبهم بشمائلهم ثم بين منقلبهم وما أعد لهم من العذاب فقال تعالى (في سمر) أى في حر النار وقيل في ريح شديد الحرارة (وحيم) أى ماء حار يغلى (وظل من يحوم) يعنى في ظل من دخان شديد السواد قيل إن النار سواد وأهلها سود وكل شىء فيها أسود وقيل اليحوم اسم من أسماء النار (لا بارد ولا كريم) يعنى لا بارد المنزل ولا كريم المنظر وذلك لأن فائدة الظل ترجع إلى أمرين أحدهما دفع الحر والثاني حسن المنظر وكون الإنسان فيه مكرما وظل أهل النار بخلاف هذا لأنهم في ظل من دخان أسود حار ، ثم بين بما استحقوا ذلك فقال تعالى (إنهم كانوا قبل ذلك) يعنى في الدنيا (مترفين) يعنى منعمين (وكانوا يصرون على الحنث العظيم) يعنى على الذنب الكبير وهو الشرك وقيل الحنث العظيم اليمين الغموس وذلك أنهم كانوا يحلفون أنهم لا يبعثون

الله صلى الله عليه وسلم : هما جميعا من أمتي » . قوله تعالى (وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال في سمر) ريح حارة (وحيم) ماء حار (وظل من يحوم) دخان شديد السواد تقول العرب أسود يحوم إذا كان شديد السواد وقال الضحاك النار سوداء وأهلها سود وكل شىء فيها أسود وقال ابن كيسان اليحوم اسم من أسماء النار (لا بارد ولا كريم) قال قتادة لا بارد المنزل ولا كريم المنظر وقال سعيد بن المسيب ولا كريم « من كل زوج كريم » وقال مقاتل طيب (إنهم كانوا قبل ذلك) يعنى في الدنيا (مترفين) منعمين (وكانوا يصرون) يقيمون (على الحنث العظيم) على الذنب الكبير وهو

الشرك وقال الشعبي الذنب العظيم اليمن الغموس ومعنى هذا أنهم كانوا يحلفون أنهم لا يبعثون وكذبوا في ذلك (وكانوا يقولون أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما أننا لمبعوثون) قرأ أبو جعفر ونافع ويعقوب أنذا مستفهما إنا بتركه : وقرأ الآخرون بالاستفهام فيها (أو آبائنا الأولون قل إن الأولين والآخرين لمجموعون إلى ميقات يوم معلوم : ثم إنكم أيها الضالون المكذبون لا تكونون من شجر من زقوم فالثون منها البطون فشاربون عليه من الحميم فشاربون شرب الهيم) قرأ أهل المدينة وعاصم وخمزة شرب بضم الشين (٢٢) وقرأ الباقر بفتحها وهما لغتان فالفتح على المصدر والضم اسم بمعنى

المصدر كالضعف والهيم الإبل العطاش ، قال عكرمة وقتادة الهيم داء يصيب الإبل لا تروى معه ولا تزال تشرب حتى تهلك يقال جمل أهيم وناقة هيم والإبل هيم : وقال الضحاك وابن عيينة الهيم الأرض السهلة ذات الرمل (هذا زلهم) يعني ما ذكر من الزقوم والحميم أي رزقهم وغذاؤهم وما أعد لهم (يوم الدين) يوم يجازون بأعمالهم ثم اجتج عليهم في البعث فقال تعالى (نحن خلقناكم) قال مقاتل خلقناكم ولم تكونوا شيئا وأنتم تعلمون ذلك (فلولا) فهلا (تصدقون) بالبعث (أفرأيتم ماتمنون) تصبون في الأرحام من النطف (أنتم تخلقونه) يعني أنتم تخلقون ماتمنون بشرا (أم نحن الخالقون) أي أنه خلق النطفة وصورها وأحيائها فلم لا تصدقون بأنه واحد قادر علي أن يعيدكم كما أنشأكم اجتج عليهم في البعث الخلق (نحن قدرنا بينكم الموت) يعني الآجال فنسبكم من يبلغ الكبر والهرم ومنكم من يموت صيبا وشابا وغير ذلك من الآجال القريبة والبعيدة وقيل معناه إنه جعل أهل السماء وأهل الأرض فيه سواء شريفهم ووضيعهم فعلى هذا القول يكون معنى قدرنا قضينا (وما نحن بمسبوقين) يعني لا يفوتني شيء أريده ولا يمتنع مني أحد وقيل معناه وما نحن بمغلوبين عاجزين عن إهلاككم وإبدالككم بأمثالكم وهو قوله تعالى (على أن نبدل أمثالكم) أي نأتي بخلق مثلكم بدلا منكم في أسرع حين (وننشئكم) أي نخلقكم (فيما لا تعلمون) أي من الصور والمعنى نغير حياتكم إلى ما هو أسمع منها من أي خلق شئنا وقيل نبدل صفاتكم فنجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا بمن كان قبلكم أي إن أردنا أن نفعل ذلك بكم ما فائنا وقال سعيد بن المسيب فيما لا تعلمون في حواصل طيور سود كأنها الخطاطيف تكون ببرهوت وهو واد باليمن وهذه الأقوال كلها تدل على المسخ وعلى أنه لو شاء أن يبدلهم بأمثالهم من بني آدم قدر ولو شاء أن يمسخهم في غير صورهم قدر وقال بعض أهل المعاني هذا يدل على النشأة الثانية يكونها الله تعالى في وقت

وكذبوا في ذلك يدل عليه سياق الآية وهو قوله تعالى (وكانوا يقولون أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما أننا لمبعوثون أو آبائنا الأولون) فرد الله تعالى عليهم بقوله (قل إن الأولين والآخرين) يعني الآباء والأبناء (لمجموعون إلى ميقات يوم معلوم) يعني أنهم يجمعون ويحشرون ليوم الحساب (ثم إنكم أيها الضالون) يعني عن الهدى (المكذبون) أي بالبعث والخطاب لكفار مكة وقيل إنه عام مع كل ضال مكذب (لا تكونون من شجر من زقوم) تقدم تفسيره (فالثون منها البطون فشاربون عليه من الحميم فشاربون شرب الهيم) يعني الإبل العطاش قيل إن الهيم داء يصيب الإبل فلا تروى معه ولا تزال تشرب حتى تهلك وقيل الهيم الأرض ذات الرمل التي لا تروى بالماء قيل يلقى علي أهل النار العطش فيشربون من الحميم شرب الهيم فلا يروون (هذا زلهم) يعني ما ذكر من الزقوم والحميم أي رزقهم وغذاؤهم وما أعد لهم (يوم الدين) يعني يوم يجازون بأعمالهم ثم اجتج عليهم في البعث بقوله تعالى (نحن خلقناكم) يعني ولم تكونوا شيئا وأنتم تعلمون ذلك (فلولا) أي فهلا (تصدقون) يعني بالبعث بعد الموت . قوله عز وجل (أفرأيتم ماتمنون) يعني ماتصبون في الأرحام من النطف (أنتم تخلقونه) أي أنتم تخلقون ماتمنون بشرا (أم نحن الخالقون) أي أنه خلق النطفة وصورها وأحيائها فلم لا تصدقون بأنه واحد قادر علي أن يعيدكم كما أنشأكم اجتج عليهم في البعث بالقدرة علي ابتداء الخلق (نحن قدرنا بينكم الموت) يعني الآجال فنسبكم من يبلغ الكبر والهرم ومنكم من يموت صيبا وشابا وغير ذلك من الآجال القريبة والبعيدة وقيل معناه إنه جعل أهل السماء وأهل الأرض فيه سواء شريفهم ووضيعهم فعلى هذا القول يكون معنى قدرنا قضينا (وما نحن بمسبوقين) يعني لا يفوتني شيء أريده ولا يمتنع مني أحد وقيل معناه وما نحن بمغلوبين عاجزين عن إهلاككم وإبدالككم بأمثالكم وهو قوله تعالى (على أن نبدل أمثالكم) أي نأتي بخلق مثلكم بدلا منكم في أسرع حين (وننشئكم) أي نخلقكم (فيما لا تعلمون) أي من الصور والمعنى نغير حياتكم إلى ما هو أسمع منها من أي خلق شئنا وقيل نبدل صفاتكم فنجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا بمن كان قبلكم أي إن أردنا أن نفعل ذلك بكم ما فائنا وقال سعيد بن المسيب فيما لا تعلمون في حواصل طيور سود كأنها الخطاطيف تكون ببرهوت وهو واد باليمن وهذه الأقوال كلها تدل على المسخ وعلى أنه لو شاء أن يبدلهم بأمثالهم من بني آدم قدر ولو شاء أن يمسخهم في غير صورهم قدر وقال بعض أهل المعاني هذا يدل على النشأة الثانية يكونها الله تعالى في وقت

والباقر بتشديد هاء وهما لغتان (بينكم الموت) قال مقاتل فنسبكم من يبلغ الهرم ومنكم من يموت صيبا وشابا لا يعلمه وقال الضحاك تقديره إنه جعل أهل السماء وأهل الأرض فيه سواء فعلى هذا يكون معنى قدرنا قضينا (وما نحن بمسبوقين) مغلوبين عاجزين عن إهلاككم وإبدالككم بأمثالكم فذلك قوله عز وجل (على أن نبدل أمثالكم) يعني نأتي بخلق مثلكم بدلا منكم (وننشئكم) نخلقكم (فيما لا تعلمون) من الصور : قال مجاهد في أي خلق شئنا : وقال الحسن أي نبدل صفاتكم فنجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا بمن كان قبلكم يعني إن أردنا أن نفعل ذلك ما فائنا ذلك . وقال سعيد بن المسيب فيما

لا تعلمون يعني في حواصل طير سود تكون بزهوت كأنها الحطاطيف وبزهوت واد بالين (ولقد علمتم النشأة الأولى)
 الحلقة الأولى ولم تكونوا شيئا (فلولا تذكرون) أي قادر على إعادتكم كما قدرت على إبدائكم (أفأريتم ما تحرثون) يعني
 تثيرون من الأرض وتلقون فيها من البذر (أنتم تزرعونه) تنبتونه (٢٣) (أم نحن الزارعون) المنبتون (لو نشاء

لجعلناه حطاما) قال
 عطاء تبنا لا قح فيه
 وقيل هشا لا ينتفع به
 في مطعم وغذاء (فظلمتم)
 وأصله فظلمتم حذف
 إحدى اللامين تخفيفا
 (تفكهون) تتعجبون
 بما نزل بكم في زرعكم
 وهو قول عطاء والكلبي
 ومقاتل وقيل تندمون
 على نفقاتكم وهو قول
 بمان نظيره « فأصبح
 يقلب كفيه على ما أنفق
 فيها » وقال الحسن
 تندمون على ما سلف
 منكم من المعصية التي
 أوجبت تلك العقوبة :
 وقال عكرمة تتلاومون
 وقال ابن كيسان تحزنون
 قال الكسائي هو تلهف
 على ما فات وهو من
 الأضداد تقول العرب
 تفكهت أي تنعمت
 وتفكهت أي حزنت
 (إنا لمغرمون) قرأ
 أبو بكر عن عاصم أننا
 بهمزتين وقرأ الآخرون
 على الخبر ، ويجاز
 الآية فظلمتم تفكهون

لا يعلمه العباد ولا يعلمون كيفيته كما علموا الإنشاء الأول من جهة التناسل ويكون التقدير على
 هذا وما نحن بمسبوقين على أن ننشئكم في وقت لا تعلمونه يعني وقت البعث والقيامة ؛ وفيه فائدة
 وهو التحريض على العمل الصالح لأن التبديل والإنشاء هو الموت والبعث وإذا كان ذلك
 واقعا في الأزمان ولا يعلمه أحد فينبغي أن لا يتكل الإنسان على طول المدة ولا يغفل عن
 إعداد العدة (ولقد علمتم النشأة الأولى) أي الخلق الأولى ولم تكونوا شيئا وفيه تقرير للنشأة
 الثانية يوم القيامة (فلولا تذكرون) أي بأي قادر على إعادتكم كما قدرت على إبدائكم أول
 مرة . قوله تعالى (أفأريتم ما تحرثون) لما ذكر الله تعالى ابتداء الخلق وما فيه من دلائل الوحدة
 ذكر بعده الرزق لأن به البقاء وذكر أمورا ثلاثة الماء كالماء والمشروب وما به إصلاح الماء كالماء
 والمشروب ورتبه ترتيبا حسنا فذكر الماء أولا لأنه هو الغذاء وأتبعه المشروب لأن به
 الاستمرار ثم النار التي بها الإصلاح وذكر من أنواع الماء كالماء كالماء والمشروب لأن به
 المشروب الماء لأنه أيضا هو الأصل وذكر من المصاحات النار لأن بها إصلاح أكثر
 الأغذية فقوله أفأريتم ما تحرثون أي ما تثيرون من الأرض وتلقون فيه البذر (أنتم تزرعونه)
 أي تنبتونه وتشتون حتى يشتد ويقوم على سوقه (أم نحن الزارعون) معناه أنتم فعلمت ذلك
 أم الله ولا شك في أن إيجاد الحب في السنبل ليس بفعل أحد غير الله تعالى وإن كان إلقاء البذر
 من فعل الناس (لو نشاء لجعلناه) يعني ما تحرثونه وتلقون فيه من البذر (حطاما) أي تبنا لا قح
 فيه وقيل هشا لا ينتفع به في مطعم ولا غيره وقيل هو جواب لمعاند يقول نحن نحتره وهو
 بنفسه يصير زراعا لا يفعلنا ولا بفعل غيرنا فرد الله علي هذا المعاند بقوله لو نشاء لجعلناه
 حطاما فهل تقدرون أنتم علي حفظه أو هو يدفع عن نفسه بنفسه تلك الآفات التي تصيبه ولا
 يشك أحد في أن دفع الآفات ليس إلا باذن الله وحفظه (فظلمتم تفكهون) أي تتعجبون مما
 نزل بكم في زرعكم وقيل تندمون على نفقاتكم وقيل تندمون على ما سلف منكم من المعاصي التي
 أوجبت تلك العقوبة وقيل تتلاومون وقيل تحزنون وقيل هو تلهف على ما فات (إنا لمغرمون)
 أي وتقولون فحذف القول ومعنى الغرم ذهاب المال بغير عوض وقيل معناه لموقع بنا وقال
 ابن عباس رضي الله عنهما لمعذبون يعني أنهم عذبوا بذهاب أموالهم بغير فائدة والمعنى إنا
 غرمتنا الحب الذي بذرناه فذهب بغير عوض (بل نحن محرومون) أي ممنوعون والمعنى حرمتنا
 الذي كنا نطلبه من الربيع في الزرع (أفأريتم الماء الذي تشربون أنتم أنزلتموه من المزن أم نحن
 المنزلون) ذكرهم الله تعالى نعمه عليهم بإنزال المطر الذي لا يقدر عليه إلا الله عز وجل (لو
 نشاء جعلناه أجاجا) قال ابن عباس شديد الملوحة وقيل مرا لا يمكن شربه (فلولا) أي أفلا

وتقولون إنا لمغرمون وقال مجاهد وعكرمة لموقع بنا وقال ابن عباس وقتادة معذبون والغرام العذاب : وقال
 الضحاك وابن كيسان غرمتنا أموالنا وصار ما أنفقنا غرما علينا والمغرم الذي ذهب ماله بغير عوض وهو قوله (بل نحن
 محرومون) محدودون ممنوعون أي حرمتنا ما كنا نطلبه من الربيع في الزرع (أفأريتم الماء الذي تشربون أنتم أنزلتموه من المزن)
 السحاب واحدها مزن (أم نحن المنزلون لو نشاء جعلناه أجاجا) قال ابن عباس شديد الملوحة : قال الحسن مرا (فلولا

تشكرون أفرأيت النار التي توردون (تقدحون وتستخرجون من زندكم) (أنتم أنشأتم شجرتها) التي تقدح منها النار وهي المرخ والغفار (أم نحن المنشئون نحن جعلناها) خلقناها يعني نار الدنيا (تذكرة) للنار الكبرى إذا رآها الراي ذكر جهنم . قاله عكرمة ومجاهد ومقاتل وقال عطاء موعظة يتعظ بها المؤمن . أخبرنا أبو الحسن محمد بن محمد السرخسي أنا أبو علي زاهر ابن أحمد الفقيه ثنا أبو إسحاق إبراهيم ابن عبد الصمد الهاشمي أنا أبو مصعب عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «نار بني آدم التي يوقدون جزء من سبعين جزءا من نار جهنم قالوا يا رسول الله إن كانت لكافية قال فانها فضلت (٢٤) عليها بتسعة وستين جزءا (ومتاعا) بلغة ومنفعة (للمقوين) المسافرين

والمقوى النازل في الأرض والتي والقواء هوى القفر الخالية البعيدة من العمران يقال أقوت الدار إذا خلت من سكانها والمعنى أنه ينتفع بها أهل البوادي والأسفار فإن منفعتهم بها أكثر من منفعة المقيم وذلك أنهم يوقدونها ليلا لتهرب منهم السباع ويهتدي بها الضلال وغير ذلك من المنافع هذا قول أكثر المفسرين وقال مجاهد وعكرمة للمقوين يعني للمستمتعين بها من الناس أجمعين المسافرين والحاضرين يستضيئون بها في الظلمة ويصطلون من البرد وينتفعون بها في الطبخ والخبز ، قال الحسن بلغة للمسافرين يتباغون بها إلى أسفارهم يحملونها في الخرق

(تشكرون) يعني نعمة الله عليكم (أفرأيت النار التي توردون) يعني تقدحون من الزند (أنتم أنشأتم شجرتها) يعني التي تقدح منها النار وهي المرخ والغفار وهما شجرتان تقدح منهما النار وهما رطبتان وقيل أراد جميع الشجر الذي توقد منه النار (أم نحن المنشئون نحن جعلناها) يعني نار الدنيا (تذكرة) أي للنار الكبرى إذا رأى الراي هذه النار ذكر بها نار جهنم فيخشى الله ويخاف عقابه وقيل موعظة يتعظ بها المؤمن (ق) عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ناركم هذه التي توقدون جزء من سبعين جزءا من نار جهنم قالوا والله إن كانت لكافية يا رسول الله قال فإنها فضلت عليها بتسعة وستين جزءا كلها مثل حرها (ومتاعا) أي بلغة ومنفعة (للمقوين) يعني للمسافرين والمقوى النازل في الأرض والقواء هوى القفر الخالية البعيدة من العمران والمعنى أنه ينتفع بها أهل البوادي والسفار فإن منفعتهم أكثر من المقيم فانهم يوقدونها بالليل لتهرب السباع ويهتدي بها الضال إلى غير ذلك من المنافع هذا قول أكثر المفسرين وقيل المقوين الذين يستمتعون بها في الظلمة ويصطلون بها من البرد وينتفعون بها في الطبخ والخبز إلى غير ذلك من المنافع وقيل المقوى من الأضداد يقال للفقير مقو لخلوه من المال ويقال للغني مقو لقوته على ما يريد والمعنى أن فيها متاعا ومنفعة للفقراء والأغنياء جميعا لا غنى لأحد عنها (فسبح باسم ربك العظيم) لما ذكر الله ما يدل على وحدانيته وقدرته وإنعامه على سائر الخلق خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم ويجوز أن يكون خطابا لكل فرد من الناس فقال تعالى فسبح باسم ربك أي برىء الله ونزهه عما يقول المشركون في صفته والاسم يكون بمعنى الذات والمعنى فسبح بذات ربك العظيم . قوله عز وجل (فلا أقسم) قال أكثر المفسرين معناه فأقسم ولا صلة مؤكدة وقيل لأعلى أصلها وفي معناها وجهان أحدهما أنها ترجع إلى ما تقدم ومعناها النهي وتقديره فلا تكذبوا ولا تجحدوا ما ذكرته من النعم والحجج . الوجه الثاني أن لارد لما قاله الكفار في القرآن من أنه سحر وشعر وكهانة والمعنى ليس الأمر كما تقولون ثم استأنف القسم فقال أقسم والمعنى لا والله لا صحة لقول الكفار وقيل أن لاهنا معناها النفي فهو كقول القائل لا تسأل عما جرى وهو يريد تعظيم الأمر لا النهي عن السؤال (بمواقع النجوم) قال ابن عباس أراد نجوم القرآن فإنه كان ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم متفرقا وقيل أراد مغارب النجوم ومساقطها وقيل أراد منازلها وقيل انكدارها

وانتشارها

والجواني وقال ابن زيد للجائعين تقول العرب أقويت منذ كذا وكذا

أي ما أكلت شيئا قال قطرب المقوى من الأضداد يقال للفقير مقو لخلوه من المال ويقال للغني مقو لقوته على ما يريد يقال أقوى الرجل إذا قويت دوابه وكثر ماله وصار إلى حالة القوة والمعنى إن فيها متاعا للأغنياء والفقراء جميعا لا غنى لأحد عنها (فسبح باسم ربك العظيم) . قوله عز وجل (فلا أقسم بمواقع النجوم) قال أكثر المفسرين معناه أقسم ولا صلة وكان عيسى بن عمر يقرأ فلا أقسم على التحقيق . وقيل قوله لارد لما قاله الكفار في القرآن إنه سحر وشعر وكهانة معناه ليس الأمر كما تقولون ثم استأنف القسم فقال أقسم بمواقع النجوم قرأ حمزة والكسائي بموقع على التوحيد

وقرأ الآخرون بمواقع علي الجمع قال ابن عباس أراد نجوم القرآن فإنه كان نزل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم متفرقا
نجوماً وقال جماعة من المفسرين أراد مغارب النجوم ومساقطها وقال عطاء بن أبي رباح أراد منازلها وقال الحسن أراد
انكدارها وانتثارها يوم القيامة (وإنه لقسم لو تعلمون عظيم إنه) يعني هذا (٢٥) الكتاب وهو موضع القسم

(لقرآن كريم) عزيز
مكرم لأنه كلام الله
قال بعض أهل المعاني
الكريم الذي من شأنه
أن يعطي الخير الكثير
(في كتاب مكنون) مصون
عند الله في اللوح المحفوظ
محفوظ من الشياطين
(لا يمسه) أي ذلك
الكتاب المكنون (إلا
المطهرون) وهم الملائكة
الموصوفون بالطهارة
يروى هذا عن أنس
وهو قول سعيد بن
جبير وأبي العالية وقتادة
وابن زيد إنهم الملائكة
وروى خسان عن الكلبي
قال هم السفرة الكرام
البررة وروى محمد بن
الفضل عنه لا يقرؤه إلا
الموحدون قال عكرمة
وكان ابن عباس ينهى
أن يمكن اليهود والنصارى
من قراءة القرآن قال
الفراء لا يجد طعمه ونفعه
إلا من آمن به وقال قوم
معناه لا يمسه إلا المطهرون
من الأحداث والجنائيات
وظاهر الآية نفي ومعناها
نهي ؛ قالوا لا يجوز

وانتثارها يوم القيامة وقيل مواقعها في اتباع الشياطين عند الرجم (وإنه لقسم لو تعلمون
عظيم) قيل هذا يدل على أن المراد بمواقع النجوم نزول القرآن والمعنى إن القسم بمواقع النجوم
لقسم عظيم لو تعلمون عظيماً لا تنتفع بذلك وقيل معنى لو تعلمون أي فاعلموا عظيماً وقيل
إنه اعتراض بين القسم والمقسم عليه والمعنى فأقسم بمواقع النجوم (إنه لقرآن كريم) أي إن
الكتاب الذي أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم لقرآن كريم أي عزيز مكرم لأنه كلام الله
تعالى ووحيه إلى نبيه صلى الله عليه وسلم وقيل الكريم الذي من شأنه أن يعطي الكثير وسمى
القرآن كريماً لأنه يفيد الدلائل التي تؤدي إلى الحق في الدين وقيل الكريم اسم جامع لما محمد
والقرآن الكريم لما محمد فيه من الهدى والنور والبيان والعلم والحكم فالفقيه يستدل به ويأخذ
منه والحكيم يستمد منه ويحتج به والأدب يستفيد منه ويتقوى به فكل علم يطلب أصل
علمه منه وقيل سمي كريماً لأن كل أحد يناله ويحفظه من كبير وصغير وذكي وبليد بخلاف
غيره من الكتب وقيل إن الكلام إذا كرر مراراً يسأمه السامعون ويهون في الأذن وتمله
الأذان والقرآن عزيز كريم لا يهون بكثرة التلاوة ولا يخلق بكثرة الترداد ولا يمله السامعون
ولا يثقل على الألسنة بل هو غرض طرى يبقى أبداً الدهر كذلك (في كتاب مكنون) أي مصون
مستور عند الله تعالى في اللوح المحفوظ من الشياطين من أن يناله بسوء وقيل المراد بالكتاب
المصحف ومعنى مكنون مصون محفوظ من التبديل والتحريف والقول الأول أصح (لا يمسه)
أي ذلك الكتاب المكنون (إلا المطهرون) وهم الملائكة الموصوفون بالطهارة من الشرك
والذنوب والأحداث يروى هذا القول عن ابن عباس وأنس وهو قول سعيد بن جبير وأبي
العالية وقتادة وابن زيد وقيل هم السفرة الكرام البررة وعلى القول الثاني من أن المراد بالكتاب
المصحف فقيل معنى لا يمسه إلا المطهرون أي من الشرك وكان ابن عباس ينهى أن تمكن
اليهود والنصارى من قراءة القرآن قال الفراء لا يجد طعمه ونفعه إلا من آمن به وقيل معناه
لا يقرؤه إلا الموحدون وقال قوم معناه لا يمسه إلا المطهرون من الأحداث والجنائيات وظاهر
الآية نفي ومعناها نهى قالوا لا يجوز للجنب ولا للحائض ولا للمحدث حمل المصحف ولا
مسه وهو قول عطاء وطاوس وسالم والقاسم وأكثر أهل العلم وبه قال مالك والشافعي وأكثر
الفقهاء يدل عليه ما روى مالك في الموطأ عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم
إن في الكتاب الذي كتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن حزم « أن لا تمس القرآن
إلا طاهراً » أخرجه مالك مرسلًا وقد جاء موصولاً عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن
أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب إلى أهل اليمن بهذا الصحيح فيه
الإرسال وروى الدارقطني بسنده عن سالم عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
« لا تمس القرآن إلا طاهر » والمراد بالقرآن المصحف سماه قرآناً على قرب الجوار والاتساع كما

(٤ - خازن بالبغرى - سابع) للجنب ولا للحائض ولا للمحدث حمل المصحف ولا يمسه
وهو قول عطاء وطاوس وسالم والقاسم وأكثر أهل العلم وبه قال مالك والشافعي وقال الحكم وخماد وأبو حنيفة يجوز للمحدث
والجنب حمل المصحف ومسه بغلاف والأول قول أكثر الفقهاء أخبرنا أبو الحسن السرخسي أنا زاهر بن أحمد أنا أبو إسحاق
الهاشمي أنا أبو مصعب عن مالك عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم « أن في الكتاب الذي كتبه رسول الله

لعمرو بن حزم أن لا يمس القرآن إلا طاهرا» والمراد بالقرآن المصحف بما قرأنا على قرب الجوار والاتساع كما روى «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو» وأراد به المصحف (تنزيل من رب العالمين) أى القرآن منزل من عند رب العالمين سمي المنزل تنزيلا على اتساع اللغة كما يقال للمقدور قدر وللمخلوق خلق (أفبهذا الحديث) يعنى القرآن (أنتم) يا أهل مكة (مدهنون) قال ابن عباس مكذبون وقال مقاتل بن حيان كافرون نظيره «ودوا لو تدهن فيدهنون» والمدهن والمداهن الكذاب والمنافق وهو من الإدهان وهو الجرى فى الباطن على خلاف الظاهر هذا أصله ثم قيل للمكذب مدهن وإن صرح بالتكذيب والكفر (٢٦) (وتجعلون رزقكم) خطكم ونصيبكم من القرآن (أنكم تكذبون)

قال الحسن فى هذه الآية خسر عبد لا يكون حظه من كتاب الله إلا التكذيب به وقال جماعة من المفسرين معناه وتجعلون شكركم أنكم تكذبون وقال الهيثم بن عدى إن من لغة أزد شؤنة مارزق فلان بمعنى ما شكر وهذا فى الاستسقاء بالأنواء وذلك أنهم كانوا يقولون إذا مطروا مطرنا بنوء كذا ولا يرون ذلك من فضل الله تعالى فقل لهم أتجعلون رزقكم أى شكركم بما رزقتم يعنى شكر رزقكم التكذيب فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه : أخبرنا أبو الحسن السرخسى أنا زاهر ابن أحمد أنا أبو إسحاق الهاشمي أنا أبو مصعب عن مالك عن صالح بن

روى «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو» وأراد به المصحف وقال الحكم وحماد وأبو حنيفة يجوز للمحدث والجنب حمل المصحف ومسه بخلافه . فإن قلت إذا كان الأصح أن المراد من الكتاب هو اللوح المحفوظ وأن المراد من «لا يمس إلا المطهرون» هم الملائكة ولو كان المراد نفي الحدث لقال لا يمس إلا المتطهرون من التطهر فكيف يصح قول الشافعى لا يصح للمحدث مس المصحف : قلت من قال إن الشافعى أخذه من صريح الآية حمله على التفسير الثانى وهو القول بأن المراد من الكتاب هو المصحف ومن قال إنه أخذه من طريق الاستنباط قال المس بطهر صفة دالة على التعظيم والمس بغير طهر نوع استهانة وهذا لا يليق بمباشرة المصحف الكريم والصحيح أنه أخذه من السنة ودليله ما تقدم من الأحاديث والله أعلم . قوله تعالى (تنزيل من رب العالمين) صفة للقرآن أى القرآن منزل من عند رب العالمين سمي المنزل تنزيلا على اتساع اللغة يقال للمقدور قدر وللمخلوق خلق وفيه رد على من قال إن القرآن شعر أو سحر أو كهانة فقال الله تعالى بل القرآن تنزيل من رب العالمين . قوله عز وجل (أفبهذا الحديث) يعنى القرآن (أنتم) أى يا أهل مكة (مدهنون) قال ابن عباس مكذبون وقيل كافرون والمدهن والمداهن الكذاب والمنافق والإدهان الجرى فى الباطل على خلاف الظاهر هذا أصله ثم قيل للمكذب والكافر مدهن وإن صرح بالتكذيب والكفر (وتجعلون رزقكم) أى حظكم ونصيبكم من القرآن (أنكم تكذبون) قال الحسن فى هذه الآية خسر عبد لا يكون حظه من كتاب الله إلا التكذيب وقال جماعة من المفسرين معناه وتجعلون شكركم أنكم تكذبون أى بنعمة الله عليكم وهذا فى الاستسقاء بالأنواء وذلك أنهم كانوا إذا مطروا يقولون مطرنا بنوء كذا ولا يرون ذلك المطر من فضل الله عليهم فقل لهم أتجعلون رزقكم أى شكركم بما رزقكم التكذيب فمن نسب الإنزال إلى النجم فقد كذب برزق الله تعالى ونعمه وكذب بما جاء به القرآن والمعنى أتجعلون بدل الشكر التكذيب (ق) عن يزيد ابن خالد الجهنى قال «صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية فى أثر سماء كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال قال أصبح من عبادى مؤمن بي وكافر فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته

فذلك

كيسان عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن زيد بن خالد الجهنى قال

«صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية على أثر سماء كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال قال أصبح من عبادى مؤمن بي وكافر فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي وكافر بالكواكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافى ومؤمن بالكواكب» ورواه ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وزاد فنزلت هذه الآية «فلا أقسم بمواقع النجوم إلى قوله : وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون» أخبرنا إسماعيل بن عبد القاهر أنا عبد الغافر بن محمد أنا محمد بن عيسى الجاودى أنا إبراهيم بن محمد بن سفيان ثنا مسلم بن الحجاج حدثنى محمد بن سلمة المرادى ثنا عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث أن أبا يونس

حدثه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال (٢٧) « ما أنزل الله من السماء من بركة إلا

أصبح فريق من الناس بها كافرين ينزل الله تعالى الغيث فيقواون مطرنا بكوكب كذا وكذا »
 قوله عز وجل (فلولا) فهلا (إذا بلغت الحلقوم) أي بلغت النفس الحلقوم عند الموت (وأنتم حينئذ تنظرون) يريد وأنتم يا أهل الميت تنظرون إليه متى تخرج نفسه . وقيل معنى قوله تنظرون أي إلى أمرى وسلطاني لا يمكنكم الدفع ولا تملكون شيئا (ونحن أقرب إليه منكم) بالعلم والقدرة والرؤية وقيل ورسنا الذين يقبضون روحه أقرب إليه منكم (ولكن لا تبصرون) الذين حضروه (فلولا) فهلا (إن كنتم غير مدينين) مملوكين وقال أكثرهم محاسبين ومجزين (ترجعونها إن كنتم صادقين) أي تردون نفس هذا الميت إلى جسده بعد ما بلغت الحلقوم فأجاب عن قوله «فلولا إذا بلغت الحلقوم» وعن قوله فلولا إن كنتم غير مدينين بجواب واحد ومثله قوله عز وجل «فإما

فذلك مؤمن بي كافر بالكواكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكواكب » رواه مسلم وفيه عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعناه وزاد فنزلت هذه الآية فلا أقسم بمواقع النجوم إلى قوله وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون وفيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما أنزل الله من السماء من بركة إلا أصبح فريق من الناس بها كافرين ينزل الله الغيث فيقولون الكواكب كذا وكذا وفي رواية بكوكب كذا وكذا عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ «تجعلون رزقكم أنكم تكذبون قال شكرتم تقولون مطرنا بنوء كذا وكذا وبنجم كذا وكذا » وفي رواية بكوكب كذا وكذا أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب . قوله في أثر سماء أي أثر مطر والنوء الكوكب يقال ناء النجم ينوء إذا سقط وغاب وقيل ناء إذا نهض وطاع واختلف العلماء في معنى الحديث وكفر من قال مطرنا بنوء كذا على قولين أحدهما أنه كفر بالله تعالى سالب لأصل الإيمان مخرج عن ملة الإسلام وذلك فيمن قال ذلك معتقدا أن الكواكب فاعل مدبر منشيء للمطر كما كان بعض الجاهلية يزعم فن اعتقد هذا فلا شك في كفره وهذا القول هو الذي ذهب إليه جماهير العلماء منهم الشافعي وهو ظاهر الحديث وعلى هذا لو قال مطرنا بنوء كذا وكذا وهو معتقد أن إيجاد المطر من الله ورحمته وأن النوء ميقات له ومراده إنا مطرنا في وقت طالع نجم كذا ولم يقصد إلى فعل النجم كما جاء عن عمر أنه استسقى بالمصلى ثم نادى العباس كم بقي من نوء الثريا فقال إن العلماء يزعمون أنها تعترض في الأفق سبعا بعد وقوعها فوالله ما مضت تلك السبع حتى غيث الناس وإنما أراد عمر كم بقي من الوقت الذي جرت العادة أنه إذا تم أتى الله بالمطر فهذا جائز لا كفر فيه واختلفوا في كراهية هذا والظاهر أنها كراهية تنزيه لا إثم فيها ولا تحريم وسبب هذه الكراهية أنها كلمة مترددة بين الكفر وغيره فيساء الظن بقائلها ولأنها من شعار الجاهلية ومن سلك مسلكهم والقول الثاني في تأويل أصل الحديث أن المراد بالكفر كفر النعمة لله تعالى لاقتصاره على إضافة الغيث إلى الكواكب وهذا جار فيمن لا يعتقد تدبير الكواكب ويؤيد هذا التأويل حديث أبي هريرة « ما أنزل الله من السماء من بركة إلا أصبح فريق من الناس بها كافرين » فقوله به يدل على أنه كفر بالنعمة والله أعلم . قوله تعالى (فلولا) أي فهلا (إذا بلغت الحلقوم) أي النفس أو الروح إلى الحاقوم عند الموت (وأنتم) يعني يا أهل الميت (حينئذ تنظرون) يعني إلى الميت متى تخرج نفسه وقيل تنظرون إلى أمرى وسلطاني لا يمكنكم الدفع ولا تملكون شيئا (ونحن أقرب إليه منكم) أي بالعلم والقدرة والرؤية وقيل ورسنا الذين يقبضون روحه أقرب إلى الميت منكم (ولكن لا تبصرون) أي الذين حضروه من الملائكة لقبض روحه وقيل لا تبصرون أي لا تعلمون ذلك (فلولا إن كنتم غير مدينين) أي مملوكين وقيل محاسبين ومجزين (ترجعونها إن كنتم صادقين) أي تردون نفس هذا الميت إلى جسده بعد ما بلغت الحلقوم فأجاب عن قوله فلولا إذا بلغت الحلقوم وعن قوله فلولا إن كنتم غير مدينين بجواب واحد وهو قوله ترجعونها والمعنى إن كان الأمر كما تقولون أنه لا بعث ولا حساب ولا إله يجازى فهلا تردون نفس من يعز عليكم إذا بلغت الحاقوم وإذا لم يمكنكم ذلك فاعلموا أن الأمر إلى غيركم وهو الله تعالى فآمنوا به ثم ذكر طبقات الخلق عند الموت

يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف عليهم » أجيبا بجواب واحد معناه إن كان الأمر كما تقولون أنه لا بعث ولا حساب ولا إله يجازى فهلا تردون نفس من يعز عليكم إذا بلغت الحلقوم وإذا لم يمكنكم ذلك فاعلموا أن الأمر إلى غيركم وهو الله

رجل فأمنوا به ثم ذكر طبقات الخلق عند الموت وبين درجاتهم فقال (فأما إن كان من المقربين) وهم السابقون (فروح) قرا بعقوب فروح بضم الراء والباقون بفتحها فمن قرأ بالضم قال الحسن معناه تخرج روحه في الريحان وقال قتادة الروح الرحمة أى له الرحمة وقيل معناه فحياة وبقاء لهم ومن قرأ بالفتح معناه فله روح وهو الراحة وهو قول مجاهد وقال سعيد بن جبير فرح وقال الضحاك مغفرة ورحمة (وريحان) استراحة وقال مجاهد وسعيد بن جبير رزق وقال مقاتل هو الرزق بلسان حمير يقال خرجت أطلب ريحان الله أى رزق الله وقال آخرون هو الريحان الذى يشم قال أبو العالية لا يفارق أحد من المقربين الدنيا حتى يؤتى بغصن من ريحان الجنة فيشمه ثم تقبض روحه (وجنة نعيم) قال أبو بكر الوراق الروح النجاة من النار والريحان دخول دار القرار (وأما إن كان) المتوفى (من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين) أى سلامة لك يا محمد منهم فلا نهم لهم فانهم سلموا من عذاب الله أو أنك ترى فيهم ماتحب من السلامة قال مقاتل هو أن الله تعالى يتجاوز عن سيئاتهم ويقبل حسناتهم وقال الفراء وغيره فسلام لك إنهم من أصحاب اليمين أو يقال لصاحب اليمين سلام لك إنك من أصحاب اليمين فألقيت إن كالرجل يقول (٢٨)

فسلام لك أى عليك
من أصحاب اليمين (وأما
إن كان من المكذبين)
بالبعث (الضالين) عن
الهدى وهم أصحاب
المشامة (فزل من حميم)
فالذى يعد لهم حميم
جهنم (وتصلية جحيم)
وإدخال نار عظيمة
(إن هذا) يعنى ما ذكر
من قصة المختصرين
(لهو حق اليقين) أى
الحق اليقين أضافه إلى
نفسه (فسيح باسم
ربك العظيم) قيل فصل
بذكر ربك وأمره
وقيل الباء زائدة أى
فسيح اسم ربك العظيم؛

وبين درجاتهم فقال تعالى (فأما إن كان من المقربين) يعنى السابقين (فروح) أى فله روح وهو الراحة وقيل فله فرح وقيل رحمة (وريحان) أى وله استراحة وقيل رزق وقيل هو الريحان الذى يشم قال أبو العالية لا يفارق أحد من المقربين الدنيا حتى يؤتى بغصن من ريحان الجنة فيشمه فتقبض روحه (وجنة نعيم) أى وله جنة النعيم يقضى إليها فى الآخرة قال أبو بكر الوراق الروح النجاة من النار والريحان رضوان دار القرار (وأما إن كان) يعنى المتوفى (من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين) أى فسلامة لك يا محمد منهم والمعنى فلا تهم لهم فأنهم سامحوا من عذاب الله أو إنك ترى فيهم ما تحب من السلامة وقيل هو إن الله يتجاوز عن سيئاتهم ويقبل حسناتهم وقيل معناه مسلم لك أنهم من أصحاب اليمين أو يقال لصاحب اليمين مسلم لك أنك من أصحاب اليمين وقيل فسلام إليك من أصحاب اليمين (وأما إن كان من المكذبين) أى بالبعث (الضالين) أى عن الهدى وهم أصحاب الشمال (فزل من حميم) أى الذى يعد لهم حميم جهنم (وتصلية جحيم) أى وإدخال نار عظيمة (إن هذا) يعنى ما ذكر من قصة المحتضرين (لهو حق لليقين) أى لاشك فيه وقيل إن هذا الذى قصصناه عليك فى هذه السورة من الأقايصص وما أعد الله لأولياته من النعيم وما أعد لأعدائه من العذاب الأليم وما ذكر مما يدل على وحدانيته يقين لاشك فيه (فسبح باسم ربك العظيم) أى فزه ربك العظيم عن كل سوء وقيل معناه فصل بذكر ربك العظيم وبأمره . عن عقبه بن عامر الجهنى قال «لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها فى ركوعكم ولما نزلت سبح اسم ربك الأعلى قال

أخبرنا أحمد بن إبراهيم الشريحي أنا أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي أنا ابن فنجدويه أنا ابن شيبه ثنا حمزة بن محمد أجعلوها
الكاتب ثنا نعيم بن حماد ثنا عبد الله بن المبارك عن موسى بن أيوب الغافقي عن عمه وهو إياس بن عامر عن عقبة بن
عامر الجهني قال « لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبح باسم ربك العظيم قال اجعلوها في ركوعكم ولما نزلت
سبح اسم ربك الأعلى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها في سجودكم » أخبرنا أبو عثمان الضبي أنا أبو محمد
الجراسي ثنا أبو العباس المحبوبي ثنا أبو عيسى الترمذي ثنا محمود بن غيلان ثنا أبو داود قال أنا شعبة عن الأعمش قال
سمعت سعد بن عبيدة يحدث عن المستورد عن صلة بن زفر عن حذيفة « أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فكان يقول
في ركوعه سبحان ربّي العظيم وفي سجوده سبحان ربّي الأعلى وما أتى على آية رحمة إلا وقف وسأل وما أتى على آية عذاب
إلا وقف وتعوذ » أخبرنا عبد الواحد بن أحمد الملاحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل
ثنا قتيبة بن سعيد ثنا محمد بن فضيل أنا عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم « كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم »

أخبرنا أبو نصر محمد بن الحسن الجلفري حدثني أبو القاسم تمام بن محمد بن عبد الله الرازي بدمشق ثنا علي بن الحسين البزاز وأحمد ابن سليمان بن حكم وابن راشد قالوا أخبرنا بكار بن قتيبة ثنا روح بن عبادة ثنا حجاج الصراف عن أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قال سبحان الله العظيم (٢٩) وبحمده غرست له نخلة في الجنة »

أخبرنا عبد الواحد المليحي قال أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا أبو منصور محمد بن محمد بن محمد بن ثنا أبو جعفر محمد بن أحمد بن عبد الجبار الرياني ثنا حميد بن زنجويه ثنا يونس بن عبد الأعلى أنا ابن

وهب أخبرني السري بن يحيى أن شجاعا حدثه عن أبي طيبة عن عبد الله ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تضبه فاقة أبدا وكان أبوطيبة لا يدعها أبدا »

(سورة الحديد مدنية وهي تسع وعشرون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (سبح لله مافي السموات والأرض وهو العزيز الحكيم له الملك السموات والأرض ويميت وهو علي كل شيء قدير هو الأول والآخر والظاهر والباطن) (يعني هو الأول قبل كل شيء بلا ابتداء بل كان هو ولم يكن شيء موجودا والآخر بعد

اجعلوها في سجودكم » أخرجه أبو داود عن حذيفة أنه صلى مع النبي ﷺ فكان يقول في ركوعه « سبحان ربّي العظيم وفي سجوده سبحان ربّي الأعلى وما أتى على آية رحمة إلا وقف وسأل وما أتى على آية عذاب إلا وقف وتعوذ » أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وله عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من قال سبحان الله وبحمده غرست له نخلة في الجنة » (م) عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ألا أخبرك بأحب الكلام إلى الله تعالى قال سبحان الله وبحمده » (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم » هذا الحديث آخر حديث في صحيح البخاري والله أعلم .

(تفسير سورة الحديد مدنية)

وهي تسع وعشرون آية وخمسمائة وأربع وأربعون كلمة وألفان وأربعمائة وستة وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (سبح لله مافي السموات والأرض) يعني كل ذي روح وغيره يسبح الله تعالى فتسبيح العقلاء تنزيه الله عز وجل عن كل سوء وعما لا يليق بجلاله وتسبيح غير العقلاء من ناطق وجماد اختلفوا فيه فقبل تسبيحه دلالة علي صانعه فكأنه ناطق بتسبيحه وقبل تسبيحه بالقول يدل عليه قوله « واسكن لا تفقهون تسبيحهم » أي قولهم والحق أن التسبيح هو القول الذي لا يصدر إلا من العاقل العارف بالله تعالى وما سوى العاقل ففي تسبيحه وجهان أحدهما أنها تدل على تعظيمه وتنزيهه والثاني أن جميع الموجودات بأسرها منقاد له يتصرف فيها كيف يشاء فإن حملنا التسبيح المذكور في الآية على القول كان المراد بقوله مافي السموات والأرض من في السموات وهم الملائكة ومسبحي الأرض وهم المؤمنون العارفون بالله وإن حملنا التسبيح على التسبيح المعنوي فجميع أجزاء السموات وما فيها من شمس وقر ونجوم وغير ذلك وجميع ذرات الأرضين وما فيها من جبال وبحار وشجر ودواب وغير ذلك كلها مسبحة خاشعة خاضعة لجلال عظمة الله جل جلاله وتقديست أسماؤه وصفاته منقادة له يتصرف فيها كيف يشاء : فان قلت قد جاء في بعض فوائح السور سبح بلفظ الماضي وفي بعضها يسبح بلفظ المضارع فما معناه . قلت فيه إشارة إلى كون جميع الأشياء مسبحا لله أبدا غير مختص بوقت دون وقت بل هي كانت مسبحة أبدا في الماضي وستكون مسبحة أبدا في المستقبل (وهو العزيز) أي الغالب الكامل القدرة الذي لا ينازعه شيء (الحكيم) أي الذي جميع أفعاله على وفق الحكمة والصواب (له ملك السموات والأرض) أي أنه الغني عن جميع خلقه وكلهم محتاجون إليه (يحيي ويميت) أي يحيي الأموات للبعث ويميت الأحياء في الدنيا (وهو علي كل شيء قدير) قوله عز وجل (هو الأول والآخر والظاهر والباطن) يعني هو

فناء كل شيء بلا انتهاء تغني الأشياء ويبقى هو والظاهر الغالب العالي على كل شيء والباطن العالم بكل شيء هذا معنى قول ابن عباس وقال يمان هو الأول القديم والآخر الرحيم والظاهر الحليم والباطن العليم وقال السدي هو الأول بربه إذ عرفك توحيده والآخر بجوده إذ عرفك التوبة على ما جنبت والظاهر بتوفيقه إذ وفقك للسجود له والباطن بستره إذ عصيته فستر

بغفران الذنوب والظاهر
بكشف الكروب والباطن
بعلم الغيوب : وسأل
عمر رضى الله تعالى عنه
كعبا عن هذه الآية
فقال معناها أن علمه
بالأول كعلمه بالآخر
وعلمه بالظاهر كعلمه
بالباطن (وهو بكل
شئ عليم) أخبرنا
إسماعيل بن عبد القاهر
أنا عبد الغافر بن محمد
أنا محمد بن عيسى
الجلودى ثنا إبراهيم
ابن محمد بن سفيان ثنا
مسلم بن الحجاج حدثني
زهير بن حرب ثنا
جرير عن سهيل قال
كان أبو صالح يأمرنا
إذا أراد أحدنا أن ينام
أن يضطجع على شقه
الأيمن ثم يقول « اللهم
رب السموات ورب
الأرض ورب كل شئ »
فألق الحب والنوى منزل
التوراة والإنجيل والقرآن
أعوذ بك من شر كل ذى
شر أنت آخذ بناصيته
أنت الأول فليس
قبلك شئ وأنت الآخر
فليس بعدك شئ وأنت
الظاهر فليس فوقك
شئ وأنت الباطن
فليس دونك شئ »

الأول قبل كل شئ بلا ابتداء كان هو ولم يكن شئ موجودا والآخر بعد فناء كل أحد بلا
انتهاء يفنى الأشياء ويبقى هو والظاهر الغالب العالى على كل شئ والباطن العالم بكل شئ هذا
معنى قول ابن عباس وقيل هو الأول بوجوده ليس قبله شئ والآخر ليس بعده شئ وقيل
هو الأول بوجوده في الأزل وقيل الابتداء والآخر بوجوده في الأبد وبعد الانتهاء والظاهر
بالدلائل الدالة على وحدانيته والباطن الذى احتجب عن العقول أن تكيفه وقيل هو الأول
الذى سبق وجوده كل وجود والآخر الذى يبقى بعد كل مفقود وقال الإمام أبو بكر بن الباقلاني
معناه أنه تعالى الباقي بصفاته من العلم والقدرة وغيرهما التى كان عليها في الأزل ويكون كذلك
بعد موت الخلائق وذهاب علومهم وقدرهم وحواسهم وتفرق أجسامهم قال وتعلقت المعتزلة
بهذا الاسم فاحتجوا لمذهبهم في فناء الأجسام وذهابها بالكلية قالوا معناه أنه الباقي بعد فناء
خلقه ومذهب أهل الحق يعنى أهل السنة بخلاف ذلك وأن المراد الآخر بصفاته بعد ذهاب
صفاتهم كما يقال آخر من بقى من بنى فلان فلان براد حياته ولا يراد فناء أجسام موتاه وذهابها
بالكلية هذا آخر كلام ابن الباقلاني وقيل هو الأول السابق للأشياء والآخر الباقي بعد فناء
الأحياء والظاهر بحججه الباهرة وبراهينه النيرة الزاهرة وشواهد الدالة على وحدانيته والباطن
الذى احتجب عن أبصار الخلق فلا تستوى عليه الكيفية وقيل هو الأول القديم والآخر
الرحيم والظاهر الحكيم والباطن العليم وقيل هو الأول ببهه إذ عرفك توحيدته والآخر بجوده
إذ عرفك طريق التوبة عما جنيت والظاهر بتوفيقه إذ وفكك للسجود له والباطن بستره إذا
عصيت يستر عليك وقال الجنيد هو الأول بشرح القلوب والآخر بغفران الذنوب والظاهر
بكشف الكروب والباطن بعلم الغيوب وسأل عمر كعبا عن هذه الآية فقال معناها إن علمه
بالأول كعلمه بالآخر وعلمه الظاهر كعلمه بالباطن (وهو بكل شئ عليم) (م) عن سهيل بن
أبي صالح قال كان أبو صالح يأمرنا إذا أراد أحدنا أن ينام أن يضطجع على شقه الأيمن ثم
يقول « اللهم رب السموات ورب الأرض ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شئ » فألق الحب
والنوى منزل التوراة والإنجيل والقرآن أعوذ بك من شر كل شئ أنت آخذ بناصيته « وفي
رواية « من شر كل دابة أنت آخذ بناصيته اللهم أنت الأول فليس قبلك شئ » وأنت الآخر
فليس بعدك شئ » وأنت الظاهر فليس فوقك شئ » وأنت الباطن فليس دونك شئ » أقض
عنا الدين وأغننا من الفقر » وكان يروى ذلك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
وعن أبي هريرة أيضا قال « بينما النبي صلى الله عليه وسلم جالس وأصحابه إذ أتى عليهم
صحاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون ما هذا قالوا الله ورسوله أعلم
قال هذه العنان هذه روايا الأرض يسوقها الله تعالى إلى قوم لا يشكرونها ولا يدعونه
ثم قال هل تدرون ما فوقكم قالوا الله ورسوله أعلم قال فإنها الرقيع شقفت محفوظ
وموج مكفوف ثم قال هل تدرون كم بينكم وبينها قالوا الله ورسوله أعلم قال بينكم وبينها خمسمائة
سنة ثم قال هل تدرون ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال سما آن بعد ما بينهما خمسمائة
سنة حتى عد سبع سموات ما بين كل سما كما بين السماء والأرض ثم قال هل تدرون ما فوق
ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال فان فوق ذلك العرش وبينه وبين السماء بعد ما بين السماء من
ثم قال هل تدرون ما الذى تحتكم قالوا الله ورسوله أعلم قال فإنها الأرض ثم قال هل تدرون

وكان يروى ذلك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم (هو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم) بالعلم (أيما كنتم والله بما تعملون بصير له ملك السموات والأرض وإلى الله ترجع الأمور يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وهو علم بذات الصدور آمنوا بالله ورسوله) يخاطب كفار مكة (وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) (٣١) ملكين فيه يعني المال الذي كان

بيد غيرهم فأهلكهم وأعطاه قريشا فكانوا في ذلك المال خلفاء عن مضوا (فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم أجر كبير ومالككم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم وقد أخذ ميثاقكم) قرأ أبو عمرو أخذ بضم الهزة وكسر الخاء ميثاقكم برفع القاف على ما لم يسم فاعله وقرأ الآخرون بفتح الهزة والخاء ونصب القاف أي أخذ الله ميثاقكم حين أخرجكم من ظهر آدم عليه السلام بأن الله ربكم لا إله لكم سواه قاله مجاهد وقيل أخذ ميثاقكم بإقامة الحجج والدلائل التي تدعو إلى متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم (إن كنتم مؤمنين) يومما فالآن أخرى أوقات أن تؤمنوا لقيام الحجج والإعلام ببعثة محمد صلى الله

ما الذي تحت ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال فان تحتها أرضا أخرى بينهما مسيرة خمسمائة سنة حتى عد سبع أرضين بين كل أرضين مسيرة خمسمائة سنة ثم قال والذي نفس محمد بيده لو أنكم دأبتم بحبل إلى الأرض السابعة السفلى لهابط على الله ثم قرأ هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم أخرجه الترمذي وقال حديث غريب قال الترمذي قال بعض أهل العلم في تفسير هذا الحديث إنما أراد لهابط على علم الله وقدرته وسلطانه وعلم الله وقدرته وسلطانه في كل مكان وهو على العرش كما وصف نفسه في كتابه العنان اسم للسحاب ومعنى روايا الأرض الخوامل والريق اسم للسماء وقيل هو اسم للسماء الدنيا قوله عز وجل (هو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها) تقدم تفسيره (وهو معكم أيما كنتم) أي بالعلم والقدرة فليس ينفك أحد من تعليق علم الله تعالى وقدرته أيما كان من أرض أو سماء برا وبحرا وقيل هو معكم بالحفظ والحراسة وقوله تعالى (والله بما تعملون بصير) يدل على صحة القول الأول (له ملك السموات والأرض وإلى الله ترجع الأمور يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وهو علم بذات الصدور) تقدم تفسيره قوله تعالى (آمنوا بالله ورسوله) لما ذكر أنواعا من الدلائل الدالة على التوحيد والعلم والقدرة شرع يخاطب كفار قريش ويأمرهم بالإيمان بالله ورسوله ويأمرهم بترك الدنيا والأعراض عنها والتفقه في جميع وجوه البر وهو قوله تعالى (وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) يعني المال الذي كان بيد غيركم فأهلكهم وأعطاكم إياه فكنتم في ذلك المال خلفاء عن مضى (فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم أجر كبير ومالككم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم) يعني وأي عذر لكم في ترك الإيمان بالله والرسول يدعوكم إليه وينبهكم عليه ويتلو عليكم الكتاب الناطق بالبرهان والحجج (وقد أخذ ميثاقكم) أي أخذ الله ميثاقكم حين أخرجكم من ظهر آدم عليه السلام بأن الله ربكم لا إله لكم سواه وقيل أخذ ميثاقكم حيث ركب فيكم العقول ونصب لكم الأدلة والبراهين والحجج التي تدعو إلى متابعة الرسول (إن كنتم مؤمنين) أي يوما ما فالآن أخرى أوقات أن تؤمنوا لقيام الحجج والإعلام ببعثة الرسول صلى الله عليه وسلم وهو قوله تعالى (هو الذي ينزل على عبده) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم (آيات بينات) يعني القرآن (ليخرجكم) يعني الله بالقرآن (من الظلمات إلى النور) أي من ظلمات الشرك إلى نور الإيمان (وإن الله بكم لرءوف رحيم) قوله تعالى (وما لكم ألا تنفقوا في سبيل الله ولله ميراث السموات والأرض) يقول أي شيء لكم في ترك الإنفاق فيما يقربكم من الله تعالى وأنتم ميتون تاركون أموالكم لغيركم فالأولى أن تنفقوها أنتم فيما يقربكم إلى الله تعالى وتستحقون به الثواب ثم بين فضل من سبق

عليه وسلم ونزول القرآن (هو الذي ينزل على عبده) محمد صلى الله عليه وسلم (آيات بينات) يعني القرآن (ليخرجكم) الله بالقرآن (من الظلمات إلى النور) وقيل ليخرجكم الرسول بالدعوة من الظلمات إلى النور أي من ظلمات الشرك إلى نور الإيمان (وإن الله بكم لرءوف رحيم ومالككم ألا تنفقوا في سبيل الله ولله ميراث السموات والأرض) يقول أي شيء لكم في ترك الإنفاق فيما يقرب من الله وأنتم ميتون تاركون أموالكم ثم بين فضل من سبق بالإنفاق في سبيل الله وبالجهاد فقال

وقال قتادة ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال « إن من المؤمنين من يضيء نوره يعني علي الصراط من المدينة إلى عدن أبين وصنعاء ودون ذلك حتى إن من المؤمنين من لا يضيء نوره إلا موضع قدميه » وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما يؤتون نورهم على قدر أعمالهم فمنهم من يؤتي نوره كالنخلة ومنهم من يؤتي نوره كالرجل القائم وأدناهم نورا من نوره أعلى إلهامه فيطفا مرة ويوقد مرة وقال الضحاك ومقاتل يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم كتبهم يريد أن كتبهم التي أعطوها بأيمانهم ونورهم بين أيديهم وتقول لهم الملائكة (بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم يوم يقول المنافقون والمنافقات للذي آمنوا انظرونا) قرأ الأعمش وحمزة أنظرونا بفتح الهمزة وكسر الظاء يعني أمهلونا وقيل انتظرونا وقرأ الآخرون بحذف الالف في الوصل وضمهما في الابتداء وضم الظاء تقول العرب أنظرني وانظرني يعني انتظرني (نقتبس من نوركم) نستضيء من نوركم وذلك أن الله تعالى (٣٣) يعطي المؤمنين نورا على قدر

القائم وأدناهم نورا من نوره على إلهامه فيطفا مرة ويوقد مرة وقيل في معنى الآية يسعى نورهم بين أيديهم أى يعطون كتبهم بأيمانهم وتقول لهم الملائكة (بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا) أى انتظرونا (نقتبس من نوركم) أى نستضيء من نوركم قيل تغشى الناس ظلمة شديدة يوم القيامة فيعطى الله المؤمنين نورا على قدر أعمالهم يمشون به على الصراط ويعطى المنافقين أيضا نورا خديعة لهم فيبنيهم يمشون إذ بعث الله محمدا وظلمة فاطمات نور المنافقين فذلك قوله تعالى يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا أتمم لنا نورنا « مخافة أن يسلبوا نورهم كما سلب نور المنافقين وقيل بل يستضيئون بنور المؤمنين ولا يعطون النور فإذا سبقهم المؤمنون بقوا في الظلمة وقالوا للمؤمنين انظرونا نقتبس من نوركم (قيل ارجعوا وراءكم) قال ابن عباس يقول لهم المؤمنون وقيل يقول لهم الملائكة ارجعوا وراءكم من حيث جئتم وقيل ارجعوا إلى الدنيا فاعملوا فيها أعمالا يجعلها الله لكم نورا وقيل معناه لا نور لكم عندنا فارجعوا وراءكم (فالتمسوا) أى اطلبوا لأنفسكم هناك (نورا) أى لاسبيل لكم إلى الاقتباس من نورنا فارجعون في طلب النور فلا يجدون شيئا فينصرفون إليهم ليلقوهم فيميز بينهم وبين المؤمنين فذلك قوله تعالى (فضرب بينهم) أى المؤمنين والمنافقين (بسور) وهو حائط بين الجنة والنار (له) أى لذلك السور (باب باطنه فيه الرحمة) أى في باطن ذلك السور الرحمة وهى الجنة (وظاهره من قبله العذاب) أى من قبل ذلك الظاهر العذاب وهو النار وروى عن عبد الله بن عمر قال إن السور الذى ذكر في القرآن هو سور بيت المقدس الشرقى باطنه فيه المسجد وظاهره من قبله العذاب وادى جهنم وقال ابن شريح كان كعب يقول في الباب الذى يسمى باب الرحمة في بيت المقدس إنه الباب الذى قال الله تعالى « فضرب بينهم بسور له باب » الآية (ينادونهم)

(٥ - خازن بالغوى - سابع) للمؤمنين انظرونا نقتبس من نوركم (قيل ارجعوا وراءكم) قال ابن عباس يقول لهم المؤمنون وقال قتادة تقول لهم الملائكة ارجعوا وراءكم من حيث جئتم (فالتمسوا نورا) فاطلبوا هناك لأنفسكم نورا فانه لاسبيل لكم إلى الاقتباس من نورنا فارجعون في طلب النور فلا يجدون شيئا فينصرفون إليهم ليلقوهم فيميز بينهم وبين المؤمنين وهو قوله (فضرب بينهم بسور) أى سور والباء صلة يعنى بين المؤمنين والمنافقين وهو حائط بين الجنة والنار (له) أى لذلك السور (باب باطنه فيه الرحمة) أى في باطن ذلك السور الرحمة وهى الجنة (وظاهره) أى خارج ذلك السور (من قبله) أى من قبل ذلك الظاهر (العذاب) وهو النار (ينادونهم) روى عن عبد الله بن عمر قال إن السور الذى ذكر الله تعالى في القرآن : فضرب بينهم بسور له باب هو سور بيت المقدس الشرقى باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب وادى جهنم وقال ابن شريح كان كعب يقول في الباب الذى يسمى باب الرحمة في بيت المقدس إنه الباب الذى قال الله عز وجل فضرب بينهم بسور له باب الآية (ينادونهم) يعنى ينادى المنافقون المؤمنين من وراء السور حين حجب بينهم بالسور وبقوا في الظلمة

(ألم تكن معكم) في الدنيا نصلي ونصوم (قالوا بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم) أهلكتموها بالنفاق والكفر واستعملتموها في المعاصي والشهوات وكلها فتنة (وتربصتم) بالإيمان والتوبة قال مقاتل، وتربصتم بمحمد ﷺ الموت وأتم يوشك أن يموت فنتسريح منه (واربتم) شككم في نبوته وفيما أوعدكم به (وغرتمكم الأمان) الأباطيل وما كنتم تمنون من نزول الدوائر بالمؤمنين (حتى جاء أمر الله) يعني الموت (وغركم بالله الغرور) يعني الشيطان قال قتادة مازالوا على خدعة من الشيطان حتى قذفهم الله في النار (فاليوم لا يؤخذ منكم فدية) قرأ أبو جعفر (٣٤) وابن عامر ويعقوب تؤخذ بالتاء وقرأ الآخرون بالياء فدية بدل

وعوض بأن تفدوا أنفسكم من العذاب (ولا من الذين كفروا) يعني المشركين (مأواكم النار هي مولاكم) صاحبكم وأولى بكم لما أسلفتم من الذنوب (وبئس المصير) قوله عز وجل (ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله) قال الكلبي ومقاتل نزلت في المنافقين بعد الهجرة بسنة وذلك أنهم سألو سلمان الفارسي ذات يوم فقالوا حدثنا عن التوراة فإن فيها العجائب فنزلت «نحن نقص عليك أحسن القصص» فأخبرهم أن القرآن أحسن قصص من غيره فكفوا عن سؤال سلمان ما شاء الله ثم عادوا فسألوا سلمان عن مثل ذلك فنزل «الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها» فكفوا عن سؤاله ما شاء الله ثم عادوا فقالوا حدثنا عن التوراة فإن فيها العجائب فنزلت هذه

يعني ينادى المنافقون المؤمنين من وراء ذلك السور حين حجز بينهم وبقوا في الظلمة (ألم تكن معكم) أي في الدنيا نصلي ونصوم (قالوا بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم) أي أهلكتموها بالنفاق والكفر واستعملتموها في المعاصي والشهوات وكلها فتنة (وتربصتم) أي بالإيمان والتوبة وقيل تربصتم بمحمد صلى الله عليه وسلم وقلم يوشك أن يموت فنتسريح منه (واربتم) أي شككم في نبوته وفيما أوعدكم به (وغرتمكم الأمان) أي الأباطيل وذلك (ما كنتم تمنون من نزول الدوائر بالمؤمنين) (حتى جاء أمر الله) يعني الموت وقيل هو إلقاءهم في النار وهو قوله تعالى (وغركم بالله الغرور) يعني الشيطان قال قتادة مازالوا على خدعة من الشيطان حتى قذفهم الله في النار (فاليوم لا يؤخذ منكم فدية) أي عوض وبدل بأن تفدوا أنفسكم من العذاب وقيل معناه لا يقبل منكم إيمان ولا توبة (ولا من الذين كفروا) يعني المشركين وإنما عطف الكفار على المنافقين وإن كان المنافق كافرا في الحقيقة لأن المنافق أبطن الكفر والكافر أظهره فصار غير المنافق فحسن عطفه على المنافق (مأواكم النار) أي مصيركم (هي مولاكم) أي وليكم وقيل هي أولى بكم لما أسلفتم من الذنوب والمعنى هي التي تلي عليكم لأنها ملكت أمركم وأسلمتم إليها فهي أولى بكم من كل شيء وقيل معنى الآية لا مولى لكم ولا ناصر لأن من كانت النار مولا فلا مولى له (وبئس المصير) : قوله تعالى (ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله) قيل نزلت في المنافقين بعد الهجرة بسنة وذلك أنهم قالوا لسلمان الفارسي ذات يوم حدثنا عن التوراة فإن فيها العجائب فنزل «نحن نقص عليك أحسن القصص» فأخبرهم أن القرآن أحسن من غيره فكفوا عن سؤال سلمان ما شاء الله ثم عادوا فسألوه مثل ذلك فنزل «الله نزل أحسن الحديث» الآية فكفوا عن سؤاله ما شاء الله ثم عادوا فسألوه فنزلت هذه الآية فعلى هذا القول يكون تأويل قوله «ألم يأن للذين آمنوا» يعني في العلامة باللسان ولم يؤمنوا بالقلب وقيل نزلت في المؤمنين وذلك أنهم لما قدموا المدينة أصابوا من لين العيش ورفاهيته ففتروا عن بعض ما كانوا عليه فوعتوا ونزل في ذلك ألم يأن للذين آمنوا الآية قال ابن مسعود ما كان بين إسلامنا وبين أن عاتبنا الله بهذه الآية إلا أربع سنين أخرجه مسلم وقال ابن عباس إن الله تعالى استبطأ قلوب المؤمنين فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن فقال ألم يأن يعني أما حان للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم أي ترق وتلين وتخضع قلوبهم لذكر الله أي لمواظبة الله (وما نزل من الحق) يعني القرآن «ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل» يعني

الآية فعلى هذا تأويل قوله «ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله» يعني في العلانية وباللسان وقال الآخرون اليهود نزلت في المؤمنين قال عبد الله بن مسعود ما كان بين إسلامنا وبين أن عاتبنا الله بهذه الآية «ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله» إلا أربع سنين وقال ابن عباس إن الله استبطأ قلوب المؤمنين فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن فقال ألم يأن ألم يأن ألم يحن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله (وما نزل) قرأ نافع وحفص عن عاصم بتخفيف الزمى وقرأ الآخرون بتشديدها (من الحق) وهو القرآن «ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل» وهم اليهود والنصارى

(فطال عليهم الأمد) الزمان بينهم وبين أنبيائهم (فقست قلوبهم) قال ابن عباس مالوا إلى الدنيا وأعرضوا عن مواعظ الله والمعنى أن الله عز وجل ينهى المؤمنين أن يكونوا في صحبة القرآن كاليهود الذين قست قلوبهم لما طال عليهم الدهر: روى أن أبا موسى الأشعري بعث إلى قراء أهل البصرة فدخل عليه ثلثمائة رجل قد قرءوا القرآن فقال لهم أنتم خيار أهل البصرة وقرأوهم قاتلوهم ولا يطولن عليكم الأمد فتقسو قلوبكم كما قست قلوب من كان قبلكم (وكثير منهم فاسقون) يعنى الذين تركوا الإيمان بعبسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام وقوله عز وجل (اعلموا أن الله يحيى الأرض بعد موتها قد بينا لكم الآيات لعلكم تعقلون إن المصدقين والمصدقات) قرأ ابن كثير وأبو بكر عن عاصم بتخفيف الصاد (٣٥) فيها من التصديق أى المؤمنين

والمؤمنات ه وقرأ الآخرون بتشديدهما أى المتصدقين والمصدقات أدغمت التاء فى الصاد (وأقرضوا الله قرضا حسنا) بالصدقة والتفقة فى سبيل الله عز وجل (يضاعف لهم) ذلك القرض (ولهم أجر كريم) ثواب حسن وهو الجنة (والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون) أى الكثير والصدق قال مجاهد كل من آمن بالله ورسوله فهو صديق وتلا هذه الآية فعلى هذا الآية عامة فى كل من آمن بالله ورسوله وقيل إن الآية خاصة فى ثمانية نفر من هذه الأمة سبقوا أهل الأرض فى زمانهم إلى الإسلام وهم أبو بكر وعلى وزيد وعثمان وطلحة والزبير وسعد وحزرة وتاسعهم عمر بن الخطاب أحقه الله بهم لما عرف من صدق نيته (والشهداء عند ربهم) قيل أراد بالشهداء المؤمنين المخلصين قال مجاهد كل مؤمن صديق شهيد وتلا هذه الآية وقيل هم التسعة الذين تقدم ذكرهم وقيل تم الكلام عند قوله هم الصديقون ثم ابتداء الشهداء عند ربهم وهم الأنبياء الذين يشهدون على الأمم يروى ذلك عن ابن عباس وقيل هم الذين استشهدوا فى سبيل الله (لهم أجرهم) أى بما عملوا من العمل الصالح (ونورهم) يعنى على الصراط (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) لما ذكر حال المؤمنين أتبعه بحال الكافرين: قوله عز وجل (اعلموا أنما الحياة الدنيا) أى مدة الحياة فى هذه الدار الدنيا وإنما أراد من صرف حياته فى غير طاعة الله فحياته مذمومة ومن صرف حياته فى طاعة الله فحياته خير كلها

اليهود والنصارى (فطال عليهم الأمد) أى الزمان الذى بينهم وبين أنبيائهم (فقست قلوبهم) قال ابن عباس مالوا إلى الدنيا وأعرضوا عن مواعظ القرآن والمعنى أن الله ينهى المؤمنين أن يكونوا فى صحبة القرآن كاليهود والنصارى الذين قست قلوبهم لما طال عليهم الدهر روى عن أبي موسى الأشعري أنه بعث إلى قراء أهل البصرة فدخل عليه ثلثمائة رجل قد قرءوا القرآن فقال أنتم خيار أهل البصرة وقرأوهم قاتلوهم ولا يطولن عليكم الأمد فتقسو قلوبكم كما قست قلوب من كان قبلكم (وكثير منهم فاسقون) يعنى الذين تركوا الإيمان بعبسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وقوله عز وجل (اعلموا أن الله يحيى الأرض) أى بالمطر (بعد موتها) أى يخرج منها النبات بعد يبسها فكذلك يقدر على إحياء الموتى وقال ابن عباس يلين القلوب بعد قسوتها فيجعلها نجبة منية وكذلك يحيى القلوب الميتة بالعلم والحكمة وإلا فقد علم إحياء الأرض بالمطر مشاهدة (قد بينا لكم الآيات) أى الدالة على وحدانيتنا وقدرتنا (لعلكم تعقلون إن المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضا حسنا) أى بالتفقة والصدقة فى سبيل الله (يضاعف لهم) أى ذلك القرض (ولهم أجر كريم) أى ثواب حسن وهو الجنة (والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون) أى الكثير والصدق قال مجاهد كل من آمن بالله ورسوله فهو صديق وتلا هذه الآية فعلى هذا الآية عامة فى كل من آمن بالله ورسوله وقيل إن الآية خاصة فى ثمانية نفر من هذه الأمة سبقوا أهل الأرض فى زمانهم إلى الإسلام وهم أبو بكر وعلى وزيد وعثمان وطلحة والزبير وسعد وحزرة وتاسعهم عمر بن الخطاب أحقه الله بهم لما عرف من صدق نيته (والشهداء عند ربهم) قيل أراد بالشهداء المؤمنين المخلصين قال مجاهد كل مؤمن صديق شهيد وتلا هذه الآية وقيل هم التسعة الذين تقدم ذكرهم وقيل تم الكلام عند قوله هم الصديقون ثم ابتداء الشهداء عند ربهم وهم الأنبياء الذين يشهدون على الأمم يروى ذلك عن ابن عباس وقيل هم الذين استشهدوا فى سبيل الله (لهم أجرهم) أى بما عملوا من العمل الصالح (ونورهم) يعنى على الصراط (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) لما ذكر حال المؤمنين أتبعه بحال الكافرين: قوله عز وجل (اعلموا أنما الحياة الدنيا) أى مدة الحياة فى هذه الدار الدنيا وإنما أراد من صرف حياته فى غير طاعة الله فحياته مذمومة ومن صرف حياته فى طاعة الله فحياته خير كلها

وتاسعهم عمر بن الخطاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين أحقه الله بهم لما عرف من صدق نيته (والشهداء عند ربهم) اختلفوا فى نظم هذه الآية منهم من قال هى متصلة بما قبلها والواو والنسق وأراد بالشهداء المؤمنين المخلصين: وقال الضحاك هم الذين سميانهم وقال مجاهد كل مؤمن صديق شهيد وتلا هذه الآية وقال قوم تم الكلام عند قوله هم الصديقون ثم ابتداء فقال والشهداء عند ربهم والواو والنسق وهو قول ابن عباس ومسروق وجماعة ثم اختلفوا فيهم فقال قوم هم الأنبياء الذين يشهدون على الأمم يوم القيامة يروى ذلك عن ابن عباس وهو قول مقاتل بن حيان وقال مقاتل بن سليمان هم الذين استشهدوا فى سبيل الله (لهم أجرهم) بما عملوا من العمل الصالح (ونورهم) على الصراط (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) قوله عز وجل (اعلموا أنما الحياة الدنيا) أى أن الحياة الدنيا وما صلة أى إن الحياة فى هذه

الدار (لعب) باطل لا حاصل له (ولهو) فرح ثم ينقضى (وزينة) منظر تزينون به (وتفاخر بينكم) يفخر به بعضكم على بعض (وتكاثر في الأموال والأولاد) (٣٦) أى مباهاة بكثرة الأموال والأولاد ثم ضرب لها مثلاً فقال (كمثل غيث

أعجب الكفار) أى
الزراع (نباته) مانبت
من ذلك الغيث (ثم
يهيج) ييبس (فتراه
مصفراً) بعد خضرته
ونضرتة (ثم يكون حطاماً)
يتحطم ويتكسر بعد
يبسه ويفنى (وفي الآخرة
عذاب شديد) قال
مقاتل لا أعداء الله
(ومغفرة من الله
ورضوان) لا وليائه
وأهل طاعته (وما الحياة
الدنيا إلا متاع الغرور)
قال سعيد بن جببر متاع
الغرور لمن لم يشتغل فيها
بطلب الآخرة ومن
اشتغل بطلبها فله متاع
بلاغ إلى ما هو خير منه
(سابقوا) سارعوا (إلى
مغفرة من ربكم وجنة
عرضها كعرض السماء
والأرض) لو وصل
بعضها ببعض (أعدت
للذين آمنوا بالله ورسله
ذلك فضل الله يؤتيه من
يشاء والله ذو الفضل
العظيم) فبين أن أحداً
لا يدخل الجنة إلا بفضل
الله : قوله عز وجل
(ما أصاب من مصيبة في
الأرض) يعنى قحط
المطر وقلة النبات ونقص
الثمار (ولا في أنفسكم)

ثم وصفها بقوله (لعب) أى باطل لا حاصل له كلعب الصبيان (ولهو) أى فرح ساعة ثم ينقضى
عن قريب (وزينة) أى منظر تزينون به (وتفاخر بينكم) يعنى لأنكم تشتغلون في حياتكم بما
يفتخر به بعضكم على بعض (وتكاثر في الأموال والأولاد) أى مباهاة بكثرة الأموال
والأولاد وقيل بجمع ما لا يحل له فيتناول بماله وخدمه وولده على أولياء الله تعالى وأهل
طاعته ثم ضرب لهذه الحياة مثلاً فقال تعالى (كمثل غيث أعجب الكفار) أى الزراع إنما
سمى الزراع كفاراً لسترهم الأرض بالبذر (نباته) أى مانبت بذلك الغيث (ثم يهيج) أى
يبس (فتراه مصفراً) أى بعد خضرته (ثم يكون حطاماً) أى يتحطم ويتكسر بعد يبسه ويفنى
(وفي الآخرة عذاب شديد) أى لمن كانت حياته بهذه الصفة قال أهل المعاني زهد الله بهذه
الآية في العمل للدنيا وهذه صفة حياة الكافرين وحياة من يشتغل باللعب والله ورجب
في العمل للآخرة بقوله (ومغفرة من الله ورضوان) أى لا وليائه وأهل طاعته وقيل عذاب
شديد لأعدائه ومغفرة من الله ورضوان لا وليائه لأن الآخرة إما عذاب وإما جنة (وما
الحياة الدنيا إلا متاع الغرور) أى لمن عمل لها ولم يعمل للآخرة فن اشتغل في الدنيا بطلب
الآخرة فهى له بلاغ إلى ما هو خير منه وقيل متاع الغرور لمن لم يشتغل فيها بطلب الآخرة .
قوله عز وجل (سابقوا إلى مغفرة من ربكم) معناه لتكن مفاخرتكم ومكاثرتكم في غير ما أنتم
عليه بل أحرصوا على أن تكون مسابقتكم في طلب الآخرة والمعنى سارعوا مسارعة المسابقين
في المضمار إلى مغفرة أى إلى ما يوجب المغفرة وهى التوبة من الذنوب وقيل سابقوا إلى ما كلفتم
به من الأعمال فتدخل فيه التوبة وغيرها (وجنة عرضها كعرض السماء والأرض) قيل إن
السموات السبع والأرضين السبع لو جعلت صفائح والزق بعضها ببعض لكان عرض
الجنة في قدرها جميعاً وقال ابن عباس إن لكل واحد من المطيعين جنة بهذه السعة وقيل إن
الله تعالى شبه عرض الجنة بعرض السموات والأرضين ولا شك أن الطول يكون أزيد من
العرض فذكر العرض تنبيهاً على أن طولها أضعاف ذلك وقيل إن هذا تمثيل للعباد بما يعقلونه
ويقع في نفوسهم وأفكارهم وأكثر ما يقع في نفوسهم مقدار السموات والأرض فشبّه عرض
الجنة بعرض السموات والأرض على ما يعرفه الناس (أعدت للذين آمنوا بالله ورسله) فيه
أعظم رجاء وأقوى أمل لأنه ذكر أن الجنة أعدت لمن آمن بالله ورسله ولم يذكر مع الإيمان
شيئاً آخر يدل عليه قوله في سياق الآية (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) فبين أنه لا يدخل أحد
الجنة إلا بفضل الله تعالى لا بعمله (والله ذو الفضل العظيم) (ق) عن أبي هريرة رضى الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لن يدخل أحد منكم الجنة عمله قالوا ولا أنت يا رسول
الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله بفضل رحمته» وقد تقدم الكلام على معنى هذا الحديث
والجمع بينه وبين قوله ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون في تفسير سورة النحل : قوله تعالى
(ما أصاب من مصيبة في الأرض) يعنى عدم المطر وقلة النبات ونقص الثمار (ولا في أنفسكم)
يعنى الأمراض وفقد الأولاد (إلا في كتاب) يعنى في اللوح المحفوظ (من قبل أن نبرأها) أى من
قبل أن نخلق الأرض والأنفس وقال ابن عباس من قبل أن نبرأ المصيبة (إن ذلك على الله يسير)

يعنى الأمراض وفقد الأولاد (إلا في كتاب) يعنى اللوح المحفوظ (من قبل أن نبرأها) من قبل أن نخلق الأرض أى
والأنفس وقال ابن عباس من قبل أن نبرأ المصيبة وقال أبو العالية يعنى النعمة (إن ذلك على الله يسير) أى إثبات ذلك

علي كثرته حين علي الله عز وجل (لكيلا تأسوا) تحزنوا (علي ما فاتكم) من الدنيا (ولا تفرحوا) أي لا تطربوا (بما آتاكم) قرأ ابو عمرو بقصر الألف لقوله « فاتكم » فجعل الفعل له وقرأ الآخرون « آتاكم » بمد الألف أي أعطاكم قال عكرمة ليس أحدا ولا وهو يفرح ويحزن ولكن اجعلوا الفرح شكرا والحزن صبورا (والله لا يحب كل مختال) متكبر بما أوتي من الدنيا (فخور) يفخر به على الناس قال جعفر بن محمد الصادق يا ابن آدم مالك تأسف على مفقود لا يرد، إليك الفوت ومالك تفرح بموجود لا يتركه في يدك الموت (الذين يبخلون) قيل هو في محل الخفض على نعت المختال وقيل (٣٧) هو رفع بالابتداء وخبره فيما

بعده (ويأمرون الناس بالبخل ومن يتول) أي يعرض عن الإيمان (فان الله هو الغني الحميد) قرأ أهل المدينة والشام فان الله الغني بإسقاط هو وكذلك هو في مصاحفهم قوله عز وجل (لقد أرسلنا رسلنا بالبينات) بالآيات والحجج (وأنزلنا معهم الكتاب والميزان) يعني العدل وقال مقاتل بن سليمان هو ما يوزن به أي ووضعنا الميزان كما قال « والسماء رفعها ووضع الميزان » (ليقوم الناس بالقسط) ليتعاملوا بينهم بالعدل (وأنزلنا الحديد) روى عن ابن عمر رفعه : إن الله أنزل أربع بركات من السماء إلى الأرض الحديد والنار والماء والملح وقال أهل المعاني معنى قوله « أنزلنا الحديد » أنشأنا وأحدثنا أي أخرج لهم الحديد من المعادن

أي إثبات ذلك على كثرته حين علي الله عز وجل (لكيلا تأسوا) أي تحزنوا (علي ما فاتكم) من الدنيا (ولا تفرحوا) أي لا تطربوا (بما آتاكم) أي أعطاكم قال عكرمة ليس أحد إلا وهو يفرح ويحزن ولكن اجعلوا الفرح شكرا والحزن صبورا قال صاحب الكشف : إن قلت ما من أحد يملك نفسه عند مضرة تنزل به ولا عند منفعة ينالها أن لا يحزن ولا يفرح قلت المراد الحزن المخرج إلى ما يذهل صاحبه عن الصبر والتسليم لأمر الله ورجاء ثواب الصابرين والفرح المطغى للملهي عن الشكر فأما الحزن الذي لا يكاد الإنسان يخلو منه مع الاستسلام والسرور بنعمة الله والاعتداد بها مع الشكر فلا بأس بهما والله أعلم وقال جعفر بن محمد الصادق « يا ابن آدم مالك تأسف على مفقود لا يرد، إليك الفوت ومالك تفرح بموجود لا يتركه في يديك الموت (والله لا يحب كل مختال) أي متكبر بما أوتي من الدنيا (فخور) أي بذلك الذي أوتي على الناس (الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل) قيل هذه الآية متعلقة بما قبلها والمعنى والله لا يحب الذين يبخلون يريد إذا رزقوا مالا وحظا من الدنيا فلجهم له وعزته عندهم يبخلون به ولا ينفقونه في سبيل الله ووجوه الخير ولا يكفهم أنهم يخلوا به حتى يأمروا الناس بالبخل وقيل إن الآية كلام مستأنف لاتعلق له بما قبله وإنما في صفة اليهود الذين كنتموا صفة محمد صلى الله عليه وسلم واخلوا ببيان نعتهم (ومن يتول) قال ابن عباس عن الإيمان (فان الله هو الغني) أي عن عباده (الحميد) أي إلي أوليائه : قوله عز وجل (لقد أرسلنا رسلنا بالبينات) أي بالدلالات والآيات والحجج (وأنزلنا معهم الكتاب) أي المتضمن للأحكام وشرائع الدين (والميزان) يعني العدل أي وأمرنا بالعدل وقيل المراد بالميزان هو الآلة التي يوزن بها وهو يرجع إلى العدل أيضا وهو قوله (ليقوم الناس بالقسط) أي ليتعاملوا بينهم بالعدل (أنزلنا الحديد) قيل إن الله تعالى أنزل مع آدم عليه الصلاة والسلام لما أهبط إلى الأرض السندان والمطرقة والكلبتين وروى عن ابن عمر رفعه « إن الله أنزل أربع بركات من السماء إلى الأرض الحديد والنار والماء والملح » وقيل أنزلنا هنا بمعنى أنشأنا وأحدثنا الحديد وذلك أن الله تعالى أخرج لهم الحديد من المعادن وعلمهم صنعته بوحيه وإلهامه (فيه بأس شديد) أي قوة شديدة فنهجنة وهي آلة الدفع ومنه سلاح وهي آلة الضرب (ومنافع للناس) أي ومنه ما ينتفعون به في مصالحهم كالسكين والفأس والإبرة ونحو ذلك إذ الحديد آلة لكل صنعة فلا غنى لأحد عنه (وليعلم الله) أي وأرسلنا رسلنا وأنزلنا معهم هذه الأشياء ليتعامل الناس بالحق والعدل (وليرى الله) (من ينصره) أي من ينصر دينه (ورسله بالغيب) أي الذين لم يروا الله ولا الآخرة

وعلمهم صنعته بوحيه وقال قطرب هذا من النزل كما يقال أنزل الأمير على فلان نزلا حسنا فعني الآية أنه جعل ذلك نزلا لهم ومثله قوله « وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج » (فيه بأس شديد) قوة شديدة يعني السلاح للحرب. قال مجاهد فيه جنة وسلاح يعني آلة الدفع وآلة الضرب (ومنافع للناس) مما ينتفعون به في مصالحهم كالسكين والفأس والإبرة ونحوها إذ هو آلة لكل صنعة (وليعلم الله) أي أرسلنا رسلنا وأنزلنا معهم هذه الأشياء ليتعامل الناس بالحق والعدل (وليرى الله) (من ينصره) أي دينه (ورسله بالغيب) أي قام بنصرة الدين ولم ير الله ولا الآخرة وإنما محمد ويثاب من أطاع الله

بالغيب (إن الله قوى عزيز) قوى في أمره عزيز في ملكه (ولقد أرسلنا نوحا وإبراهيم وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب فمنهم مهتد وكثير منهم فاسقون ثم قفينا على آثارهم برسلنا وقفينا بعيسى بن مريم وآتيناه الإنجيل وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه) على دينه (رأفة) وهى أشد الرقة (ورحمة) كانوا متوادين بعضهم لبعض كما قال الله تعالى في وصف أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم «رحماء بينهم» (ورهبانية ابتدعوها) من قبل أنفسهم وليس هذا بعطف على ما قبله وانتصابه بفعل مضمر كأنه قال وابتدعوا رهبانية أى جاءوا بها من قبل أنفسهم (ما كتبناها) أى ما فرضناها (عليهم إلا ابتغاء رضوان الله) يعنى ولكنهم ابتغوا رضوان الله بتلك الرهبانية وتلك الرهبانية ما حملوا أنفسهم من المشاق في الامتناع من المطعم والمشرب والملبس والنكاح والتعب في الجبال (فأرعوها حق رعايتها) أى لم يرعوا الرهبانية حق رعايتها بل ضيعوها وكفروا بدين عيسى فهودوا وتنصروا ودخلوا (٣٨) في دين ملوكهم وتركوا الترهيب وأقام منهم أناس على دين عيسى عليه

وإنما يحمد ويثاب من أطاع بالغيب وقال ابن عباس ينصرونه ولا يبصرونه (إن الله قوى) في أمره (عزيز) في ملكه (ولقد أرسلنا نوحا وإبراهيم وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب) معناه أنه تعالى شرف نوحا وإبراهيم بالرسالة وجعل في ذريتهما النبوة والكتاب فلا يوجد نبي إلا من نسلهما (فمنهم) أى من الذرية (مهتد وكثير منهم فاسقون ثم قفينا) أى أتبعنا (على آثارهم برسلنا) والمعنى بعثنا رسولا بعد رسول إلى أن انتهت الرسالة إلى عيسى ابن مريم وهو قوله تعالى (وقفينا بعيسى بن مريم وآتيناه الإنجيل وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه) أى على دينه (رأفة ورحمة) يعنى أنهم كانوا متوادين بعضهم لبعض (ورهبانية ابتدعوها) ليس هذا عظفا على ما قبله والمعنى أنهم جاءوا بها من قبل أنفسهم وهى ترهبهم في العبال والكهوف والغيران والدير ففروا من الفتنة وحملوا أنفسهم المشاق في العبادة الزائدة وترك النكاح واستعمال الخشن في المطعم والمشرب والملبس مع التقليل من ذلك (ما كتبناها عليهم) أى ما فرضناها نحن عليهم (إلا ابتغاء رضوان الله) أى أكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله (فأرعوها حق رعايتها) يعنى أنهم لم يرعوا تلك الرهبانية حق رعايتها بل ضيعوها وضموا إليها التلث والاتحاد وكفروا بدين عيسى ودخلوا في دين ملوكهم وأقام أناس منهم على دين عيسى حتى أدركوا محمدا صلى الله عليه وسلم فآمنوا به فذلك قوله تعالى (فآتيننا الذين آمنوا منهم أجرهم) وهم الذين ثبتوا على الدين الصحيح (وكثير منهم فاسقون) وهم الذين تركوا الرهبانية وكفروا بدين عيسى صلى الله عليه وسلم وروى البغوى بإسناد الثعلبي عن ابن مسعود قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن مسعود «اختلف من كان قبلكم على اثنين وسبعين فرقة نجا منها ثلاث وهلك سائرهن» فرقة وازت الملوك وقتلوههم على دين عيسى فأخذوهم وقتلوهم، وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازاة الملوك ولا أن يقيموا بين ظهرانيهم يدعونهم إلى دين الله ودين عيسى فساحوا في البلاد وترهبوا وهم الذين قال الله عز وجل فيهم ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم» قال صلى الله عليه وسلم «من

الصلاة والسلام حتى أدركوا محمدا صلى الله عليه وسلم فآمنوا به وذلك قوله تعالى (فآتيننا الذين آمنوا منهم أجرهم) وهم الذين ثبتوا عليها وهم أهل الرأفة والرحمة (وكثير منهم فاسقون) وهم الذين تركوا الرهبانية وكفروا بدين عيسى عليه الصلاة والسلام. أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أنبأني عبد الله بن حامد أنا أحمد بن عبد الله المزني ثنا محمد بن عبد الله ابن سليمان ثنا شيبان بن فروخ ثنا الصعق بن حرب عن عقيل الجعدى

آمن

عن أبي إسحاق عن سويد بن غفلة عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه

قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال «يا ابن مسعود اختلف من كان قبلكم على اثنين وسبعين فرقة نجا منها ثلاث وهلك سائرهن فرقة وازت الملوك وقتلوههم على دين عيسى عليه الصلاة والسلام فأخذوهم وقتلوههم وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازاة الملوك ولا بأن يقيموا بين ظهرانيهم يدعونهم إلى دين الله ودين عيسى عليه السلام فساحوا في البلاد وترهبوا وهم الذين قال الله عز وجل فيهم ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم من آمن بي وصدقني واتبعني فقد رعاها حق رعايتها ومن لم يؤمن بي فأولئك هم الهالكون» وروى عن ابن مسعود رضى الله عنه قال كنت رديف النبي صلى الله عليه وسلم على حمار فقال لى «يا ابن أم عبد هل تدري من أين اتخذت بنو إسرائيل الرهبانية؟ قلت الله ورسوله أعلم قال ظهرت عليهم الجبارة بعد عيسى عليه السلام يعملون بالمعاصى فغضب أهل الإيمان

فقاتلوه فهزم أهل الإيمان ثلاث مرات فلم يبق منهم إلا القليل فقالوا إن ظهرنا هؤلاء أفنونا ولم يبق للدين أحد يدعوا إليه فقالوا تعالوا نتفرق في الأرض إلى أن يبعث الله النبي الذي وعدنا (٣٩) به عيسى عليه السلام يعنون محمدا

صلى الله عليه وسلم
فتفرقوا في غير ان الجبال
وأحدثوا رهبانية فمنهم
من تمسك بدينه ومنهم
من كفر ثم تلا هذه الآية:
ورهبانية ابتدعوها. الآية
فأتينا الذين آمنوا
منهم يعني من ثبتوا
عابها أجرهم ثم قال
النبي صلى الله عليه وسلم
« يا ابن أم عبد أتدري
ما رهبانية أمي؟ قالت الله
ورسوله أعلم قال الهجرة
والجهاد والصلاة والصوم
والحج والعمرة والتكبير
على التلاع » وروى عن
أنس عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال « إن لكل
أمة رهبانية ورهبانية
هذه الأمة الجهاد في
سبيل الله » وروى سعيد
ابن جبير عن ابن عباس
رضي الله عنهما قال
« كانت ملوك بني إسرائيل
بعد عيسى عليه السلام
بدلوا التوراة والإنجيل
وكان فيهم مؤمنون
يقرءون التوراة والإنجيل
ويدعونهم إلى دين الله
فقتل الملوكهم لو جمعتم
هؤلاء الذين شقوا عليكم
فقتلتموهم أو دخلوا فيما

آمن بي وصدقني واتبعتني فقد رعاها حق رعايتها ومن لم يؤمن بي فأولئك هم الهالكون » وعنه
قال كنت رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم على حمار فقال لي « يا ابن أم عبد هل تدري
من أين أخذت بنو إسرائيل الرهبانية؟ قلت الله ورسوله أعلم قال ظهرت عليهم الجبارة بعد
عيسى يعملون بالمعاصي فغضب أهل الإيمان فقاتلوه فهزم أهل الإيمان ثلاث مرات فلم يبق
منهم إلا القليل فقالوا إن ظهرنا هؤلاء فتنونا ولم يبق أحد يدعوا إليه تعالى فتعالوا لتتفرق
في الأرض إلى أن يبعث الله النبي الذي وعدنا عيسى به - يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم -
فتفرقوا في غير ان الجبال وأحدثوا الرهبانية فمنهم من تمسك بدينه ومنهم من كفر ثم تلا هذه
الآية - ورهبانية ابتدعوها - إلى - فأتينا الذين آمنوا منهم - أي من الذين ثبتوا عليها أجرهم ثم قال
النبي صلى الله عليه وسلم « يا ابن أم عبد أتدري ما رهبانية أمي؟ قلت الله ورسوله أعلم قال الهجرة
والصلاة والجهاد والصوم والحج والعمرة والتكبير على التلاع » وروى عن أنس عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال « إن لكل أمة رهبانية ورهبانية هذه الأمة الجهاد في سبيل الله » وعن
ابن عباس قال « كانت ملوك بعد عيسى عليه الصلاة والسلام بدلوا التوراة والإنجيل وكان
فيهم جماعة مؤمنون يقرءون التوراة والإنجيل ويدعونهم إلى دين الله فقتل الملوكهم لو جمعتم
هؤلاء الذين شقوا عليكم فقتلتموهم أو دخلوا فيما نحن فيه فجمعهم ماسكهم وعرض عليهم
القتل أو يتركوا قراءة التوراة والإنجيل إلا ما بدلوا منها فقالوا ما تريدون إلى ذلك دعونا نحن
نكفيكم أنفسنا فقالت طائفة منهم ابنوا لنا أسطونا ثم ارفعونا فيه ثم أعطونا شيئا نرفع به طعامنا
وشرابنا فلا نرد عليكم وطائفة قالت دعونا نسيح في الأرض ونهيم ونشرب كما يشرب الوحش
فان قدرتم علينا في أرضكم فاقتلونا وقالت طائفة منهم ابنوا لنا دورا في الفياض ونحتفر الآبار ونحترث
البقول ولا نرد عليكم ولا نمر عليكم وليس أحد من القبائل إلا وله حيم فيهم قال ففعلوا ذلك
ففضى أولئك على منهاج عيسى وخلف قوم من بعدهم من غيروا الكتاب فجعل الرجل يقول نكون
في مكان فلان نتعبد كما تعبد فلان ونسيح كما ساح فلان ونتخذ دورا كما اتخذ فلان وهم على
شركهم لا علم لهم بالإيمان الذين اقتدوا بهم فذلك قول الله عز وجل « ورهبانية ابتدعوها » يعني
ابتدعها الصالحون فما رعوها حق رعايتها يعني الآخرين الذين جاءوا من بعدهم « فأتينا الذين
آمنوا منهم أجرهم » يعني الذين ابتدعوها « ابتغاء رضوان الله وكثير منهم فاسقون » وهم الذين
جاءوا من بعدهم فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق منهم إلا القليل انحط رجل من
صومعته وجاء سائح من سياحته وصاحب دير من دير فآمنوا به وصدقوه فقال الله تعالى
« يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته » أجرين بإيمانهم بعيسى
وبالتوراة والإنجيل وبإيمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وتصديقهم له وقال « ويجعل لكم نورا
تمشون به » القرآن وإتباعهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال « لئلا يعلم أهل الكتاب الذين يتشبهون
بكم » أن لا يقدرون على شيء من فضل الله الآية أخرجه النسائي موقوفا على ابن عباس وقال
قوم انقطع الكلام عند قوله ورحمة ثم قال ورهبانية ابتدعوها وذلك أنهم تركوا الحق
فأكلوا الخنزير وشربوا الخمر وتركوا الوضوء والغسل من الجنابة والختان « فما رعوها » يعني

نحن فيه فجمعهم ماسكهم وعرض عليهم القتل أو يتركوا عليهم قراءة التوراة والإنجيل إلا ما بدلوا منها فقالوا نحن
نكفيكم أنفسنا فقالت طائفة ابنوا لنا أسطوانة ثم ارفعونا إليها ثم أعطونا شيئا نرفع به طعامنا وشرابنا ولا نرد عليكم وقالت

طائفة دعونا نسيح في الأرض ونهيم ونشرب كما يشرب الوحش فان قدرتم علينا بأرض فاقتلونا وقالت طائفة ابنوا لنا دورا في الفياق نحضر الآبار ونحترق البقول فلا ترد عليكم ولا نمر بكم ففعلوا بهم ذلك فضى أولئك على منهاج عيسى عليه الصلاة والسلام وخلف قوم من بعدهم ممن قد غير الكتاب فجعل الرجل يقول نكون في مكان فلان فنتعبد كما تعبد فلان ونسيح كما ساح فلان ونتخذ دورا كما اتخذ فلان وهم على شركهم لا علم لهم بإيمان الذين اقتدوا بهم فذلك قوله عز وجل ورهبانية ابتدعوها أي ابتدعوها هؤلاء الصالحون فما رعوها حق رعايتها يعني الآخرين الذين جاءوا من بعدهم فأتينا الذين آمنوا منهم أجرهم يعني الذين ابتدعوها ابتغاء رضوان الله وكثير منهم فاسقون هم الذين جاءوا من بعدهم قال فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق منهم إلا قليل انحط رجل من صومعته وجاء سياحه وصاحب دير من ديره وآمنوا به فقال الله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) الخطاب لأهل الكتابين من اليهود والنصارى يقول يا أيها الذين آمنوا بموسى وعيسى اتقوا الله في محمد صلى الله عليه وسلم (وآمنوا برسوله) محمد صلى الله عليه وسلم (يؤتكم كفلين) نصيبين (من رحمته) يعني يؤتكم (٤٠) أجرين لإيمانكم بعيسى عليه الصلاة والسلام والإنجيل وبمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وقال

الملة والطاعة حق رعايتها كناية عن غير مذكور «فأتينا الذين آمنوا منهم أجرهم» وهم أهل الرأفة والرحمة «وكثير منهم فاسقون» وهم الذين غيروا وبدلوا وابتدعوا الرهبانية ويكون معنى قوله «ابتغاء رضوان الله» على هذا التأويل «ما كتبناها عليهم» ولكن ابتغاء رضوان الله وابتغاء رضوان الله لإتباع ما أمر به دون التهرب لأنه لم يأمر به : قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) الخطاب لأهل الكتابين من اليهود والنصارى يعني يا أيها الذين آمنوا بموسى وعيسى اتقوا الله في محمد وآمنوا به وهو قوله تعالى (وآمنوا برسوله) يعني بمحمد صلى الله عليه وسلم (يؤتكم كفلين) أي نصيبين (من رحمته) يعني يؤتكم أجرين لإيمانكم بعيسى والإنجيل وبمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (ق) عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ثلاثة لهم أجران رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بمحمد صلى الله عليه وسلم والعبد المملوك الذي أدى حق مواليه وحق الله ورجل كانت عنده أمة يطؤها فأدبها فأحسن تأديبها وعلمها فأحسن تعليمها ثم اعتقها فتزوجها فله أجران» (ويجعل لكم نورا تمشون به) يعني على الصراط وقال ابن عباس : النور هو القرآن وقيل هو الهدى والبيان أي يجعل لكم سبيلا واضحا في الدين تهتدون به (ويغفر لكم) أي ماسلف من ذنوبكم قبل الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (والله غفور رحيم لثلا يعلم أهل الكتاب) قيل لما سمع من لم يؤمن من أهل الكتاب قوله «أولئك يؤتون أجرهم مرتين» قالوا للمسلمين أما من آمن منا بكتابكم فله أجره مرتين لإيمانه بكتابكم وكتابتنا ومن لم يؤمن فله أجر كأجركم فما فضلكم علينا فنزل «لثلا يعلم» أي ليعلم

عليه وسلم والقرآن وقال قوم انقطع الكلام عند قوله ورحمة ثم قال «ورهبانية ابتدعوها» وذلك أنهم تركوا الحق فأكلوا الخبز وشربوا الخمر وتركوا الوضوء والغسل من الجنابة والختان «فما رعوها» يعني الطاعة والملة حق رعايتها كناية عن غير مذكور «فأتينا الذين آمنوا منهم أجرهم» وهم أهل الرأفة والرحمة «وكثير منهم فاسقون» وهم الذين ابتدعوا الرهبانية وإليه ذهب مجاهد ومعنى قوله «إلا ابتغاء رضوان

الله» على هذا التأويل ما أمرناهم وما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله وما أمرناهم بالترهب قوله عز وجل ولا يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله» أي يا أيها الذين آمنوا بموسى وعيسى اتقوا الله وآمنوا برسوله محمد صلى الله عليه وسلم «يؤتكم كفلين» نصيبين من رحمته وروينا عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين رجل كانت له جارية فأدبها فأحسن تأديبها ثم اعتقها وتزوجها ورجل من أهل الكتاب آمن بكتابه وآمن بمحمد صلى الله عليه وسلم وعبد أحسن عبادة لله ونصح سيده» (ويجعل لكم نورا تمشون به) قال ابن عباس ومقاتل يعني على الصراط كما قال نورهم يسعى بين أيديهم ويروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النور هو القرآن وقال مجاهد هو الهدى والبيان أي يجعل لكم سبيلا واضحا في الدين تهتدون به (ويغفر لكم والله غفور رحيم) وقيل لما سمع من لم يؤمن من أهل الكتاب قوله عز وجل «أولئك يؤتون أجرهم مرتين» قالوا للمسلمين أما من آمن منا بكتابكم فله أجره مرتين لإيمانه بكتابكم وكتابتنا وأما من لم يؤمن منا فله أجر كأجوركم فما فضلكم علينا فأنزل الله تعالى «يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته» فيجعل لهم الأجرين إذا آمنوا برسوله محمد ﷺ وزادهم النور والمغفرة ثم قال (لثلا يعلم أهل الكتاب)

قال قتادة حسد الذين لم يؤمنوا من أهل الكتاب المؤمنين منهم فأُنزل الله تعالى «لئلا يعلم أهل الكتاب» وقال مجاهد قالت اليهود يوشك أن يخرج منا نبي يقطع الأيدي والأرجل فلما خرج من العرب كفروا به «فأُنزل الله تعالى «لئلا يعلم أهل الكتاب» أي ليعلم ولا صلة (ألا يقدرون على شيء من فضل الله) أي (٤١) ليعلم الذين لم يؤمنوا أنهم لا أجر

ولا صلاة أهل الكتاب يعني الذين لم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وحسدوا المؤمنين (ألا يفتخروا) يعني أنهم لا يقدر أن يكونوا من فضل الله (على شيء من فضل الله) والمعنى جعلنا الأجر لمن آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ليعلم الذين لم يؤمنوا به أنهم لا أجر لهم ولا نصيب من فضل الله وقيل لما نزل في مسلمي أهل الكتاب «أولئك يؤتون أجرهم مرتين» افتخروا على المسلمين بزيادة الأجر فشق ذلك على المسلمين فنزل لئلا يعلم أهل الكتاب يعني المؤمنين منهم أن لا يقدر أن يكونوا من فضل الله (وأن الفضل بيد الله) يعني الذي خصكم به فإنه فضلكم على جميع الخلائق وقيل يحتمل أن يكون الأجر الواحد أكثر من الأجرين وقيل قالت اليهود يوشك أن يخرج من أنبياء يقطع الأيدي والأرجل فلما خرج من العرب كفروا به فأنزل هذه الآية فعلي هذا يكون فضل الله النبوة (بؤتيه من يشاء) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم وهو قوله «وأن الفضل بيد الله» أي في ملكه وتصرفه بؤتيه من يشاء لأنه قادر مختار (والله ذو الفضل العظيم) (خ) عن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم على المنبر يقول «إنما بقاؤكم فيمن سلف قبلكم من الأمم كما بين صلاة العصر إلى غروب الشمس أوتي أهل التوراة التوراة فعملوا بها حتى انتصف النهار ثم عجزوا فأعطوا قيراطا ثم أوتي أهل الإنجيل الإنجيل فعملوا إلى صلاة العصر ثم عجزوا فأعطوا قيراطا ثم أوتينا القرآن فعملنا إلى غروب الشمس فأعطينا قيراطين قيراطين فقال أهل الكتابين أي ربنا أعطيت هؤلاء قيراطين قيراطين وأعطينا قيراطا قيراطا ونحن أكثر عملا قال الله تعالى هل ظلمتكم من أجركم شيئا قالوا لا قال فهو فضلي أوتيته من أشاء» وفي رواية «إنما أجلكم في أجل من خلا من الأمم كما بين صلاة العصر إلى غروب الشمس وإنما مثلكم ومثل اليهود والنصارى كرجل استعمل عمالا فقال من يعمل لي إلى نصف النهار على قيراط قيراط فعملت اليهود إلى نصف النهار على قيراط قيراط ثم قال من يعمل لي من نصف النهار إلى صلاة العصر على قيراط قيراط فعملت النصارى من نصف النهار إلى صلاة العصر على قيراط قيراط ثم قال من يعمل لي من صلاة العصر إلى غروب الشمس على قيراطين قيراطين ألا فأنتم الذين يعملون من صلاة العصر إلى غروب الشمس ألا لكم الأجر مرتين فغضب اليهود والنصارى وقالوا نحن أكثر عملا وأقل عطاء قال الله عز وجل وهل ظلمتكم من حقكم شيئا قالوا لا قال فإنه فضلي أصيب به من شئت» أي أعطيه من شئت (خ) عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «مثل المسلمين واليهود والنصارى كمثل رجل استأجر قوما يعملون له إلى الليل علي أجر معلوم فعملوا إلى نصف النهار فقالوا لا حاجة لنا إلى أجرك الذي شرطت لنا وما عملنا باطل فقال لهم لا تفعلوا اعملوا بقية يومكم وخذوا أجركم كاملا فأبوا وتركوا واستأجر آخرين بعدهم فقال اعملوا بقية يومكم ولستم الذي شرطت لهم من الأجر فعملوا حتى إذا كان حين صلاة العصر قالوا ما عملنا

(۶ - خازن بالیغوی - سابع)

فأنتم الذين تعملون من صلاة العصر إلى مغرب الشمس ألا لكم الأجر مرتين فغضبت اليهود والنصارى وقالوا نحن أكثر عملا وأقل عطاء قال الله تعالى هل ظلمتمكم من حقم شيئا قالوا لا قال فانه فضلى أعطيه من شئت: أخبرنا عبد الواحد المليح، أنا أحمد بن عبد الله النعیمی أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعیل حدثني محمد بن العلماء ثنا أبو أسامة عن

يُريد عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «مثل المساميين واليهود والنصارى كمثل رجل استأجر قوما يعملون له عملا إلى الليل على أجر معلوم فعملوا إلى نصف النهار فقالوا لا حاجة لنا إلى أجرِكَ الذي شرطت لنا وما غمنا به باطل فقال لهم لا تفعلوا أكملوا بقية عملكم وخذوا أجركم كما ولا فابوا وتركوا واستأجر قوما آخرين بعدهم فقال أكملوا بقية يومكم هذا ولكم الذي شرطت لهم من الأجر فعملوا حتى إذا كان حين صلاة العصر قالوا ما عملنا باطل ولكم الأجر الذي جعلت لنا فيه فقال أكملوا بقية عملكم فانما بقي من النهار شيء يسير فأبوا فاستأجر قوما أن يعملوا له بقية يومهم فعملوا بقية يومهم حتى غابت الشمس فاستكملوا (٤٢) أجر الفريقين كليهما فذلك مثلهم ومثل ما قبلوا من هذا النور .

(سورة المجادلة مدنية
وهي اثنان وعشرون آية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(قد سمع الله قول التي
تجادلك في زوجها)
الآية «نزلت في خولة بنت
ثعلبة كانت تحت أوس
ابن الصامت وكانت
حسنة الجسم وكان به لم
فأرادها فأبت فقال لها
أنت على كظهر أي ثم
ندم على ما قال وكان
الظهار والإيلاء من
طلاق أهل الجاهلية
فقال لها ما أظنك إلا قد
حرمت على فقالت والله
ما ذاك طلاق وأنت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وعائشة رضي الله
عنها تغسل شق رأسه
فقالت يا رسول الله إن
زوجي أوس بن الصامت
تزوجني وأنا شابة غنية
ذات مال وأهل حتى
إذا أكل مالي وأفنى

باطل ولكم الأجر الذي جعلت لنا فيه فقال أكملوا بقية عملكم فان ما بقي من النهار شيء يسير فأبوا فاستأجر قوما أن يعملوا بقية يومهم فعملوا بقية يومهم حتى غابت الشمس واستكملوا أجر الفريقين كليهما فذلك مثلهم ومثل ما قبلوا من هذا النور . (سورة المجادلة مدنية)

وهي اثنان وعشرون آية وأربعمئة وثلاث وسبعون كلمة وألف وسبعمئة واثنان
وخمسون حرفا
(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها) «نزلت في خولة بنت ثعلبة وقيل اسمها جميلة وزوجها أوس بن الصامت أخو عبادة بن الصامت وكان به لم وكانت هي حسنة الجسم فأرادها فأبت عليه فقال لها أنت على كظهر أي ثم ندم على ما قال وكان الظهار والإيلاء من طلاق أهل الجاهلية فقال ما أظنك إلا قد حرمت على فقالت والله ما ذاك طلاق فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشة تغسل شق رأسه فقالت يا رسول الله إن زوجي أوس بن الصامت تزوجني وأنا شابة غنية ذات أهل ومال حتى إذا أكل مالي وأفنى شبابي وتفرق أهلي وكبر سني ظاهر مني وقد ندم فهل من شيء يجمعني وإياه وتنعشني به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه فقالت يا رسول الله والذي أنزل عليك الكتاب ما ذكر الطلاق وإنه أبو ولدي وأحب الناس إلي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليك ما أظنك إلا قد حرمت عليه ولم أؤمر في شأنك بشيء فجعلت تراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلما قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه هتفت وقالت أشكو إلى الله فافقي ووحدني وشدة حالي وإن لي صبية صغارا إن ضممتهم إلي جاعوا وإن ضممتهم إليه ضاعوا وجعلت ترفع رأسها إلى السماء وتقول اللهم أشكو إليك اللهم فأنزل على لسان نبيك فرجي وهذا كان أول ظهار في الإسلام فقامت عائشة تغسل شق رأسه الآخر فقالت انظر في أمري جعلني الله فداءك يا نبي الله فقالت عائشة أقصري حديثك ومجادلتك أما ترين وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي أخذه مثل السبات فلما نضى الوحي قال ادعي لي زوجك

شبابي وتفرق أهلي وكبر سني ظاهر مني وقد ندم فهل من شيء يجمعني وإياه وتنعشني به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه فقالت يا رسول الله والذي أنزل عليك الكتاب ما ذكر الطلاق وإنه أبو ولدي وأحب الناس إلي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليك ما أظنك إلا قد حرمت عليه ولم أؤمر في شأنك بشيء فجعلت تراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه هتفت وقالت أشكو إلى الله فافقي وشدة حالي وإن لي صبية صغارا إن ضممتهم إليه ضاعوا وإن ضممتهم إلي جاعوا وجعلت ترفع رأسها إلى السماء وتقول اللهم إني أشكو إليك اللهم فأنزل على

لسان نبيك فرجى وكان هذا أول ظهار في الإسلام فقامت عائشة تغسل شق رأسه الآخر فقالت انظر في أمري جعلني الله فداءك يانبي الله فقالت عائشة أقصرى حديثك ومجادلتك أما ترين وجه رسول الله (٤٣) صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه أخذه مثل السبات فلما قضى الوحي قال لها ادعى زوجك فدعته فتلا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سمع الله قول الذى تجادلك الآيات قالت عائشة تبارك الذى وسع سمعه الأصوات كلها إن المرأة لتحاوّر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا فى ناحية البيت أسمع بعض كلامها ويخفى على بعضه إذ أنزل الله قد سمع الله الآيات ومعنى قوله قول الذى تجادلك وتحاورك وتراجعك فى زوجها (وتشتكى إلى الله والله يسمع تضايقك) (إن الله سميع عليم) (فصل فى أحكام الظهار : وفيه مسائل)

فتلا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سمع الله قول الذى تجادلك فى زوجها الآية (ق) عن عائشة قالت الحمد لله الذى وسع سمعه الأصوات لقد جاءت المجادلة خولة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلمته فى جانب البيت وما أسمع ما تقول فأنزل الله « قد سمع الله قول الذى تجادلك فى زوجها وتشتكى إلى الله » الآية وأما تفسير الآية فقوله تعالى قد سمع الله قول الذى تجادلك أى تحاورك وتخاصمك وتراجعك فى زوجها أى فى أمر زوجها (وتشتكى إلى الله) أى شدة حالها وفاقتها ووحدها (والله يسمع تضايقك) أى مزاجتكما الكلام (إن الله سميع) أى لمن ينجيه ويتضرع إليه (بصير) أى بمن يشكو إليه ثم ذم الظهار فقال تعالى (الذين يظاهرون منكم من نسائهم) يعنى يقولون لمن أنتن كظهور أمهاتنا (ماهن أمهاتهم) أى ما اللواتي يجعلونهن من زوجاتهن كالأمهات بأمهات والمعنى ليس هن بأمهاتهن (إن أمهاتهن) أى ما أمهاتهن (إلا اللاتي ولدنهم وإنهم) يعنى المظاهرين (ليقولون منكرا من القول) يعنى لا يعرف فى الشرع (وزورا) يعنى كذبا وقيل وإنما وصفة بكونه منكرا من القول وزورا لأن الأم محرمة تحريما مؤبدا والزوجة لا تحرم عليه بهذا القول تحريما مؤبدا فلا جرم صار ذلك منكرا من القول وزورا (وإن الله لعفو غفور) عفا الله عنهم وغفر لهم بإيجاب الكفارة عليهم.

(فصل فى أحكام الظهار : وفيه مسائل)

(المسئلة الأولى فى معناه لغة) قيل إنه مشتق من الظهور وهو العلو وليس هو من ظهر الإنسان إذ ليس الظهر بأولى من سائر الأعضاء التى هى مواضع التلذذ والمباضعة فثبت بهذا أنه مأخوذ من الظهر الذى هو العلو لأن امرأة الرجل مركب له وظهر يدل عليه قول العرب فى الطلاق نزلت عن امرأتى أى طلقته وفى قولهم أنت على كظهر أى حذف وإضمار لأن تأويله ظهرك على أى ملكى إياك وعلوى عليك حرام كعلوى أى وعلوه عليها حرام.

(المسئلة الثانية) كان الظهار من أشد طلاق أهل الجاهلية لأنه فى التحريم أكد ما يمكن فإن كان ذلك الحكم صار مقررا بالشرع كانت الآية ناسخة له وإلا لم يعد نسخا لأن النسخ إنما يدخل فى الشرائع لافى أحكام الجاهلية وعاداتهم.

(المسئلة الثالثة) فى الألفاظ المستعملة لهذا المعنى فى الشريعة وعرف الفقهاء الأصل فى هذا قوله أنت على كظهر أى وأنت منى أو معى أو عندى كظهر أى وكذا لو قال أنت على كبطن أى أو كراس أى أو كيد أى أو قال بطنك أو رأسك أو يدك على كظهر أى أو شبهه عضوا منها بعضو من أعضاء أمه يكون ذلك ظهارا وقيل أبو حنيفة إن شبهها ببطن أمه أو بفرجها أو بفخذها يكون ظهارا وإن شبهها ببعضو غير هذه الأعضاء لا يكون ظهارا ولو قال أنت على كأمى أو كروح أمى وأراد به الإعزاز والاكرام لا يكون ظهارا حتى يتوبه ويريده ولو شبهها بجده فقال أنت على كظهر جدى يكون ظهارا وكذلك لو شبهها بامرأة محرمة عليه بالقرابة بأن قال أنت على كظهر أختى أو عمى أو خالتى أو شبهها بامرأة محرمة عليه بالرضاع يكون ظهارا على الأصح.

وألف بعدها وقرأ الآخرون بفتح الباء وتشديد الظاء والهاء من غير ألف (ماهن أمهاتهم) أى ما اللواتي يجعلونهن من زوجاتهن كالأمهات بأمهات وخفض التاء فى أمهاتهن على خبر ما ومجله نصب كقوله ما هذا بشرأ المعنى ليس هن بأمهاتهن (إن أمهاتهن) أى ما أمهاتهن (إلا اللاتي ولدنهم وإنهم) ليقولون منكرا من القول لا يعرف فى شرع (وزورا) كذبا (وإن الله لعفو غفور عفا)

الرجل لامرأته أنت على كظهر أى أو أنت منى أو معى أو عندى كظهر أى وكذلك لو قال أنت على كبطن أى أو كراس أى أو كيد أى أو قال بطنك أو رأسك أو يدك على كظهر أى أو شبه عضوا منها بعضو آخر من أعضاء أمه فيكون ظهارا وعند أبي حنيفة رضى الله عنه إن شبهها ببطن الأم أو فرجها أو فخذها يكون ظهارا وإن شبهها بعضو آخر لا يكون ظهارا ولو قال أنت على كأمى أو كروح أى وأراد به الإعزاز والكرامة فلا يكون ظهارا حتى يريده ولو شبهها بجذته فقال أنت على كظهر جدتى يكون ظهارا وكذلك لو شبهها بامرأة محرمة عليه بالقرابة بأن قال أنت على كظهر أختى أو عمتى أو خالتى أو شبهها بامرأة محرمة عليه بالرضاع يكون ظهارا على الأصح من الأقاويل (والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا

(المسئلة الرابعة فيمن يصح ظهاره) قال الشافعى الضابط فى هذا أن كل من صح طلاقه صح ظهاره فعلى هذا يصح ظهار الذى وقال أبو حنيفة لا يصح احتج الشافعى بعموم قوله «والذين يظاهرون من نسائهم» واحتج أبو حنيفة بأن هذا خطاب للمؤمنين فيدل على أن الظهار مخصوص بالمؤمنين وأجيب عنه بأن هذا خطاب يتناول جميع الحاضرين فلم قلتم إنه مختص بالمؤمنين . قوله تعالى (والذين يظاهرون من نسائهم) يعنى يمتنعون بهذا اللفظ من جماعهن (ثم يعودون لما قالوا) اختلف العلماء فى معنى العود فى قوله «ثم يعودون لما قالوا» ولا بد أولا من بيان أقوال أهل العربية ثم بيان أقوال الفقهاء فنقول قال الفراء لا فرق فى اللغة بين أن يقال يعودون لما قالوا وفيما قالوا وقال أبو على الفارسى كلمة إلى واللام تتعاقبان كقوله «وأوحى إلى نوح - وبأن ربك أوحى لها» وأما اللفظة «ما» فى قوله لما فهى بمعنى الذى والمعنى يعودون إلى الذى قالوا وفى الذى قالوا . وفيه وجهان : أحدهما إنه لفظ الظهار والمعنى أنهم يعودون إلى ذلك اللفظ . الوجه الثانى أن المراد لما قالوا أى القول فيه وهو الذى حرموه على أنفسهم بلفظ الظهار تنزيلا للقول منزلة المقول فيه وعلى هذا المعنى قوله ثم يعودون لما قالوا أى يعودون إلى شىء وذلك الشىء هو الذى قالوا فيه ذلك القول ثم إذا فسر هذا اللفظ بالوجه الأول يجوز أن يكون المعنى عاد لما فعل أى فعله مرة أخرى وعلى الوجه الثانى يجوز أن يقال عاد لما فعل أى نقض ما فعل وذلك أن من فعل شيئا ثم أراد أن يفعله ثانيا فقد عاد إليه وكذا من فعل شيئا ثم أراد إبطاله فقد عاد إليه بالتصرف فيه فقد ظهر بما تقدم أن قوله ثم يعودون لما قالوا يحتمل أن يكون المراد ثم يعودون إليه بأن يفعلوا مثله مرة أخرى ويحتمل أن يكون المراد ثم يعودون إليه بالنقض والرفع والازالة وإلى هذا الاحتمال ذهب أكثر المجتهدين ثم اختلفوا فيه على وجوه : الأول وهو قول الشافعى إن معنى العود لما قالوا هو السكوت عن الطلاق بعد الظهار زمانا يمكنه أن يطلقها فيه وذلك لأنه لما ظاهر فقد قصد التحريم فان وصله بالطلاق فقد تم ماشرع فيه من إيقاع التحريم ولا كفارة عليه فإذا سكت عن الطلاق فذلك يدل على أنه ندم على ما ابتداء به من التحريم فحينئذ تجب عليه الكفارة وفسر ابن عباس العود بالندم فقال يندمون فيرجعون إلى الألفة الوجه الثانى فى تفسير العود وهو قول أبى حنيفة إنه عبارة عن استباحة الوطء والملامسة والنظر إليها بالشهوة وذلك أنه لما شبهها بالأم فى حرمة هذه الأشياء ثم قصد استباحة ذلك كان مناقضا لقوله أنت على كظهر أى الوجه الثالث وهو قول مالك إن العود إليها عبارة عن العزم على وطئها وهو قريب من قول أبى حنيفة الوجه الرابع وهو قول الحسن وقتادة وطاوس والزهرى إن العود إليها عبارة عن جماعها وقالوا لا كفارة عليه ما لم يطأها قال العلماء والعود المذكور هنا هب أنه صالح للجماع أو للعزم عليه أو لاستباحته إلا أن الذى قاله الشافعى هو أقل ما ينطلق عليه الاسم فيجب تعليق الحكم عايه لأنه هو الذى به يتحقق مسمى العود وأما الباقي فزيادة لدليل عليه وأما الاحتمال الأول فى قوله ثم يعودون أى يفعلون مثل ما فعلوه فعلى هذا الاحتمال فى الآية وجوه أيضا الأول قال مجاهد والثورى العود هو الاتيان بالظهار فى الإسلام وتجب الكفارة به والمراد من العود هو العود إلى ما كانوا عليه فى الجاهلية ذلك أن أهل الجاهلية كانوا يطلقون بالظهار فجعل الله حكم الظهار فى الإسلام على خلاف حكمه عندهم فعنى ثم يعودون لما قالوا أى فى الإسلام فيقولون فى الإسلام مثل ما كانوا يقولون

فتحرير رقبة) ثم حكم الظهار يحرم على الزوج وطؤها بعد الظهار ما لم يكفر والكفارة تجب بالعود بعد الظهار لقوله تعالى «ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة. واختلف أهل العلم في العود» فقال أهل الظاهر هو إعادة لفظ الظهار وهو قول أبو العالية وقال ثم يعودون لما قالوا أي إلى ما قالوا أي إعادة مرة أخرى فإن لم يكرر اللفظ فلا كفارة عليه وذهب قوم إلى أن الكفارة تجب بنفس الظهار والمراد من العود هو العود إلى ما كانوا عليه في الجاهلية من نفس الظهار وهو قول مجاهد والثوري وقال قوم المراد من العود الوطء وهو قول الحسن وقتادة وطاوس والزهرى وقالوا لا كفارة عليه ما لم يوطأها وقال قوم هو العزم على الوطء وهو قول مالك وأصحاب الرأي وذهب الشافعي إلى أن العود هو أن يمسكها عقيب الظهار زمانا يمكنه أن يفارقها فلم يفعل فإن طلقها عقيب الظهار في الحال أو مات أحدهما في الوقت فلا كفارة عليه لأن العود للقول هو المخالفة وفسر ابن عباس العود بالندم فقال يندمون فيرجعون إلى الألفة ومعناه هذا قال الفراء يقال عاد فلان لما قال أي فيما قال وفي نقض ما قال يعني رجع عما قال وهذا بين ما قال الشافعي وذلك أن قصده بالظهار التحريم فإذا أمسكها على النكاح فقد خالف قوله ورجع عما قاله فتلزمه الكفارة حتى قال لو ظاهر عن امرأته الرجعية ينقذ ظهاره ولا كفارة عليه حتى يراجعها فإن راجعها صار عائدا ولزمته الكفارة قوله فتحرير رقبة (من قبل أن يتأسا) والمراد بالتأس المجامعة فلا يحل للمظاهر وطء امرأته التي ظاهر عنها ما لم يكفر سواء أراد التكفير بالإعتاق أو بالصيام أو بالإطعام وعند مالك إن أراد التكفير بالإطعام يجوز له الوطء قبله لأن الله تعالى قيد العتق والصوم بما قبل المسيس وقال في الإطعام «فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكينا» ولم يقل «من قبل أن يتأسا» وعند الآخرين الإطلاق في الإطعام محمول على المقيد في العتق والصيام. واختلفوا (٤٥) في تحريم ماسوى الوطء من المباشرات

قبل التكفير كالقبلة والتلذذ فذهب أكثرهم إلى أنه لا يحرم سوى الوطء وهو قول الحسن وسفيان الثوري وأظهر قولي الشافعي كما أن الحيض يحرم الوطء دون سائر الاستمتاع وذهب بعضهم إلى أنه يحرم جميعها لأن اسم

في الجاهلية فكفارته كذا وكذا علي الوجه الثاني قال أبو العالية إذا كرر لفظ الظهار فقد عاد وإلا لم يكن عود وهذا قول أهل الظاهر واحتجوا عليه بأن ظاهر قوله ثم يعودون لما قالوا يدل على إعادة ما فعلوه وهذا لا يكون إلا بالتكرير وإن لم يكرر اللفظ فلا كفارة عليه. وقوله تعالى (فتحرير رقبة من قبل أن يتأسا) المراد بالتأس المجامعة فلا يحل للمظاهر وطء امرأته التي ظاهر منها ما لم يكفر (ذلكم توعظون به) يعني أن غاظ الكفارة وعظ لكم حتى تتركوا الظهار ولا تعاودوه (والله بما تعملون) أي من التكفير وتركه (خير) ثم ذكر حكم العاجز عن الرقبة فقال تعالى (فمن لم يجد) أي الرقبة (فصيام شهرين) أي فكفارته وقيل فعلية صيام شهرين (متتابعين من قبل أن يتأسا فمن لم يستطع) أي الصيام (ف) كفارته (إطعام ستين مسكينا

التأس بتناول الكل ولو جامع المظاهر قبل التكفير يعصى الله تعالى والكفارة في ذمته ولا يجوز أن يعود ما لم يكفر ولا يجب بالجماع كفارة أخرى وقال بعض أهل العلم إذا واقعها قبل التكفير عليه كفارتان وكفارة الظهار مرتبة يجب عليه عتق رقبة مؤمنة فإن لم يجد فعليه صيام شهرين متتابعين فإن أفطر يوما متعمدا أو نسي النية يجب عليه استئناف الشهرين فإن عجز عن الصوم يجب عليه أن يطعم ستين مسكينا وقد ذكرنا في سورة المائدة مقدار ما يطعم كل مسكين (ذلكم توعظون به) تؤمرون به (والله بما تعملون خير فمن لم يجد) يعني الرقبة (فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتأسا) فإن كانت له رقبة إلا أنه محتاج إلى خدمته أو له ثمن رقبة لكنه محتاج إليه لنفقته ونفقة عياله فله أن ينتقل إلى الصوم وقال مالك والشافعي يلزمه الإعتاق إذا كان واجدا للرقبة أو ثمنها وإن كان محتاجا إليه وقال أبو حنيفة إن كان واجدا العين الرقبة يجب عليه إعتاقها وإن كان محتاجا إليها فأما إذا كان واجدا لثمن الرقبة وهو محتاج إليه فله أن يصوم فلو شرع المظاهر في صوم الشهرين ثم جامع في خلال الشهر بالليل يعصى الله تعالى بتقديم الجماع على الكفارة ولكن لا يجب عليه استئناف الشهرين؛ وعند أبي حنيفة يجب عليه استئناف الشهرين. قوله عز وجل (فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكينا) يعني المظاهر إذا لم يستطع الصوم لمرض أو كبر أو فرط شهوة لا يصبر عن الجماع يجب عليه إطعام ستين مسكينا. أخبرنا أبو عبد الله بن محمد بن الفضل الخزقي أنا أبو الحسن علي بن عبد الله الطيسفوني أنا عبد الله بن عمر الجوهري ثنا أحمد بن علي الكشميني ثنا علي بن حجر ثنا إسماعيل بن جعفر عن محمد بن أبي حرملة عن عطاء بن يسار أن خولة بنت ثعلبة كانت تحت أوس بن الصامت فظاهر منها وكان به لم فجاءت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت إن أوسا ظاهر مني وذكرت أن به لما فقالت والذي بعثك بالحق ما جئتك إلا

رحمه له إن له في منافع. فأنزل القرآن فيهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مريه فليعتق رقبة قالت والذي بعثك بالحق ما عنده رقبة ولا ثمنها قال مريه فليصم شهرين متتابعين فقالت والذي بعثك بالحق لو كلفته ثلاثة أيام ما استطاع قال مريه فليطعم ستين مسكينا قالت والذي بعثك بالحق ما يقدر عليه قال مريه فليذهب إلى فلان ابن فلان فقد أخبرني أن عنده شطر تمر صدقة فليأخذ صدقة عليه (٤٦) ثم ليتصدق به على ستين مسكينا وروى سليمان بن يسار عن سلمة

ذلك (أى الفرض الذى وصفناه) لتؤمنوا بالله ورسوله (أى لتصدقوا الله فيما أمر به وتصدقوا الرسول صلى الله عليه وسلم فيما أخبر به عن الله تعالى) وتلك حدود الله (يعنى ما وصف من الكفارة في الظهار) وللكافرين (أى لمن جحد هذا وكذب به) عذاب أليم (أى في نار جهنم يوم القيامة).

(فصل : في أحكام الكفارة وما يتعلق بالظهار)

وفيه مسائل :

(المسئلة الأولى) اختلفوا فيما يحرمه الظهار فللشافعى قولان : أحدهما أنه يحرم الجماع فقط . والقول الثاني وهو الأظهر أنه يحرم جميع جهات الاستمتاع وهو قول أبي حنيفة .

(المسئلة الثانية) اختلفوا فيمن ظاهر مرارا فقال الشافعى وأبو حنيفة لكل ظهار كفارة إلا أن يكون في مجلس واحد وأراد التكرار للتأكيد فإن عليه كفارة واحدة وقال مالك من ظاهر من امرأته في مجالس متفرقة فليس عليه إلا كفارة واحدة .

(المسئلة الثالثة) الآية تدل على إيجاب الكفارة قبل المماسه سواء أراد التكفير بالاعتاق أو بالصيام أو بالطعام وعند مالك إن أراد التكفير بالطعام يجوز له الوطء قبله لأن الله تعالى قيد العتق والصوم بما قبل المسيس ولم يقل في الاطعام «من قبل أن يناسا» فدل على ذلك وعند الآخرين الإطلاق في الطعام محمول على المقيد في العتق والصيام فإن جامع قبل أن يكفر لم يجب عليه إلا كفارة واحدة وهو قول أكثر أهل العلم كمالك وأبي حنيفة والشافعى وأحمد وسفيان وقال بعضهم وإن واقعها قبل أن يكفر فعليه كفارتان وهو قول عبد الرحمن ابن مهدي .

(المسئلة الرابعة) كفارة الظهار مرتبة فيجب عليه عتق رقبة مؤمنة وقال أبو حنيفة هذه الرقبة تجزى سواء كانت مؤمنة أو كافرة لقوله تعالى «تحرير رقبة» فهذا اللفظ يفيد العموم في جميع الرقاب . دليلنا أنا أجمعنا على أن الرقبة في كفارة القتل مقيدة بالأيمان فكذا هنا وحمل المطلق على المقيد أولى .

(مسئلة الخامسة) الصوم فن لم يجد الرقبة فعليه صيام شهرين متتابعين فإن أفطر يوما متعمدا أو نسي النية يجب عليه استئناف الشهرين ولو شرع في الصوم ثم جامع في خلال الشهرين بالليل عصي الله تعالى بتقديم الجماع على الكفارة لكن لا يجب عليه استئناف الشهرين وعند أبي حنيفة يجب عليه استئناف الشهرين .

(المسئلة السادسة) إن عجز عن الصوم لمرض أو كبر أو فرط شهوة بحيث لا يصبر عن الجماع يجب عليه إطعام ستين مسكينا كل مسكين مد من الطعام الذى يقتات به أهل البلد من

ابن صخر قال «كنت امرأ أصيب من النساء ما لم يصب غيرى فاجأ دخل شهر رمضان خفت أن أصيب من امرأتي شيئا فظاهرت منها حتى ينسلخ شهر رمضان فبينما هى تحدثنى ذات ليلة إذ تكشف لى منها شيء فلم ألبث أن وقعت عليها فانطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال أنت بذلك فقلت أنا بذلك قاله ثلاثا قلت أنا بذلك وما أناذا فامض فى حكم الله فإنى صابر لذلك قال فأعتق رقبة فضربت صفحة عتق بيدي فقلت لا والذي بعثك بالحق ما أملك غيرها قال فصم شهرين متتابعين فقلت يارسول الله وهل أصابنى ما أصابنى إلا من الصيام قال فأطعم ستين مسكينا قلت والذي بعثك بالحق لقد تبنا ليلة هذه وحشيا ما لنا عشا قال اذهب

إلى صاحب صدقة بنى زريق فقل له فليدفعها إليك فأطعم عنك منها وسقا ستين مسكينا ثم استعن بسأره حنطة عليك وعلى عيالك قال فرجعت إلى قومي فقلت وجدت عندكم الضيق وسوء الرأى ووجدت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم السعة والبركة أمر لى بصدقتكم فادفعوها إلى قال فدفعوها إليه « (ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله) لتصدقوا ما أتى به الرسول صلى الله عليه وسلم من الله عز وجل (وتلك حدود الله) يعنى ما وصف من الكفارات في الظهار (وللكافرين عذاب أليم)

حنطة أو شعير أو أرز أو ذرة أو تمر أو نحو ذلك وقال أبو حنيفة يعطى لكل مسكين نصف صاع من بر أو دقيق أو سويق أو صاعا من تمر أو صاعا من شعير ولو أطعم مسكينا واحدا ستين جزءا لا يجزيه عند الشافعي وقال أبو حنيفة يجزيه . حجة الشافعي ظاهر الآية وهو أن الله تعالى أوجب إطعام ستين مسكينا فوجب رعاية ظاهر الآية وحجة أبي حنيفة أن المقصود دفع الحاجة وهو حاصل وأجيب عنه بأن إدخال السرور على قلب ستين مسكينا أولى من إدخال السرور على قلب مسكين واحد .

(المسئلة السابعة) إذا كانت له رقبة إلا أنه محتاج إلى الخدمة أوله ثمن الرقبة لكنه محتاج إليه لنفقته ونفقة عياله فله أن ينتقل إلى الصوم وقال مالك والأوزاعي يلزمه الاعتاق إذا كان واجدا للرقبة أو ثمنها وإن كان محتاجا إليه وقال أبو حنيفة إن كان واجدا لعين الرقبة يجب عليه إعتاقها وإن كان محتاجا إليه وإن كان واجدا لثمن الرقبة لكنه محتاج إليه فله أن يصوم .

(المسئلة الثامنة) قال أصحاب الشافعي الشبق المفرط والغلبة الهائجة عذر في الانتقال من الصيام إلى الاطعام والدليل عليه ما روى عن سلمة بن صخر البياضي قال « كنت امرأ أصيب من النساء مالا يصيب غيري فلما دخل شهر رمضان خفت أن أصيب من امرأتى شيئا نتابع بي حتى أصبحت فظاهرت منها حتى ينسلخ شهر رمضان فبينما هي تخدمني ذات ليلة إذ انكشف لي منها شيء فلبثت أن نزوت عليها فلما أصبحت خرجت إلى قومي فأخبرتهم الخبر قال فقلت امشوا معي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لا والله فانطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال أنت بذلك يا سلمة قلت أنا بذلك يا رسول الله مرتين وأنا صابر لأمر الله فاحكم بما أمرك الله به قال حرر رقبة قلت والذي بعثك بالحق نبيا ما أملك رقبة غيرها وضربت صفحة رقبتى قال فصم شهرين متتابعين قال وهل أصبت الذي أصبت إلا من الصيام قال فأطعم وسقا من تمر ستين مسكينا قلت والذي بعثك بالحق نبيا لقد بتنا وحشين لأنملك لنا طعاما قال فانطلق إلي صاحب صدقة بني زريق فليدفعها إليك فأطعم ستين مسكينا وسقا من تمر وكل أنت وعيالك بقيتها فرجعت إلى قومي فقلت وجدت عندكم الضيق وسوء الرأي ووجدت عند النبي صلى الله عليه وسلم السعة وحسن الرأي وقد أمر لي بصدقتكم وبنو بياضة بطن من بني زريق « أخرجه أبو داود . قوله نزوت عليها أى وثبت عليها وأراد به الجماع وقوله تتابع بي المتابع الوقوع في الشر واللجاج فيه والوسق ستون صاعا « وقوله وحشين يقال رجل وحش إذا لم يكن له طعام وأوحش الرجل إذا جاع . وعن خولة بنت مالك بن نعلبة قالت « ظاهر مني زوجي أوس بن الصامت فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم أشكو إليه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يجادلني فيه ويقول اتقى الله فإنه ابن عمك فما رحمت حتى نزل القرآن قد سمع الله قول التي تجادلني في زوجها إلى الفرض قال يعق رقبة قلت لا يجد قال فليصم شهرين متتابعين قلت يا رسول الله إنه شيخ كبير مابه من صيام قال فأطعم ستين مسكينا قلت ما عنده شيء يتصدق به قال فاني سأعيته بعرق من تمر قلت يا رسول الله وأنا أعينه بعرق آخر قال قد أحسنت اذهبي فأطعمي بهما عنه ستين مسكينا ارجعي إلى ابن عمك « أخرجه أبو داود وفي رواية « قلت إن أوسا ظاهر مني وذكرت أن به لما

قال ابن عباس لمن جحدته وكذب به (إن الذين يحادون الله ورسوله) أى يعادون الله ورسوله ويشاقون ويخالفون أمرها (كتبوا) أذلوا وأخزوا وأهلكوا (كما كبت الذين من قبلهم وقد أنزلنا إليك) آيات بينات وللكافرين عذاب مهين يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا أحصاه الله) حفظ الله أعمالهم (ونسوه والله على كل شيء شهيد ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ما يكون) (٤٨) قرأ أبو جعفر بالتاء لتأنيث النجوى وقرأ الآخرون بالياء لأجل الحائل

(من نجوى ثلاثة) أى (من سرار ثلاثة يعنى من المسارة أى مامن شيء يتأجى به الرجل صاحبيه) (إلا هو رابعهم) بالعلم وقيل معناه ما يكون من متاجين ثلاثة يسار بعضهم بعضا إلا هو رابعهم بالعلم يعلم نجواهم ولا خمسة إلا هو سادسهم (ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا) قرأ يعقوب أكثر بالرفع على محل الكلام قبل دخول من (ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة إن الله بكل شيء عليم ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى) نزلت في اليهود والمنافقين وذلك أنهم كانوا يتناجون فيما بينهم دون المؤمنين وينظرون إلى المؤمنين ويتغامزون بأعينهم يوهمون المؤمنين أنهم يتناجون فيما يسوءهم فيحزن المؤمنون لذلك ويقولون ما نراهم إلا قد بلغهم عن إخواننا الذين خرجوا في السرايا قتل أو هزيمة فيقع ذلك في قلوبهم ويحزنهم فلما طال على المؤمنين وكثر شكواهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرهم أن لا يتناجوا دون المؤمنين فلم ينتهوا فأنزل الله ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى أى المناجاة فيما بينهم (ثم يعرودون لما نهوا عنه) أى يرجعون إلى المناجاة التى نهوا عنها (ويتناجون بالاثم والعدوان) يعنى ذلك السر الذى كان بينهم لأنه إما مكر وكيد بالمسلمين أى شيء يسوءهم وكلامهما أثم وعدوان (ومعصية الرسول) وذلك أن رسول الله

وقالت والذي بعثك بالحق ما جئتكم إلا رحمة له إن له في منافع وذكرته نحوه العرق ينتح العين والراء المهملتين زنبيل يسع ثلاثين صاعا وقيل خمسة عشر صاعا وقولها إن به لما للهم طرف من الجنون وقال الخطابي لبس المراد من اللهم هنا الجنون والخبل إذ لو كان به ذلك ثم ظاهر في تلك الحال لم يلزمه شيء بل معنى اللهم هاهنا اللام بالنساء وشدة الحرص والشبق والله أعلم. قوله عز وجل (إن الذين يحادون الله ورسوله) أى يعادون الله ورسوله ويشاقون ويخالفون أمرها (كتبوا) أى ذلوا وأخزوا وأهلكوا (كما كبت الذين من قبلهم) أى كما أخزى من كان قبلهم من أهل الشرك (وقد أنزلنا آيات بينات) يعنى فرائض وأحكاما (وللكافرين) أى الذين لم يعملوا بها وجحدوها (عذاب مهين يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا) (أحصاه الله) أى حفظ الله أعمالهم (ونسوه) أى نسوا ما كانوا يعملون في الدنيا (والله على كل شيء شهيد) قوله تعالى (ألم تر) أى ألم تعلم (أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض) يعنى أنه سبحانه وتعالى عالم بجميع المعلومات لا تخفى عليه خافية في الأرض ولا في السموات ثم أكد ذلك بقوله تعالى (ما يكون من نجوى ثلاثة) أى من أسرار ثلاثة وهى المسارة والمشاورة والمعنى مامن شيء يتأجى به الرجل صاحبه وقيل ما يكون من متاجين ثلاثة يسار بعضهم بعضا (إلا هو رابعهم) أى بالعلم يعنى يعلم نجواهم كأنه حاضر معهم ومشاهدهم كما تكون نجواهم معلومة عند الرابع الذى يكون معهم (ولا خمسة إلا هو سادسهم) فإن قلت لما خص الثلاثة والخمسة. قلت أقل ما يكتفى في المشاورة ثلاثة حتى يتم الغرض فيكون اثنان كالمتنازعين في النقي والاثبات والثالث كالمتوسط الحاكم بينهما فحينئذ تحمد تلك المشاورة ويتم ذلك الغرض وهكذا كل جمع يجتمع للمشاورة لا بد من واحد يكون حكما بينهم مقبول القول وقيل إن العدد الفرد أشرف من الزوج فلهذا خص الله تعالى الثلاثة والخمسة ثم قال تعالى (ولا أدنى من ذلك ولا أكثر) يعنى ولا أقل من ثلاثة وخمسة ولا أكثر من ذلك العدد (إلا هو معهم أينما كانوا) أى بالعلم والقدرة (ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة إن الله بكل شيء عليم) قوله عز وجل (ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى) نزلت في اليهود والمنافقين وذلك أنهم كانوا يتناجون فيما بينهم دون المؤمنين وينظرون إلى المؤمنين ويتغامزون بأعينهم يوهمون المؤمنين أنهم يتناجون فيما يسوءهم فيحزن المؤمنون لذلك ويقولون ما نراهم إلا قد بلغهم عن إخواننا الذين خرجوا في السرايا قتل أو هزيمة فيقع ذلك في قلوبهم ويحزنهم فلما طال على المؤمنين وكثر شكواهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرهم أن لا يتناجوا دون المؤمنين فلم ينتهوا فأنزل الله ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى أى المناجاة فيما بينهم (ثم يعرودون لما نهوا عنه) أى يرجعون إلى المناجاة التى نهوا عنها (ويتناجون بالاثم والعدوان) يعنى ذلك السر الذى كان بينهم لأنه إما مكر وكيد بالمسلمين أى شيء يسوءهم وكلامهما أثم وعدوان (ومعصية الرسول) وذلك أن رسول الله

في السرايا قتل أو موت أو هزيمة فيقع ذلك في قلوبهم ويحزنهم فلما طال ذلك عليهم وكثر شكواهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرهم أن لا يتناجوا دون المسلمين فلم ينتهوا عن ذلك وعادوا إلى ما جاتهم فأنزل الله ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى أى المناجاة (ثم يعرودون لما نهوا عنه) أى يرجعون إلى المناجاة التى نهوا عنها (ويتناجون) قرأ الأعمش وحزمة وينتجون علي وزن يفتعلون وقرأ الآخرون ويتناجون لقوله إذا تاجيتم فلا تتناجوا (بالأثم والعدوان ومعصية الرسول) وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قد نهاهم عن النجوى

لعصوه (وإذا جاءوك حيوك بما لم يحيك به الله) وذلك أن اليهود كانوا يدخلون على النبي صلى الله عليه وسلم (ويقولون) السام عليك والسام الموت وهم يوهومونه أنهم يقولون السلام عليك وكان النبي صلى الله عليه وسلم يرد عليهم فيقول عليكم فإذا خرجوا قالوا (في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول) يريدون لو كان نبيا حقا (٤٩) لعذبنا الله بما نقول قال الله

عز وجل (حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير) أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد الوهاب ثنا أبو أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة «أن اليهود أتوا النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا السام عليك قال وعليكم فقالت عائشة السام عليكم ولعنكم الله وغضب عليكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلا يا عائشة عليك بالرفق وإياك والعنف والفحش قالت أو لم تسمعي ما قلت رددت عليهم فيستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في «السام الموت قال الخطابي عامة المحدثين يروون إذا سلم عليكم أهل الكتاب فلنما يقولون السام عليكم فقولوا وعليكم الحديث فيثبتون الواو في وعليكم وكان سفيان بن عيينة يرويه بغير واو قال وهو الصواب لأنه إذا حذف الواو صار قولهم الذي قالوه مردودا عليهم بعينه وإذا أثبت الواو وقع الاشتراك معهم لأن الواو تجمع بين الشئين، والعنف ضد الرفق واللين، والفحش الردىء من القول. قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا تناجيتهم فلا تتناجوا بالإثم والعدوان ومعصيت الرسول) في الخطابين بهذه الآية قولان أحدهما أنه خطاب للمؤمنين وذلك أنه لما ذم اليهود والمنافقين على التناجى بالإثم والعدوان ومعصية الرسول أتبعه بأن نهى المؤمنين أن يسلكوا مثل طريقهم وأن يفعلوا كفعالهم فقال لا تتناجوا بالإثم وهو ما يقيح من القول والعدوان وهو ما يؤدي إلى الظلم ومعصية الرسول وهو ما يكون خلافا عليه. والقول الثاني وهو الأصح أنه خطاب للمنافقين والمغنى يا أيها الذين آمنوا بالسنتهم وقيل آمنوا بزعمهم كأنه قال لهم لا تتناجوا بالإثم والعدوان ومعصية الرسول (وتناجوا بالبر والتقوى) أى بالطاعة وترك المعصية (واتقوا الله الذى إليه تحشرون إنما النجوى من الشيطان) أى من تزيين الشيطان وهو ما يأمرهم به من الإثم والعدوان ومعصية الرسول (ليحزن الذين آمنوا) إنما يزين ذلك ليحزن المؤمنين (ق) عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إذا كانوا ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث» زاد ابن مسعود في رواية «فان ذلك بخبره» وهذه الزيادة لأبي داود (وليس بضارهم شيئا) يعنى ذلك التناجى وقيل الشيطان ليس بضارهم شيئا (إلا باذن الله) أى إلا ما أراد الله تعالى وقيل إلا باذن الله فى الضر (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) أى فليتكلم المؤمنون أمرهم إلى

صلى الله عليه وسلم كان قد نهاهم عن النجوى فعصوه وعادوا إليها وقيل معناه يوصى بعضهم بعضا بمعصية الرسول (وإذا جاءوك) يعنى اليهود (حيوك بما لم يحيك به الله) وذلك أن اليهود كانوا يدخلون على النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون السام عليك والسام الموت وهم يوهومونه بأنهم يسلمون عليه وكان النبي صلى الله عليه وسلم يرد فيقول عليكم (ويقولون في أنفسهم) يعنى إذا خرجوا من عنده قالوا (لولا يعذبنا الله بما نقول) يريدون لو كان نبيا لعذبنا الله بما نقول من الاستخفاف به قال الله تعالى (حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير) المعنى أن تقديم العذاب إنما يكون بحسب المشيئة والمصلحة وإذا لم تقتض المشيئة والمصلحة تقديم العذاب فعذاب جهنم يوم القيامة كافهم (ق) عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت «دخل رهط من اليهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليك قالت عائشة ففهمتها فقلت عليكم السام واللينة قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلا يا عائشة إن الله يحب الرفق فى الأمر كله فقلت يارسول الله ألم تسمع ما قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قلت عليكم «وللبخارى» إن اليهود أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليك فقال وعليكم فقالت عائشة السام عليكم ولعنكم الله وغضب عليكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة عليك بالرفق وإياك والعنف والفحش قالت أولم تسمع ما قالوا قال أولم تسمعي ما قلت رددت عليهم فيستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في «السام الموت قال الخطابي عامة المحدثين يروون إذا سلم عليكم أهل الكتاب فلنما يقولون السام عليكم فقولوا وعليكم الحديث فيثبتون الواو في وعليكم وكان سفيان بن عيينة يرويه بغير واو قال وهو الصواب لأنه إذا حذف الواو صار قولهم الذى قالوه مردودا عليهم بعينه وإذا أثبت الواو وقع الاشتراك معهم لأن الواو تجمع بين الشئين، والعنف ضد الرفق واللين، والفحش الردىء من القول. قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا تناجيتهم فلا تتناجوا بالإثم والعدوان ومعصيت الرسول) فى الخطابين بهذه الآية قولان أحدهما أنه خطاب للمؤمنين وذلك أنه لما ذم اليهود والمنافقين على التناجى بالإثم والعدوان ومعصية الرسول أتبعه بأن نهى المؤمنين أن يسلكوا مثل طريقهم وأن يفعلوا كفعالهم فقال لا تتناجوا بالإثم وهو ما يقيح من القول والعدوان وهو ما يؤدي إلى الظلم ومعصية الرسول وهو ما يكون خلافا عليه. والقول الثاني وهو الأصح أنه خطاب للمنافقين والمغنى يا أيها الذين آمنوا بالسنتهم وقيل آمنوا بزعمهم كأنه قال لهم لا تتناجوا بالإثم والعدوان ومعصية الرسول (وتناجوا بالبر والتقوى) أى بالطاعة وترك المعصية (واتقوا الله الذى إليه تحشرون إنما النجوى من الشيطان) أى من تزيين الشيطان وهو ما يأمرهم به من الإثم والعدوان ومعصية الرسول (ليحزن الذين آمنوا) إنما يزين ذلك ليحزن المؤمنين (ق) عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إذا كانوا ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث» زاد ابن مسعود فى رواية «فان ذلك بخبره» وهذه الزيادة لأبي داود (وليس بضارهم شيئا) يعنى ذلك التناجى وقيل الشيطان ليس بضارهم شيئا (إلا باذن الله) أى إلا ما أراد الله تعالى وقيل إلا باذن الله فى الضر (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) أى فليتكلم المؤمنون أمرهم إلى

(٧ - خازن بالبغوى - سابع) وقال مقاتل أراد بقوله آمنوا المنافقين أى آمنوا بلسانهم قال عطاء يريد الذين آمنوا بزعمهم قال لهم لا تتناجوا بالإثم والعدوان ومعصية الرسول (وتناجوا بالبر والتقوى واتقوا الله الذى إليه تحشرون إنما النجوى من الشيطان) أى من تزيين الشيطان (ليحزن الذين آمنوا) أى إنما يزين لهم ذلك ليحزن المؤمنين (وليس) التناجى (بضارهم شيئا) وقيل ليس الشيطان بضارهم شيئا (إلا باذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون) : أخبرنا أبو سعيد

عبد الله بن أحمد الطاهري أنا جدي أبو سهل عبد الصمد بن عبد الرحمن البزار أنا أبو بكر محمد بن زكريا العذافري أنا إسحاق ابن إبراهيم الدبري ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث إلا بإذنه فان ذلك يحزنه». قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا) الآية قال مقاتل بن حيان «كان النبي صلى الله عليه وسلم يكرم أهل بدر من المهاجرين والأنصار فجاء ناس منهم يوما وقد سبقوا إلى المجلس (٥٠) فقاموا خيال النبي صلى الله عليه وسلم وسلموا عليه فرد عليهم ثم

سلموا على القوم فردوا عليهم فقاموا على أرجلهم ينتظرون أن يوسع لهم فلم يفسحوا لهم فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فقال لمن حوله قم يا فلان وأنت يا فلان فأقام من المجلس بقدر النفر الذين قاموا بين يديه من أهل بدر فشق ذلك على من أقيم من مجلسه وعرف النبي صلى الله عليه وسلم الكراهية في وجوههم فأنزل الله هذه الآية «وقال الكلبي نزلت في ثابت بن شماس وقد ذكرنا في سورة الحجرات قصته وقال قتادة كانوا يتنافسون في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم وكانوا إذا رأوا من جاءهم مقبلا ضنوا بمجلسهم فأمرهم الله أن يفسح بعضهم لبعض وقيل كان ذلك يوم الجمعة فأنزل الله عز وجل

الله تعالى ويستعيذوا به من الشيطان فإن من توكل على الله لا ينجب أملة ولا يبطل سعيه. قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا) الآية قيل في سبب نزولها «إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكرم أهل بدر من المهاجرين والأنصار فجاء ناس منهم يوما وقد سبقوا إلى المجلس فقاموا خيال النبي صلى الله عليه وسلم وسلموا عليه فرد عليهم ثم سلموا على القوم فردوا عليهم ثم قاموا على أرجلهم ينتظرون أن يوسع لهم فلم يفسحوا وشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فقال لمن حوله قم يا فلان وأنت يا فلان فأقام من المجلس بقدر أولئك النفر الذين كانوا بين يديه من أهل بدر فشق ذلك على من أقيم من مجلسه وعرف النبي صلى الله عليه وسلم الكراهية في وجوههم فأنزل الله هذه الآية «وقيل نزلت في ثابت بن قيس ابن شماس وقد تقدمت القصة في سورة الحجرات وقيل كانوا يتنافسون في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ويجنون القرب منه فكانوا إذا رأوا من جاءهم مقبلا تضاموا في مجلسهم فأمرهم الله أن يفسح بعضهم لبعض وقيل كان ذلك يوم الجمعة في الصف والمكان ضيق والأقرب أن المراد مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنهم كانوا يتضامون فيه تنافسا على القرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحرصا على استماع كلامه فأمر الله المؤمنين بالتواضع وأن يفسحوا في المجلس لمن أراد الجلوس عند النبي صلى الله عليه وسلم ليتساوى الناس في الأخذ بالخط منه وقرئ في المجالس لأن لكل واحد مجلسا ومعناه ليفسح كل رجل في مجلسه فافسحوا أي فأوسعوا في المجلس أمروا بأن يوسعوا في المجالس لغزيم (يفسح الله لكم) أي يوسع الله لكم في الجنة والمجالس فيها (ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لا يقيم أحدكم رجلا من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتفسحوا يفسح الله لكم» (م) عن جابر بن عبد الله قال «لا يقيم أحدكم أخاه يوم الجمعة ثم يخالف إلى مقعده فيقعده فيه ولكن يقول افسحوا» ذكره الحميدي في أفراد مسلم وقوفا على جابر ورفعه غير الحميدي وقيل في معنى الآية إن هذا في مجالس العرب ومقاعد القتال كان الرجل يأتي القوم وهم في الصف فيقول توسعوا فيأبون عليه لحرصهم على القتال ورغبتهم في الشهادة فأمرهم بأن يوسعوا لإخوانهم لأن الرجل الشديد البأس قد يكون متأخرا عن الصف الأول والحاجة داعية إلى تقدمه فلا بد من التفسح له ثم يقاس على ذلك سائر المجالس كمجالس العلم والقرآن والحديث والذكر ونحو ذلك لأن كل من وسع على عباد الله أنواع الخير والراحة وسع الله عليه

«يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا أي توسعوا في المجلس» قرأ الحسن وعاصم في المجالس لأن لكل جالس محيرا مجلسا معناه ليتفسح كل رجل في مجلسه وقرأ الآخرون في المجلس على التوحيد لأن المراد منه مجلس النبي صلى الله عليه وسلم فافسحوا أووسعوا يقال فسح يفسح فسحا إذا وسع في المجلس (يفسح الله لكم) يوسع الله لكم الجنة والمجالس فيها. أخبرنا عبد الوهاب ابن محمد الخطيب أنا عبد العزيز بن أحمد الخلال ثنا أبو العباس الأصم أنا الربيع أنا الشافعي أنا سفيان بن عيينة عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله ﷺ «لا يقيم أحدكم رجلا من مجلسه ثم يخلفه فيه ولكن تفسحوا وتوسعوا» أخبرنا عبد الوهاب بن محمد الخطيب أنا عبد العزيز بن أحمد الخلال أنا أبو العباس الأصم أنا الربيع

انا الشافعي انا عبد الحميد عن ابن جريج قال قال سليمان بن موسى عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال « لا يقيمن أحدكم أخاه يوم الجمعة ولكن ليقل افسحوا » وقال أبو العالية والقرظي والحسن هذا في مجالس الحرب ومقاعد القتال كان الرجل يأتي القوم في الصف فيقول توسعوا فيأبون عليه لحرصهم على القتال ورغبتهم في الشهادة (وإذا قيل انشزوا فانشزوا) قرأ أهل المدينة والشام وعاصم بضم الشين وقرأ الآخرون بكسرهما وهما لغتان أي ارتفعوا ، قيل ارتفعوا عن مواضعكم حتى توسعوا لإخوانكم وقال عكرمة والضحاك كان رجال (٥١) يتناقلون عن الصلاة إذا نودي

لها فأزّل الله تعالى هذه الآية ، معناه إذا نودي للصلاة فانهضوا لها وقال متجاهد وأكثر المفسرين معناه إذا قيل لكم انهضوا إلى الصلاة وإلى الجهاد وإلى مجالس كل خير وحق فقوموا لها ولا تقصروا (يرفع الله الذين آمنوا منكم) أي بطاعتهم لله صلى الله عليه وسلم وقيامهم من مجالسهم وتوسعتهم لإخوانهم (والذين أوتوا العلم) من المؤمنين بفضل علمهم ومسابقتهم (درجات) فأخبر الله عز وجل أن رسوله صلى الله عليه وسلم مصيب فيما أمر وأن المؤمنين مثابون فيما اتهموا وأن أهل بدر مستحقون لما عوملوا به من الإكرام (والله بما تعملون خبير) قال الحسن قرأ ابن مسعود هذه الآية وقال يا أيها الناس افهموا هذه الآية ولترغبنكم في العلم فان الله تعالى يقول يرفع المؤمن العالم فوق المؤمن الذي ليس بعالم بدرجات وقيل إن العالم يحصل له بعلمه من المنزلة والرفعة ما لا يحصل لغيره لأنه يقتدى بالعالم في أقواله وفي أفعاله كلها عن قيس بن كثير قال قدم رجل من المدينة على أبي الدرداء وهو بدمشق فقال ما أقدمك يا أخي قال حديث بلغني أنك تحدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أما جئت لحاجة غيره قال لا قال أما قدمت في تجارة قال لا قال أما جئت إلا في طلب هذا الحديث قال نعم قال فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من سلك طريقا يتبع فيه علما سلك الله به طريقا إلى الجنة وإن الملائكة تضع أجنحتها رضا لطالب العلم وإن العالم ليستغفر له من في السموات ومن في الأرض حتي الحيتان في الماء وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب وإن العلماء ورثة الأنبياء وإن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وإنما أورثوا العلم فمن أخذه فقد أخذ بحظ وافر » أخرجه الترمذي ولا في داود نحوه (ق) عن معاوية بن أبي سفيان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من رد الله به خيرا يفقهه في الدين » وعن ابن عباس مثله أخرجه الترمذي ويؤي البغوي بسنده عن عبد الله بن عمرو بن العاص « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بمجلسين في مسجده أحد المجلسين يدعون إلى الله ويرغبون إليه والآخر يتعلمون الفقه ويعلمونه فقال كلا المجلسين على خير وأحدهما أفضل من صاحبه . أما هؤلاء فيدعون إلى الله ويرغبون إليه وأما هؤلاء فيتعلمون الفقه ويعلمون الجاهل فهؤلاء أفضل وإنما بعثت معلما ثم

خبرني الدنيا والآخرة (وإذا قيل انشزوا فانشزوا) أي إذا قيل ارتفعوا عن مواضعكم حتى توسعوا لإخوانكم فارتفعوا وقيل كان رجال يتناقلون عن الصلاة في الجماعة إذا نودي لها فأزّل الله تعالى هذه الآية والمعنى إذا نودي إلى الصلاة فانهضوا إليها وقيل إذا قيل لكم انهضوا إلى الصلاة وإلى الجهاد وإلى كل خير فانهضوا إليه ولا تقصروا عنه (يرفع الله الذين آمنوا منكم) أي بطاعتهم لله ولرسوله وامثال أوامره في قيامهم من مجالسهم وتوسعتهم لإخوانهم (والذين أوتوا العلم) أي ويرفع الذين أوتوا العلم من المؤمنين بفضل علمهم وسابقتهم (درجات) أي على من سواهم في الجنة قيل يقال للمؤمن الذي ليس بعالم إذا انتهى إلى باب الجنة ادخل ويقال للعالم قف فاشفع في الناس أخبر الله عز وجل أن رسوله صلى الله عليه وسلم مصيب فيما أمر وأن أولئك المؤمنين مثابون فيما اتهموا وأن أهل بدر مستحقون لما عوملوا به من الإكرام (والله بما تعملون خبير) قال الحسن قرأ ابن مسعود هذه الآية وقال يا أيها الناس افهموا هذه الآية ولترغبنكم في العلم فان الله تعالى يقول يرفع المؤمن العالم فوق المؤمن الذي ليس بعالم بدرجات وقيل إن العالم يحصل له بعلمه من المنزلة والرفعة ما لا يحصل لغيره لأنه يقتدى بالعالم في أقواله وفي أفعاله كلها عن قيس بن كثير قال قدم رجل من المدينة على أبي الدرداء وهو بدمشق فقال ما أقدمك يا أخي قال حديث بلغني أنك تحدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أما جئت لحاجة غيره قال لا قال أما قدمت في تجارة قال لا قال أما جئت إلا في طلب هذا الحديث قال نعم قال فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من سلك طريقا يتبع فيه علما سلك الله به طريقا إلى الجنة وإن الملائكة تضع أجنحتها رضا لطالب العلم وإن العالم ليستغفر له من في السموات ومن في الأرض حتي الحيتان في الماء وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب وإن العلماء ورثة الأنبياء وإن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وإنما أورثوا العلم فمن أخذه فقد أخذ بحظ وافر » أخرجه الترمذي ولا في داود نحوه (ق) عن معاوية بن أبي سفيان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من رد الله به خيرا يفقهه في الدين » وعن ابن عباس مثله أخرجه الترمذي ويؤي البغوي بسنده عن عبد الله بن عمرو بن العاص « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بمجلسين في مسجده أحد المجلسين يدعون إلى الله ويرغبون إليه والآخر يتعلمون الفقه ويعلمونه فقال كلا المجلسين على خير وأحدهما أفضل من صاحبه . أما هؤلاء فيدعون إلى الله ويرغبون إليه وأما هؤلاء فيتعلمون الفقه ويعلمون الجاهل فهؤلاء أفضل وإنما بعثت معلما ثم

افهموا هذه الآية ولترغبنكم في العلم فان الله تعالى يقول « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات » المؤمن العالم فوق الذي لا يعلم درجات : أخبرنا الإمام أبو علي الحسين بن محمد القاضي ثنا الامام أبو الطيب سهل بن محمد بن سليمان ثنا أبو علي حامد بن محمد بن عبد الله الهروي أنا محمد بن يونس القرشي أنا عبد الله بن داود ثنا عاصم بن رجاء بن حيوة حدثني داود بن جميل عن كثير بن قيس قال كنت جالسا مع أبي الدرداء في مسجد دمشق فجاءه رجل فقال يا أبا الدرداء إني جئتك من مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم لحديث بلغني أنك تحدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما كانت

هل حاجة غيره؟ قال لا قال ولا جئت لتجارة؟ قال لا قال ولا جئت لإلا رغبة فيه قال نعم قال: فأني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «من سلك طريقا يطلب فيه علما سلك الله به طريقا من طرق الجنة وإن الملائكة لتضع أجنحتها رضا لطالب العلم وإن السموات والأرض والحوث في الماء لتدعوا له وإن فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وإن العلماء ورثة الأنبياء وإن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وإنما ورثوا العلم فمن أخذه فقد أخذ بحظ وافر» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أبو علي الحسين بن أحمد بن إبراهيم السراج أنا الحسن بن يعقوب العدل ثنا محمد ابن عبد الوهاب الفراء ثنا جعفر بن عون (٥٣) أنا عبد الرحمن بن زياد عن عبد الرحمن بن رافع عن عبد الله

ابن عمرو «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بمجلسين في مسجده أحد المجلسين يدعون الله ويرغبون إليه والآخر يتعلمون الفقه ويعلمونه قال كلا المجلسين على خير وأحدهما أفضل من صاحبه أما هؤلاء فيدعون الله ويرغبون إليه فإن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم وأما هؤلاء فيتعلمون الفقه ويعلمون الباطل فهؤلاء أفضل وإنما بعثت معلما ثم جلس فيهم ۞ قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم) أمام مناجاتكم (صدقة) قال ابن عباس « وذلك أن الناس سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكثروا حتى شقوا

جلس فيهم» قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة) يعني إذا أردتم مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدموا أمام ذلك صدقة وفائدة ذلك إعظام مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن الإنسان إذا وجد الشيء بمشقة استعظمه وإن وجده بسهولة استحققه ونفع كثير من الفقراء بتلك الصدقة المقدمة قبل المناجاة قال ابن عباس إن الناس سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكثروا حتى شق عليه فأراد الله تعالى أن يخفف على نبيه صلى الله عليه وسلم ويثبتهم عن ذلك فأمرهم أن يقدموا صدقة على مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل نزلت في الأغنياء وذلك أنهم كانوا يأتون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكثرون مناجاته ويغلبون الفقراء على المجالس حتى كره رسول الله صلى الله عليه وسلم طول جلوسهم ومناجاتهم فلما أمروا بالصدقة كفوا عن مناجاته فأما الفقراء وأهل العسرة فلم يجدوا شيئا وأما الأغنياء وأهل اليسرة فضنوا واشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الرخصة وقال مجاهد نهوا عن المناجاة حتى يتصدقوا فلم ينجاه إلا على بن أبي طالب تصدق بدينار وناجاه ثم نزلت الرخصة فكان على يقول آية في كتاب الله لم يعمل بها أحد قبلي ولا يعمل بها أحد بعدى وهى آية المناجاة وعن على بن أبي طالب رضى الله عنه قال لما نزلت «يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة» قال لى النبي صلى الله عليه وسلم ما ترى دينارا قلت لا يطيقونه قال فنصف دينار قلت لا يطيقونه قال فكف قلت شعيرة قال إنك لزهيد قال فنزلت «أشققم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات» الآية قال فبي خفف الله عن هذه الأمة أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب قوله قلت شعيرة أى وزن شعيرة من ذهب وقوله إنك لزهيد يعنى قليل المال قدرت على قدر حالك . فان قلت فى هذه الآية منقبة عظيمة لعلى بن أبى طالب رضى الله عنه إذ لم يعمل بها أحد غيره . قلت هو كما قلت وليس فيها ظعن على غيره من الصحابة ووجه ذلك أن الوقت لم يتسع ليعملوا بهذه الآية ولو اتسع الوقت لم يتخلفوا عن العمل بها وعلى تقدير اتساع الوقت ولم يفعلوا ذلك إنما هو مراعاة لقلوب الفقراء الذين لم يجدوا ما يتصدقون به لو احتاجوا إلى المناجاة فيكون ذلك سببا لحزن الفقراء إذ لم يجدوا ما يتصدقون به عند مناجاته ووجه آخر وهو أن هذه المناجاة لم تكن من المفروضات ولا من الواجبات ولا من الطاعات المندوب إليها بل إنما كلفوا هذه

الصدقة

عليه فأراد الله أن يخفف على نبيه ويشبّطهم ويردعهم عن ذلك

فأمرهم أن يقدموا صدقة على المناجاة مع الرسول صلى الله عليه وسلم وقال مقاتل بن حيان نزلت في الأغنياء وذلك أنهم كانوا يأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيكثرون مناجاته ويغلبون الفقراء على المجالس حتى كرهه النبي صلى الله عليه وسلم طول جلوسهم ومناجاتهم فلما رأوا ذلك انتهوا عن مناجاته فأما أهل العسرة فلم يجدوا شيئا وأما أهل الميسرة فضنوا واشتد ذلك على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت الرخصة قال مجاهد نهوا عن المناجاة حتى يتصدقوا فلم ينجاه إلا صلى رضي الله عنه تصدق بدينار ونجاه ثم نزلت الرخصة فكان علي رضي الله عنه يقول آية في كتاب الله لم يعمل بها أحد

قبلي ولا يعمل بها أحد بعدى وهي آية المناجاة وروى عن علي رضي الله عنه قال « لما نزلت هذه الآية دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما ترى ديناراً ؟ قلت لا يطيقونه قال فكم قلت حبة أو شعيرة قال إنك لزهيد فنزلت أشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات » قال علي رضي الله تعالى عنه فبي قد خفف الله عن هذه الأمة (ذلك خير لكم) يعني تقديم الصدقة على المناجاة (وأظهر فإن لم تجدوا فإن الله غفور رحيم) يعني الفقراء الذين لا يجدون ما يتصدقون به معفو عنهم (أشفقتم أن تقدموا) قال ابن عباس أنجتم والمعنى أخفتم العيلة والفاقة إن قدمتم (بين يدي نجواكم صدقات) فاذ لم تفعلوا (ما أمرتم به (وتاب الله عليكم) تجاوز عنكم ولم يعاقبكم بترك الصدقة وقيل الواو صلة مجازة فإن لم تفعلوا تاب الله عليكم تجاوز عنكم وخفف عنكم ونسخ الصدقة قال مقاتل بن حيان كان (٥٣) ذلك عشر ليال ثم نسخ وقال

الكلبي ما كانت إلا ساعة من نهار (فأقيموا الصلاة) (وأتوا الزكاة) الواجبة (وأطيعوا الله ورسوله والله خير بما تعملون ألم تر إلى الذين تولوا قوماً غضب الله عليهم) نزلت في المنافقين (تولوا اليهود وناصحوهم ونقلوا أسرار المؤمنين إليه وأراد بقوله غضب الله عليهم اليهود (ما هم منكم ولا منهم) يعني المنافقين ليسوا من المؤمنين في الدين والولاية ولا من اليهود والكافرين كما قال « مذبحين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء » (ويحلفون على الكذب وهم يعلمون) قال السدي ومقاتل « نزلت في عبد الله

الصدقة ليركوا هذه المناجاة ولما كانت هذه المناجاة أولى بأن تترك لم يعملوا بها وليس فيها طعن على أحد منهم ، وقوله (ذلك خير لكم) يعني تقديم الصدقة على المناجاة لما فيه من طاعة الله وطاعة رسوله (وأظهر) أي لذنوبكم (فإن لم تجدوا) يعني الفقراء الذين لا يجدون ما يتصدقون به (فإن الله غفور رحيم) يعني أنه تعالى رفع عنهم ذلك (أشفقتم) قال ابن عباس أنجتم والمعنى أخفتم العيلة والفاقة إن قدمتم وهو قوله (أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات) فاذ لم تفعلوا (أي ما أمرتم به (وتاب الله عليكم) أي تجاوز عنكم ونسخ الصدقة قال مقاتل بن حيان كان ذلك عشر ليال ثم نسخ ، وقال الكلبي ما كان إلا ساعة من نهار ثم نسخ (فأقيموا الصلاة) أي المفروضة (وأتوا الزكاة) أي الواجبة (وأطيعوا الله ورسوله) أي فيما أمر ونهى (والله خير بما تعملون) أي إنه محيط بأعمالكم ونياتكم. قوله عز وجل (ألم تر إلى الذين تولوا قوماً غضب الله عليهم) نزلت في المنافقين وذلك أنهم تولوا اليهود ونصحوهم ونقلوا أسرار المؤمنين إليهم فأراد بقوله قوماً غضب الله عليهم اليهود (ما هم) يعني المنافقين (منكم) أي من المؤمنين في الدين والولاية (ولا منهم) يعني ولا من اليهود (ويحلفون على الكذب وهم يعلمون) أي أنهم كذبة « نزلت في عبد الله بن نبتل المنافق وكان يجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرفع حديثه إلى اليهود فيبين رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرة من حجره إذ قال يدخل عليكم الآن رجل قلبه جبار ينظر بعيني شيطان فدخل عبد الله بن نبتل وكان أزرق العينين فقال له النبي صلى الله عليه وسلم علام تشتمني أنت وأصحابك فحلف بالله ما فعل وجاء بأصحابه فحلفوا بالله ما سبوه فأنزله الله هذه الآية » (أعد الله لهم عذاباً شديداً لأنهم ساء ما كانوا يعملون اتخذوا أيمانهم) يعني الكاذبة (جنة) أي يستجنون بها من القتل ويدفعون بها عن أنفسهم وأموالهم (فصدوا عن سبيل الله) يعني أنهم صدوا المؤمنين عن جهادهم بالقتل وأخذ أموالهم بسبب أيمانهم وقيل معناه صدوا الناس عن دين الله الذي هو الإسلام (فلهم عذاب مهين) يعني في الآخرة (لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم) يوم القيامة (من الله شيئاً أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون يوم يبعثهم الله جميعاً فيحلفون له) يعني كاذبين أنهم ما كانوا مشركين

ابن نبتل المنافق كان يجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفع حديثه إلى اليهود فيبين رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرة من حجرته إذ قال يدخل عليكم الآن رجل قلبه جبار وينظر بعيني شيطان فدخل عبد الله بن نبتل وكان أزرق العينين فقال له النبي صلى الله عليه وسلم علام تشتمني أنت وأصحابك فحلف بالله ما فعل وجاء بأصحابه فحلفوا بالله ما سبوه فأنزله الله هذه الآية فقال : ويحلفون على الكذب وهم يعلمون أنهم كذبة « (أعد الله لهم عذاباً شديداً لأنهم ساء ما كانوا يعملون اتخذوا أيمانهم) الكاذبة (جنة) يستجنون بها من القتل ويدفعون بها عن أنفسهم وأموالهم (فصدوا عن سبيل الله) صدوا المؤمنين عن جهادهم بالقتل وأخذ أموالهم (فلهم عذاب مهين لن تغني عنهم) يوم القيامة (أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون يوم يبعثهم الله جميعاً فيحلفون له) كاذبين ما كانوا مشركين

(كما يحلفون لكم) في الدنيا (ويحسبون أنهم على شيء) من إيمانهم الكاذبة (ألا إنهم هم الكاذبون استحوذ) غلب واستولى (عليهم) الشيطان فأنسأهم ذكر الله أولئك حزب الشيطان ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون إن الذين يحادون الله ورسوله أولئك في الأذنين) الأسفلين أى هم في جملة من يلحقهم الذل في الدنيا والآخرة (كتب الله) قضى الله قضاء ثابتا (لأغلبن أنا ورسلي إن الله قوي عزيز) نظيره قوله « ولقد سبقت كماحتنا لعبادنا المرسلين إنهم لهم المنصورون » قال الزجاج غلبة الرسل على نوعين من بعث منهم بالحرب فهو غالب بالحرب (٥٤) ومن لم يؤمر بالحرب فهو غالب بالحجة قوله عز وجل (لا تجد

(كما يحلفون لكم) أى في الدنيا وقيل كان الحلف جنة لهم في الدنيا فظنوا أنه ينفع في الآخرة أيضا (ويحسبون أنهم على شيء) يعنى من إيمانهم الكاذبة (ألا إنهم هم الكاذبون) يعنى في أقوالهم وإيمانهم (استحوذ عليهم الشيطان) أى غلب واستولى عليهم وملكهم (فأنسأهم ذكر الله أولئك حزب الشيطان ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون إن الذين يحادون الله ورسوله أولئك في الأذنين) يعنى في جملة من يلحقهم الذل في الدنيا والآخرة لأن ذل أحد الخصمين على حسب عز الخصم الثاني . ولما كانت عزة الله غير متناهية كانت ذلة من ينازعه غير متناهية (كتب الله لأغلبن أنا ورسلي) أى قضى ذلك قضاء ثابتا قيل غلبة الرسل على نوعين فمنهم من يؤمر بالحرب فهو غالب بالحرب ومن لم يؤمر بالحرب فهو غالب بالحجة (إن الله قوي) أى على نصر رسله وأوليائه (عزيز) أى غالب على أعدائه . قوله تعالى (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) أخبر الله تعالى أن إيمان المؤمنين يفسد بموادة الكافرين وأن من كان مؤمنا لا يوالى من كفر لأن من أحب أحدا امتنع أن يحب عدوه فان قلت قد أجمعت الأمة على أنه تجوز مخالفتهم ومعاشرتهم فما هذه الموادة المحظورة قلت الموادة المحظورة هي مناصحتهم وإرادة الخير لهم دينا ودنيا مع كفرهم فأما ماسوى ذلك فلا حظ فيه ثم إنه تعالى بالغ في الذكر عن مودتهم بقوله (ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم) يعنى أن الميل إلى هؤلاء من أعظم أنواع الميل ومع هذا فيجب أن يطرح الميل إلى هؤلاء والمودة لهم بسبب مخالفة الدين قيل نزلت هذه الآية في حاطب بن أبى بلتعة حين كتب إلى أهل مكة وستأتى قصته في سورة الممتحنة وروى عن عبد الله بن مسعود في هذه الآية قال ولو كانوا آباءهم يعنى آباء عبيدة بن الجراح قتل أباه الجراح يوم أحد أو أبناءهم يعنى أبابكر الصديق رضى الله تعالى عنه دعا ابنه يوم بدر إلى البراز وقال يارسول الله دعنى أكن في الرعدة لأولى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم « متعنا بنفسك يا أبابكر » أو إخوانهم يعنى مصعب بن عمير قتل أخاه عبد الله بن عمير أو عشيرتهم يعنى عمر بن الخطاب قتل خاله العاص بن هشام بن المغيرة يوم بدر وعلى بن أبى طالب وحزرة وأبا عبيدة قتلوا عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة يوم بدر (أولئك كتب في قلوبهم الإيمان) أى أثبت التصديق في قلوبهم فهى مؤمنة موقنة مخلصه وقيل حكم لهم بالإيمان وإنما ذكر القلوب لأنها موضعه (وأيدهم بروح منه) أى قواهم بنصرته وإنما سمي نصره إياهم روحا لأن به حي أمرهم . وقيل بالإيمان . وقيل

قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم) الآية أخبر أن إيمان المؤمنين يفسد بموادة الكفار وأن من كان مؤمنا لا يوالى من كفر وإن كان من عشيرته قيل نزلت في حاطب بن أبى بلتعة حين كتب إلى أهل مكة وسيأتى في سورة الممتحنة إن شاء الله عز وجل وروى مقاتل ابن حيان عن مرة الهمداني عن عبد الله بن مسعود في هذه الآية قال ولو كانوا آباءهم يعنى آباء عبيدة بن الجراح قتل أباه عبد الله بن الجراح يوم أحد أو أبناءهم يعنى أبابكر دعا ابنه يوم بدر إلى البراز وقال يارسول الله دعنى أكن في الرعدة الأولى

بالقرآن

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم « متعنا بنفسك يا أبابكر »

أو إخوانهم يعنى مصعب بن عمير قتل أخاه عبيد بن عمير يوم أحد أو عشيرتهم يعنى عمر قتل خاله العاص بن هشام بن المغيرة يوم بدر وعليها وحزرة وعبيدة قتلوا يوم بدر عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة (أولئك كتب في قلوبهم الإيمان) أثبت التصديق في قلوبهم فهى مؤمنة موقنة مخلصه وقيل حكم لهم بالإيمان فذكر القلوب لأنها موضعه (وأيدهم بروح منه) قواهم بنصرته منه قال الحسن سمي نصره إياهم روحا لأن أمرهم يحيا به وقال السدى يعنى بالإيمان وقال الربيع يعنى بالقرآن وحججه كما

قال « وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا » وقيل برحمته منه وقيل أمدهم بجبريل عليه السلام (ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضي الله عنهم ورضوا عنه أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون) (سورة الحشر)

مدينة وهي أربع وعشرون آية : قال سعيد بن جبير قلت لابن عباس سورة الحشر قال قل سورة النضير (بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم) قال المفسرون نزلت هذه السورة في بني النضير وذلك « أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل المدينة فصالحته بنو النضير على أن لا يقاتلوه ولا يقاتلوا معه فقبل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرًا وظهر على المشركين قالت بنو النضير والله إنه النبي الذي وجدنا نعتة في التوراة لا ترد له راية فلما غزا أحدا وهزم المسلمون ارتابوا وأظهروا العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ونقضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وركب كعب بن الأشرف في أربعين راكبا من اليهود إلى مكة فأتوا قريشا فحالفوهم وعاهدوهم على أن تكون كلمتهم واحدة على محمد صلى الله عليه وسلم ودخل أبوسفينان في أربعين وكعب في أربعين من اليهود المسجد الحرام وأخذ بعضهم على بعض الميثاق بين الأستار والكعبة ثم رجع كعب وأصحابه إلى المدينة ونزل جبريل فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم (٥٥) بما تعاهد عليه كعب وأبوسفينان

فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل كعب بن الأشرف فقتله محمد ابن مسلمة ذكرناه في سورة آل عمران وكان النبي صلى الله عليه وسلم اطلع منهم على خيانة حين أتاهم يستعينهم في دية المسلمين الذين قتلها عمرو بن أمية الضمري في منصرفه من بدر

بالقرآن وقيل بجبريل وقيل برحمته (ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضي الله عنهم ورضوا عنه) إنما ذكر رضوانه عليهم بعد دخولهم الجنة لأنه أعظم النعم وأجل المراتب ثم لما ذكر هذه النعم أتبعه بما يوجب ترك المودة لأعداء الله سبحانه وتعالى فقال (أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون) والله أعلم بمراده .

(تفسير سورة الحشر)

قال سعيد بن جبير قلت لابن عباس سورة الحشر فقال قل سورة النضير وهي مدينة أربع وعشرون آية وأربعمئة وخمس وأربعون كلمة وألف وتسعمائة وثلاثة عشر حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم)

معوثة فهموا بطرح حجر عليه من فوق الحصن فعصمه الله وأخبره بذلك ذكرناه في سورة المائدة ، فلما قتل كعب بن الأشرف أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر الناس بالمسير إلى بني النضير وكانوا بقرية يقال لها زهرة فلما سار إليهم النبي صلى الله عليه وسلم وجدهم ينوحون على كعب بن الأشرف فقالوا يا محمد واغية على أثر واغية وباكية على أثر باكية قال نعم قالوا ذرنا نبكي شجوننا ثم ائتمر بأمرك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخرجوا من المدينة فقالوا الموت أقرب إلينا من ذلك فتنادوا بالحرب وأذنوا بالقتال ودس المنافقون عبد الله بن أبي بن سلول وأصحابه إليهم أن لا يخرجوا من الحصن فان قاتلوكم فتنحون معكم ولا نخذلكم ولننصرنكم ولئن أخرجتم لنخرجن معكم فدرّبوا على الأذقة وخصوها ثم إنهم أجمعوا على الغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلوا إليه أن اخرج في ثلاثين رجلا من أصحابك وليخرج منا ثلاثون حتى نلتقي بمكان نصف بيننا وبينك فيستمعوا منك فان صدقوك وآمنوا بك آمننا كلنا فخرج النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثين من أصحابه وخرج إليه ثلاثون جبرا من اليهود حتى إذا كانوا في براز من الأرض قال بعض اليهود لبعض كيف تخلصون إليه ومعه ثلاثون رجلا من أصحابه كلهم يحب أن يموت قبله فأرسلوا إليه كيف نفهم ونحن ستون رجلا اخرج في ثلاثة من أصحابك ونخرج إليك في ثلاثة من علمائنا فيستمعوا منك فان آمنوا بك آمننا كلنا بك وصدقناك فخرج النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثة من أصحابه وخرج ثلاثة من اليهود واشتملوا على الخناجر وأرادوا الفتك برسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلت امرأة ناصحة من بني النضير إلى أخيها وهو رجل مسلم من الأنصار فأخبرته بما أراد بنو النضير من الغدر برسول

يصل النبي صلى الله عليه وسلم إليهم فرجع النبي صلى الله عليه وسلم فلما كان الغد غدا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكتائب فحاصروهم إحدى وعشرين ليلة فحذف الله في قلوبهم الرعب وأيسوا من نصر المنافقين فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح فأبى عليهم إلا أن يخرجوا من المدينة على ما يأمرهم به النبي صلى الله عليه وسلم فقبلوا ذلك فصالحهم على الجلاء وعلى أن لهم ما أقلت الإبل من أموالهم إلا الحلقة وهي السلاح وعلى أن يخلوا لهم ديارهم وعقارهم وسائر أموالهم وقال ابن عباس علي أن يحمل كل أهل ثلاثة أبيات على بعير ماشاءوا من متاعهم ولنبي الله صلى الله عليه وسلم ما بقي وقال الضحاك « أعطى كل ثلاثة نفر بعيرا يسقاء ففعلوا وخرجوا من المدينة إلى الشام إلى أذرعات وأريحاء إلا أهل بيتين منهم آل أبي الحقيق

هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم) قال المفسرون نزلت هذه السورة في بني النضير وهم طائفة من اليهود وذلك « أن النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة صالحه بنو النضير على أن لا يقاتلوه ولا يقاتلوا معه فقبل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرًا وظهر على المشركين قال بنو النضير والله إنه النبي الأُمِّي الذي نجد نعتَه في التوراة لا ترد له راية فلما غزا أحدا وهزم المسلمون ارتابوا وأظهروا العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ونقضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وركب كعب بن الأشرف في أربعين راكبا من اليهود إلى مكة فأتوا قريشا فحالفوهم وعاهدوهم على أن تكون كلمتهم واحدة علي محمد صلى الله عليه وسلم ودخل أبو سفيان في أربعين من قريش وكعب ابن الأشرف في أربعين من اليهود المسجد الحرام وأخذ بعضهم على بعض الميثاق بين أستاذ الكعبة ثم رجع كعب وأصحابه إلى المدينة فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما تعاقد عليه كعب وأبو سفيان وأمره بقتل كعب بن الأشرف فقتله محمد بن مسلمة غيلة » وقد تقدمت القصة في سورة آل عمران وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد اطلع منهم على خيانة حين أتاهم يستعينهم في دية الرجلين المسلمين اللذين قتلها عمرو بن أمية الضمري في منصرفه من بئر معونة فهموا بطرح حجر على النبي صلى الله عليه وسلم من الحصن فعصمه الله منهم وأخبره بذلك وقد تقدمت القصة في سورة المائدة . فلما قتل كعب بن الأشرف أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر الناس بالمسير إلى بني النضير وكانوا بقرية يقال لها زهرة فلما سار إليهم النبي صلى الله عليه وسلم وجدهم ينوحدون على كعب بن الأشرف فقالوا يا محمد واعية على أثر واعية وباكية على أثر باكية قال نعم فقالوا ذرنا نبك شجوناً ثم اتهم أمرك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخرجوا من المدينة فقالوا الموت أقرب إلينا من ذلك ثم تنادوا بالحرب وأذنوا بالقتال ودس المنافقون عبد الله بن أبي وأصحابه إليهم أن لا يخرجوا من الحصن فان قاتلوكم فنحن معكم ولا نخذلكم ولننصرنكم ولئن أخرجتم لنخرجن معكم فدربوا على الأزقة وحصنوها ثم إنهم أجمعوا على الغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلوا إليه أن اخرج إلينا في ثلاثين رجلا من أصحابك وليخرج منا ثلاثون حتى نلتقي بمكان نصف بيننا وبينك فيسمعوا منك فان صدوك وآمنوا بك آمنا كلنا فخرج النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثين من أصحابه وخرج إليه ثلاثون حبرا من اليهود حتى كانوا في براز من الأرض فقال بعض اليهود لبعض كيف نخاضون إليه ومعه ثلاثون رجلا من أصحابه كلهم يحب الموت قبله ولكن أرسلوا إليه كيف نفهم ونحن ستون اخرج في ثلاثة من أصحابك ويخرج إليك ثلاثة من علمائنا فيسمعون منك فان آمنوا بك آمنا بك وصدقناك فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثة من أصحابه وخرج ثلاثة من اليهود معهم الخناجر وأرادوا الفتك برسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلت امرأة ناصحة من بني النضير إلى أخيها وهو رجل مسلم من الأنصار فأخبرته بما أراد بنو النضير من الغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل أخوها سريعا حتى أدرك النبي صلى الله عليه وسلم فساره بخبرهم قبل أن يصل إليهم فرجع النبي صلى الله عليه وسلم فلما كان من الغد أصبحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكتائب فحاصروهم إحدى وعشرين ليلة فحذف الله في قلوبهم الرعب وأيسوا

وآل حبي بن أخطب فانهم لحقوا بخبر ولحق طائفة منهم بالحيرة فذلك قوله عز وجل (هو الذي أخرج من آل حبي بن أخطب فانهم لحقوا بخبر ولحق طائفة منهم بالحيرة فذلك قوله عز وجل (هو الذي أخرج من الذين كفروا من أهل الكتاب) يعني بني النضير (من ديارهم) التي كانت يبثرب قال ابن إسحاق كان إجماع بني النضير

بعد مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من أحد وفتح قريظة عند مرجعه من الأحزاب وبينهما سنتان (لأول الحشر) قال الزهري كانوا من سبط لم يصبهم جلاء فيما مضى وكان الله عز وجل قد كتب عليهم الجلاء ولولا ذلك لعذبهم في الدنيا قال ابن عباس: من شك أن المحشر بالشام فليقرأ هذه الآية فكان هذا أول حشر إلى الشام قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم اخرجوا قالوا إلى أين قال إلى أرض المحشر ثم يحشر الخلق يوم القيامة إلى الشام. وقال الكلبي إنما قال لأول الحشر لأنهم كانوا أول من أجلى من أهل الكتاب من جزيرة العرب ثم أجلى آخرهم عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال مرة الحمداني كان أول الحشر من المدينة والمحشر الثاني من خير وجميع جزيرة (٥٧) العرب إلى أذرعات وأريحا

من الشام في أيام عمر وقال قتادة كان هذا أول الحشر والمحشر الثاني نار تحشرهم من المشرق إلى المغرب تبليت معهم حيث باتوا وتقبل معهم حيث قالوا (ما ظننتم) أي المؤمنين (أن يخرجوا) من المدينة لعزتهم ومنعتهم وذلك أنهم كانوا أهل حصون وعقار ونخل كثيرة (وظنوا أنهم ما نعتهم حصونهم من الله) أي وظن بنو النضير أن حصونهم تمنعهم من سلطان الله (فأتاهم الله) أي أمر الله وعذابه (من حيث لم يحتسبوا) وهو أنه أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بقتالهم وإجلالهم وكانوا لا يظنون ذلك (وقذف في قلوبهم الرعب) بقتل سيدهم كعب بن الأشرف (يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين)

من نصر المنافقين فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح فأبى عليهم إلا أن يخرجوا من المدينة على ما أمرهم به فقبلوا ذلك فصالحهم على الجلاء وعلى أن لهم ما أقلت الإبل من أموالهم إلا الحلقة وهي السلاح وعلى أن يخلوا لهم ديارهم وعقارهم وسائر أموالهم. وقال ابن عباس «على أن يحمل كل أهل بيت علي بعيز ما شاءوا من متاعهم وللبني صلى الله عليه وسلم ما بقي» وقيل أعطى كل ثلاثة نفر بعيرا وسقاء ففعلوا ذلك وخرجوا من ديارهم إلى أذرعات وأريحا من أرض الشام إلا أهل بيتين منهم آل أبي الحقيق وآل جبي بن أخطب فانهم لحقوا بخيبر ولحقت طائفة بالحيزة فذلك قوله عز وجل «هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب» يعني بني النضير «من ديارهم» يعني التي كانت بالمدينة. قال ابن إسحاق كان إجلاء بني النضير مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من أحد، وفتح قريظة مرجعه من الأحزاب وبينهما سنتان (لأول الحشر) قال الزهري كانوا من سبط لم يصبهم جلاء فيما مضى وكان الله قد كتب عليهم الجلاء ولولا ذلك لعذبهم في الدنيا قال ابن عباس من شك أن المحشر بالشام فليقرأ هذه الآية فكان هذا أول حشر إلى الشام قال النبي صلى الله عليه وسلم اخرجوا قالوا إلى أين قال إلى أرض المحشر ثم يحشر الخلق يوم القيامة إلى الشام وقيل إنما قال لأول الحشر لأنهم كانوا أول من أجلى من أهل الكتاب من جزيرة العرب ثم أجلى آخرهم عمر بن الخطاب رضى الله عنه وقيل كان هذا أول الحشر من المدينة والمحشر الثاني من خير وجميع جزيرة العرب إلى أذرعات وأريحا من أرض الشام في أيام عمر وقيل كان هذا أول الحشر والمحشر الثاني نار تحشرهم يوم القيامة من المشرق إلى المغرب تبليت معهم حيث باتوا وتقبل معهم حيث قالوا (ما ظننتم) يعني أي المؤمنين (أن يخرجوا) أي من المدينة لعزتهم ومنعتهم وذلك أنهم كانوا أهل حصون وعقار ونخل كثير (وظنوا أنهم ما نعتهم حصونهم من الله) أي وظن بنو النضير أن حصونهم تمنعهم من سلطان الله (فأتاهم الله) أي أتاهم أمر الله وعذابه (من حيث لم يحتسبوا) وهو أن الله أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بقتالهم وإجلالهم وكانوا لا يظنون ذلك (وقذف في قلوبهم الرعب) أي الخوف الشديد بقتل سيدهم كعب بن الأشرف (يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين) قال الزهري وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما صالحهم على أن لهم ما أقلت الإبل كانوا ينظرون إلى الخشب في منازلهم فيهدمونها وينزعون ما استحسونه منها فيحملونه هلى إبلهم

(٨ - خازن بالغوى - سابع) أبو عمرو بالتشديد والآخرين بالتخفيف ومعناها واحد (بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين) قال الزهري وذلك أن النبي ﷺ لما صالحهم على أن لهم ما أقلت الإبل كانوا ينظرون إلى الخشب في منازلهم فيهدمونها وينزعون ما استحسونه فيحملونه على إبلهم ويخرب المؤمنون باقيها قال ابن زيد كانوا يقلعون العمود وينقضون السقوف وينقبون الجدران ويقلعون الخشب حتى الأولاد يخربونها لئلا يسكنها المؤمنون حسدا منهم وبغضا قال قتادة كان المسلمون يخربون ما يلبسهم من ظاهرها ويخربها اليهود من داخلها قال ابن عباس رضى الله عنهما كلما ظهر المسلمون على دار من دورهم هدموها لتتسع لهم المقاتل وجعل أعداء الله ينقبون دورهم في أديارها فيخرجون إلى التي بعدها فيتحصنون فيها ويكسرون ما يلبسهم ويرمون بالتي خرجوا منها أصحاب رسول الله ﷺ فذلك قوله عز وجل (يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين)

فاعتبروا) فاتعظوا وانظروا فيما نزل بهم (يا أولي الأبصار) ياذوى العقول والبصائر (ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء) الخروج من الوطن (لعذبهم في الدنيا) بالقتل والسبي كما فعل بنى قريظة (ولهم في الآخرة عذاب النار ذلك) الذى لحقهم (بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب ما قطعتم من لينة) الآية « وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل ببني النضير وتحصنوا بحصونهم (٥٨) أمر بقطع نخيلهم وإحراقها فجزع أعداء الله عند ذلك وقالوا يا محمد

زعمت أنك تريد الصلاح أفن الصلاح عقر الشجر وقطع النخيل ؟ فهل وجدت فيما زعمت أنه أنزل عليك الفساد فى الأرض فوجد المسلمون فى أنفسهم من قولهم وخشوا أن يكون ذلك فسادا واختلفوا فى ذلك فقال بعضهم لا تقطعوا فإنه مما أفاء الله علينا وقال بعضهم بل نغيظهم بقطعها فأنزل الله هذه الآية بتصديق من نهي عن قطعه وتحليل من قطعه من الإثم » أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا آدم ثنا الليث عن نافع عن ابن عمر قال « حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بنى النضير وقطع وهي البويرة فنزلت ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله » أخبر

ويخرب المؤمنون باقيها وقيل كانوا يقلعون العمدة وينقضون السقوف وينقبون الجدران لئلا يسكنها المؤمنون حسدا منهم وبغضا وقيل كان المسلمون يخربون ما يليهم من ظاهرها ويخربها اليهود من داخلها وقال ابن عباس كلما ظهر المسلمون على دار من دورهم هدموها لتتسع لهم المقاتل وجعل أعداء الله ينقبون دورهم من أدبارها فيخرجون إلى التي بعدها فيتحصنون فيها ويكسرون ما يليهم ويرمون بالتي خرجوا منها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (فاعتبروا) يعنى فاتعظوا وانظروا ما نزل بهم (يا أولي الأبصار) يعنى ياذوى العقول والبصائر (ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء) يعنى الخروج من الوطن (لعذبهم في الدنيا) يعنى بالقتل والسبي كما فعل بنى قريظة (ولهم في الآخرة عذاب النار ذلك) أى الذى لحقهم ونزل بهم (بأنهم شاقوا الله ورسوله) أى خالفوا الله ورسوله (ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب) قوله تعالى (ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله) الآية وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل ببني النضير وتحصنوا بحصونهم أمر بقطع نخيلهم وأحرقها فجزع أعداء الله عند ذلك وقالوا يا محمد زعمت أنك تريد الصلاح أفن الصلاح عقر الشجر وقطع النخل وهل وجدت فيما زعمت أنه أنزل عليك الفساد فى الأرض فوجد المسلمون فى أنفسهم من قولهم وخشوا أن يكون ذلك فسادا : واختلفوا فى ذلك فقال بعضهم لا تقطعوا فإنه مما أفاء الله علينا وقال بعضهم بل نغيظهم بقطعها فأنزل الله هذه الآية بتصديق من نهي عن قطعه وتحليل من الإثم وأن ذلك كان بإذن الله تعالى (ق) عن ابن عمر قال : حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بنى النضير وقطع وهي البويرة فنزل « ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله » وليخزي الفاسقين البويرة اسم موضع لبني النضير وفى ذلك يقول حسان بن ثابت :

وهان علي سراة بنى أوى حريق بالبويرة مستطير

قال ابن عباس النخل كلها لينة ما خلا العجوة وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقطع نخيلهم إلا العجوة وأهل المدينة يسمون ما خلا العجوة من التمر الألوان وقيل النخل كلها لينة إلا العجوة والبرنية وقيل اللينة النخل كلها من غير استثناء وقال ابن عباس فى رواية أخرى عنه هى لون من النخل وقيل كرام النخل وقيل هى ضرب من النخل يقال لثمرها اللون وهو شديد الصفرة ويرى نواه من خارج يغيب فيه الضرس وكان من أجود تمرهم وأعجبه إليهم وكانت النخلة الواحدة ثمنها ثمن وصيف وأحب إليهم من وصيف فلما رأوهم يقطعونها شق عليهم ذلك وقالوا للمؤمنين إنكم تكرهون الفساد وأنتم تفسدون دعوا هذا النخل قائما هو لمن غلب عليه فأخبر الله أن قطعها كان باذنه (وليخزي الفاسقين) يعنى اليهود والمعنى ولأجل إخراج

اليهود

الله فى هذه الآية أن ما قطعتموه وما تركتموه فبإذن الله (وليخزي الفاسقين) واختلفوا

فى اللينة فقال قوم النخل كلها لينة ما خلا العجوة وهو قول عكرمة وقتادة ورواه زاذان عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يقطع نخيلهم إلا العجوة وأهل المدينة يسمون ما خلا العجوة من التمر الألوان واحدا لون ولينة وقال الزهري هى ألوان النخل كلها إلا العجوة والبرنية وقال مجاهد وعطية هى النخل كلها من غير استثناء وقال العوفي عن ابن عباس رضى الله عنهم هى لون من النخل وقال سفيان هى كرام النخل وقال مقاتل هى ضرب من النخل يقال لثمرها اللون

وهو شديد الصفرة يرى نواه من خارج يغيب فيها الضرس وكان من أجود تمرهم وأعجبها إليهم وكانت النخلة الواحدة منها ثمنها ثمن وصيف وأحب إليهم من وصيف فلما رأوهم يقطعونها شق ذلك عليهم وقالوا للمؤمنين إنكم تكرهون الفساد في الأرض وأنتم تفسدون دعوا هذا النخل قائما هو لمن غلب عليه فأخبر الله تعالى أن ذلك بإذنه (وما أفاء الله على رسوله) أي رده على رسوله يقال فاء بئى أى رجع وأفاءها الله (منهم) أى من يهود بنى النضير (فما أوجفتم) أوضعتم (عليه من خيل ولا ركاب) يقال وجف الفرس والبعير بجف وجيفا وهو سرعة السير وأوجفه صاحبه إذا حمّله على السير وأراد بالركاب الإبل التى تحمل القوم وذلك أن بنى النضير لما تركوا رباعهم وضياعهم طلب المسلمون من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقسمها بينهم كما فعل بغنائم خيبر فبين الله تعالى في هذه الآية أنها فى لم يوجف المسلمون عليها خيلا ولا ركابا ولم يقطعوا إليها شقة ولا نالوا مشقة ولم يلقوا حربا (ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شئ قدير) فجعل أموال بنى النضير لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة يضعها (٥٩) حيث يشاء فقسمها رسول الله

اليهود أذن الله في قطعها احتج العلماء بهذه الآية على أن حصون الكفار وديارهم لا بأس أن تهدم وتحرق وترى بالمجانيق وكذلك قطع أشجارهم ونحوها . قوله عز وجل (وما أفاء الله على رسوله) أى مارد الله على رسوله (منهم) أى من يهود بنى النضير (فما أوجفتم عليه) يعنى أوضعتم وهو سرعة السير (من خيل ولا ركاب) يعنى الإبل التى تحمل القوم وذلك أن بنى النضير لما تركوا رباعهم وضياعهم طلب المسلمون من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقسمها بينهم كما فعل بغنائم خيبر فبين الله تعالى في هذه الآية أنها لم يوجف المسلمون عليها خيلا ولا ركابا ولم يقطعوا إليها شقة ولا نالوا مشقة وإنما كانوا يعنى بنى النضير على ميلين من المدينة فمشوا إليها مشيا ولم يركب إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على جمل (ولكن الله يسلط رسله على من يشاء) من أعدائه (والله على كل شئ قدير) أى فهم له خاصة يضعها حيث يشاء فقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين ولم يعط الأنصار منها شيئا إلا ثلاثة نفر كانت بهم حاجة وهم أبو دجانة سماك بن خرشة وسهل بن حنيف والحارث بن الصمة (ق) عن مالك بن أوس النضري أن عمر دعاه إذ جاءه حاجبه يرفأ فقال هل لك يا أمير المؤمنين فى عثمان وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد يستأذنون قال نعم فأدخلهم فلبث قليلا ثم جاء يرفأ فقال هل لك فى عباس وعلى يستأذنان قال نعم فأذن لهما فاما دخلا قال العباس يا أمير المؤمنين اقض بينى وبين هذا فقال القوم أجل يا أمير المؤمنين اقض بينهما وأرح أحدهما من الآخر قال مالك بن أوس يخيل إلى أنهم قد كانوا قدموهم لذلك فقال عمر اتدوا أنشدكم بالله الذى باذنه تقوم السماء والأرض هل تعلمون أن

صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين ولم يعط الأنصار منها شيئا إلا ثلاثة نفر كانت بهم حاجة وهم أبو دجانة سماك بن خرشة وسهل ابن حنيف والحارث بن الصمة أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا أبو اليمان أنا شعيب عن الزهري أخبرني مالك بن أوس ابن الحدثان النضري أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه دعاه إذ

جاءه حاجبه يرفأ فقال هل لك فى عثمان وعبد الرحمن والزبير وسعد يستأذنوك قال نعم فأدخلهم فلبث يرفأ قليلا ثم جاء فقال هل لك فى عباس وعلى يستأذنان قال نعم فلما دخلا قال عباس يا أمير المؤمنين اقض بينى وبين هذا وهما يختصمان فى الذى أفاء الله على رسوله من بنى النضير فقال الرهط يا أمير المؤمنين اقض بينهما وأرح أحدهما من الآخر قال اتدوا أنشدكم بالله الذى باذنه تقوم السماء والأرض هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لا نورث ما تركنا صدقة» يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه قالوا قد قال ذلك فأقبل عمر على عباس فقال أنشدكما بالله هل تعلمان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك قال نعم قال فإني أحدثكم عن هذا الأمر إن الله كان خص رسول الله صلى الله عليه وسلم فى هذا النىء بشئ لم يعطه أحدا غيره فقال «وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب إلى قوله قدير» وكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما احتازها دونكم ولا استأثرها عليكم لقد أعطاكموها وبثا فيكم حتى بقى منها هذا المال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفق على أهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم يأخذ ما بقى فيجعله يجعل مال الله ففعل بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم نحياته ثم توفى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أنا ولى رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقبضها أبو بكر رضى الله تعالى عنه فعمل فيها بما عمل به فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتما حينئذ جميع وأقبل على علي وعباس تذكران أن أبا بكر فعل فيه كما تقولان والله يعلم أنه فيها صادق بار راشد تابع للحق ثم توفى الله أبا بكر فقلت أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر رضى الله عنه وأبى بكر فقبضتها سنتين من إمارتي أعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر والله يعلم أنى فيه صادق بار راشد تابع للحق ثم جئتاني كلاهما وكلمتهما واحدة وأمرهما جميع فقلت لهما إن (٦٠) رسول الله ﷺ قال « لا نورث ما تركنا صدقة » فلما بدا لى أن

أدفعه إليكما قلت إن شئنا دفعته إليكما على أن عليكما عهد الله وميثاقه لتعملان فيها بما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وما عملت به فيها منذ وليتها وإلا فلا تكلماني فيها فقلتما ادفعها إلينا بذلك فدفعتهما إليكما أفلتتمسان منى قضاء غير ذلك فوالله الذى يأذنه تقوم السماء والأرض لأقضى فيها قضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة فان عجزتما عنها فادفعاهما إلى فاني أكفيكماها» قوله عز وجل (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى) يعنى من أموال كفار أهل القرى . قال ابن عباس هى قريظة والنضير وفدك وخيبر وقرى عربية (فله وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) قد ذكرنا فى سورة

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا نورث ما تركنا صدقة » يريد بذلك نفسه قالوا نعم ثم أقبل عمر على العباس وعلي وقال أنشدكم بالله الذى باذنه تقوم السماء والأرض أتعلمان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا نورث ما تركنا صدقة » قالوا نعم قال عمر إن الله خص رسوله صلى الله عليه وسلم بخاصة لم يخص بها أحداً غيره فقال « وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب » الآية قال فقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم بينكم أموال بنى النضير فوالله ما استأثرها عليكم ولا أخذها دونكم فقد أعطاكموها وقسمها فيكم حتى بقى هذا المال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ منه نفقة سنة ثم مابقى يجعله يجعل مال الله فعمل بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حياته ثم أنشدكم بالله الذى باذنه تقوم السماء والأرض أتعلمون ذلك قالوا نعم قال ثم نشد عباسا وعلياً بمثل ما نشد القوم أتعلمان ذلك قالوا نعم قال فلما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضه أبو بكر فعمل فيه بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنتم حينئذ وأقبل على علي وعباس وقال تذكران أن أبا بكر عمل فيه كما تقولان والله يعلم أنه لصديق راشد تابع للحق ثم توفى الله أبا بكر فقلت أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر فقبضتها سنتين من إمارتي أعمل فيهما بما عمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر والله يعلم أنى فيه لصديق بار راشد تابع للحق ثم جئتاني كلاهما وكلمتهما واحدة وأمرهما جميع فقلت لهما إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا نورث ما تركنا صدقة » قلتم ادفعها إلينا فلما بدا لى أن أدفعها إليكما قلت إن شئنا دفعته إليكما على أن عليكما عهد الله وميثاقه لتعملان فيه بما عمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وما عملت فيه منذ وليت وإلا فلا تكلماني فقلتما ادفعه إلينا بذلك فدفعته إليكما أفلتتمسان منى قضاء غير ذلك فوالله الذى يأذنه تقوم السماء والأرض لأقضى فيه بقضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة فان عجزتما عنه فادفعاهما إلي فاني أكفيكماها . قوله تعالى (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى) يعنى من أموال كفار أهل القرى قال ابن عباس هى قريظة والنضير وفدك وخيبر وقرى عربية (فله وللرسول ولذى القربى) يعنى بنى هاشم وبنى المطلب (واليتامى والمساكين وابن السبيل) قد تقدم تفسيره فى سورة الأنفال فى حكم الغنيمة وقسمتها وأما حكم النية فإنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم مدة حياته يضعه حيث يشاء فكان ينفق على أهله منه نفقة سنتهم ويجعل مابقى يجعل مال الله فى الكراع والسلاح عدة فى سبيل الله . واختلف العلماء فى مصرف النية بعد رسول

الأنفال حكم الغنيمة وحكم النية إن مال النية كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى حياته يضعه حيث يشاء الله وكان ينفق منه على أهله نفقة سنتهم ويجعل مابقى يجعل مال الله . واختلف أهل العلم فى مصرف النية بعد رسول الله ﷺ فقال قوم هو للأئمة بعده وللشافعى فيه قولان أحدهما هو للمقاتلة والثانى لمصالح المسلمين ويبدأ بالمقاتلة ثم بالأهمل فالأهم من المصالح . واختلفوا فى تخميس مال النية فذهب بعضهم إلى أنه يخمس فخمسه لأهل خمس الغنيمة وأربعة أخماسه للمقاتلة وللمصالح وذهب الأكثرون إلى أنه لا يخمس بل مصرف جميعه واحد وجميع المسلمين فيه حق قرأ عمر بن الخطاب

« ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى حتى بلغ الفقراء المهاجرين - والذين جاءوا من بعدهم » ثم قال هذه استوعبت المسلمين عامة وقال ماعلى وجه الأرض مسلم إلا له في هذا النىء حق إلا مالمسكت أيمانكم (كيلا يكون دولة) قرأ العامة بالبناء دولة نصب أى لكيلا يكون النىء دولة وقرأ أبو جعفر تكون بالبناء دولة بالرفع على اسم كان أى كيلا يكون الأمر إلى دولة وجعل الكينونة بمعنى الوقوع وحينئذ لاخبر له والدولة اسم للشيء الذى يتداوله القوم بينهم (بين الأغنياء منكم) يعنى بين الرؤساء والأقوياء معناه كيلا يكون النىء دولة بين الأغنياء والأقوياء (٦١) فيغلبوا عليه الفقراء والضعفاء وذلك

أن أهل الجاهلية كانوا إذا اغتنموا غنيمة أخذ الرئيس ربعها لنفسه وهو المربع ثم يصطفي منها بعد المربع ماشاء فجعله الله لرسوله صلى الله عليه وسلم يقسمه فيما أمر به ثم قال (وما آتاكم) أعطاكم (الرسول) من النىء والغنيمة (فخذوه وما غيرها) فانتهاوا (فانتهاوا) وهذا نازل في أموال النىء وهو عام في كل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم ونهى عنه أخبرنا عبد الواحد المايحى أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا سفيان عن منصور عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال « لعن الله

الله صلى الله عليه وسلم فقال قوم هو للأئمة بعده وللشافعى فيه قولان أحدهما أنه للمقاتلة والثانى هو لمصالح المسلمين ويبدأ بالمقاتلة ثم بالأهم فالأهم من المصالح . واختلفوا في تخميس مال النىء فذهب قوم إلى أنه تخمس بل مصرف جميعه واحد وجميع المسلمين فيه حق قرأ عمر بن الخطاب « ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى حتى بلغ للفقراء المهاجرين إلى قوله والذين جاءوا من بعدهم » ثم قال هذه استوعبت المسلمين عامة قال وما على وجه الأرض مسلم إلا وله في هذا النىء حق إلا مالمسكت أيمانكم (كيلا يكون) النىء (دولة) والدولة اسم للشيء الذى يتداوله القوم بينهم (بين الأغنياء منكم) يعنى بين الرؤساء والأقوياء فيغلبوا عليه الفقراء والضعفاء وذلك أن أهل الجاهلية كانوا إذا غنموا غنيمة أخذ الرئيس ربعها لنفسه وهو المربع ثم يصطفي بعده ماشاء فجعله الله لرسوله صلى الله عليه وسلم يقسمه فيما أمر به (وما آتاكم الرسول فخذوه) أى من مال النىء والغنيمة (وما نهاكم عنه) أى من الغلول وغيره (فانتهاوا) وهذا نازل في أموال النىء وهو عام في كل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم ونهى عنه من قول أو عمل من واجب أو مندوب أو مستحب أو نهى عن محرم فيدخل فيه النىء وغيره (ق) عن عبد الله بن مسعود أنه قال « لعن الله الراشحات والمستوشحات والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله فبلغ ذلك امرأة من بني أسد يقال لها أم يعقوب وكانت تقرأ القرآن فأتته فقالت ما حديث بلغنى عنك أنك قلت كذا وكذا وذكرته فقال عبد الله ومالى لألعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في كتاب الله تعالى فقالت المرأة لقد قرأت لوحى المصحف فما وجدته فقال إن كنت قرأته لقد وجدته قال الله عز وجل « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » الوشم هو غرز العضو من الإنسان بالإبرة ثم يحشى بكحل والمستوشمة هى التى تطلب أن يفعل بها ذلك والنامصة هى التى تنتف الشعر من الوجه والمتفلجة هى التى تتكلف تفرج ما بين ثناياها بصناعة وقيل هى التى تتفاج في مشيتها فكل ذلك منهى عنه (ق) عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » وفي رواية « من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد » عن أنس رافع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا ألفين أحدكم متكئا على أريكته يأتيه أمر مما أمرت به ونهيت عنه فيقول لا أدري ما وجدناه في كتاب الله اتبعناه » أخرجه أبو داود والترمذى وقال هذا حديث حسن الأريكة كل ما اتكى عليه من سرير أو فراش أو منصة أو نحو ذلك (واتقوا الله) أى في أمر النىء (إن الله شديد العقاب) أى على ترك ما أمركم به رسول الله أو نهاكم عنه ثم بين من له الحق في النىء فقال عز وجل (للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم

والواشحات والمستوشحات والمتنمصات والمغيرات للحسن المغيرات خلق الله فبلغ ذلك امرأة من بني أسد يقال لها أم يعقوب فجاءت فقالت إنه بلغنى أنك لعنت كيت وكيت فقال ومالى لألعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في كتاب الله تعالى فقالت لقد قرأت ما بين اللوحين فما وجدت فيه ما تقول قال لعن كنت قرأته لقد وجدته أما قرأت « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » قالت بلى قال فانه قد نهى عنه (واتقوا الله إن الله شديد العقاب) ثم بين من له الحق في النىء فقال (للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم

وأموالهم ينتفون فضلا) رزقا (من الله ورضوانا) أى اخرجوا إلى دار الهجرة طلبا لرضا الله عز وجل (وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون) فى إيمانهم قال قتادة هؤلاء المهاجرون الذين تركوا الديار والأموال والعشائر وخرجوا حبا لله ولرسوله واختاروا الإسلام على ما كانوا فيه من شدة حتى ذكر لنا أن الرجل كان يعصب الحجر على بطنه ليقيم به صلبه من الجوع وكان الرجل يتخذ الحفيرة فى الشتاء ماله دثار غيرها . أخبرنا محمد بن الحسن المروزى أنا أبو العباس الطحان أنا أبو أحمد بن محمد بن قيس بن سليمان أنا على بن عبد العزيز المسكى أنا أبو عبد القاسم بن سلام حدثنى عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن أبي إسحاق عن أمية بن خالد بن عبد الله بن أسيد عن النبي صلى الله عليه وسلم « أنه كان يستفتح بصعاليك المهاجرين » قال أبو عبيد هكذا قال عبد الرحمن وهو عندى أمية بن عبد الله بن خالد بن أسيد وروينا عن أبي سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « أبشروا يامعشر صعاليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة » (٦٢)

تدخلون الجنة قبل أغنياء الناس بنصف يوم وذلك مقدار خمسمائة سنة (والذين تبوءوا الدار والإيمان) وهم الأنصار تبوءوا الدار وتوطنوا الدار أى المدينة اتخذوها دار الهجرة والإيمان (من قبلهم) أى أسلموا فى ديارهم وآثروا الإيمان وابتنوا المساجد قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين ونظم الآية «والذين تبوءوا الدار من قبلهم» أى من قبل قدوم المهاجرين عليهم وقد آمنوا لأن الإيمان ليس بمكان تبوء (يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون

وأموالهم) يعنى ألبأهم كفار مكة إلى الخروج (ينتفون فضلا من الله) أى رزقا وقيل ثوابا من الله (ورضوانا) أى اخرجوا من ديارهم طلبا لرضا الله عز وجل (وينصرون الله ورسوله) أى بأنفسهم وأموالهم والمراد بنصر الله نصر دينه وإعلاء كلمته (أولئك هم الصادقون) أى فى إيمانهم قال قتادة المهاجرون الذين تركوا الديار والأموال والعشائر وخرجوا حبا لله ولرسوله واختاروا الإسلام على ما كانوا فيه من شدة حتى ذكر لنا أن الرجل كان يعصب الحجر على بطنه ليقيم به صلبه من الجوع وكان الرجل يتخذ الحفيرة فى الشتاء ماله دثار غيرها (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إن فقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء يوم القيامة إلى الجنة بأربعين خريفا » وعن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أبشروا صعاليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة تدخون الجنة قبل أغنياء الناس بنصف يوم وذلك خمسمائة سنة » أخرجه أبو داود . قوله عز وجل (والذين تبوءوا الدار والإيمان) يعنى الأنصار تبوءوا الدار وهى المدينة واتخذوها سكنا (من قبلهم) يعنى أنهم أسلموا فى ديارهم وآثروا الإيمان وابتنوا المساجد قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين والمعنى والذين تبوءوا الدار من قبل المهاجرين وقد آمنوا لأن الإيمان ليس بمكان يتبوء (يحبون من هاجر إليهم) وذلك أنهم أنزلوا المهاجرين فى منازلهم وأشركوهم فى أموالهم (ولا يجدون فى صدورهم حاجة) أى حزازة وغيظا وحسدا (مما أوتوا) أى أعطى المهاجرون من النىء دونهم وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم أموال بنى النضير بين المهاجرين ولم يعط الأنصار قطابت أنفس الأنصار بذلك (ويؤثرون على أنفسهم) أى يؤثرون على إخوانهم من المهاجرين بأموالهم (ولو كان بهم خصاصة) أى فاقة وحاجة إلى ما يؤثرون به (ق) عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال « جاء رجل إلى رسول الله

صلى

فى صدورهم حاجة) حزازة وغيظا وحسدا (مما أوتوا) أى مما أعطي

المهاجرون دونهم من النىء وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم أموال بنى النضير بين المهاجرين ولم يعط منها الأنصار قطابت أنفس الأنصار بذلك (ويؤثرون على أنفسهم) أى يؤثرون على إخوانهم من المهاجرين بأموالهم ومنازلهم على أنفسهم (ولو كان بهم خصاصة) فاقة وحاجة إلى ما يؤثرون وذلك أنهم قاسموهم ديارهم وأموالهم . أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا مسدد ثنا عبد الله بن داود عن فضيل بن غزوان عن أبي حازم عن أبي هريرة « أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فاستضافه فبعث إلى نسائه هل عندكن من شئ فقلن ما معنا إلا الماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يضم أو يضيف هذا فقال رجل من الأنصار أنا يا رسول الله فانطأى به إلى امرأته فقال أكرمى ضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ما عندنا إلا قوت الصبيان فقال هبى طعامك وأصبحى سراجك ونوى صبيانك إذا أرادوا عشاء فهيأت طعامها وأصبحت سراجها ونومت صبيانها

ثم قامت كأنها تصلح سراجها فأطفأته فجعلنا بريانه أنهما يأكلان فباتا طاويين فلما أصبح غدا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ضحكك الله اللينة أو عجب من فعالكما فأنزل الله عز وجل «ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة» (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا الحكيম بن نافع أنا شبيب ثنا أبو الزناد (٦٣) عن الأعرج عن أبي هريرة قال «قالت

الأنصار أقسم بيننا وبين إخواننا النخيل قال لا فقالوا تكفونا المؤنة ونشرككم في الثرة قالوا سمعنا وأطعنا» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا عبد الله بن محمد ثنا سفيان عن يحيى ابن سعيد سمع أنس بن مالك حين خرج معه إلى الوليد قال «دعا النبي صلى الله عليه وسلم الأنصار إلى أن يقطع لهم البحرين فقالوا لا إلا أن يقطع لإخواننا من المهاجرين مثلها نال ألا فاصبروا حتى تلقوني على الحوض فانه سيصيبكم أثرة بعدى» وروى عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرسم النضير للأنصار «إن شئتم قسمتم

صلى الله عليه وسلم فقال إني مجهود فأرسل إلى بعض نسائه فقالت والذي بعثك بالحق ما عندي إلا الماء ثم أرسل به إلى أخرى فقالت مثل ذلك وقلن كلهن مثل ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يضيفه رحمه الله فقام رجل من الأنصار يقال له أبو طلحة فقال أنا يا رسول الله فانطلق به إلى رحله فقال لامراته هل عندك شيء قالت لا إلا قوت صبياني قال فعلمهم بشيء ونومهم فاذا دخل ضيفنا فأريه أنا نأكل فاذا هوى بيده ليأكل فقومي إلى السراج كي تصلحيه فأطفئيه ففعلت فقعدوا وأكل الضيف وباتا طاويين فلما أصبح غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد عجب الله أو ضحكك الله من فلان وفلانة زاد في رواية «فأنزل الله ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة» (ق) عن أبي هريرة قال «قالت الأنصار للنبي صلى الله عليه وسلم أقسم بيننا وبين إخواننا النخيل قال لا فقالوا تكفونا ونشرككم في الثمر قالوا سمعنا وأطعنا» (خ) عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال «دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الأنصار إلى أن يقطع لهم البحرين فقالوا لا إلا أن يقطع لإخواننا من المهاجرين مثلها فقال أمالا فاصبروا حتى تلقوني على الحوض فانه سيصيبكم أثرة بعدى» وفي رواية «ستلثون بعدى أثرة فاصبروا حتى تلقوني على الحوض» الأثرة بفتح الهمزة والثاء والراء وضبطه بعضهم بضم الهمزة وإسكان الثاء والأول أشهر ومعناه الاستئثار وهو أن يستأثر عليه بأمور الدنيا ويفضل غيركم عليكم ولا يجعل لكم في الأمر نصيب وقيل هو من أثر إذا أعطى أراد يستأثر عليكم غيركم فيفضل في نصيبه من الشيء والاستئثار الانفراد بالشيء وقيل الأثرة الشدة والأول أظهر وعن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النضير للأنصار «إن شئتم قسمتم للمهاجرين من أموالكم ودياركم وتشاركونهم في هذه الغنيمة وإن شئتم كانت لكم أموالكم ودياركم ولم تقسم لكم شيئا من الغنيمة فقالت الأنصار بل نقسم لهم من أموالنا وديارنا ونؤثرهم بالغنيمة ولا نشاركهم فيها فأنزل الله عز وجل ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون» والشح في كلام العرب البخل مع الحرص وقد فرق بعض العلماء بين البخل والشح فقال البخل نفس المنع والشح هو الحالة النفسانية التي تقتضي ذلك المنع. ولما كان الشح من صفات النفس لاجرم قال الله تعالى (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) أي الفائزون بما أرادوا وروى أن رجلا قال لابن مسعود إني أخاف أن أكون قد هلكت قال وما ذاك قال إني أسمع الله يقول ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون وأنا رجل شحيح لا يكاد يخرج من يدي شيء فقال عبد الله ليس ذلك بالشح الذي ذكر الله في القرآن ولكن الشح أن تأكل مال

ودياركم وتشاركونهم في هذه الغنيمة وإن شئتم كانت لكم دياركم وأموالكم ولم يقسم لكم شيء من الغنيمة فقالت الأنصار بل نقسم لهم من أموالنا وديارنا ونؤثرهم بالغنيمة ولا نشاركهم فيها فأنزل الله عز وجل ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون» والشح في كلام العرب البخل ومنع الفضل. وقرئ العلماء بين الشح والبخل روى «أن رجلا قال لعبد الله بن مسعود إني أخاف أن أكون قد هلكت فقال وما ذاك قال أسمع الله يقول ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون» وأنا رجل شحيح لا يكاد يخرج من يدي شيء فقال عبد الله ليس ذاك بالشح الذي ذكر الله

غز وجل في القرآن ولكن الشح أن تأكل مال أخيك ظلما ولكن ذلك البخل وبئس الشيء البخل» : وقال ابن عمر ليس الشح أن يمنع الرجل ماله إنما الشح أن تطمع عين الرجل إلى ما ليس له . وقال سعيد بن جبير الشح هو أخذ الحرام ومنع الزكاة وقيل الشح هو الحرص الشديد الذي يحمله على ارتكاب المحارم قال ابن زيد من لم يأخذ شيئا نهاه الله عنه ولم يدعه الشح إلى أن يمنع شيئا من شيء أمره الله به فقد وقاه شح نفسه. أخبرنا الإمام محمد بن أبي الحسين بن محمد القاضي أنا أبو سعد خلف بن عبد الرحمن بن محمد بن أبي نزار ثنا أبو بكر أحمد بن محمد بن أحمد بن حراز القهنتري ثنا أبو عبد الله محمد بن إسحاق السعدي ثنا أحمد بن منصور الرمادي ثنا القعني ثنا داود بن قيس الفراء عن عبيد الله بن مقسم عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم حملهم على أن » استحاوا دماءهم واستحاوا محارمهم » أخبرنا أحمد بن عبد الله

(٦٤)

الصالحى أنا أبو سعيد محمد بن موسى الصيرفى ثنا أبو العباس الأصم أنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم أنا أبو وشيعب قالا أنا الليث عن يزيد ابن الهاد عن سهيل بن أبي صالح عن صفوان ابن يزيد عن القعقاع هو ابن اللجلج عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في جوف عبد أبدا ولا يجتمع الشح والإيمان في قلب عبد أبدا » (والذين جاءوا من بعدهم) يعني التابعين وهم الذين

أخيك ظلما ولكن ذلك البخل وبئس الشيء البخل وقال ابن عمر ليس الشح أن يمنع الرجل ماله إنما الشح أن تطمع عين الرجل فيما ليس له وقيل الشح هو الحرص الشديد الذي يحمل صاحبه على ارتكاب المحارم وقيل من لم يأخذ شيئا نهاه الله عن أخذه ولم يمنع شيئا أمره الله بأعطائه فقد وقاه شح نفسه (م) عن جابر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحاوا محارمهم » عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « شر ما في الرجل شح هالع وجبن خالغ » أخرجه أبو داود الطلع أشد الجزع والمراد منه أن الشحيح يجزع جزعا شديدا ويحزن على شيء يفوته أو يخرج من يده والخالغ الذي خلع فؤاده لشدة خوفه وفزعته عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في جوف عبد أبدا ولا يجتمع الشح والإيمان في قلب عبد أبدا » أخرجه النسائي . قوله تعالى (والذين جاءوا من بعدهم) يعني من بعد المهاجرين والأنصار وهم التابعون لهم إلى يوم القيامة (يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان) أخبر أنهم يدعون لأنفسهم بالمغفرة ولاخوانهم الذين سبقوهم بالإيمان (ولا تجعل في قلوبنا غلا) أى غشا وحسدا وبغضا (للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم) فكل من كان في قلبه غل أو بغض لأحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يترحم على جميعهم فإنه ليس ممن عناه الله بهذه الآية لأن الله تعالى رتب المؤمنين على ثلاث منازل المهاجرون ثم من بعدهم التابعون الموصوفون بما ذكر فن لم يكن من التابعين بهذه الصفة كان خارجا من أقسام المؤمنين وليس له في المسلمين نصيب وقال ابن أبي ليلى الناس على ثلاثة منازل الفقراء المهاجرون والذين تبوءوا الدار والإيمان والذين جاءوا من بعدهم فاجتهد أن لا تكون خارجا من هذه

الثلاث

يحيئون بعد المهاجرين والأنصار إلى يوم القيامة ثم ذكر أنهم يدعون

لأنفسهم ولمن سبقهم بالإيمان والمغفرة فقال (يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا) غشا وحسدا وبغضا (للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم) فكل من كان في قلبه غل على أحد من الصحابة ولم يترحم على جميعهم فإنه ليس ممن عناه الله بهذه الآية لأن الله تعالى رتب المؤمنين على ثلاثة منازل المهاجرين والأنصار والتابعين الموصوفين بما ذكر فن لم يكن من التابعين بهذه الصفة كان خارجا من أقسام المؤمنين . قال ابن أبي ليلى الناس على ثلاثة منازل المهاجرين والذين تبوءوا الدار والإيمان والذين جاءوا من بعدهم فاجتهد أن لا تكون خارجا من هذه المنازل . أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أنا عبد الله بن جامد أنا أحمد بن عبد الله بن سليمان ثنا محمد بن عبد الله ثنا بن نمير ثنا أبي عن إسماعيل بن إبراهيم عن عبد الملك بن عمير عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها قالت أمرتم بالاستغفار لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فسببتموهم سمعت نبيكم صلى الله عليه وسلم يقول « لا تذهب هذه الأمة حتى يابن آخرها أولها »

وقال مالك بن مغول قال عامر بن شرحبيل الشعبي يامالك تفاضلت اليهود والنصارى على الرافضة بخصلة : سئلت اليهود من خير أهل ملتكم فقالوا أصحاب موسى عليه السلام وسئلت النصارى من خير أهل ملتكم ؟ فقالوا : حواري عيسى عليه السلام وسئلت الرافضة من شر أهل ملتكم . فقالوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أمروا بالاستغفار لهم فسبواهم فالسيف عليهم مسلول إلى يوم القيامة لا تقوم لهم راية ولا يثبت (٦٥) لهم قدم ولا تجتمع لهم كلمة كلما

أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله بسفك دمائهم وتفريق شملهم وإدحاض حجبتهم أعادنا الله وإياكم من الأهواء المضلة قال مالك بن أنس : من يبغض أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو كان في قلبه غل فليس له قلبه عليهم غل فليس له حق في في المسلمين ثم تلا «ما أفاء الله علي رسوله من أهل القرى» حتى أتى على هذه الآية «للفقراء المهاجرين والذين تبوءوا الدار والإيمان والذين جاءوا من بعدهم إلى قوله رءوف رحيم» قوله عز وجل (ألم تر إلى الذين نافقوا) أي أظهروا خلاف ما أضمروا يعني عبد الله بن أبي ابن سلول وأصحابه (يقولون لإخوانهم الذين كفروا مثلهم) (لئن أخرجتم) أي من المدينة (لنخرجن معكم) أي منها (ولا نطيع فيكم أحدا أبدا) يعني إن سألنا أحد خلافكم وخذلناكم فلا نطيعه فيكم (وإن قوتلتم لننصرنكم) أي لنعيننكم ولنقاتلن معكم) والله يشهد إنهم يعني المنافقين (لكاذبون) أي فيما قالوا ووعدوا ثم أخبر الله عن حال المنافقين فقال تعالى (لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم) وكان الأمر كذلك فانهم أخرجوا ولم يخرج معهم وقوتلوا فلم ينصروهم (ولئن نصروهم ليولن الأدبار) يعني لو قدروا نصرهم أو لو قصدوا نصر اليهود لولوا الأدبار منهزمين (ثم

الثلاث منازل (ق) عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أصحابي فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه (م) عن عروة بن الزبير قال قالت عائشة «يا ابن أخي أمروا أن يستغفروا لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبواهم» عن عبد الله بن مغفل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضاً بعدى فمن أحبهم فبجى أحبهم ومن أبغضهم فببغضى أبغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك أن يأخذه» أخرجه الترمذي وقال مالك بن أنس : من انتقص أحداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو كان في قلبه غل عليهم فليس له حق في في المسلمين ثم تلا هذه الآية «ما أفاء الله علي رسوله من أهل القرى إلى والذين جاءوا من بعدهم إلى رءوف رحيم» وقال مالك بن مغول قال الشعبي يامالك تفاضلت اليهود والنصارى على الرافضة بخصلة سئلت اليهود من خير أهل ملتكم ؟ قالوا أصحاب موسى وسئلت النصارى من خير أهل ملتكم ؟ قال حواري عيسى وسئلت الرافضة من شر أهل ملتكم ؟ فقالوا أصحاب محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أمروا أن يستغفروا لهم فسبواهم والسيف مسلول عليهم إلى يوم القيامة لا تقوم لهم راية ولا يثبت لهم قدم ولا تجتمع لهم كلمة كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله بسفك دمائهم وتفريق شملهم وإدحاض حجبتهم أعادنا الله وإياكم من الأهواء المضلة. وروى عن جابر قال قيل لعائشة إن ناسا يتناولون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أبا بكر وعمر فقالت وما تعجبون من هذا انقطع عنهم العمل فأحب الله أن لا يقطع عنهم الأجر. وروى أن ابن عباس سمع رجلا ينال من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أمن المهاجرين الأولين أنت ؟ قال لا قال أفن الأنصار أنت ؟ قال لا قال فأنا أشهد بأنك لست من التابعين لهم بإحسان قوله عز وجل (ألم تر إلى الذين نافقوا) يعني أظهروا خلاف ما أضمروا وهم عبد الله بن أبي بن سلول وأصحابه (يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب) يعني اليهود من بنى قريظة وبنى النضير وإنما جعل المنافقين لإخوانهم لأنهم كفار مثلهم (لئن أخرجتم) أي من المدينة (لنخرجن معكم) أي منها (ولا نطيع فيكم أحدا أبدا) يعني إن سألنا أحد خلافكم وخذلناكم فلا نطيعه فيكم (وإن قوتلتم لننصرنكم) أي لنعيننكم ولنقاتلن معكم) والله يشهد إنهم يعني المنافقين (لكاذبون) أي فيما قالوا ووعدوا ثم أخبر الله عن حال المنافقين فقال تعالى (لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم) وكان الأمر كذلك فانهم أخرجوا ولم يخرج معهم وقوتلوا فلم ينصروهم (ولئن نصروهم ليولن الأدبار) يعني لو قدروا نصرهم أو لو قصدوا نصر اليهود لولوا الأدبار منهزمين (ثم

(٩ — خازن بالبغوى — سابع) (أخرجتم) من المدينة (لنخرجن معكم ولا نطيع فيكم أحدا) بسألنا خذلناكم وخلافكم (أبدا) وإن قوتلتم لننصرنكم والله يشهد إنهم) يعني المنافقين (لكاذبون) لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم) وكان الأمر كذلك فانهم أخرجوا من ديارهم فلم يخرج المنافقون معهم وقوتلوا فلم ينصروهم. قوله تعالى (ولئن نصروهم ليولن الأدبار) أي لو قدر وجود نصرهم . قال الزجاج معناه لو قصدوا نصر اليهود لولوا الأدبار منهزمين (ثم

(لا ينصرون) يعني بني النضير لا يضيرون منصورين إذا انهزم ناصروهم (لأنهم) يامعشر المسلمين (أشد رهبة في صدورهم من الله) أي رهبونكم أشد من رهبتهم من الله (ذلك) أي ذلك الخوف منكم (بأنهم قوم لا يفقهون) عظمة الله (لا يقاتلونكم) أي لا يبرزون لقتالكم إنما يقاتلونكم متحصنين بالقرى والجدران

وهو قوله (أو من وراء جدر) قرأ ابن كثير وأبو عمرو جدار على الواحد وقرأ الآخرون جدر بضم الجيم والدال على الجمع (بأسهم بينهم شديد) أي بعضهم فقط على بعض وعداوة بعضهم بعضا شديدة وقيل بأسهم فيما بينهم من وراء الحيطان والحصون شديد فإذا خرجوا لكم فهم أجبن خلق الله (تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى) متفرقة مختلفة الباطل مختلفة شهادتهم مختلفة أعمالهم وهم مجتمعون في عداوة أهل الحق . وقال مجاهد : أراد أن دين المنافقين يخالف دين اليهود (ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) كمثل الذين من قبلهم يعني مثل هؤلاء اليهود كمثل الذين من قبلهم (قريبا) يعني مشركي مكة (ذاقوا وبال أمرهم) يعني القتل بيدركان ذلك قبل غزوة

(لا ينصرون) يعني بني النضير لا يضيرون منصورين إذا انهزم ناصروهم (لأنهم) يعني يامعشر المسلمين (أشد رهبة في صدورهم من الله) أصل الرهبة والرهب الخوف الشديد مع حزن واضطراب والمعنى أنهم رهبون ويخافون منكم أشد من رهبتهم من الله (ذلك) أي الخوف منكم (بأنهم قوم لا يفقهون) يعني عظمة الله تعالى (لا يقاتلونكم جميعا إلا في قرى عصنة) أي لا يبرزون لقتالكم إنما يقاتلونكم متحصنين بالقرى والجدران وهو قوله تعالى (أو من وراء جدر) وقرى جدر (بأسهم بينهم شديد) أي بعضهم فقط على بعض أو عداوة بعضهم بعضا شديدة وقيل بأسهم فيما بينهم من وراء الحيطان والحصون شديد فإذا خرجوا إليكم فهم أجبن خلق الله (تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى) أي متفرقة مختلفة قال قتادة أهل الباطل مختلفة أهواؤهم مختلفة أعمالهم مختلفة شهاداتهم وهم مجتمعون في عداوة أهل الحق وقيل أراد أن دين المنافقين يخالف دين اليهود وآراءهم (ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) ثم ضرب لليهود مثلا فقال تعالى (كمثل الذين من قبلهم قريبا) يعني مشركي مكة (ذاقوا وبال أمرهم) يعني القتل بيدركان ذلك قبل غزوة بني النضير وقال ابن عباس «كمثل الذين من قبلهم» يعني بني قينقاع وقيل مثل قريظة كمثل بني النضير وكان بينهما سنتان (ولهم عذاب أليم) أي في الآخرة ثم ضرب مثلا آخر للمنافقين واليهود جميعا في تخاذلهم وتخلى بعضهم عن بعض فقال تعالى (كمثل الشيطان) أي مثل المنافقين مع بني النضير وخذلانهم لإيادهم كمثل الشيطان (إذ قال للإنسان اكفر) وذلك ما روى عن عطاء وغيره عن ابن عباس قال كان راهب في الفترة يقال له برصيصا تعبد في صومعة له سبعين سنة لم يعص الله فيها طرفة عين وأن إبليس أعباه في أمره الحيل فجمع ذات يوم مردة الشياطين وقال ألا أحد منكم يكفيني أمر برصيصا؟ فقال الأبيض وهو صاحب الأنبياء وهو الذي تصدى للنبي صلى الله عليه وسلم وجاء في صورة جبريل ليوسوس إليه على وجه الوحي فلحقه جبريل عليه السلام فدفعه إلى أقصى أرض الهند لإبليس أنا أكفيك أمره فانطلق فزين بزينة الرهبان وخلق وسط رأسه وأتى صومعة برصيصا فناداه فلم يجبه وكان لا يقتل عن صلاته إلا في كل عشرة أيام ولا يفطر إلا في كل عشرة أيام مرة فلما رأى الأبيض أنه لا يجيبه أقبل على العبادة في أصل الصومعة فلما انقضى برصيصا من صلاته اطلع من صومعته فرأى الأبيض قائما يصلي في هيئة حسنة على هيئة الرهبان فلما رأى ذلك من حاله ندم في نفسه أي لام نفسه حين لم يجبه فقال له إنك ناديتني وكنت مشتغلا عنك فما حاجتك قال الأبيض حاجتي أنني جئت لا تكون معك فاتأدب بأدبك وأقتبس من عملك ونجتمتع على العبادة فتدعولي وأدعوك قال برصيصا إني أفي شغل عنك فان كنت مؤمنا فان الله سيجعل لك فيما للمؤمنين نصيبا إن استجاب لي ثم أقبل على صلاته وترك الأبيض وأقبل الأبيض يصلي فلم يلتفت إليه برصيصا أربعين يوما فلما انقضى بعد ما رآه قائما يصلي فلما رأى برصيصا شدة اجتهد الأبيض قال له ما حاجتك؟ قال حاجتي أن تأذن لي فأرتفع إليك فأذن له فارتفع إليه

في صومعته

بني النضير قاله مجاهد وقال ابن عباس كمثل الذين من قبلهم يعني

بني قينقاع وقيل مثل قريظة كمثل بني النضير وكان بينهما سنتان (ولهم عذاب أليم) ثم ضرب مثلا للمنافقين واليهود جميعا في تخاذلهم فقال (كمثل الشيطان) أي مثل المنافقين في غرورهم بني النضير وخذلانهم كمثل الشيطان (إذ قال للإنسان اكفر

في صومعته فأقام حولا يتعبد لا يفطر إلا في كل أربعين يوما مرة ولا ينقتل عن صلاته إلا كذلك وربما مد إلى الثمانين فلما رأى برصيصا اجتهدته تقاصرت إليه نفسه وأعجبه شأن الأبييض فلما حال الحول قال الأبييض لبرصيصا إني منطلق فان لي صاحبا غيرك ظننت أنك أشد اجتهدا مما رأيت وكان يبلغنا عنك غير الذي رأيت فدخل من ذلك على برصيصا أمر شديد وكره مفارقتها لما رأى من كثرة اجتهداه ولما ودعه الأبييض قال له إن عندي دعوات أعلمكها تدعو بهن فهو خير لك مما أنت فيه يشقى الله بها السقم ويعافى بها المبتلى والخنون قال برصيصا أنا أكره هذه المنزلة لأن لي في نفسي شغلا وإني أخاف إن علم الناس شغلوني عن العبادة فلم يزل به الأبييض حتى علمه ثم انطلق حتى أتى إبليس فقال قد والله أهلكك الرجل فانظرة الأبييض فتعرض لرجل فخنقه ثم جاء في صورة رجل متطبب فقال لأهله إن بصاحبكم جنونا أفأعالجه قالوا نعم فعالجه فلم يقد فقال لهم إني لا أقوى على جنته ولكن سأرشدكم إلى من يدعو الله فيعافيه انطلقوا إلى برصيصا فان عنده الاسم الذي إذا دعا به أجيب قال انطلقوا إليه فسألوه ذلك فدعا بتلك الكلمات فذهب عنه الشيطان فكان الأبييض يفعل ذلك بالناس ويرشدهم إلى برصيصا فيدعو لهم فيعافون فانطلق الأبييض فتعرض لجارية من بنات ملوك بني إسرائيل ولها ثلاثة إخوة وكان أبوهم هو الملك فلما مات استخلف أخاه فكان عم تلك الجارية ملك بني إسرائيل فخنقها وعذبها ثم جاء إليهم كما كان يأتي الناس في صورة متطبب فقال لهم أعالجها قالوا نعم فقال إن الذي عرض لها مارد لا يطاق ولكن سأرشدكم إلى من تثقون به تدعونها عنده فإذا جاء شيطانها دعا لها فإذا علمتم أنها قد عوفيت تردونها صحيحة قالوا ومن هو قال برصيصا قالوا وكيف لنا أن نجيبنا إلى هذا وهو أعظم شأننا من ذلك قال فانطلقوا فابنوا صومعة إلى جنب صومعته حتى تشرف عليه فان قبلها وإلا فضعوها في صومعتها وقولوا له هذه أمانة عندك فاحتسب أمانتك قال فانطلقوا فسألوه ذلك فأبى عليهم فبنوا صومعة على ما أمرهم الأبييض ثم انطلقوا فوضعوا الجارية في صومعتها وقالوا يا برصيصا هذه أختنا أمانة عندك فاحتسب فيها ثم انصرفوا فلما انقفل برصيصا عن صلاته حتى عاين الجارية وما هي عليه من الجمال فوقعت في قلبه ودخل عليه أمر عظيم فجاءها الشيطان فخنقها فدعا برصيصا بتلك الدعوات فذهب الشيطان عنها ثم أقبل برصيصا على صلاته فجاءها الشيطان فخنقها فكانت تكشف عن نفسها وتعرض لبرصيصا فجاءه الشيطان وقال له ويحك واقعها فلم تجد مثلها وستتوب بعد ذلك فتدرك ما تريد من الأمر فلم يزل به حتى واقعها فلم يزل كذلك يأتيها حتى حملت وظهر حملها فقال له الشيطان ويحك يا برصيصا قد افتضحت فهل لك أن تقتلها وتتوب؟ فإن سألوك فقل ذهب بها شيطانها فلم أقف عليه فقتلها ثم انطلق بها فدفنها إلى جانب الجبل فجاء الشيطان وهو يدفنها بالليل فأخذ بطرف إزارها فبقي خارجا من التراب ثم رجع برصيصا إلى صومعته وأقبل على صلاته إذ جاء إخوتها يتعاهدون أختهم وكانوا يجيئون في بعض الأيام يسألون عنها ويوصونه بها فقالوا يا برصيصا ما فعلت أختنا قال قد جاء شيطانها فذهب بها ولم أطقه فصدقه وانصرفوا فلما أمسوا وهم مكرويون جاء الشيطان إلى أكرهم في منامه فقال ويحك إن برصيصا فعل بأختك كذا وكذا وإنه دفنها في موضع كذا وكذا فقال هذا حلم وهو من الشيطان إن برصيصا خير من ذلك فتتابع عليه ثلاث ليال فلم يكثر به

فلما كفر قال إني برىء منك (وذلك ما روى عطاء وغيره عن ابن عباس قال : كان راهب في الفترة يقال له برصيصا تعبد في صومعة له سبعين سنة لم يعص الله فيها طرفة عين وأن إبليس أعياه في أمره الحيل فجمع ذات يوم مردة الشياطين فقال ألا أجد أحدا منكم يكفيني أمر برصيصا ؟ فقال الأبيض وهو صاحب الأنبياء وهو الذي تصدى للنبي صلى الله عليه وسلم وجاءه في صورة جبرائيل ليوسوس إليه على وجه الوحي فدفعه جبرائيل إلى أقصى أرض الهند فقال الأبيض لإبليس أنا أكفيك أمره فانطلق فزين بزيته الرهبان وحلق وسط رأسه وأتى صومعة برصيصا فناداه فلم يجبه وكان لا ينفصل عن صلاته إلا في كل عشرة أيام ولا يفطر إلا في عشرة أيام مرة فلما رأى الأبيض أنه لا يجيبه أقبل على العبادة في أصل صومعته فلما انفصل برصيصا اطلع من صومعته فرأى الأبيض قائما يصلي في هيئة حسنة من هيئة الرهبان فلما رأى ذلك من حاله ندم في نفسه حين لم يجبه فقال له إنك ناديتني وكنت مشغلا عنك فما حاجتك قال حاجتي أنني أحببت أن أكون معك فأثأب بك وأقتبس من عملك وعلمك (٦٨) ونجتمع على العبادة فتدعوني وأدعوك فقال برصيصا إني لفي شغل عنك

فإن كنت مؤمنا فإن الله سيجعل لك فيما أدعو للمؤمنين نصيبا إن استجاب لي ثم أقبل على صلاته وترك الأبيض وأقبل الأبيض يصلي فلم يلتفت إليه برصيصا أربعين يوما بعدها فلما انفصل رآه قائما يصلي فلما رأى برصيصا شدة اجتهاده قال له ما حاجتك؟ قال حاجتي أن تأذن لي فأرتفع إليك فأذن له فأرتفع إليه في صومعته فأقام معه حولا يتعبد لا يفطر إلا في كل أربعين يوما ولا ينفصل عن صلاته إلا في كل أربعين

فانطلق الشيطان إلى أوسطهم فقال الأوسط مثل ما قال الأكبر ولم يخبر به أحدا فانطلق إلى أصغرهم بمثل ذلك فقال الأصغر لأخويه والله لقد رأيت كذا وكذا فقال الأوسط أنا والله قد رأيت مثله فقال الأكبر أنا والله قد رأيت مثله فانطلقوا إلى برصيصا فقالوا يا برصيصا ما فعلت أختنا فقال أليس قد أعلمتكم بحالها فكأنكم قد اهتمموني فقالوا لا والله لانهمك واستحيوا منه وانصرفوا فجاءهم الشيطان فقال ويحكم إنها المدفونة في موضع كذا وكذا وإن طرف إزارها خرج من التراب فانطلقوا فرأوا أختهم على ما رأوه في النوم فشوا في موالهم وغلمانهم معهم القنوس والمساحي فهدموا صومعة برصيصا وأنزلوه منها وكتفوه ثم انطلقوا به للملك فأقر على نفسه وذلك أن الشيطان أتاه فوسوس له فقال له تقتلها ثم تكابر بجمع عليك أمران قتل ومكابرة اعترف فلما اعترف أمر الملك بقتله وصلبه على خشبة فلما صلب أتاه الأبيض فقال يا برصيصا أتعرفني قال لا فقال أنا صاحبك الذي علمتك الدعوات وكنت إذا دعوت بهن يستجاب لك ويحك ما أتيت الله في أمانتك خنت أهلها وإنك زعمت أنك أعبد بني إسرائيل أما استحييت فلم يزل يعيره ويعنفه حتى قال في آخر ذلك ألم يكفك ما صنعت حتى أقررت على نفسك وفضحت أشباهك من الناس وفضحت نفسك فإن مت على هذه الحالة لن تفلح أبدا ولن يفلح أحد من نظرائك قال فكيف أصنع؟ قال تطيعني في خصلة واحدة حتى أحصلك مما أنت فيه فتأخذ بأعينهم وأخرجك من مكانك قال وما هي قال تسجد لي قال ما أستطيع أفعل قال بطرفك افعل فسجد له برصيصا فقال يا برصيصا هذا الذي أردت منك صارت عاقبة أمرك إلى أن كفرت بربك (فلما كفر قال إني برىء منك

يوما مرة وربما مد إلى الثمانين فلما رأى برصيصا اجتهاده تقاصرت إليه نفسه وأعجبه شأن إني الأبيض فلما حال الحول قال الأبيض لبرصيصا إني منطلق فإن لي صاحبا غيرك ظننت أنك أشد اجتهادا مما أرى وكان يبلغنا عنك غير الذي رأيت فدخل من ذلك على برصيصا أمر شديد وكره مفارقتة للذي رأى من شدة اجتهاده فلما ودعه قال له الأبيض إن عندي دعوات أعلمكها تدعو بهن فهن خير مما أنت فيه يشن الله بها السقيم ويعافى بها المبتلي والمجنون قال برصيصا إني أكره هذه المنزلة لأن لي في نفسي شغلا وإني أخاف إن علم به الناس شغلوني عن العبادة فلم ينزل به الأبيض حتى علمه ثم انطلق حتى أتى إبليس فقال قد والله أهلك الرجل قال فانطلق الأبيض فتعرض لرجل فحنقه ثم جاء في صورة رجل متطيب فقال لأهله إن بضاحكم جنونا أفأعاجله قالوا نعم فقال لهم إني لأقوى على جنته ولكن سأرشدكم إلي من يدعو الله فيعافيه انطلقوا إلى برصيصا فان عظم الاسم الأعظم الذي إذا دعا به أجيب فانطلقوا إليه فسألوه ذلك فدعا بتلك الكلمات فذهب عنه الشيطان فكان الأبيض يفعل مثل ذلك بالناس ويرشدهم إلى برصيصا فيدعوا فيعافون فانطلق الأبيض فتعرض لجارية من بنات ملوك بني إسرائيل بين ثلاثة إخوة وكان أبوهم ملكهم فات

واستخلف أخاه فكان عمها ملك بني إسرائيل فعذبها وخنقها ثم جاء إليهم في صورة متطيب فقال لهم آريدون أن أعالجهما قالوا نعم قال إن الذي عرض لها مارد لا يطاق ولكن سأرشدكم إلى رجل تثقون به تدعونها عنده إذا جاء شيطانها دعا لها حتى تعلموا أنها قد عوفيت وتردونها صحيحة قالوا ومن هو قال برصيصا قالوا وكيف لنا أن نجيبنا إلى هذا وهو أعظم شأنا من ذلك؟ قال فانطلقوا فابنوا صومعة إلى جانب صومعته حتى تشر فوا عليه فان قبلها وإلا فضعوها في صومعته ثم قولوا له هي أمانة عندك فاحتسب فيها قال فانطلقوا إليه فسألوه فأبى عليهم فبنوا صومعة على ما أمرهم الأبيض ووضعوا الجارية في صومعته وقالوا هذه أختنا أمانة فاحتسب فيها ثم انصرفوا فلما انقفل برصيصا عن صلاته عاب الجارية وما بها من الحسن والجمال فوقعت في قلبه ودخل عليه أمر عظيم ثم أقبل في صلاته فجاءها الشيطان فخنقها فدعا برصيصا بتلك الدعوات فذهب عنها الشيطان ثم أقبل على صلاته فجاءها الشيطان فخنقها فدعا برصيصا بتلك الدعوات ثم أقبل على صلاته فجاءها الشيطان فخنقها وكانت تكشف عن نفسها فجاءه الشيطان وقال واقعها فستتوب بعد ذلك والله تعالى غفار للذنوب والخطايا فتدرك ما تريد من الأمر فلم يزل به حتى واقعها فلم يزل على ذلك يأتها حتى حملت وظهر حملها فقال له الشيطان ويحك يا برصيصا قد افترضحت فهل لك أن تقتلها وتتوب؟ فان سألك فقل ذهب بها شيطانها فلم أقدر عليه فدخل فقتلها ثم انطلق بها فدفنها إلى جانب الجبل فجاء الشيطان وهو يدفنها ليلا فأخذ بطرف إزارها فبقي طرف إزارها خارجا من التراب ثم رجع برصيصا إلى صومعته فأقبل على صلاته إذ جاء إخوتها يتعاهدون أختهم وكانوا يجيئون في بعض الأيام يسألون (٦٩) عنها ويوصونه بها فقالوا يا برصيصا

ما فعلت أختنا؟ قال قد جاء شيطانها فذهب بها ولم أطلقه فصدقه وانصرفوا فلما أمسوا وهم مكرويون جاء الشيطان إلى أكبرهم في منامه فقال ويحك إن برصيصا فعل بأختك كذا وكذا وإنه خاف منكم فقتلها ودفنها في موضع كذا وكذا فقال

إني أخاف الله رب العالمين قال الله تعالى (فكان عاقبتهم) يعني الشيطان وذلك الإنسان (أنهما في النار خالدن فيها وذلك جزاء الظالمين) قال ابن عباس ضرب الله هذا المثل لليهود بنى النصير والمنافقين من أهل المدينة وذلك أن الله تعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بأجلاء بنى النصير فندس المنافقون إلى اليهود وقالوا لا نجيبو محمدا إلى مادعاكم ولا نخرجوا من دياركم فان قاتلكم فانا معكم وإن أخرجكم خرجنا معكم فأجابوهم ودرّبوا على خصونهم وتحصنوا في ديارهم رجاء نصر المنافقين فدخلوهم وتبرعوا منهم كما تبرأ الشيطان من برصيصا وخذله فكان عاقبة الفريقين النار قال ابن عباس فكان الرهبان بعد ذلك لا يمشون في بني إسرائيل إلا بالثقية والكتمان وطمع أهل الفسق والفجور في الأخبار ورموهم بالبهتان والقيح حتى كان من أمر جريج الراهب ما كان فلما برأه الله مما رموه به من الزنا أنبسط الرهبان بعده وظهروا للناس وكانت قصة جريج على ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى

الأخ في نفسه هذا حلم وهو من عمل الشيطان فان برصيصا خير من ذلك قال فتتابع عايه ثلاث ليال فلم يكثر فانطلق إلى الأوسط بمثل ذلك فقال الأوسط مثل ما قال الأكبر فلم يخبر أحدا فانطلق إلى أصغرهم بمثل ذلك فقال أصغرهم لأخويه والله لقد رأيت كذا وكذا وقل الأوسط وأنا والله قد رأيت مثله وقال الأكبر وأنا رأيت مثله فانطلقوا إلى برصيصا وقالوا يا برصيصا ما فعلت أختنا قال أليس قد أعلمتكم بحالها فكأنكم أهملتموني فقالوا والله لانهمك واستحيوا منه فانصرفوا فجاءهم الشيطان فقال ويحكم إنها المدفونة في وضع كذا وإن طرف إزارها خارج من التراب فانطلقوا فأروا أختهم على ما رأوا في النوم فشوا في مواليمهم وغلمانهم ومعهم الفؤوس والمساحي فهدموا صومعته وأنزلوه ثم كتفوه فانطلقوا به إلى الملك فأقر على نفسه وذلك أن الشيطان أتاه فقال تقتلها ثم تكابر يجتمع عليك أمران قتل ومكابرة اعترف فلما اعترف أمر الملك بقتله وصلبه على خشبة فلما صلب أتاه الأبيض فقال يا برصيصا أتعرفني قال لا قال أنا صاحبك الذي علمت الدعوات فاستجيب لك ويحك ما اتقيت الله في أمانتك خنت أهائا وإياك زعمت أنك عبد بني إسرائيل أما استحييت فلم يزل يعزّه ثم قال في آخر ذلك ألم يكفك ما صنعت حتى أقررت على نفسك وفضحت نفسك وفضحت أشباهك من الناس فان مت على هذه الحالة لم يقلح أحد من نظرائك قال فكيف أصنع قال تطيعني في خصلة واحدة حتى أنجيك مما أنت فيه فأخذ بأعينهم فأخرجك من مكانك قال وما هي قال تسجد لي قال ما أستطيع أفعل قال بطرفك أفعل فسجد له فقال يا برصيصا هذا الذي كنت أردت منك صارت عاقبة أمرك إلى أن كفرت بربك إني برىء منك (إني أخاف الله رب العالمين) يقول الله تعالى (فكان عاقبتهم) يعني الشيطان وذلك الإنسان (أنهما في النار خالدن فيها وذلك جزاء الظالمين) قال ابن عباس ضرب الله هذا المثل لليهود بنى النصير والمنافقين من أهل المدينة وذلك أن الله عز وجل

(V.)

وهو

قوله

فأقبل على صلاته فانصرف فلما كان من الغد أتته وهو يصلي
فقال يا جريج فقال أي رب أي وصلاتي فأقبل على صلاته فقالت اللهم لا تمته حتى ينظر إلى وجوه المومسات فتذاكر
بنو إسرائيل جريجا وعبادته وكانت امرأة بغى يتمثل بحسنها فقالت إن شئت لأفنتنكم لكم قال فعرضت له فلم يلتفت إليها
فأتت راعيا كان يأوى إلى صومعته فأمكنته من نفسها فوقع عليها فحملت فلما ولدت قالت هو من جريج فأثوه فاستنزله
من صومعته وهدموا صومعته وجعلوا يضربونه فقال ما شأنكم؟ قالوا زينت هذه البغية فولدت منك فقال أين الصبي؟ فجاءوا
به فقال دعوني حتى أصلي فلما انصرف أتى إلى الصبي وطعن في بطنه وقال يا غلام من أبوك قال فلان الراعي قال فأقبلوا

على جريج يقبلونه ويتمسحون به وقالوا نبني لك ضومعتك من ذهب قال لا أعيدوها من طين كما كانت ففعلوا . وبينا صبي يرضع من أمه فرجل راكب على دابة فارهة وشارة حسنة فقالت أمه اللهم اجعل ابني مثل هذا فترك الثدي وأقبل عليه ونظر إليه فقال اللهم لا تجعلني مثله ثم أقبل على ثديه فجعل يرضع قال فكأنني أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحكي ارتضاعه بأصبعه السبابة في فمه فجعل يمصها قال ومروا بجارية وهم يضربونها ويقولون زנית وسرقت وهي تقول حسبي الله ونعم الوكيل فقالت أمه اللهم لا تجعل ابني مثلها فترك (٧١) الرضاع ونظر إليها فقال اللهم

اجعني مثلها فهناك راجعا

الحديث فقالت مر رجل

حسن الهيئة فقلت اللهم

اجعل ابني مثله فقلت

اللهم لا تجعلني مثله

ومروا بهذه الأمة

وهم يضربونها ويقولون

زנית وسرقت فقلت

اللهم لا تجعل ابني مثلها

فقلت اللهم اجعني مثلها

قال إن ذاك الرجل

كان جبارا فقلت اللهم

لا تجعلني مثله وإن هذه

يقولون لها زנית ولم

تزن وسرقت ولم تسرق

فقلت اللهم اجعني

مثلا ۝ قوله عز وجل

(يا أيها الذين آمنوا اتقوا

الله ولتنظر نفس ما قدمت

لغد) يعني ليوم القيامة

أي لينظر أحدكم أي شيء

قدم لنفسه عملا صالحا

ينجيه أم سيئا يوبقه؟

(واتقوا الله إن الله خبير

بما تعملون ولا تكونوا

كالذين نسوا الله) تركوا

أمر الله (فأنساهم

قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد) أي لينظر أحدكم إلى شيء قدم لنفسه من الأعمال عملا صالحا ينجيه أم سيئا يوبقه والمراد بالغد يوم القيامة وقربه على الناس كان يوم القيامة يأتي غدا وكل ما هو آت فهو قريب (واتقوا الله إن الله خبير بما تعملون) قيل كرر الأمر بالتقوى تأكيداً وقيل معنى الأول اتقوا الله في أداء الواجبات ومعنى الثاني واتقوا الله فلا تأتوا المنهيات (ولا تكونوا كالذين نسوا الله) أي تركوا أمر الله (فأنساهم أنفسهم) أي أنساهم حظوظ أنفسهم حتى لم يقدموا لها خيراً ينفعها وعنده (أولئك هم الفاسقون لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون) لما أرشد المؤمنين إلى ما يصلحهم بقوله «ولتنظر نفس ما قدمت لغد» هدد الكافرين بقوله نسوا الله فأنساهم أنفسهم بين الفرق بين الفريقين بقوله لا يستوى أصحاب النار يعني الذين هم في العذاب الدائم وأصحاب الجنة يعني الذين هم في النعيم المقيم ثم أتبعه بقوله أصحاب الجنة هم الفائزون ومعلوم أن من جعل له النعيم المقيم فقد فاز فوزاً عظيماً : قوله تعالى (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله) قيل معناه أنه لو جعل في الجبل تميزاً وعقلاً كما جعل فيكم وأنزل عليه القرآن لخشع أي تطأطأ وخضع وتشقق وتصدع من خشية الله والمعنى أن الجبل مع صلابته ووزائنه مشقق من خشية الله وحذر من أن لا يؤدي حق الله تعالى في تعظيم القرآن والكافر مستخف بحقه معرض عما فيه من العبر والأحكام كأنه لم يسمعها. وصفه بقساوة القلب فهو غافل عما يتضمنه القرآن من المواعظ والأمثال والوعيد وتميز الحق من الباطل والواجب مما لا يجب بأحسن بيان وأوضح برهان ومن وقف على هذا وفهمه أوجب له الخشوع والخشية وهذا تمثيل لأن الجبل لا يتصور منه الخشوع والخشية إلا أن يخلق الله تعالى له تميزاً وعقلاً يدل على أنه تمثيل : قوله تعالى (وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون) أي الغرض من هذا التمثيل التنبيه على فساد قلوب هؤلاء الكفار وقساوتها وغلظ طباعهم . ولما وصف القرآن بالعظم أتبعه بوصف عظمته فقال تعالى (هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة) يعني أنه تعالى أعلم بما غاب عن العباد مما لم يعاينوه ولم يعلموه وعلم ما شاهدوه وما علموه وقيل استوى في علمه تعالى السر والعلانية والموجود والمعدوم وقيل علم حال الدنيا والآخرة

أنفسهم) أي حظوظ أنفسهم حتى لم يقدموا لها خيراً (أولئك هم الفاسقون لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون) قوله عز وجل (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله) قيل لو جعل في الجبل تميزاً وأنزل عليه القرآن لخشع وتشقق وتصدع من خشية الله مع صلابته ووزائنه حذراً من أن لا يؤدي حق الله عز وجل في تعظيم القرآن والكافر معرض عما فيه من العبر كأن لم يسمعها يصفه بقساوة القلب (وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون) هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة : الغيب : ما غاب عن العباد مما لم يعاينوه ولم يعلموه والشهادة

ما شاهدوه وعلموه (هو الرحمن الرحيم) هو الله الذي لا إله إلا هو الملك القدوس الطاهر من كل غيب المنزه عما لا يليق به (السلام) الذي سلم من النقائص (المؤمن) قال ابن عباس هو الذي آمن الناس من ظلمه وأمن من آمن به من عذابه هو من الأمان الذي هو ضد التخويف (٧٢) كما قال وآمنهم من خوف وقيل معناه الصدق لرسله بإظهار المعجزات

(هو الرحمن الرحيم) اسمان مشتقان اشتقاقهما من الرحمة وهما صفتان لله تعالى ومعناها ذو الرحمة ورحمة الله إرادته الخير والنعمة والإحسان إلى خلقه وقيل إن الرحمن أشد مبالغة من الرحيم ولهذا قيل هو رحمن الدنيا ورحيم الآخرة لأن إحسانه تعالى في الدنيا يعم المؤمنين والكافر وفي الآخرة يختص إحسانه وإنعامه بالمؤمنين (هو الله الذي لا إله إلا هو الملك) أي المتصرف بالأمر والنهي في جميع خلقه المالك لهم فهم تحت مملكته وقهره وإرادته (القدوس) أي الطاهر عن كل غيب المنزه عما لا يليق به وقيل هو الذي كثرت بركته (السلام) أي الذي سلم من النقائص وكل آفة تلحق الخلق. فان قلت على هذا التفسير لا يبقى بين القدوس والسلام فرق فيكون كال تكرار وذلك لا يليق بفصاحة القرآن. قلت الفرق بينهما أن القدوس إشارة إلى براءته عن جميع العيوب والنقائص في الماضي والحاضر والسلام إشارة إلى أنه لا يطرأ عليه شيء من العيوب والنقائص في المستقبل فان الذي يطرأ عليه شيء من ذلك نزول سلامته ولا يبقى سليما وقيل السلام أي سلم خلقه من ظلمه (المؤمن) قال ابن عباس هو الذي آمن الناس من ظلمه وأمن من آمن به من عذابه وقيل هو المصدق لرسله بإظهار المعجزات لهم والمصدق للمؤمنين بما وعدهم من الثواب وبما أوعد الكافرين من العذاب (المهيمن) قال ابن عباس أي الشهيد على عباده بأعمالهم الذي لا يغيب عنه شيء وقيل هو القائم على خلقه برزقه وأنشد في معناه:

ألا إن خير الناس بعد نبيه مهيمنه التاليه في العرف والنكر

أي القائم على الناس بعده وقيل هو الرقيب الحافظ وقيل هو المصدق وقيل هو القاضي وقيل هو بمعنى الأمين والمؤمن وقيل بمعنى العلي ومنه قول العباس يمدح النبي صلى الله عليه وسلم في أبيات منها:

حتى احتوى بينك المهيمن من خندف عليا زانها النطق
وقيل: المهيمن اسم من أسماء الله تعالى هو أعلم بتأويله وأنشدوا في معناه.

جل المهيمن عن صفات عبيده ولقد تعالى عن عقول أولى النهى
راموا بزعمهم صفات مليكهم والوصف يعجز عن مليك لا يري

(العزيز) أي الذي لا يوجد له نظير وقيل الغالب القاهر (الجبار) قال ابن عباس الجبار هو العظيم وجبروت الله عظمته فعلي هذا هو صفة ذات وقيل هو من الجبر يعني الذي يغني الفقير ويجبر الكسير فعلي هذا هو صفة فعل وهو سبحانه وتعالى كذلك يجبر كل كسير ويغني كل فقير وقيل هو الذي يجبر الخلق ويقهرهم على ما أراد: وسئل بعضهم عن معنى الجبار فقال هو القهار الذي إذا أراد أمرا فعله لا يحجزه عنه حاجز وقيل الجبار هو الذي لا ينال ولا يداني والجبار في صفة الله تعالى صفة مدح وفي صفة الناس صفة ذم وكذلك (المتكبر) في صفة الناس صفة ذم لأن المتكبر هو الذي يظهر من نفسه الكبر وذلك نقص في حقه لأنه

والمصدق للمؤمنين بما وعدهم من الثواب وللكافرين بما أوعدهم من العقاب (المهيمن) الشهيد على عباده بأعمالهم وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي ومقاتل يقال هيمن يهيمن إذا كان رقيبا على الشيء وقيل هو في الأصل مؤيمن قلبت الهمزة هاء كقولهم أرققته وهرقت ومعناه المؤمن وقال الحسن الأمين وقال الخليل هو الرقيب الحافظ وقال ابن زيد المصدق وقال سعيد بن المسيب والضحاك القاضي وقال ابن كيسان هو اسم من أسماء الله تعالى في الكتب ، والله أعلم بتأويله (العزيز الجبار) قال ابن عباس الجبار هو العظيم وجبروت الله عظمته وهو على هذا القول صفة ذات الله وقيل هو من الجبر وهو الإصلاح يقال جبرت الكسر والأمر وجبرت العظم إذا أصلحته بعد

الكسر فهو يغني الفقير ويصلح الكسير وقال السدي ومقاتل

هو الذي يقهر الناس ويجبرهم على ما أراد وسئل بعضهم عن بعض عن معنى الجبار فقال هو القهار الذي إذا أراد أمرا فعله لا يحجزه عنه حاجز (المتكبر) الذي تكبر عن كل سوء ، وقيل المتعظم عما لا يليق به وأصل الكبر والكبرياء الامتناع

ليس

وقيل ذو الكبرياء وهو الملك (سبحان الله عما يشركون هو الله الخالق) المقدر والمقاب للشيء بالتدبير إلى غيره كما قال
«مخلقكم في بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق» (البارئ) المنشئ للأعيان من العدم إلى الوجود (المصور) الممثل للمخلوقات
بالعلامات التي يتميز بعضها عن بعض يقال هذه صورة الأمر أي مثاله فأولا يكون خلقا ثم برأ ثم تصورا (له الأسماء
الحسنى يسبح له ما في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم) أخبرنا أحمد بن إبراهيم الشريحي أنا أبو إسحاق أحمد بن
محمد بن إبراهيم الثعلبي أخبرني ابن فنجويه ثنا ابن أبي شيبة ثنا ابن وهب (٧٣) ثنا أحمد بن أبي شريح وأحمد

ابن منصور الرمادي قال
أنا أبو أحمد الزبيري
ثنا خالد بن طهمان
حدثني نافع بن أبي نافع
عن معقل بن يسار أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال «من قال حين
يصبح ثلاث مرات
أعوذ بالله السميع
العليم من الشيطان الرجيم
وقرأ الثلاث الآيات من
آخر سورة الحشر وكل
الله به سبعين ألف ملك
يصلون عليه حتى يمسي
فان مات في ذلك اليوم
مات شهيدا ومن قال
حين يمسي كان بتلك
المنزلة» ورواه أبو عيسى

عن محمود بن غيلان
عن أبي أحمد الزبيري
بهذا الإسناد وقال هذا
حديث غريب لا نعرفه
إلا من هذا الوجه :
(سورة الممتحنة مدنية
وهي ثلاث عشرة آية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(يا أيها الذين آمنوا
لا تتخذوا عدوكم

ليس له كبر ولا علو بل له الحقارة والذلة فإذا أظهر الكبر كان كذابا في فعله فكان مذموما
في حق الناس وأما المتكبر في صفة الله تعالى فهو صفة مدح لأن له جميع صفات العلو
والعظمة ولهذا قال في آخر الآية (سبحان الله عما يشركون) كأنه قيل إن بعض الخلق يتكبر
فيكون ذلك نقصا في حقه أما الله تعالى فله العلو والعظمة والعزة والكبرياء فإن أظهر ذلك
كان ضم كمال إلى كمال قال ابن عباس المتكبر هو الذي تكبر برؤيته فلا شيء مثله وقيل
هو الذي تكبر عن كل سوء وقيل هو المتعظم عما لا يليق بجماله وجلاله وقيل هو المتكبر
عن ظلم عباده وقيل الكبر والكبرياء الامتناع وقيل هو ذو الكبرياء وهو الملك سبحان الله
عما يشركون أي من ادعاء الكبر لأنفسهم (هو الله الخالق) أي المقدر لما يوجد فهو سبحانه
وتعالى قدر أفعاله على وجوه مخصوصة فهو راجع إلى الإرادة وقيل المقدر لقلب الشيء
بالتدبير إلى غيره (البارئ) أي المخرع المنشئ للأعيان من العدم إلى الوجود (المصور) أي
الذي يخلق صورة الخلق على ما يريد وقيل معناه الممثل للمخلوقات بالعلامات التي يتميز
بعضها عن بعض وقيل الخالق المبدئ للخلق المخرع له على غير مثال سبق الباري المنشئ
لما يريد بخلق فيظهره من العدم إلى الوجود المصور لما خلقه وأنشاه على صور مختلفة وأشكال
متباينة وقيل معنى التصوير التخطيط والتشكيل فأولا يكون خلقا ثم برأ ثم تصورا وإنما قدم
الخالق على الباري لأن تأثير الإرادة مقدم على تأثير القدرة وقدم الباري على المصور لأن إيجاد
الذات مقدم على إيجاد الصفات (له الأسماء الحسنى يسبح له ما في السموات والأرض وهو العزيز
الحكيم) عن معقل بن يسار رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «من قال حين يصبح
ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ الثلاث الآيات من آخر سورة
الحشر وكل به سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى يمسي فان مات في ذلك اليوم مات شهيدا
ومن قالها حين يمسي كان كذلك» أخرجه الترمذي وقال حديث غريب والله أعلم :

(سورة الممتحنة مدنية)

(وهي ثلاث عشرة آية وثلاثمائة وثمان وأربعون كلمة وألف وخمسمائة وعشرة أحرف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوكم أولياء) الآية (ق) عن علي
ابن أبي طالب رضي الله عنه قال «بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير والمقداد
فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها ظعينة معها كتاب فخذوه منها قال فانطلقنا

(١٠ - خازن بالبغوى - سابع) أولياء) الآية. أخبرنا عبد الواحد المليحي ثنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا
محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا قتيبة بن سعيد ثنا سفيان عن عمرو بن دينار أخبرني الحسن بن محمد أنه سمع
عبد الله بن أبي رافع يقول سمعت عليا رضي الله عنه يقول «بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير والمقداد فقال
انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها ظعينة معها كتاب فخذوه منها قال فانطلقنا تتعادي بنا خيلنا حتى أتينا الروضة
فاذا نحن بالظعينة فقلنا أخرجي الكتاب فقالت مامعي كتاب فقلنا لتخرجن الكتاب أو لتلقين الثياب قال فأخرجته مني

عقاصها فأتينا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا فيه : من حاطب بن أبي بلتعة إلى ناس بمكة من المشركين يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا حاطب ما هذا قال يا رسول الله لا تعجل علي إني كنت امرأ ملصقا في قريش يقول كنت حليفا ولم أكن من أنفسها وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها أهلهم وأموالهم فأحببت إذ فاتني ذلك من النسب فيهم أن أتخذ عندهم يدا يحمون بها قرابتي ولم أفعله ارتدادا عن ديني ولا رضا بالكفر بعد الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما إنه قد صدقكم فقال عمر يا رسول الله دعني أضرب عنق هذا المنافق فقال أنه قد شهد بدرا وما يدريك لعل الله اطلع على من شهد بدرا فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فأ نزل الله تعالى هذه السورة يأياها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون أيديكم بالموادة إلى قوله سواء السبيل قال المفسرون نزلت الآية في حاطب بن أبي بلتعة كما جاء في الحديث وذلك أن سارة مولاة أبي عمرو بن صفى بن (٧٤) هاشم بن عبد مناف أتت المدينة من مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم

يتجهز لفتح مكة فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلمة جئت قالت لا قال أمهاجرة جئت قالت لا قال فما جاء بك قالت كنتم الأصل والعشيرة والموالي وقد ذهبت موالي وقد احتجت حاجة شديدة فقدمت عليكم لتعطوني وتكسوني وتحملوني فقال لها وأين أنت من شيا من مكة وكانت مغنية نانحة قالت ما طلب مني شيء بعد وقعة بدر فحث رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى عبد المطلب وبني المطلب فأعطوها نفقة وكسوها وحملوها فأتاها حاطب ابن أبي بلتعة حليف بنى أسد بن عبد العزى فكتب

تتعدى بنا خيلنا حتى أتينا الروضة فإذا نحن بالظعينة فقلنا أخرجي الكتاب فقالت ما معي من كتاب فقلنا لتخرجي الكتاب أو لنلقين الثياب فأخرجته من عقاصها فأتينا به النبي صلى الله عليه وسلم فإذا فيه من حاطب بن أبي بلتعة إلى ناس من المشركين من أهل مكة يخبرهم ببعض أمر النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حاطب ما هذا قال يا رسول الله لا تعجل علي إني كنت امرأ ملصقا في قريش ولم أكن من أنفسهم وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها أهلهم وأموالهم بمكة فأحببت إذ فاتني ذلك من النسب فيهم أن أتخذ فيهم يدا يحمون بها قرابتي وما فعلته كفرا ولا ارتدادا عن ديني ولا رضا بالكفر بعد الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنه قد صدقكم فقال عمر دعني أضرب عنق هذا المنافق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنه قد شهد بدرا وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فأ نزل الله عز وجل يأياها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء إلى قوله سواء السبيل روضة خاخ موضع بقرب خمراء الأسد من المدينة وقيل إنه موضع قريب من مكة والأول أصح والظعينة المرأة المسافرة سميت بذلك لملازمها الهودج والعقاص الشعر المصفور قال المفسرون نزلت هذه الآية في حاطب ابن أبي بلتعة كما جاء في الحديث وذلك أن سارة مولاة لأبي عمرو بن صفى بن هاشم بن عبد مناف أتت المدينة من مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتجهز لفتح مكة فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلمة جئت قالت لا قال أمهاجرة جئت قالت لا قال فما جاء بك قالت كنتم الأهل والعشيرة والموالي وقد ذهبت موالي وقد احتجت حاجة شديدة فقدمت عليكم لتعطوني وتكسوني وتحملوني فقال لها وأين أنت من شيا من مكة وكانت مغنية نانحة قالت ما طلب مني شيء بعد وقعة بدر فحث رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى عبد المطلب وبني المطلب فأعطوها نفقة وكسوها وحملوها فأتاها حاطب ابن أبي بلتعة حليف بنى أسد بن عبد العزى فكتب معها إلى أهل مكة وكساها بردا على أن توصل الكتاب إلى أهل مكة وكتب في الكتاب من حاطب

معها إلى أهل مكة وأعطاه عشرة دنائير وكساها بردا على أن توصل الكتاب إلى أهل مكة وكتب في الكتاب من حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدكم فخذوا حذركم فخرجت سارة ونزل جبريل فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما فعل فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وعمارا والزبير وطلحة والمقداد بن الأسود وأبا مرثد فرسانا فقال لهم انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها ظعينة معها كتاب من حاطب بن أبي بلتعة إلى المشركين فخذوه منها وخلوا سبيلها وإن لم تدفعه إليكم فاضربوا عنقها قال فخرجوا حتى أذكروها في ذلك المكان الذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لها أين الكتاب فحلقت بالله ما معها كتاب فبحثوها وقتشوا متاعها فلم يجدوا معها كتابا فحموا بالرجوع فقال على رضى الله عنه والله ما كذبنا ولا كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيل سيقه فقال أخرجي الكتاب

ولا لاجردنك ولا ضربن عنقك فلما رأت الجدة أخرجه من ذوائبها وكانت قد خبأته في شعرها فخلوا سبيلها ولم يتعرضوا لها ولا لما معها فرجعوا بالكتاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى حاطب فأتاه فقال هل تعرف الكتاب قال نعم قال فما حملك على ما صنعت فقال يا رسول الله والله ما كفرت منذ أسلمت ولا غششتك منذ نصحتك ولا أحببتهم منذ فارقهم ولكن لم يكن أحد من المهاجرين (٧٥) إلا وله بمكة من يمنع عشيرته

وكنيت غريبا فيهم وكان أهلي بين ظهرانيهم فخشيت علي أهلي فأردت أن أتخذ عندهم يدا وقد علمت أن الله ينزل بهم بأسه وأن كتابي لا يغني عنهم شيئا فصدقه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعذره فقام عمر بن الخطاب فقال دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فأرسل الله عز وجل في شأن حاطب «يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء» (تلقون إليهم بالمودة) قيل أي المودة والباعزائة كقوله «ومن رد فيه بالحاد بظلم» وقال الزجاج معناه تلقون إليهم أخبار النبي صلى الله عليه وسلم وسره بالمودة التي بينكم وبينهم

ابن أبي بلتعة إلى أهل مكة إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدكم فخذوا وحذركم فخرجت سارة ونزل جبريل عليه السلام فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما فعل فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وعمارا والزبير وطلحة والمقداد بن الأسود وأبا مرثد فرسانا فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها ظنينة معها كتاب من حاطب بن أبي بلتعة إلى المشركين فخذوه منها وخلوا سبيلها وإن لم تدفعه لكم فاضربوا عنقها فخرجوا حتى أدركوها في ذلك المكان الذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لها أين الكتاب فحلفت بالله مامعها من كتاب فبحثوا وفتشوا متاعها فلم يجدوا معها كتابا فهموا بالرجوع فقال علي والله ما كذبنا ولا كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسل السيف وقال أخرجي الكتاب وإلا لأجردنك ولأضربن عنقك فلما رأت الجدة أخرجه من ذوائبها وكانت قد خبأته في شعرها فخلوا سبيلها ولم يتعرضوا لها ولا لما معها ورجعوا بالكتاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى حاطب فأتاه فقال له هل تعرف الكتاب قال نعم قال فما حملك على ما صنعت فقال والله ما كفرت منذ أسلمت ولا غششتك منذ نصحتك ولا أحببتهم منذ فارقهم ولكن لم يكن أحد من المهاجرين إلا وله بمكة من يمنع عشيرته وكنيت غريبا منهم وكان أهلي بين ظهرانيهم فخشيت علي أهلي فأردت أن أتخذني عندهم يدا وقد علمت أن الله تعالى ينزل بهم بأسه وأن كتابي لا يغني عنهم شيئا فصدقه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعذره فقام عمر بن الخطاب فقال يا رسول الله دعني أضرب عنق هذا المنافق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فأرسل الله في شأن حاطب بن أبي بلتعة: يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء يعني أصدقاء وأنصارا (تلقون إليهم بالمودة) أي بأسباب المحبة وقيل معناه تلقون إليهم أخبار النبي صلى الله عليه وسلم وسره بالمودة التي بينكم وبينهم (وقد كفروا) أي وحالهم أنهم كفروا (بما جاء من الحق) يعني القرآن (يخرجون الرسول وإياكم) يعني من مكة (أن تؤمنوا) أي لأن آمنتم كأنه قال يفعلون ذلك لإيمانكم (بالله ربكم إن كنتم خرجتم) هذا شرط جوابه متقدم والمعنى إن كنتم خرجتم (جهادا في سبيلي وابتغاء مرضاتي) فلا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء. وقوله (تسرون إليهم بالمودة) أي بالنصيحة (وأنا أعلم بما أخفيتم) أي من المودة للكفار (وما أعلنتم) أي أظهرتم بالسننكم منها (ومن يفعله منكم) أي الأسرار واللقاء المودة إليهم (فقد ضل سواء السبيل) أي أخطأ طريق الهدى ثم أخبر عن عداوة الكفار فقال تعالي (إن يثقفوكم) أي يظفروا بكم ويروكم (يكونوا لكم أعداء ويبسطوا

(وقد كفروا) الواو للحال أي وحالهم أنهم كفروا (بما جاء من الحق) يعني القرآن (يخرجون الرسول وإياكم) من مكة (أن تؤمنوا) أي لأن آمنتم كأنه قال يفعلون ذلك لإيمانكم (بالله ربكم إن كنتم خرجتم) هذا شرط جوابه متقدم وهو قوله لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق إن كنتم خرجتم (جهادا في سبيلي وابتغاء مرضاتي تسرون إليهم بالمودة) قال مقاتل بالنصيحة (وأنا أعلم بما أخفيتم) من المودة للكفار (وما أعلنتم) أظهرتم بالسننكم (ومن يفعله منكم) فقد ضل سواء السبيل (أخطأ طريق الهدى) (إن يثقفوكم) يظفروا بكم ويروكم (يكونوا لكم أعداء ويبسطوا

إليكم أيديهم) بالضرب والقتل (وأسنتهم بالسوء) بالشم (وودوا لو تكفرون) كما كفروا يقول لا تناصحوهم فأنهم لا يناصحونكم ولا يوادونكم (لن تنفعكم أرحامكم) معناه لا يدعونكم ولا يحملنكم ذؤو أرحامكم وقرباتكم وأولادكم التي بمكة إلى خيانة الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وترك مناصحتهم ووالاة أعدائهم فلن تنفعكم أرحامكم (ولا أولادكم) الذين عصيتهم الله لأجلهم (يوم القيامة يفصل بينكم) فيدخل أهل طاعته الجنة وأهل معصيته النار قرأ عامر بضم الياء وفتح يافضل بفتح الياء وكسر الصاد مخففا وقرأ حمزة والكسائي بضم الياء وكسر الصاد مشددا وقرأ ابن عامر بضم الياء وفتح يافضل بفتح الياء وكسر الصاد مخففا (والله بما تعملون بصير قد كانت لكم أسوة) قدوة الصاد مشددا وقرأ الآخرون بضم الياء (٧٦)

(حسنة في إبراهيم والذين معه) من أهل الإيمان (إذ قالوا لقومهم) من المشركين (إنابرآء منكم) جمع برىء (ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم) جحدنا وأنكرنا دينكم (وبدايبنا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده) يأمر حاطبا والمؤمنين بالاعتداء بإبراهيم عليه الصلاة والسلام والذين معه من المؤمنين في التبرؤ من المشركين (إلا قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك) (إلا قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك) (يعني لكم أسوة حسنة في إبراهيم وأموره إلا في استغفاره لأبيه المشرك فإن إبراهيم عليه الصلاة والسلام كان قد قال لأبيه لأستغفرن لك ثم تبرأ منه على ما ذكرناه

إليكم أيديهم وأسنتهم بالسوء) أى بالضرب والقتل والشم والسب (وودوا) أى تمنوا (لو تكفرون) أى ترجعون إلى دينهم كما كفروا والمعنى أن أعداء الله لا يخلصون المودة لأولياء الله ولا يناصحونهم لما بينهم من الخلاف فلا تناصحوهم أنتم ولا توادوهم (لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم) أى لا يدعونكم ولا يحملنكم ذؤو أرحامكم وقرباتكم وأولادكم الذين بمكة إلى خيانة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وترك مناصحتهم ونقل أخبارهم وموالاة أعدائهم فإنه لا تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم الذين عصيتهم الله لأجلهم (يوم القيامة يفصل بينكم) أى يدخل أهل طاعته الجنة وأهل معصيته النار (والله بما تعملون بصير) قوله تعالى (قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم) يخاطب حاطبا والمؤمنين ويأمرهم بالاعتداء بإبراهيم عليه الصلاة والسلام (والذين معه) أى من أهل الإيمان (إذ قالوا لقومهم) (يعني المشركين) (إنابرآء منكم) جمع برىء (ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم) أى جحدناكم وأنكرنا دينكم (وبدايبنا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده) والمعنى أن إبراهيم عليه السلام وأصحابه تبرعوا من قومهم وعادوهم لكفرهم فأمر حاطبا والمؤمنين أن يتأسوا بهم (إلا قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك) (يعني لكم أن تتأسوا بإبراهيم في جميع أموره إلا في الاستغفار لأبيه المشرك فلا تتأسوا به فإن إبراهيم كان قد قال لأبيه لأستغفرن لك فلما تبين له إقامته على الكفر تبرأ منه (وما أملك لك من الله من شيء) هذا من قول إبراهيم لأبيه (يعني ما أغنى عنك ولا أدفع عنك عذاب الله إن عصيته وأشركت به وإنما وعده بالاستغفار رجاء إسلامه وكان من دعاء إبراهيم ومن معه من المؤمنين (ربنا عليك توكلنا وإليك أنبتنا وإليك المصير ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا) أي لا تظهرهم علينا فيظنوا أنهم على الحق وقيل معناه لا تعذبنا بأيديهم ولا بعذاب من عندك فيقولوا لو كان هؤلاء على الحق ما أصابهم ذلك (واغفر لنا ربنا إنك أنت العزيز الحكيم لقد كان لكم فيهم) (يعني في إبراهيم ومن معه) (أسوة حسنة) أى اقتداء حسن (لنمك كان يرجو الله واليوم الآخر) أى إن هذه الأسوة لمن يخاف الله ويخاف عذاب الآخرة (ومن يتول) أى يعرض عن الإيمان ويوالي الكفار (فان الله هو الغنى) أى عن خلقه (الحميد) أى إلى أهل طاعته وأوليائه فلما أمر الله المؤمنين بعداوة الكفار عادى المؤمنون أقرباءهم المشركين

وأظهروا

في سورة التوبة (وما أملك لك من الله من شيء) يقول إبراهيم

لأبيه ما أغنى عنك ولا أدفع عنك عذاب الله إن عصيته وأشركت به (ربنا عليك توكلنا) يقول إبراهيم ومن معه من المؤمنين (إليك أنبتنا وإليك المصير ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا) قال الزجاج لا تظهرهم علينا فيظنوا أنهم على الحق فيفتنوا وقال مجاهد لا تعذبنا بأيديهم ولا بعذاب من عندك فيقولون لو كان هؤلاء على الحق ما أصابهم ذلك (واغفر لنا ربنا إنك أنت العزيز الحكيم لقد كان لكم فيهم) أى في إبراهيم ومن معه (أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) هذا بدل من قوله لكم وبيان أن هذه الأسوة لمن يخاف الله ويخاف عذاب الآخرة (ومن يتول) يعرض عن الإيمان ويوال الكفار (فان الله هو الغنى) عن خلقه (الحميد) إلى أوليائه وأهل طاعته قال مقاتل فلما أمر الله المؤمنين بعداوة الكفار

عادى المؤمنون اقرباءهم المشركين وأظهروا لهم العداوة والبراءة فعلم الله شدة وجد المؤمنين بذلك فأنزل الله (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم) أى من كفار مكة (مودة) ففعل الله ذلك بأن أسلم كثير منهم فصاروا لهم أواباء وإخوانا وخاطوهم وناكحوهم (والله قدير والله غفور رحيم) ثم رخص الله تعالى في صلة الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم فقال (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم) أى لا ينهاكم الله عن بر الذين لم يقاتلوكم (وتقسطوا إليهم) تعدلوا فيهم بالإحسان والبر (إن الله يحب المقسطين) قال ابن عباس نزلت في خزاعة كانوا قد صالحوا النبي صلى الله عليه وسلم على أن لا يقاتلوه ولا يعينوا عليه أحدا فرخص (٧٧) الله في برهم وقال عبد الله بن

الزبير نزلت في أسماء بنت أبي بكر وذلك أن أمها قتيلة بنت عبد العزى قدمت عليها المدينة بهدايا ضبابا وأقطا وسمناوى مشركة فقالت أسماء لا أقبل منك هدية ولا تدخلنى على بيتى حتى أستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه الآية فأمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تدخلها منزلها وتقبل هديتها وتكرمها وتحسن إليها» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعیمی أنا محمد ابن يوسف ثنا محمد ابن إسماعيل ثنا قتيبة ثنا حاتم عن هشام بن عروة عن أبيه عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنهما قالت «قدمت على أى وهى مشركة فى عهد

وأظهروا لهم العداوة والبراءة وعلم الله شدة وجد المؤمنين بذلك فأنزل الله تعالى (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم) أى من كفار مكة (مودة) ففعل الله تعالى ذلك بأن أسلم كثير منهم فصاروا لهم أواباء وإخوانا وخاطوهم وناكحوهم وتزوج النبي صلى الله عليه وسلم أم حبيبة بنت أبي سفيان ولان لهم أبو سفيان (والله قدير) أى على جعل المودة بينكم (والله غفور رحيم) أى لمن تاب منهم وأسلم ثم رخص في صلة الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم فقال تعالى (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم) أى لا ينهاكم الله عن بر الذين لم يقاتلوكم (وتقسطوا إليهم) أى وتعادلوا فيهم بالإحسان إليهم والبر (إن الله يحب المقسطين) أى العادلين قال ابن عباس نزلت في خزاعة وذلك أنهم صالحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا يقاتلوه ولا يعينوا عليه أحدا فرخص الله في برهم وقال عبد الله بن الزبير نزلت في أمه وهى أسماء بنت أبي بكر وذلك أن أمها قتيلة بنت عبد العزى قدمت عليها المدينة بهدايا ضبابا وأقطا وسمنا وهى مشركة فقالت أسماء لا أقبل منك هدية ولا تدخلنى على بيتنا حتى أستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألته فأنزل الله تعالى هذه الآية فأمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تدخلها منزلها وأن تقبل هديتها وتكرمها وتحسن إليها (ق) عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما قالت «قدمت على أى وهى مشركة فى عهد قريش إذ عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومدتهم فاستفتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن أى قدمت على وهى راغبة أفأصلها قال نعم صليها» زاد فى رواية قال ابن عينة فأنزل الله فيها «لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين» ثم ذكر الله الذى نهى عن صلتهم وبرهم فقال تعالى (إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين أخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم) وهم مشركو مكة (أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون) قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن) الآية (خ) عن عروة بن الزبير أنه سمع مروان والمسور بن مخرمة بنجران عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما كاتب سهيل بن عمرو يومئذ كان فيما اشترط سهيل بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم إنه لا يأتيك منا أحد وإن كان على دينك إلا رددته إلينا وخايت بيننا وبينه وكره المؤمنون ذلك وأبي سهيل إلا ذلك فكاتبه النبي صلى الله

قريش إذ عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومدتهم فاستفتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن أى قدمت على وهى راغبة أفأصلها قال صليها» وروى عن ابن عينة قال فأنزل الله فيها لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ثم ذكر الذين نهاهم عن صلتهم فقال (إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم) وهم مشركو مكة (أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون) قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن) الآية. أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعیمی أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا يحيى بن بكر ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أخبرنى عروة بن الزبير أنه سمع مروان والمسور بن مخرمة

يخبران عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لما كاتب سهيل بن عمرو يومئذ كان فيما اشترط سهيل بن عمرو على النبي صلى الله عليه وسلم إنه لا يأتيك منا أحد وإن كان على دينك إلا رددته إلينا وخليت بيننا وبينه فكره المؤمنون ذلك وأبى سهيل إلا ذلك فكانت النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك فرد النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ أبا جندل إلى أبيه سهيل بن عمرو ولم يأت أحد من الرجال إلا رده في تلك المدة وإن كان مسلما وجاءت المؤمنات مهاجرات وكانت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ممن خرج إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ مهاجرة وهي عاتق فجاء أهلها يسألون النبي صلى الله عليه وسلم أن يرجعها إليهم فلم يرجعها إليهم (٧٨) لما أنزل الله فيهن «إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنحوهن الله أعلم

بإيمانهن إلى ولا هم يحلون لهن» قال عروة فأخبرتني عائشة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمتحنهن بهذه الآية «يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات إلى قوله غفور رحيم قال عروة «قالت عائشة فمن أقرت بهذا الشرط منهن قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بايعتك كلاما يكلمها به والله ما مست يده يد امرأة قط في المبايعة ما بايعهن إلا بقوله» قال ابن عباس «أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم معتمرا حتى إذا كان بالحديبية صالحه مشركو مكة على أن من أتاه من أهل مكة رده إليهم ومن أتى أهل مكة من أصحاب رسول

عليه وسلم على ذلك فرد يومئذ أبا جندل إلى أبيه سهيل بن عمرو ولم يأت أحد من الرجال إلا رده في تلك المدة وإن كان مسلما وجاءت المؤمنات مهاجرات وكانت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ممن خرج إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ وهي عاتق فجاء أهلها يسألون النبي صلى الله عليه وسلم أن يرجعها إليهم فلم يرجعها حتى أنزل الله فيهن «إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنحوهن الله أعلم بإيمانهن إلى ولا هم يحلون لهن» قال عروة فأخبرتني عائشة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمتحن بهذه الآية «يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات إلى قوله غفور رحيم» قال عروة قالت عائشة فمن أقرت بهذا الشرط منهن قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بايعتك كلاما يكلمها والله ما مست يده يد امرأة قط في المبايعة ما بايعهن إلا بقوله» قال ابن عباس «أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم معتمرا حتى إذا كان بالحديبية صالحه مشركو مكة على أن من أتاه من أهل مكة رده إليهم ومن أتى مكة من أصحابه لم يردوه إليه وكتبوا بذلك كتابا وختموا عليه فجاءت سبيعة بنت الحارث الأسلمية مسلمة بعد فراغ الكتاب وأقبل زوجها مسافر من بني مخزوم وقيل هو صيفي بن الراهب في طلبها وهو كافر فقال يا محمد اردد علي امرأتي فإنك قد شرطت أن ترد علينا من أتاك منا وهذه طية الكتاب لم تجف بعد فأنزل الله : يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات أي من دار الكفر إلى دار الإسلام فامتنحوهن قال ابن عباس امتنحنا أن تستحلف ما خرجت من بغض زوج ولا رغبة عن أرض إلى أرض ولا لحدث أحدثته ولا التماس دنيا وما خرجت إلا رغبة في الإسلام وحبا لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم فاذا حلفت على ذلك لم يردوها فاستحلف رسول الله صلى الله عليه وسلم سبيعة فحلفت فلم يردوها وأعطى زوجها مهرها وما أنفق عليها فتزوجها عمر بن الخطاب قال المفسرون المراد بقوله يا أيها الذين آمنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه هو الذي تولى امتنحنا بنفسه فكان يمسك من جاءه من النساء بعد الامتحان ويعطى أزواجهن مهورهن ويرد من جاءه من الرجال واختلف العلماء هل دخل رد النساء في عقد الهدنة لفظا أو عموما فقل قد كان شرط ردهن في عقد الهدنة لفظا صريحا فذهب الله تعالى ردهن من العقد ومنع منه وأبقاه في الرجال على ما كان في العقد وقيل لم يشترط ردهن في العقد لفظا

صريحا

الله صلى الله عليه وسلم لم يردوه عليه وكتبوا بذلك كتابا وختموا عليه فجاءت سبيعة

بنت الحارث الأسلمية مسلمة بعد الفراغ من الكتاب فأقبل زوجها مسافر من بني مخزوم وقال مقاتل صيفي بن الراهب في طلبها وكان كافرا فقال يا محمد اردد علي امرأتي فانك قد شرطت أن ترد علينا من أتاك منا وهذه طية الكتاب لم تجف بعد فأنزل الله عز وجل «يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات من دار الكفر إلى دار الإسلام فامتنحوهن» قال ابن عباس امتنحنا أن تستحلف ما خرجت من بغض زوج ولا رغبة عن أرض إلى أرض ولا لحدث أحدثته ولا لالتماس دنيا وما خرجت إلا رغبة في الإسلام وحبا لله ولرسوله قال فاستحلفها رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك فحلفت فلم يردوها وأعطى زوجها مهرها وما أنفق عليها فتزوجها عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكان يرد من جاءه

النساء ولم يرد الصداق وكذلك كان يصنع بمن جاءه من المسلمات قبل العهد فلما نزلت هذه الآية أقر المؤمنون بحكم الله عز وجل وأدوا ما أمروا به من نفقات المشركين على نسائهم وأبي المشركون أن يقرؤا بحكم الله فيما أمروا من أداء نفقات المسلمين على نسائهم فأُنزل الله عز وجل (وإن فاتكم) أيها المؤمنون (شيء من أزواجكم إلى الكفار) فالحقن بهم مرتدات (فعاقبتهم) قال المفسرون معناه غنم أي غزوتهم فأصبتم من الكفار عقي وهي الغنيمة وقيل ظهرتم وكانت العاقبة لكم وقيل أصبتموهم في القتال بعقوبة حتى (٨٠) غنمتم قرأ حميد الأعرج فعقبتم بالتشديد وقرأ الزهري فعقبتم خفيفة

قبل العهد فلما نزلت هذه الآية أقر المؤمنون بحكم الله تعالى وأدوا ما أمروا به من أداء نفقات المشركين على نسائهم وأبي المشركون أن يقرؤا بحكم الله فيما أمر من أداء نفقات المسلمين فأُنزل الله عز وجل (وإن فاتكم) أيها المؤمنون (شيء من أزواجكم إلى الكفار) أي فالحقن بهم مرتدات (فعاقبتهم) معناه غزوتهم فغنمتم وأصبتم من الكفار عقي وهي الغنيمة وقيل معناه ظهرتم وكانت العاقبة لكم (فأتوا الذين ذهب أزواجهم) أي إلى الكفار (مثل ما أنفقوا) معناه أعطوا الذين ذهب أزواجهم منكم إلى الكفار مرتدات مثل ما أنفقوا عليها من الغنائم التي صارت في أيديكم من أموال الكفار قال ابن عباس لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين ست نسوة أم الحكم بنت أبي سفيان وكانت تحت عياض بن شداد الفهري وفاطمة (١) بنت أبي أمية بن المغيرة أخت أم سلمة وكانت تحت عمر بن الخطاب فلما أراد عمر أن يهاجر بها أبت وارتدت وبروع بنت عقبة وكانت تحت شماس بن عثمان وعزة بنت عبدالعزيز بن نضلة وتزوجها عمرو بن عبدود وهند بنت أبي جهل بن هشام وكانت تحت هشام ابن العاص بن وائل وأم كلثوم وكانت تحت عمر بن الخطاب فكلهن رجعن عن الإسلام فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أزواجهن مهر نسائهم من الغنيمة واختلف القول في رد مهر من أسلمت من النساء إلى زوجها هل كان واجبا أو مندوبا وأصل هذه المسألة أن الصلح هل كان وقع على رد النساء أم لا فيه قولان أحدهما أنه وقع على رد الرجال والنساء جميعا لما روى أنه لا يأتيك منا أحد إلا رددته ثم صار الحكم في رد النساء منسوخا بقوله تعالى فلا ترجعهن إلى الكفار فعلى هذا كان رد المهر واجبا والقول الثاني أن الصلح لم يقع على رد النساء لأنه روى عن علي أنه قال لا يأتيك منا رجل وإن كان علي دينك إلا رددته وذلك لأن الرجل لا يخشي عليه من الفتنة في الرد ما يخشى على المرأة من إصابة المشرك إياها وأنه لا يؤمن عليها الردة إذا خوفت وأكرهت عليها لضعف قلبها وقلة هدايتها إلى الخروج من الكفر بإظهار كلمة الكفر مع التورية وإضمار كلمة الإيمان وطمأنينة القلب عليه ولا يخشى ذلك على الرجل لقوته وهدايته إلى التوبة فعلى هذا كان المهر مندوبا . واختلفوا في أنه هل يجب العمل به اليوم في رد المال إذا شرط في معاقدة الكفار فقال قوم لا يجب وزعموا أن الآية منسوخة وهم غطاء ومجاهد وقتادة قال قوم الآية غير منسوخة ويرد عليهم ما أنفقوا

بغير ألف وقرأ مجاهد فأعقبتم أي صنعتم بهم كما صنعوا بكم وكلها لغات بمعنى واحد يقال عاقب وعقب وعقب وأعقب وتعقب وتعاقب واعتقب : إذا غنم وقيل التعقيب غزوة بعد غزوة (فأتوا الذين ذهب أزواجهم) إلى الكفار منكم (مثل ما أنفقوا) عليهم من الغنائم التي صارت في أيديكم من أموال الكفار وقيل فعاقبتهم المرتدة بالقتل وروى عن ابن عباس رضى الله عنه قال لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين ست نسوة أم الحكم بنت أبي سفيان كانت تحت عياض بن شداد الفهري وفاطمة بنت أبي أمية بن المغيرة أخت أم سلمة كانت تحت عمر بن الخطاب

قوله

فلما أراد عمر أن يهاجر بها أبت وارتدت وبروع بنت عقبة كانت

تحت شماس بن عثمان وعزة بنت عبدالعزيز بن نضلة وتزوجها عمرو بن عبدود وهند بنت أبي جهل بن هشام كانت تحت هشام بن العاص بن وائل وأم كلثوم بنت جروول كانت تحت عمر بن الخطاب فكلهن رجعن عن الإسلام فأعطى رسول الله

(١) قوله فاطمة ، تقدم أن اسمها قريية فلعل في اسمها خلافا ، وذكر الخطيب أولا أن اسمها قريية وثانيا فاطمة كما

هنا والله أعلم اهـ :

صلى الله عليه وسلم أزواجهن مهوور نسائهم من الغنيمة (واتفقوا الله الذي أنتم به مؤمنون) واختلفت القول في أن رد مهر من أسلمت من النساء إلى أزواجهن كان واجبا أو مندوبا وأصله أن الصلح هل كان وقع على رد النساء فيه قولان : أحدهما أنه وقع على رد الرجال والنساء جميعا لما روينا أنه لا يأتيك منا أحد وإن كان على دينك إلا رددته إلينا ثم صار الحكم في رد النساء منسوخا بقوله « فلا ترجعوهن إلى الكفار » فعلى هذا كان رد المهر واجبا والقول الآخر أن الصلح لم يقع على رد النساء لأنه روى عن علي أنه لا يأتيك منا رجل وإن كان على دينك إلا رددته إلينا وذلك لأن الرجل لا يخشى عليه من لفتنة في الرد ما يخشى على المرأة من إصابة المشرك إياها وأنه لا يؤمن عليها الردة إذا خوفت وأكرهت عليها لضعف قلبها قلة عقلها وقلة هدايتها إلى المخرج منها بإظهار كلمة الكفر مع التورية وإضمار الإيمان ولا يخشى ذلك على الرجل لقوته وهدايته إلى التقية فعلى هذا كان رد المهر مندوبا . واختلفوا في أنه هل يجب العمل به اليوم في رد المال إذا شرط في معاودة الكفار فقال قوم لا يجب وزعموا أن الآية منسوخة وهو قول عطاء ومجاهد وقتادة وقال قوم هي غير منسوخة ويرد إليهم ما أنفقوا : قوله عز وجل (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك) الآية (٨١) وذلك يوم فتح مكة لما فرغ رسول

الله صلى الله عليه وسلم من بيعة الرجال وهو على الصفا وعمر بن الخطاب أسفل منه وهو يبائع النساء بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويبلغهن عنه وهند بنت عتبة امرأة أبي سفيان متنبهة مع النساء خوفا من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعرفها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (على أن لا يشركن بالله شيئا) فرفعت هند رأسها وقالت والله إنك لتأخذ علينا أمرا وما رأيناك أخذته على الرجال وكان قد بايع الرجال يومئذ على الإسلام والجهاد فقط فقال النبي صلى الله عليه وسلم (ولا يسرقن) فقالت هند إن أبا سفيان رجل شحيح وإنني أصبت من ماله هنات فلا أدري يحل لي أم لا فقال أبو سفيان ما أصبت من شيء فيما مضى وفيما غبر فهو حلال فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها وإنك لهند بنت عتبة قالت نعم فاعف عما سلف الله عنك فقال (ولا يزنين) فقالت هند أوتزني الحرة فقال (ولا يقتلن أولادهن) فقالت هند ربيناهم صغارا وقتلتموهم كبارا فأنتم أعلم وكان ابنها حنظلة بن أبي سفيان قد قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا يأتين بهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن) فقالت هند والله إن البهتان لقبيح وما تأمرنا إلا بالرشد ومكارم الأخلاق (ولا يعصينك في معروف) فقالت هند ما جلسنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نعصيك في شيء فأقر النسوة بما أخذ عليهن من البيعة قال ابن الجوزي

قوله تعالى (واتفقوا الله الذي أنتم به مؤمنون يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك) الآية قال المفسرون لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وفرغ من بيعة الرجال وهو على الصفا أتته النساء يباعنه وعمر بن الخطاب أسفل منه يبلغهن عنه وهند بنت عتبة امرأة أبي سفيان متنبهة مع النساء خوفا من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعرفها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (على أن لا يشركن بالله شيئا) فرفعت هند رأسها وقالت والله إنك لتأخذ علينا أمرا وما رأيناك أخذته على الرجال وكان قد بايع الرجال يومئذ على الإسلام والجهاد فقط فقال النبي صلى الله عليه وسلم (ولا يسرقن) فقالت هند إن أبا سفيان رجل شحيح وإنني أصبت من ماله هنات فلا أدري يحل لي أم لا فقال أبو سفيان ما أصبت من شيء فيما مضى وفيما غبر فهو حلال فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها وإنك لهند بنت عتبة قالت نعم فاعف عما سلف الله عنك فقال (ولا يزنين) فقالت هند أوتزني الحرة فقال (ولا يقتلن أولادهن) فقالت هند ربيناهم صغارا وقتلتموهم كبارا فأنتم أعلم وكان ابنها حنظلة بن أبي سفيان قد قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا يأتين بهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن) فقالت هند والله إن البهتان لقبيح وما تأمرنا إلا بالرشد ومكارم الأخلاق (ولا يعصينك في معروف) فقالت هند ما جلسنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نعصيك في شيء فأقر النسوة بما أخذ عليهن من البيعة قال ابن الجوزي

(١١ - خازن بالبغوى - سابع) الرجال وبائع الرجال يومئذ على الإسلام والجهاد فقط فقال النبي

ﷺ (ولا يسرقن) فقالت هند إن أبا سفيان رجل شحيح وإنني أصبت من ماله هنات فلا أدري يحل لي أم لا فقال أبو سفيان ما أصبت من شيء فيما مضى وفيما غبر فهو لك حلال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها وإنك لهند بنت عتبة قالت نعم فاعف عما سلف الله عنك فقال (ولا يزنين) فقالت هند أوتزني الحرة فقال (ولا يقتلن أولادهن) فقالت هند ربيناهم صغارا وقتلتموهم كبارا فأنتم أعلم وكان ابنها حنظلة بن أبي سفيان قد قتل يوم بدر فضحك عمر رضي الله عنه حتى استلقى وتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (ولا يأتين بهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن) وهي أن تقذف ولدا على زوجها ليس منه قالت هند والله إن البهتان لقبيح وما تأمرنا إلا بالرشد ومكارم الأخلاق فقال (ولا يعصينك في معروف) قالت هند ما جلسنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نعصيك في شيء فأقر النسوة بما أخذ عليهن . قوله ولا يقتلن أولادهن أراد وأد البنات الذي كان يفعل أهل الجاهلية . قوله ولا يأتين بهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن ليس المراد منه نهيهن عن الزنا لأن النهي عن الزنا قد تقدم ذكره بل المراد منه أن تلتقط ولودا وتقول لزوجها هذا ولدي منك فهو البهتان المفتري بين أيديهن وأرجلهن لأن الولد إذا وضعتة الأم سقط بين يديها وأرجليها

قوله ولا يعصينك في معروف أي في كل أمر وافق طاعة الله قال بكر بن عبد الله المزني في كل أمر فيه رشد من وقال مجاهد لا تخلو المرأة بالرجال وقال سعيد بن المسيب والكلبي وعبد الرحمن بن زيد هو النهي عن النوح والدعاء بالويل وتمزيق الثوب وحلق الشعر ونتفه وخمش الوجه ولا تحدث المرأة الرجال إلا إذا محرم ولا تخلو برجل غير ذي محرم ولا تسافر إلا مع ذي محرم : أخبرنا عبد الواحد (٨٢) المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن

إسماعيل ثنا أبو معمر ثنا عبد الوارث ثنا أبو ب عن حفصة بنت سيرين عن أم عطية قالت « بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ علينا أن لا يشركن بالله شيئا ونهانا عن النياحة فقبضت امرأة يدها فقالت أسعدتني فلانة أريد أن أجزيها فما قال لها النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فانطلقت ورجعت وبايعها » أخبرنا أحمد بن إبراهيم الشريحي أنا أحمد ابن محمد بن إبراهيم الثعلبي أنا الحسين بن محمد بن الدينوري ثنا أحمد بن محمد بن إسحاق ثنا أبو يعلى الموصلي ثنا هدية بن خالد ثنا أبان ابن يزيد ثنا يحيى بن أبي كثير أن زيدا حدثه أن أبا سلام حدثه أن أبا مالك الأشعري حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « أربع

وجملة من أحصى من المبيعات أربعمائة وسبعة وخمسون امرأة ولم يصافح في البينة امرأة وإنما بايعهن بالكلام (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبايع النساء بالكلام بهذه الآية على أن لا يشركن بالله شيئا وما مست يد رسول الله صلى الله عليه وسلم يد امرأة لا يملكها » وأما تفسير الآية فقوله تعالى « ولا يقتلن أولادهن أراد به وأد البنات الذي كان يفعله أهل الجاهلية ثم هو عام في كل نوع من قتل الولد ولا يأتين بهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن يعني لا تلحق المرأة بزوجه غير ولده وذلك أن المرأة كانت تلتقط المولود فتقول لزوجهما هذا ولدي منك فهذا هو البهتان المفترى وليس المراد منه نهيهن عن الزنا لأن النهي عنه قد تقدم ذكره ومعنى بين أيديهن وأرجلهن أن الولد إذا وضعت الأم سقط بين يديها وأرجلها ولا يعصينك في معروف أي في كل ما تأمرهن به أو تنهين عنه وقيل في كل أمر وافق طاعة الله وكل أمر فيه رشد وقيل هو النهي عن النوح والدعاء بالويل وتمزيق الثياب وحلق الشعر ونتفه وخمش الوجه وأن لا تحدث المرأة الرجال الأجانب ولا تخلو برجل غير ذي محرم ولا تسافر مع غير ذي محرم قال ابن عباس في قوله ولا يعصينك في معروف إنما هو شرط شرطه الله على النساء أخرجه البخاري (ق) عن أم عطية قالت « بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ علينا أن لا يشركن بالله شيئا ونهانا عن النياحة فقبضت امرأة منا يدها فقالت فلانة أسعدتني فأنا أريد أن أجزيها فما قال لها النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فانطلقت ثم رجعت فبايعها » (ق) عن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية » عن أسيد ابن أسيد عن امرأة من المبيعات قالت « كان فيما أخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من المعروف الذي أخذ علينا أن لا نعصيه فيه أن لا نخمش وجهها ولا ندعو ويلا ولا نشق جيبا ولا ننشر شعرا » أخرجه أبو داود عن أنس رضي الله عنه « إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ على النساء حين بايعهن أن لا ينحنن فقلن يا رسول الله نساء أسعدتنا في الجاهلية فنسعدهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا إسعاد في الإسلام » أخرجه النسائي (م) عن أبي مالك الأشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « النائحة إذا لم تنب قبل موتها تقوم يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب » وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال « لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم النائحة والمستمعة » أخرجه أبو داود ، وقوله تعالى (فبايعهن) يعني إذا بايعتك على هذه الشروط فبايعهن (واستغفر لمن الله إن الله غفور رحيم) عن أميمة بنت رقية قالت « بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نسوة فقال لنا فيما استطعن

في أمي من أمر الجاهلية لا يتركونهن الفخر في الأحساب والطنن في الأنساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة » وأطلقن وقال « النائحة إذا لم تنب قبل موتها تقوم يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب » أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد ابن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا عمرو بن حفص ثنا أبي أنا الأعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم « ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية » قوله (فبايعهن) يعني إذا بايعتك فبايعهن (واستغفر لمن الله إن الله غفور رحيم) أخبرنا عبد الواحد المليحي

أنا أحمد بن عبد الله النعمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل حدثني محمود ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت « كان النبي صلى الله عليه وسلم يبايع النساء بالكلام بهذه الآية لا يشركن بالله شيئا قالت وما مست يد رسول الله صلى الله عليه وسلم يد امرأة إلا امرأة يملكها » أخبرنا أحمد بن إبراهيم الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أنا محمد بن عبد الله بن حمدون أنا مكي بن عبدان ثنا عبد الرحمن بن بشر ثنا سفيان بن عيينة عن محمد بن المنكدر سمع أميمة بنت رقية تقول « بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نسوة (٨٣) فقال لنا فما استطعن وأطقن

(تفسير سورة الصف)

وفيه قولان : أحدهما أنها مدنية وهو قول ابن عباس والجمهور . والثاني أنها مكبية وهي أربع عشرة آية ومائتان وإحدى وعشرون كلمة وتسعمائة حرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون) قيل سبب نزولها ما روى عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال « قعدنا نفرا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فنذاكرنا فقلنا لو نعلم أى الأعمال أحب إلى الله لعلمنا فأنزل الله تعالى سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون قال عبد الله بن سلام فقرأها علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم » أخرجه الترمذى وقال المفسرون إن المؤمنين قالوا لو علمنا أحب الأعمال إلى الله لعلمناه ولبدلنا فيها أموالنا وأنفسنا فأنزل الله عز وجل « إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا وأنزل الله هل أدلكم على تجارة » الآية فابتلوا بذلك يوم أحد فولوا مدبرين وكرهوا الموت وأحبوا الحياة فأنزل الله تعالى لم تقولون مالا تفعلون وقيل لما أخبر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بثواب أهل بدر قالت الصحابة لئن لقينا قتالا لنفرغن فيه وسعنا ففروا

دخلوا قبورهم أينسوا من رحمة الله . قال سعيد بن جبیر يئسوا من الآخرة كما يئس الكفار الذين ماتوا فعابنوا الآخرة وقيل كما يئس الكفار من أصحاب القبور أن يرجعوا إليهم .

(سورة الصف مدنية ؛ وقال عطاء مكية وهي أربع عشرة آية)

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

(سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون) قال المفسرون إن

المؤمنين قالوا لو تعلم أى الأعمال أحب إلى الله عز وجل لعملناه ولبدلنا فيه أموالنا وأنفسنا . فأنزل الله عز وجل « إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا فابتلوا بذلك يوم أحد فولوا مدبرين فأنزل الله تعالى «لم تقولون مالا تفعلون» وقال محمد ابن كعب لما أخبر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بثواب شهداء بدر قالت الصحابة لئن لقينا بعده قتالا لنفرغن فيه وسعنا ففروا يوم أحد فغيرهم الله بهذه الآية وقال قتادة والضحاك نزلت في شأن القتال كان الرجل يقول قاتلت ولم يقاتل وطعنت ولم يطعن وضربت ولم يضرب فنزلت هذه الآية قال ابن زيد نزلت في المنافقين كانوا يعدون

يوم أحد فغيرهم الله بهذه الآية وقيل نزلت في شأن القتال كان الرجل يقول قاتلت ولم يقاتل وأطعمت ولم يطعم وضربت ولم يضرب فنزلت هذه الآية وقيل نزلت في المنافقين وذلك أنهم كانوا يعدون النصر للمؤمنين وهم كاذبون (كبر مقتا عند الله) أى عظم بغضا عند الله (أن تقولوا مالا تفعلون) معناه أن يعدوا من أنفسهم شيئا ولم يفوا به (إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا) أى يصفون أنفسهم عند القتال صفا ولا يزولون عن أماكنهم (كأنهم بنيان مرصوص) أى قد رص بعضهم ببعض وألحق بعضهم ببعض وأحكم فليس فيه فرجة ولا خلل ومنه الحديث « تراصوا في الصف » ومعنى الآية إن الله يحب من يثبت في الجهاد في سبيله ويلزم مكانه كثبوت البناء المرصوص . قوله تعالى (وإذا قال موسى لقومه) أى واذكر يا محمد لقومك إذ قال موسى لقومه بنى إسرائيل (يا قوم لم تؤذوني) قيل لأنهم كانوا يؤذونه بأنواع من الأذى التعتت منها قولهم أرنا الله جهرة وقولهم لن نصبر على طعام واحد ومنها أنهم رموه بالأدرة (وقد تعلمون أنى رسول الله إليكم) يعنى تؤذوني وأنتم عالمون علما قطعيا أنى رسول الله إليكم والرسول يعظم ويوقر ويحترم ولا يؤذى (فاما زاغوا) أى عدلوا ومالوا عن الحق (أزاع الله قلوبهم) أى أمالها عن الحق إلى غيره (والله لا يهدي القوم الفاسقين) أى لا يهدي من سبق في علمه أنه فاسق خارج عن طاعته وهدايته وهذا تنبيه على عظم إيذاء الرسل حتى إن أذاهم يؤدى إلى الكفر وزعج القلوب عن الهدى (وإذا قال عيسى بن مريم يا بنى إسرائيل إني رسول الله إليكم) أى إني رسول أرسلت إليكم بالوصف الذى وصفت به في التوراة (مصدقا لما بنى من التوراة) أى مقرر معترف بأحكام التوراة وكتب الله وأنبأه جميعا ممن قد تقدم (ومبشرا برسول يأتي من بعدى) أى يصدق بالتوراة على مثل تصديقي فكأنه قيل ما اسمه فقال (اسمه أحمد) عن أبي موسى قال « أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه أن يأتوا النجاشي » وذكر الحديث وفيه قال سمعت النجاشي يقول أشهد أن محمدا رسول الله وأنه الذى بشر به عيسى ولولا ما أنا فيه من الملك وما تحملت من أمر الناس لأتيت حتى أحمل نعليه » أخرجه أبو داود وعن عبد الله بن سلام قال مكتوب في التوراة صفة محمد وعيسى بن مريم يدفن معه فقال أبو داود المدني قد بقي في البيت موضع قبر أخرجه الترمذى عن كعب الأحبار أن الحوارين قالوا لعيسى صلى الله عليه وسلم ياروح الله هل بعدنا من أمة قال نعم (١) يأتي

النصر للمؤمنين وهم كاذبون (كبر مقتا عند الله أن تقولوا) قوله أن تقولوا في موضع رفع فهو كقولك بشس رجلا أخوك . ومعنى الآية أى عظم ذلك في المقت والبغض عند الله أى إن الله يبغض بغضا شديدا أن تقولوا (مالا تفعلون) أى تعدوا من أنفسكم شيئا ثم لم تفوا به (إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا) أى يصفون أنفسهم عند القتال صفا ولا يزولون عن أماكنهم (كأنهم بنيان مرصوص) أى قد رص بعضهم ببعض أى ألحق بعضهم ببعض وأحكم فليس فيه فرجة ولا خلل ، وقيل أحكم بالمرصص (وإذا قال موسى لقومه) من بنى إسرائيل (يا قوم لم

تؤذوني) وذلك حين رموه بالأدرة (وقد تعلمون أنى رسول

الله إليكم) والرسول يعظم ويحترم (فلما زاغوا) عدلوا عن الحق (أزاع الله قلوبهم) أمالها عن الحق ، يعنى أنهم لما تركوا الحق بإيذاء نبيهم أمال الله قلوبهم عن الحق (والله لا يهدي القوم الفاسقين) قال الزجاج يعنى لا يهدي من سبق في علمه أنه فاسق (وإذا قال عيسى بن مريم يا بنى إسرائيل إني رسول الله إليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدى اسمه أحمد) والألف فيه للمبالغة في الحمد وله وجهان أحدهما أنه مبالغة من الفاعل أى الأنبياء كلهم حمادون لله عز وجل وهو أكثر حمدا لله من غيره والثاني أنه مبالغة من المفعول أى الأنبياء كلهم محمودون لما فيهم من الخصال

الحميدة وهو أكثر مناقب وأجمع للفضائل والحاسن التي يحمد بها (فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى إلى الإسلام والله لا يهدي القوم الظالمين يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق (٨٥) ليظهره على الدين كله ولو كره

المشركون يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم (قرأ ابن عامر تنجيكم بالتشديد والآخرون بالتخفيف (من عذاب أليم) نزل هذا حين قالوا لو نعلم أى الأعمال أحب إلى الله عز وجل لعملناه وجعل ذلك بمنزلة التجارة لأنهم يرغبون فيها رضا الله ونيل جنته والنجاة من النار ثم بين تلك التجارة فقال (تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم وأخرى تحبونها) ولكم خصلة أخرى تحبونها في العاجل مع ثواب الآخرة وتلك الخصلة (نصر من الله وفتح قريب) قال

بعدكم أمة حكماء علماء أربار أتقياء كأنهم في الفقه أنبياء رضون من الله باليسير من الرزق ورضى الله منهم باليسير من العمل (ق) عن جابر بن مطعم رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لى خمسة أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحى الذى يمحو الله به الكفر وأنا الحاشر الذى يحشر الناس على قدمى يوم القيامة وأنا العاقب الذى ليس بعدي نبي وقد سماه الله تعالى رعوفا وحيا » وأحمد يحتمل معنيين أحدهما أنه مبالغة من الفاعل وعناه أن الأنبياء كلهم حمادون لله عز وجل وهو أكثر حمدا لله من غيره والثاني أنه مبالغة من المفعول وعناه أن الأنبياء كلهم محمودون لما فيهم من الخصال الحميدة وهو أكثر مبالغة وأجمع للفضائل والحاسن والأخلاق التي يحمد بها من غيره (فلما جاءهم بالبينات) قيل هو عيسى صلى الله عليه وسلم وقيل هو محمد صلى الله عليه وسلم (قالوا هذا سحر مبين) أى ظاهر (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب) أى ومن أقبح ظلما ممن باغ افتراؤه أن يكذب على الله وذلك أنهم علموا أن ماناؤه من نعمة فمن الله ثم كذروا به (وهو يدعى إلى الإسلام) معنى الآية أى الناس أشد ظلما ممن يدعوه ربه على إسان نبيه صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام الذى له فيه سعادة الدارين فيجعل مكان إجابته افتراء الكذب على الله بقوله هذا سحر مبين (والله لا يهدي القوم الظالمين) أى لا يوفقهم للهداية علم من خالهم عقوبة لهم (يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم) يعنى إرادتهم إبطال الإسلام بقولهم فى القرآن هذا سحر (والله متم نوره) يعنى متم للحق ومظهره ومبلغه غايته وقال ابن عباس مظهر دينه (ولو كره الكافرون هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله) أى ليعلمه على الأديان المخالفة له ولقد فعل ذلك فلم يبق دين من الأديان إلا وهو مغلوب ومقهور بدين الإسلام (ولو كره المشركون) قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم) نزلت هذه الآية حين قالوا لو نعلم أى الأعمال أحب إلى الله عز وجل لعملناه وإنما سماه تجارة لأنهم يرغبون فيه رضا الله عز وجل ونيل جنته والنجاة من النار ثم بين تلك التجارة فقال تعالى (تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم) أى الذى أمركم به من الإيمان والجهاد في سبيله (إن كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم) هذا جواب قوله (تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون لأن معناه معنى الأمر والمعنى آمنوا بالله وجاهدوا في سبيل الله أى إذا فعلتم ذلك يغفر لكم ذنوبكم) ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم) يعنى هذا الجزاء الذى ذكره الفوز العظيم (وأخرى تحبونها) أى واسم تجارة أخرى وقيل لكم خصلة أخرى تحبونها في العاجل مع ثواب الآخرة وتلك الخصلة (نصر من الله وفتح قريب) قيل هو النصر على قريش وفتح مكة وقيل فتح مدائن فارس والروم (وبشر المؤمنين) أى يا محمد بالنصر في الدنيا والجنة في الآخرة ثم حضهم على نصر الدين وجهاد المخالفين فقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصاري إلى الله) أى مع الله والمسمى انصروا دين الله كما

الكلبي هو النصر على قريش وفتح مكة وقال عطاء يريد فتح فارس والروم (وبشر المؤمنين) يا محمد بالنصر في الدنيا والجنة في الآخرة ثم حضهم على نصر الدين وجهاد المخالفين فقال (يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله) قرأ أهل الحجاز وأبو عمرو أنصارا بالتثنية لله بلام الإضافة وقرأ الآخرون أنصار الله بالإضافة كقوله نحن أنصار الله (كما قال عيسى ابن مريم للحواريين) أى انصروا دين الله مثل نصره الحواريين لما قال لهم عيسى عليه السلام (من أنصاري إلى الله) أى من ينصرني

مع الله (قال الحواريون نحن أنصار الله فآمنت طائفة من بني إسرائيل وكفرت طائفة) قال ابن عباس يعني في زمن عيسى عليه السلام وذلك أنه لما رفع تفرق قومه ثلاث فرق : فرقة قالوا كان الله فارتفع وفرقة قالوا كان ابن الله فرفعه الله إليه وفرقة قالوا كان عبد الله ورسوله فرفعه إليه وهم المؤمنون واتبع كل فرقة منهم طائفة من الناس فاقتتلوا فظهرت الفرقتان الكافرتان على المؤمنين حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فظهرت المؤمنة على الكافرة فذلك قوله تعالى (فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا ظاهرين) غالبين عاين وروى مغيرة عن إبراهيم قال فأصبحت حجة من آمن بعيسى ظاهرة بتصديق محمد صلى الله (٨٦) عليه وسلم إن عيسى كلمة الله وروحه : (سورة الجمعة مدنية وهي

إحدى عشرة آية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(يسبح لله ما في السموات
وما في الأرض الملك
القدوس العزيز الحكيم
هو الذي بعث في الأميين)
يعني العرب كانت أمة
أمية لا تكتب ولا تقرأ
(رسولا منهم) يعني
محمدا صلى الله عليه
وسلم نسبه نسبهم (يتلوا
عليهم آياته ويزكيهم
ويعلمهم الكتاب
والحكمة وإن كانوا من
قبل لفي ضلال مبين)
أي ما كانوا قبل بعثة
الرسول إلا في ضلال
مبين يعبدون الأوثان
(وآخرين منهم) وفي
آخرين وجهان من
الإعراب : أحدهما
الخفض على الرد إلى
الأميين مجازه وفي
آخرين والثاني النصب
على الرد إلى الهاء والميم

نصر الحواريون دين الله لما قال لهم عيسى من أنصاري إلى الله (قال الحواريون نحن أنصار الله) وكانوا اثني عشر رجلا أول من آمن بعيسى عليه الصلاة والسلام وحواري الرجل صفيه وخلاصته ومنه قوله صلى الله عليه وسلم «حواري» الزبير (فآمنت طائفة من بني إسرائيل وكفرت طائفة) قال ابن عباس في زمن عيسى عليه الصلاة والسلام وذلك أنه لما رفع تفرق قومه ثلاث فرق فرقة قالوا كان الله فارتفع وفرقة قالوا كان ابن الله فرفعه وفرقة قالوا كان عبد الله ورسوله فرفعه وهم المؤمنون واتبع كل فرقة منهم طائفة من الناس فاقتتلوا فظهرت الفرقتان الكافرتان على المؤمنين حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرة فذلك قوله تعالى (فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا ظاهرين) أي غالبين وقيل معناه فأصبحت حجة من آمن بعيسى ظاهرة بتصديق محمد صلى الله عليه وسلم أن عيسى روح الله وكلمته والله أعلم بمراده وأسرار كتابه :

(تفسير سورة الجمعة مدنية)

(وهي إحدى عشرة آية ومائة وثلاثون كلمة وسبعمئة وعشرون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يسبح لله ما في السموات وما في الأرض الملك القدوس العزيز الحكيم هو الذي بعث في الأميين) يعني العرب وكانت العرب أمة أمية لا تكتب ولا تقرأ حتى بعث فيهم نبي الله وقيل الأمي هو الذي على ما خلق عليه كأنه منسوب إلى أمه (رسولا منهم) يعني محمد صلى الله عليه وسلم يعلمون نسبه وهو من جنسهم وقيل أمياً مثلهم وإنما كان أمياً لأن نعمته في كتب الأنبياء النبي الأمي وكونه بهذه الصفة أبعد من توهم الاستعانة بالكتابة على ما أتى به من الوحي والحكمة ولتكون حاله مشاكلة لحال أمته الذين بعث فيهم وذلك أقرب إلى صدقه (يتلوا عليهم آياته) أي التي بين رسالته وقيل آياته التي يتميز بها الحلال من الحرام والحق من الباطل (ويزكيهم) أي يطهرهم من دنس الشرك (ويعلمهم الكتاب) أي القرآن وقيل الفرائض (والحكمة) قيل هي السنة (وإن كانوا من قبل) أي من قبل إرسال محمد صلى الله عليه وسلم إليهم (لفي ضلال مبين) وآخرين منهم) أي من المؤمنين الذين ظهروا يدينون بدينهم لأنهم إذا أسلموا صاروا منهم فإن المسلمين كلهم أمة واحدة وقيل أراد بالآخرين

العجم

في قوله ويعلمهم أي ويعلم آخرين منهم أي المؤمنين الذين يدينون بدينهم لأنهم إذا أسلموا صاروا

منهم فإن المسلمين كلهم أمة واحدة واختلف العلماء فيهم فقال قوم هم العجم وهو قول ابن عمر وسعيد بن جبير ورواية ليث عن مجاهد والدليل عليه ما أخبرنا أبو جعفر محمد بن عبد الله بن محمد المعلم الطوسي بها ثنا أبو الحسن محمد بن يعقوب أنا أبو النصر محمد بن محمد بن يوسف ثنا الحسين بن سفيان وعلي بن طيفور وأبو العباس الثقفي قالوا حدثنا قتيبة ثنا عبد العزيز عن ثور عن أبي الغيث عن أبي هريرة قال «كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ نزلت عليه سورة الجمعة فلما قرأ وآخرين منهم لما يلحقوا بهم قال رجل من هؤلاء يا رسول الله فلم يراجعه النبي صلى الله عليه وسلم حتى سأله مرتين

أو ثلاثا قال وفيما سلمان الفارسي قال فوضع النبي صلى الله عليه وسلم يده عني سلمان ثم قال : لو كان الإيمان عند الثريا لئله رجال من هؤلاء» أخبرنا أبو سعيد عبد الله بن أحمد الطاهري أنا جدي عبد الصمد بن عبد الرحمن البزار أنا محمد بن زكريا العذافري أنا إسحاق الديري ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن جعفر الجرجزي عن يزيد بن الأصم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لو كان الدين عند الثريا لذهب إليه رجل (٨٧) أو قال رجال من أبناء فارس حتى يتناولوه » وقال

عكرمة ومقاتل هم التابعون وقال ابن زيد هم جميع من دخل في الإسلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم وهي رواية ابن أبي نجیح عن مجاهد. قوله (لما يلحقوا بهم) أي لم يدركوهم ولكنهم يكونون بعدهم وقيل لما يلحقوا بهم أي في الفضل والسابقة لأن التابعين لا يدركون شيئا والصحابة (وهو العزيز الحكيم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) يعني الإسلام والهداية (والله ذو الفضل العظيم) قوله عز وجل (مثل الذين حملوا التوراة) أي كلفوا القيام بها والعمل بما فيها (ثم لم يحملوها) لم يعملوا بما فيها ولم يؤدوا حقها (كمثل الحمار يحمل أسفارا) العلم واحدا سفر قال الفراء هي الكتب العظام يعني كما أن

العجم وهو قول ابن عمر وسعيد بن جبير ورواية عن مجاهد يدل عليه ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ نزلت سورة الجمعة فتلاها فلما باغ وآخروا منهم لما يلحقوا بهم قال له رجل يا رسول الله من هؤلاء الذين لم يلحقوا بنا فلم يكلمه حتى سأله ثلاثا قال وسلمان الفارسي فينا فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على سلمان وقال والذي نفسي بيده لو كان الإيمان بالثريا لئله رجال من هؤلاء» أخرجه في الصحيحين وقيل هم جميع من دخل في الإسلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم إلى يوم القيامة (لما يلحقوا بهم) لم يدركوهم ولكنهم جاءوا بعدهم وقيل لم يلحقوا بهم في الفضل والسابقة لأن التابعين لا يدركون شأوا والصحابة (وهو العزيز) أي الغالب الذي تهر الجبابرة (الحكيم) أي الذي جعل كل مخلوق يشهد بوحدايته (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) يعني الإسلام وقيل النبوة خص بها محمدا صلى الله عليه وسلم (والله ذو الفضل العظيم) أي على خلقه حيث أرسل فيهم رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم. قوله تعالى (مثل الذين حملوا التوراة) يعني اليهود حيث كلفوا القيام بها والعمل بما فيها وليس هو من الحمل على الظاهر وإنما هو من الحمل على الحمل (ثم لم يحملوها) أي لم يعملوا بما فيها ولم يؤدوا حقها (كمثل الحمار يحمل أسفارا) جمع سفر الكتب العظام من العلم سى سفر لأنه يفر عما فيه من المني وهذا مثل ضربه الله تعالى لليهود الذين أرضوا عن العمل بالتوراة والإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم شبهوا إذا ينتفعوا بما في التوراة الدال على الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم بالحمار الذي يحمل الكتب ولا يدرى ما فيها ولا ينتفع بها كذلك اليهود الذين يقرءون التوراة ولا ينتفعوا بها لأنهم خالفوا ما فيها وهذا المثل يلحق من لم يفهم معاني القرآن ولم يعمل بما فيه وأعرض عنه إعراض من لا يحتاج إليه ولهذا قال ميمون بن مهران يا أهل القرآن اتبعوا القرآن قبل أن يتبعكم ثم تلا هذه الآية ثم ذم هذا المثل والمراد منهم ذمهم فقال تعالى (بئس مثل القوم) يعني بئس مثلا مثل القوم (الذين كذبوا بآيات الله) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم وما أتى من آيات القرآن وقيل المراد من الآيات آيات التوراة لأنهم كذبوا بها حين تركوا الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (والله لا يهدي القوم الظالمين) أي لا يهدي من سبق في علمه أن يكون ظالما وقيل يعني الذين ظلموا أنفسهم بتكذيب آيات الله وأنبيائه (قل) أي قل يا محمد (يا أيها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس) أي من دون محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه (فتمنوا الموت) ادعوا على أنفسكم (بالموت إن كنتم صادقين) يعني فيما زعمتم أنكم أبناء الله وأحياءه فان الموت هو الذي يوصلكم إليه لأن الآخرة خير لأولياء الله

الحمار يحملها ولا يدرى ما فيها ولا ينتفع بها كذلك اليهود يقرءون التوراة ولا ينتفعون بها لأنهم خالفوا ما فيها (بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله والله لا يهدي القوم الظالمين) الذين ظلموا أنفسهم بتكذيب الأنبياء يعني من سبق في علمه أنه لا يهديهم (قل أيها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس) محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه (فتمنوا الموت) دفاعوه بالموت على أنفسكم (إن كنتم صادقين) أنكم أبناء الله وأحياءه فان الموت هو الذي يوصلكم إليه

(ولا يتمنونه أبدا بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين قل إن الموت الذي تفرون منه فانه ملاقيكم ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة) أي في يوم الجمعة كقوله «أروني ماذا خلقوا من الأرض» أي في الأرض وأراد بهذا النداء الأذان عند قعود الإمام على المنبر للخطبة . أخبرنا عهد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا آدم ثنا ابن أبي ذئب عن الزهري عن السائب بن يزيد قال «كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلما كان عثمان وكثر الناس زاد النداء الثاني على الزوراء» قرأ الأغمش من يوم الجمعة بسكون الميم وقرأ العامة بضمها . واختلفوا في تسمية هذا اليوم جمعة منهم من (٨٨) قال لأن الله تعالى جمع فيه خلق آدم عليه السلام . وقيل لأن الله تعالى

من الدنيا (ولا يتمنونه أبدا بما قدمت أيديهم) أي بسبب ما قدموا من الكفر والتكذيب (والله عليم بالظالمين قل إن الموت الذي تفرون منه فانه ملاقيكم) أي لا ينفعكم الفرار منه ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) فيه وعيد وتهديد : قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة) أي لوقت الصلاة (من يوم الجمعة) أي في يوم الجمعة وأراد بهذا النداء الإذن عند قعود الإمام على المنبر للخطبة لأنه لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نداء سواه «كان إذا جلس صلى الله عليه وسلم على المنبر أذن بلال» (خ) عن السائب بن يزيد قال «كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلما كان عثمان وكثر الناس زاد النداء الثاني على الزوراء» زاد في رواية «ثبت الأمر على ذلك» ولأبي داود قال «كان يؤذن بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم إذا جلس على المنبر يوم الجمعة على باب المسجد وذكر نحوه» الزوراء موضع عند سوق المدينة قريب من المسجد وقيل كان مرتفعا كالمنارة . واختلفوا في تسمية هذا اليوم جمعة فقيل لأن الله تعالى جمع فيه خلق آدم وقيل لأن الله تعالى فرغ من خلق الأشياء فيه فاجتمعت فيه المخلوقات وقيل لاجتماع الجماعات فيه للصلاة وقيل أول من سماها جمعة كعب بن لؤي قال أبو سلمة أول من قال أما بعد كعب بن لؤي وكان أول من سمى الجمعة جمعة وكان يقال له يوم العروبة وعن ابن سيرين قال جمع أهل المدينة قبل أن يقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وقبل أن ينزل يوم الجمعة وهم الذين سموها الجمعة وقالوا لليهود يوم يجتمعون فيه كل سبعة أيام وللنصارى يوم فلهم فلنجعل يوما نجتمع فيه فنذكر اسم الله تعالى ونصلي فقالوا يوم السبت لليهود ويوم الأحد للنصارى فاجعلوه يوم العروبة ثم أنزل الله تعالى في ذلك اليوم «يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة» الآية عن كعب بن مالك أنه كان إذا سمع النداء يوم الجمعة ترحم لأسعد بن زرارة فقال له ابنه عبد الرحمن يأبت إذا سمعت النداء ترحمت لأسعد بن زرارة قال لأنه أول من جمع بنا في هزم النيب من حرة بنى بياضة في نقيع يقال له نقيع

فرغ من خلق جميع الأشياء فاجتمعت فيه المخلوقات وقيل لاجتماع الجماعات فيها وقيل لاجتماع الناس فيها للصلاة وقيل أول من سماها جمعة كعب بن لؤي قال أبو سلمة أول من قال أما بعد كعب بن لؤي وكان أول من سمى الجمعة جمعة وكان يقال له يوم العروبة وعن ابن سيرين قال جمع أهل المدينة قبل أن يقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وقبل أن ينزل يوم الجمعة وهم الذين سموها الجمعة وقالوا لليهود يوم يجتمعون فيه كل سبعة أيام وللنصارى يوم فلهم فلنجعل يوما نجتمع فيه فنذكر الله ونصلي فيه فقالوا يوم

الخصمات

السبت لليهود ويوم الأحد للنصارى فاجعلوه يوم العروبة فاجتمعوا إلى أسعد بن زرارة فصلى بهم ركعتين وذكرهم فسموه يوم الجمعة ثم أنزل الله عز وجل في ذلك بعد وروى عن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه كعب أنه كان إذا سمع النداء يوم الجمعة ترحم لأسعد بن زرارة فقلت له إذا سمعت النداء ترحمت لأسعد بن زرارة قال لأنه أول من جمع بنا في هزم النيب من حرة بنى بياضة في نقيع يقال له بقيق الخصمات قلت له كم كنتم يومئذ قال أربعون . وأما أول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه فذكر أهل السير أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة مهاجرا نزل قباء على بنى عمرو بن عوف وذلك يوم الاثنين لثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول حين امتد الضحى فأقام بقباء يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء ويوم الخميس وأسس مسجدهم ثم خرج من بين أظهرهم يوم الجمعة عامدا المدينة فأدركته صلاة الجمعة في بنى سالم بن عوف في بطن وادهم وقد اتخذوا في ذلك الموضع مسجدا فجمع هناك وخطب

قوله تعالى (فاسعوا إلى ذكر الله) أى فامضوا إليه واعملوا له وليس المراد من السعى الإسراع وإنما المراد منه العمل والفعل كما قال « وإذا تولى سعى في الأرض » وقال « إن سعيكم لشتى » وكان عمر بن الخطاب يقرأ فامضوا إلى ذكر الله وكذلك هي في قراءة عبد الله بن مسعود . وقال الحسن أما والله ما هو بالسعى على الأقدام ولقد نهوا أن يأتوا الصلاة إلا وعليهم السكينة والوقار ولكن بالقلوب والنية والخشوع وعن قتادة في هذه الآية « فاسعوا إلى ذكر الله » قال فالسعى أن تسعى بقلبك وعملك وهو المشى إليها وكان يتأول قوله « فلما بلغ معه السعى » يقول فلما مشى معه . أخبرنا الإمام أبو علي الحسين بن محمد القاضي أنا أبو بكر أحمد بن الحسن الحيرى أنا محمد بن محمد بن محمد بن معقل الميداني (٨٩) ثنا محمد بن يحيى ثنا عبد الرزاق ■

أنا معمر عن الزهرى عن ابن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون ولكن اثنها تمشون وعليكم السكينة والوقار فأتاكم فصلوا وما فاتكم فاتكم فاتموا » قوله إلى ذكر الله : أى الصلاة وقال سعيد بن المسيب فاسعوا إلى ذكر الله قال هو موعظة الإمام (وذروا البيع) يعنى البيع والشراء لأن اسم البيع يتناولهما جميعا وإنما يحرم البيع والشراء عند الأذان الثاني وقال الزهرى عند خروج الإمام وقال الضحاك إذا زالت الشمس حرم البيع والشراء (ذلكم) الذى ذكرت من حضور

الخطبات قلت له كم كنتم يومئذ قال أربعون أخرجه أبو داود وأما أول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أصحاب السيرة أن النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة مهاجرا نزل قباء على بنى عمرو بن عوف وذلك يوم الاثنين لثنتي عشرة خلت من ربيع الأول حين امتد الضحى فأقام بقباء يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء ويوم الخميس وأسس مسجدهم ثم خرج من بين أظهرهم يوم الجمعة عامدا إلى المدينة فأدركته صلاة الجمعة في بنى سالم بن عوف في بطن واديهم وقد اتخذوا في ذلك الموضع مسجدا فجمع فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخطب . وقوله تعالى (فاسعوا إلى ذكر الله) أى فامضوا إليه واعملوا له وليس المراد من السعى الإسراع في المشى وإنما المراد منه العمل وكان عمر بن الخطاب يقرأ فامضوا إلى ذكر الله وقال الحسن أما والله ما هو بالسعى على الأقدام ولقد نهوا أن يأتوا إلى الصلاة إلا وعليهم السكينة والوقار ولكن بالقلوب والنية والخشوع . وعن قتادة في هذه الآية فاسعوا إلى ذكر الله قال السعى أن تسعى بقلبك وعملك وهو المشى إليها وكان يتأول قوله « فلما بلغ معه السعى » بقوله فلما مشى معه (ق) عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا سمعتم الإقامة فامشوا إلى الصلاة وعليكم السكينة والوقار ولا تسرعوا فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا » وفي رواية « فإذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون وأتوها تمشون وعليكم السكينة » وذكره زاد مسلم « فان أحدكم إذا كان يعمد إلى الصلاة فهو في الصلاة » والمراد بقوله فاسعوا إلى ذكر الله الصلاة وقال سعيد بن المسيب هو موعظة الإمام (وذروا البيع) يعنى البيع والشراء لأن البيع اسم يتناولهما جميعا وهو من لوازمه وإنما يحرم البيع والشراء عند الأذان الثاني وقال الزهرى عند خروج الإمام وقال الضحاك إذا زالت الشمس حرم البيع والشراء (ذلكم) أى الذى ذكرت من حضور الجمعة وترك البيع والشراء (خير لكم) أى من المبايعات في ذلك الوقت (إن كنتم تعلمون) أى من مصالح أنفسكم والله تعالى أعلم :

(فصل : في فضل الجمعة وأحكامها وإثم تاركها)

وفيه مسائل :

(المسئلة الأولى) في فضلها (م) عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى

(١٢) — خازن بالبعوى — (سابع) الجمعة وترك البيع (خير لكم) من المبايعات (إن كنتم تعلمون) مصالح أنفسكم . واعلم أن صلاة الجمعة من فروض الأعيان فتجب على كل من جمع العقل والبلوغ والحرية والذكورة والإقامة إذا لم يكن له عذر فمن تركها استحق الوعيد أما الصبي والمجنون فلا الجمعة عليهما لأنهما ليسا من أهل أن يلزمهما فرض الأبدان لتقصان أبدانهما ولا الجمعة على النساء بالاتفاق . أخبرنا عبد الوهاب بن محمد الخطيب أنا عبد العزيز أحمد الخلال أنا أبو العباس الأصم أنا الربيع أنا الشافعى أنا إبراهيم بن محمد حدثني سلمة بن عبد الله الخطمى عن محمد بن كعب أنه سمع رجلا من بنى وائل يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم « تجب الجمعة على كل مسلم إلا امرأة أو صبيا أو مملوكا » وذهب أكثرهم إلى أنه لا الجمعة على العبيد وقال الحسن وقاتدة والأوزاعى لا تجب على العبد المخارج ولا على المسافر عند الأكثرين وقال

النخعي والزهري ثجب علي المسافر إذا سمع النداء وكل من له عذر من مرض أو تعهد مريض أو خوف جازله ترك الجمعة وكذلك له تركها بعذر المطر والوحل : أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا مسدد ثنا إسماعيل أخبرنا عبد المجيد صاحب الزيادة ثنا عبد الله بن الحارث بن عمر ثنا محمد بن سيرين قال ابن عباس لمؤذنه في يوم مطير إذا قلت أشهد أن محمداً رسول الله فلا تقل حي على الصلاة قل صلوا في بيوتكم فكأن الناس استسكروا فقال فعله من هو خير مني إن الجمعة عزيمة وإني كرهت أن أخرجكم من بيوتكم فتمشون في الطين والدخض وكل من لا يجب عليه حضور الجمعة فإذا حضر وصلى (٩٠) مع الإمام الجمعة سقط عنه فرض الظهر ولكن لا يكمل به عدد الجمعة

إلا صاحب العذر فإنه إذا حضر يكمل به العدد. أخبرنا الإمام أبو الحسن عبد الرحمن بن محمد الداودي أنا أبو محمد عبد الله بن أحمد بن حمويه السرخسي في سنة إحدى وثمانين وثلثمائة أنا عيسى بن عمر بن العباس السمرقندي ثنا أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي السمرقندي أنا يحيى بن خسان ثنا معاوية بن سلام أخبرني زيد بن سلام أنه سمع أبا سلام يقول حدثني الحكم بن مينا أن ابن عمر حدثه وأبا هريرة أنهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو علي أعواد منبره « لينتهين أقوام عن ودعهم الجمعات أو ليختمن

الله عليه وسلم » خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج لما منها » زاد في رواية « ولا تقوم الساعة إلا في يوم الجمعة » (ق) عنه « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر يوم الجمعة فقال : فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلي يسأل فيها شيئاً إلا أعطاه إياه وأشار بيده يقللها » (ق) عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح في الساعة الأولى فكأنما قرب كبشاً أقرن ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً أقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة فإذا أحرم الإمام حضرت الملائكة يستمعون الذكر » وفي رواية « إذا كان يوم الجمعة كان علي كل باب من أبواب المساجد ملائكة يكتبون الأول فالأول فإذا جلس الإمام طووا الصحف وجاءوا يستمعون الذكر » قوله من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة معناه غسل الكف غسل الجنابة (م) عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من توضأ فأحسن الوضوء ثم أتى الجمعة واستمع وأنصت غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى وزيادة ثلاثة أيام ومن مس الحصى فقد لغا » قوله ومن مس الحصى فقد لغا معناه أنه يشغله عن سماع الخطبة كما يشغله الكلام فجعله كاللغو (خ) عن عبادة قال أدركني أبو عيسى وأنا ذاهب إلى الجمعة فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول « من اغبرت قدماه في سبيل الله حرمه الله على النار » عن أبي هريرة رضي الله عنه قال خرجت إلى الطور فرأيت كعب الأخبار فجلست معه فحدثني عن التوراة وحدثته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان فيما حدثته أن قلت له قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أهبط وفيه مات وفيه تيب عليه وفيه تقوم الساعة وما من دابة إلا وهي مصبخة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شفاها من الساعة إلا الجن والإنس وفيها ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله تعالى شيئاً إلا أعطاه إياه » قال كعب ذاك في كل سنة يوماً فقلت بل في كل جمعة فقرأ كعب التوراة فقال صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو هريرة ثم لقيت عبد الله بن سلام فحدثته بمجلسي مع كعب الأخبار وما حدثته في يوم الجمعة فقال عبد الله بن سلام قد علمت أي ساعة هي

قال

الله علي قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين » أخبرنا أبو عثمان الضبي أنا أبو محمد الخراعي :

ثنا أبو العباس المحبوبي ثنا أبو عيسى الترمذي ثنا علي بن خشرم أنا عيسى بن يونس عن محمد بن عمرو عن عبيدة بن سفيان عن أبي الجعد يعني الضميري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من ترك الجمعة ثلاث مرات تهاونا بها طبع الله على قلبه » واختلف أهل العلم في موضع إقامة الجمعة وفي العدد الذي تنعقد به الجمعة وفي المسافة التي يجب أن يؤتي منها أما الموضع فذهب قوم إلى أن كل قرية اجتمع فيها أربعون رجلاً من أهل الكمال بأن يكونوا أحراراً غافلين بالغين مقيمين لا يظعنون عنها شتاء ولا صيفاً إلا ظعن حاجة تجب عليهم إقامة الجمعة فيها وهو قول عبيد الله بن عبد الله وعمر بن عبد العزيز وبه قال الشافعي وأحمد وإسحاق وقالوا لا تنعقد الجمعة بأقل من أربعين رجلاً على هذه الصفة وشرط عمر بن عبد العزيز مع

عدد الأربعين أن يكون فيهم وال والوالي غير شرط عند الشافعي وقال على لاجمعة إلا في مصر جامع وهو قول أصحاب الرأي ثم عند أبي حنيفة رضي الله عنه تنعقد بأربعة والوالي شرط وقال الأوزاعي وأبو يوسف تنعقد بثلاثة إذا كان فيهم وال وقال الحسن وأبو ثور تنعقد باثنين كسائر الصلوات وقال ربيعة تنعقد باثني عشر رجلا: والدليل على جواز إقامتها في القرى ما أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا أحمد بن إسماعيل ثنا محمد بن المثني أنا أبو عامر العقدي ثنا إبراهيم بن طهمان عن أبي جمرة الضبيعي عن ابن عباس قال «إن أول جمعة جمعت بعد جمعة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجؤاثي من البحرين» وإذا كان الرجل مقيما في قرية لانتقام فيها الجمعة أو كان مقيما في قرية فذهب قوم إلى أنه إن كان يباغهم النداء من موضع (٩١) الجمعة يلزمهم حضور الجمعة

وإن كان لا يبلغهم النداء فلا جمعة عليهم وهو قول الشافعي وأحمد وإسحاق والشرط أن يبلغهم نداء مؤذن جهوري الصوت يؤذن في وقت تكون الأصوات فيه هادئة والرياح ساكنة فكل قرية تكون من موضع الجمعة في القرب على هذا القدر يجب على أهلها حضور الجمعة وقال سعيد بن المسيب تجب على كل من آواه المبيت وقال الزهري تجب على من كان على ستة أميال وقال ربيعة على أربعة أميال وقال مالك والليث على ثلاثة أميال وقال أبو حنيفة رضي الله عنه لاجمعة على أهل السواد

قال أبو هريرة فقلت أخبرني بها ولا تكن عني ، وفي رواية تفضن على قال هي آخر ساعة في يوم الجمعة قال أبو هريرة قلت وكيف تقول آخر ساعة في يوم الجمعة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي وتلك الساعة لا يصلي فيها قال عبد الله ابن سلام ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم «من جلس مجلسا ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى يصليها قال أبو هريرة فقلت بلى قال فهو ذلك أخرجه مالك في الموطأ والنسائي (خ) عن سلمان قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من الطهور ويدهن من دهنه ويمس من طيب بيته ثم يخرج فلم يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له ثم ينصت إذا تكلم الإمام إلا غفر له ما بينه وبين الجمعة» الأخرى عن أوس بن أوس الثقفي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «من غسل واغتسل وبكر وابتكر ومشى ولم يركب ودنا من الإمام ولم يلبغ واستمع كان له بكل خطوة أجر عمل سنة صيامها وقيامها» أخرجه أبو داود والنسائي قال أبو داود سئل مكحول عن غسل واغتسل قال غسل رأسه وجسده :

(المسئلة الثانية) في إثم تاركها (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص وأبي هريرة أنهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على منبره «لينتهين أقوام عن ودعهم الجمعات أو ليختمن الله على قلوبهم ثم ليسكونن من الغافلين» عن أبي الجعد الضمري وكان له صحبة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من «ترك ثلاث جمع تهاونا طبع الله على قلبه» أخرجه أبو داود والنسائي وللمزمذني نحوه (م) عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقوم يتخلفون عن الجمعة «هممت أن أمر رجلا يصلي بالناس ثم أجرق على رجال يتخلفون عن الجمعة بيوتهم» :

(المسئلة الثالثة في تأكيد وجوبها) قال العلماء صلاة الجمعة هي من فروض الأعيان فتجب على كل مسلم حر بالغ عاقل ذكر مقيم إذا لم يكن له عذر في تركها ومن تركها من غير عذر استحق الوعيد أما الصبي والمجنون فلا جمعة عليهما لأنهما ليسا من أهل الفرض ولا

قرية كانت القرية أو بعيدة وكل من تلزمه صلاة الجمعة لا يجوز له أن يسافر يوم الجمعة بعد الزوال قبل أن يصلي الجمعة وجوز أصحاب الرأي أن يسافر بعد الزوال إذا كان يفارق البلد قبل خروج الوقت أما إذا سافر قبل الزوال بعد طلوع الفجر فيجوز غير أنه يكره إلا أن يكون سفره سفر طاعة من حج أو غزو وذهب بعضهم إلى أنه إذا أصبح يوم الجمعة مقيما فلا يسافر حتى يصلي الجمعة والدليل على جوازه ما أخبرنا أبو عثمان الضبي أنا أبو محمد الجراحي أنا أبو العباس المحبوبي أنا أبو عيسى ثنا أحمد بن منيع ثنا معاوية عن الحجاج عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال «بعث النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن رواحة في سرية فوافق ذلك في يوم الجمعة فغدا أصحابه وقال اتخلف فأصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أحقهم فلما صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم رآه فقال ما منعك أن تغدومع أصحابك قال أردت أن أصلي

معك ثم الحقهم فقال لو أنفقت مافي الأرض جميعا ما أدركت فضل غدوتهم ۝ وروي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمع رجلا عليه هيئة السفر يقول لولا أن اليوم يوم الجمعة لخرجت فقال عمر أخرج فان الجمعة لا تحبس أحدا عن سفر وقد ورد أخبار في سنن يوم الجمعة وفضله منها ما أخبرنا أبو الحسن محمد بن محمد السرخسي أنا زاهر بن أحمد الفقيه أنا أبو إسحاق إبراهيم بن عبد الصمد الهاشمي أنا أبو مصعب عن مالك عن يزيد بن عبد الله بن الهاد عن محمد بن إبراهيم بن الحارث التيمي عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أنه قال «خرجت إلى الطور فاقبت كعب الأخبار فجلست معه فحدثني عن التوراة وحدثته عن (٩٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان فيا حدثته أن قالت قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم «خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أهبط وفيه تيب عليه وفيه مات وفيه تقوم الساعة وما من دابة إلا وهي مصيخة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شفا من الساعة إلا الجن والإنس وفيه ساعة لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله شيئا إلا أعطاه إياه» قال كعب ذلك في كل سنة يوم فقلت بل في كل جمعة قال فقرأ كعب التوراة قال فصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو هريرة ثم لقيت عبد الله بن سلام فحدثته بمجلسي مع كعب الأخبار وما حدثته في يوم الجمعة قال عبد الله بن سلام

جمعة على النساء بالاتفاق يدل عليه ما روى عن طارق بن شهاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة إلا على أربعة عبد مملوك أو امرأة أو صبي أو مريض» أخرجه أبو داود وقال طارق «رأى النبي صلى الله عليه وسلم وبعضا من أصحاب النبي ﷺ ولم يسمع منه شيئا عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «الجمعة على من سمع النداء» أخرجه أبو داود وقال رواه جماعة ولم يرفعه وإنما أسنده قبيصة عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «الجمعة على من آواه الليل إلى أهله» أخرجه الترمذي ولا تجب الجمعة على العبيد وقال الحسن وقتادة والأوزاعي تجب على العبد المكاتب وعن أحمد في العبيد روايتان وتجب الجمعة على أهل القرى والبوادي إذا سمعوا النداء من موضع تقام فيه الجمعة يلزمهم الحضور وإن لم يسمعوا فلا جمعة عليهم وبه قال الشافعي وأحمد وإسحاق والشرط أن يبلغهم نداء مؤذن جهوري الصوت يؤذن في وقت تكون الأصوات فيه هادئة والرياح ساكنة فكل قرية تكون من موضع الجمعة في القرب على هذا القدر يجب على أهلها حضور الجمعة وقال سعيد بن المسيب تجب الجمعة على من آواه المبيت وقال الزهري تجب على كل من كان غلي ستة أميال وقال ربيعة على أربعة أميال وقال مالك والليث على ثلاثة أميال وقال أبو حنيفة لا جمعة على أهل السواد سواء كانت القرية قريبة أو بعيدة دليل الشافعي ومن وافقه ما روى البخاري عن ابن عباس قال «إن أول جمعة جمعت بعد جمعة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجوثا من البحرين» ولأبي داود نحوه وفيه بجوثا قرية من قرى البحرين .

(المسئلة الرابعة) في تركها لعذر كل من له عذر من مرض أو تعهد مريض أو خوف جاز له ترك الجمعة وكذا له تركها بعذر المطر والوحل يدل على ذلك ما روى عن ابن عباس «أنه خطب في يوم ذي ردغ فأمر المؤذن فلما بلغ حى على الصلاة قال قل الصلاة في الرحال فنظر بعضهم إلى بعض كأنهم أنكروا ذلك فقال كأنكم أنكرتم هذا إن هذا فعله من هو خير مني يعني النبي صلى الله عليه وسلم وإنما عزمة وإني كرهت أن أخرجكم» زاد في رواية «فتمشون في الطين والدخض والزلق» أخرجه البخاري ومسلم وكل من لا تجب عليه الجمعة فإذا حضر وصلى مع الإمام الجمعة سقط عنه فرض الظهر ولكن لا يكمل به عدد الذين تنعقد بهم الجمعة إلا صاحب العذر فانه إذا حضر كمل به العدد .

(المسألة)

قد علمت أية ساعة هي آخر ساعة في يوم الجمعة

قال أبو هريرة وكيف تكون آخر ساعة في يوم الجمعة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي فيها وتلك ساعة لا يصلي فيها فقال عبد الله بن سلام ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم «من جلس مجلسا ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى يصليها» قال أبو هريرة بلى قال فهو ذاك أخبرنا أبو الحسن السرخسي أنا زاهر بن أحمد أنا أبو إسحاق الهاشمي أنا أبو مصعب عن مالك عن نافع عن عبد الله بن غمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي ثنا محمد بن يوسف أنا محمد بن إسماعيل ثنا آدم

ثنا ابن أبي ذئب عن سعيد المتبري أخبرني أبي عن عبد الله بن وداعة عن سلمان الفارسي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من طهر ويدهن من دهنه أو يمس من طيب بيته ثم يخرج فلا يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له ثم ينصت إذا تكلم الإمام إلا غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أبو منصور محمد بن محمد بن سمعان ثنا أبو جعفر محمد بن أحمد بن عبد الجبار الرياني ثنا حميد بن زنجويه ثنا أحمد بن خالد ثنا محمد بن إسحاق عن محمد بن إبراهيم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وعن أبي أمامة يعني بن سهل بن حنيف حدثنا عن أبي سعيد وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٩٣) قال «من اغتسل يوم الجمعة واستن

ومس من طيب إن كان عنده ولبس من أحسن ثيابه ثم خرج حتى يأتي المسجد فلم يتخط رقاب الناس ثم ركب ماشاء الله أن يركب وأنصت إذا خرج الإمام كانت كفارة لما بينها وبين الجمعة التي كانت قبلها» وقال أبو هريرة «وزيادة ثلاثة أيام» لأن الله تعالى يقول «من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها» أخبرنا أبو طاهر عمر بن عبد العزيز القاشاني أنا أبو القاسم بن جعفر الهاشمي أنا أبو علي ابن أحمد بن عمر اللؤلؤي ثنا أبو داود سليمان بن الأشعث ثنا محمد بن حاتم الجرجاني ثنا ابن المبارك عن الأوزاعي

(المسئلة الخامسة) في العدد الذي تنعقد به الجمعة اختلف أهل العلم في العدد الذي تنعقد به الجمعة فقيل لا تنعقد بأقل من أربعين رجلا وهو قول عبيد الله بن عبد الله وعمر بن عبد العزيز وبه قال الشافعي وأحمد وإسحاق قالوا لا تنعقد الجمعة بأقل من أربعين رجلا من أهل الكمال وذلك بأن يكونوا أحرارا بالغين عاقلين مقيمين في موضع لا يظعنون عنه شتاء ولا صيفا إلا ظعن حاجة وشرط عمر بن عبد العزيز أن يكون فيهم وال والوالى غير شرط عند الشافعي وقال علي بن أبي طالب لا الجمعة إلا في مصر جامع وهو قول أصحاب الرأي ثم عند أبي حنيفة تنعقد بأربعة والوالى شرط عنده وقال الأوزاعي وأبو يوسف تنعقد بثلاثة إذا كان فيهم وال وقال الحسن تنعقد باثنين وكسائر الصلوات وقال ربيعة تنعقد باثني عشر رجلا ولا يكمل العدد بمن لا تجب عليه الجمعة كالعبد والمرأة والمسافر والصبي ولا تنعقد إلا في موضع واحد من البلد وبه قال الشافعي ومالك وأبو يوسف وقال أحمد تصح بموضعين إذا كثر الناس وضاق الجامع :

(المسئلة السادسة) لا يجوز أن يسافر الرجل يوم الجمعة بعد الزوال قبل أن يصلي الجمعة وجوز أصحاب الرأي أن يسافر بعد الزوال إذا كان يفارق البلد قبل خروج الوقت أما إذا سافر قبل الزوال وبعد طلوع الفجر فانه يجوز غير أنه يكره إلا أن يكون سفره سفر طاعة كحج أو غزو وذبح بعضهم إلى أنه إذا أصبح يوم الجمعة مقيا فلا يسافر حتى يصلي الجمعة يدل على جوازه ما روى عن ابن عباس قال «بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن رواحة في سرية فوافق ذلك يوم الجمعة فغدا أصحابه وقال أتخلف فأصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ألحقهم فلما صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم رآه فقال ما منعك أن تغدو مع أصحابك قال أردت أن أصلي معك ثم أتبعهم فقال لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما أدركت فضل غدوتهم» أخرجه الترمذي وروى أن عمر رأى رجلا عليه أهبة السفر وسمعه يقول لولا أن اليوم يوم الجمعة لخرجت فقال له عمر اخرج فان الجمعة لا تجب عن سفر : وللجمعة شرائط وسنن وآداب مذكورة في كتب الفقه وفي هذا القدر كفاية والله أعلم . قوله عز وجل

حدثنا حسان بن عطية حدثني أبو الأشعث الصنعاني حدثني أوس بن أوس الثقفي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «من غسل يوم الجمعة واغتسل وبكر وابتكر ومشى ولم يركب ودنا من الإمام واستمع ولم يلبس كان له بكل خطوة عمل سنة أجر صيامها وقيامها» أخبرنا عبد الوهاب بن محمد الخطيب أنا عبد العزيز بن أحمد الخلال ثنا أبو العباس الأصم أنا الربيع أنا الشافعي أنا سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم الجمعة وقفت على كل باب من أبواب المسجد ملائكة يكتبون الناس على منازلهم الأول فالأول فإذا خرج الإمام طويت الصحف واستمعوا الخطبة والمهجر إلى الصلاة كالمهدي بدنة ثم الذي يليه كالمهدي بقرة ثم الذي يليه كالمهدي

شاة ثم الذي يليه كالمهدي كبشا حتى ذكر الدجاجة والبيضة قوله عز وجل (فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض) أي إذا فرغ من الصلاة فانتشروا في الأرض للتجارة والتصرف في حوائجكم (وابتغوا من فضل الله) يعني الرزق وهذا أمر بإباحة كقوله « وإذا حلتم فاصطادوا » قال ابن عباس إن شئت فخرج وإن شئت فاقعد وإن شئت فصل إلى العصر وقيل فانتشروا في الأرض ليس لطلب الدنيا ولكن لعيادة مريض وحضور جنازة وزيارة أخ في الله وقال الحسن وسعيد بن جبير ومكحول « وابتغوا من فضل الله » هو طلب العلم (واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون) قوله عز وجل (وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها وتركوك قائما) (٩٤) الآية « أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد

(فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض) أي إذا فرغ من صلاة الجمعة فانتشروا في الأرض للتجارة والتصرف في حوائجكم (وابتغوا من فضل الله) يعني الرزق وهذا أمر بإباحة قال ابن عباس إن شئت فخرج وإن شئت فاقعد وإن شئت فصل إلى العصر وقيل قوله فانتشروا في الأرض ليس لطلب دنيا ولكن لعيادة مريض وحضور جنازة وزيارة أخ في الله وقيل وابتغوا من فضل الله هو طلب العلم وعن عراك بن مالك أنه كان إذا صلى الجمعة انصرف فوقف على باب المسجد وقال اللهم أجبت دعوتك وصليت فريضتك وانتشرت كما أمرتني فارزقني من فضلك وأنت خير الرازقين (واذكروا الله كثيرا) أي إذا فرغتم من الصلاة ورجعتم إلى التجارة والبيع والشراء فاذكروا الله كثيرا قيل باللسان وقيل بالطاعة قيل لا تكون من الذاكرين الله كثيرا حتى تذكره قائما وقاعدا ومضطجعا (لعلكم تفلحون) قوله تعالى (وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها وتركوك قائما) (ق) عن جابر قال « بينا نحن نصلي مع رسول الله عليه وسلم إذا أقبلت غير تحمل طعاما فانتقلوا إليها حتى مابقي مع النبي صلى الله عليه وسلم إلا اثنا عشر رجلا فنزلت هذه الآية وإذا رأوا تجارة أولهوا انفضوا إليها وتركوك قائما » وفي رواية « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائما فجاءت غير من الشام وذكروا نحوه » وفيه « إلا اثنا عشر رجلا فيهم أبو بكر وعمر » ولمسلم « كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فقدمت سويقة قال فخرج الناس إليها فلم يبق إلا اثنا عشر رجلا أنا فيهم » وذكر الحديث وهو حجة من يرى صحة الجمعة باثني عشر رجلا : وأجيب عنه بأنه ليس فيه بيان أنه أقام بهم الجمعة حتى يكون الحديث حجة لاشتراط هذا العدد وقال ابن عباس في رواية عنه لم يبق في المسجد إلا ثمانية رهط قال الحسن وأبو مالك « أصاب أهل المدينة جوع وغلاء سعر فقدم دحية بن خليفة الكلبي بتجارة زيت وطعام من الشام والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فلما رأوه بالبيع قاموا إليه خشية أن يسبقوا إليه فلم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم إلا رهط فيهم أبو بكر وعمر فنزلت هذه الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده لو تتابعتم حتى لا يبق منكم أحد لسال بكم الوادي نارا » وقال مقاتل « بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة إذ قدم دحية بن خليفة الكلبي من الشام بالتجارة وكان إذا قدم

ابن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا حفص بن عمر ثنا خالد بن عبد الله أنا حصين عن سالم بن أبي الجعد وعن أبي سفيان عن جابر بن عبد الله قال « أقبلت غير يوم الجمعة ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم فثار الناس إلا اثني عشر رجلا فأنزل الله وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها » ويحتج بهذا الحديث من يرى الجمعة باثني عشر رجلا وليس فيه بيان أنه أقام بهم الجمعة حتى يكون حجة لاشتراط هذا العدد وقال ابن عباس في رواية الكلبي لم يبق في المسجد إلا ثمانية رهط : وقال الحسن وأبو مالك « أصاب أهل المدينة جوع

وغلاء سعر فقدم دحية بن خليفة بتجارة زيت من الشام والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فلما رأوه قاموا إليه بالبيع خشوا أن يسبقوا إليه فلم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم إلا رهط منهم أبو بكر وعمر فنزلت هذه الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده لو تتابعتم حتى لا يبق منكم أحد لسال بكم الوادي نارا : وقال مقاتل « بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة إذ قدم دحية بن خليفة الكلبي من الشام بالتجارة وكان إذا قدم لم يبق بالمدينة عاتق إلا أنه وكان يقدم إذا قدم بكل ما يحتاج إليه من دقيق وبر وغيره فينزل عند أحجار الزيت وهو مكان في سوق المدينة ثم يضرب بالطبل ليؤذن الناس بقدمه فيخرج إليه الناس لبيتاعوا منه فقدم ذات جمعة وكان ذلك قبل أن يسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر يخطب فخرج إليه الناس فلم يبق في المسجد

إلا اثنا عشر رجلا وامرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم كم بقي في المسجد فقالوا اثنا عشر رجلا وامرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لولا هؤلاء لسومت لهم الحجارة من السماء فأنزل الله هذه الآية « وأراد باللهو الطبل وقيل كانت العير إذا قدمت المدينة استقبلوها بالطبل والتصفيق وقوله انفضوا إليها رد السكناية إلى التجارة لأنها أهم » أخبرنا عبد الوهاب بن محمد ابن عمر « أكان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائما أو قاعدا قال أما تقرأ وتركوك قائما » : أخبرنا عبد الوهاب بن محمد الخطيب أنا عبد العزيز بن أحمد الخلال ثنا أبو العباس الأصم أنا الربيع أنا الشافعي أنا إبراهيم بن محمد أخبرني جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال « كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة خطبتين قائما يفصل بينهما بجلوس » أخبرنا إسماعيل بن عبد القاهر أنا عبد الغافر بن محمد أنا محمد بن عيسى (٩٥) ثنا إبراهيم بن محمد بن سفيان

ثنا مسلم بن الحجاج ثنا أبو بكر بن أبي شيبة أنا أبو الأحوص عن سماك عن جابر بن سمرة قال « كان للنبي صلى الله عليه وسلم خطبتان بجلوس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس » وبهذا الإسناد عن جابر بن سمرة قال « كنت أصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم فكانت صلاته قصدا وخطبته قصدا » والخطبة فريضة في صلاة الجمعة ويجب أن يخطب قائما خطبتين وأقل ما يقع عليه اسم الخطبة أن يحمد الله ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويوصي بتقوى الله هذه الثلاثة فرض في الخطبتين جميعا ويجب أن يقرأ في الأولى آية من القرآن

لم تبق عاتق بالمدينة إلا أنه وكان يقدم بكل ما يحتاج إليه من دقيق وبر وزيت وغيره وينزل عند أحجار الزيت وهو مكان في سوق المدينة ثم يضرب بالطبل ليؤذن الناس بقدمه فيخرج إليه الناس ليتابعوا منه فقدم ذات جمعة وذلك قبل أن يسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر يخطب فخرج إليه الناس ولم يبق في المسجد إلا اثنا عشر رجلا وامرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم كم بقي في المسجد فقالوا اثني عشر رجلا وامرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لولا هؤلاء لسومت لهم الحجارة من السماء فأنزل الله هذه الآية « وأراد باللهو الطبل وكانت العير إذا قدمت استقبلوها بالطبل والتصفيق وقوله تعالى انفضوا أي تفرقوا وذهبوا نحوها والضمير في إليها راجع إلى التجارة لأنها أهم إليهم وتركوك قائما اتفقوا على أن القيام كان في الخطبة للجمعة قال علقمة « سئل ابن مسعود أكان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائما أو قاعدا قال أما تترعون وتركوك قائما » قال العلماء الخطبة فريضة في صلاة الجمعة وقال داود الظاهري هي مستحبة ويجب أن يخطب الإمام قائما خطبتين يفصل بينهما بجلوس وقال أبو حنيفة وأحمد لا يشترط القيام ولا القعود وتشترط الطهارة في الخطبة عند الشافعي في أحد القولين وأقل ما يقع عليه اسم الخطبة أن يحمد الله ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويوصي بتقوى الله هذه الثلاثة شروط في الخطبتين جميعا ويجب أن يقرأ في الأولى آية من القرآن ويدعو للمؤمنين في الثانية ولو ترك واحدة من هذه الخمسة لم تصح خطبته ولا جمعته عند الشافعي وذهب أبو حنيفة إلى أنه لو أتى بتسبيحة أو تحميدة أو تكبيرة أجزأه وهذا القدر لا يقع عليه اسم الخطبة وهو مأمور بالخطبة والسنة للإمام إذا صعد المنبر أن يستقبل الناس وأن يسلم عليهم خلافا لأبي حنيفة ومالك وهل يحرم الكلام في حال الخطبة فيه خلاف بين العلماء والأصح أنه يحرم على المستمع دون الخاطب ويستحب أن يصلي تحية المسجد إذا دخل والإمام يخطب خلافا لأبي حنيفة ومالك :

(ذكر الأحاديث الواردة الدالة على هذه الأحكام)

(ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب خطبتين يقعد

ويدعو للمؤمنين في الثانية فلو ترك واحدة من هذه الخمسة لا تصح جمعته عند الشافعي وذهب أبو حنيفة رضي الله عنه إلى أنه لو أتى بتسبيحة أو تحميدة أو تكبيرة أجزأه وهذا القدر لا يقع عليه اسم الخطبة وهو مأمور بالخطبة . أخبرنا الإمام أبو علي الحسين بن محمد القاضي أنا عبد الله بن يوسف بن محمد بن مأمونة أنا أبو سعيد أحمد بن محمد بن زياد البصري بمكة ثنا الحسن بن الصباح الزعفراني ثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن عبد الله بن أبي رافع أن مروان استخلف أبا هريرة على المدينة فصلى بهم أبو هريرة الجمعة فقرأ سورة الجمعة في الركعة الأولى وفي الثانية إذا جاءك المنافقون فقال عبيد الله فلما انصرف مشيت إلى جنبه فقلت له لقد قرأت بسورتين سمعت علي بن أبي طالب يقرأ بهما في الصلاة فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ بهما أخبرنا أبو الحسن السرخسي أنا زاهر بن أحمد أنا أبو إسحاق الهاشمي

أنا أبو مصعب عن مالك عن ضمرة بن سعيد المازني عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة «أن الضحاك بن قيس سأل النعمان بن بشير ماذا كان يقرأ به رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة على أثر سورة الجمعة فقال كان يقرأ بهل أنك حديث الغاشية» أخبرنا أبو عثمان الضبي أنا (٩٦) أبو محمد الجراحي ثنا أبو العباس المحبوبي ثنا أبو عيسى ثنا قتيبة ثنا أبو عوانة

بينهما «وفي رواية أخرى» كان يخطب يوم الجمعة وهو قائم ثم يقوم فيتم كما يفعلون الآن» (م) عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال «كانت للنبي صلى الله عليه وسلم خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس» زاد في رواية «فن حدثك أنه كان يخطب جالساً فقد كذب» (م) عن كعب ابن عجرة رضي الله عنه أنه دخل المسجد وعبد الرحمن بن الحارث بن الحكم يخطب جالساً فقال انظروا إلي هذا الخبيث يخطب قاعدا وقد قال الله تعالى «وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها وتركوك قائماً» (م) عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال «كنت أصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة فكانت صلاته قصداً وخطبته قصداً» زاد أبو داود ويقرأ آيات من القرآن ويذكر الناس عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «كل خطبة ليس فيها تشهد فهي كاليد الجذماء» أخرجه أبو داود والترمذي ولأبي داود عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «كل كلام لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أجذم» عن ابن مسعود رضي الله عنه «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا تشهد قال الحمد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن يهدى الله فهو المهتد ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله بالحق بشيراً ونذيراً بين يدي الساعة من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فإنه لا يضره ولا ينفعه ولا يضرك الله شيئاً» وفي رواية أن يونس سأل ابن شهاب عن تشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فذكر نحوه وقال فيه «ومن يعصهما فقد غوى ونسأل الله ربنا أن يجعلنا ممن يطيعه ويطيع رسوله ويتبع رضوانه ويجتنب نخطه إنما نحن به وله» أخرجه أبو داود (م) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال «كانت خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة يحمد الله ويثنى عليه بما هو أهله ثم يقول على أثر ذلك وقد علا صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومساكم ويقول بعثت أنا والساعة كهاتين ويقرن بين أصبعيه السبابة والوسطى ويقول أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة ثم يقول أنا أولى بكل مؤمن من نفسه من ترك مالا فإلهه ومن ترك ديناً أو ضياعاً فإلي وعلى» عن ابن مسعود رضي الله عنه قال «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استوى على المنبر استقبناه بوجوهنا أخرجه الترمذي (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة أنصت والإمام يخطب فحصبهما أن اصمتا أخرجه مالك في الموطأ قال ابن شهاب خروج الإمام يقطع الصلاة وكلامه يقطع الكلام» فأما صفة صلاة الجمعة «فركعتان يجهر فيهما بالقراءة ولجواز الجمعة خمس شروط الوقت وهو وقت الظهر ما بين زوال الشمس إلى دخول وقت العصر والعدد والإمام والخطبة ودار الإقامة فان فقد شرط من هذه الشروط لممس يجب أن يصلي ظهراً ولا يجوز للإمام أن يبتدي الخطبة قبل تمام العدد وهو أربعون

عن إبراهيم بن محمد ابن المنذر عن أبيه عن حبيب بن سالم عن النعمان بن بشير قال «كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في العيدين وفي الجمعة بسبح اسم ربك الأعلى وهل أثنائه حديث الغاشية وربما اجتمعوا في يوم واحد» فيقرأ بهما ولجواز الجمعة خمس شرائط الوقت وهو وقت الظهر ما بين زوال الشمس إلى دخول وقت العصر والعدد والإمام والخطبة ودار الإقامة فاذا فقد شرط من هذه الخمسة يجب أن يصاوها ظهراً ولا يجوز للإمام أن يبتدي الخطبة قبل اجتماع العدد وهو عدد الأربعين عند الشافعي فلو اجتمعوا وخطب بهم ثم انفضوا قبل افتتاح الصلاة أو انتقص واحد من العدد لا يجوز أن يصلي بهم الجمعة بل يصلي الظهر ولو افتتح بهم الصلاة ثم انفضوا فأصح أقوال

عند

الشافعي أن بقاء الأربعين شرط إلى آخر الصلاة كما أن بقاء

الوقت شرط إلى آخر الصلاة ولو انتقص واحد منهم قبل أن يسلم الإمام يجب على الباقي أن يصلوها أربعاً وفيه قول آخر إن بقي معه اثنان أتمها جمعة وقيل إن بقي معه واحد أتمها جمعة وعند المزني إذا انفضوا بعد ما صلى الإمام بهم ركعة أتمها

جمعة وإن بقي وحده فإن كان في الركعة الأولى يتمها أربعاً وإن (٩٧) انتقص من العدد واحد وبه

قال أبو حنيفة في العدد الذي يشترطه كالمسبوق إذا أدرك مع الإمام ركعة من الجمعة فإذا أسلم الإمام أتمها جمعة فإن أدرك أقل من ركعة أتمها أربعاً. قوله عز وجل (قل ما عند الله خير من اللهو ومن التجارة) أي ما عند الله من الثواب على الصلاة والثبات مع النبي صلى الله عليه وسلم خير من اللهو ومن التجارة (والله خير الرازقين) لأنه موجد الأرزاق فيأيه فاستلوا ومنه فاطلبوا .

(سورة المنافقون مدنية وهي إحدى عشرة آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (إذا جاءك المنافقون)

يعني عبد الله بن أبي بن سلول وأصحابه (قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون) لأنهم أضمرُوا خلاف ما أظهروا (اتخذوا أيمانهم جنة) ستره (فصدوا عن سبيل الله) منعوا الناس عن الجهاد والإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم

عند الشافعي فلو اجتمعوا وخطب بهم ثم انقضوا قبل افتتاح الصلاة أو انقض واحد من العدد لا يجوز أن يصلي بهم الجمعة بل يصلي الظهر ولو افتتح بهم الصلاة ثم انقضوا فأصح أقوال الشافعي أن بقاء الأربعين شرط إلى آخر الصلاة كما أن بقاء الوقت شرط إلى آخر الصلاة فلو نقص واحد قبل أن يسلم الإمام يجب على الباقي أن يصلوها ظهراً وفيه قول آخر وهو أنه إن بقي معه اثنان أتمها جمعة وقيل إن بقي معه واحد أتمها جمعة وعند المزني إن انقضوا بعد ما صلى بهم الإمام ركعة أتمها جمعة وإن بقي وحده وإن كان في الركعة الأولى يتمها أربعاً وإن انقض من العدد واحداً وبه قال أبو حنيفة لكن في العدد الذي يشترط كالمسبوق إذا أدرك مع الإمام ركعة من الجمعة فإذا سلم الإمام أتمها جمعة وإن أدرك أقل من ركعة أتمها أربعاً (خ) عن أنس رضي الله عنه «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الجمعة حين تميل الشمس» (م) عن عبيد الله بن أبي رافع قال «استخلف مروان أباهريرة على المدينة وخرج إلى مكة فصلى بنا أبوهريرة الجمعة فقرأ بعد الحمد سورة الجمعة في الأولى وإذا جاءك المنافقون في الثانية قال فأدركت أباهريرة حين انصرف فقلت له إنك قرأت سورتين كان على بن أبي طالب يقرأ بهما في الكوفة فقال أبوهريرة إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بهما يوم الجمعة» (م) عن النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه قال «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العيدين وفي الجمعة بسبح اسم ربك الأعلى وهل أتاك حديث الغاشية قال وإذا اجتمع العيد والجمعة في يوم واحد يقرأ بهما في الصلواتين» عن سمرة بن جندب رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان تقرأ في الجمعة بسبح اسم ربك الأعلى وهل أتاك حديث الغاشية» أخرجه أبو داود والنسائي . وقوله تعالى (قل ما عند الله) أي ما عند الله من الثواب والأجر على الصلاة والثبات مع النبي صلى الله عليه وسلم (خير من اللهو ومن التجارة) الذي جاء بهما دحية (والله خير الرازقين) يعني أنه تعالى موجد الأرزاق وأصلها منه فيأيه فاستلوا ومنه فاطلبوا ، والله تعالى أعلم .

(تفسير سورة المنافقين مدنية)

وهي إحدى عشرة آية ومائة وثمانون كلمة وتسعمائة وستة وسبعون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (إذا جاءك المنافقون) يعني عبد الله بن أبي بن سلول وأصحابه (قالوا نشهد إنك لرسول الله) وتم الخبر عنهم ثم ابتدأ فقال تعالى (والله يعلم إنك لرسوله) أي هو الذي أرسلك فهو عالم بك (والله يشهد إن المنافقين لكاذبون) يعني في قولهم نشهد إنك لرسول الله لأنهم أضمرُوا خلاف ما أظهروا وذلك لأن حقيقة الإيمان أن يواطىء اللسان القلب وكذلك الكلام فمن أخبر عن شيء واعتقد خلافه أو أضمر خلاف ما أظهر فهو كاذب ألا ترى أنهم كانوا يقولون بالسنتهم نشهد إنك لرسول الله وسماه كذباً لأن قولهم خالف اعتقادهم (اتخذوا أيمانهم جنة) أي ستره يستترون بها من القتل ومعنى أيمانهم ما أخبر الله عنهم من حلفهم لأنهم لمنكم وقولهم نشهد إنك لرسول الله (فصدوا عن سبيل الله) أي أعرضوا بأنفسهم عن طاعة الله وطاعة رسوله وقيل منعوا الناس عن الجهاد وعن الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (لأنهم ساء ما كانوا يعملون) يعني حيث آثروا الكفر على الإيمان (ذلك بأنهم آمنوا) أي في الظاهر

(١٣ — خازن بالبغوى — سابع) (لأنهم ساء ما كانوا يعملون ذلك بأنهم آمنوا) أقروا باللسان إذا رأوا المؤمنين

(ثم كفروا) إذا خلوا إلى المشركين (فطبع على قلوبهم) بالكفر (فهم لا يفقهون) الإيمان (وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم) يعني إن لهم أجساما ومناظر (وإن يقولوا تسمع لقولهم) فتحسب أنه صدق. قال عبد الله بن عباس كان عبد الله بن أبي جسيما فصيحاً ذليق اللسان فإذا قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم قوله (كأنهم خشب مسندة) أشباح بلا أرواح وأجسام بلا أحلام قرأ أبو عمرو والكسائي خشب يسكون الشين وقرأ الباقر بضمها مسندة مائلة إلى جدار من قولهم أسندت الشيء إذا أملتة والتقليل للتكثير وأراد أنها ليست بأشجار تثمر ولكنها خشب مسندة إلى حائط (يحسبون كل صيحة عليهم) أي لا يسمعون صوتاً في العسكر بأن نادى مناد أو انفلت دابة أو أنشدت ضالة إلا ظنوا من جبنهم وسوء ظنهم أنهم يرادون بذلك وظنوا أنهم قد أتوا لما في قلوبهم من الرعب وقيل ذلك لكونهم على وجل من أن ينزل الله فيهم أمراً تهلك أستارهم ويبسح دماءهم ثم قال (هم العدو) (٩٨) هذا ابتداء وخبره (فاحذرهم) ولا تأمنهم (قاتلهم الله) لعنهم الله

وذلك إذا رأوا المؤمنين أقروا بالإيمان (ثم كفروا) أى فى السر وذلك إذا خلوا مع المشركين وفيه تأكيد لقوله والله يشهد إنهم لكاذبون (فطبع على قلوبهم) أى بالكفر (فهم لا يفقهون) أى الإيمان وقيل لا يتدبرون القرآن (وإذا رأيتمهم) يعنى المنافقين مثل عبد الله بن أبى سلول (تعجبك أجسامهم) يعنى أن لهم أجساما ومناظر حسنة (وإن يقولوا تسمع لقولهم) أى فتحسب أنه صدق قال ابن عباس كان عبد الله بن أبى ابن سلول جسيما فصيحاً ذلق اللسان فإذا قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم قوله (كأنهم خشب مسندة) أى أشباح بلا أرواح وأجسام بلا أحلام شبههم بالخشب المسندة إلى جدر وليست بأشجار مثمرة ينتفع بها (يحسبون كل صيحة عليهم) يعنى أنهم لا يسمعون صوتا فى العسكر بأن ينادى مناد أو تنفلت دابة أو نشد ضالة إلا ظنوا من خشمهم وسوء ظنهم أنهم يرادون بذلك وظنوا أنهم قد أتوا لما فى قلوبهم من الرعب وقيل إنهم على خوف ووجل من أن ينزل فيهم أمر يهلك أستارهم ويبسح دماءهم وتم الكلام عند قوله عليهم السلام ابتداء فقال تعالى (هم العدو فاحذرهم) أى لا تأمنهم فانهم وإن كانوا معك ويظهرون تصديقك أعداء لك فاحذرهم ولا تأمنهم على شرك لأنهم عيون لأعدائك من الكفار ينقلون إليهم أسرارك (قاتلهم الله) أى لعنهم الله (أني يؤفكون) أى يصرفون عن الحق. قوله تعالى (وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لووا رؤسهم) أى أمالوها وأعرضوا بوجوههم رغبة عن الاستغفار (ورأيتمهم يصدون) أى يعرضون عما دعوا إليه (وهم مستكبرون) أى عن استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم (سواء عليهم أستغفرت لهم) أى يا محمد (أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم إن الله لا يهدي القوم الفاسقين) :

(ذكر القصة : في سبب نزول هذه الآية)

قال محمد بن إسحاق وغيره من أصحاب السير أن رسول الله ﷺ بلغه أن بني المصطلق

(أُتِي يَوْفَكُون) بِصَرْفُون
عَنِ الْحَقِّ (وَإِذَا قِيلَ
لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ
رَسُولُ اللَّهِ لَوْ أَرَادَ وَسْهُمْ)
أَيَّ عَظَفُوا رَوْوَسْهُمْ
وَأَعْرَضُوا بِوَجْهِهِمْ
رَغْبَةً عَنِ الْإِسْتِغْفَارِ
قَرَأْ نَافِعٌ وَيَعْقُوبُ لَوْ أَا
بِالتَّخْفِيفِ وَقَرَأَ الْآخَرُونَ
بِالتَّشْدِيدِ لِأَنَّهُمْ فَعَلُوهَا
مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ (وَرَأَيْتَهُمْ
يَصْدُونَ) يَعْرَضُونَ
عَمَّا دَعَا إِلَيْهِ (وَهُمْ
مُسْتَكْبِرُونَ) مُتَكَبِّرُونَ
عَنِ اسْتِغْفَارِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُمْ
(سِوَاءَ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ
لَهُمْ) بِأَحْمَدَ (أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ
لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ
إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الْفَاسِقِينَ) ذَكَرَ مُحَمَّدُ

ابن إسحاق وغيره من أصحاب السر أن رسول الله

ابن إسحاق وغيره من أصحاب السير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه أن بني المصطلق يجتمعون لحربه وقائدهم الحارث بن أبي ضرار أبو جورية زوج النبي صلى الله عليه وسلم فلما سمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المريسيع من ناحية قديد إلى الساحل فزاحف الناس واقتتلوا فهدم الله بني المصطلق وقتل من قتل منهم ونقل رسول الله صلى الله عليه وسلم أبناءهم ونساءهم وأموالهم فأفأدها عليهم فبينما الناس على ذلك الماء إذ وردت واردة الناس ومع عمر بن الخطاب أجبر له من بني غفار يقال له جهجاه بن سعيد الغفاري يقود له فرسه فازدحم جهجاه وسانن بن وبر الجهني حليف بني عوف ابن الخزرج على الماء فاقتتلا فصرخ الجهني يامعشر الأنصار وصرخ الغفاري يامعشر المهاجرين وأعان جهجاه الغفاري رجل من المهاجرين يقال له جعالم وكان فقيرا وغضب عبد الله بن أبي ابن ساول وعنده رهط من قومه فيههم زيد بن أرقم

غلام حديث السن فقال ابن أبي أفعواها فقد نافرونا وكاثرونا في بلادنا والله مامثلنا ومثلهم إلا كما قال القائل ممن كلبك يا كلك أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل يعني بالأعز نفسه وبالأذل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أقبل على من حضره من قومه فقال هذا ما فعلتم بأنفسكم أحللتموهم بلادكم وقاسمتوهم أموالكم أما والله لو أمسكتهم عن جعل وذويه فضل الطعام لم يركبوا رقابكم ولتحولوا إلى غير بلادكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد فقال زيد بن أرقم أنت والله الذليل القليل المبغض في قومك ومحمد صلى الله عليه وسلم في عز من الرحمن عز وجل ومودة من المسلمين فقال عبد الله بن أبي اسكت فإنما كنت ألعب قال فشي زيد بن أرقم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك بعد فراغه من الغزو فأخبره الخبر وعنده عمر بن الخطاب رضي الله تعالى (٩٩) عنه فقال دعني أضرب عنقه

يا رسول الله قال كيف ياعمر إذا تحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه ولكن أذن بالرحيل وذلك في ساعة لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يرتحل فيها فارتحل الناس وأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عبد الله بن أبي فأتاه فقال له أنت صاحب هذا الكلام الذي بلغني فقال عبد الله والذي أنزل عليك الكتاب ما قلت شيئا من ذلك وإن زيدا لكاذب وكان عبد الله في قومه شريفا عظيما فقال من حضر من أصحابه من الأنصار يا رسول الله عسى أن يكون الغلام وهم في حديثه ولم يحفظ ما قاله فعذره النبي

يجمعون لحربه وقائدهم الحارث بن أبي ضرار وهو أبو جويرية زوج النبي صلى الله عليه وسلم فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك خرج إليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المريسيع من ناحية قديد إلى الساحل فزاحم الناس واقتتلوا فهزم الله تعالى بني المصطلق وأمكن منهم وقيل من قتل منهم ونقل رسول الله صلى الله عليه وسلم أبناءهم ونساءهم وأموالهم فأفاءها عليهم فبينما الناس على ذلك الماء إذ وردت واردة الناس ومع عمر بن الخطاب أجير له من بني غفار يقال له جهجاه بن سعيد الغفاري يقود له فرسه فازدحم جهجاه وسنان بن وبر الجهنى حليف بني عوف بن الخزرج على الماء فاقتتلا فصرخ الجهنى يامعشر الأنصار وصرخ الغفاري يامعشر المهاجرين وأعان جهجاه رجلا من المهاجرين يقال له جعال وكان فقيرا فقال عبد الله بن أبي الجعال وإنك لهناك فقال جعال وما يعني أن أفعل ذلك فغضب عبد الله بن أبي وعنده رهن من قومه فيهم زيد بن أرقم وهو غلام حديث السن فقال عبد الله بن أبي أفعلوها قد نافرونا وكاثرونا في بلادنا والله مامثلنا ومثلهم إلا كما قال القائل ممن كلبك يا كلك أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ثم أقبل على من حضر من قومه فقال هذا ما فعلتم بأنفسكم أحللتموهم بلادكم وقاسمتوهم أموالكم أما والله لو أمسكتهم عن جعل وذويه فضل الطعام لم يركبوا رقابكم ولتحولوا إلى غير بلادكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد فقال زيد بن أرقم أنت والله الذليل القليل المبغض في قومك ومحمد صلى الله عليه وسلم في عز من الرحمن ومودة من المسلمين فقال عبد الله بن أبي اسكت لقد كنت ألعب فشي زيد بن أرقم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك بعد فراغه من الغزو فأخبره الخبر وعنده عمر بن الخطاب فقال دعني أضرب عنقه يا رسول الله قال كيف ياعمر إذا تحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه ولكن أذن بالرحيل وذلك في ساعة لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يرتحل فيها فارتحل الناس وأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عبد الله بن أبي فأتاه فقال أنت صاحب هذا الكلام الذي بلغني فقال عبد الله بن أبي والذي أنزل عليك الكتاب ما قلت شيئا من ذلك وإن زيدا لكاذب وكان عبد الله في قومه شريفا عظيما فقال من حضر

صلى الله عليه وسلم وفشت الملامة في الأنصار لزيد وكذبوه وقال له عمه وكان زيد معه ما أردت إلى أن كذبك رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس كلهم يقولون إن عبد الله شيخنا وكبيرنا لا يصدق عليه كلام غلام من غلمان الأنصار ومقتول وكان زيد يسائر النبي صلى الله عليه وسلم فاستحيا بعد ذلك أن يدنو من النبي صلى الله عليه وسلم فلما استقل رسول الله صلى الله عليه وسلم وسار لقيه أسيد بن حضير فحياه بتحية النبوة وسلم عليه ثم قال يا رسول الله لقد رحت في ساعة منكرا ما كنت تروح فيها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ما بلغك ما قال صاحبكم عبد الله بن أبي؟ قال وما قال قال زعم أنه إن رجع إلى المدينة أخرج الأعز منها الأذل فقال أسيد فأنت والله يا رسول الله تخرجه إن شئت هو والله الذليل وأنت العزيز ثم قال يا رسول الله ارفق به فوالله لقد جاء الله بك وإن قومه لينظموه له الخرز ليتوجوه فانه يرى

أنك قد استلبته ملكا وبلغ عبد الله بن عبد الله بن أبي ما كان من أمر أبيه فأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إنه بلغني أنك تريد قتل عبد الله بن أبي لما بلغك عنه فان كنت فاعلا فمري به فأنا أحمل إليك رأسه فوالله لقد علمت الخرج ما كان بها رجل أبر بالديه (١٠٠) مني وإنني أخشى أن تأمر به غيري فيقتله فلا تدعني نفسي أن أنظر

من الأنصار من أصحابه يا رسول الله عسى أن يكون الغلام قد وهم في حديثه ولم يحفظ ما قاله فعذره النبي صلى الله عليه وسلم وفشت الملامة لزيد في الأنصار وكذبوه وقال له عمه وكان زيد معه ما أردت إلا أن كذبك رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس ومقتوك وكان زيد يساير النبي صلى الله عليه وسلم فاستحيا بعد ذلك أن يدنو من النبي صلى الله عليه وسلم فلما استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وسار لقيه أسيد بن حضير فحياه بتحية النبوة وسلم عليه ثم قال يا رسول الله صلى الله عليك وسلم لقد رحت في ساعة منكرا ما كنت تروح فيها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ما بلغك ما قال صاحبك عبد الله بن أبي فقال أسيد وما قال قال يزعم أنه إن رجع إلى المدينة أخرج الأعز منها الأذل فقال أسيد أنت والله يا رسول الله تخرجه هو والله الذليل وأنت والله العزيز ثم قال يا رسول الله أرفق به فوالله لقد جاء الله بك وإن قومه لينظّمون له الخرز ليتوجوه فإنه ليرى أنك قد سلبته ملكا وبلغ عبد الله بن عبد الله بن أبي ما كان من أمر أبيه فأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله إنه بلغني أنك تريد قتل عبد الله بن أبي لما بلغك عنه فان كنت فاعلا فمري به فأنا أحمل إليك رأسه فوالله لقد علمت الخرج ما كان بها رجل أبر بالديه مني وإنني أخشى أن تأمر به غيري فيقتله فلا تدعني نفسي أن أنظر إلى قاتل عبد الله بن أبي يمشی على الأرض فأقتله فأقتل مؤمنا بكافر فأدخل النار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل نرفق به ونحسن صحبته ما بقي معنا قال وسار رسول الله صلى الله عليه وسلم يومه ذلك حتى أمسى وليلته حتى أصبح وصدر يومه ذلك حتى آذتهم الشمس ثم نزل بالناس فلم يكن إلا أن وجدوا مس الأرض فوقعوا نياما وإنما فعل ذلك ليشغل الناس عن الحديث الذي كان بالأمس من حديث عبد الله بن أبي ثم راح بالناس حتى نزل على ماء بالحجاز فوقيق البقيع يقال له نقعاء فهاجت ريح شديدة آذتهم وتحوفوها وضلت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك بالليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخافوا فانما هبت لموت عظيم من عظماء الكفار توفي بالمدينة فقيل من هو قال رفاعه بن زيد بن التابوت فقال رجل من المنافقين كيف يزعم أنه يعلم الغيب ولا يعلم بمكان ناقته ألا يخبره الذي يأتيه بالوحي فأتاه جبريل عليه الصلاة والسلام فأخبره بقول المنافق وبمكان ناقته فأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه وقال ما أزعم أني أعلم الغيب ولا أعلمه ولكن الله أخبرني بقول المنافق وبمكان ناقتي هي في الشعب وقد تعلق زمامها بشجرة فخرجوا يسعون قبل الشعب فإذا هي كما قال فجاءوا بها فآمن ذلك المنافق وحسن إيمانه فلما قدموا المدينة وجدوا رفاعه بن زيد بن التابوت قد مات في ذلك اليوم وكان من عظماء اليهود وكهفا للمنافقين فلما وافي رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قال زيد بن أرقم جلست في البيت لما بي من الهم والحياء فأنزل الله عز وجل سورة المنافقين في تصديق زيد بن أرقم وتكذيب عبد الله بن أبي فلما نزلت أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بأذن زيد وقال يا زيد إن الله قد صدقك وأوفى بأذنتك

إلى قاتل عبد الله بن أبي يمشی في الناس فأقتله فأقتل مؤمنا بكافر فأدخل النار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل نرفق به ونحسن صحبته ما بقي معنا قال وسار رسول الله صلى الله عليه وسلم يومه ذلك حتى أمسى وليلته حتى أصبح وصدر يومه ذلك حتى آذتهم الشمس ثم نزل بالناس فلم يكن إلا أن وجدوا مس الأرض فوقعوا نياما وإنما فعل ذلك ليشغل الناس عن الحديث الذي كان بالأمس من حديث عبد الله بن أبي ثم راح بالناس حتى نزل على ماء بالحجاز فوقيق البقيع يقال له نقعاء فهاجت ريح شديدة آذتهم وتحوفوها وضلت ناقة النبي صلى الله عليه وسلم وذلك ليلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخافوا فانما هبت لموت عظيم من عظماء الكفار توفي بالمدينة قيل من هو قال رفاعه بن زيد بن التابوت فقال رجل من

المنافقين كيف يزعم أنه يعلم الغيب ولا يعلم مكان ناقته ألا يخبره الذي يأتيه بالوحي فأتاه جبريل فأخبره (ق)

بقول المنافق وبمكان الناقة وأخبر بذلك رسول الله ﷺ أصحابه وقال ما أزعم أني أعلم الغيب وما أعلمه ولكن الله أخبرني بقول المنافق وبمكان ناقتي هي في الشعب قد تعلق زمامها بشجرة فخرجوا يسعون قبل الشعب فإذا هي كما قال فجاءوا بها

المدينة فلما أراد أن يدخلها جاءه ابنه عبد الله ابن عبد الله حتى أناخ علي مجامع طرق المدينة فلما جاء عبد الله بن أبي قال وراءك قال مالك ويلك قال لا والله لا تدخلها أبدا إلا بإذن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعلمن اليوم من الأعز ومن الأذل فشكاه عبد الله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صنع ابنه فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن خل عنه حتى يدخل فقال أما إذا جاء أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فنعهم فدخل فلم يلبث إلا أياما قلائل حتى اشتكى ومات قالوا فلما نزلت الآية وبأن كذب عبد الله ابن أبي قيل له يا أبا حبيب إنه قد نزل فيك آي شدد فاذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم يستغفر لك فلو رأسه ثم قال أمرتموني أن أومن فآمنت وأمرتموني أن أعطي زكاة مالي فقد أعطيت فابق إلا أن أسجد
لحمد صلي الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى وإذا قيل لهم تعالوا يستغفروا لكم رسول الله صلي الله عليه وسلم لووا رءوسهم الآية «
ونزل (هم الذين يقولون لا تنفقوا علي من عند رسول الله حتى ينفضوا) يتفرقوا (ولله خزائن السموات والأرض) فلا يعطي
أحد أحدًا شيئًا إلا بإذنه ولا يمنعه إلا بحشيته (ولكن المنافقين لا يفقهون) أن أمره إذا أراد شيئًا أن يقول له كن فيكون

(يقولون لنرجعنا إلى المدينة) من غزوة بني المصطلق (ليخرجن الأعز منها الأذل) والله العزة ولرسوله وللمؤمنين) فغزة الله قهره من دونه وعزة رسوله لإظهار دينه على الأديان كلها وعزة المؤمنين نصر الله إياهم على أعدائهم (ولكن المنافقين لا يعلمون) ذلك ولو علموا ما قالوا هذه المقالة . قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تلهمكم) لا تشغلكم (أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) قال المفسرون يعني الصلوات الخمس نظيره قوله « لا تلهمهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله » (ومن يفعل ذلك) أى من شغله ماله وولده عن ذكر الله (١٠٣) (فأولئك هم الخاسرون وأنفقوا مما رزقناكم) قال ابن عباس يريد زكاة

الأموال (من قبل أن يأتي أحدكم الموت) فيسأل الرجعة (فيقول رب لولا أخرتني) هلا أخرتني أمهلتنى وقيل لا صلة فيكون الكلام بمعنى التنى أى لو أخرتني (إلى أجل قريب فأصدق) فأصدق وأزكى مالى (وأكن من الصالحين) أى من المؤمنين نظيره قوله تعالى « ومن صلح من آبائهم » هذا قول مقاتل وجماعة وقالوا نزلت الآية في المنافقين وقيل نزلت الآية في المؤمنين والمراد بالصالح هنا الحج وروي الضحاك وعطية عن ابن عباس أنه قال ما من أحد يموت وكان له مال لم يؤد زكاته وأطاق الحج فلم يحج إلا سأل الرجعة عند الموت وقرأ هذه الآية وقال وأكن من الصالحين أحج قرأ أبو عمرو وأكون

فيكون (يقولون لنرجعنا إلى المدينة) يعني من غزوة بني المصطلق (ليخرجن الأعز منها الأذل) فرد الله عليهم بقوله (والله العزة ولرسوله وللمؤمنين) فغزة الله تعالى قهره وغلبته على من دونه وعزة رسوله صلى الله عليه وسلم لإظهار دينه على الأديان كلها وعزة المؤمنين نصر الله إياهم على أعدائهم (ولكن المنافقين لا يعلمون) أى ذلك ولو علموا ما قالوا هذه المقالة قال أصحاب السير فلما نزلت هذه الآية في عبد الله بن أبي ابن سلول لم يلبث إلا أياما قلائل حتى اشتكى ومات على نفاقه . قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تلهمكم) أى لا تشغلكم (أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) يعني غن الصلوات الخمس والمعنى لا تشغلكم أموالكم ولا أولادكم كما شغلت المنافقين عن ذكر الله (ومن يفعل ذلك) أى ومن شغله ماله وولده عن ذكر الله (فأولئك هم الخاسرون) أى في تجارتهم حيث آثروا الفانى على الباقي (وأنفقوا مما رزقناكم) قال ابن عباس يريد زكاة الأموال (من قبل أن يأتي أحدكم الموت) أى دلائل الموت ومقدماته وعلاماته فيسأل الرجعة (فيقول رب لولا أخرتني) أى هلا أمهلتنى وقيل لو أخرت أجلى (إلى أجل قريب فأصدق) أى فأزكى مالى (وأكن) وقرىء وأكون (من الصالحين) أى المؤمنين وقيل نزلت هذه الآية في المنافقين ويدل على هذا أن المؤمن لا يسأل الرجعة وقيل نزلت في المؤمنين والمراد بالصالح هنا الحج قال ابن عباس ما من أحد يموت وكان له مال ولم يؤد زكاته وأطاق الحج ولم يحج إلا سأل الرجعة عند الموت وقرأ هذه الآية وأكون من الصالحين أى أحج وأزكى (ولن يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها) يعنى أنه تعالى لا يؤخر من حضر أجله وانقضت مدته (والله خير بما تعملون) يعنى أنه لورد إلى الدنيا وأجيب إلى ما سأل ما حج وما زكى وقيل هو خطاب شائع لكل عامل عملا من خير أو شر ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

(تفسير سورة التغابن)

وهى مدنية فى قول الأكثر وقيل هى مكية إلا ثلاث آيات من قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم إلى آخر ثلاث آيات وهى ثمانى عشرة آية ومائتان وإحدى وأربعون كلمة وألف وسبعون حرفا .

بالواو ونصب النون على جواب التنى وعلى لفظ

(بسم) فأصدق قال إنما حذفت الواو من المصحف اختصارا وقرأ الآخرون وأكن بالجزم عطفًا على قوله فأصدق لو لم يكن فيه الفاء لكان جزما يعنى إن أخرتني أصدق وأكن ولأنه مكتوب فى المصحف بحذف الواو (ولن يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها) والله خير بما تعملون قرأ أبو بكر يعملون بالياء وقرأ الآخرون بالتاء .

(سورة التغابن مدنية)

قال عطاء هى مكية إلا ثلاث آيات من قوله يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم إلى آخرهن وهى ثمانى عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يسبح لله ما في السموات وما في الأرض له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن والله بما تعملون بصير) قال ابن عباس إن الله خلق بني آدم مؤمنا وكافرا ثم يعيدهم يوم القيامة كما خلقهم مؤمنا وكافرا وروينا عن ابن عباس عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الغلام الذي قتله الخضر عليه السلام طبع كافرا وقال جل ذكره «ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا» أخبرنا عبد الواحد بن (١٠٣) أحمد المليحي أنا أحمد بن

عبد الله النعيمي أنا محمد

ابن يوسف ثنا محمد بن

إسماعيل ثنا سليمان بن

حزب ثنا حماد عن

عبد الله بن أبي بكر عن

أنس عن النبي صلى الله

عليه وسلم قال «وكل الله

بالرحم ملكا فيقول أي

رب نقطة أي رب علة

أي رب مضغة إذا أراد

الله أن يقضي خلقها قال

يارب أذكر أم أنثى أشقى

أم سعيد فما الرزق فما

الأجل فيكتب كذلك في

بطن أمه » وقال جماعة

معنى الآية إن الله خلق

الخلق ثم كفروا وآمنوا

لأن الله تعالى ذكر الخلق

ثم وصفهم بفعالهم فقال

فمنكم كافر ومنكم مؤمن

كما قال الله تعالى «والله

خلق كل دابة من ماء

فمنهم من يمشي على بطنه»

فإن الله خلقهم والمشى فعلهم

ثم اختلفوا في تأويلها

فروى عن أبي سعيد

الخدري أنه قال فمنكم

كافر في حياته مؤمن

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يسبح له ما في السموات وما في الأرض له الملك وله الحمد) يعني أنه تعالى متصرف في ملكه كيف يشاء تصرف اختصاص لا شريك له فيه وله الحمد لأن أصول النعم كلها منه وهو الذي بحمد علي كل حال فلا محمود في جميع الأحوال إلا هو (وهو علي كل شيء قدير) يعني أنه سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء كما يشاء بلا مانع ولا مدافع (هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن) قال ابن عباس إن الله تعالى خلق بني آدم مؤمنا وكافرا ثم يعيدهم يوم القيامة كما خلقهم مؤمنا وكافرا (م) عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إن الله خلق للجنة أهلا خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم وخلق للنار أهلا خلقهم لهم وهم في أصلاب آبائهم» (ق) عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «وكل الله بالرحم ملكا فيقول أي رب نقطة أي رب علة أي رب مضغة فإذا أراد الله أن يقضي خلقها قال يارب أذكر أم أنثى أشقى أم سعيد فما الرزق فما الأجل فيكتب ذلك وهو في بطن أمه» وقال جماعة في معنى الآية إن الله تعالى خلق الخلق ثم كفروا وآمنوا لأن الله ذكر الخلق ثم وصفهم بفعالهم فقال فمنكم كافر ومنكم مؤمن ثم اختلفوا في تأويلها فروى عن أبي سعيد الخدري أنه قال فمنكم كافر حياته مؤمن في العاقبة ومنكم مؤمن حياته كافر في العاقبة وقال عطاء بن أبي رباح فمنكم كافر بالله مؤمن بالكواكب ومنكم مؤمن بالله كافر بالكواكب وقيل فمنكم كافر أي بأن الله خلقه وهم الدهرية وأصحاب الطبائع ومنكم مؤمن أي بأن الله خلقه وجملة القول فيه أن الله تعالى خلق الكافر وكفره فعلا له وكسبا وخلق المؤمن وإيمانه فعلا له وكسبا فلكل واحد من الفريقين كسب واختيار وكسبه واختياره بتقدير الله وبمشيئته فالمؤمن بعد خلق الله إياه يختار الإيمان لأن الله تعالى أراد ذلك منه وقدره عليه وعلمه منه والكافر بعد خلق الله إياه يختار الكفر لأن الله تعالى قدر ذلك عليه وعلمه منه وهذا طريق أهل السنة فمن سلك هذا أصاب الحق وسلم من مذهب الجبرية والقدرية (والله بما تعملون بصير) أي أنه عالم بكفر الكافر وإيمان المؤمن (خلق السموات والأرض بالحق وصوركم فأحسن صوركم) أي إنه أتقن وأحكم صوركم علي وجه لا يوجد مثله في الحسن والمنظر من حسن القامة والمناسبة في الأعضاء وقد علم بهذا أن صورة الإنسان أحسن صورة وأكملها (ولإليه المصير)

في العاقبة ومنكم مؤمن في حياته كافر في العاقبة وقال عطاء بن أبي رباح فمنكم كافر بالله مؤمن بالكواكب ومنكم مؤمن بالله كافر بالكواكب وقيل فمنكم كافر بأن الله تعالى خلقه وهو مذهب الدهرية ومنكم مؤمن بأن الله خلقه وجملة القول فيه أن الله خلق الكافر وكفره فعلا له وكسبا وخلق المؤمن وإيمانه فعلا له وكسبا فلكل واحد من الفريقين كسب واختيار وكسبه واختياره بتقدير الله وبمشيئته فالمؤمن بعد خلق الله إياه يختار الإيمان لأن الله تعالى أراد ذلك منه وقدره عليه وعلمه منه والكافر بعد خلق الله تعالى إياه يختار الكفر لأن الله تعالى أراد ذلك منه وقدره عليه وعلمه منه وهذا طريق أهل السنة والجماعة من سلكه أصاب الحق وسلم من الجبر والقدر (خلق السموات والأرض بالحق وصوركم فأحسن صوركم وإليه المصير)

يعلم ما في السموات والأرض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور ألم يأتكم) يخاطب كفار مكة (بأن الذين كفروا من قبل) يعني الأمم الخالية (فذاقوا وبال أمرهم) (١٠٤) يعني ملحقهم من العذاب في الدنيا (ولهم عذاب أليم) في الآخرة

(ذلك) العذاب (بأنه) كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فقالوا أبشر يهودنا) ولم يقل يهدينا لأن البشر وإن كان لفظه واحد فإنه في معنى الجمع وهو اسم جنس لا واحد له من لفظه وواحده إنسان ومعناه ينكرون ويقولون آدمي مثلنا يهدينا (فكفروا وتولوا واستغنى الله) عن إيمانهم (والله غني) عن خلقه (حميد) في أفعاله ثم أخبر عن إنكارهم البعث فقال جل ذكره (زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل) يا محمد (بلي وربّي تتبعن ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك على الله يسر فآمنوا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا) وهو القرآن (والله بما تعملون خبير يوم يجمعكم ليوم الجمع) يعني يوم القيامة يجمع فيه أهل السموات والأرض (ذلك يوم التغابن) وهو تفاعل من الغبن وهو فوت الحظ والمراد بالمغبون من غبن

أى المرجع في القيامة (يعلم ما في السموات والأرض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور) معناه أنه لا تخفى عليه خافية فاستوى في علمه الظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم قوله تعالى (ألم يأتكم) يخاطب كفار مكة (نبأ الذين كفروا من قبل) يعني خبر الأمم الخالية (فذاقوا وبال أمرهم) أى جزاء أعمالهم وهو ملحقهم من العذاب في الدنيا (ولهم عذاب أليم) أى في الآخرة (ذلك) أى الذى نزل بهم من العذاب (بأنه) كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فقالوا أبشر يهودنا) معناه أنهم أنكروا أن يكون الرسول بشرا وذلك لقلّة عقولهم وبخافة أحلامهم ولم ينكروا أن يكون معبودهم حجرا (فكفروا) أى جحدوا وأنكروا (وتولوا) أى أعرضوا (واستغنى الله) أى عن إيمانهم وعبادتهم (والله غني) أى عن خلقه (حميد) أى في أفعاله ثم أخبر الله تعالى عن إنكارهم البعث فقال تعالى (زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل) أى قل لهم يا محمد (بلي وربّي تتبعن) أى يوم القيامة (ثم لتنبؤن) أى لتخبرن (بما عملتم وذلك على الله يسر) أى أمر البعث والحساب يوم القيامة (فآمنوا بالله ورسوله) لما ذكر حال الأمم الماضية المكذبة وما نزل بهم من العذاب قال فآمنوا أنتم بالله ورسوله لئلا ينزل بكم ما نزل بهم من العقوبة (والنور الذى أنزلنا) يعني القرآن سماه نورا لأنه يهتدى به في ظلمات الضلال كما يهتدى بالنور في الظلمة (والله بما تعملون خبير) يعنى أنه مطلع عليكم عالم بأحوالكم جميعا فراقبوه وخافوه . قوله عز وجل (يوم يجمعكم ليوم الجمع) يعنى يوم القيامة يجمع الله فيه الأولين والآخرين وأهل السموات وأهل الأرضين (ذلك يوم التغابن) من الغبن وهو فوت الحظ والمراد في المجازة والتجارة وذلك أنه إذا أخذ الشيء بدون قيمته فقد غبن والمغبون من غبن أهله ومنازله في الجنة وذلك لأن كل كافر له أهل ومنزل في الجنة لو أسلم فيظهر يومئذ غبن كل كافر يتركه الإيمان ويظهر غبن كل مؤمن بتقصيره في الإحسان وقيل إن قوما في النار يعذبون وقوما في الجنة ينعمون فلا غبن أعظم من هذا وقل هو غبن المظلوم للظالم لأن المظلوم مغبون في الدنيا فصار في الآخرة غابنا لظالمه وأصل الغبن في البيع والشراء وقد ذكر الله في حق الكافرين «أنهم خسروا وغبنوا في شرائهم فقال تعالى «اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة» وقال في حق المؤمنين «هل أدلكم على تجارة» قال «إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة» فخسرت صفقة الكافرين وربحت صفقة المؤمنين (ومن يؤمن بالله) على ما جاءت به الرسل من الإيمان بالبعث والجنة والنار (ويعمل صالحا) أى في إيمانه إلى أن يموت على ذلك (يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم والذين كفروا) أى بوحداية الله وقدرته (وكذبوا بآياتنا) أى الدالة على البعث (أولئك أصحاب النار خالدين فيها وبئس المصير ما أصاب من مصيبة إلا باذن الله) أى بقضاء الله وقدره وإرادته (ومن يؤمن بالله) أى يصدق أنه لا يصيبه مصيبة من مريت أو مرض أو ذهاب مال ونحو ذلك إلا بقضاء الله وقدره وإذنه

عن أهله ومنازله في الجنة فيظهر يومئذ غبن كل كافر بتركه الإيمان وغبن كل مؤمن بتقصيره في الإحسان (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات تجري من تحتها الأنهار) قرأ أهل المدينة والشام نكفر وندخله وفي مرة للطلاق ندخله بالنون فيهن وقرأ الآخرون بالياء (خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار خالدين فيها وبئس المصير ما أصاب من مصيبة إلا باذن الله) بإرادته وقضائه (ومن يؤمن بالله)

فيصدق أنه لا يصيبه مصيبة إلا بإذن الله (يهد قلبه) يوفقه لليقين حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه فيسلم لقضائه (والله بكل شيء عليم وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن توليتهم فأنما على رسولنا البلاغ المبين الله لا إله إلا هو وعلى الله فليتوكل المؤمنون) . قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم) قال ابن عباس هؤلاء رجال من أهل مكة أسلموا وأرادوا أن يهاجروا إلى المدينة فنعهم أزواجهم وأولادهم وقالوا صبرنا على إسلامكم فلا نصبر على فراقكم فأطاعوهم وتركوا الهجرة فقال تعالى فاحذروهم أن تطيعوهم وتدعوا الهجرة (وإن تعفوا وتصفحوا وتغفروا فإن الله غفور رحيم) هذا فيمن أقام على الأهل والولد ولم يهاجر فاذا هاجر

(١٠٥)

رأى الذين سبقوه بالهجرة وقد فقهوا في الدين هم أن يعاقب زوجته وولده الذين ثبتوه عن الهجرة وإن لحقوا في دار الهجرة لم ينق عليهم ولم يصبهم بخير فأمرهم الله عز وجل بالعفو عنهم والصفح ونال عطاء ابن يسار نزلت في عوف ابن مالك الأشجعي كان ذا أهل وولد وكان إذا أراد الغزو بكوا إليه ورقوه وقالوا إلي من تدعنا فترك لهم ويقم فأمرهم الله أن يهاجروا وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم

(يهد قلبه) أي يوفقه لليقين حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه فيسلم لقضاء الله تعالى وقدره وقيل يهد قلبه للشكر عند الرخاء والصبر عند البلاء (والله بكل شيء عليم وأطيعوا الله) أي فيما أمر (وأطيعوا الرسول) أي فيما جاء به عن الله وما أمركم به (فإن توليتهم) أي عن إجابة الرسول فيما دعاكم إليه (فأنما على رسولنا البلاغ المبين الله لا إله إلا هو) أي لا معبود ولا مقصود إلا هو (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم) عن ابن عباس قال هؤلاء رجال أسلموا من أهل مكة وأرادوا أن يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فلما أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم رأوا الناس قد فقهوا في الدين فهموا أن يعاقبوهم فأنزل الله تعالى « يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم » الآية أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وعنه قالوا لهم صبرنا على إسلامكم فلا نصبر لنا على فراقكم فأطاعوهم وتركوا الهجرة فقال تعالى فاحذروهم أي أن تطيعوهم وتدعوا الهجرة (وإن تعفوا وتصفحوا وتغفروا) هذا فيمن أقام على الأهل والولد ولم يهاجر ثم هاجر فرأى الذين قد سبقوه بالهجرة قد فقهوا في الدين فهم أن يعاقب زوجته وولده الذين ثبتوه ومنعوا عن الهجرة لما لحقوا به ولا ينق عليهم ولا يصيبهم بخير فأمرهم الله بالعفو والصفح عنهم وقال عطاء بن يسار نزلت في عوف بن مالك الأشجعي وكان ذا أهل وولد فاذا أراد أن يغزو بكوا عليه ورقوه وقالوا إلي من تدعنا فترك لهم ويقم فأنزل الله تعالى إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم أي أن تقبلوا منهم وإن تعفوا وتصفحوا وتغفروا أي فلا تعاقبوهم على خلافكم (فإن الله غفور رحيم) إنما أموالكم وأولادكم فتنة أي بلاء واختبار وشغل عن الآخرة وقد يقع الإنسان بسببهم في العظام ومنع الحق وتناول الحرام وغصب مال الغير ونحو ذلك (والله عنده أجر عظيم) يعني الجنة والمعنى لا تباشروا المعاصي بسبب أولادكم ولا تؤثروهم على ما عهد الله من الأجر العظيم قال بعضهم لما ذكر الله العداوة أدخل من للتبعض فقال إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم لأنهم كلهم ليسوا بأعداء ولم يذكر من في قوله إنما أموالكم وأولادكم فتنة لأنهم لم يخلوا عن الفتنة واشتغال القلب بهم وكان عبد الله بن مسعود يقول لا يقولن أحدكم اللهم إني

(١٤) - خازن بالبغوى - سابع) الآخرة يقع بسببها الإنسان في العظام ومنع الحق وتناول الحرام

(والله عنده أجر عظيم) قال بعضهم لما ذكر الله العداوة أدخل فيه من للتبعض فقال إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم لأن كلهم ليسوا بأعداء ولم يذكر من في قوله « إنما أموالكم وأولادكم فتنة » لأنها لا تخلو عن الفتنة واشتغال القلب وكان عبد الله بن مسعود يقول لا يقولن أحدكم اللهم إني أعوذ بك من مضلات الفتن . أخبرنا أبو منصور محمد بن عبد الملك المظفرى أنا أبو سعيد أحمد بن محمد بن الفضل الفقيه أنا أبو الحسن أحمد بن إسحاق الفقيه ثنا أحمد بن بكر بن سيف ثنا علي بن الحسن

أنا الحسين بن واقد عن عبد الله بن بريدة قال سمعت أبا بريدة يقول «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطبنا فجاء الحسن والحسين وعليهما قميصان أحمران يمشيان ويعثران فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المنبر فحملهما فوضعهما بين يديه ثم قال صدق الله: إنما أموالكم وأولادكم فتنة نظرت إلى هذين الصبيين يمشيان ويعثران فلم أصبر حتى قطعت حديثي ورفعتهما» (فاتقوا الله ما استطعتم) أى أطقم هذه الآية ناسخة لقوله تعالى «اتقوا الله حق تقاته» (واسمعوا وأطيعوا) الله ورسوله (وأنفقوا خيرا لأنفسكم) أى أنفقوا من أموالكم خيرا لأنفسكم (ومن يوق شح نفسه) حتى يعطى حق الله من ماله (فأولئك هم المفلحون) إن تقرضوا الله قرضا حسنا يضاعفه لكم ويغفر لكم والله شكور حلیم عالم الغيب والشهادة (١٠٦)

أعوذ بك من الفتنة فإنه ليس أحد منكم يرجع إلى أهل ومال وولد إلا يشتمل على فتنة ولكن ليقل اللهم إني أعوذ بك من مضلات الفتن: عن بريدة رضى الله تعالى عنه قال «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطبنا فجاء الحسن والحسين وعليهما قميصان أحمران يمشيان ويعثران فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المنبر فحملهما فوضعهما بين يديه ثم قال صدق الله إنما أموالكم وأولادكم فتنة نظرت إلى هذين الصبيين يمشيان ويعثران فلم أصبر حتى قطعت حديثي ورفعتهما» أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب. وقوله تعالى (فاتقوا الله ما استطعتم) أى ما أطقم وهذه الآية ناسخة لقوله «اتقوا الله حق تقاته» (واسمعوا وأطيعوا) أى لله ولرسوله فيما يأمركم به وينهاكم عنه (وأنفقوا) أى من أموالكم حق الله الذى أمركم به (خيرا لأنفسكم) أى ما أنفقتم فى طاعة الله (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) تقدم تفسيره (إن تقرضوا الله قرضا حسنا) القرض الحسن هو التصديق من الحلال مع طيبة نفس يعنى إن تقرضوا أى تنفقوا فى طاعة الله متقربين إليه بالانفاق (يضاعفه لكم) أى يجزكم بالضعف إلى سبعمائة إلى ما يشاء من الزيادة (ويغفر لكم والله شكور) يعنى يحب المتقربين إليه (حلیم) أى لا يعاجل بالعقوبة مع كثرة ذنوبهم (عالم الغيب والشهادة العزيز الحكيم) والله أعلم.

(تفسير سورة الطلاق مدنية)

وهى اثنتا عشرة آية ومائتان وتسع وأربعون كلمة وألف وستون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يا أيها النبي إذا طلقتم النساء) نادى النبي صلى الله عليه وسلم ثم خاطب أمته لأنه المقدم عليهم فإذا خاطب خطابه لجمع كانت أمته داخلة فى ذلك الخطاب وقيل معناه يا أيها النبي قل لأمتك فأصغر القول إذا طلقتم النساء أى إذا أردتم تطليقهن (فطلقوهن لعدتهن) أى لزمان عدتهن وهو الطهر لأنها تعتد بذلك الطهر من عدتها وتحصل فى العدة عقيب الطلاق فلا يطول عليها زمان العدة وكان ابن عباس وابن عمر يقرآن فطلقوهن فى قبل عدتهن وهذا فى المدخول بها لأن غير المدخول بها لا عدة عليها نزلت هذه الآية فى عبد الله بن عمر كان قد طلق امرأته فى حال الحيض (ق) عن ابن عمر رضى الله عنهما «أنه طلق امرأته

العزيز الحكيم)

(سورة الطلاق مدنية)

وهى اثنتا عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها النبي إذا طلقتم

النساء) نادى النبي صلى

الله عليه وسلم ثم خاطب

أمته لأنه السيد المقدم

فخطاب الجميع معه

وقيل مجازة يا أيها النبي

قل لأمتك إذا طلقتم

النساء أى إذا أردتم

تطليقهن كقوله عز وجل

«فاذا قرأت القرآن

فاستعذ بالله» أى إذا

أردت القراءة (فطلقوهن

لعدتهن) أى لظهورهن

بالذى يحصيته من

عدتهن. وكان ابن عباس

وابن عمر يقرآن فطلقوهن

فى قبل عدتهن نزلت

هذه الآية فى عبد الله

ابن عمر كان قد طلق

امرأته فى حال الحيض.

أخبرنا أبو الحسن محمد

ابن محمد السرخسى أنا زاهر بن

أحمد الفقيه أنا أبو إسحاق إبراهيم بن عبد الصمد الهاشمى أنا أبو مصعب عن

مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه طلق امرأته وهى حائض فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عمر بن الخطاب رسول

الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال يا عمر مره فليراجعها ثم ليسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء أمسك بعد

وإن شاء طلق قبل أن يمس فتلك العدة التى أمر الله أن تطلق لها النساء. ورواه سالم عن ابن عمر قال قره فليراجعها ثم

ليطلقها طاهرا أو حاملا. ورواه يونس بن جبير وأنس بن سيرين عن ابن عمر ولم يقلوا ثم تحيض ثم تطهر: أخبرنا

عبد الوهاب بن محمد الخطيب أنا عبد العزيز أحمد الخلال أنا أبو العباس الأصم أنا الربيع أنا الشافعى أنا مسلم وسعيد ابن

سالم عن ابن جريج قال أخبرنى أبو الزبير أنه سمع عبد الرحمن بن أيمن مولى غروة يسأل عبد الله بن عمر وأبو الزبير

يسمع فقال كيف ترى في رجل طلق امرأته حائضا فقال ابن عمر طلق عبد الله بن عمر امرأته حائضا فقال النبي صلى الله عليه وسلم مره فليراجعها فإذا طهرت فليطلق أو لميسك قال ابن عمر وقال الله عز وجل يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن في قبل عدتهن أو قبل عدتهن الشافعي يشك ورواه حماد بن محمد عن ابن جريج وقال قال ابن عمر قرأ النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن في قبل عدتهن .

(فصل) اعلم أن الطلاق في حال الحيض والنفاس بدعة وكذلك في الطهر الذي جامعها فيه لقول النبي صلى الله عليه وسلم وإن شاء طلق قبل أن يمسه والطلاق السني أن يطلقها في طهر (١٠٧) لم يجامعها فيه وهذا في حق

امرأة تلزمها العدة بالأقراء ، فأما إذا طلق غير المدخول بها في حال الحيض أو طلق الصغيرة التي لم تحض قط أو الآيسة بعد ما جامعها أو طلق الحامل بعد ما جامعها أو في حال رؤية الدم لا يكون بدعيا ولا سنة ولا بدعة في طلاق هؤلاء لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال «ثم ليطلقها» طاهرا أو حاملا والخلع في حال الحيض أو في طلق الحامل بعد ما جامعها أو في طهر جامعها فيه لا يكون بدعيا ولا سنة ، ولا بدعة في طلاق هؤلاء لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال «ثم ليطلقها طاهرا أو حاملا» والخلع في حال الحيض أو في طهر جامعها فيه لا يكون بدعيا لأن النبي صلى الله عليه وسلم أذن لثابت بن قيس في مخالعة زوجته قبل أن يعرف حالها ولولا جوازه في جميع الأحوال لأمره أن يتعرف الحال ، ولو طلق امرأته في حال الحيض أو في طهر جامعها فيه قصدا بعصى الله تعالى ووقع الطلاق لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر ابن عمر بالمراجعة فلولا وقوع الطلاق لم يأمره بالمراجعة ، وإذا راجعها في حال الحيض يجوز أن يطلقها في حال الطهر الذي يعقب تلك الحيضة قبل المسيس كما رواه يونس بن جبير وأنس بن سيرين عن ابن عمر ولم يقلوا ثم تحيض ثم تطهر وما رواه نافع عن ابن عمر ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر فأمر استحباب استحباب تأخير الطلاق إلى الطهر الثاني حتى

(فصل)

اعلم أن الطلاق في حال الحيض والنفاس بدعة وكذلك في الطهر الذي جامعها فيه لقول النبي صلى الله عليه وسلم وإن شاء طلق قبل أن يمسه ، والطلاق السني أن يطلقها في طهر لم يجامعها فيه وهذا في حق امرأة تلزمها العدة بالأقراء ، فأما إذا طلق غير المدخول بها في حال الحيض أو طلق الصغيرة التي لم تحض أو الآيسة بعد ما جامعها أو طلق الحامل بعد ما جامعها أو طلق التي لم تر الدم لا يكون بدعيا ولا سنة ، ولا بدعة في طلاق هؤلاء لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال «ثم ليطلقها طاهرا أو حاملا» والخلع في حال الحيض أو في طهر جامعها فيه لا يكون بدعيا لأن النبي صلى الله عليه وسلم أذن لثابت بن قيس في مخالعة زوجته قبل أن يعرف حالها ولولا جوازه في جميع الأحوال لأمره أن يتعرف الحال ، ولو طلق امرأته في حال الحيض أو في طهر جامعها فيه قصدا بعصى الله تعالى ووقع الطلاق لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر ابن عمر بالمراجعة فلولا وقوع الطلاق لم يأمره بالمراجعة ، وإذا راجعها في حال الحيض يجوز أن يطلقها في حال الطهر الذي يعقب تلك الحيضة قبل المسيس كما رواه يونس بن جبير وأنس بن سيرين عن ابن عمر ولم يقلوا ثم تحيض ثم تطهر وما رواه نافع عن ابن عمر ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر فأمر استحباب استحباب تأخير الطلاق إلى الطهر الثاني حتى

امرأته في حال الحيض أو في طهر جامعها فيه قصدا بعصى الله تعالى ولكن يقع الطلاق لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر ابن عمر بالمراجعة ولولا وقوع الطلاق لكان لأمره بالمراجعة وإذا راجعها في حال الحيض يجوز أن يطلقها في الطهر الذي يعقب تلك الحيضة قبل المسيس كما رواه يونس بن جبير وأنس بن سيرين عن ابن عمر وما رواه نافع عن ابن عمر ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر فاستحباب استحباب تأخير الطلاق إلى الطهر الثاني حتى لا يكون مراجعته

(١) قوله في قبل عدتهن . قال في شرح مسلم هي قراءة ابن عباس وابن عمر وهي شاذة لا تثبت قرأنا بالإجماع

ولا يكون لها حكم خبر الواحد عندنا اهـ .

إياها للطلاق كما يكره النكاح للطلاق ولا بدعة في الجمع بين الطلقات الثلاث عند بعض أهل العلم حتى لو طلق امرأته في حال الطهر ثلاثا لا يكون بدعيا وهو قول الشافعي وأحمد، وذهب بعضهم إلى أنه بدعة وهو قول مالك وأصحاب الرأي : قوله عز وجل (وأحصوا العدة) أى عدد أقرائها فاحفظوها قيل أمر بإحصاء العدة لتفريق الطلاق على الأقراء إذا أراد أن يطلق ثلاثا وقيل للعلم ببقاء زمان الرجعة ومراعاة أمر النفقة والسكنى (واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من بيوتهن) أراد به إذا كان المسكن الذى طلقها فيه (١٠٨) للزوج لا يجوز له أن يخرجها منه (ولا يخرجن) ولا يجوز لها أن تخرج

لأن تكون مراجعتها إياها للطلاق كما أنه يكره النكاح للطلاق ، ولا بدعة في الجمع بين الطلقات الثلاث عند بعض أهل العلم فلو طلق امرأته في حال الطهر ثلاثا لا يكون بدعيا وهو قول الشافعي وأحمد وذهب بعضهم إلى أنه بدعة وهو قول مالك وأصحاب الرأي : قوله تعالى (وأحصوا العدة) أى عدة أقرائها فاحفظوها ؛ قيل أمر بإحصاء العدة لتفريق الطلاق على الأقراء إذا أراد أن يطلق ثلاثا ، وقيل للعلم ببقاء زمان الرجعة ومراعاة أمر النفقة والسكنى (واتقوا الله ربكم) أى واخشوا الله ولا تعصوه فيما أمركم به (لا تخرجوهن من بيوتهن) يعنى إذا كان المسكن الذى طلقها فيه الزوج له بملك أو إكراء وإن كان عارية فارتفعت كان على الزوج أن يكرى لها منزلا غيره ولا يجوز للزوج أن يخرج المرأة من المسكن الذى طلقها فيه (ولا يخرجن) يعنى ولا يجوز للمرأة أن تخرج ما لم تنقض عدتها لحق الله تعالى فان خرجت لغير ضرورة أثمت فان وقعت ضرورة بأن خافت هداما أو غرقا جاز لها أن تخرج إلى منزل آخر وكذلك إذا كان لها حاجة ضرورية من بيع غزل أو شراء قطن فيجوز لها الخروج نهارا ولا يجوز ليلا فان رجالا استشهدوا بأحد فقالت نسأؤهم نستوحش في بيوتنا فأذن لمن النبي صلى الله عليه وسلم أن يتحدث عند إحداهن (إلا أن يأتين بفاحشة مبينة) قال ابن عباس الفاحشة المبينة بذاتها على أهل زوجها فيحل إخراجها لسوء خلقها وقيل أراد بالفاحشة أن تزنى فتخرج لإقامة الحد عليها ثم ترد إلى منزلها بروى ذلك عن ابن مسعود وقيل معناه إلا أن يطلقها على نشوزها فلها أن تتحول من بيت زوجها والفاحشة النشوز وقيل خروجها قبل انقضاء عدتها فاحشة (وتلك حدود الله) يعنى ما ذكر من سنة الطلاق وما بعده من الأحكام (ومن يتعد حدود الله) أى فيطلق لغير السنة أو تجاوز هذه الأحكام (فقد ظلم نفسه) أى ضر نفسه (لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا) أى يوقع في قلب الزوج مراجعتها بعد الطلقة والطلقتين وهذا يدل على أن المستحب أن يفرق الطلقات ولا يوقع الثلاث دفعة واحدة حتى إذا ندم أمكنه المراجعة . عن محارب بن دثار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ما أحل الله شيئا أبغض إليه من الطلاق » وأخرجه أبو داود مرسلًا

مالم تنقض العدة فان خرجت لغير ضرورة أو حاجة أثمت فان وقعت ضرورة بأن خافت هداما أو غرقا لها أن تخرج إلى منزل آخر وكذلك إن كانت لها حاجة من بيع غزل أو شراء قطن فيجوز لها الخروج نهارا ولا يجوز ليلا فان رجالا استشهدوا بأحد فقالت نسأؤهم نستوحش في بيوتنا فأذن لمن النبي صلى الله عليه وسلم أن يتحدث عند إحداهن فإذا كان وقت النوم تأوى كل امرأة إلى بيتها وأذن النبي صلى الله عليه وسلم لخالة جابر حين طلقها زوجها أن تخرج لجداد نخلها . وإذا لزمها العدة في السفر تعدد في أهلها ذاهبة وجائبة والبدوية تتبأ حيث يتبأ أهلها في

العدة لأن الانتقال في حقهم كالإقامة في حق المقيم .

وله

قوله (إلا أن يأتين بفاحشة مبينة) قال ابن عباس الفاحشة المبينة أن تبدأ على أهل زوجها فيحل إخراجها : وقال جماعة أراد بالفاحشة أن تزنى فتخرج لإقامة الحد عليها ثم ترد إلى منزلها ويروى ذلك عن ابن مسعود وقال قتادة معناه إلا أن يطلقها على نشوزها فلها أن تتحول من بيت زوجها والفاحشة النشوز وقال ابن عمر والسدي خروجها قبل انقضاء العدة فاحشة (وتلك حدود الله) يعنى ما ذكر من سنة الطلاق وما بعدها (ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا) يوقع في قلب الزوج مراجعتها بعد الطلقة والطلقتين وهذا يدل على أن المستحب أن يفرق الطلقات ولا

يوقع الثلاث دفعة واحدة حتى إذا ندم أمكنته المراجعة (فاذا بلغن أجلهن) أي قربن من انقضاء عدتهن (فأمسكوهن) أي راجعوهن (بمعروف أو فارقوهن بمعروف) أي اتركوهن حتى تنقضي عدتهن فيبين منكم (وأشهدوا ذوي عدل منكم) على الرجعة أو الفراق أمر بالإشهاد على الرجعة وعلى الطلاق (وأقيموا الشهادة لله) أيها الشهود (ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجا) قال عكرمة والشعبي والضحاك (١٠٩) ومن يتق الله فيطلق للسنة

يجعل له مخرجا إلى الرجعة وأكثر المفسرين قالوا نزلت في عوف بن مالك الأشجعي أسر المشركون ابنا له يسمى مالكاً فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أسر العدو ابني وشكا إليه أيضا فاقا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اتق الله واصبر وأكثر من قول لاحول ولا قوة إلا بالله ففعل الرجل ذلك فبينما هو في بيته إذ أتاه ابنه وقد غفل عنه العدو فأصاب إبلًا وجاء بها إلى أبيه وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال فغفل عنه العدو فاستاق غنمهم فجاء بها إلى أبيه وهي أربعة آلاف شاة فنزلت ومن يتق الله يجعل له مخرجا (ويرزقه من حيث لا يحتسب) يعني ماساق من الغنم وقيل أصاب غنما ومتاعا ثم رجع إلى أبيه فأنطق أبوه إلى

وله في رواية عنه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «أبغض الحلال إلى الله الطلاق» عن ثوبان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «أما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير بأس به حرام عليها رائحة الجنة» وأخرجه أبو داود والترمذي. قوله تعالى (فاذا بلغن أجلهن) أي إذا قربن من انقضاء عدتهن (فأمسكوهن) أي راجعوهن (بمعروف أو فارقوهن بمعروف) أي اتركوهن حتى تنقضي عدتهن فيبين منكم (وأشهدوا ذوي عدل منكم) أي على الرجعة وعلى الفراق أمر بالإشهاد على الرجعة وعلى الطلاق. عن عمران بن حصين أنه سئل عن رجل يطلق امرأته ثم يقع عليها ولم يشهد على طلاقها ولا على رجعتها فقال طلقت لغير سنة وراجعت لغير سنة أشهد على طلاقها وعلى رجعتها ولا تعد» أخرجه أبو داود وهذا الإشهاد مندوب إليه عند أبي حنيفة كما في قوله وأشهدوا إذا تباعتم وعند الشافعي هو واجب في الرجعة مندوب إليه في الفرقة وفائدة هذا الإشهاد أن لا يقع بينهما التراجع وأن لا يتهم في إمساكها وأن لا يموت أحد الزوجين فيدعى الآخر ثبوت الزوجية ليرث؛ وقيل أمر بالإشهاد للاحتياط مخافة أن تنكر الزوجة المراجعة فتتقاضى العدة فتسكح زوجها غيره (وأقيموا الشهادة) يعني أيها الشهود (لله) أي طلبا لرضا الله وقيامًا بوصيته والمعنى أشهدوا بالحق وأدوها على الصحة (ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجا) قيل معناه ومن يتق الله فيطلق للسنة يجعل له مخرجا إلى الرجعة. وقال أكثر المفسرين نزلت في عوف بن مالك أسر ابن له يسمى مالكاً فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أسر العدو ابني وشكا إليه أيضا فاقا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اتق الله واصبر وأكثر من قول لاحول ولا قوة إلا بالله ففعل الرجل ذلك فبينما هو في بيته إذ أتاه ابنه وقد غفل عنه العدو فأصاب إبلًا وجاء بها إلى أبيه وعن ابن عباس قال غفل عنه العدو فاستاق غنمهم فجاء بها إلى أبيه وهي أربعة آلاف شاة فنزلت «ومن يتق الله يجعل له مخرجا» أي في ابنه (ويرزقه من حيث لا يحتسب) يعني ماساق من الغنم وقيل أصاب غنما ومتاعا ثم رجع إلى أبيه فأنطق أبوه إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره الخبر وسأله أيحل له أن يأكل ما أتى به ابنه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم نعم ونزلت الآية وقال ابن مسعود ومن يتق الله يجعل له مخرجا من كل شيء ويرزقه من حيث لا يحتسب هو أن يعلم أنه من قبل الله وأن الله رازقه وقال الربيع ابن خثيم يجعل له مخرجا من كل شيء ضاق على الناس وقيل مخرجا من كل شدة وقيل مخرجا عما نهاه الله عنه (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) يعني من يتق الله فيما نابه كفاه ما أمه وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير

النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره الخبر وسأله أيحل له أن يأكل ما أتى به ابنه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم نعم فأنزل الله هذه الآية قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وابن مسعود ومن يتق الله يجعل له مخرجا هو أن يعلم أنه من قبل الله وأن الله رازقه وقال الربيع بن خثيم يجعل له مخرجا من كل شيء ضاق على الناس وقال أبو العالية يجعل له مخرجا من كل شدة وقال الحسن مخرجا عما نهاه الله عنه (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) يتق الله فيما نابه كفاه ما أمه. وروينا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال

«لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خصا وتروح بطانا» (إن الله بالغ أمره) قرأ طلحة بن مصرف وحفص عن غاصم بالغ أمره بالإضافة وقرأ الآخرون بالغ بالتنوين أمره نصب أى منفذ أمره ممض فى خلقه قضاءه (قد جعل الله لكل شىء قدرا) أى جعل الله لكل شىء من الشدة والرخاء أجلا ينتهى إليه قال مسروق فى هذه الآية إن الله بالغ أمره توكل عليه أو لم يتوكل غير أن المتوكل عليه يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا. قوله عز وجل (واللأذى يثسن من المحيض من نسائك) فلا يرجون أن يحضن (إن ارتبتم) أى شككتم فلم تدروا ماعدتهن (فعدتهن ثلاثة أشهر) قال مقاتل لما نزلت «والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء» قال خلاد بن (١١٠) النعمان بن قيس الأنصارى يارسول الله فما عدة من لا تحيض والتي لم

تحض وعدة الحبلى فأنزل الله «واللأذى يثسن من المحيض من نسائك» يعنى القواعد اللأذى قعدن عن الحيض إن ارتبتم شككتم حكمهن فعدتهن ثلاثة أشهر (واللأذى لم يحضن) يعنى الصغائر اللأذى لم يحضن فعدتهن أيضا ثلاثة أشهر أما الشابة التي كانت تحيض فارتفع حيضها قبل بلوغها سن الآيسات فذهب أكثر أهل العلم إلى أن عدتها لا تنقضى حتى يعاودها الدم فتعتد بثلاثة أقراء أو تبلغ سن الآيسات فتعتد بثلاثة أشهر وهو قول عثمان وعلي وزيد بن ثابت وعبد الله بن مسعود وبه قال عطاء وإليه ذهب الشافعى وأصحاب الرأى وحكى عن عمر أنها تربص تسعة أشهر فإن لم تحض فتعتد بثلاثة أشهر وهذا كله فى عدة الطلاق وأما المتوفى عنها زوجها فعدتها أربعة أشهر وعشر سواء كانت ممن تحيض أو لا تحيض وأما الحامل فعدتها بوضع الحمل سواء طلقها زوجها أو مات عنها وهو قوله تعالى (وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن) (ق) «عن سبيعة الأسلمية أنها كانت تحت سعد بن خولة وهو من بنى عامر بن لؤى وكان ممن شهد بدرا فتوفى عنها فى حجة الوداع وهى حامل فلم تنشب أن وضعت حملها بعد وفاته فلما تملت من نفاسها تجملت للخطاب فدخل عليها أبو السنايل بن بعكك رجل من بنى عبد الدر فقال لها مالى أراك تجملت للخطاب ترجين النكاح وأنت والله ماأنت بنا كح حتى يمر عليك أربعة أشهر وعشر قالت سبيعة فلما قال لى ذلك جمعت علي ثيابى حتى أمسيت وأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألته عن ذلك فأفتانى بأنى قد حالت حين وضعت حملى وأمرنى بالتزوج إن بدالى لفظ البخارى ولمسلم نحوه وزاد قال ابن شهاب ولا أرى بأسا أن تزوج حين وضعت وإن كانت فى دمها غير أنها لا يقربها زوجها حتى تظهر تربص تسعة أشهر فإن لم

تغدو خصا وتروح بطانا» (إن الله بالغ أمره) أى منفذ أمره وممض فى خلقه ما قضاها (قد جعل الله لكل شىء قدرا) أى جعل لكل شىء من شدة أو رخاء أجلا ينتهى إليه وقال مسروق فى هذه الآية إن الله بالغ أمره توكل عليه أم لم يتوكل عليه غير أن المتوكل يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا. قوله عز وجل (واللأذى يثسن من المحيض من نسائك) قيل لما نزلت «والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء» قال خلاد بن النعمان بن قيس الأنصارى يارسول الله فما عدة من تحيض والتي لم تحض وعدة الحبلى فأنزل الله عز وجل «واللأذى يثسن من المحيض من نسائك» يعنى القواعد اللأذى قعدن عن الحيض فلا يرجى أن يحضن وهن العجائز الآيسات من الحيض (إن ارتبتم) أى شككتم فى حكمهن ولم تدروا ماعدتهن (فعدتهن ثلاثة أشهر واللأذى لم يحضن) يعنى الصغائر اللأذى لم يحضن بعد فعدتهن أيضا ثلاثة أشهر أما الشابة التي كانت تحيض فارتفع حيضها قبل بلوغ سن الآيسات فذهب أكثر أهل العلم إلى أن عدتها لا تنقضى حتى يعاودها الدم فتعتد بثلاثة أقراء وتبلغ سن الآيسات فتعتد بثلاثة أشهر وهذا قول عثمان وعلي وزيد بن ثابت وعبد الله بن مسعود وبه قال عطاء وإليه ذهب الشافعى وأصحاب الرأى وحكى عن عمر أنها تربص تسعة أشهر فإن لم تحض فتعتد بثلاثة أشهر وهو قول مالك وقال الحسن تربص سنة فإن لم تحض فتعتد بثلاثة أشهر وهذا كله فى عدة الطلاق وأما المتوفى عنها زوجها فعدتها أربعة أشهر وعشر سواء كانت ممن تحيض أو لا تحيض وأما الحامل فعدتها بوضع الحمل سواء طلقها زوجها أو مات عنها وهو قوله تعالى (وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن) (ق) «عن سبيعة الأسلمية أنها كانت تحت سعد بن خولة وهو من بنى عامر بن لؤى وكان ممن شهد بدرا فتوفى عنها فى حجة الوداع وهى حامل فلم تنشب أن وضعت حملها بعد وفاته فلما تملت من نفاسها تجملت للخطاب فدخل عليها أبو السنايل بن بعكك رجل من بنى عبد الدر فقال لها مالى أراك تجملت للخطاب ترجين النكاح وأنت والله ماأنت بنا كح حتى يمر عليك أربعة أشهر وعشر قالت سبيعة فلما قال لى ذلك جمعت علي ثيابى حتى أمسيت وأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألته عن ذلك فأفتانى بأنى قد حالت حين وضعت حملى وأمرنى بالتزوج إن بدالى لفظ البخارى ولمسلم نحوه وزاد قال ابن شهاب ولا أرى بأسا أن تزوج حين وضعت وإن كانت فى دمها غير أنها لا يقربها زوجها حتى تظهر

(ون تحض تعتد بثلاثة أشهر وهو قول مالك وقال الحسن تربص سنة فإن لم تحض تعتد بثلاثة أشهر وهذا كله فى عدة الطلاق أما المتوفى عنها زوجها فعدتها أربعة أشهر وعشر سواء كانت ممن تحيض أو لا تحيض وأما الحامل فعدتها بوضع الحمل سواء طلقها زوجها أو مات عنها لقوله تعالى (وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن) أخبرنا عبد الوهاب بن محمد الخطيب أنا عبد العزيز بن أحمد الخلال أنا أبو العباس الأصم أنا الربيع أنا الشافعى أنا سفيان أنا الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله عن أبيه «أن سبيعة بنت الحارث وضعت بعد وفاة زوجها بليال فربها أبو السنايل بن بعكك فقال قد تصنعت للأزواج إنها أربعة أشهر وعشر فذكرت ذلك سبيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كذب أبو السنايل وليس

كما قال أبو السنابل قد حلت فزوجي (ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا) أي يسهل عليه أمر الدنيا والآخرة (ذلك) يعني ما ذكر من الأحكام (أمر الله أنزله إليكم ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا أسكنوهن) يعني مطلقات نسائكم (من حيث سكنتم) من صلة أي أسكنوهن حيث سكنتم (من وجدكم) سعتكم وطاقتكم يعني إن كان موسرا يوسع عليها في المسكن والنفقة وإن كان فقيرا فعلى قدر الطاقة (ولا تضاروهن) لا تؤذوهن (لتضيقوا عليهن) مساكنهن فيخرجن (وإن كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يضعن حملهن) فيخرجن من عدتهن ■

(فصل) اعلم أن المعتدة الرجعية تستحق على الزوج النفقة والسكنى مادامت في العدة ونعني بالسكنى مؤنة السكنى فان كانت الدار التي طلقها فيها ملكا للزوج يجب على الزوج أن يخرج منها ويترك الدار لها مدة عدتها وإن كانت بإجارة فعلى الزوج الأجرة وإن كانت عارية ورجع المعير فعليه أن يكتري لها دارا تسكنها فأما المعتدة البائنة بالخلع أو بالطلاق الثلاث أو باللعان فلها السكنى حاملا كانت أو حائلا عند أكثر أهل العلم (١١١) روى ذلك عن ابن عباس أنه

قال لا سكنى لها إلا أن تكون حاملا وهو قول الحسن وعطاء والشعبي واختلفوا في نفقتها فذهب قوم إلى أنه لا نفقة لها إلا أن تكون حاملا روى ذلك عن ابن عباس وهو قول الحسن وعطاء والشعبي وبه قال الشافعي وأحمد ومنهم من أوجبها بكل حال روى ذلك عن ابن مسعود وهو قول إبراهيم النخعي وبه قال الثوري وأصحاب الرأي وظاهر القرآن يدل على أنها لا تستحق إلا

(ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا) أي يسهل عليه أمر الدنيا والآخرة (ذلك) أي ذلك الذي ذكر من الأحكام (أمر الله أنزله إليكم) أي لتعلموا به (ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا) قوله تعالى (أسكنوهن) يعني مطلقات نسائكم (من حيث سكنتم من وجدكم) أي من سعتكم وطاقتكم فإن كان موسرا يوسع عليها في المسكن والنفقة وإن كان فقيرا فعلى قدر الطاقة (ولا تضاروهن) أي لا تؤذوهن (لتضيقوا عليهن) يعني في مساكنهن فيخرجن (وإن كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يضعن حملهن) أي فيخرجن من عدتهن :

(فصل : في حكم الآية)

اعلم أن المعتدة الرجعية تستحق على الزوج النفقة والسكنى مادامت في العدة ونعني بالسكنى مؤنة السكنى فإن كانت الدار التي طلقها الزوج فيها ملكا للزوج يجب عليه أن يخرج منها ويترك الدار لها مدة عدتها وإن كانت بإجارة فعلى الزوج الأجرة وإن كانت عارية فرجع المعير فعليه أن يكتري لها دارا تسكنها وأما المعتدة البائنة بالخلع أو بالطلاق الثلاث أو باللعان فلها السكنى حاملا كانت أو غير حامل عند أكثر أهل العلم وروى عن ابن عباس أنه قال لا سكنى لها إلا أن تكون حاملا وهو قول الحسن والشعبي واختلفوا في نفقتها فذهب قوم إلى أنه لا نفقة لها إلا أن تكون حاملا يروى ذلك عن ابن عباس وهو قول الحسن والشعبي وبه قال الشافعي وأحمد ومنهم من أوجبها بكل حال يروى ذلك عن ابن مسعود وهو قول إبراهيم النخعي وبه قال الثوري وأصحاب الرأي وظاهر القرآن يدل على أنها لا تستحق النفقة إلا أن تكون حاملا لقوله تعالى «وإن كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يضعن حملهن» وأما الدليل على ذلك من السنة فإروى عن فاطمة بنت قيس أن أبا عمرو بن حفص طلقها ألبتة وهو غائب فأرسل إليها

أن تكون حاملا لأن الله تعالى قال «وإن كن أولات حمل فأنفقوا عليهن» والدليل عليه من جهة السنة ما أخبرنا أبو الحسن محمد بن أحمد السرخسي أنا زاهر بن أحمد أنا أبو إسحاق الهاشمي أنا مصعب عن مالك عن عبد الله بن يزيد مولى الأسود بن سفيان عن أبي سلمة عن عبد الرحمن عن فاطمة بنت قيس «أن أبا عمرو بن حفص طلقها البتة وهو غائب بالشام فأرسل إليها وكيله بشعير فسخطته فقال والله مالك عاينا من شيء فجاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال لها ليس لك عليه نفقة وأمرها أن تعتد في بيت أم شريك ثم قال تلك امرأة يغشاها أصحابي فاعتدى عند ابن أم مكتوم فانه رجل أعمى تضعين ثيابك فإذا حللت فأذنيني قالت فلما حللت ذكرت له أن معاوية بن أبي سفيان وأباجهم خطباني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أبو جهم فلا يضع عصاه عن عاتقه وأما معاوية فصعلوك لا مال له انكحى أسامة بن زيد قالت فكهرته ثم قال انكحى أسامة بن زيد فنكحته فجعل الله فيه خيرا واغتبطت به واحتج من لم يجعل لها السكنى بحديث فاطمة بنت قيس «أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها أن تعتد في بيت عبد الله بن أم مكتوم»

ولا حجة فيه لما روى عن عائشة أنها قالت كانت فاطمة في مكان وحش فخيف على ناحيتها وقال سعيد بن المسيب إنما نقلت فاطمة لطول لسانها على أحماؤها وكان لسانها ذرابة أما المعتدة عن وطء الشبهة والمفسوخ نكاحها بعيد أو خيار عتق فلا سكني لها ولا نفقة وإن كانت حاملا والمعتدة عن وفاة الزوج لانهقة لها حاملا كانت أو حائلا عند أكثر أهل العلم وروى عن علي رضي الله تعالى عنه أن هذه النفقة إن كانت حاملا من التركة حتى تضع ، وهو قول شريح والشعبي والنخعي والثوري واختلفوا (١١٢) في سكنائها وللشافعي رضي الله عنه فيه قولان أحدهما لا سكني لها بل تعتد

حيث تشاء وهو قول علي وابن عباس وعائشة وبه قال عطاء والحسن وهو قول أبي حنيفة رضي الله عنه والثاني لها السكني وهو قول عمر وعثمان وعبد الله ابن مسعود وعبد الله ابن عمرو به قال مالك وسفيان الثوري وأحمد وإسحاق : واحتج من أوجب لها السكني بما أخبرنا أبو الحسن السرخسي أنا زاهر بن أحمد أنا أبو إسحاق الهاشمي أنا أبو مصعب عن مالك عن سعيد بن إسحاق بن كعب بن عجرة عن عمته زينب بنت كعب أن الفريفة بنت مالك بن سنان وهي أخت أبي سعيد الخدري أخبرتها أنها جاءت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تسأله أن يرجع إلى

وكيله بشعر فسخطته فقال والله مالك علينا من شيء فجاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال لها ليس لك عليه نفقة وأمرها أن تعتد في بيت أم شريك ثم قال تلك امرأة يغشاها أصحابي فاعتدى عند ابن أم مكتوم فانه رجل أعمى تضعين ثيابك عنده فإذا حللت فأذنيني قالت فلما حللت ذكرت له أن معاوية بن أبي سفيان وأباجهم خطبا في فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أبوجهم فلا يضع عصاه عن عاتقه وأما معاوية فصعلوك لا مال له انكحى أسامة بن زيد فكرهته ثم قال انكحى أسامة بن زيد فنكحته فجعل الله فيه خيرا واغتبطت به » أخرجه مسلم واحتج بهذا الحديث من لم يجعل لها سكني وقال إن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها أن تعتد في بيت عبد الله بن أم مكتوم ولا حجة له فيه لما روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت كانت فاطمة في مكان وحش فخيف على ناحيتها وقال سعيد بن المسيب إنما نقلت فاطمة لطول لسانها على أحماؤها وكان في لسانها ذرابة : وأما المعتدة عن وطء الشبهة والمفسوخ نكاحها بعيد أو خيار عتق فلا سكني لها ولا نفقة وإن كانت حاملا وأما المعتدة عن وفاة الزوج فلا نفقة لها عند أكثر أهل العلم وروى عن علي أن لها النفقة إن كانت حاملا من التركة حتى تضع وهو قول شريح والشعبي والنخعي والثوري. واختلفوا في سكنائها وللشافعي فيه قولان : أحدهما أنه لا سكني لها بل تعتد حيث تشاء وهو قول علي وابن عباس وعائشة وبه قال عطاء والحسن وهو قول أبي حنيفة والثاني أن لها السكني وهو قول عمر وعثمان وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو به قال مالك والثوري وأحمد وإسحاق. واحتج من أوجب لها السكني بما روى عن الفريفة بنت مالك بن سنان وهي أخت أبي سعيد الخدري أنها جاءت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسألته أن يرجع إلى أهلها في بني خدرة فان زوجها خرج في طلب أعبد له أبواحي إذا كان بطرف القدوم لحقهم فقتلوه قالت فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أرجع إلى أهلي في بني خدرة فان زوجي لم يتركني في مسكن يملكه ولا نفقة قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قالت فانصرفت حتى إذا كنت في الحجرة ناداني رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أمر بي فنوديت فقال كيف قلت فرددت عليه القصة التي ذكرت له من شأن زوجي فقال امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله قالت فاعتددت فيه أربعة أشهر وعشرا قالت فلما كان عثمان أرسل إلى فسألني عن ذلك فأخبرته فتابعه وقضى به » أخرجه أبو داود والترمذي فمن قال بهذا القول قال إذهه لفريفة أولا بالرجوع

صار

أهلها في بني خدرة فان زوجها خرج في طلب أعبد له أبوا

حتى إذا كان بطرف القدوم لحقهم فقتلوه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أرجع إلى أهلي فان زوجي لم يتركني في منزل يملكه ولا نفقة فقالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم فانصرفت حتى إذا كنت في الحجرة أو في المسجد دعاني أو أمر بي رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعيت له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف قلت له ؟ قالت رددت عليه القصة التي ذكرت من شأن زوجي فقال امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله قالت فاعتددت فيه أربعة أشهر

وعشرا قالت فلما كان عثمان أرسل إلي فسألني عن ذلك فأخبرته فاتبه وفضي به فن قال بهذا القول قال إذنه لقرينه
أولا بالرجوع إلى أهلها صار منسوخا بقوله آخر أمكثي في بيتك حتي يبلغ الكتاب أجله ومن لم يوجب السكنى قال أمرها
بالمكث في بيتها آخر استحبابا لا وجوبا قوله عز وجل (فان أرضعن لكم) أي أرضعن أولادكم (فاتوهن أجورهن) علي
إرضاعهن (وأتروا بينكم بمعروف) ليقبل بعضكم من بعض إذا أمره بالمعروف وقال الشافعي شاوروا قال مقاتل يتراضي
الأب والأم علي أجر مسمى والخطاب للزوجين جميعا بأمرهم أن يأتوا (١١٣) بالمعروف وبما هو الأحسن ولا

يقصدوا الضرار (وإن
تعاسرتم) في الرضاع
والأجرة فأبى الزوج أن
يعطي المرأة أجرته وأبى
الأم أن ترضعه فليس
له إكراهها علي
إرضاعه ولكنه يستأجر
للصبي مرضعا غير أمه
وذلك قوله (فسترضع
له أخرى لينفق ذو سعة
من سعته) علي قدر غناه
(ومن قدر عليه رزقه
فلينفق مما آتاه الله) من
المال (لا يكلف الله نفسا)
في النفقة (إلا ما آتاه)
أعطاه من المال (سيجعل
الله بعد عسر يسرا)
بعد ضيق وشدة غنى
وسعة قوله عز وجل
(وكأين من قرية عتت)
عتت وطغت (عن
أمر ربها ورسله) أي
حاسبناها (فحاسبناها
شديدا) بالمناقشة
والاستقصاء قال مقاتل :
حاسبها بعملها في الدنيا
فجازاها بالعذاب وهو
قوله (وعذبناها عذابا

صار منسوخا بقوله آخر « أمكثي في بيتك حتي يبلغ الكتاب أجله » ومن لم يوجب السكنى قال
أمرها بالمكث في بيتها آخر استحبابا لا وجوبا . قوله عز وجل (فان أرضعن لكم) يعني
أولادكم (فاتوهن أجورهن) يعني علي إرضاعهن . وفيه دليل علي أن اللبن وإن كان قد خلق
لمسكان الولد فهو ملك للأم وإلا لم يكن لها أن تأخذ عليه أجرا وفيه دليل علي أن حق الرضاع
والنفقة علي الأزواج في حق الأولاد (وأتروا بينكم بمعروف) أي ليقبل بعضكم من بعض
إذا أمره بالمعروف وقيل يتراضي الأب والأم علي أجر مسمى والخطاب للزوجين جميعا
أمرهم أن يأتوا بالمعروف وما هو الأحسن ولا يقصدوا الضرار وقيل المعروف هاهنا أن لا يقصر
الرجل في حق المرأة ونفقها ولا المرأة في حق الولد ورضاعه (وإن تعاسرتم) أي في حق الولد
وأجرة الرضاع فأبى الزوج أن يعطي المرأة أجرة رضاعها وأبى الأم أن ترضعه فليس له
إكراهها علي إرضاعه بل يستأجر للصبي مرضعا غير أمه وذلك قوله (فسترضع له أخرى
لينفق ذو سعة من سعته) أي علي قدر غناه (ومن قدر) أي ضيق (عليه رزقه) فكان بمقدار
القوت (فلينفق مما آتاه الله) أي علي قدر ما آتاه الله من المال (لا يكلف الله نفسا) أي في النفقة
إلا ما آتاه) يعني من المال والمعنى لا يكلف الفقير مثل ما يكلف الغني في النفقة (سيجعل الله
(بعد عسر يسرا) أي بعد ضيق وشدة غنى وسعة . قوله تعالى (وكأين من قرية عتت) أي
عصت وطغت والمراد أهل القرية (عن أمر ربها ورسله) أي وأمر رسله (فحاسبناها حسابا
شديدا) أي بالمناقشة والاستقصاء وقيل حاسبها بعملها في الكفر فجازاها النار وهو قوله
(وعذبناها عذابا نكرا) أي منكر فظيعا وقيل في الآية تقديم وتأخير مجازاها فعذبناها في الدنيا
بالجوع والقحط والسيوف وسائر أنواع البلاء وحاسبناها في الآخرة حسابا شديدا (فذاقت
وبال أمرها) أي شدة أمرها وجزاء كفرها (وكان عاقبة أمرها خسرا) أي خسرا في الدنيا
والآخرة (أعد الله لهم عذابا شديدا) يخوف كفار مكة أن ينزل بهم مثل ما نزل بالأمم الماضية
(فاتقوا الله يا أولي الألباب) أي ياذي العقول ثم نعمهم فقال تعالى (الذين آمنوا قد أنزل الله
إليكم ذكرا) يعني القرآن (رسولا) أي وأرسل إليكم رسولا (يتلو عليكم آيات الله مبينات)
قرى مبينات بالخفض أي تبين الحلال من الحرام والأمر والنهي وقرى بالنصب ومعناه
أنها واضحات (ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات إلى النور) أي من ظلمة
الكفر إلى نور الإيمان ومن ظلمة الجهل إلى نور العلم (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخه

(١٥) - خازن بالبغوي - سابع) نكرا منكر فظيعا وهو عذاب النار ، لفظهما ماض ومعناهما الاستقبال وقيل في الآية
تقديم وتأخير مجازاها فعذبناها في الدنيا بالجوع والقحط والسيوف وسائر البلاء وحاسبناها في الآخرة حسابا شديدا (فذاقت
أمرها) جزاء أمرها وقيل ثقل عاقبة كفرها (وكان عاقبة أمرها خسرا) خسرا في الدنيا والآخرة (أعد الله لهم عذابا شديدا
فاتقوا الله يا أولي الألباب الذين آمنوا قد أنزل الله إليكم ذكرا) يعني القرآن (رسولا) بدلا من الذكر وقيل أنزل إليكم
قرآنا وأرسل رسولا وقيل مع الرسول وقيل الذكر هو الرسول وقيل ذكرا أي شرفا . ثم بين ما هو فقال (يتلوا عليكم آيات
الله مبينات ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات إلى النور ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخه جنات تجري

من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً قد أحسن الله له رزقا) يعنى الجنة التى لا ينقطع نعيمها (الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن) فى العدد (يتنزل الأمر بينهن) بالوحي من السماء السابعة إلى الأرض السفلى قال أهل المعاني : هو ما يدبر فيهن من عجب تدبيره فينزل المطر ويخرج النبات ويأتى بالليل والنهار والصيف والشتاء ويخلق الحيوان على اختلاف هيئاتها وينقلها من حال إلى حال وقال قتادة فى كل أرض من أرضه وسما من سمائه خلق من خلقه وأمر من أمره وقضاء من قضائه (لتعلموا أن الله على كل شىء قدير وأن الله قد أحاط بكل شىء علما) فلا يخفى عليه شىء

(سورة التحريم مدنية (١١٤) وهى اثنتا عشرة آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل

الله لك؟ تبتغي مرضات أزواجك والله غفور رحيم) وسبب نزولها ما أخبرنا عبد الواحد ابن أحمد الميمحي أنا أحمد ابن عبد الله النعمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا عبيد الله بن إسماعيل ثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضی الله عنها قالت «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلواء والعسل وكان إذا صلى العصر دخل على نسائه فيدنو منهن فدخل على حفصة فاحتبس عندها أكثر مما كان يحتبس فسألت عن ذلك فقيل لي أهدت لها امرأة من قومها عكة عسل فسقت رسول الله صلى الله عليه وسلم منها شربة فقلت أما والله

جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً قد أحسن الله له رزقا) يعنى الجنة التى لا ينقطع نعيمها وقيل يرزقون طاعة فى الدنيا وثوابا فى الآخرة (الله الذى خلق سبع سموات) يعنى بعضها فوق بعض (ومن الأرض مثلهن) أى فى العدد (يتنزل الأمر بينهن) أى الوحي إلى خلقه من السماء العليا إلى الأرض السفلى وقيل هو ما يدبر فيهن من عجائب تدبيره ينزل المطر ويخرج النبات ويأتى بالليل والنهار وبالصيف والشتاء ويخلق الحيوان على اختلاف هيئاته وينقله من حال إلى حال فيحكم بحياة بعض وموت بعض وسلامة هذا وهلاك هذا وقيل فى كل سماء من سمواته وأرض من أرضيه خلق من خلقه وأمر من أمره وقضاء من قضائه (لتعلموا أن الله على كل شىء قدير وأن الله قد أحاط بكل شىء علما) يعنى أنه سبحانه وتعالى عالم بكل شىء لا يخفى عليه خافية وأنه قادر على الإنشاء بعد الإفناء وكل الكائنات جارية تحت قدرته داخله فى علمه والله تعالى أعلم :

(تفسير سورة التحريم مدنية)

(وهى اثنتا عشرة آية ومائتان وسبع وأربعون كلمة وألف وستون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضات أزواجك والله غفور رحيم) ذكر سبب نزولها (ق) عن عائشة رضی الله عنها قالت «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلواء والعسل وكان إذا انصرف من العصر دخل على نسائه فيدنو من إحداهن فدخل على حفصة بنت عمر فاحتبس عندها أكثر مما كان يحتبس ففرت فسألت عن ذلك فقيل لي أهدت لها امرأة من قومها عكة من غسل فسقت النبي صلى الله عليه وسلم منه شربة فقلت أما والله لنحتالن له فذكرت ذلك لسودة وقلت إذا دخل عليك فانه سيدنو منك فقولي له يارسول الله أكلت مغاير فانه سيقول لا فقولي ما هذه الریح التى أجود وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتد عليه أن يوجد منه الریح فانه سيقول لك سقتني حفصة شربة عسل فقولي له جرت نخله العرفط وسأقول ذلك وقولي أنت يا صفية ذلك فلما دخل على سودة قالت تقول سودة والله الذى لا إله إلا هو لقد كدت أبادئه بالذى قلت لي وإنه

لنحتالن له فذكرت ذلك لسودة وقلت إذا دخل

لعلی

عليك فانه سيدنو منك فقولي له يارسول الله ، أكلت مغاير فانه سيقول لا فقولي له ما هذه الریح؟ وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتد عليه أن يوجد منه الریح فانه سيقول سقتني حفصة شربة عسل فقولي له يارسول الله جرت نخله العرفط وسأقول ذلك وقولي أنت يا صفية فلما دخل على سودة قالت سودة والله الذى لا إله إلا هو لقد كدت أن أبادئه بالذى قلت لي وإنه لعلی الباب فرقا منك فلما دنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يارسول الله أكلت مغاير قال لا قالت فما بال هذه الریح قال سقتني حفصة شربة عسل قالت جرت نخله العرفط فلما دخل على قلت له مثل ذلك ودخل على صفية فقالت مثل ذلك فلما دخل على حفصة قالت له يارسول الله ألا أسقيك منه قال لا حاجة لي به قالت تقول سودة : سبحان الله لقد حرمناه

قالت قلت لها أسكتي » وأخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا الحسن بن محمد بن الصباح ثنا الحجاج عن أبي جريح قال زعم عطاء أنه سمع عبيد بن عمير يقول سمعت عائشة رضي الله عنها تقول « إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمكث عند زينب بنت جحش فيشرب عندها عسلا فتواطيت أنا وحفصة إن أيتنا دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فلتقل إني أجد منك ريح مغافير (١١٥) أكلت مغافير فدخل علي إحداها

فقلت له ذلك فقال لا بأس شربت عسلا عند زينب بنت جحش ولن أعود له فزلت « يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضات أزواجك » إلى قوله « إن تتوبا إلى الله » لعائشة وحفصة « وإذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا » لقوله بل شربت عسلا وبهذا الإسناد قال حدثنا محمد بن إسماعيل أنا إبراهيم بن موسى أنا هشام بن يوسف عن ابن جريج عن عطاء بإسناده وقال : قال لا ولكن كنت أشرب عسلا عند زينب بنت جحش فلن أعود له وقد حلفت فلا تخبري بذلك أحدا يبتغي بذلك أزواجه وقال المفسرون وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه فلما كان يوم حفصة استأذنت رسول الله صلى الله

علي الباب فرقا منك فلما دنا منها قالت له سودة يا رسول الله أكلت مغافير قال لا قالت فما هذه الريح التي أجد منك قال سقتني حفصة شربة عسل قال جرت نخله العرفط فلما دخل علي قلت له مثل ذلك ثم دخل علي صفية فقالت له مثل ذلك فلما دخل علي حفصة قالت له يا رسول الله ألا أسقيك منه قال لا حاجة لي فيه قالت تقول سودة سبحان الله لقد حرمانه قلت لها أسكتي « (ق) عن عائشة رضي الله عنها « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمكث عند زينب بنت جحش فيشرب عندها عسلا فتواطيت أنا وحفصة أن أيتنا دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فلتقل له إني أجد منك ريح مغافير أكلت مغافير فدخل علي إحداها فقالت ذلك له فقال بل شربت عسلا عند زينب بنت جحش ولن أعود له فزلت « يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك » إلى قوله « إن تتوبا إلى الله » لعائشة وحفصة « وإذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا » لقوله « بل شربت عسلا ولن أعود له وقد حلفت فلا تخبري بذلك أحدا » زاد في رواية « يبتغي بذلك مرضات أزواجه » .

(شرح غريب ألفاظ الحديثين وما يتعلق بهما)

قولها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلواء والعسل الحلواء بالمد وهو كل شيء حلو وذكر العسل بعدها وإن كان داخلا في جملة الحلواء تنبيه علي شرفه ومزته وهو من باب ذكر الخاص بعد العام قولها في الحديث الثاني فتواطيت أنا وحفصة هكذا ذكر في الرواية وأصله فتواطأت أي اتفقت أنا وحفصة قولها إني لأجد منك ريح مغافير هو بغين معجمة وفاء بعدها ياء وراء وهو صمغ حلو كالناتف وهو رائحة كريهة ينضجها شجر يقال له العرفط بضم العين المهملة وبالفاء يكون بالحجاز وقيل العرفط نبات له ورق عريض يفرش علي الأرض له شوكه وثمره خبيث الرائحة وقال أهل اللغة العرفط من شجر العضاة وهو كل شجر له شوك وقيل رائحته كرائحة النبيذ وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكره أن يوجد منه رائحة كريهة قولها جرت نخله العرفط هو بالجيم والراء وبالسين المهملتين ومعناه أكلت نخله العرفط فصار منه العسل قولها في الحديث الثاني فقال شربت عسلا عند زينب بنت جحش وفي الحديث الأول أن الشرب كان عند حفصة بنت عمر بن الخطاب وأن عائشة وسودة وصفية هن اللواتي تظاهرن عليه قال القاضي عياض والصحيح الأول قال النسائي إسناد حديث حجاج بن محمد عن ابن جريج صحيح جيد غاية وقال الأصيلي حديث حجاج أصبح وهو أولى بظاهر كتاب الله وأكمل فائدة يريد قوله تعالى « وإن تظاهرا عليه » وهما ثنتان لثلاثة وأنها عائشة وحفصة كما اعترف به عمر في حديث ابن عباس وميقاتي الحديث قال وقد انقلبت الأسماء علي الراوي

عليه وسلم في زيارة أبيها فأذن لها فلما خرجت أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جاريته مارية القبطية فأدخلها بيت حفصة فوقع عليها فلما رجعت حفصة وجدت الباب مغلقا : فجلست عند الباب فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجهه بقطر عرقا وحفصة تبكي فقال ما يبكيك فقالت إنما أذنت لي من أجل هذا أدخلت أمتك بيتي ثم وقعت عليها في يومي وعلي فراشي أما رأيت لي حرمة وحقا ما كنت تصنع دنيا بامرأة منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أليست هي جاريتي أحلها الله لي أسكتي فهي حرام علي ألتبس بذلك رضاك فلا تخبري بهذا امرأة منهم » فلما خرج رسول الله صلى

الله عليه وسلم قرعت حفصة الجدار الذي بينها وبين عائشة فقالت ألا أبشرك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرم عليه أمته مارية وقد أراحنا الله منها (١١٦) وأخبرت عائشة بما رأت وكانتا متصافيتين متظاهرتين على سائر

أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فغضبت عائشة فلم تزل بنى الله صلى الله عليه وسلم حتى حلف أن لا يقربها فأزل الله عز وجل «يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك» يعني العسل ومارية تبتغي مرضات أزواجك والله غفور رحيم وأمر أن يكفر بيمينه ويراجع أمته فقال (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم) أي بين وأوجب أن تكفروها إذا حنثتم وهي ما ذكر في سورة المائدة (والله مولاكم) وليكم وناصركم (وهو العليم الحكيم) واختلف أهل العلم في لفظ التحريم فقال قوم ليس هو يمين : فإن قال لزوجه أنت علي حرام أو حرمتك فإن نوى به طلاقا فهو طلاق وإن نوى به ظهارة فظهار وإن نوى تحريرا فإطلاق فاعلم أن نوى تحرير ذاتها أو إطلاق فعليه كفارة

اليمين بنفس اللفظ وإن قال ذلك لجاريته فإن نوى عتقا عتقت وإن نوى تحريرا فإطلاق فعليه كفارة اليمين فإن قال لطعام حرمة على

في الرواية الأخرى يعني الحديث الأول الذي فيه أن الشرب كان عند حفصة قال القاضي : عياض والصواب أن شرب العسل كان عند زينب بنت جحش ذكره الشيخ محي الدين النووي في شرح مسلم وكذا ذكره القرطبي أيضا وقال المفسرون في سبب النزول «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقسم بين نسائه فلما كان يوم حفصة استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في زيارة أبيها فأذن لها فلما خرجت أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جاريته مارية القبطية فأدخلها بيت حفصة وخلا بها فلما رجعت حفصة وجدت الباب مغلقا فجلست عند الباب فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجهه يقطر عرقا وحفصة تبكي فقال ما يبكيك قالت إنما أذنت لي من أجل هذا أدخلت أمتك بيتي ووقعت عليها في يومى وعلى فراشى أما رأيت في حرمة وحقما كنت تصنع هذا بامرأة منهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أليس هي جاريتي قد أحلها الله لي أسكتني فهي علي حرام ألتبس بذلك رضاك فلا تخبرني بهذا امرأة منهن فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قرعت حفصة الجدار الذي بينها وبين عائشة فقالت ألا أبشرك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرم عليه أمته مارية وقد أراحنا الله منها وأخبرت عائشة بما رأت وكانتا متصافيتين متظاهرتين على سائر أزواج النبي بها صلى الله عليه وسلم فغضبت عائشة فلم تزل بنى الله صلى الله عليه وسلم حتى حلف أن لا يقربها عن أنس بن مالك رضى الله عنه «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت له أمة يطؤها بها فلم تزل به عائشة وحفصة حتى حرمها على نفسه فأنزل الله تعالى «يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك» الآية أخرجه النسائي قال العلماء الصحيح في سبب نزول الآية أنها في قصة العسل لا في قصة مارية المروية في غير الصحيحين ولم تأت قصة مارية من طريق صحيح قال النسائي إسناده حديث عائشة في العسل جيد صحيح غاية (وأما التفسير) فقله «يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك» أي من العسل أو ملك اليمين على اختلاف الرواية فيه وهذا التحريم تحريم امتناع عن الانتفاع بها أو بالعسل لا تحريم اعتقاد بكونه حراما بعد ما أحله الله فالنبي «صلى الله عليه وسلم امتنع عن الانتفاع بذلك مع اعتقاده أن ذلك حلال تبتغي مرضاة أزواجك أى تطلب رضاهن بترك ما أحل الله لك والله غفور رحيم أى غفر لك ذلك التحريم (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم) أي بين وأوجب لكم تحليل أيمانكم بالكفارة وهو ما ذكر في سورة المائدة فأمره الله أن يكفر عن يمينه ويراجع أمته فأعتق رقبة (والله مولاكم) أى وليكم وناصركم (وهو العليم) أى بخلقه (الحكيم) أى فيما فرض من حكمه .

(فصل)

اختلف العلماء في لفظ التحريم فقيل ليس هو يمين فإن قال لزوجه أنت علي حرام أو قال حرمتك فإن نوى طلاقا فهو طلاق وإن نوى ظهارة فظهار وإن نوى تحريرا فإطلاق فعليه كفارة اليمين بنفس اللفظ وإن قال ذلك لجاريته فإن نوى عتقا عتقت وإن نوى تحريرا فإطلاق فعليه كفارة اليمين وإن قال لطعام حرمة على نفسه فلا شيء عليه وهذا قول أبي بكر وعمر وغيرهما من الصحابة والتابعين وإليه ذهب الشافعي وإن لم ينو شيئا ففيه قولان

نفسى فلا شيء عليه وهذا قول ابن مسعود . وإليه ذهب الشافعي وذهب جماعة إلى أنه يمين فإن قال ذلك للشافعي لزوجه أو جاريته فلا تجب عليه الكفارة ما لم يقربها كما لو حلف أن لا يطأها وإن حرم طعاما فهو كما لو حلف أن لا يأكله

فلا كفارة عليه ما لم يأكل يروى ذلك عن أبي بكر وعائشة وبه قال الأوزاعي وأبو حنيفة رضى الله عنه. أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا معاذ بن فضالة ثنا هشام عن يحيى عن ابن حكيم وهو يعلي بن حكيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما قال في الحرام يكفر وقال ابن عباس لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة (وإذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا) وهو تحريم فتاته علي نفسه وقوله لحفصة «لا تخبرى بذلك أحدا» وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس أسر أمر الخلافة بعده فحدثت به حفصة قال الكلبي أسر إليها أن أباك وأبا عائشة يكونان خليفتين علي أمي من بعدى وقال ميمون بن مهران أسر إليها أن أبا بكر خليفة من بعدى (فلما نبأت به) أخبرت به حفصة عائشة (وأظهره الله عليه) أى أطلع {١١٧} الله تعالى نبيه علي أنها أنبات به (عرف بعضه) قرأ

للشافعي أحدهما أنه يلزمه كفارة اليمين والثاني لاشيء عليه وأنه لغو فلا يترتب عليه شيء من الأحكام وذهب جماعة إلى أنه يمين فإن قال ذلك لزوجه أو جاريته فلا تجب عليه الكفارة ما لم يقربها كما لو حلف أنه لا يطؤها وإن حرم طعاما فهو كما لو حلف أن لا يأكله فلا كفارة عليه ما لم يأكله وإليه ذهب أبو حنيفة وأصحابه (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال «إذا حرم الرجل امرأته فهي يمين يكفرها وقال لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة» وفي رواية «إذا حرم امرأته ليس بشيء» وقال لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة «لفظ الحميدى. قوله تعالى (وإذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا) يعني ما أسر إلى حفصة من تحريم مارية على نفسه واستكتمها ذلك وهو قوله لا تخبرى بذلك أحدا وقال ابن عباس أسر أمر الخلافة بعده فحدثت به حفصة قال الكلبي أسر إليها إن أباك وأبا عائشة يكونان خليفتين علي أمي من بعدى وقيل لما رأى الغيرة في وجه حفصة أراد أن يرضيها فسر بها بشيئين بتحريم مارية على نفسه وأن الخلافة بعده في أبي بكر وأبيها عمر (فلما نبأت به) أى أخبرت بذلك حفصة عائشة (وأظهره الله عليه) أى أطلع الله نبيه صلى الله عليه وسلم على قول حفصة لعائشة (عرف بعضه) قرئ بتخفيف الراء أى عرف بعض الذى فعلته حفصة فغضب من إقصاء سزه وجازاها عليه بأن طلقها فلما بلغ عمر قال لو كان في آل الخطاب خير لما طلقك رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه جبريل عليه السلام وأمره بمراجعتها وقيل لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة وإنما هم بطلاقها فأتاه جبريل فقال لا تطلقها فإنها صوامة قوامه وإنها من نسائك في الجنة وقرئ عرف بالتشديد ومعناه عرف حفصة بعض الحديث وأخبرها ببعض ما كان منها (وأعرض عن بعض) أى لم يعرفها إياه ولم يخبرها به قال الحسن ما استقصى كريم قط قال الله تعالى عرف بعضه وأعرض عن بعض والمعنى أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر حفصة ببعض ما أخبرت به عائشة وهو تحريم الأمة وأعرض عن ذكر الخلافة لأنه صلى الله عليه وسلم كره أن ينتشر ذلك في الناس (فلما نبأها به) أى أخبر حفصة بما أظهره الله عليه

(عرف بعضه) قرأ عبد الرحمن السلمى والكسائى عرف بتخفيف الراء أى عرف بعض الفعل الذى فعلته من إقصاء سزه أى غضب من ذلك عليها وجازاها به من قول القائل لمن أساء إليه لأعرفن لك ما فعلت أى لأجازينك عليه وجازاها به عليه بأن طلقها فلما بلغ ذلك عمر قال لو كان في آل الخطاب خير لما طلقك رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه جبريل وأمره بمراجعتها واعتزل رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه شهرا وقعد في مشربة أم إبراهيم مارية حتى نزلت آية التخيير وقال مقاتل

ابن حيان لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة وإنما هم بطلاقها فأتاه جبريل عليه السلام وقال لا تطلقها فإنها صوامة قوامه وإنها من جملة نسائك في الجنة فلم يطلقها وقرأ الآخرون عرف بالتشديد أى عرف حفصة بعد ذلك الحديث أى أخبرها ببعض القول الذى كان منها (وأعرض عن بعض) يعنى لم يعرفها إياه ولم يخبرها به قال الحسن ما استقصى كريم قط قال الله تعالى «عرف بعضه وأعرض عن بعض» وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى الكراهية في وجه حفصة أراد أن يترضاها فأسر إليها شيئين تحريم الأمة علي نفسه وتبشيرها بأن الخلافة بعده في أبي بكر وفي أبيها عمر رضى الله عنهما فأخبرت به حفصة عائشة رضى الله عنها وأطلع الله تعالى نبيه عليه عرف حفصة وأخبرها ببعض ما أخبرت به عائشة وهو تحريم الأمة وأعرض عن بعض يعنى ذكر الخلافة كره رسول الله ﷺ أن ينتشر ذلك في الناس (فلما نبأها به) أى أخبر النبي صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم حفصة بما أظهره الله عليه (قالت) حفصة (من أنبأك هذا) أي من أخبرك بأني أفشيت السر؟ (قال نبأني العليم الخبير إن تتوبا إلى الله) أي من التعاون على النبي صلى الله عليه وسلم بالإيذاء يخاطب عائشة وحفصة (فقد صغت قلوبكما) أي زاغت ومالت عن الحق واستوجبتا التوبة قال ابن زيد مالت قلوبكما بأن سرهما ما كره رسول الله صلى الله عليه وسلم من اجتناب جاريته أخبرنا (١١٨) عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا

محمد بن إسماعيل ثنا أبو اليمان أنا شعيب عن الزهري أخبرني عبيد الله ابن عبد الله بن أبي ثور أنا عبد الله بن عباس قال «لم أزل حريصا على أن أسأل عمر بن الخطاب عن المرأتين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتين قال الله تعالى لهما إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما حتى حج فحججت معه وعُدلت معه بإداوة فتبرز ثم جاء فسكبت علي يديه من الإداوة فتوضأ فقلت له يا أمير المؤمنين من المرأتين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتان قال الله عز وجل لهما إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما فقال واعجبا لك يا ابن عباس هما عائشة وحفصة ثم يسوقه فقال إني كنت أنا وجاري من الأنصار في بني أمية بن زيد

(قالت) يعني حفصة (من أنبأك هذا) أي من أخبرك بأني أفشيت السر (قال نبأني العليم) أي بما تكنه الضمائر (الخبير) أي بخفيات الأمور. قوله عز وجل (إن تتوبا إلى الله) يخاطب عائشة وحفصة أي من التعاون على رسول الله صلى الله عليه وسلم والإيذاء له (فقد صغت قلوبكما) أي زاغت ومالت عن الحق واستوجبتا أن تتوبا وذلك بأن سرهما ما كره رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اجتناب مارية (ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال «لم أزل حريصا على أن أسأل عمر ابن الخطاب عن المرأتين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتين قال الله عز وجل إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما حتى حج عمر وحججت معه فلما كان عمر ببعض الطريق عدل وعدلت معه بالأداوة فتبرز ثم أتاني فضبيت على يديه فتوضأ فقلت يا أمير المؤمنين من المرأتين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتان قال الله تعالى إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما قال عمر واعجبا لك يا ابن عباس قال الزهري كره منه ما سأله عنه ولم يكتمه قال هما عائشة وحفصة ثم أخذ يسوق الحديث قال كنا معشر قريش قوما نغلب النساء فلما قدمنا المدينة وجدنا قوما تغلبهم نساؤهم فطلق نساؤنا يتعلمن من نساؤهم قال وكان منزلي في بني أمية بن زيد بالعوالي فغضبت يوما على امرأتي فاذا هي تراجعني فأنكرت أن تراجعني فقلت ما تنكر أن أراجعك فوالله إن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ليراجعنه وتهجره إحداهن اليوم إلى الليل فانطلقت فدخلت على حفصة فقلت أتراجعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت نعم فقلت نعم فقلت أتهجره إحدا كن اليوم إلى الليل قالت نعم قلت لقد خابت من فعلت ذلك منكن وخسرت أفئدة من إحدا كن أن يغضب الله عليها لغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هي قد هلكت لا تراجعني رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تسأله شيئا وسليني ما بذاك ولا يغرنك أن كانت جارتك هي أوسم وأحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك بريد عائشة وكان لي جار من الأنصار فكنا نتناوب النزول إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فينزل يوما ويأتيني بخبز الوحي وغيره وآتيه بمثل ذلك وكنا نتحدث أن غسان تبعث الخيل لتغزونا فنزل صاحبي الأنصاري يوم نوبته ثم أتاني عشاء فضرب بابي ثم ناداني فخرجت إليه فقال حدث أمر عظيم قلت ماذا أجاءت غسان قال لا بل أعظم من ذلك وأهول طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه قلت قد خابت حفصة وخسرت قد كنت أظن هذا يوشك أن يكون حتى إذا صليت الصبح شددت علي ثيابي ثم نزلت فدخلت علي حفصة وهي تبكي فقلت أطلقكن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لا أدري هاهو ذا معتزل في هذه المشربة فأتيته غلاما له أسود فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج إلى فقال قد ذكرت لك له فصمت فانطلقت حتى أتيت المنبر فاذا عنده رهط جلوس يبكي بعضهم فجلست قليلا ثم غلبن ما أجد فأتيته الغلام فقلت استأذن لعمر

فدخل

وهي من عوالي المدينة وكنا نتناوب النزول على النبي صلى الله عليه وسلم فينزل يوما وأنزل يوما فاذا نزلت حدثته بما حدث من خير ذلك اليوم من الأمر أو غيره وإذا نزل فعل مثله وكنا معشر قريش نغلب النساء فلما قدمنا على الأنصار إذا هم قوم تغلبهم نساؤهم فطلق نساؤنا يأخذن من أدب نساء الأنصار فصحت على امرأتي فراجعني فأنكرت أن تراجعني فقلت ولم تنكر أن أراجعك فوالله إن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ليراجعنه وإن

إحداهن ثم هجره اليوم حتى الليل فأفرغني فقلت خابت من فعلت منهن بعظيم ثم جمعت علي ثيابي فدخلت على حفصة فقلت
 أي حفصة أتغاضب إحدا كن النبي صلى الله عليه وسلم اليوم حتى الليل فقلت نعم فقلت خابت وخسرت أفتأمنين أن
 يغضب الله تعالى لغضب رسوله فهللكي لا تستكثري على النبي صلى الله عليه وسلم ولا تراجعيه في شيء ولا تهجريه وسليني
 ما بدالك ولا يغرنك أن كانت جارتك هي أو ضأمنك وأحب إلى النبي صلى الله عليه وسلم يريد عائشة قال عمر وكتأخذنا
 أن غسان تبعث الخيل لتغزونا فنزل صاحبي يوم نوبته فرجع عشاء فضرب بابي ضربا شديدا وقال أثم هو فقرعت فخرجت
 إليه فقال حدث أمر عظيم فقلت ما هو أجهأت غسان قال لا بل أعظم منه وأطول طلق النبي صلى الله عليه وسلم نساءه
 فقلت قد خابت حفصة وخسرت كنت أظن أن هذا يوشك أن يكون فجمعت علي ثيابي فصليت صلاة الفجر مع النبي
 صلى الله عليه وسلم فدخل مشربة له فاعتزل فيها فدخلت على حفصة (١١٩) فاذا هي تبكي فقلت ما يبكيك أولم

فدخل ثم خرج فقال قد ذكرت لك له فصمت فجلست إلي المنبر ثم غلبني ما أجد فأثبت الغلام
 فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج فقال قد ذكرت لك له فصمت فوليت مدبرا فاذا الغلام
 يدعوني فقال ادخل فقد أذن لك فدخلت فسلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا
 هو متكئ علي رمال حصير قد أثر في جنبه فقلت أطلقت يار رسول الله نساءك فرفع رأسه
 إلى وقال لا فقلت الله أكبر لو رأيتنا يار رسول الله قد كنا معشر قريش تغلب النساء فلما قدمنا
 المدينة وجدنا قوما تغلبهم نساؤهم فطفق نساؤنا يتعلمن من نساءهم فغضبت علي امرأتي يوما
 فاذا هي تراجعني فأذكرت إذ راجعتني فقالت ماتنكر أن أراجعك فوالله إن أزواج النبي صلى
 الله عليه وسلم ليراجعنه وتهجره إحداهن اليوم إلى الليل فقلت قد خاب من فعل ذلك منهن
 وخسر أفتأمن إحداهن أن يغضب الله عليها لغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هي
 قد هلكت فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يار رسول الله قد دخلت علي حفصة
 فقلت لا يغرنك أن كانت جارتك هي أو سم وأحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك
 فتبسم أخرى فقلت أستأنس يار رسول الله قال نعم قال فجلست فرفعت رأسي في البيت فوالله
 ما رأيت فيه ما يرد البصر إلا أهبة ثلاثة فقلت يار رسول الله ادع الله أن يوسع علي أمتك فقد
 وسع علي فارس والروم وهم لا يعبدون الله فاستوى جالسا ثم قال أفي شك أنت يا ابن الخطاب
 أولئك قوم عجبت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا فقلت استغفر لي يار رسول الله وكان قد أقسم
 أن لا يدخل عليهن شهرا من أجل ذلك الحديث حين أفشته حفصة لعائشة من شدة موجدته
 عليهن حتى عاتبه الله تعالى قال الزهري فأخبرني عروة عن عائشة قالت «لما مضت تسع وعشرون
 دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم بدأني فقلت يار رسول الله إنك أقسمت أن لا تدخل
 علينا شهرا وإنك دخلت في ليلة تسع وعشرين أعدهن فقال إن الشهر يكون تسعا وعشرين
 زاد في رواية وكان ذلك الشهر تسعا وعشرين ليلة ثم قال يا عائشة إني ذا كر لك أمرا فلا

أكن حذرتك أطلقكن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 قالت لا أدري هو ذا في
 المشربة فخرجت فجئت
 المنبر فاذا حوله رهط
 يبكي بعضهم فجلست
 معهم قليلا ثم غلبني
 ما أجد فجئت المشربة
 التي فيها النبي صلى الله
 عليه وسلم فقلت للغلام
 له أسود استأذن لعمر
 فدخل فكلّم النبي صلى
 الله عليه وسلم ثم رجع
 إلي فقال قد كلمت
 النبي صلى الله عليه
 وسلم فذكرتك له
 فصمت فأنصرفت حتى
 جلست مع الرهط الذين
 عند المنبر ثم غلبني
 ما أجد فجئت فقلت
 للغلام استأذن لعمر فدخل
 ثم رجع إلي فقال قد

ذكرتك له فصمت فرجعت فجلست مع الرهط الذين عند المنبر ثم غلبني ما أجد فجئت الغلام فقلت استأذن لعمر فاستأذن
 ثم رجع إلي فقال قد ذكرت لك له فصمت فلما وليت منصرفا فاذا الغلام يدعوني فقال قد أذن لك النبي صلى الله عليه وسلم
 فدخلت علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو مضطجع علي رمال حصير ليس بينه وبينه فراش قد أثر الرمال بجنبه
 متكئا علي وسادة من آدم حشوها ليف فسلمت عليه ثم قلت وأنا قائم يار رسول الله أطلقت نساءك فرفع إلي بصره فقال لا
 فقلت الله أكبر ثم قلت وأنا قائم أستأنس يار رسول الله لو رأيتني وكنا معشر قريش تغلب النساء فلما قدمنا المدينة إذا قوم
 تغلبهم نساؤهم فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قلت يار رسول الله لو رأيتني ودخلت علي حفصة فقلت لها لا يغرنك
 أن كانت جارتك أو ضأمنك وأحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد عائشة فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم تبسمة
 أخرى فجلست حين رأته يتبسم فرفعت بصرى في بيته فوالله ما رأيت فيه شيئا يرد البصر غير أهبة ثلاثة فقلت يار رسول الله

ادع الله تعالى فليوسع علي أمتك فإن فارس والروم قد وسع عليهم وأعطوا من الدنيا وهم لا يعبدون الله تعالى فجلس النبي صلى الله عليه وسلم وكان متكئا فقال أو في هذا أنت يا ابن الخطاب إن أولئك قوم عجّلوا طيبتهم في الحياة الدنيا فقلت يارسول الله استغفر لي فاعتزل النبي صلى الله عليه وسلم نساءه من أجل ذلك الحديث حين أفشته حفصة إلى عائشة تسعا وعشرين ليلة وكان يقول ما أنا بداخل عليهن شهرا من شدة موجدته عليهن حين عاتبه الله تعالى فلما مضت تسع وعشرون ليلة دخل علي عائشة رضي الله عنها فبدأ بها فقالت له عائشة يارسول الله إنك كنت أقسمت أن لا تدخل علينا شهرا فانما أصبحت من تسع وعشرين ليلة أعدها عدنا فقال الشهر تسع وعشرون وكان ذلك الشهر تسعا وعشرين ليلة قالت عائشة ثم أنزل الله آية التخيير فبدأ بي أول (١٢٠) مرة ٧ من نسائه فاخترته ثم خير نساءه كلهن فقلن مثل ما قالت

عائشة «أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا أبو الهيثم أنا شعيب عن الزهري أخبرني أبو سلمة ابن عبد الرحمن « أن عائشة زوج النبي ﷺ أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءها حين أمر الله تعالى أن يخير أزواجه فبدأ بي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إني ذاكر لك أمرا فلا عليك أن لا تعجلي بالجواب حتى تستأمرى أبويك وقد علم أن أبوي لم يكونا يأمراني بفراقه ثم قال يا أيها النبي قل لأزواجك إلى تمام الآيتين فقلت

عليك أن لا تعجلي حتى تستأمرى أبويك ثم قال يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها حتى بلغ إلى قوله عظيما قالت عائشة قد علم رسول الله والله أن أبوي لم يكونا ليأمراني بفراقه فقلت آني هذا استأمر أبوي فاني أريد الله ورسوله والدار الآخرة زاد في رواية « أن عائشة قالت لا تخبر نساءك أني اخترتك فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم إن الله أرسلني مبلغا ولم يرسلني متعتا « ولمسلم عن ابن عباس عن عمر نحوه وفيه قال « دخلت عليه فقلت يارسول الله ما يشق عليك من شأن النساء فان كنتن تطلقهن فان الله معك وملائكته وجبريل وميكائيل وأنا وأبو بكر والمؤمنون معك وقلما تكلمت وأحمد الله بكلام إلا رجوت أن يكون الله يصدق قولي الذي أقول فنزلت هذه الآية عسي ربه إن تطلقن أن يبدله أزواجا خيرا منكن وإن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير « وفيه أنه استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخبر الناس أنه لم يطلق نساءه فأذن له وأنه قام علي باب المسجد فنأدى بأعلي صوته لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه : (شرح بعض ألفاظه)

قوله فعدلت معه بالأداة أي فلتت معه بالركوة فتبرز أي أتى البراز وهو الفضاء من الأرض لقضاء الحاجة . العوالى جمع عالية وهي أما كن بأعلي أراضى المدينة قوله ولا يغرنك أن كانت جارتك يريد بها الضرة وهي عائشة أوسم منك أي أكثر حسنا وجمالا منك قوله فكنا نتناوب النزول التناوب هو أن يفعله الإنسان مرة ويفعله الآخر بعده المشربة بضم الراء وفتحها الغرفة قوله فاذا هو متكىء على رمال حصير يقال رملت الحصير إذا ضفرتة ونسجته والمراد به أنه لم يكن على السرير وطاء سوى الحصير قوله ما رأيت فيه ما يرد البصر إلا أهبة ثلاثة الأهبة والأهب جمع إهاب وهو الجلد قوله من شدة موجدته الموجدة الغضب . قوله تعالى (وإن تظاهرا عليه) أي تعاونا على إيذاء النبي صلى الله عليه وسلم (فان الله هو مولاه) أي وليه

أو في هذا استأمر أبوي فاني أريد الله ورسوله والدار الآخرة « أخبرنا إسماعيل بن عبد القاهر أنا عبد الغافر بن محمد أنا محمد بن عيسى ثنا إبراهيم بن محمد ابن سفيان ثنا مسلم بن الحجاج حدثني زهير بن حرب ثنا عمر بن يوسف الحنفي ثنا عكرمة بن عمار عن سماك بن زميل حدثنا عبد الله بن عباس حدثني عمر بن الخطاب قال لما اعتزل النبي صلى الله عليه وسلم نساءه وذكر الحديث وقال دخلت عليه فقلت يارسول الله ما يشق عليك من شأن النساء فان كنتن تطلقهن فان الله معك وملائكته وجبريل وميكائيل وأنا وأبو بكر والمؤمنون معك وقلما تكلمت وأحمد الله تعالى بكلام إلا رجوت أن يكون الله يصدق قولي الذي أقول ونزلت هذه الآية عسي ربه إن يبدله أزواجا خيرا منكن وإن تظاهرا عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير « قوله (وإن تظاهرا عليه) أي تتظاهرا وتعاوننا على أذى النبي صلى الله عليه وسلم قرأ أهل الكوفة بتخفيف الظاء والآخرون بتشديد الهمزة (فان الله هو مولاه) أي وليه وناصره :

قوله (وجبريل وصالح المؤمنين) روي عن ابن مسعود وأبي بن كعب وصالح المؤمنين أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وقال الثعلبي هم المخلصون الذين ليسوا بمنافقين . قوله (والملائكة بعد ذلك ظهير) قال مقاتل بعد الله وجبريل وصالح المؤمنين ظهير أي أعوان للنبي صلى الله عليه وسلم وهذا من الواحد الذي يؤدي عن الجمع كقوله «وحسن أولئك رفيقا» (عسى ربه إن طلقكن) أي واجب من الله إن طلقكن رسوله (أن يبده أزواجا خيرا منكن مسلمات) خاضعات لله بالطاعة (مؤمنات) مصدقات بتوحيد الله (قانتات) طائعات وقيل داعيات وقيل مصليات (تائبات عابدات) (١٢١) سائحات) صائمات وقال

زيد بن أسلم مهاجرات
وقيل يسحن معه حيث
ماساح (ثيبات وأبكارا)
وهذا في الإخبار عن
القدرة لا عن الكون
لأنه قال إن طلقكن
وقد علم أنه لا يطلقهن
وهذا كقوله «وإن تتولوا
يستبدل قوما غيركم ثم
لا يكونوا أمثالكم» وهذا
إخبار عن القدرة لأن
في الوجود أمة هم خير
من أمة محمد صلى الله
عليه وسلم. قوله غز وجل
(يا أيها الذين آمنوا قوا
أنفسكم) قال عطاء عن
ابن عباس: أي بالانتهاء
عما نهاكم الله تعالى عنه
والعمل بطاعته (وأهليكم
نارا) يعني مروهم
بالخير وانهوهم عن
الشر وعلموهم وأدبوهم
تقوهم بذلك نارا (وقودها

وناصره (وجبريل) يعني وجبريل وليه وناصره أيضا وإنما أفردته وإن كان داخلا في جملة
الملائكة تعظيما له وتنبيها على علو منزلته ومكانته (وصالح المؤمنين) روي عن ابن مسعود وأبي
ابن كعب صالح المؤمنين أبو بكر وعمر وقيل هم المخلصون من المؤمنين الذين ليسوا بمنافقين
وقيل هم الأنبياء (والملائكة بعد ذلك) أي بعد نصر الله وجبريل وصالح المؤمنين (ظهير) أي
أعوان للنبي صلى الله عليه وسلم ينصرونه (عسى ربه) أي واجب من الله (إن طلقكن) يعني
رسول الله صلى الله عليه وسلم (أن يبده أزواجا خيرا منكن) ثم وصف الأزواج اللواتي كان
يزوجه بهن فقال (مسلمات) أي خاضعات لله بالطاعة (مؤمنات) أي مصدقات بتوحيد الله
تعالى (قانتات) أي طائعات وقيل داعيات وقيل مصليات بالليل (تائبات) أي تاركات للذنوب
لقبحها أو كثيرات التوبة (عابدات) كثيرات العبادة (سائحات) أي صائمات وقيل مهاجرات
وقيل يسحن معه حيث ساح (ثيبات) جمع ثيب وهي التي تزوجت ثم بانت بوجه من الوجوه
(وأبكارا) أي عذارى جمع بكر وهذا من باب الإخبار عن القدرة لا عن الكون لأنه قال
إن طلقكن وقد علم أنه لا يطلقهن فأخبر عن قدرته أنه إن طلقهن أبدله أزواجا خيرا منهن
تخويفا لمن . قوله غز وجل (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم) قال ابن عباس بالانتهاء عما نهاكم
الله عنه والعمل بطاعته (وأهليكم) يعني مروهم بالخير وانهوهم عن الشر وعلموهم وأدبوهم
تقوهم بذلك (نارا) وقودها الناس والحجارة (يعني الكبريت) لأنه أشد الأشياء حرا وأسرع
إيقادا (عليها ملائكة) يعني خزنة النار وهم الزبانية (غلاظ) أي فظاظ على أهل النار (شداد)
يعني أقوياء يدفع الواحد منهم بالدفعة الواحدة سبعين ألفا في النار لم يخلق الله الرحمة فيهم
(لا يعصون الله ما أمرهم) أي لا يخالفون الله فيما أمرهم به ونهاهم عنه (يفعلون ما يؤمرون) أي
لا تأخذهم رافة في تنفيذ أوامره والانتقام من أعدائه (يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم) أي
يقال لهم لا تعتذروا اليوم وذلك حين يعاينون النار وشدها لأنه قد قدم إليهم الإنذار والإعذار
فلا ينفعهم الاعتذار لأنه غير مقبول بعد دخول النار (إنما تجزون ما كنتم تعملون) يعني أن
أعمالكم السيئة ألزمتكم العذاب . قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا)
أي ذات نصح تنصح صاحبها بترك العود إلى الذنب الذي تاب منه قال عمر بن الخطاب وأبي
ابن كعب ومعاذ التوبة النصوح أن يتوب ثم لا يعود إلى الذنب كما لا يعود اللبن إلى الضرع
وقال الحسن هي أن يكون العبد نادما على ماضى مجمعا على أن لا يعود إليه وقال الكلبي أن يستغفر

(١٦ - خازن بالبغوى - سابع) ملائكة) يعني خزنة النار (غلاظ) فظاظ على أهل النار (شداد) أقوياء
يدفع الواحد منهم بالدفعة الواحدة سبعين ألفا في النار وهم الزبانية لم يخلق الله فيهم الرحمة (لا يعصون الله ما أمرهم
وفعلون ما يؤمرون) يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم إنما تجزون ما كنتم تعملون يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة
نصوحا) قرأ الحسن وأبو بكر عن عاصم نصوحا بضم النون وقرأ العامة بفتحها أي توبة ذات نصح تنصح صاحبها بترك
العود إلى ما تاب منه ، واختلفوا في معناه قال عمر وأبي ومعاذ التوبة النصوح أن يتوب ثم لا يعود إلى الذنب كما لا يعود اللبن
إلى الضرع قال الحسن هي أن يكون العبد نادما على ماضى مجمعا على ألا يعود فيه قال الكلبي أن يستغفر باللسان ويندم

بالقلب ويمسك بالبدن قال سعيد (١٢٢) بن المسيب توبة تنصحون بها أنفسكم قال القرطبي يجمعها أربعة

باللسان ويندم بالقلب ويمسك بالبدن وقال سعيد بن المسيب معناه توبة تنصحون بها أنفسكم وقال محمد بن كعب القرطبي التوبة النصوح يجمعها أربعة أشياء الاستغفار باللسان والإقلاع بالأبدان وإضمار ترك العود بالجنان ومهاجرة سيئ الإخوان.

(فصل)

وقال العلماء التوبة واجبة من كل ذنب على الفور ولا يجوز تأخيرها سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة فإن كانت المعصية بين العبد وبين الله تعالى لاتتعلق بحق آدمي فلها ثلاث شروط : أحدها أن يقلع عن المعصية ، والثاني أن يندم على فعلها ، والثالث أن يعزم على أن لا يعود إليها أبدا فإذا اجتمعت هذه الشروط في التوبة كانت نصوحا وإن فقد شرط منها لم تصح توبته فإن كانت المعصية تتعلق بحق آدمي فشروطها أربعة هذه الثلاثة المتقدمة والرابع أن يبرأ من حق صاحبها فإن كانت المعصية مالا ونحوه رده إلى صاحبه وإن كان خد قذف أو نحوه مكنه من نفسه أو طلب عفوهِ وإن كانت غيبة استحلها منها ويجب أن يتوب العبد من جميع الذنوب فإن تاب من بعضها صححت توبته من ذلك الذنب وبقي عليه ما لم يتب منه هذا مذهب أهل السنة وقد تظاهرت دلائل الكتاب والسنة وإجماع الأمة على وجوب التوبة (م) عن الأغرب بن يسار المزني قال : قال رسول الله ﷺ « يا أيها الناس توبوا إلى الله فإنّي أتوب في اليوم مائة مرة » (خ) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « والله إنّي لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة » (ق) عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لله أفرح بتوبة عبده المؤمن من أحدكم سقط على بعيره وقد أضله في أرض فلاة » الحديث (م) عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إن الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها » عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغر » أخرجه الترمذي وقال حديث حسن . وقوله تعالى (عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم) هذا إطماع من الله تعالى لعباده في قبول التوبة وذلك تفضلا وتكرما لا وجوبا عليه (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه) أى لا يعذبهم بدخول النار (نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم) يعني علي الصراط (يقولون ربنا) يعني إذا انطفأ نورا المنافقين (أتمم لنا نورنا واغفر لنا إنك على كل شيء قدير يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافين واغلب عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير) تقدم تفسيره . قوله تعالى (ضرب الله مثلا) (وامرأة لوط) (واسمها واهلة) (وكانت تحت عبيدين من عبادنا صالحين) (فخاتناتها) (وقادت النار وإذا نزل به ضيف بالليل أوقدت النار وإذا نزل به

أشياء : الاستغفار باللسان والإقلاع بالأبدان وإضمار ترك العود بالجنان ومهاجرة سيئ الإخوان (عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه) أى لا يعذبهم الله بدخول النار (نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم) على الصراط (يقولون) إذا طفي عنور المنافقين (ربنا أتمم لنا نورنا واغفر لنا إنك على كل شيء قدير يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلب عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير) ثم ضرب الله مثلا للطالحات والصالحات من النساء فقال جل ذكره (ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح) واسمها واهلة (وامرأة لوط) واسمها واهلة وقال مقاتل والعه وواهة (كانتا تحت عبيدين من عبادنا صالحين) وهما نوح ولوط عليهما السلام (فخاتناتها) قال ابن عباس ما بغت امرأة نبي قط وإنما كانت تدل قومها على أضيافه إذا نزل به ضيف بالليل أوقدت النار وإذا نزل به ضيف

خياتهما أنهما كانتا على غير دينهما فكانت امرأة نوح تقول للناس إنه مجنون وإذا آمن به أحد أخبرته ضيف به الجبارة وأما امرأة لوط فإنها كانت تدل قومها على أضيافه إذا نزل به ضيف بالليل أوقدت النار وإذا نزل بالنهار

دخنت ليعلم قومه أنه نزل به ضيف وقال الكلبى أسرنا النفاق وأظهرنا الإيمان (فلم يغنيا عنهما من الله شيئا) لم يدفعا عنهما مع نبوتهم عذاب الله (وقيل ادخلا النار مع الداخلين) قطع الله بهذه الآية طمع كل من يركب المعصية أن ينفعه صلاح غيره ثم أخبر أن معصية غيره لا تنصره إذا كان مطيعا فقال (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون) وهى آسية بنت مزاحم قال المفسرون لما غلب موسى السحرة آمنت امرأة فرعون فلما تبين لفرعون إسلامها أوتد يديها ورجليها بأربعة أوتاد وألقاها فى الشمس قال سليمان كانت امرأة فرعون تعذب بالشمس فاذا انصرفوا عنها أظلمت الملائكة (إذ قالت رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة) فكشف الله لها عن بيتها (١٢٣) فى الجنة حتى رآته وفى

القصة أن فرعون أمر بصخرة عظيمة لتلقى عليها فلما أتوها بالصخرة قالت رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة فأبصرت بيتها فى الجنة من درة وانزع روحها فألقيت الصخرة على جسد لاروح فيه ولم تجد ألما وقال الحسن وابن كيسان رفع الله امرأة فرعون إلى الجنة فهى فيها تأكل وتشرب (ونجنى من فرعون وعمله) قال مقاتل وعمله يعنى الشرك : وقال أبو صالح عن ابن عباس وعمله قال جماعة (ونجنى من القوم الظالمين) وأبوصالح عن ابن عباس وعمله قال جماعة (ونجنى من القوم الظالمين) الكافرين (ومريم ابنة عمران التى أحصنت فرجها فنفخنا فيه) أى فى جيب درعها ولذلك ذكر الكناية

ضيف بالهار دخنت لتعلم قومها بذلك وقيل أسرنا النفاق وأظهرنا الإيمان (فلم يغنيا عنهما من الله شيئا) أى لم يدفعا عن امرأتهم مع نبوتهم عذاب الله (وقيل ادخلا النار مع الداخلين) وهذا مثل ضربه الله تعالى للصالحين والصالحات من النساء وأنه لا ينفع العاصى طاعة غيره ولا يضر المطيع معصية غيره وإن كانت القرابة متصلة بينهم وأن القريب كالأجانب بل أبعد وإن كان القريب الذى يتصل به الكافر نبيا كامرأة نوح وامرأة لوط لما خانتاهما لم يغن هذان الرسولان عن امرأتهم شيئا فقطع بهذه الآية طمع من يرتكب المعصية ويتكلم على صلاح غيره وفى هذا المثل تعريض بأى المؤمنين عائشة وحفصة وما فرط منهما وتحذير لهما على أغلظ وجه وأشدّه ثم ضرب مثلا آخر يتضمن أن معصية الغير لا تنصره إذا كان مطيعا وأن وصلة المسلم بالكافر لا تنصر المؤمن فقال تعالى (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون) يعنى آسية بنت مزاحم قال المفسرون لما غلب موسى السحرة آمنت به امرأة فرعون فلما تبين لفرعون إسلامها أوتد يديها ورجليها بأربعة أوتاد وألقاها فى الشمس فكانت تعذب فى الشمس فاذا انصرفوا عنها أظلمت الملائكة (إذ قالت رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة) فكشف الله لها عن بيتها فى الجنة وقيل إن فرعون أمر بصخرة عظيمة لتلقى عليها فلما أتوها بالصخرة قالت رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة فأبصرت بيتها فى الجنة من درة بيضاء وانزع روحها فألقيت الصخرة على جسد لاروح فيه ولم تجد ألما وقيل رفع الله امرأة فرعون إلى الجنة فهى تأكل وتشرب فيها (ونجنى من فرعون وعمله) يعنى وشركه وقال ابن عباس عمله يعنى جماعه (ونجنى من القوم الظالمين) يعنى الكافرين (ومريم ابنة عمران التى أحصنت فرجها) أى عن الفواحش والمحصنة العفيفة (فنفخنا فيه) أى فى جيب درعها ولذلك ذكر الكناية (من روحنا) إضافة تملك وتشرىف كبيت الله وناقة الله (وصدقت بكلمات ربها) يعنى الشرائع التى شرعها الله لعباده بكلماته المنزلة على أنبيائه (وكتبه) يعنى الكتب المنزلة على إبراهيم وموسى وداود وعيسى عليهم الصلاة والسلام (وكانت من القانتين) يعنى كانت من القوم القانتين أى المطيعين وهم رهطها وعشيرتها لأنهم كانوا أهل بيت صلاح وطاعة الله عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « حسبك من نساء العالمين مريم ابنة عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية امرأة فرعون » أخرجه الترمذى وقال حديث صحيح : والله أعلم بمراده :

(من روحنا وصدقت بكلمات ربها) يعنى الشرائع التى شرعها الله للعباد بكلماته المنزلة (وكتبه) قرأ أهل البصرة وحفص وكتبه على الجمع وقرأ الآخرون وكتابه على التوحيد والمراد منه الكثرة أيضا وأراد الكتب التى أنزلت على إبراهيم وموسى وداود وعيسى عليهم السلام (وكانت من القانتين) أى من القوم القانتين المطيعين لربها ولذلك لم يقل من القانتات وقال عطاء من القانتين أى من المصلين ويجوز أن يريد بالقانتين رهطها وعشيرتها فانهم كانوا أهل صلاح مطيعين لله . وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية امرأة فرعون » .

(سورة الملك مكية وهي ثلاثون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير الذي خلق الموت والحياة) قال عطاء عن ابن عباس يريد الموت في الدنيا والحياة في الآخرة وقال قتادة أراد موت الإنسان وحياته في الدنيا جعل الله (١٢٤) الدنيا دار حياة وفناء وجعل الآخرة دار جزاء وبقاء قيل إنما قدم

(تفسير سورة الملك مكية)

وهي ثلاثون آية وثلاثمائة وثلاثون كلمة وألف وثلثمائة وثلاثة عشر حرفاً
عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إن من القرآن سورة ثلاثون آية شفعت لرجل حتى غفر له وهي تبارك الذي بيده الملك» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن ولأبي داود ونحوه وفيه «تشفع لصاحبها» عن ابن عباس قال «ضرب بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خبائه على قبر وهو لا يحسب أنه قبر فإذا هو قبر إنسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فأبى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله ضربت خبائي على قبر إنسان وأنا لأحب أنه قبر فإذا هو قبر إنسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فقال النبي صلى الله عليه وسلم هي المانعة هي المنجية تنجيه من عذاب القبر» أخرجه الترمذي وقال حديث غريب .
(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (تبارك الذي بيده الملك) أي له الأمر والنهي والسلطان فيعز من يشاء ويذل من يشاء (وهو على كل شيء قدير) أي من الممكنات (الذي خلق الموت والحياة) قيل أراد موت الإنسان وحياته في الدنيا جعل الله الدنيا دار حياة وفناء وجعل الآخرة دار جزاء وبقاء وإنما قدم الموت لأنه أقرب إلى قهر الإنسان وقيل قدمه لأنه أقدم وذلك لأن الأشياء كانت في الابتداء في حكم الموتي كالتراب والنفطة والعلقة ونحو ذلك ثم طرأت عليها الحياة وقال ابن عباس خلق الموت على صورة كبش أملح لا يمر بشيء ولا يجدر بجمه شيء إلا مات وخلق الحياة على صورة فرس بقاء أنثى وهي التي كان جبريل والأنبياء يركبونها لا تمر بشيء ولا يجدر بجمه شيء إلا حي وهي التي أخذ السامري قبضة من أثرها فألقى على العجل فحي (ليبلوكم) فيما بين الحياة إلى الموت (أيكم أحسن عملاً) روى عن ابن عمر مرفوعاً أحسن عملاً أحسن عقلاً وأورع من محارم الله وأسرع في طاعته وقال الفضيل بن عياض أحسن عملاً أخلصه وأصوبه وقال أيضاً العمل لا يقبل حتى يكون خالصاً صواباً فالخالص إذا كان لله والصواب إذا كان على السنة وقيل أيكم أزهد في الدنيا (وهو العزيز) أي الغالب المنتقم ممن عصاه (الغفور) أي لمن تاب إليه ورجع عن إساءته . قوله تعالى (الذي خلق سبع سموات طباقاً) يعني طباقاً علي طبق بعضها فوق بعض كل سماء مقببة على الأخرى وسماء الدنيا كالقبة على الأرض قال كعب الأحبار سماء الدنيا موج مكشوف والثانية مرمرة بيضاء والثالثة حديد والرابعة صفر أو قال نحاس والخامسة فضة والسادسة ذهب والسابعة ياقوتة حراء وما بين السماء إلى الحجب السبعة صحار من نور (ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت) أي ما ترى

الموت لأنه إلى القهر أقرب وقيل قدمه لأنه أقدم لأن الأشياء في الابتداء كانت في حكم الموت كالنفطة والتراب ونحوها ثم طرأت عاينها الحياة وقال ابن عباس خلق الموت على صورة كبش أملح لا يمر بشيء ولا يجدر بجمه شيء إلا مات وخلق الحياة على صورة فرس بقاء أنثى وهي التي كان جبريل والأنبياء يركبونها لا تمر بشيء ولا يجدر بجمه شيء إلا حي وهي التي أخذ السامري قبضة من أثرها فألقى على العجل فحي (ليبلوكم) فيما بين الحياة إلى الموت (أيكم أحسن عملاً) روى عن ابن عمر مرفوعاً أحسن عملاً أحسن عقلاً وأورع من محارم الله وأسرع في طاعة الله وقال الفضيل بن عياض أحسن عملاً أخلصه وأصوبه وقال العمل لا يقبل حتى يكون خالصاً صواباً فالخالص

يا ابن

إذا كان لله والصواب إذا كان على السنة وقال الحسن

أيكم أزهد في الدنيا وأترك لها وقال الفراء لم توقع البلوي على أي إلا وبينهما إضمار كما تقول بلوتكم لأنظر أيكم أطوع ومثله «سألهم أيهم بذلك زعيم» أي سألهم وانظر أيهم فأبى رفع على الابتداء وأحسن خبره (وهو العزيز) في انتقامه ممن عصاه (الغفور) لمن تاب إليه (الذي خلق سبع سموات طباقاً) طباقاً علي طبق بعضها فوق بعض (ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت) قرأ

حمزة والكسائي من تفوت بتشديد الواو بلا ألف وقرأ الآخرون بتخفيف الواو وألف قبلها وهما لغتان كالنحمل والتحمل والتظهر والتظاهر ومعناه ماترى يا ابن آدم في خلق الرحمن من اعوجاج واختلاف وتناقض بل هي مستقيمة مستوية وأصله من القوت وهو أن يفوت بعضها بعضا لقلة استوائها (فارجع البصر) كرر النظر معناه انظر ثم ارجع (هل ترى من فطور) شقوق وصدوع (ثم ارجع البصر كرتين) قال ابن عباس مرة بعد مرة (ينقلب) ينصرف ويرجع (إليك البصر خاسئا) صاغرا ذليلا مبعدا لم ير ما هو (وهو حسير) كليل منقطع لم يدرك ما طلب (١٢٥) وروى عن كعب أنه قال السماء

الديناموج مكفوف والثانية من درة بيضاء والثالثة حديد والرابعة صفر وأقال نحاس والخامسة فضة والسادسة ذهب والسابعة ياقوتة حمراء ومن السماء السابعة إلى الحجب السبعة صحاري من نور (ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح) أراد الأدي من الأرض وهي التي يراها الناس وقوله بمصابيح الكواكب واحدا مصباح وهو السراج سمي الكوكب مصباحا لإضاءته (وجعلناها رجوما) مرأى (للشياطين) إذا استرقوا السمع (وأعتدنا لهم) في الآخرة (عذاب السعير) النار الموقدة (وللذين كفروا بربههم عذاب جهنم وبئس المصير) إذا ألقوا فيها سمعوا لها شهيقا (هو أول صوت نهيق الحمار وذلك أقبح الأصوات) وهي نفور (تغلي بهم كغلي الرجل وقيل تغفور بهم كما يغور الماء الكثير بالحب القليل (تكد تميز) أي تنقطع (من الغيظ) من غيظها عليهم (كلما ألقى فيها فوج) أي جماعة (سألهم خزنتها) يعني سؤال توبيخ وتقريع (ألم يأتكم نذير) أي رسول ينذركم (قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا) يعني للرسول (ما نزل الله من شيء) وهذا اعتراف منهم بأنه أزاح عنهم بيعة الرسل ولكنهم كذبوا وقالوا ما نزل الله من شيء (إن أنتم إلا في ضلال كبير) فيه وجهان أحدهما وهو الأظهر أنه من جملة قول الكفار للرسول والثاني يحتمل أن يكون من كلام الخزنة للكفار والمعنى لقد كنتم في الدنيا في ضلال كبير (وقالوا لو كنا نسمع) أي من الرسل ما جاءوا به (أو نعقل) أي نفهم منهم قال ابن عباس لو كنا نسمع الهدى أو نعقله فنعمل به (ما كنا في أصحاب السعير) وقيل معناه لو كنا نسمع سمع من يعي ونعقل عقل من يميز وننظر ونفكر ما كنا في أصحاب السعير (فاعترفوا بذنبهم) هو في معنى الجمع أي بكذبهم الرسل وقولهم «ما نزل الله من شيء» (فسحقا) أي

يا ابن آدم في شيء مما خلق الرحمن اعوجاجا ولا اختلافا ولا تناقضا بل خلقهن مستقيمة مستوية (فارجع البصر) أي كرر النظر (هل ترى من فطور) أي من شقوق وصدوع (ثم ارجع البصر كرتين) قال ابن عباس مرة بعد مرة (ينقلب) أي ينصرف (إليك) (فارجع البصر خاسئا) أي صاغرا ذليلا مبعدا لم ير ما هو (وهو حسير) أي كليل منقطع لم يدرك ما طلب (ولقد زينا السماء الدنيا) أي القربى من الأرض وهي التي يراها الناس (بمصابيح) كالمصابيح في الأضياء وهي أعلام الكواكب وقال ابن عباس بنجوم لها نور وقيل خلق الله النجوم لثلاث زينة للسماء وعلامات يهتدى بها في ظلمات البر والبحر ورجوما للشياطين وهو قوله تعالى (وجعلناها رجوما للشياطين) قال ابن عباس يرمي بها الشياطين الذي يسترقون السمع. فان قلت جعل الكواكب زينة للسماء يقتضى بقاءها وجعلها رجوما للشياطين يقتضى زوالها فكيف الجمع بين هاتين الحالتين. قلت قالوا إنه ليس المراد أنهم يرمون بأجرام الكواكب بل يجوز أن تنفصل من الكواكب شعلة وترمي الشياطين بتلك الشعلة وهي الشهب ومثلها كمثل قبس يؤخذ من النار وهي على حالها (وأعتدنا لهم) أي وأعتدنا للشياطين بعد الإحراق في الدنيا (عذاب السعير) أي في الآخرة وهي النار الموقدة (وللذين كفروا بربههم) أي ليس العذاب مختصا بالشياطين بل لكل من كفر بالله من إنس وجن (عذاب جهنم وبئس المصير) ثم وصف جهنم فقال تعالى (إذا ألقوا فيها سمعوا لها شهيقا) هو أول صوت نهيق الحمار وذلك أقبح الأصوات (وهي نفور) أي تغلي بهم كغلي الرجل وقيل تغفور بهم كما يغور الماء الكثير بالحب القليل (تكد تميز) أي تنقطع (من الغيظ) من غيظها عليهم (كلما ألقى فيها فوج) أي جماعة (سألهم خزنتها) يعني سؤال توبيخ وتقريع (ألم يأتكم نذير) أي رسول ينذركم (قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا) يعني للرسول (ما نزل الله من شيء) وهذا اعتراف منهم بأنه أزاح عنهم بيعة الرسل ولكنهم كذبوا وقالوا ما نزل الله من شيء (إن أنتم إلا في ضلال كبير) فيه وجهان أحدهما وهو الأظهر أنه من جملة قول الكفار للرسول والثاني يحتمل أن يكون من كلام الخزنة للكفار والمعنى لقد كنتم في الدنيا في ضلال كبير (وقالوا لو كنا نسمع) أي من الرسل ما جاءوا به (أو نعقل) أي نفهم منهم قال ابن عباس لو كنا نسمع الهدى أو نعقله فنعمل به (ما كنا في أصحاب السعير) وقيل معناه لو كنا نسمع سمع من يعي ونعقل عقل من يميز وننظر ونفكر ما كنا في أصحاب السعير (فاعترفوا بذنبهم) هو في معنى الجمع أي بكذبهم الرسل وقولهم «ما نزل الله من شيء» (فسحقا) أي

بهم كما يغور الماء الكثير بالحب القليل (تكد تميز) تنقطع (من الغيظ) من غيظها عليهم قال ابن قتيبة تكاد تنشق غيظا على الكفار (كلما ألقى فيها فوج) جماعة منهم (سألهم خزنتها) سؤال توبيخ (ألم يأتكم نذير) رسول ينذركم (قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا) للرسول (ما نزل الله من شيء) إن أنتم إلا في ضلال كبير وقالوا لو كنا نسمع (من الرسل ما جاءونا به) (أو نعقل) منهم وقال ابن عباس لو كنا نسمع الهدى أو نعقله فنعمل به (ما كنا في أصحاب السعير) قال الزجاج لو كنا نسمع سمع من يعي ويتفكر أو نعقل عقل من يميز وينظر ما كنا من أهل النار (فاعترفوا بذنبهم فسحقا) بعدا

لأصحاب السعير) قرأ أبو جعفر والكسائي فسحقا بضم الحاء وقرأ الباقر بسكونها وهما لغتان مثل الرعب والرعب والسحت والسحب (إن الذين يخشون ربهم بالغيب لهم مغفرة وأجر كبير وأسروا قولكم أو اجهروا به إنه عليم بذات الصدور) قال ابن عباس نزلت في المشركين كانوا ينالون من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخبره جبريل عليه السلام بما قالوا فقال بعضهم لبعض أسروا قولكم كي لا يسمع إله محمد فقال الله جل ذكره (ألا يعلم من خلق) ألا يعلم ما في الصدور من خلقها (وهو اللطيف الخبير) لطيف (١٣٦) علمه بما في القلوب الخبير بما فيها من السر والوسوسة وقيل من يرجع

بعدا (لأصحاب السعير) قوله عز وجل (إن الذين يخشون ربهم بالغيب) أي يخافون ربهم ولم يروه فيؤمنوا به خوفا من عذابه (لهم مغفرة) أي لذنوبهم (وأجر كبير) يعني جزاء أعمالهم الصالحة (أسروا قولكم أو اجهروا به) قال ابن عباس نزلت في المشركين كانوا ينالون من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخبره جبريل بما قالوا فقال بعضهم لبعض أسروا قولكم كي لا يسمع إله محمد فأخبره الله أنه لا يخفى عليه خافية فقال تعالى (إنه عليم بذات الصدور) ثم أكد ذلك بقوله تعالى (ألا يعلم من خلق) يعني ألا يعلم من خلق مخلوقه وقيل ألا يعلم الله من خلق والمعنى ألا يعلم الله ما في صدور من خلق (وهو اللطيف) أي باستخراج ما في الصدور (الخبير) بما فيها من السر والوسوسة . قوله تعالى (هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا) الذلول المنقاد من كل شيء والمعنى جعلها لكم سهلة لا يمتنع المشي فيها لحزونها وغلظها (فامشوا في مناكبها) أمر بإباحة وكذا قوله (وكلوا من رزقه) ومناكبها جوانبها وأطرافها ونواحيها وقيل طرقها وفجاجها وقال ابن عباس جبالها والمعنى هو الذي سهل لكم السلوك في جبالها وهو أبلغ التذلل وكلوا من رزقه أي مما خلقه الله لكم في الأرض (وليه النشور) أي وإليه تبعثون من قبوركم ثم خوف كفار مكة فقال تعالى (أأمنتم من في السماء) قال ابن عباس يعني عقاب من في السماء إن عصيتموه (أن يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور) أي تتحرك بأهلها وقيل تهوى بهم والمعنى أن الله تعالى يحرك الأرض عند الخسف بهم حتى يقبلهم إلى أسفل وتعلوا الأرض عليهم وتمور فوقهم أي تجيء وتذهب (أم أمنت من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا) يعني ريحا ذات حجارة كما فعل بقوم لوط (فستعلمون) أي عند الموت في الآخرة (كيف نذير) أي إنذارى إذا عاينتم العذاب (ولقد كذب الذين من قبلهم) أي من قبل كفار مكة وهم الأمم البخالية (فكيف كان نكير) أي إنكارى عليهم أليس وجدوا العذاب حقا . قوله عز وجل (أولم يروا إلى الطير فوقهم صافات) أي باسطات أجنحتهن في الجو عند طيرانها (ويقبضن) أي يضممن أجنحتهن إذا ضربن بهن جنوبهن بعد البسط (ما يمسكنهن) أي حال القبض والبسط (إلا الرحمن) والمعنى أن الطير مع ثقلها وضخامة جسمها لم يكن بقاؤها وثبوتها في الجو إلا بامساك الله عز وجل إياها وحفظه لها (إنه بكل شيء بصير) يعني أنه تعالى لا يخفى عليه خافية (أمن هذا الذي هو جند لكم) استفهام إنكار أي لا جند لكم (ينصركم) أي يمنعكم (من دون الرحمن) أي من عذاب الله قال ابن عباس أي من ينصركم مني إن أردت

إلى المخلوق أي ألا يعلم الله مخلوقه (هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا) سهلا لا يمتنع المشي فيها بالحزونة (فامشوا في مناكبها) قال ابن عباس وقتادة في جبالها وقال الضحاك في آكامها وقال مجاهد في طرقها وفجاجها قال الحسن في سبلها . وقال السكبي في أطرافها وقال مقاتل في نواحيها قال الفراء في جوانبها والأصل في الكلمة الجانب ومنه منكب الرجل والريح والنكباء وتنبك فلان (وكلوا من رزقه) مما خلقه رزقا لكم في الأرض (وليه النشور) أي وإليه تبعثون من قبوركم ، ثم خوف الكفار فقال (أأمنتم من في السماء) قال ابن عباس أي عذاب من في السماء إن عصيتموه (أن يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور) قال الحسن تتحرك

بأهلها وقيل تهوى بهم والمعنى أن الله تعالى يحرك الأرض عند الخسف بهم حتى تلقىهم إلى أسفل والأرض تعلو عليهم عذابكم وتمور فوقهم يقال ماريمور إذا جاء وذهب (أم أمنت من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا) ريحا ذات حجارة كما فعل بقوم لوط (فستعلمون) في الآخرة وعند الموت (كيف نذير) أي إنذارى إذا عاينتم العذاب (ولقد كذب الذين من قبلهم) يعني كفار الأمم الماضية (فكيف كان نكير) أي إنكارى عليهم بالعذاب (أولم يروا إلى الطير فوقهم صافات) تصف أجنحتها في الهواء (ويقبضن) أجنحتهن بعد البسط (ما يمسكنهن) في حال القبض والبسط أن يسقطن (إلا الرحمن) إنه بكل شيء بصير (أمن هذا الذي هو جند لكم) استفهام إنكار قال ابن عباس أي منعة لكم (ينصركم من دون الرحمن) يمنعكم من عذابه

ويدفع عنكم ما أراد بكم (إن الكافرون إلا في غرور) أي في غرور من الشيطان يغره بأن العذاب لا ينزل بهم (أمن هذا الذي يرزقكم إن أمسك رزقه) أي من الذي يرزقكم المطر إن أمسك الله عنكم (بل لجوا في عتو) تبادوا في الضلال (ونفور) تباعد من الحق، ثم ضرب مثلاً فقال (أفمن يمشى مكباً على وجهه) ركباً رأسه في الضلالة والجهالة أعمى العين والقلب لا يبصر يمينا ولا شمالاً وهو الكافر: قال قتادة ركباً على المعاصي في الدنيا فحشره الله على وجهه يوم القيامة (أهدى أمن يمشى سوياً) معتدلاً يبصر الطريق وهو (على صراط مستقيم) (١٢٧) وهو مؤمن قال قتادة يمشى

يوم القيامة سوياً (قل هو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلاً ما تشكرون) قال مقاتل يعني أنهم لا يشكرون رب هذه النعم (قل هو الذي ذرأكم في الأرض وإليه تحشرون ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين قل إنما العلم عند الله وإنما أنا نذير مبين فلما رأوه) يعني العذاب في الآخرة على قول أكثر المفسرين وقال مجاهد يعني العذاب بيد (زلفة) أي قريباً وهو اسم يوصف به المصدر يستوي فيه المذكر والمؤنث والواحد والاثنتان والجمع (سيت وجوه الذين كفروا) أسودت وعلتها الكتابة فالحمني قبحت وجوههم بالسواد يقال ساء الشيء يسوء فهو سيء إذا قبح وسيء يساء إذا أقبح (وقيل)

عذابكم (إن الكافرون إلا في غرور) أي من الشيطان يغره بأن العذاب لا ينزل بهم (أمن هذا الذي يرزقكم إن أمسك رزقه) يعني من ذا الذي يرزقكم المطر إن أمسك الله عنكم (بل لجوا) أي تبادوا (في عتو) أي نبو وتكبر (ونفور) أي تباعد عن الحق ثم ضرب مثلاً للكافر والمؤمن فقال تعالى (أفمن يمشى مكباً على وجهه) أي كاباً رأسه في الضلالة والجهالة أعمى العين والقلب لا يبصر يمينا ولا شمالاً وهو الكافر أكب على الكفر والمعاصي في الدنيا فحشره الله على وجهه يوم القيامة (أهدى) أي هو أهدى (أمن يمشى سوياً) أي قائماً معتدلاً لا يبصر الطريق (على صراط مستقيم) يعني المؤمن يمشى يوم القيامة سوياً (قل هو الذي أنشأكم) أي خلقكم (وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة) يعني أنه تعالى ركب فيكم هذه القوى لكنكم ضيعتموها فلم تقبلوا ما سمعتموه ولا اعتبرتم بما أبصرتموه ولا تأملتم ما عقلتموه فكأنكم ضيعتم هذه النعم فاستعملتموها في غير ما خلقت له فلهذا قال (قليلاً ما تشكرون) وذلك لأن شكر نعم الله صرفها في وجه مرضاته فلما صرفتموها في غير مرضاته فكأنكم ما شكرتم رب هذه النعم الواهب لها (قل هو الذي ذرأكم) أي خلقكم وبشكم (في الأرض وإليه تحشرون) أي يوم القيامة والمعنى أن القادر على الإبداء قادر على الإعادة (ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين) هذا سؤال يحتمل وجهين: أحدهما أنه سؤال عن نزول العذاب بهم والثاني أنه سؤال عن يوم القيامة فأجاب الله عن ذلك بقوله (قل إنما العلم عند الله وإنما أنا نذير مبين) أمره بإضافة العلم إلى الله تعالى وتبليغ ما أوحى إليه (فلما رأوه) يعني العذاب في الآخرة على قول أكثر المفسرين وقيل يعني العذاب بيد (زلفة) أي قريباً (سيت وجوه الذين كفروا) أي أسودت وعلتها الكتابة والمعنى قبحت وجوههم بالسواد (وقيل) لهم أي وقالت لهم الخزنة (هذا الذي كنتم به تدعون) من الدعاء أي تتمنون وتطلبون أن يعجله لكم وقيل من الدعوى أي تدعون أنه باطل (قل) يا محمد لمشركي مكة الذين يتمنون هلاكك (أرايتم إن أهلكني الله ومن معي) أي من المؤمنين (أو رحمنا) أي فأبقانا وآخر في آجالنا (فمن يحير الكافرين من عذاب أليم) أي إنه واقع بهم لاحالة وقيل في معنى الآية قل أرايتم إن أهلكني الله أي فعذبني ومن معي أو رحمنا أي فغفر لنا فنحن مع إيماننا خائفون أن يهلكنا بذنوبنا لأن حكمه نافذ فينا فمن يحيركم أو يمنعكم من عذاب أليم وأنتم كافرون وهذا قول ابن عباس (قل) أي قل لهم في إنكارك عليهم وتوبيخك لهم (هو الرحمن آمناً به وعليه توكلنا) أي نحن آمناً به وعبدناه وأنتم كفرتم به (فستعلمون) أي عند معاينة العذاب

لها أي قال لهم الخزنة (هذا) أي هذا العذاب (الذي كنتم به تدعون) فتعلمون من الدعاء أي أن تدعوه وتتمنوه أنه يجعله لكم وقرأ يعقوب تدعون بالتخفيف وهي قراءة قتادة ومعناها واحد مثل تذكرون وتذكرون (قل) يا محمد لمشركي مكة الذين يتمنون هلاكك (أرايتم إن أهلكني الله ومن معي) من المؤمنين (أو رحمنا) فأبقانا إلى منتهى آجالنا (فمن يحير الكافرين من عذاب أليم) فانه واقع بهم لاحالة وقيل معناه أرايتم إن أهلكني الله فيعذبني ومن معي أو رحمنا فيغفر لنا فنحن مع إيماننا خائفون أن يهلكنا بذنوبنا لأن حكمه نافذ فينا فمن يحير الكافرين فمن يحيركم ويمنعكم من عذابه وأنتم كافرون وهذا معنى قول ابن عباس (قل هو الرحمن) الذي نعبد (آمناً به وعليه توكلنا فستعلمون) قرأ الكسائي بالياء وقرأ الباقون بالياء

(من هو في ضلال مبين) أى ستعلمون عند معاينة العذاب من الضال أنحن أم أنتم (قل أرأيتم إن أصبح ماؤكم غورا) أى غائرا ذاهبا في الأرض لاتناله الأيدي والدلاء قال الكلبي ومقاتل يعنى ماء زمزم (فإن يأتيكم بماء معين) ظاهر تراه العيون وتناله الأيدي والدلاء وقال عطاء عن ابن عباس معين أى جار أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعالبى أخبرنى الحسن الفارسى ثنا أبو عبد الله محمد بن يزيد ثنا أبو يحيى البزار ثنا محمد بن يحيى ثنا أبو داود ثنا عمران عن قتادة عن ابن عباس الجشمى عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إن سورة من كتاب الله ماهى إلا ثلاثون آية شفعت لرجل فأخرجته يوم القيامة (١٢٨) من النار وأدخلته الجنة وهى سورة تبارك» (سورة القلم مكية وهى اثنان وخسون آية)

(من هو في ضلال مبين) أى نحن أم أنتم وهذا تهديد لهم ثم ذكرهم ببعض نعمه عليهم على طريق الاحتجاج فقال تعالى (قل أرأيتم إن أصبح ماؤكم غورا) أى غائرا ذاهبا في الأرض لاتناله الأيدي والدلاء (فإن يأتيكم بماء معين) أى ظاهر تراه العيون وتناله الأيدي والدلاء وقال ابن عباس معين أى جار والمقصود من الآية أن يجعلهم مقرين ببعض نعمه عليهم ويريههم قبس ما هم عليه من الكفر والمعنى أخبرونى إن صار ماؤكم ذاهبا في الأرض فمن يأتيكم بماء معين فلا بد أن يقولوا هو الله تعالى فيقال لهم حينئذ فلم يجعلون معه من لا يقدر على شىء أصلا شريكا له في العبودية فهذا محال والله أعلم

(تفسير سورة ن مكية)

وهى اثنان وخسون آية وثلاثمائة كلمة وألف ومائتان وستة وخسون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ن) قال ابن عباس هو الحوت الذى على ظهره الأرض وعنه «إن أول ما خلق الله القلم فجرى بما هو كائن إلى يوم القيامة ثم خلق النون فبسط الأرض على ظهره فتحرك النون فمادت الأرض فأثبتت الجبال فإن الجبال لتفخر على الأرض ثم قرأ ن والقلم وما يسطرون» قيل اسم النون بهموت وقيل لوثيا وعن على بلهوث. قال أصحاب السير والأخبار لما خلق الله الأرض وفتقها سبع أرضين بعث من تحت العرش ملكا فهبط إلى الأرض حتى دخلت تحت الأرضين السبع وضبطها فلم يكن لقدميه موضع قرار فأهبط الله تعالى من الفردوس ثورا له أربعون ألف قرن وأربعون ألف قائمة وجعل قرار قدم الملك على سنامه فلم تستقر قدمه فأخذ الله ياقوته خضراء من أعلى درجة الفردوس غلظها مسيرة خمسمائة سنة فوضعها بين سنام الثور إلى أذنه فاستقر عليها قدما الملك وقرون ذلك الثور خارجة من أقطار الأرض ومنحراه في البحر فهو يتنفس كل يوم نفسا فإذا تنفس مد البحر وإذا رد نفسه جزر البحر فلم يكن لقوائم الثور قرار فخلق الله تعالى صخرة كغلظ سبع سموات وسبع أرضين فاستقرت قوائم الثور عليها وهى الصخرة التى قال لقمان لابنه فتكن فى صخرة فلم يكن للصخرة مستقر فخلق الله تعالى نونا وهو الحوت العظيم فوضع الصخرة على ظهره وسائر جسده خال والحوت على البحر والبحر على متن الريح والريح على القدرة قيل فكل الدنيا بما عليها حرفان قال لها

وخسون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ن) (اختلفوا فيه فقال

ابن عباس هو الحوت

الذى على ظهره الأرض

وهو قول مجاهد ومقاتل

والسدى والكلبي وروى

أبو ظبيان عن ابن عباس

قال «أول ما خلق الله

القلم فجرى بما هو كائن

إلى يوم القيامة ثم خلق

النون فبسط الأرض

على ظهره فتحرك النون

فمادت الأرض فأثبتت

بالجبال وإن الجبال

لتفخر على الأرض ثم قرأ

ابن عباس ن والقلم وما

يسطرون» واختلفوا فى

اسمه فقال الكلبي ومقاتل

بهموت وقال الواقدي

ليوثا وقال كعب لوثيا

وعن على اسمه بلهوث

وقال الرواة لما خلق الله

الأرض وفتقها بمات

الجبار

من تحت العرش ملكا فهبط إلى الأرض حتى دخل تحت الأرضين السبع

فوضعها على عاتقه إحدى يديه بالشرق والأخرى بالمغرب باسطين قابضتين على الأرضين السبع حتى ضبطها فلم يكن لقدميه موضع قرار فأهبط الله تعالى من الفردوس ثورا له أربعون ألف قرن وأربعون ألف قائمة وجعل قرار قدمى الملك على سنامه فلم تستقر قدماه فأخذ الله ياقوته خضراء من أعلى درجة فى الفردوس غلظها مسيرة خمسمائة عام فوضعها بين سنام الثور إلى أذنه فاستقرت عليها قدماه وقرون ذلك الثور خارجة من أقطار الأرض ومنحراه فى البحر فهو يتنفس كل يوم نفسا فإذا تنفس مد البحر وأزبد وإذا رد نفسه جزر فلم يكن لقوائم الثور موضع قرار فخلق الله تعالى صخرة كغلظ سبع سموات

وسبع أرضين فاستقرت قوائم الثور عليها وهى الصخرة التى قال لقمان لأبنته « فتكن فى صخرة » ولم يكن للصخرة مستقر فخلق الله نونا وهو الحوت العظيم فوضع الصخرة على ظهره وسأثر جسده خال والحوت على البحر والبحر على متن الريح والريح على القدرة قيل فكل الدنيا كلها بما عليها حرفان قال لها الجبار كوني فكانت قال كعب الأحبار إن إبليس تغلغل إلى الحوت الذى على ظهر الأرض فوسوس إليه فقال له أتدرى ما على ظهرك يا لوثيا من الأمم والدواب والشجر والجبال لو نفضتهم ألقيتهم عن ظهرك فهم لوثيا أن يفعل ذلك فبعث الله (١٢٩) دابة فدخلت منخره فوصلت

الجبار سبحانه وتعالى وتنزهه وتقدس كوني فكانت . قال كعب الأحبار إن إبليس تغلغل إلى الحوت الذى على ظهر الأرض فوسوس إليه فقال له أتدرى ما على ظهرك يا لوثيا من الأمم والدواب والشجر والجبال لو نفضتهم ألقيتهم عن ظهرك فهم لوثيا أن يفعل ذلك فبعث الله دابة فدخلت منخره فوصلت إلى دماغه ففجع الحوت الذى على ظهر الأرض ففزع الحوت إلى الله تعالى منها فأذن لها فخرجت قال كعب الأحبار فوالذى نفسى بيده إنه لينظر إليها وتنظر إليه إن هم بشيء من ذلك عادت كما كانت وعن ابن عباس أيضا أن النون هو الدواة ومنه قول الشاعر :

إذا ما الشوق برح بي إليهم ألفت النون بالدمع السجام

أراد بالنون الدواة وعن ابن عباس أيضا أن نونا حرف من حروف الرحمن إذا جمعت الرحمن وقيل هو مفتاح اسمه ناصر ونصير وقيل اسم للسورة (والقلم) هو القلم الذى كتب الله به الذكر وهو قلم من نور طوله ما بين السماء والأرض ويقال أول ما خلق الله القلم فنظر إليه فانشق نصفين ثم قال اجر بما هو كائن إلى يوم القيامة فجري على اللوح المحفوظ بذلك وإنما يجرى الناس على أمر قد فرغ منه (وما يسطرون) أى وما يكتب الحفظة من أعمال بنى آدم وقيل إن حملنا القلم على ذلك القلم المعين فيحتمل أن يكون المراد وما يسطرون فيه وهو اللوح المحفوظ ويكون الجمع فى وما يسطرون للتعظيم لا للجمع (ما أنت) يا محمد (بنعمة ربك بمجنون) هذا جواب القسم أقسم الله بنون والقلم وما يسطرون وما أنت بنعمة ربك بمجنون وهو رد اقولهم « يا أيها الذى نزل عليه الذكر إنك لمجنون » والمعنى إنك لا تكون مجنونا وقد أنعم الله عليك بالنبوة والحكمة فتنى عنه الجنون وقيل معناه ما أنت بمجنون والنعمة لله وهو كما يقال ما أنت بمجنون والحمد لله وقيل إن نعمة الله كانت ظاهرة عاينه من الفصاحة التامة والعقل الكامل والسيرة المرضية والأخلاق الحميدة والبراءة من كل عيب والانصاف بكل مكرمة وإذا كانت هذه النعم محسوسة ظاهرة فوجودها ينشأ حصول الجنون فبني الله تعالى بهذه الآية على كونهم كاذبين فى قولهم إنك لمجنون (وإن لك لأجرا غير ممنون) أى غير منقوص ولا مقطوع ومنه قول لبيد * عبس كواسب ما يمن طعامها * أى ما يقطع يصف بذلك كلابا ضارية وقيل فى معنى الآية إنه غير مكدر عليك بسبب المنة والقول هو الأول ومعناه إن لك على احتالك الطعن وصبرك على هذا القول القبيح واقترائهم عليك أجرا عظيما دائما لا ينقطع وقيل إن لك على إظهار النبوة وتبليغ الرسالة ودعاء الخلق إلى الله تعالى والصبر على ذلك وبيان الشرائع لهم أجرا عظيما فلا تتمتعك نسبتهم إياك إلى الجنون عن الاشتغال بهذا الأمر العظيم الذى قد حملته ثم وصفه بما يخالف حال المجنون فقال تعالى (وإنك لعلى خلق عظيم) وهذا كالتفسير لقوله

(١٧- خازن بالبغوى- سايع) أى ما كتب الملائكة الحفظة من أعمال بنى آدم (ما أنت بنعمة) بنوة (ربك بمجنون) لأنهم « يا أيها الذى نزل عليه الذكر إنك لمجنون » فأقسم الله بالنون والقلم وما يكتب من الأعمال فقال ما أنت بنعمة ربك بنوبة (ربك بمجنون) هذا جواب القسم أى إنك لا تكون مجنونا وقد أنعم الله عليك بالنبوة والحكمة وقيل بعصمة ربك وقيل هو كما يقال ما أنت بمجنون والحمد لله وقيل معناه ما أنت بمجنون والنعمة لربك كقولهم سبحانه اللهم وبحمدك أى والحمد لك (وإن لك لأجرا غير ممنون) أى منقوص ولا مقطوع بصبرك على اقترائهم عليك (وإنك لعلى خلق عظيم) قال ابن

عباس ومجاهد دين عظيم لادين أحب إلى ولا أرضى عندي منه وهو دين الإسلام وقال الحسن هو آداب القرآن سئلت عائشة رضي الله عنها عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن قال قتادة هو ما كان يأتى به من أمر الله وينتهى عنه من نهى الله والمعنى إنك لعلى الخلق الذى أمرك الله به فى القرآن وقيل سعى الله خلقه عظيماً لأنه امتثل تأديب الله إياه بقوله «خذ العفو» الآية وروينا عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن الله يعثنى تمام مكارم الأخلاق وتتمام محاسن الأفعال» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا أحمد بن سعيد أبو عبد الله ثنا إسحاق بن منصور ثنا إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي إسحاق قال سمعت البراء يقول «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٣٠) أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً ليس بالطويل البائن ولا بالقصير»

«مأنت بنعمة ربك بمجنون» لأن الأخلاق الحميدة والأفعال المرضية كانت ظاهرة عليه ومن كان كذلك لم تجز إضافة الجنون إليه ولما كانت أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم كاملة حميدة وأفعاله المرضية الجميلة وافرة وصفها الله تعالى بأنها عظيمة وحقيقة الخلق قوى نفسانية يسهل على المتصف بها الإتيان بالأفعال الحميدة والآداب المرضية فيصير ذلك كالخلقة فى صاحبه ويدخل فى حسن الخلق التحرز من الشح والبخل والتشديد فى المعاملات ويستعمل فى حسن الخلق التجنب إلى الناس بالقول والفعل والبذل وحسن الأدب والمعاشرة بالمعروف مع الأقارب والأجانب والتساهل فى جميع الأمور والتسامح بما يلزم من الحقوق وترك التقاطع والتهاجر واحتمال الأذى من الأعلى والأدنى مع طلاقة الوجه وإدانة البشر فهذه الخصال تجمع جميع محاسن الأخلاق ومكارم الأفعال ولقد كان جميع ذلك فى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا وصفه الله تعالى بقوله «وإنك لعلى خلق عظيم» وقال ابن عباس معناه على دين عظيم لادين أحب إلى ولا أرضى عندي منه وهو دين الإسلام وقال الحسن هو آداب القرآن سئلت عائشة رضي الله عنها عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن وقال قتادة هو ما كان يأتى من أوامر الله وينتهى عنه من مناهى الله تعالى والمعنى وإنك لعلى الخلق الذى أمرك الله به فى القرآن وقيل سعى الله خلقه عظيماً لأنه امتثل تأديب الله إياه بقوله «خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین» والله سبحانه وتعالى أعلم :

(فصل : فى فضل حسن الخلق وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم)

من ذلك ما روى جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن الله يعثنى تمام مكارم الأخلاق وتتمام محاسن الأفعال» (م) عن النواس بن سمعان قال «سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والإثم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : البر حسن الخلق والإثم ما حاك فى صدرك وكرهت أن يطلع عليه الناس» عن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «إن المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم» أخرجه أبو داود وعنها قالت : قال

أخبرنا عبد الله بن عبد الصمد الجورجاني أنا أبو القاسم علي بن أحمد الخراعى أنا أبو سعيد الهيثم بن كليب الشاشي ثنا أبو عيسى الترمذي ثنا قتيبة بن سعيد ثنا جعفر بن سليمان الضبيعي عن ثابت عن أنس بن مالك قال «خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين سنة فما قال لي أف قط وما قال لشيء صنعته لم صنعته ولا لشيء تركته لم تركته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس خلقاً وما مسست خزا قط ولا حبراً ولا شيئاً كان ألين من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شممت مسكاً ولا عطراً كان أطيب

من عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم» أخبرنا أحمد بن عبد الله الصالحى أنا أبو سعيد محمد بن موسى رسول الصيرفى أنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الصفار ثنا أحمد بن محمد بن عيسى البرزى ثنا محمد بن كثير ثنا سفيان الثورى عن الأعمش عن أبي وائل عن مسروق عن عبد الله بن عمرو قال «إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن فاحشاً ولا متفحشاً» وكان يقول «خياركم أحاسنكم أخلاقاً» أخبرنا أحمد بن عبد الله الصالحى أنا أبو سعيد محمد بن موسى الصيرفى أنا أبو العباس الأصم ثنا محمد بن هشام بن ملاس ثنا مروان الفزاري ثنا حميد الطويل عن أنس «أن امرأة عرضت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى طريق من طرق المدينة فقالت يا رسول الله إن لى إليك حاجة فقال يا أم فلان اجلسى فى أى سلك المدينة شئت أجلس إليك قال ففعلت ففقد إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قضت حاجتها» أخبرنا عبد الواحد المليحي

أنا أحمد بن عبد الله النعمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل قال : قال لي محمد بن عيسى ثنا هشام أنا حميد الطويل ثنا أنس بن مالك قال : « إن كانت الأمة من إماء أهل المدينة لتأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنتقل به حيث شاءت » وأخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أبو محمد بن عبد الرحمن بن أبي شريح أنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي ثنا علي بن الجعد أخبرنا عمران بن يزيد الثعلبي عن زيد (١٣١) العمي عن أنس بن مالك « أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا صافح الرجل لم ينزع يده من يده حتى يكون هو الذي ينزع يده ولا يصرف وجهه عن وجهه حتى يكون هو الذي يصرف وجهه عن وجهه ولم ير مقدما ركبته بين يدي جليسه له » أخبرنا عبد الله ابن عبد الصمد أنا أبو القاسم الخزازي أنا الهيثم ابن كليب ثنا أبو عيسى ثنا هارون بن إسحاق الهمداني ثنا عبدة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت « ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده شيئا قط إلا أن يجاهد في سبيل الله ولا ضرب خادما ولا امرأة » أخبرنا عبد الواحد ابن أحمد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل أنا إسماعيل بن عبد الله حدثني مالك بن إسحاق

رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن من أكمل الناس إيمانا أحسنهم خلقا وألطفهم بأهله » أخرجه الترمذي وقال حديث حسن : عن أبي الدرداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ما من شيء أثقل في ميزان المؤمن يوم القيامة من خلق حسن وإن الله تعالى يبغض الفاحش البذيء » أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح ، وله عن جابر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إن من أحبكم إلى الله وأقربكم مني مجلسا يوم القيامة أحاسنكم أخلاقا » (ق) عن البراء رضي الله عنه قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجها وأحسنهم خلقا ليس بالطويل ولا بالقصير » (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال « إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن فاحشا ولا متفحشا » وكان يقول « خياركم أحاسنكم أخلاقا » (ق) عن أنس رضي الله عنه قال « خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين والله ما قال لي أف قط ولا قال لشيء لم فعلت كذا وهلا فعلت كذا » زاد الترمذي « وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس خلقا وما مسست خزا قط ولا حريرا ولا شيئا كان ألين من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شمتت مسكا قط ولا غطرا كان أطيب من عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم » (خ) عنه قال « إن كانت الأمة لتأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنتقل به حيث شاءت » زاد في رواية « ويجيب إذا دعى » وعنه قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استقبله الرجل فصافحه لا ينزع يده من يده حتى يكون الرجل ينزع يده ولا يصرف وجهه حتى يكون الرجل هو الذي يصرفه ولم ير مقدما ركبته بين يدي جليسه له » أخرجه الترمذي (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت « ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين قط إلا اختار أيسرهما ما لم يكن إثما فإن كان إثما كان أبعد الناس منه وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه في شيء قط إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم » زاد مسلم عنها « وما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا قط بيده ولا امرأة ولا خادما إلا أن يجاهد في سبيل الله تعالى » (ق) عن أنس قال « كنت أمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه برد نجراني غليظ الحاشية فأدركه أعرابي فجبذه جبذة شديدة حتى نظرت إلى صفحة عاتق رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أثرت بها حاشية البرد من شدة جبذته ثم قال يا محمد مر لي من مال الله الذي عندك فالتفت إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وضحك وأمر له بعطاء » (ق) عنه رضي الله عنه قال « كان رسول الله ﷺ أحسن الناس خلقا وكان لي أخ يقال له أبو عمير وكان فطيا كان إذا جاءنا قال يا أبا عمير ما فعل النغير لنغير كان يلعب به » النغير طائر صغير يشبه العصفور إلا أنه أحمر المنقار (م) عن الأسود قال « سألت عائشة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل في بيته ؟ قالت كان يكون في مهنة أهله فإذا حضرت الصلاة يتوضأ ويخرج

ابن عبد الله بن أبي طاحه عن أنس قال « كنت أمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه برد نجراني غليظ الحاشية فأدركه أعرابي فجبذه بردائه جبذة شديدة ورجع النبي صلى الله عليه وسلم في نحر الأعرابي حتى نظرت إلى صفحة عاتق رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أثرت بها حاشية البرد من شدة جبذته ثم قال يا محمد مر لي من مال الله الذي عندا فالتفت إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ضحك ثم أمر له بعطاء » أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أبو منصور محمد بن محمد

ابن سمعان أنا أبو جعفر محمد بن أحمد بن عبد الجبار الرياني ثنا حميد بن زنجويه ثنا علي المدني ثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن أبي مليكة عن يعلى بن مملك عن أم الدرداء تحدث عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن أثقل شيء يوضع في ميزان المؤمن يوم القيامة خلق حسن والله تعالى يبغض الفاحش البذيء» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أبو منصور السمعاني أنا أبو جعفر الرياني ثنا حميد بن زنجويه ثنا أبو نعيم ثنا داود بن يزيد الأودي سمعت أبي سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أصحابه أتدرون ما أكثر ما يدخل الناس النار قالوا الله ورسوله أعلم قال فإن أكثر ما يدخل الناس النار الأجوفان الفرج والقم أتدرون ما أكثر ما يدخل الناس الجنة قالوا الله ورسوله أعلم قال إن أكثر ما يدخل الناس الجنة تقوى الله وحسن الخلق» أخبرنا أحمد بن عبد الله الصالحى أنا أبو سعيد محمد بن موسى الصيرفى ثنا أبو العباس الأصم ثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم أنا أبي وشيعب قال ثنا الليث عن أبي الهاد عن عمرو بن أبي عمرو عن عبد المطلب ابن عبد الله عن عائشة قالت (١٣٢) سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «إن المؤمن ليدرك بحسن خلقه

درجة قائم الليل وصائم النهار» قوله عز وجل (فستبصر ويبصرون) فسترى يا محمد ويرون يعنى أهل مكة إذا نزل بهم العذاب (بأيكم المفتون) قيل معناه بأيكم الجنون فالمفتون مفعول بمعنى المصدر كما يقال ما بفلان مجلود ومفعول أى جلاد وعقل وهذا معنى قول الضحاك ورواية العوفي عن ابن عباس وقيل الباء بمعنى «فى» مجازة فستبصر ويبصرون فى أى الفريقين الجنون فى فريقك أو فى فريقهم وقيل بأيكم المفتون وهو الشيطان

إلى الصلاة» المهنة الخدمة عن عبد الله بن الحارث بن جزء قال «مارأيت أحدا أكثر تبسما من رسول الله صلى الله عليه وسلم» أخرجه الترمذى قوله تعالى (فستبصر) أى يا محمد (ويبصرون) يعنى أهل مكة إذا نزل بهم العذاب (بأيكم المفتون) قال ابن عباس معناه بأيكم الجنون وقيل الباء بمعنى «فى» معناه فستبصر ويبصرون فى أى الفريقين الجنون فى فريقك أو فريقهم وقيل المفتون هو الشيطان الذى فتن بالجنون (إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) معناه إنهم رموه بالجنون والضلال ووصفوا أنفسهم بالعقل والهداية فأعلم الله تعالى أنه هو العالم بالفريقين الضال والمهتدى والجنون والعاقل (فلا تطع المكذبين) يعنى مشركى مكة وذلك أنهم دعوه إلى دين آبائهم فهناه الله أن يطيعهم (ودوا لو تدهن فيدهنون) أصل الإدهان اللين والمصانة والمقاربة فى الكلام وقيل أدهن الرجل فى دينه وداهن فى أمره إذا خان فيه وأظهر خلاف ما بطن ومعنى الآية أنهم تمنوا أن تترك بعض ما أنت عليه مما لا يرضونه مصانة لهم فيفعلوا مثل ذلك ويتركوا بعض ما لا ترضى به فتلين لهم ويلينون لك وقيل معناه ودوا لو تكفروا فيكفرون وهو أن تعبد آلهتهم مدة ويعبدون الله مدة (ولا تطع كل حلاف) أى كثير الخلف بالباطل (مهين) أى ضعيف حقير ذليل وقيل هو من المهانة وهى قلة الرأى والتمييز وقال ابن عباس كذاب وهو قريب من الأول لأن الإنسان إنما يكذب لمهانة نفسه عليه قيل هو الوليد بن المغيرة وقيل هو الأسود بن عبد يغوث وقيل هو الأخنس بن شريق (هماز) أى مغتاب يأكل لحوم الناس بالطعن والغيب وقيل هو الذى يغمز بأخيه فى المجلس (مشاء بنميم) أى فتنان يسعى بالتميمة ليفسد بين الناس (مناع للخير) أى بخيل بالمال وقال ابن عباس مناع للخير أى يمنع

ولده

الذى فتن بالجنون وهذا قول مجاهد وقال آخرون الباء فيه زائدة معناه أيكم

المفتون أى الجنون الذى فتن بالجنون وهذا قول قتادة (إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) فلا تطع المكذبين) يعنى مشركى مكة فانهم كانوا يدعونه إلى دين آبائهم فهناه الله أن يطيعهم (ودوا لو تدهن فيدهنون) قال الضحاك لو تكفروا فيكفرون وقال الكلبي لو تاتين لهم فيلينون لك قال الحسن لو تصانعونهم فى دينك فيصانعون فى دينهم قال زيد بن أسلم لو تنافق وتراي فينا نقون قال ابن قتيبة أرادوا على أن تعبد آلهتهم مدة ويعبدون الله مدة (ولا تطع كل حلاف) كثير الخلف بالباطل قال مقاتل يعنى الوليد بن المغيرة وقيل الأسود بن عبد يغوث وقال عطاء الأخنس بن شريق قوله (مهين) ضعيف حقير قيل هو فعيل من المهانة وهى قلة الرأى والتمييز وقال ابن عباس كذاب وهو قريب من الأول لأن الإنسان إنما يكذب لمهانة نفسه عليه (هماز) مغتاب يأكل لحوم الناس بالطعن والغبية وقال الحسن هو الذى يغمز بأخيه فى المجلس كقوله همزة (مشاء بنميم) فتنات يسعى بالتميمة بين الناس ليفسد بينهم (مناع للخير) بخيل بالمال : قال ابن عباس مناع للخير أى للاسلام يمنع ولده وعشيرته عن الإسلام يقول لئن دخل واحد منكم فى دين محمد لأنتفعه بشئ أبدا :

(معتد) ظلوم يتعدى الحق (أثم) فاجر (عتل) العتل الغليظ الجافي وقال الحسن الخلق قال الفراء هو الشديد الخصومة في الباطل وقال الكلبي هو الشديد في كفره وكل شديد عند العرب عتل وأصله من العتل وهو الدفع بالعنف قال عبيد بن عمير العتل ألا كول الشروب القوى الشديد لا يزن في الميزان شعيرة يدفع الملك من أولئك سبعين ألفا دفعة واحدة (بعد ذلك) أي مع ذلك يريد مع ما وصفناه به (زني) وهو الدعى الملتصق بالقوم وليس منهم قال عطاء عن ابن عباس يريد مع هذا هو دعى في قریش وليس منهم قال مرة الحمداني إنما ادعاه أبوه بعد ثمان عشرة سنة وقيل الزني الذي له زمة كزمة الشاة وروى عكرمة عن ابن عباس أنه قال في هذه الآية نعت من لا يعرف حتى قيل زني فعرف . وكانت له زمة في عنقه يعرف بها وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس قال يعرف بالشرك كما تعرف الشاة بزمتها قال ابن قتبية لا نعلم أن الله وصف أحدًا ولا ذكر من عيوبه ما ذكر من عيوب الوليد بن المغيرة فألحق به عارا لا يفارقه في الدنيا والآخرة : أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أبو منصور محمد بن محمد بن سمعان الواعظ حدثني أبو محمد (١٣٣) بن زنجويه بن محمد ثنا علي

ابن الحسين الحمداني ثنا
عبد الله بن الوليد العوفي
عن سفيان حدثني معبد
ابن خالد القيسي عن
حارث بن وهب الخزاعي
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم «ألا أخبركم
بأهل الجنة كل ضعيف
متضعف لو أقسم على
الله لأبره ألا أخبركم
بأهل النار كل عتل جواظ
متكبر» (أن كان ذامال
وبنين) قرأ أبو جعفر
وابن عامر وحزمة
وأبو بكر ويعقوب أن
بالاستفهام ، ثم حمزة
وأبو بكر يخففان

ولده وعشيرته عن الإسلام يقول لمن دخل واحد منكم في دين محمد لا أنفعه بشيء أبدا (معتد)
أي ظلوم يتعدى الحق (أثم) أي فاجر يتعاطى الإثم (عتل) أي غليظ جاف وقيل هو الفاحش
السيء الخلق وقيل هو الشديد في الخصومة بالباطل وقيل هو الشديد في كفره وقيل العتل
الأتكول الشروب القوى الشديد ولا يزن في الميزان شعيرة يدفع الملك من أولئك سبعين ألفا
في النار دفعة واحدة (بعد ذلك زني) أي مع ما وصفناه به من الصفات المذمومة زني وهو الدعى
الملتصق في القوم وليس منهم قال ابن عباس يريد مع هذا هو دعى في قریش وليس منهم قيل
إنما ادعاه أبوه بعد ثمان عشرة سنة وقيل الزني هو الذي له زمة كزمة الشاة وقال ابن عباس
في هذه الآية نعت من لا يعرف حتى قيل زني فعرف وكانت له زمة في عنقه يعرف بها وعنه
أيضا قال يعرف بالشرك كما تعرف الشاة بزمتها قال ابن قتبية لا نعلم أن الله وصف أحدًا ولا ذكر
من عيوبه مثل ما ذكر من عيوب الوليد بن المغيرة فألحق به عارا لا يفارقه في الدنيا ولا في الآخرة
(أن كان ذا مال وبنين) قرى على الخبر ومعناه فلا تطع كل حلاف مهين لأن كان ذا مال
وبنين أي لا تطعه لماله وبنيه وقرى أن كان ذا مال وبنين بالاستفهام ومعناه لأن كان ذا مال
وبنين (إذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين) أي جعل مجازاة النعم التي خولها من المال
والبنين الكفر بآياتنا وقيل لأن كان ذا مال وبنين تطيعه ثم أوعدته فقال تعالى (سنسمه علي
الخرطوم) أي على الأنف والمعنى نسود وجهه فنجعل له علما يعرف به في الآخرة وهو سواد
الوجه فعبر بالأنف عن الوجه وقال ابن عباس سنسمه بالسيف وفعل به ذلك يوم بدر وقيل
معناه سنلحق به شيئا لا يفارقه أي سنسمه ميسم سوء يريد نلحق به عارا لا يفارقه كما أن
السمة لا تمحى ولا يغى أثرها . وقد ألحق الله به ما ذكر من عيوبه عارا لا يفارقه في الدنيا
ولا في الآخرة كالوسم على الخرطوم الذي لا يخفى قط وقيل معناه سنكويه على وجهه . وقوله
تعالى (إنا بلوناهم) أي اخترنا أهل مكة بالقحط والجوع (كما بلونا أصحاب الجنة) روى عن

الهمزتين بلا مد ومد همزة الأولى أبو جعفر وابن عامر ويعقوب ويلينون الثانية وقرأ الآخرون بلا استفهام على
الخبر فن قرأ بالاستفهام فعناه لأن كان ذا مال وبنين (إذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين) أي جعل مجازاة النعم
التي خولها من البنين والمال الكفر بآياتنا وقيل معناه لأن كان ذا مال وبنين تطيعه ؛ ومن قرأ علي الخبر فعناه لا تطع كل
حلاف مهين لأن كان ذا مال وبنين أي لا تطعه لماله وبنيه إذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين ثم أوعدته فقال (سنسمه
على الخرطوم) والخرطوم الأنف قال أبو العالية ومجاهد أي نسود وجهه فنجعل له علما في الآخرة يعرف به وهو سواد
الوجه قال الفراء خص الخرطوم بالسمة وأنه في مذهب الوجه لأن بعض الشيء يعبر به عن كله وقال ابن عباس سنخطمه
بالسيف وقد فعل ذلك يوم بدر وقال قتادة سنلحق به شيئا لا يفارقه قال القتيبي تقول العرب للرجل سب الرجل سبة قبيحة
قد وسمه ميسم سوء يريد ألصق به عارا لا يفارقه كما أن السمة لا ينمحي ولا يغى أثرها وقد ألحق الله بما ذكر من عيوبه
عارا لا يفارقه في الدنيا والآخرة كالوسم على الخرطوم وقال الضحاك والكسائي سنكويه على وجهه (إنا بلوناهم) يغى
اخترنا أهل مكة بالقحط والجوع (كما بلونا) ابتلينا (أصحاب الجنة) روى محمد بن مروان عن الكلبي عن أبي صالح عن

ابن عباس في قوله عز وجل «إنا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنة» قال كان بستان باليمن يقال له الضروان دون صنعاء بفرسين يطؤه أهل الطريق كان غرسه قوم من أهل الصلاة وكان لرجل فوات فورثه ثلاثة بنين له وكان يكون للمساكين إذا صرموا نخلهم كل شيء تعداه المنجل إذا طرح من فوق النخل إلى البساط فكل شيء يسقط علي البساط فهو أيضا للمساكين وإذا حصدوا زرعهم فكل شيء تعداه المنجل فهو للمساكين وإذا داسوا كان لهم كل شيء ينتثر أيضا فلما مات الأب وورثه هؤلاء الإخوة عن أبيهم فقالوا والله إن المال لقليل وإن العيال لكثير وإنما كان هذا الأمر يفعل إذا كان المال كثيرا والعيال قليلا فأما إذا قل المال وكثر العيال فإنا لا نستطيع أن نفعل هذا فتحالفوا بينهم يوما ليغدوا غدوة قبل خروج الناس فليصر من نخلهم ولم يستثنوا يعني (١٣٤) لم يقولوا إن شاء الله فغدا القوم بسدقة من الليل إلى جنتهم ليصرموها

ابن عباس في قوله تعالى «إنا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنة» قال بستان باليمن يقال له الضروان دون صنعاء بفرسين يطؤه أهل الطريق وكان غرسه قوم من أهل الصلاة وكان لرجل فوات فورثه ثلاث بنين له وكان يترك للمساكين إذا صرموا نخلهم كل شيء تعداه المنجل إذا طرح من فوق النخل إلى البساط وكل شيء يخرج من المنجل إلى البساط فهو أيضا للمساكين وإذا حصدوا زرعهم فكل شيء تعداه المنجل فهو للمساكين وإذا داسوه كان لهم كل شيء ينتثر أيضا فلما مات الأب وورثه بنوه هؤلاء الإخوة الثلاثة قالوا والله إن المال قليل وإن العيال كثير وإنما كان هذا الأمر يفعل لما كان المال كثيرا والعيال قليلا فأما إذا قل المال وكثر العيال فإنا لا نستطيع أن نفعل فتحالفوا بينهم يوما أن يغدوا غدوة قبل خروج الناس فليصر من نخلهم فذلك قوله تعالى (إذ أقسموا) أي تحالفوا (ليصر منها) أي ليقطعن ثمرها (مصبحين) أي إذا أصبحوا قبل أن يخرج إليهم المساكين وقبل أن يعلم بها المساكين (ولا يستثنون) أي ولم يقولوا إن شاء الله وقيل لا يستثنون شيئا للمساكين من ثمر جنتهم (فطاف عليها طائف من ربك) أي عذاب من ربك ولا يكون الطائف إلا بالليل وهو قوله تعالى (وهم نائمون) وكان ذلك الطائف نارا أنزلت من السماء فأحرقها وهو قوله تعالى (فأصابت) أي الجنة (كالصريم) أي كالليل الأسود المظلم وقيل تصرم منها الخير فليس فيها شيء ينتفع به وقال ابن عباس كالرماد الأسود وهو باغة خزيمة (فتنادوا) أي فتنادى بعضهم بعضا (مصبحين) يعني لما أصبحوا (أن اغدوا على حرثكم) يعني الثمار والزروع والأعشاب (إن كنتم صارمين) أي قاطعين ثماركم (فانطلقوا) أي مشوا إليها (وهم يتخافتون) أي يتسارون يقول بعضهم لبعض سرا (أن لا يدخلنها اليوم عليكم مسكين وغدوا على حرد) أي على قصد ومنع وقيل معناه على جد وجهه وقيل على أمر مجتمع قد أسسوه بينهم وقيل على حقد وغضب من المساكين وقال ابن عباس على قدرة (قادرين) أي عند أنفسهم على جنتهم وثمارها لا يحول بينهم وبينها أحد

قبل أن يخرج المساكين فرأوا داما سودة وقد طاف عليها من الليل طائف من العذاب فأحرقها فأصابت كالصريم فذلك قوله عز وجل (إذ أقسموا) حلفوا (ليصر منها مصبحين) ليقطعن ثمرها إذا أصبحوا قبل أن يعلم المساكين (ولا يستثنون) لا يقولون إن شاء الله (فطاف عليها طائف عذاب من ربك) ليلا ولا يكون الطائف إلا بالليل وكان ذلك الطائف نارا نزلت من السماء فأحرقها (وهم نائمون) فأصابت كالصريم كالليل المظلم الأسود وقال الحسن أي صرم منها الخير فليس فيها شيء وقال

الأخفش كالصبح الصريم من الليل وأصل الصريم المصروم مثل قتيل ومقتول وكل شيء قطع فهو صريم فالليل صريم والصبح صريم لأن كل واحد منهما ينصرم عن صاحبه وقال ابن عباس كالرماد الأسود بلغة خزيمة (فتنادوا مصبحين) نادى بعضهم بعضا لما أصبحوا (أن اغدوا على حرثكم) يعني الثمار والزروع والأعشاب (إن كنتم صارمين) قاطعين للنخل (فانطلقوا) مشوا إليها (وهم يتخافتون) يتسارون يقول بعضهم لبعض سرا (أن لا يدخلنها اليوم عليكم مسكين وغدوا على حرد) في اللغة يكون بمعنى القصد والمنع والغضب قال الحسن وقادة وأبو العالية على جد وجهه وقال القرظي ومجاهد وعكرمة على أمر مجتمع قد أسسوه بينهم وهذا على معنى القصد لأن القاصد إلى الشيء جاد مجمع على الأمر وقال أبو عبيدة والفتيبي غدوا من يهتم على منع المساكين يقال حاردت السنة إذا لم يكن لها مطر وحاردت الناقة إذا لم يكن لها لبن وقال الشعبي وسفيان علي حقد وغضب من المساكين وعن ابن عباس على قدرة (قادرين) عند أنفسهم على جنتهم وثمارها

لا يحول بينها وبينهم أحد (فلما رأوها قالوا إنا لضالون) أى لما رأوا الجنة محترقة قالوا إنا لم نخطئ الطريق أضلانا مكان جنتنا ليست هذه جنتنا فقال بعضهم (بل نحن محرومون) حرمانا خيرها ونفعها لمنعنا المساكين وتركنا الاستثناء (قال أوسطهم) أعدلهم وأعقلهم وأفضلهم (ألم أقل لكم لولا تسبحون) هلا تستثنون أنكر عليهم ترك الاستثناء في قولهم ليصر منها مصبحون وسمى الاستثناء تسبيحا لأنه تعظيم لله وإقرار بأنه لا يقدر أحد على شيء إلا بمشيئته وقال أبو صالح كان استثنائهم سبحانه الله وقيل هلا تسبحون الله وتقولون سبحانه الله (١٣٥) وتشكرونه على ما أعطاكم وقيل هلا

تستغفرونه من فعلكم (قالوا سبحانه ربنا) زهوه عن أن يكون ظالما فيما فعل وأقروا على أنفسهم بالظلم فقالوا (إنا كنا ظالمين) بمنعنا المساكين (فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون) يلوم بعضهم بعضا في منع المساكين حقوقهم ونادوا على أنفسهم بالويل (قالوا يا ويلنا إنا كنا ظالمين) في منعنا حق الفقراء وقال ابن كيسان طغينا نعم الله فلم نشكرها ولم نصنع ما صنع آباؤنا من قبل ثم رجعوا إلى أنفسهم فقالوا (عسى ربنا أن يبدلنا خيرا منها إنا إلى ربنا راغبون) قال عبد الله بن مسعود: بلغني أن القوم أخلصوا وعرف الله منهم الصدق فأبدلهم بها الجنة يقال لها الحيوان فيها غيب يحمل البغل منه عنقودا قال الله تعالى (كذلك العذاب) أى كنعلمنا بهم نفعل بمن تعدى حدودنا وخالف أمرنا بخوف بذلك كفار مكة ثم قال تعالى (وللعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون) ثم أخبر بما أعد الله للمتقين فقال تعالى (إن للمتقين عند ربهم جنات النعيم) أى عند ربهم في الآخرة ولما نزلت هذه الآية قال المشركون إنا نعطي في الآخرة أفضل مما تعطون فقال الله تعالى تكذيبا للمشركين (أفنجعل المسلمين كالحجر) أى أن التسوية بين المسلم والمجرم غير جائزة فكيف يكون أفضل أو يعطى أفضل منه ولما قال تعالى ذلك على سبيل الاستبعاد والإنكار قال لهم على طريق الالتفات (مالكم كيف تحكمون) أى في ذلك الكتاب (تدرسون) أى تقرأون (إن لكم فيه) أى في ذلك الكتاب (لما تخبرون) أى تخبرون وتشتهون (أم لكم إيمان علينا بالغة) معناه ألكم عهود ومواثيق مؤكدة عاهدناكم عليها فاستوثقتم بها منا (إلى يوم القيامة) أى لا تنقطع تلك الأيمان والعهود إلى يوم القيامة (إن لكم) أى في ذلك العهد (لما تحكمون) أى لا أنفسكم من الخير والكرامة عند الله تعالى ثم قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم (سلهم أيهم بذلك زعيم) أى أيهم كفيل لهم بأن لهم في الآخرة ما للمسلمين

(فلما رأوها) أى رأوا الجنة محترقة (قالوا إنا لضالون) أى لم نخطئ الطريق أضلانا عن مكان جنتنا وليست هذه جنتنا (بل نحن محرومون) أى قال بعضهم قد حرمانا خيرها ونفعها بمنعنا المساكين وتركنا الاستثناء (قال أوسطهم) أى أعدلهم وأعقلهم وأفضلهم (ألم أقل لكم لولا تسبحون) أى هلا تستثنون أنكر عليهم ترك الاستثناء في قولهم ليصر منها مصبحون سماء تسبيحا لأنه تعظيم لله وإقرار بأنه لا يقدر أحد على شيء إلا بمشيئته وعلى التفسير الثاني أن الاستثناء بمعنى لا يترك شيئا للمساكين من ثمر جنتهم يكون معنى لولا تسبحون أى تتوبون وتستغفرون الله من ذنوبكم وتقريطكم وتمنعكم حق المساكين وقيل كان استثنائهم سبحانه الله وقيل هلا تسبحون الله وتشكرونه على ما أعطاكم من نعمه (قالوا سبحانه ربنا) معناه أنهم زهوه عن الظلم فيما فعل وأقروا على أنفسهم بالظلم فقالوا (إنا كنا ظالمين) أى بمنعنا المساكين حقوقهم (فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون) أى يلوم بعضهم بعضا (قالوا يا ويلنا) دعوا على أنفسهم بالويل (إنا كنا طاغين) أى في منعنا حق الفقراء والمساكين وقيل معناه طغينا في نعم الله فلم نشكرها ولم نصنع ما كان يصنع آباؤنا من قبل ثم رجعوا إلى أنفسهم فقالوا (عسى ربنا أن يبدلنا خيرا منها إنا إلى ربنا راغبون) قال ابن مسعود بلغني أن القوم أخلصوا وعرف الله منهم الصدق فأبدلهم بها الجنة يقال لها الحيوان فيها غيب يحمل البغل منه عنقودا قال الله تعالى (كذلك العذاب) أى كنعلمنا بهم نفعل بمن تعدى حدودنا وخالف أمرنا بخوف بذلك كفار مكة ثم قال تعالى (وللعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون) ثم أخبر بما أعد الله للمتقين فقال تعالى (إن للمتقين عند ربهم جنات النعيم) أى عند ربهم في الآخرة ولما نزلت هذه الآية قال المشركون إنا نعطي في الآخرة أفضل مما تعطون فقال الله تعالى تكذيبا للمشركين (أفنجعل المسلمين كالحجر) أى أن التسوية بين المسلم والمجرم غير جائزة فكيف يكون أفضل أو يعطى أفضل منه ولما قال تعالى ذلك على سبيل الاستبعاد والإنكار قال لهم على طريق الالتفات (مالكم كيف تحكمون) أى في ذلك الكتاب (تدرسون) أى تقرأون (إن لكم فيه) أى في ذلك الكتاب (لما تخبرون) أى تخبرون وتشتهون (أم لكم إيمان علينا بالغة) معناه ألكم عهود ومواثيق مؤكدة عاهدناكم عليها فاستوثقتم بها منا (إلى يوم القيامة) أى لا تنقطع تلك الأيمان والعهود إلى يوم القيامة (إن لكم) أى في ذلك العهد (لما تحكمون) أى لا أنفسكم من الخير والكرامة عند الله تعالى ثم قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم (سلهم أيهم بذلك زعيم) أى أيهم كفيل لهم بأن لهم في الآخرة ما للمسلمين

(العذاب) أى كنعلمنا بهم نفعل بمن تعدى حدودنا وخالف أمرنا (وللعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون) ثم أخبر بما عنده للمتقين فقال (إن للمتقين عند ربهم جنات النعيم) فقال المشركون إنا نعطي في الآخرة أفضل مما تعطون فقال الله تكذيبا لهم (أفنجعل المسلمين كالحجر) أى كيف تحكمون أم لكم إيمان علينا بالغة (أم لكم إيمان) عهود ومواثيق (علينا بالغة) مؤكدة عاهدناكم عليها فاستوثقتم بها منا فلا تنقطع (إلى يوم القيامة) أى كسر إن لدخول اللام في الخبر في ذلك العهد (لما تحكمون) أى لا أنفسكم من الخير والكرامة عند الله ثم قال لنبيه صلى الله عليه وسلم (سلهم أيهم بذلك زعيم) أى أيهم كفيل

أى أيهم يكفل لهم بأن لهم في الآخرة ما للمسلمين (أم لهم شركاء) أى عندهم شركاء لله أرباب تفعل هذا وقيل شهداء يشهدون لهم بصدق ما يدعونه (فليأتوا بشركائهم إن كانوا صادقين يوم يكشف عن ساق) قيل يوم ظرف لقوله فليأتوا بشركائهم أى فليأتوا بها في ذلك اليوم لتتفهم وتشفع لهم يوم يكشف عن ساق قيل عن أمر فطيع شديد قال ابن عباس هو أشد ساعة في القيامة (١٣٦) قال سعيد بن جبير يوم يكشف عن ساق عن شدة الأمر وقال ابن

(أم لهم شركاء) أى بل لهم شركاء يعنى ما كانوا يجعلونه لله شركاء وإنما أضاف الشركاء إليهم لأنهم هم جعلوها شركاء لله وقيل معنى شركاء = شهداء يشهدون بصدق ما ادعوه (فليأتوا بشركائهم إن كانوا صادقين) أى في دعواهم (يوم يكشف) أى فليأتوا بشركائهم في ذلك اليوم لتتفهم وتشفع لهم (عن ساق) أى عن أمر فطيع شديد قال ابن عباس هو أشد ساعة في القيامة تقول العرب للرجل إذا وقع في أمر عظيم فطيع يحتاج فيه إلى الجدد ومقاساة الشدة شمر عن ساقه ويقال إذا اشتد الأمر في الحرب كشفت الحرب عن ساق. أخبرنا إسماعيل بن عبد القاهر أنا عبد الغافر بن محمد ثنا محمد بن عيسى الجلودى أنا إبراهيم بن محمد بن سفيان ثنا مسلم بن الحجاج حدثني

سويد بن سعيد حدثني حفص بن ميسرة عن زيد ابن أسلم عن عطاء ابن يسار عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه «أن أناسا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم هل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم هل تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة صحوا ليس معها سحاب وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر صحوا ليس فيها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال ماتضارون في رؤية الله يوم القيامة إلا كما تضارون في رؤية أحدهما إذا كان يوم القيامة أذن مؤذن لتتبع كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى أحد كان يعبد غير الله من الأصنام والأنصاب إلا يتساقطون في النار حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر وغير أهل الكتاب فيدعى اليهود فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد عزيرا ابن الله قال كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فإذا تبغون فيقولون عطشنا ياربنا فاسقنا فيشار إليهم ألا تردون فيحشرون إلى النار كأنها سراب يحطم بعضها بعضها فيتساقطون في النار ثم تدعى النصارى فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد المسيح ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فيقال لهم ماذا تبغون فيقولون عطشنا ياربنا فاسقنا فيشار إليهم ألا تردون فيحشرون إلى جهنم كأنها سراب يحطم بعضها بعضها فيتساقطون في النار حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من

سن لنا قومك ضرب الأعناق وقامت الحرب بنا على ساق ثم قال ابن عباس هو يوم كرب وشدة وأنشد أهل اللغة أبياتا في هذا المعنى فنها ما أنشده أبو عبيدة لقيس بن زهير :
فإن شئت لك عن ساقها فدننا ربيع ولا تسأم
ومنها قول جرير :
ألارب ساهى الطرف من آل مازن إذا شممت عن ساقها الحرب شمرا
وقد كثر مثل هذا في كلام العرب حتى صار كالمثل للأمر العظيم الشديد (ق) عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه «أن أناسا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا محمد هل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم هل تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة صحوا ليس معها سحاب وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر صحوا ليس فيها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال ماتضارون في رؤية الله يوم القيامة إلا كما تضارون في رؤية أحدهما إذا كان يوم القيامة أذن مؤذن لتتبع كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى أحد كان يعبد غير الله من الأصنام والأنصاب إلا يتساقطون في النار حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر وغير أهل الكتاب فيدعى اليهود فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد عزيرا ابن الله قال كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فإذا تبغون فيقولون عطشنا ياربنا فاسقنا فيشار إليهم ألا تردون فيحشرون إلى النار كأنها سراب يحطم بعضها بعضها فيتساقطون في النار ثم تدعى النصارى فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد المسيح ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فيقال لهم ماذا تبغون فيقولون عطشنا ياربنا فاسقنا فيشار إليهم ألا تردون فيحشرون إلى جهنم كأنها سراب يحطم بعضها بعضها فيتساقطون في النار حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من

ليس فيها سحاب ؟ قالوا لا يا رسول الله قال ماتضارون في رؤية الله يوم القيامة إلا كما تضارون في رؤية أحدهما إذا كان يوم القيامة أذن مؤذن لتتبع كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى أحد كان يعبد غير الله من الأصنام والأنصاب إلا يتساقطون في النار حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر وغير أهل الكتاب فتدعى اليهود فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد عزيرا ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فإذا تبغون ؟ فقالوا عطشنا ياربنا فاسقنا فيشار إليهم ألا تردون فيحشرون إلى النار كأنها سراب يحطم بعضها بعضها فيتساقطون في النار

ثم تدعى النصارى فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كننا نعبد المسيح ابن الله فيقال لهم كذبتُم ما اتخذ الله من صاحبه ولا ولد فيقال لهم ماذا تبغون فيقولون عطشنا ياربنا فاسقنا فيشار إليهم ألا تردون (١٣٧) فيحشرون إلى جهنم كأنها سراب

بر وفاجر أناهم رب العالمين في أدنى صورة من التي رأوه فيها قال فإذا تنتظرون لتتبسع كل أمة ما كانت تعبد فيقولون ياربنا فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا إليهم ولم نصاحبهم فيقول أنا ربكم فيقولون نعوذ بالله منك لا نشرك بالله شيئا مرتين أو ثلاثا حتى إن بعضهم ليكاد أن ينقلب فيقول هل بينكم وبينه آية لتعرفونه بها فيقولون نعم فيكشف عن ساق فلا يبقى من كان يسجد من تلقاء نفسه إلا أذن له بالسجود ولا يبقى من كان يسجد نفاقا ورياء إلا جعل الله ظهره طبقة واحدة كلما أراد أن يسجد خر على قفاه ثم يرفعون رءوسهم وقد تحول في صورته التي رأوه فيها أول مرة فقال أنا ربكم فيقولون أنت ربنا ثم يضرب الجسر على جهنم وتحل الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم قيل يا رسول الله وما الجسر قال دحض مزلة فيه خطاطيف وكلايب وحسكة تكون بنجد فيها شويكة يقال لها السعدان فيمر المؤمنون كطرف العين وكالبرق وجاهنم حتى إذا خلص المؤمنون من النار فوالذي نفسي بيده مامن أحد منكم بأشد منا شدة الله في استقصاء الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لإخوانهم الذين في النار فيقولون ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون ويحجون فيقال لهم أخرجوا من عرفتم فتحرم صورهم على النار فيخرجون خلقا كثيرا وقد أخذت النار إلى نصف ساقيه وإلى ركبتيه ثم يقولون ربنا مابق فيها أحد ممن أمرتنا به فيقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها أحدا ممن أمرتنا به ثم يقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها خيرا وكان أبو سعيد يقول إن لم تصدقوني بهذا الحديث فاقروا إن شئتم : إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة بضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما فيقول الله عز وجل شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا قط قد عادوا حمما فيلقبهم في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون كما تخرج الحبة في حميل السيل ألا ترونها تكون إلى الحجر أو إلى الشجر ما يكون إلى الشمس أصفر أو أخضر وما يكون منها إلى الظل يكون أبيض قال فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتم تعرفهم أهل الجنة هؤلاء عتقاء الله الذين أدخلهم الله الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه ثم يقول ادخلوا الجنة فآيتموه فهو لكم فيقولون ربنا أعطيتنا ما لم تعط أحدا من العالمين فيقول لكم عندى أفضل من هذا فيقولون ربنا أى شئ أفضل من هذا ؟ فيقول رضائي فلا أنخط عليكم أبدا ۝ لفظ مسلم والبخارى نحوه بمعناه ۝

(فصل : في شرح ألفاظ الحديث وما يتعلق به)

أما الرؤية وما يتعلق بها فسيأتى الكلام عليها في موضعها إن شاء الله تعالى . قوله «حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر أناهم رب العالمين في أدنى صورة من التي رأوه فيها وفي رواية أبي هريرة فيأتبهم الله في صورة غير صورته التي يعرفون فيقول أنا ربكم فيقولون

(١٨ — خازن بالبغوى — سابع) فيه خطاطيف وكلايب وحسكة تكون بنجد فيها شويكة يقال لها السعدان فيمر المؤمنون كطرف العين وكالبرق وكالطير وكأجاويد الخيل والركاب فجاج مسلم ومخدوش مرسل ومكردس في نار جهنم حتى إذا

لخلص المؤمنين من النار فالذي نفسى بيده مامن أحد منكم بأشد مناشدة لله في استيفاء الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لأخوانهم الذين في النار يقولون ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون ويحجون فيقال لهم أخرجوا من عرفتم فتحرم صورهم على النار فيخرجون خلقا كثيرا قد أخذت (١٣٨) النار إلى نصف ساقه وإلى ركبتيه ثم يقولون ربنا مابق فيها أحد من أمرتنا

به فيقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها أحدا ممن أمرتنا به ثم يقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها ممن أمرتنا به أحدا ثم يقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها أحدا فيه خير ممن أمرتنا به وكان أبو سعيد الخدري يقول إن لم تصدقوني بهذا الحديث فاقروا إن شئتم: إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما فيقول الله شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوم لم يعملوا

نعوذ بالله منك هذا مكاننا حتي يأتينا ربنا فاذا جاء عرفناه فيأتهم الله في صورته التي يعرفون فيقول أنا ربكم فيقولون أنت ربنا فيتبعونه قال الشيخ محي الدين النووي رحمه الله وغيره اعلم أن هذا الحديث من أكبر أحاديث الصفات وأعظمها وللعلماء فيه وفي أمثاله قولان: أحدهما وهو قول معظم السلف أو كلهم أنه لا يتكلم في معناها بل يقولون يجب علينا أن نؤمن بها ونعتقد أن لها معنى يليق بجلال الله تعالى وعظمته مع اعتقادنا الجازم أن الله تعالى ليس كمثل شيء وأنه منزّه عن التجسيم والانتقال والتحيز في جهة وعن سائر صفات المخلوقين وهذا القول هو مذهب جماعة من المتكلمين واختاره جماعة من محققهم وهو أسلم وقال الخطابي هذا الحديث تهيب القول فيه شيوخنا فأجروه على ظاهر لفظه ولم يكشفوا عن باطن معناه على نحو مذهبهم في التوقف عن تفسير كل ما لا يحيط العلم بكنهه من هذا الباب. والقول الثاني وهو مذهب معظم المتكلمين أنها تتأول على ما يليق بها على حسب واقعها وإنما يسوغ تأويلها لمن كان من أهله فعلى هذا المذهب يقال في قوله صلى الله عليه وسلم فيأتهم الله أن الإتيان عبارة عن رؤيتهم إياه لأن العادة أن من غاب عن غيره لا يمكنه رؤيته بالإتيان فعبّر بالإتيان والحجى هنا عن الرؤية مجازا وقيل الإتيان فعل من أفعال الله تعالى سماه إتيانا وقيل المراد بيأتهم الله يأتهم بعض ملائكته قال القاضي عياض وهذا الوجه أشبه عندى بالحديث قال ويكون هذا الملك هو الذي جاءهم في الصورة التي أنكروها من سمات الحدوث الظاهرة على الملك والمخلوق قال أو يكون معناه يأتهم الله في صورة أي يصور ويظهر لهم من صور ملائكته ومخلوقاته التي لا تشبه صفات الإله ليختبرهم وهذا آخر امتحان المؤمنين فاذا قال لهم هذا الملك أو هذه الصورة أنا ربكم رأوا عليه علامة من علامات المخلوقات مما ينكرونه ويعلمون بذلك أنه ليس ربهم فيستعيذون بالله منه. وأما قوله صلى الله عليه وسلم فيأتهم الله في صورته التي يعرفون فالمراد بالصورة هنا الصفة ومعناه فيتجلى الله تعالى لهم في الصفة التي يعلمونها ويعرفونها بها وإنما عرفوه بصفته وإن لم تكن تقدمت لهم رؤية له سبحانه وتعالى لأنهم على هذه الصفة يرون شيئا من مخلوقاته وقد علموا أنه لا يشبه شيئا من مخلوقاته فيعلمون بذلك أنه ربهم فيقولون أنت ربنا وإنما عبر عن الصفة بالصورة لمشابتها إياها ولجانسة الكلام فانه تقدم ذكر الصورة. وقوله في حديث أبي سعيد «أنا رب العالمين في أدنى صورة من التي رأوه فيها» معنى رأوه فيها أي علموها وهي صفته المعلومة للمؤمنين وهي أنه لا يشبه شيء عوقولهم» نعوذ بالله منك لا تشرك بالله» إنما استعاذوا منه لما قدمناه من كونهم رأوا عليه سمات المخلوق. قوله «فيكشف عن ساق وفي رواية للبخاري يكشف ربنا عن ساقه» ذكر هذه الرواية البيهقي في كتاب الأسماء والصفات قال أبو سليمان الخطابي فيحتمل أن يكون معنى قوله فيكشف عن ساقه أي عن قدرته التي تكشف عن الشدة وضبط يكشف بفتح الياء وضمها وقد تقدم تفسير كشف الساق وقيل المراد بالساق في هذا الحديث نور عظيم وورد ذلك في حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو

خيرا قط قد عادوا حما فيلقهم في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون كما تخرج الحبة في حميل السيل ألا ترونها تكون إلى الحجر أو إلى الشجر ما يكون إلى الشمس أصيفر وأخضر وما يكون منها إلى الظل يكون أبيض قال فيخرجون كالؤلؤ في رقابهم الخواتم تعرفهم أهل الجنة هؤلاء عتقاء الله من النار الذين

ماروى

أدخلهم الله الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه ثم يقول ادخلوا الجنة هنا (١٣٩) رأيتموه فهو لكم فيقولون

ربنا أعطيتنا ما لم تعط
أحدنا من العالمين فيقول
لكم عندى أفضل من
هذا فيقولون يا ربنا أى
شئ أفضل من هذا ؟
فيقول رضائى فلا
أسخط عليكم بعده
أبدا « وروي محمد بن
إسماعيل هذا الحديث
عن يحيى بن بكير عن
الليث عن خالد بن يزيد
عن سعيد بن أبي
هلال عن زيد بن أسلم
بهذا المعنى : أخبرنا
عبد الواحد المليحي أنا
أحمد بن عبد الله
النعيمي ثنا محمد بن
يوسف ثنا محمد بن
إسماعيل ثنا آدم ثنا
الليث عن خالد بن يزيد
عن سعيد بن أبي هلال
عن زيد بن أسلم عن
غطاء بن يسار عن
أبي سعيد الخدرى رضى
الله عنه قال سمعت النبي
صلى الله عليه وسلم
يقول « يكشف ربنا عن
ساقه فيسجد له كل
مؤمن ومؤمنة ويبقى من
كان يسجد فى الدنيا رياء
وسمعة فيذهب ليسجد
فيعود ظهره طبقا واحدا »

ماروى عن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله « يوم يكشف
عن ساق » قال نور عظيم يخرجون له سجدا تفرد به روح بن حبان مولى عمر بن عبد العزيز وهو
شامى يأتى بأحاديث منكرا لا يتابع عليها وموالى عمر بن عبد العزيز كثير من فى إسناده مجهول
أيضا وقال ابن فورك ومعنى ذلك ما يتجدد للمؤمن عند رؤية الله تعالى من الفوائد والألطف
قال القاضى عياض وقيل قد يكون الساق علامة بينه وبين المؤمنين من ظهور جماعة من
الملائكة على خلقة عظيمة وقد تكون ساقا مخلوقة جعلها الله تعالى علامة للمؤمنين خارجة عن
السوق المعتادة ، قيل معناه كشف الحزن وإزالة للرعب عنهم وما كان غلب على عقولهم من
الآهوال فتطمئن حينئذ نفوسهم عند ذلك ويتجلى الله لهم فيخرون سجدا قال الخطابي وهذه
الرؤية فى هذا المقام يوم القيامة غير الرؤية التى هى فى الجنة لكرامة أولياء الله وإنما هذه الرؤية
امتحان الله لعباده وقوله فلا يبقى من كان يسجد لله تعالى من تلقاء نفسه إلا أذن الله له فى السجود
ولا يبقى من كان يسجد نفاقا ورياء إلا جعل الله ظهره طبقة واحدة هذا السجود امتحان من
الله تعالى لعباده ومعنى طبقة واحدة أى فقارة واحدة كالصحيفة فلا يقدر على السجود وقوله
ثم يرفعون رؤوسهم وقد تحول فى صورته التى رآه فيها أول مرة معناه ثم يرفعون رؤوسهم
وقد أزال المانع لهم من رؤيته وتجلى لهم فيقولون أنت ربنا وقوله ثم يضرب الجسر على جهنم
الجسر بفتح الجيم وكسرهما لغتان وهو الصراط وتحوّل للشفاعة بكسر الحاء وقيل بضمها من حل
ومعناه وتقع الشفاعة ويؤذن فيها قوله دحض مزلة أى تزلق فيه الأقدام ولا تثبت قوله فيه
خطاطيف جمع خطاف وهو الذى يخطف الشئ وكلايب جمع كلوب وهو الحديد التى
يعلق بها اللحم والحسك الذى يقال له السعدان نبت له شوك عظيم من كل جانب قوله فجاج
مسلم ومخدوش مرسل ومكرس فى نار جهنم معناه أنهم ثلاثة أقسام قسم يسلم فلا يناله شئ
أصلا وقسم يخذش ثم يرسل فيخلص وقسم يكرس أى يلقى ويسقط فى جهنم وفى هذا إثبات
الصراط وهو مذهب أهل السنة وأهل الحق وهو جسر يجعل على متن جهنم وهو أرق من
الشعر وأحد من السيف فيمر عليه الناس كلهم فالمؤمنون ينجون على حسب منازلهم وأعمالهم
والآخرون يسقطون فى جهنم أعادنا الله منها ، ومعنى مناشدة المؤمنين لله يوم القيامة لإخوانهم
الذين فى النار شفاعتهم لهم وقوله فمن وجدتم فى قلبه مثقال دينار من خير ومثقال نصف دينار
من خير ومثقال ذرة قال القاضى عياض قيل معنى الخير اليقين قال والصحيح أن معناه
شئ زائد على مجرد الإيمان لأن الإيمان الذى هو التصديق لا يتجزأ وإنما يكون هذا الخير زائدا
عليه من عمل صالح وذكر خفى وعمل من أعمال القلب من شفقة على مسكين أو خوف من الله
تعالى أونية صادقة ومثقال الذرة مثل لأقل الخير لأن ذلك أقل المقادير وقول المؤمنين لم نذر
فيها خيرا أى صاحب خير وقوله تعالى « شفعت الملائكة هو بفتح الفاء وشفع النبيون وشفع
المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا
قط « هؤلاء الذين معهم مجرد الإيمان فقط ولم يعملوا خيرا قط وتفرد الله تعالى بعلم ماتكته
القلوب فالرحمة لمن ليس عنده إلا مجرد الإيمان فقط ومعنى قبض قبضة أى جمع جماعة .
قوله تد عادوا حمما أى صاروا فحما فيلقينهم فى نهر فى أفواه الجنة جمع فوهة وهى أول النهر .
قوله فيخرجون كاللؤلؤ أى فى الصفاء فى رقابهم الخواتم قيل معناه أنه يعلق فى رقابهم أشياء من

قوله عز وجل (ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون) يعني الكفار والمنافقون تصير أصلاهم كصياصي البقر فلا يستطيعون السجود (خاشعة أبصارهم) وذلك أن المؤمنين يرفعون رؤوسهم من السجود ووجوههم أشد بياضا من الثلج وتسود وجوه الكافرين والمنافقين (رهقهم ذلة) يغشاهم ذل الندامة والحسرة (وقد كانوا يدعون إلى السجود) قال إبراهيم التيمي يعني إلى الصلاة المكتوبة (١٤٠) بالأذان والإقامة وقال سعيد بن جبير كانوا يسمعون حتى على

ذهب أو غير ذلك مما يعرفون بها والله أعلم . قوله تعالى (ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون) السجود يعني الكفار والمنافقين تصير أصلاهم كصياصي البقر أو كصفيحة نحاس فلا يستطيعون السجود (خاشعة أبصارهم رهقهم ذلة) وذلك أن المؤمنين يرفعون رؤوسهم من السجود ووجوههم أشد بياضا من الثلج وقد علاها النور والبهاء وتسود وجوه الكفار والمنافقين ويغشاهم ذل وخسران وندامة (وقد كانوا يدعون إلى السجود) يعني في دار الدنيا كانوا يدعون إلى الصلاة المكتوبة بالأذان والإقامة وذلك أنهم كانوا يسمعون حتى على الصلاة حتى على الفلاح فلا يجيبون (وهم سالمون) يعني أنهم كانوا يدعون إلى الصلاة وهم أصحاء فلا يأتونها قال كعب الأحبار والله ما نزلت هذه الآية إلا في الذين يتخلفون عن الجماعات (فذرنى ومن يكذب بهذا الحديث) أى فدغنى والمكذبين بالقرآن وخل بيني وبينهم قال كعب الأحبار والله ما نزلت هذه الآية إلا في الذين يتخلفون عن الجماعة . قوله عز وجل (فذرنى ومن يكذب بهذا الحديث) أى دعنى والمكذبين بالقرآن وخل بيني وبينهم ولا تشغل قلبك بهم وكلهم إلى فاني أ كفيك إياهم (سنستدرجهم) أى سنأخذهم بالعذاب (من حيث لا يعلمون) فعذبوا يوم بدر بالقتل والأسر وقيل في معنى الآية كلما أذنبوا ذنبا جددنا لهم نعمة وأنسيناهم الاستغفار والتوبة وهذا هو الاستدراج لأنهم يحسبونه تفضيلا لهم على المؤمنين وهو في الحقيقة سبب إهلاكهم فعلى العبد المسلم إذا تجددت عنده نعمة أن يقابلها بالشكر وإذا أذنب ذنبا أن يعاجله بالاستغفار والتوبة (وأملى لهم) أى أمهلهم وأطيل لهم المدة وقيل معناه أمهلهم إلى الموت فلا أعاجلهم بالعقوبة (إن كيدى متين) أى عذابي شديد وقيل الكيد ضرب من الاحتيال فيكون بمعنى الاستدراج المؤدى إلى العذاب (أم تسألهم أجرا) أى على تبليغ الرسالة (فهم من مغرم مثقلون) المغرم الغرامة والمعنى أنطلب منهم أجرا فيثقل عليهم حمل الغرامات في أموالهم فيثبطهم ذلك عن الإيمان (أم عندهم الغيب فهم يكتبون) أى عندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون منه ما يحكمون به وهو استفهام على سبيل الإنكار (فاصبر لحكم ربك) أى اصبر على أذاهم لقضاء ربك قيل إنه منسوخ بآية السيف (ولا تكن) في الضجر والعجلة (كصاحب الحوت) يعني يونس بن متى (إذ نادى) ربه أي في بطن الحوت (وهو مكظوم) أى مملوء غما (لولا أن تداركه نعمة من ربه) أى حين رحمه وتاب عليه (لنبتذ بالعراء) أى لطرح بالفضاء من بطن الحوت على الأرض (وهو مذموم) أى يذم ويلام بالذنب وقيل في معنى الآية لولا أن تداركته نعمة من ربه لبقى في بطن الحوت إلى يوم القيامة ثم يذنب بعراء القيامة أى بأرضها وفضاءها فإن قلت هل يدل قوله وهو مذموم على كونه كان فاعلا للذنب . قلت الجواب عنه من ثلاثة أوجه: أحدها أن كلمة لولا دلت على أنه لم يحصل منه ما يوجب الذم الثانى لعل المراد منه ترك الأفضل فان حسنات الأبرار سيئات المقربين الثالث لعل هذه الواقعة كانت قبل النبوة يدل عليه قوله تعالى (فاجتبه ربه) والفاء للتعقيب أى اصطفاه ورد عليه الوحي وشفعه في قومه (فجعله من الصالحين) أى النبيين : قوله تعالى (وإن يكاد الذين كفروا ليزفونك بأبصارهم)

الصلاة حتى على الفلاح فلا يجيبون (وهم سالمون) أصحاء فلا يأتونه قال كعب الأحبار والله ما نزلت هذه الآية إلا في الذين يتخلفون عن الجماعات (فذرنى ومن يكذب بهذا الحديث) أى فدغنى والمكذبين بالقرآن وخل بيني وبينهم قال الزجاج معناه لا تشغل قلبك به وكله إلى فاني أ كفيك أمره (سنستدرجهم) سنأخذهم بالعذاب (من حيث لا يعلمون) فعذبوا يوم بدر (وأملى لهم إن كيدى متين أم تسألهم أجرا فهم من مغرم مثقلون أم عندهم الغيب فهم يكتبون فاصبر لحكم ربك اصبر على أذاهم لقضاء ربك) ولا تكن في الضجر والعجلة (كصاحب الحوت) وهو يونس بن متى (إذ نادى) ربه وهو في بطن الحوت (وهو مكظوم) مملوء غما (لولا أن

وذلك

تداركه) أدركه (نعمة من ربه) حين رحمه وتاب عليه (لنبتذ

بالعراء) لطرح بالفضاء من بطن الحوت (وهو مذموم) يذم ويلام بالذنب (فاجتبه ربه) اصطفاه (فجعله من الصالحين) وإن يكاد الذين كفروا ليزفونك بأبصارهم) وذلك أن الكفار أرادوا أن يصيبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعين فنظر إليه قوم من قريش وقالوا ما رأينا مثله ولا مثل حججه وقيل كانت العين في بنى أسد حتى كانت الناقة والبقرة

السمينة تمر بأحدهم فيعانيها ثم يقول يا جارية خذي المسكتل والدرهم فائتينا بشيء من لحم هذه فما تبرح حتى تقع بالموت فتنحر وقال الكلبي كان رجل من العرب يمكث لا يأكل يومين أو ثلاثا ثم يرفع جانب خبائه فتمر به الإبل فيقول لم أر كالיום إبلا ولا غنما أحسن من هذه فما تذهب إلا قليلا حتى تسقط منها طائفة وعدة فسأل الكفار هذا الرجل أن يصيب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعين ويفعل به مثل ذلك فعصم الله نبيه وأزل وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم أي ويكاد ودخلت اللام في ليزلقونك لمكان إن وقرأ أهل المدينة ليزلقونك (١٤١) بفتح الياء والآخرين بضمها

وهما لغتان يقال زلقه يزلقه زلقا وأزلقه يزلقه إزلاقا قال ابن عباس معناه ينفذونك يقال زلق السهم إذا نفذ قال السدي يصيبونك بعيونهم قال النضر بن شميل يعينونك وقيل يزيلونك وقال الكلبي يصرعونك وقيل يصرفونك عما أنت عليه من تبليغ الرسالة قال ابن قتيبة ليس يريد أنهم يصيبونك بأعينهم كما يصيب العائن بعينه ما يعجبه وإنما أراد أنهم ينظرون إليك إذا قرأت القرآن نظرا شديدا بالعداوة والبغضاء يكاد يسقطك وقال الزجاج يعني من شدة عداوتهم يكادون بنظرهم نظر البغضاء أن يصرعوك وهذا مستعمل في الكلام يقول القائل نظر إلي نظرا يكاد يصرعني ونظرا يكاد ياكلكني يدل علي صحة هذا

وذلك أن الكفار أرادوا أن يصيبوا النبي صلى الله عليه وسلم بالعين فنظرت قريش إليه وقالوا ما رأينا مثله ولا مثل حججه وقيل كانت العين في بني أسد حتى إن كانت الناقة أو البقرة تمر بأحدهم فيعانيها ثم يقول لجاريته خذي المسكتل والدرهم فائتينا بلحم من لحم هذه فما تبرح حتى تقع بالموت فتنحر وقيل كان رجل من العرب يمكث لا يأكل يومين أو ثلاثة ثم يرفع جانب خبائه فتمر به الإبل فيقول لم أر كالיום إبلا ولا غنما أحسن من هذه فما تذهب إلا قليلا حتى يسقط ماعناه فسأل الكفار هذا الرجل أن يصيب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعين ويفعل به مثل ذلك فعصم الله نبيه صلى الله عليه وسلم وأزل وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم قال ابن عباس معناه ينفذونك وقيل يصيبونك بعيونهم كما يصيب العائن بعينه ما يعجبه وقيل يصرعونك وقيل يصرفونك عما أنت عليه من تبليغ الرسالة وإنما أراد أنهم ينظرون إليك إذا قرأت القرآن نظرا شديدا بالعداوة والبغضاء يكاد يسقطك ومنه قولهم نظر إلى نظرا يكاد يصرعني أو يكاد يهلكني يدل على صحة هذا المعنى أنه قرن هذا النظر بسماع القرآن وهو قوله (لما سمعوا الذكر) لأنهم كانوا يكرهون ذلك أشد الكراهة ويحدون النظر إليه بالبغضاء (ويقولون إنه لمجنون) أي ينسبونه إلى الجنون إذا سمعوه يقرأ القرآن قال تعالى ردا عليهم (وما هو) يعني القرآن (إلا ذكر للعالمين) قال ابن عباس موعظة للمؤمنين قال الحسن دواء من أصابته العين أن تقرأ عليه هذه الآية (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «العين حق» زاد البخاري «ونهي عن الوشم» (م) عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «العين حق ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين وإذا استغسلتم فاغسلوا» وعن عبيد الله بن رفاعه الزرقى «أن أسماء بنت عميس كانت تقول يا رسول الله إن ولد جعفر تسرع إليهم العين أفأسترق لهم قال نعم ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين» أخرجه الترمذي قوله العين حق أخذ بظاهر هذا الحديث جماهير العلماء وقالوا العين حق وأنكر طوائف من المبتدعة والدليل على فساد قولهم «أن كل معنى ليس مخالفا في نفسه ولا يؤدي إلى قلب حقيقة ولا إفساد دليل فانه من مجوزات العقول فإذا أخبر الشارع بوقوعه وجب اعتقاده ولا يجوز تكذيبه ومذهب أهل السنة أن العين إنما تفسد وتهلك عند مقابلة هذا الشخص الذي هو العائن لشخص آخر فتؤثر فيه بقدرته الله تعالى وفعله وقوله واو كان شيء سابق القدر لسبقته العين فيه إثبات القدر وأنه حق والمعنى أن الأشياء كلها بقدر الله ولا يقع شيء إلا على

المعنى أنه قرن هذا النظر بسماع القرآن وهو قوله (لما سمعوا الذكر) وهم كانوا يكرهون ذلك أشد الكراهية فيحدون إليه النظر بالبغضاء (ويقولون إنه لمجنون) أي ينسبونه إلى الجنون إذا سمعوه يقرأ القرآن فقال الله تعالى (وما هو) يعني القرآن (إلا ذكر للعالمين) قال ابن عباس موعظة للمؤمنين قال الحسن دواء إصابتها العين أن يقرأ الإنسان هذه الآية. أخبرنا أبو علي حسان ابن سعيد المنيعي أنا أبو طاهر محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن الحسين القطان أنا أحمد بن يوسف

السلمى ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن همام بن منبه أنا أبو هريرة رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «العين حق ونهى عن الوشم» أخبرنا الإمام أبو علي الحسين بن محمد القاضي ثنا السيد أبو الحسن بن محمد بن الحسين ابن داود العلوى أنا أبو نصر بن محمد بن حمدويه بن سهل المروزي ثنا محمود بن آدم المروزي ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عروة بن عامر عن عبيد بن رفاعة الزرقى أن أسماء بنت عميس قالت «يارسول الله إن بنى جعفر تصيبهم العين أفأسترق لهم قال نعم فلو كان شئ يسبق القضاء لسبقته العين» . (سورة الحاقة مكية وهى ست وخسون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (١٤٢) (الحاقة) يعنى القيامة سميت حاقة لأنها حقت فلا كاذبة لها وقيل لأن

حسب ما قدر الله وسبق به علمه ولا يقع ضرر العين وغيره من الخير والشر إلا بقدره الله وفيه صحة إثبات العين وأنها قوية الضرر إذا وافقها القدر ، والله أعلم .

(تفسير سورة الحاقة مكية)

وهى اثنتان وخمسون آية ومائتان وست وخمسون كلمة وألف وأربع وثلاثون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله غز وجل (الحاقة) يعنى القيامة سميت حاقة من الحق الثابت يعنى أنها ثابتة الوقوع لا ريب فيها وقيل لأن فيها تحقيق الأمور فنعرف على الحقيقة وفيها بحق الجزاء على الأعمال أى يجب وقيل الحاقة النازلة التى حقت فلا كاذبة لها وقيل الحاقة هى التى تحق على القوم أى تقع بهم (ما الحاقة) استفهام ومعناه التفخيم لشأنها والتهويل لها والمعنى أى شئ هـى الحاقة (وما أدراك ما الحاقة) أى إنك لا تعلمها إذ لم تعانها ولم تراعها من الأحوال على أنه من العظم والشدة أمر لا تبلغه دراية أحد ولا فكره وكيف قدرت حالها فهى أعظم من ذلك (كذبت ثمود وعاد بالقارعة) قال ابن عباس بالقيامة سميت قارعة لأنها تفرع قلوب العباد بالخافة وقيل كذبت بالعذاب أى الذى أوعدهم نبيهم حتى نزل بهم ففرع قلوبهم (فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية) أى طغيانهم وكفرهم وقيل الطاغية الصيحة الشديدة المجاوزة الحد فى القوة وقيل الطاغية الفرقة التى عقروا الناقة فأهلك قوم ثمود بسببهم (وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر) أى شديدة الصوت فى الهبوب لها صرصرة وقيل هى الباردة من الصر كأنها التى كرر فيها البرد وكثر فهى تحرق بشدة بردها (عاتية) أى عنت على خزنها فلم تطعمهم ولم يكن لهم عليهم سبيل وجاوزت الحد والمقدار فلم يعرفوا مقدار ما خرج منها وقيل عنت على عاد فلم يقدرُوا على دفعها عنهم بقوة ولا حيلة (سخرها عليهم) أى أرسلها وسلطها عليهم وفيه رد على من قال إن سبب ذلك كان باتصال الكواكب فنفى هذا المذهب بقوله سخرها عليهم وبين الله تعالى أن ذلك بقضائه وقدره وبمشيئته لا باتصال الكواكب (سبع ليال وثمانية أيام) ذات برد ورياح شديدة قال وهب هى الأيام التى سماها العرب العجوز لأنها أيام ذات برد ورياح شديدة وسميت عجوزاً لأنها تأتى فى مجز الشتاء وقيل لأن عجوزاً من قوم عاد دخلت سربها فاتبعها الريح حتى قتلتها (حسوما) أى متتابعة دائماً ليس فيها فتور وذلك أن الريح المهلكة تتابعت عليهم فى هذه

فيها حواق الأمور وحقائقها ولأن فيها بحق الجزاء على الأعمال أى يجب يقال حق عليه الشئ إذا وجب يحق حقوقاً قال الله تعالى «ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين» قال الكسائي الحاقة يوم الحق (ما الحاقة) هذا استفهام معناه التفخيم لشأنها كما يقال زيد مازيد على التعظيم لشأنه (وما أدراك ما الحاقة) أى إنك لا تعلمها إذ لم تعانها ولم تراعها من الأحوال (كذبت ثمود وعاد بالقارعة) قال ابن عباس وقتادة بالقيامة سميت قارعة لأنها تفرع قلوب العباد بالخافة وقيل كذبت بالعذاب الذى أوعدهم نبيهم حتى نزل بهم ففرع قلوبهم

(فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية) أى بطغيانهم وكفرهم قيل هى مصدر وقيل نعت أى بأفعالهم الطاغية الأيام وهذا معنى قول مجاهد كما قال «كذبت ثمود بطغواها» وقال قتادة بالصيحة الطاغية وهى التى جاوزت مقادير الصباح فأهلكتهم وقيل طغت على الخزان كما طغى الماء على قوم نوح (وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية) عنت على خزانها فلم تطعمهم ولم يكن لهم عليها سبيل وجاوزت المقدار فلم يعرفوا كم خرج منها (سخرها عليهم) أرسلها عليهم وقال مقاتل سلطها عليهم (سبع ليال وثمانية أيام) قال وهب هى الأيام التى تسميها العرب أيام العجوز ذات برد ورياح شديدة قيل سميت عجوزاً لأنها فى عجز الشتاء وقيل سميت بذلك لأن عجوزاً من قوم عاد دخلت سرباً فاتبعها الريح فقتلتها اليوم الثامن من نزول العذاب وانقطع العذاب (حسوما) قال مجاهد وقتادة متتابعة ليس فيها فترة فعلى هذا هو من حمم الكى وهو أن

يتابع على موضع الداء بالمشكوة حتى يبرأ ثم قيل لكل شيء ثوبع حاسم وجمعه حسوم مثل شاهد وشهود : وقال الكلبي ومقاتل حسوما دائمة وقال النضر بن شميل حسومتهم قطعتهم وأهلكتهم والحسم القطع والمنع ومنه حسم الداء قال الزجاج أى تحسمهم حسوما تفنيهم وتذهبهم وقال عطية شؤما كأنها حسمت الخير عن أهلها (فترى القوم فيها) أى فى تلك الليالي والأيام (صرعى) هلكى جمع صريع (كأنهم أعجاز نخل خاوية) ساقطة وقيل خالية الأجواف (فهل ترى لهم من باقية) أى من نفس باقية يعنى لم يبق منهم أحد (وجاء فرعون ومن قبله) قرأ أهل البصرة والكسائى بكسر القاف وفتح الباء أى ومن معه من جنوده وأتباعه وقرأ الآخرون بفتح القاف وسكون الباء (١٤٣) أى ومن قبله من الأمم الكافرة

(والمؤتفكات) يعنى
أى قرى قوم لوط يريد
أهل المؤتفكات وقيل
يريد الأمم الذين اتفكوا
بخطيئتهم (بالخطئة)
أى بالخطيئة والمعصية
وهى الشرك (فعصوا
رسول ربهم) يعنى
لوطا وموسى (فأخذهم
أخذة رابية) نامية قال
ابن عباس رضى الله
تعالى عنهم شديدة وقيل
زائدة على عذاب الأمم
(إنا لما طغى الماء) أى
عنا وجاوز حده حتى
وارتفع فوقه يعنى زمن
نوح عليه السلام
(حملناكم) أى حملنا
آباءكم وأنتم فى أصلابهم
(فى الجارية) فى السفينة
التي تجرى فى الماء
(لنجعلها) أى لنجعل

الأيام فلم يكن لها فتور ولا انقطاع حتى أهلكتهم وقيل حسوما شؤما وقيل لهذه الأيام حسوما لأنها تحسم الخير عن أهلها والحسم القطع والمعنى أنها حسمتهم بعذاب الاستئصال فلم تبق منهم أحدا (فترى القوم فيها) أى فى تلك الليالي والأيام (صرعى) أى هلكى جمع صريع قد صرعهم الموت (كأنهم أعجاز نخل خاوية) أى ساقطة وقيل خالية الأجواف شبههم بجذوع نخل ساقطة ليس لها رؤوس (فهل ترى لهم من باقية) أى من نفس باقية قيل إنهم لما أصبحوا موتى فى اليوم الثامن كما وصفهم الله تعالى بقوله «عجاز نخل خاوية» حملتهم الريح فألقتهم فى البحر فلم يبق منهم أحد . قوله تعالى (وجاء فرعون ومن قبله) قرئ بكسر القاف وفتح الباء أى ومن معه من جنوده وأتباعه وقرئ بفتح القاف وسكون الباء أى ومن قبله من الأمم الكافرة (والمؤتفكات) يعنى قرى قوم لوط يريد أهل المؤتفكات وقيل يريد الأمم الذين اتفكوا بخطيئتهم وهو قوله (بالخطئة) أى بالخطيئة والمعصية وهو الشرك (فعصوا رسول ربهم) قيل يعنى موسى بن عمران وقيل لوطا والأولى أن يقال المراد بالرسول كلاهما لتقدم ذكر الأمتين جميعا (فأخذهم أخذة رابية) يعنى نامية وقال ابن عباس شديدة وقيل زائدة على عذاب الأمم (إنا لما طغى الماء) أى عنا وجاوز حده حتى علا على كل شيء . وارتفع فوقه وذلك فى زمن نوح عليه الصلاة والسلام وهو الطوفان (حملناكم فى الجارية) يعنى حملنا آباءكم وأنتم فى أصلابهم فصبح خطاب الحاضرين فى الجارية أى السفينة التى تجرى فى الماء (لنجعلها) أى لنجعل تلك الفعلة التى فعلناها من إغراق قوم نوح ونجاة من حملنا معه (لكم تذكرة) أى عبرة وموعظة (وتعيها) أى تحفظها (أذن واعية) أى حافظة لما جاء من عند الله وقيل أذن سمعت وعقلت ما سمعت وقيل لتحفظها كل أذن فتكون عظة وعبرة لمن يأتى بعد والمراد صاحب الإذن والمعنى ليعتبر ويعمل بالموعظة . قوله عز وجل (فاذا نفخ فى الصور نفخة واحدة) يعنى النفخة الأولى (وحملت الأرض والجبال) أى رفعت من أماكنها (فذكرنا ذكة واحدة) أى كسرنا وفتتنا حتى صارتا هباء منبثا والضمير عائد إلى الأرض والجبال فعبّر عنهما بلفظ الاثنين (فيومئذ وقعت الواقعة) أى قامت القيامة (وانشقت السماء فهى يومئذ واهية) أى ضعيفة لتشقها (والملك) يعنى الملائكة (على أرجائها) يعنى نواحيها وأقطارها وهو الذى لم ينشق منها قال الضحاك تكون الملائكة على حافتها حتى يأمرهم الرب فينزلون فيحيطون بالأرض ومن

تلك الفعلة التى فعلنا من إغراق قوم نوح ونجاة من حملنا معه (لكم تذكرة) عبرة وعظة (وتعيها) قرأ القواس عن ابن كثير وسليم عن حمزة باختلاس العين وقرأ الآخرون بكسرها أى تحفظها (أذن واعية) أى حافظة لما جاء من عند الله قال قتادة أذن سمعت وعقلت ما سمعت قال الفراء لتحفظها كل أذن فتكون عبرة وموعظة لمن يأتى بعد (فاذا نفخ فى الصور نفخة واحدة) وهى النفخة الأولى (وحملت الأرض والجبال) رفعت أماكنها (فذكرنا) كسرنا (ذكة) كسرة (واحدة) فصارتا هباء منثورا (فيومئذ وقعت الواقعة) قامت القيامة (وانشقت السماء فهى يومئذ واهية) ضعيفة قال الفراء وهى تشققها (والملك) يعنى الملائكة (على أرجائها) نواحيها وأقطارها ما لم ينشق منها واحدها رجاء مقصورا وتثنيته رجوان

قال الضحاك تكون الملائكة علي حافاتها حتى يأمرهم الرب فيزلون فيحيطون بالأرض ومن عليها (ويحمل عرش ربك فوقهم) أي فوق رؤوسهم يعني الحملة (يومئذ) يوم القيامة (ثمانية) أي ثمانية أملاك جاء في الحديث أنهم اليوم أربعة ، فإذا كان يوم القيامة أيدهم الله بأربعة أخرى (١٤٤) فكانوا ثمانية على صورة الأوعال ما بين أظلافهم إلى ركبهم كما بين سماء إلى

سماء وجاء في الحديث « لكل ملك منهم وجه رجل ووجه أسد ووجه ثور ووجه نسر » أخبرنا أبو بكر بن الهيثم الترابي أنا أبو الفضل محمد بن الحسين الحدادي أنا محمد بن يحيى الخالدي أنا إسحاق بن إبراهيم الحنظلي ثنا عبد الرزاق ثنا يحيى بن العلاء الراعي عن عمه شعيب بن خالد ثنا سماك بن حرب عن عبد الله بن عمر عن العباس بن عبد المطلب قال « كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم بالبطحاء فمرت سحابة فقال النبي صلى الله عليه وسلم أتدرون ما هذا قلنا السحاب قال والمزن قلنا والمزن قال والعنان قلنا والعنان فسكتنا فقال هل تدرون كم بين السماء والأرض قلنا الله ورسوله أعلم قال بينهما مسيرة خمسمائة سنة ومن كل سماء إلى سماء مسيرة خمسمائة سنة وكذلك غلط كل سماء خمسمائة

عليها (ويحمل عرش ربك فوقهم) أي فوق رؤوسهم يعني الحملة (يومئذ) أي يوم القيامة (ثمانية) يعني ثمانية أملاك وجاء في الحديث أنهم اليوم أربعة فإذا كان يوم القيامة أيدهم الله بأربعة آخرين فكانوا ثمانية علي صورة الأوعال بين أظلافهم إلى ركبهم كما بين سماء إلى سماء الأوعال تيوس الجبل وروى السدي عن أبي مالك قال إن الصخرة التي تحت الأرض السابعة ومنتهى علم الخلاق على أرجائها يحملها أربعة من الملائكة لكل واحد منهم أربعة وجوه وجه إنسان ووجه أسد ووجه ثور ووجه نسر فهم قيام عليها قد أحاطوا بالسموات والأرض ورؤوسهم تحت العرش وعن عروة بن الزبير قال حملة العرش منهم من صورته على صورة الإنسان ومنهم من صورته على صورة النسر ومنهم من صورته على صورة الثور ومنهم من صورته على صورة الأسد وعن ابن عباس قال صدق النبي صلى الله عليه وسلم أمية بن أبي الصلت في شيء من الشعر فقال :

رجل وثور تحت رجل يمينه والنسر للأخرى وليث يرصد

عن جابر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله من حملة العرش إن ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام » أخرجه أبو داود بإسناد صحيح غريب عن العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه عم النبي صلى الله عليه وسلم قال « كنت جالسا في البطحاء في عصابة ورسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم إذ مرت سحابة فنظروا إليها فقال رسول الله ﷺ هل تدرون ما اسم هذه قلنا نعم هذا السحاب قال والمزن قالوا والمزن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والعنان قالوا والعنان ثم قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون كم بعد ما بين السماء والأرض قالوا لا والله ما ندري قال فإن بعد ما بينهما إما قال واحدة وإما قال اثنتان وإما ثلاث وسبعون سنة وبعد التي فوقها كذلك وكذلك حتى عدهن سبع سموات كذلك ثم فوق السماء السابعة بحرا أعلاه وأسفله كما بين سماء إلى سماء وفوق ذلك ثمانية أوعال بين أظلافهم وركبهم كما بين سماء إلى سماء ثم فوق ظهورهن العرش بين أسفله وأعلاه مثل ما بين السماء إلى السماء والله عز وجل فوق ذلك » أخرجه الترمذي وأبو داود زاد في رواية « وليس يخفى عليه من أعمال بني آدم شيء » عن ابن مسعود قال ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة عام وما بين كل سماء وسماء خمسمائة عام وفضاء كل سماء وأرض مسيرة خمسمائة عام وما بين السماء السابعة والكرسي مسيرة خمسمائة عام وما بين الكرسي والماء مسيرة خمسمائة عام والعرش على الماء والله على العرش لا يخفى عليه شيء من أعمالكم » أخرجه أبو سعيد الدارمي وابن خزيمة وغيرهما موقوفا على ابن مسعود قال ابن خزيمة اختلاف خبر العباس وابن مسعود في قدر المسافة على اختلاف سير الدواب وعن ابن عباس قال لحملة العرش

قرون

مئة وفوق السماء السابعة بحر بين أعلاه وأسفله ما بين السماء والأرض

ثم فوق ذلك ثمانية أوعال بين أظلافهم وركبهم كما بين السماء والأرض والله تعالى فوق ذلك وليس يخفى عليه من أعمال بني آدم شيء » وروى هذا عن عبد الله بن عمر عن الأحنف بن قيس عن العباس وروى عن ابن عباس أنه قال فوقهم يومئذ ثمانية أي ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهم إلا الله

(يومئذ تعرضون) على الله (لا تخفى) قرأ حمزة والكسائي (لا تخفى) بالياء وقرأ الآخرون بالياء (منكم خافية) أى فعلة خافية قال الثعلبي لا تخفى على الله منكم شئ وقال أبو موسى يعرض الناس ثلاث عرضات فأما عرضتان فجداًل ومعاذرو وأما العرضة الثالثة فعندها تطار الصحف فأخذ بيمينه وأخذ بشماله وذلك قوله عز وجل (فأما من أوتى كتابه بيمينه فيقول هاؤم) تعالوا (١٤٥) (اقرأوا) كتابيه الهاء فى

قرون ما بين أخص أحدهم إلى كعبه مسيرة خمسمائة عام ومن كعبه إلى ركبته مسيرة خمسمائة عام ومن ترقوته إلى موضع القرط مسيرة خمسمائة عام. وعن عبد الله بن عمر قال «الذين يحملون العرش ما بين موق أحدهم إلى مؤخر عينيه خمسمائة عام» وعن شهر بن حوشب قال «حمله العرش ثمانية فأربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حلمك بعد علمك وأربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك» وروى عن ابن عباس فى قوله يومئذ ثمانية قال ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهم إلا الله عز وجل (يومئذ تعرضون) أى على الله تعالى للحساب (لا تخفى منكم خافية) أى فعلة خافية والمعنى أنه تعالى عالم بأحوالكم لا تخفى عليه شئ منها وأن عرضكم يوم القيامة عليه ففيه المبالغة والتهديد وقيل معناه لا تخفى منكم يوم القيامة ما كان مخفياً فى الدنيا فإنه يظهر أحوال الخلائق فالحسنون يسرون بإحسانهم والمسيئون يحزنون بإساءتهم عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «تعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فأما عرضتان فجداًل ومعاذرو وأما العرضة الثالثة فعند ذلك تطر الصحف فى الأيدى فأخذ بيمينه وأخذ بشماله» أخرجه الترمذى وقال ولا يصح هذا الحديث من قبل أن الحسن لم يسمع من أبى هريرة وقد رواه بعضهم عن الحسن عن أبى موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم . قوله تعالى (فأما من أوتى) أى أعطى (كتابيه بيمينه فيقول هاؤم) أى تعالوا (اقرأوا كتابيه) والمعنى أنه لما بلغ الغاية فى السرور وعلم أنه من الناجين بإعطاء كتابه بيمينه أحب أن يظهر ذلك لغيره حتى يفرحوا له وقيل يقول ذلك لأهله وأقربائه (إني ظننت) أى علمت وأيقنت وإنما أجرى الظن مجرى العلم لأن الظن فى الغالب يقوم مقام العلم فى العادات والأحكام (أنى ملاق حسابه) أى فى الآخرة والمعنى أنى كنت فى الدنيا أستيقن أنى أحاسب فى الآخرة (فهو فى عيشة راضية) أى فى حالة من العيش مرضية وذلك بأنه لقي الثواب وآمن من العقاب (فى جنة عالية) رفيعة (قطوفها دانية) أى ثمارها قريبة لمن يتناولها يناها قائماً وقاعداً ومضطجعاً كيف شاءوا ويقال لهم (كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم) أى بما قدمتم لآخرتكم من الأعمال الصالحة (فى الأيام الخالية) أى الماضية يريد أيام الدنيا (وأما من أوتى كتابه بشماله) قال ابن السائب تلوى يده اليسرى خلف ظهره ثم يعطى كتابه وقيل تنزع يده اليسرى من صدره إلى خلف ظهره ثم يعطى كتابه بها (فيقول يا ليتنى لم أوت كتابيه) وذلك لما نظر فى كتابه ورأى قبائح أعماله مثبتة عليه تمنى أنه لم يؤت كتابه لما حصل له من الحجل والافتضاح (ولم أدر ما حسابه) أى لم أدر أى شئ حسابه لأنه لا طائل ولا حاصل له وإنما كله عليه لاله (يا ليتنى كانت القاضية) تمنى أنه لم يبعث للحساب والمعنى باليت الموتة التى متها فى الدنيا كانت القاضية عن كل ما بعدها والقاطعة للحياة أى ما أحيا بعدها قال قتادة تمنى الموت ولم يكن شئ عنده أكره منه إليه أى من الموت فى الدنيا لأنه رأى تلك الحالة أشنع وأمر مما ذاقه من الموت (ما أغنى عنى ماله) أى لم يدفع عنى يسارى ومالى من العذاب شيئاً (هلك عنى سلطانيه) أى ضلت عنى حجتي التى كنت أحتج بها فى الدنيا وقيل

قرون ما بين أخص أحدهم إلى كعبه مسيرة خمسمائة عام ومن كعبه إلى ركبته مسيرة خمسمائة عام ومن ترقوته إلى موضع القرط مسيرة خمسمائة عام. وعن عبد الله بن عمر قال «الذين يحملون العرش ما بين موق أحدهم إلى مؤخر عينيه خمسمائة عام» وعن شهر بن حوشب قال «حمله العرش ثمانية فأربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حلمك بعد علمك وأربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك» وروى عن ابن عباس فى قوله يومئذ ثمانية قال ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهم إلا الله عز وجل (يومئذ تعرضون) أى على الله تعالى للحساب (لا تخفى منكم خافية) أى فعلة خافية والمعنى أنه تعالى عالم بأحوالكم لا تخفى عليه شئ منها وأن عرضكم يوم القيامة عليه ففيه المبالغة والتهديد وقيل معناه لا تخفى منكم يوم القيامة ما كان مخفياً فى الدنيا فإنه يظهر أحوال الخلائق فالحسنون يسرون بإحسانهم والمسيئون يحزنون بإساءتهم عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «تعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فأما عرضتان فجداًل ومعاذرو وأما العرضة الثالثة فعند ذلك تطر الصحف فى الأيدى فأخذ بيمينه وأخذ بشماله» أخرجه الترمذى وقال ولا يصح هذا الحديث من قبل أن الحسن لم يسمع من أبى هريرة وقد رواه بعضهم عن الحسن عن أبى موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم . قوله تعالى (فأما من أوتى) أى أعطى (كتابيه بيمينه فيقول هاؤم) أى تعالوا (اقرأوا كتابيه) والمعنى أنه لما بلغ الغاية فى السرور وعلم أنه من الناجين بإعطاء كتابه بيمينه أحب أن يظهر ذلك لغيره حتى يفرحوا له وقيل يقول ذلك لأهله وأقربائه (إني ظننت) أى علمت وأيقنت وإنما أجرى الظن مجرى العلم لأن الظن فى الغالب يقوم مقام العلم فى العادات والأحكام (أنى ملاق حسابه) أى فى الآخرة والمعنى أنى كنت فى الدنيا أستيقن أنى أحاسب فى الآخرة (فهو فى عيشة راضية) أى فى حالة من العيش مرضية وذلك بأنه لقي الثواب وآمن من العقاب (فى جنة عالية) رفيعة (قطوفها دانية) أى ثمارها قريبة لمن يتناولها يناها قائماً وقاعداً ومضطجعاً كيف شاءوا ويقال لهم (كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم) أى بما قدمتم لآخرتكم من الأعمال الصالحة (فى الأيام الخالية) أى الماضية يريد أيام الدنيا (وأما من أوتى كتابه بشماله) قال ابن السائب تلوى يده اليسرى خلف ظهره ثم يعطى كتابه وقيل تنزع يده اليسرى من صدره إلى خلف ظهره ثم يعطى كتابه بها (فيقول يا ليتنى لم أوت كتابيه) وذلك لما نظر فى كتابه ورأى قبائح أعماله مثبتة عليه تمنى أنه لم يؤت كتابه لما حصل له من الحجل والافتضاح (ولم أدر ما حسابه) أى لم أدر أى شئ حسابه لأنه لا طائل ولا حاصل له وإنما كله عليه لاله (يا ليتنى كانت القاضية) تمنى أنه لم يبعث للحساب والمعنى باليت الموتة التى متها فى الدنيا كانت القاضية عن كل ما بعدها والقاطعة للحياة أى ما أحيا بعدها قال قتادة تمنى الموت ولم يكن شئ عنده أكره منه إليه أى من الموت فى الدنيا لأنه رأى تلك الحالة أشنع وأمر مما ذاقه من الموت (ما أغنى عنى ماله) أى لم يدفع عنى يسارى ومالى من العذاب شيئاً (هلك عنى سلطانيه) أى ضلت عنى حجتي التى كنت أحتج بها فى الدنيا وقيل

(١٩) — خازن بالبغوى — سابع

يقول باليت الموتة التى متها فى الدنيا كانت القاضية من كل ما بعدها والقاطعة للحياة فلم أحي بعدها والقاضية موت لحياتى بعد ما تمنى أنه لم يبعث للحساب قال قتادة تمنى الموت وإن لم يكن عنده فى الدنيا شئ أكره من الموت (ما أغنى عنى ماله) لم يدفع عنى من عذاب الله شيئاً (هلك عنى سلطانيه) ضلت

عني حجتي عن أكثر المفسرين وقال ابن زيد زال عني مذكي وقوتي قال مقاتل يعني حين شهدت عليه الجوارح بالشرك يقول الله لخزنة جهنم (خذوه فغلوه) اجمعوا يده إلى عنقه (ثم الجحيم صلوه) أي أدخلوه الجحيم (ثم في سلسلة ذرعا سبعون ذراعا فأسلكوه) فأدخلوه فيها قال ابن عباس سبعون ذراعا بذراع الملك فيدخل في دبره ويخرج من منخره وقيل يدخل في فيه ويخرج من دبره وقال نوف البكالي (١٤٦) سبعون ذراعا كل ذراع سبعون باعا كل باع أبعد مما بينك وبين مكة

ضلت عنه حجته حين شهدت عليه الجوارح بالشرك وقيل معناه زال عني ملكي وقوتي وتسلمت على الناس وبقيت ذليلا حقيرا فقيرا (خذوه) أي يقول الله تعالى لخزنة جهنم خذوه (فغلوه) أي اجمعوا يديه إلى عنقه (ثم الجحيم صلوه) أي أدخلوه معظم النار لأنه كان يتعاطم في الدنيا (ثم في سلسلة) وهي حلق منتظمة كل حلقة منها في حلقة (ذرعا) أي مقدارها والذرع التقدير بالذراع من اليد أو غيرها (سبعون ذراعا) قال ابن عباس بذراع الملك وقال نوف البكالي سبعون ذراعا كل ذراع سبعون باعا كل باع أبعد مما بينك وبين مكة وكان في رحبة الكوفة وقال سفيان كل ذراع سبعون ذراعا وقال الحسن الله أعلم أي ذراع هو. أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن أبي توبة أنا أبو طاهر محمد بن أحمد ابن الحارث أنا أبو الحسن محمد بن يعقوب الكسائي أنا عبد الله بن محمود ثنا أبو إسحاق إبراهيم بن عبد الله الخلال ثنا عبد الله بن المبارك عن سعيد بن يزيد عن أبي السمع عن عيسى بن هلال الصديقي عن عبد الله ابن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لأن رضاضة مثل هذه وأشار إلى مثل الجمجمة أرسلت من السماء إلى الأرض وهي مسيرة خمسمائة سنة لبلغت الأرض قبل الليل ولو أنها أرسلت في رأس السلسلة لسارت أربعين خريفا الليل والنهار قبل أن تبلغ قعرها أو أصلها» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن. الرضاض الحصباء الصغار، وقوله مثل هذه وأشار إلى مثل الجمجمة. الجمجمة قدح من خشب وجمعه جماجم والجمجمة الرأس وهو أشرف الأعضاء وقال وهب لوجمع حديد الدنيا ما وزن حلقة منها قوله تعالى (فأسلكوه) أي أدخلوه فيها قال ابن عباس تدخل في دبره وتخرج من منخره وقيل تدخل في فيه وتخرج من دبره (إنه كان لا يؤمن بالله العظيم) أي لا يصدق بوحدانية الله وعظمته (ولا يحض على طعام المسكين) أي ولا بحث نفسه على إطعام المسكين ولا يأمر أهله بذلك وفيه دليل على تعظيم الجرم في حرمان المساكين لأن الله تعالى عظمه على الكفر وجعله قرينه قال الحسن في هذه الآية أدركت أقواما يعزمون على أهلهم أن لا يردوا سائلا وعن بعضهم أنه كان يأمر أهله بتكثير المرقاة لأجل المساكين ويقول خلعتنا نصف السلسلة بالإيمان أفلا نخلع النصف الثاني بالاطعام (فليس له اليوم هاهنا حميم) أي ليس له في الآخرة قريب ينفعه أو يشفع له (ولا طعام إلا من غسلين) يعني صديد أهل النار مأخوذ من الغسل كأنه غسله جروحهم وقروحهم وقيل هو شجر يأكله أهل النار (لا يأكله إلا الخاطئون) أي الكافرون. قوله عز وجل (فلا أقسم) قيل إن لاصلة والمعنى أقسم وقيل لارد لكلام المشركين كأنه قال ليس الأمر كما يقول المشركون ثم قال تعالى أقسم وقيل لا هنا نافية للقسم على معنى أنه لا يحتاج إليه لوضوح الحق فيه كأنه قال لا أقسم على أن القرآن قول رسول كريم فكأنه لوضوحه استغنى عن القسم. وقوله (بما تبصرون وما لا تبصرون) يعني بما ترون وتشاهدون وبما لا ترون وما لا تشاهدون أقسم بالأشياء كلها فيدخل فيه جميع المكونات والموجودات وقيل أقسم بالدنيا والآخرة وقيل بما تبصرون يعني على ظهر الأرض وما لا تبصرون أي ما في بطنها وقيل بما تبصرون يعني الأجسام وما

وكان في رحبة الكوفة وقال سفيان كل ذراع سبعون ذراعا وقال الحسن الله أعلم أي ذراع هو. أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن أبي توبة أنا أبو طاهر محمد بن أحمد ابن الحارث أنا أبو الحسن محمد بن يعقوب الكسائي أنا عبد الله بن محمود ثنا أبو إسحاق إبراهيم بن عبد الله الخلال ثنا عبد الله بن المبارك عن سعيد بن يزيد عن أبي السمع عن عيسى بن هلال الصديقي عن عبد الله ابن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لو أن رضاضة مثل هذه وأشار إلى مثل الجمجمة أرسلت من السماء إلى الأرض وهي مسيرة خمسمائة سنة لبلغت الأرض قبل الليل ولو أنها أرسلت من رأس السلسلة التي ذكرها الله في القرآن لسارت أربعين

خريفا الليل والنهار قبل أن تبلغ أصلها» وعن كعب قال لوجمع حديد الدنيا ما وزن حلقة منها (إنه كان لا تبصرون لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على طعام المسكين) لا يطعم المسكين في الدنيا ولا يأمر أهله بذلك (فليس له اليوم هاهنا حميم) قريب ينفعه ويشفع له (ولا طعام إلا من غسلين) وهو صديد أهل النار مأخوذ من الغسل كأنه غسله جروحهم وقروحهم وقال الضحاك والربيع هو شجر يأكله أهل النار (لا يأكله إلا الخاطئون) أي الكافرون (فلا أقسم) لارد لكلام المشركين كأنه قال ليس كما يقول المشركون أقسم (بما تبصرون وما لا تبصرون) أي بما ترون وبما لا ترون قال قتادة أقسم بالأشياء

كلها فيدخل فيه جميع المكنونات والموجودات وقال أقسم بالدنيا والآخرة وقيل ماتبصرون ما على وجه الأرض وما لا تبصرون ما في بطنها وقيل ماتبصرون من الأجسام وما لا تبصرون من الأرواح وقيل ماتبصرون الإنس وما لا تبصرون الملائكة والجن وقيل النعم الظاهرة والباطنة وقيل ماتبصرون ما أظهر الله للملائكة والروح والقلم وما لا تبصرون ما استأثر بعلمه فلم يطلع عليه أحدا (إنه) يعني القرآن (لقول رسول كريم) أي (١٤٧) تلاوة رسول كريم يعني محمدا

صلى الله عليه وسلم (وما هو بقول شاعر قليلا ما تؤمنون ولا بقول كاهن قليلا ما تذكرون) قرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب يؤمنون ويذكرون بالياء فيهما « وقرأ الآخرون بالياء وأراد بالقليل نفى إيمانهم أصلا كقولك لمن لا يزورك قلما تأتينا وأنت تريد لا تأتينا أصلا (تنزيل من رب العالمين ولو تقول) تخرص واختلق (علينا) محمد (بعض الأقاويل) وأتى بشيء من عند نفسه (لأخذنا منه باليمين) قيل من صلة مجازة لأخذناه وانتقمنا منه باليمين أي بالحق كقوله « كنتم تأتوننا عن اليمين » أي من قبل الحق وقال ابن عباس لأخذناه بالقوة والقدرة قال الشماخ يمدح عرابة ملك اليمين :

إذا ماراية رفعت لمجد تلقاها عرابة باليمين

أي بالقوة عبر عن القوة باليمين لأن قوة كل شيء في ميامنه وقيل معناه لأخذنا بيده اليمين وهو مثل معناه لا ذلناه وأهاناه كالسلطان إذا أراد الاستخفاف ببعض من بين يديه يقول لبعض أعوانه خذ بيده فأقنه (ثم لقطعنا منه الوتين) قال ابن عباس أي نياط القلب وهو عرق يجرى في الظهر حتى يتصل بالقلب فإذا انقطع مات صاحبه وقيل هو عرق يتصل من القلب بالرأس قال ابن قتيبة لم يرد أنا نقطع بعينه بل المراد منه أنه لو كذب علينا لأمتناه فكان كمن

لا تبصرون يعني الأرواح وقيل بما تبصرون يعني الإنس وما لا تبصرون يعني الملائكة والجن وقيل بما تبصرون من النعم الظاهرة وما لا تبصرون من النعم الباطنة وقيل بما تبصرون هو ما أظهره الله من مكنون غيبه للملائكة والروح والقلم وجميع خلقه وما لا تبصرون هو ما استأثر الله بنعمه فلم يطلع عليه أحدا من خلقه ، ثم ذكر المقسم عليه فقال تعالى (إنه) يعني القرآن (لقول رسول كريم) يعني تلاوة رسول كريم وهو محمد صلى الله عليه وسلم وقيل الرسول هو جبريل عليه السلام فعلى هذا يكون المعنى إنه لرسالة رسول كريم والقول الأول أصح لأنهم لم يصفوا جبريل بالشعر والكهانة وإنما وصفوا بهما محمد صلى الله عليه وسلم . فإن قلت قد توجه هنا سؤال وهو أن جمهور الأمة وهم أهل السنة مجمعون على أن القرآن كلام الله فكيف يصح إضافته إلى الرسول . قلت أما إضافته إلى الله تعالى فلا أنه هو المتكلم به وأما إضافته إلى الرسول فلا أنه هو المبلغ عن الله تعالى ما أوحى إليه ولهذا أكد بقوله « تنزيل من رب العالمين » ليزول هذا الإشكال قال ابن قتيبة لم يرد أنه قول الرسول وإنما أراد أنه قول الرسول المبلغ عن الله تعالى وفي الرسول ما يدل على ذلك فاكتفى به عن أن يقول عن الله تعالى وقوله تعالى (وما هو بقول شاعر) يعني أن هذا القرآن ليس بقول رجل شاعر ولا هو من ضروب الشعر ولا تركيبه (قليلا ما تؤمنون) أراد بالقليل عدم إيمانهم أصلا والمعنى أنكم لا تصدقون بأن القرآن من عند الله تعالى (ولا بقول كاهن) أي وليس هو بقول رجل كاهن ولا هو من جنس الكهانة (قليلا ما تذكرون) يعني لا تذكرون البتة (تنزيل) أي هو تنزيل يعني القرآن (من رب العالمين) وذلك أنه لما قال إنه لقول رسول كريم أتبعه بقوله تنزيل من رب العالمين ليزول هذا الإشكال . قوله تعالى (واو تقول علينا) أي اختلق علينا محمد (بعض الأقاويل) يعني أتى بشيء من عند نفسه لم نقله نحن ولم نوجه إليه (لأخذنا منه باليمين) أي لأخذناه بالقوة والقدرة وانتقمنا منه باليمين أي بالحق قال ابن عباس لأخذناه بالقوة والقدرة قال الشماخ يمدح عرابة ملك اليمين :

إذا ماراية رفعت لمجد تلقاها عرابة باليمين

أي بالقوة فعبر عن القوة باليمين لأن قوة كل شيء في ميامنه والمعنى لأخذنا منه اليمين أي سلبناه القوة فعلى هذا المعنى الباء زائدة وقيل معنى الآية ذللناه وأهاناه كفعل السلطان بمن يريد أن يهينه يقول لبعض أعوانه خذ بيده فأقنه وإنما اخص اليمين بالذكرة لأنه أشرف العضوين (ثم لقطعنا منه الوتين) قال ابن عباس يعني نياط القلب وقيل هو حبل الظهر وقيل هو عرق يجرى في الظهر حتى يتصل بالقلب فإذا انقطع مات صاحبه وقيل هو عرق يتصل من القلب بالرأس قال ابن قتيبة لم يرد أنا نقطع بعينه بل المراد منه أنه لو كذب علينا لأمتناه فكان كمن

يتصل بالقلب فاذا قطع انما صاحبه (فما منكم من أحد عنه حاجزين) مانعين يحجزوننا عن عقوبته والمعنى أن محمدا لا يتكلف الكذب لأجلكم مع علمه بأنه لو تكلفه لعاقبناه ولا يقدر أحد على دفع عقوبتنا عنه وإنما قال حاجزين بالجمع وهو فعل واحد ردا على معناه كقوله لانفرك بين أحد من رسله (وإنه) يعني القرآن (لتذكرة للمتقين) أى لعظة لمن اتقى عقاب الله (وإنا لنعلم أن منكم مكذابين وإنه لحسرة على الكافرين) يوم القيامة يندمون على ترك الإيمان به (وإنه لحق اليقين) أضافه إلى نفسه لاختلاف اللفظين (١٤٨) (فسبح باسم ربك العظيم) (سورة المعارج مكية وهى أربع وأربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(سأل سائل) قرأ أهل المدينة والشام سأل بغير همز وقرأ الآخرون بالهمز فن همز فهو من السؤال ومن قرأ بغير همز قيل هو لغة في السؤال يقال سأل يسأل مثل خاف يخاف يعنى سأل يسأل خفف الهمزة وجعلها ألفا وقيل هو من السيل وسأل واد من أودية جهنم يروى ذلك عن عبد الرحمن ابن زيد ابن أسلم والأول أصح واختلفوا في الباء في قوله (بعذاب) قيل هى بمعنى عن كقوله « فاسأل به خبيرا » أى عنه خبيرا ومعنى الآية سأل سائل عن عذاب (واقع) نازل كائن على من ينزل ولمن ذلك العذاب فقال الله مبينا مجيبا لذلك السائل (للكافرين) وذلك أن أهل مكة لما خوفهم النبي صلى الله عليه وسلم بالعذاب قال بعضهم لبعض من أهل هذا العذاب ولمن هو سلوا عنه محمدا فأسأله فأمر الله تعالى سأل سائل بعذاب واقع للكافرين أى هو للكافرين والباء صلة ومعنى الآية دعا داع وطالب طالب عذابا واقعا للكافرين وهذا السائل هو النضر بن الحارث حيث دعا على نفسه وسأل العذاب فقال « اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك » الآية فنزل به ماسأل فقتل يوم بدر صبرا وهذا قول ابن عباس (ليس له دافع) أى أن العذاب واقع بهم لا محالة سواء طلبوه أو لم يطلبوه إما في الدنيا بالقتل وإما في الآخرة لأن العذاب واقع بهم في الآخرة لا يدفعه عنهم دافع (من الله) أى بعذاب من الله والمعنى ليس لذلك العذاب الصادر من الله للكافرين دافع يدفعه عنهم (ذى المعارج) قال ابن عباس

قطع وتينه والمعنى أنه لو كذب علينا وتقول علينا قولنا لم نقله لمعتناه من ذلك إما بواسطة إقامة الحجة عليه بأن نقيض له من يعارضه ويظهر للناس كذبه فيكون ذلك إبطالا لدعواه وإما أن نسلب عنه قوة التكلم بذلك القول الكذب حتى لا يشتبه الصادق بالكاذب وإما أن نميته (فما منكم من أحد عنه حاجزين) أى مانعين يحجزوننا عن عقوبته والمعنى أن محمدا لا يتكلف الكذب علينا لأجلكم مع علمه أنه لو تكلفه لعاقبناه ولا يقدر أحد على دفع عقوبتنا عنه وإنما قال حاجزين بلفظ الجمع وهو وصف أحد ردا على معناه (وإنه) يعني القرآن وذلك أنه لما وصفه بأنه تنزيل من رب العالمين بواسطة جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم بين ما هو فتمال تعالى (لتذكرة) أى لعظة (للمتقين) أى لمن اتقى عقاب الله (وإنا لنعلم أن منكم مكذابين) فيه وعيد لمن كذب بالقرآن (وإنه) يعني القرآن (لحسرة على الكافرين) يعنى يوم القيامة والمعنى أنهم يندمون على ترك الإيمان به لما يرون من ثواب من آمن به (وإنه لحق اليقين) معناه أنه حق معين لا بطلان فيه ويقين لا شك ولا ريب فيه (فسبح باسم ربك العظيم) أى نزه ربك العظيم واشكره على أن جعلك أهلا لإيحائه إليك والله سبحانه وتعالى أعلم .

(تفسير سورة سأل سائل وتسمى المعارج مكية)

وهى أربع وأربعون آية ومائتان وأربع وعشرون كلمة وتسعة وعشرون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (سأل سائل) قرئ بغير همزة وفيه وجهان الأول أنه لغة في السؤال والثاني أنه من السيل ومعناه اندفع عليهم واد بعذاب وقيل سأل واد من أودية جهنم وقرئ سأل سائل بالهمز من السؤال (بعذاب) قيل الباء بمعنى عن أى عذاب (واقع) أى نازل وكائن وعلى من ينزل ولمن ذلك العذاب فتمال الله تعالى مجيبا لذلك السؤال (للكافرين) وذلك أن أهل مكة لما خوفهم النبي صلى الله عليه وسلم بالعذاب قال بعضهم لبعض من أهل هذا العذاب ولمن هو سلوا عنه محمدا فأسأله فأمر الله تعالى سأل سائل بعذاب واقع للكافرين أى هو للكافرين والباء صلة ومعنى الآية دعا داع وطالب طالب عذابا واقعا للكافرين وهذا السائل هو النضر بن الحارث حيث دعا على نفسه وسأل العذاب فقال « اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك » الآية فنزل به ماسأل فقتل يوم بدر صبرا وهذا قول ابن عباس (ليس له دافع) أى أن العذاب واقع بهم لا محالة سواء طلبوه أو لم يطلبوه إما في الدنيا بالقتل وإما في الآخرة لأن العذاب واقع بهم في الآخرة لا يدفعه عنهم دافع (من الله) أى بعذاب من الله والمعنى ليس لذلك العذاب الصادر من الله للكافرين دافع يدفعه عنهم (ذى المعارج) قال ابن عباس

بعضهم لبعض من أهل هذا العذاب ولمن هو سلوا عنه محمدا فأسأله فأمر الله تعالى سأل سائل بعذاب واقع ذى السموات للكافرين أى هو للكافرين هذا قول الحسن وقادة وقيل الباء صلة ومعنى الآية دعا داع وسأل سائل عذابا واقعا للكافرين أى على الكافرين اللام بمعنى على وهو النضر بن الحارث حيث دعا على نفسه وسأل العذاب فقال اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك الآية فنزل به ماسأل يوم بدر فقتل صبرا وهذا قول ابن عباس ومجاهد (ليس له دفع من الله) أى بعذاب من الله (ذى المعارج) قال ابن عباس أى ذى السموات سماها معارج لأن الملائكة تعرج فيها وقال سعيد بن جبيرة ذى الدرجات

وقال قتادة ذى الفواضل والنعم ومعارج الملائكة (تعرج الملائكة) قرأ الكسائي يعرج بالياء وهى قراءة ابن مسعود وقرأ الآخرون تعرج بالناء (والروح) يعنى جبريل عليه السلام (إليه) أى إلى الله عز وجل (فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) من سنى الدنيا لو صعد غير الملك من بنى آدم من منتهى أمر الله تعالى من أسفل الأرض السابعة إلى منتهى أمر الله تعالى من فوق السماء السابعة لما صعد فى أقل من خمسين ألف سنة والملك يقطع ذلك كله فى ساعة واحدة - وروى ليث عن مجاهد أن مقدار هذا خمسين ألف سنة . وقال محمد بن إسحاق لو سار بنو آدم من الدنيا إلى موضع العرش ساروا خمسين ألف سنة وقال عكرمة وقاتادة هو يوم القيامة وقال الحسن أيضا هو يوم القيامة (١٤٩) وأراد أن موقفهم للحساب حتى يفصل بين الناس

خمسون ألف سنة من سنى الدنيا ليس يعنى به أن مقدار طوله هذا دون غيره لأن يوم القيامة له أول وليس له آخر لأنه يوم ممدود ولو كان له آخر لكان منقطعا وروى ابن أبي طاحه عن ابن عباس قال هو يوم القيامة يكون على الكافرين مقدار خمسين ألف سنة. أخبرنا أبو الفرج المظفر بن إسماعيل التيمى أنا أبو القاسم حمزة ابن يوسف السهمى أنا أبو أحمد عبد الله بن عدى الحافظ ثنا عبد الله ابن سعيد ثنا أسد بن موسى ثنا ابن لهيعة عن دراج أبي السمع عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدرى قال «قيل لرسول الله ﷺ فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فما أطول هذا اليوم فقال

ذى السموات سماها معارج لأن الملائكة تعرج فيها وقيل ذى الدرجات وهى المصاعد التى تعرج الملائكة فيها وقيل ذى الفواضل والنعم وذلك لأن أفضاله وأنباهه مراتب وهى تصل إلى الخلق على مراتب مختلفة (تعرج الملائكة والروح) يعنى جبريل عليه الصلاة والسلام وإنما أفرد بالذكر وإن كان من جملة الملائكة لشرفه وفضل منزلته وقيل إن الله تعالى إذا ذكر الملائكة فى مرض التخويف والتهويل أفرد الروح بالذكر وهذا يقتضى أن الروح أعظم الملائكة (إليه) أى إلى الله عز وجل (فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) أى من سنى الدنيا والمعنى أنه لو صعد غير الملك من بنى آدم من منتهى أمر الله تعالى من أسفل الأرض السابعة إلى منتهى أمر الله تعالى من فوق السماء السابعة لما صعد فى أقل من خمسين ألف سنة والملك يقطع ذلك كله فى ساعة واحدة وأقل من ذلك وذكر أن مقدار ما بين الأرض السابعة السفلى إلى منتهى العرش مسافة خمسين ألف سنة وقيل إن ذلك اليوم هو يوم القيامة قال الحسن هو يوم القيامة وأراد أن موقفهم للحساب حتى يفصل بين الناس فى مقدار خمسين ألف سنة من سنى الدنيا وليس يعنى أن مقدار طول ذلك اليوم خمسون ألف سنة دون غيره من الأيام لأن يوم القيامة له أول وليس له آخر لأنه يوم ممدود لا آخر له ولو كان له آخر لكان منقطعا وهذا الطول فى حق الكفار دون المؤمنين قال ابن عباس يوم القيامة يكون على الكافرين مقدار خمسين ألف سنة وروى البغوي بسنده عن أبي سعيد الخدرى قال «قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فما أطول هذا اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده إنه ليخفف على المؤمن حتى يكون عليه أخف من صلاة مكتوبة يصلها فى الدنيا» وقال ابن عباس معناه لو ولى محاسبة العباد فى ذلك اليوم غير الله لم يفرغ منه فى خمسين ألف سنة وقال عطاء ويفرغ الله تعالى منها فى مقدار نصف يوم من أيام الدنيا وقال الكلبي يقول الله تعالى لو وليت حساب ذلك اليوم الملائكة والجن والإنس وطوقهم محاسبتهم لم يفرغوا منه فى خمسين ألف سنة وأنا أفرغ منه فى ساعة من نهار وقال يمان هو يوم القيامة فيه خمسون موطنا كل موطن ألف سنة فعلى هذا يكون المعنى ليس له دافع من الله فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وقيل معناه سأل سائل بعذاب واقع فى يوم كان مقداره خمسين ألف

رسول الله صلى الله عليه وسلم «والذى نفسى بيده إنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أخف من صلاة مكتوبة يصلها فى الدنيا وقيل معناه لو ولى محاسبة العباد فى ذلك اليوم غير الله لم يفرغ منه فى خمسين ألف سنة وهذا معنى قول عطاء عن ابن عباس ومقاتل وقال عطاء ويفرغ الله منه فى مقدار نصف يوم من أيام الدنيا وروى محمد بن الفضل عن الكلبي قال يقول لو وليت حساب ذلك اليوم الملائكة والجن والإنس وطوقهم محاسبتهم لم يفرغوا منه فى خمسين ألف سنة وأنا أفرغ منها فى ساعة من النهار وقال يمان هو يوم القيامة فيه خمسون موطنا كل موطن ألف سنة وفيه تقديم وتأخير كأنه قال ليس له دافع من الله ذى المعارج فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة تعرج الملائكة والروح إليه

(فاصبر صبرا جميلا) يا محمد على تكذيبهم وهذا قبل أن يؤمر بالقتال (إنهم يرونه بعيدا) يعني العذاب (ونراه قريبا) لأن ما هوات قريب وهو يوم القيامة (يوم تكون السماء كالمهل) كعكر الزيت وقال الحسن كالفضة إذا أذيت (وتكون الجبال كالعهن) كالصوف المصبوغ ولا يقال عهن إلا للمصبوغ وقال مقاتل كالصوف المنفوش وقال الحسن كالصوف الأحمر وهو أضعف الصوف وأول ما تتغير الجبال تصير رملا مهيلا ثم عنها منقوشا ثم تصير هباء منثورا (ولا يسأل حميم حميا) قرأ البرزى عن ابن كثير لا يسأل بضم الياء أي لا يسأل حميم عن حميم (١٥٠) أي لا يقال له أين حميمك وقرأ الآخرون بفتح الياء أي لا يسأل

قريب قريبا لشغله بشأن نفسه (يبصرونهم) يرونهم وليس في القيامة مخلوق إلا وهو نصب عين صاحبه من الجن والإنس فيبصر الرجل أباه وأخاه وقرابته فلا يسأله ويبصر حميمه فلا يكلمه لاشتغاله بنفسه قال ابن عباس يتعارفون ساعة من النهار ثم لا يتعارفون بعده وقيل يبصرونهم يعرفونهم أي يعرف الحميم حميمه حتى يعرفه ومع ذلك لا يسأله عن شأنه لشغله بنفسه وقال السدى يعرفونهم أما المؤمن فيبياض وجهه وأما الكافر فيسواد وجهه (يود المحرم) يتمنى المشرك (لو يفتدى من عذاب يومئذ بنيه وصاحبه) زوجته وأخيه وفصيلته (عشيرته التي فصل منهم وقال مجاهد قبيلته وقال غيره أقربائه الأقربين) (التي تؤويه)

سنة وفيه تقديم وتأخير (فاصبر) أي يا محمد على تكذيبهم إياك (صبرا جميلا) أي لا اجزع فيه وهذا قبل أن يؤمر بالقتال ثم نسخ بآية السيف (إنهم يرونه) أي العذاب (بعيدا) أي غير كائن (ونراه قريبا) أي كائنا لا محالة لأن كل ما هوات قريب وقيل الضمير في يرونه بعيدا يعود إلى يوم كان مقدارة خمسين ألف سنة والمعنى أنهم يستبعدونه على جهة الانكسار والإحالة ونحن نراه قريبا في قدرتنا غير بعيد علينا فلا يتعذر علينا إمكانه (يوم تكون السماء كالمهل) أي كعكر الزيت وقال الحسن كالفضة المذابة (وتكون الجبال كالعهن) أي الصوف المصبوغ وإنما شبه الجبال بالمصبوغ من الصوف لأنها ذات ألوان أحمر وأبيض وغرايب سرد ونحو ذلك فإذا بست الجبال وسيرت أشبهت العهن المنفوش إذا طيرته الريح وقيل العهن الصوف الأحمر وهو أضعف الصوف وأول ما تتغير الجبال تصير رملا مهيلا ثم عنها منقوشا ثم تصير هباء منثورا (ولا يسأل حميم حميا) أي لا يسأل قريب قريبه لشغله بشأن نفسه والمعنى لا يسأل الحميم حميمه كيف خالك ولا يكلمه هول ذلك اليوم وشدته وقيل لا يسأله الشفاعة ولا يسأله الإحسان إليه ولا الرفق به كما كان يسأله في الدنيا وذلك لشدة الأمر وهول يوم القيامة (يبصرونهم) أي يرونهم وليس في القيامة مخلوق من جن أو إنس إلا وهو نصب عين صاحبه فيبصر الرجل أباه وأخاه وقرابته فلا يسأله ويبصر حميمه فلا يكلمه لاشتغاله بنفسه وقال ابن عباس يتعارفون ساعة من النهار ثم لا يتعارفون بعد ذلك وقيل يعرف الحميم حميمه ومع ذلك لا يسأله عن حاله لشغله بنفسه وقيل يبصرونهم أي يعرفونهم أما المؤمن فيعرف بيباض وجهه وأما الكافر فيعرف بسواد وجهه (يود المحرم) أي يتمنى المشرك (لو يفتدى من عذاب يومئذ) أي عذاب يوم القيامة (بنيه وصاحبه) أي زوجته وأخيه وفصيلته (عشيرته التي فصل منهم وقال مجاهد قبيلته وقال غيره أقربائه الأقربين) (التي تؤويه)

أي تضمه ويأوي إليها (ومن في الأرض جميعا) يود لو يفتدى بهم جميعا (ثم ينجي) ذلك الفداء من عذاب الله ومحاسن (كلا) لا ينجي من عذاب الله شيء ثم ابتداء فقال (إنها لظي) وهي اسم من أسماء جهنم وقيل هي للدركة الثانية سميت بذلك لأنها تتلظى أي تتلهب (نزاعة للشوى) قرأ حفص عن عاصم نزاعة نصب على الحال والقطع وقرأ الآخرون بالرفع أي هي نزاعة للشوى وهي الأطراف البدان والرجلان والأطراف وقال مجاهد لجلود الرأس وروى إبراهيم بن المهاجر عنه اللحم دون العظام قال مقاتل تنزع النار الأطراف فلا تترك لحما ولا جلدا وقال الضحاك تنزع الجلد واللحم عن العظام قال سعيد بن جبير عن ابن عباس للعصب والعقب وقال الكلبي لأم الرأس تأكل الدماغ كله ثم يعود كما كان ثم تعود لتأكله فتأكله فذلك

دأبها وقال قتادة لمكارم خلقه وأطرافه وقال أبو العالية لمحاسن وجهه وقال ابن جرير الشوى جوارح الإنسان ما لم يكن مقتلاً يقال رمى فأشوى إذا أصاب الأطراف ولم يصب المقتل (تدعو) النار إلى نفسها (من أدبر) عن الإيمان (وتولى) عن الحق فتقول إلى يامشرك إلى يامنافق إلى إلى قال ابن عباس تدعو الكافرين والمنافقين بأسمائهم بلسان فصيح ثم تلتقطهم كما يلتقط الطير الحب حكي عن الخليل أنه قال تدعو أى تعذب وقال قال أعرابي (١٥١) لآخر دعاك الله أى عذبك الله

(وجمع) أى جمع المال (فأوعى) أمسكه فى الوعاء ولم يؤد حق الله منه (إن الإنسان خاق هلوعا) روى السدى عن أبى صالح عن ابن عباس قال الهلوع الحريص علي ما لا يحل له وقال سعيد بن جبير شحيجا وقال عكرمة ضجورا وقال الضحاك والحسن بخيلا وقال قتادة جزوعا وقال مقاتل ضيق القلب والهلوع شدة الحرص وقلة الصبر وقال عطية عن ابن عباس تفسيره ما بعد وهو قوله (إذا مسه الشر جزوعا وإذا مسه الخير منوعا) أى إذا مسه الشر جزوعا وإذا مسه الخير منوعا) أى إذا أصابه الفقر لم يصبر وإذا أصابه المال لم ينفق قال ابن كيسان خلق الله الإنسان يحب ما يسره ويهرب مما يكره ثم تعبه بانفاق ما يحب والصبر على ما يكره قيل أراد بالإنسان هنا الكافر وقيل هو على غموه ثم استثنى الله عز وجل فقال تعالى (إلا المصلين) وهذا استثناء الجمع من الواحد لأن الإنسان واحد وفيه معنى الجمع (الذين هم على صلاتهم دائمون) أى يقيمونها فى أوقاتها وهى الفرائض . فإن قلت كيف قال على صلاتهم دائمون ثم قال بعده على صلاتهم يحافظون . قلت معنى إدامتهم عليها أن يواظبوا على أدائها وأن لا يتركوها فى شىء من الأوقات وأن لا يشتغلوا عنها بغيرها إذا دخل وقتها والمحافظة عليها ترجع إلى الاهتمام بها وهو أن يأتي بها العبد على أكمل الوجوه وهذا إنما يحصل بأمر ثلاثة منها ما هو سابق للصلاة كاشتغاله بالوضوء وستر العورة وإرصاد المكان الطاهر للصلاة وقصد الجماعة وتعاقب القلب بدخول وقتها وتفريغه عن الوسواس والاتفات إلى ما سوى الله عز وجل وأما الأمور المقارنة للصلاة فهى أن لا يلتفت فى الصلاة يمينا ولا شمالا وأن يكون حاضر القلب فى جميعها بالخشوع والخوف وإتمام ركوعها وسجودها وأما الأمور الخارجة عن الصلاة فهو أن يحترز عن الرياء والسمعة خوف أن لا تقبل منه مع الاتيهال والتضرع إلى الله تعالى فى سؤال قبولها وطلب الثواب فالمداومة على الصلاة ترجع إلى نفسها والمحافظة عليها ترجع إلى أحوالها وهيئاتها وروى البغوى بسنده عن أبى الخير قال سألنا عقبة بن عامر عن قوله عز وجل الذين هم على صلاتهم دائمون أهم الذين يصلون أبدا قال لا ولكنه إذا صلى لم يلتفت عن يمينه ولا عن شماله ولا خلفه (والذين فى أموالهم حق معلوم) يعنى الزكاة المفروضة لأنها مقدرة معلومة وقيل هى صدقة التطوع وذلك بأن يوظف الرجل على نفسه شيئا من الصدقة يخرجها على سبيل التنبذ فى أوقات معارضة (للسائل) يعنى الذى يسأل (والمحروم) يعنى الفقير المتعفف عن السؤال فيحسب غنيا فيحرم (والذين يصدقون بيوم الدين) أى يؤمنون بالبعث بعد الموت والحشر والنشر والجزاء

ومحاسن وجهه وأطرافه (تدعو) يعنى النار إلى نفسها (من أدبر) أى عن الإيمان (وتولى) أى عن الحق فتقول له إلى يامشرك إلى يامنافق إلى إلى قال ابن عباس تدعو الكافر والمنافق بأسمائهم بلسان فصيح ثم تلتقطهم كما يلتقط الطير الحب وقيل تدعو أى تعذب قال أعرابي لآخر دعاك الله أى عذبك الله (وجمع فأوعى) يعنى وتدعو من جمع المال فى الوعاء ولم يؤد حق الله منه (إن الإنسان خلق هلوعا) قال ابن عباس الهلوع الحريص على ما لا يحل وقيل شحيجا بخيلا وقيل ضجورا وقيل جزوعا وقيل ضيق القلب والهلوع شدة الحرص وقلة الصبر وقال ابن عباس تفسيره ما بعده وهو قوله تعالى (إذا مسه الشر جزوعا وإذا مسه الخير منوعا) يعنى إذا أصابه الفقر لم يصبر وإذا أصابه المال لم ينفق وقال ابن كيسان خلق الله الإنسان يحب ما يسره ويهرب مما يكره ثم تعبه بانفاق ما يحب والصبر على ما يكره قيل أراد بالإنسان هنا الكافر وقيل هو على غموه ثم استثنى الله عز وجل فقال تعالى (إلا المصلين) وهذا استثناء الجمع من الواحد لأن الإنسان واحد وفيه معنى الجمع (الذين هم على صلاتهم دائمون) أى يقيمونها فى أوقاتها وهى الفرائض . فإن قلت كيف قال على صلاتهم دائمون ثم قال بعده على صلاتهم يحافظون . قلت معنى إدامتهم عليها أن يواظبوا على أدائها وأن لا يتركوها فى شىء من الأوقات وأن لا يشتغلوا عنها بغيرها إذا دخل وقتها والمحافظة عليها ترجع إلى الاهتمام بها وهو أن يأتي بها العبد على أكمل الوجوه وهذا إنما يحصل بأمر ثلاثة منها ما هو سابق للصلاة كاشتغاله بالوضوء وستر العورة وإرصاد المكان الطاهر للصلاة وقصد الجماعة وتعاقب القلب بدخول وقتها وتفريغه عن الوسواس والاتفات إلى ما سوى الله عز وجل وأما الأمور المقارنة للصلاة فهى أن لا يلتفت فى الصلاة يمينا ولا شمالا وأن يكون حاضر القلب فى جميعها بالخشوع والخوف وإتمام ركوعها وسجودها وأما الأمور الخارجة عن الصلاة فهو أن يحترز عن الرياء والسمعة خوف أن لا تقبل منه مع الاتيهال والتضرع إلى الله تعالى فى سؤال قبولها وطلب الثواب فالمداومة على الصلاة ترجع إلى نفسها والمحافظة عليها ترجع إلى أحوالها وهيئاتها وروى البغوى بسنده عن أبى الخير قال سألنا عقبة بن عامر عن قوله عز وجل الذين هم على صلاتهم دائمون أهم الذين يصلون أبدا قال لا ولكنه إذا صلى لم يلتفت عن يمينه ولا عن شماله ولا خلفه (والذين فى أموالهم حق معلوم) يعنى الزكاة المفروضة لأنها مقدرة معلومة وقيل هى صدقة التطوع وذلك بأن يوظف الرجل على نفسه شيئا من الصدقة يخرجها على سبيل التنبذ فى أوقات معارضة (للسائل) يعنى الذى يسأل (والمحروم) يعنى الفقير المتعفف عن السؤال فيحسب غنيا فيحرم (والذين يصدقون بيوم الدين) أى يؤمنون بالبعث بعد الموت والحشر والنشر والجزاء

استثنى الجمع من الواحد لأن الإنسان فى معنى الجمع (الذين هم على صلاتهم دائمون) يقيمونها فى أوقاتها يعنى الفرائض . أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن أبى توبة ثنا أبو طاهر محمد بن أحمد بن الحارث أنا محمد بن يعقوب الكسائى أنا عبد الله بن محمود أنا أبو إسحاق إبراهيم بن عبد الله الخلال ثنا عبد الله بن المبارك عن أبى لميعة حدثنى يزيد بن أبى حبيب أن أبا الخير أخبره قال سألنا عقبة بن عامر عن قول الله تعالى الذين هم على صلاتهم دائمون أهم الذين يصلون أبدا قال لا ولكنهم إذا صلوا لم يلتفتوا عن يمينهم ولا عن شمالهم ولا خلفهم (والذين فى أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم) يعنى الصدقة المفروضة (والذين يصدقون بيوم الدين)

والذين هم من عذاب ربهم مشفقون إن عذاب ربهم غير مأمون والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون والذين هم بشهاداتهم قائمون) قرأ حفص عن عاصم ويعقوب بشهاداتهم على الجمع وقرأ الآخرون بشهاداتهم على التوحيد قائمون أى يقومون فيها بالحق ولا يكتُمونها ولا يغيرونها (والذين هم على صلواتهم يحافظون أولئك في جنات مكرمون) قوله عز وجل (قال الذين كفروا) أى فما بال الذين كفروا كقولهم «فألهم عن التذكرة معرضين» (قبلك

يوم القيامة) والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) أى خائفون ثم أكد ذلك الخوف فقال تعالى (إن عذاب ربهم غير مأمون) يعنى أن الإنسان لا يمكنه القطع بأنه أدى الواجبات كما ينبغي ولا اجتناب المحظورات بالكلية كما ينبغي بل قد يكون وقع منه نقص من الجانبين فلا جرم ينبغي أن يكون بين الخوف والرجاء. قوله تعالى (والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون) تقدم تفسيره في سورة المؤمنين. قوله تعالى (والذين هم بشهاداتهم قائمون) أى يقومون فيها عند الأحكام ولا يكتُمونها ولا يغيرونها وهذه الشهادة من جملة الأمانات إلا أنه خصها بالذكر لفضلها لأن بها تحيا الحقوق وتظهر وفي تركها تموت وتضيع وقيل أراد بالشهادة الشهادة له بأن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ولهذا عطف عليها (والذين هم على صلواتهم يحافظون) ثم ذكر ما أعده لهم فقال تعالى (أولئك) يعنى من هذه صفته (في جنات مكرمون) قوله تعالى (قال الذين كفروا) أى فما بالهم (قبلك مهطعين) أى مسرعين مقبلين إليك مادي أعناقهم ومديى النظر إليك متطلعين نحوك نزلت في جماعة من الكفار كانوا يجتمعون حول النبي صلى الله عليه وسلم يستمعون كلامه ويستزثون به ويكذبونه فقال الله تعالى ما لهم ينظرون إليك ويجلسون عندك وهم لا ينتفعون بما يستمعون (عن اليمين وعن الشمال عزين) حلقا وفرقا والعزون جماعات في تفرقة واحداها عزة (أيطمع كل امرئ منهم أن يدخل جنة نعيم) قال ابن عباس معناه أيطمع كل رجل منهم أن يدخل جنة نعيم (كلا) أى لا يدخلها ثم ابتداء فقال تعالى (إنا خلقناهم مما يعلمون) أى من الأشياء المستقدرة من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة نبه الله على أنهم خلقوا من أصل واحد وشيء واحد وإنما يتفاضلون بالمعرفة ويستوجبون الجنة بالإيمان والطاعة روى البغوى بإسناد الثعلبي عن بشر بن جحاش قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وبصق يوما في كفه ووضع عليها أصبعه فقال «يقول الله عز وجل يا ابن آدم أتى تعجزني وقد خلقتك من مثل هذه حتى إذا سويتك وعدلتك ومشيت بين بردين والأرض منك وتريد فجمعت ومنعت حتى إذا بلغت التراقي قلت أتصدق وأتى أوان الصدقة» وأخرجه ابن الجوزى في تفسيره بلا إسناد وقيل في معنى الآية إنا خلقناهم من أجل ما يعلمون وهو الأمر والنهى والثواب والعقاب وقيل معناه إنا خلقناهم ممن يعلمون

مهطعين) مسرعين مقبلين إليك مادي أعناقهم ومديى النظر إليك متطلعين نحوك نزلت في جماعة من الكفار كانوا يجتمعون حول النبي صلى الله عليه وسلم يستمعون كلامه ويستزثون به ويكذبونه فقال الله تعالى ما لهم ينظرون إليك ويجلسون عندك وهم لا ينتفعون بما يستمعون (عن اليمين وعن الشمال عزين) حلقا وفرقا والعزون جماعات في تفرقة واحداها عزة (أيطمع كل امرئ منهم أن يدخل جنة نعيم) قال ابن عباس معناه أيطمع كل رجل منهم أن يدخل جنة نعيم (كلا) أى لا يدخلها ثم ابتداء فقال (إنا خلقناهم مما يعلمون) أى

ويعقلون

من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة نبه الناس على أنهم

خلقوا من أصل واحد وإنما يتفاضلون ويستوجبون الجنة بالإيمان والطاعة. أخبرنا أحمد بن إبراهيم الشريحي أنا أحمد بن إبراهيم الثعلبي أخبرنا الحسين بن محمد بن فنجويه ثنا موسى بن محمد بن علي ثنا جعفر بن محمد الفريابي ثنا صفوان بن صالح ثنا الوليد بن مسلم ثنا جرير بن عثمان الرحبي عن عبد الرحمن بن ميسرة عن جبير بن نفير عن بشر بن جحاش قال قال النبي صلى الله عليه وسلم وبصق يوما في كفه ووضع عليها أصبعه فقال «يقول الله عز وجل يا ابن آدم أتى تعجزني وقد خلقتك من مثل هذه حتى إذا سويتك وعدلتك ومشيت بين بردين والأرض منك وتريد فجمعت ومنعت حتى إذا بلغت التراقي

قلت أتصدق وأنى أوان الصدقة» وقيل معناه إنا خلقناهم من أجل ما يعلمون وهو الأمر والنهي والثواب والعقاب وقيل ما بمعنى من مجازة إنا خلقناهم ممن يعلمون ويعقلون لا كالبهائم (فلا أقسم برب المشارق والمغارب) يعنى مشرق كل يوم من السنة ومغربه (إنا لقادرون على أن نبدل خيرا منهم) على أن نخلق أمثلا منهم (١٥٣) وأطوع لله (وما نحن بمسبوقين

فذرهم يخوضوا) في باطلهم

(ويلعبوا) في دنياهم

(حتى يلاقوا يومهم

الذى يوعدون) نسختها

آية القتال (يوم يخرجون

من الأجداث) أى

القبور (سراعا) إلى إجابة

الداعى (كأنهم إلى

نصب) قرأ ابن عامر

وحفص نصب بضم

النون والصاد وقرأ

الآخرون بفتح النون

وسكون الصاد يعنون إلى

شئ منصوب يقال

فلان نصب عني وقال

الكلبى إلى علم وراية

ومن قرأ بالضم : قال

مقاتل والكسائى يعنى

إلى أوثانهم التى كانوا

يعبدونها من دون الله

قال الحسن يسرعون

إليها أيهم يستلمها أولا

(يوفضون) أى يسرعون

(خاشعة) ذليلة خاضعة

(أبصارهم ترهقهم ذلة)

يغشاهم هوان (ذلك

اليوم الذى كانوا يوعدون)

يعنى يوم القيامة :

(سورة نوح مكية وهى

ثمان وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(إنا أرسلنا نوحا إلى

ويعقلون ولم نخلقهم كالبهائم بلا علم ولا عقل (فلا أقسم) يعنى وأقسم وقد تقدم بيانه (برب المشارق والمغارب) يعنى مشرق كل يوم من السنة ومغربه وقيل يعنى مشرق كل نجم ومغربه (إنا لقادرون على أن نبدل خيرا منهم) معناه إنا لقادرون على إهلاكهم وعلى أن نخلق أمثلا منهم وأطوع لله (وما نحن بمسبوقين) أى بمغلوبين عاجزين عن إهلاككم وإبدالكم بمن هو خير منكم (فذرهم يخوضوا) أى فى أباطيلهم (ويلعبوا) فى دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون) نسختها آية القتال ثم فسر ذلك فقال تعالى (يوم يخرجون من الأجداث) يعنى القبور (سراعا) أى إلى إجابة الداعى (كأنهم إلى نصب) يعنى إلى شئ منصوب كالعلم والراية ونحوه وقرئ بضم النون والصاد وهى الأصنام التى كانوا يعبدونها (يوفضون) أى يسرعون ومعنى الآية أنهم يخرجون من الأجداث يسرعوا إلى الداعى مستيقنين إليه كما كانوا يستيقنون إلى نصبهم ليستأموها (خاشعة أبصارهم) أى ذليلة خاضعة (ترهقهم ذلة) أى يغشاهم هوان (ذلك اليوم الذى كانوا يوعدون) يعنى يوم القيامة الذى كانوا يوعدون به فى الدنيا ، والله سبحانه وتعالى أعلم :

(تفسير سورة نوح عليه الصلاة والسلام مكية)

وهى ثمان وعشرون آية ومائتان وأربعة وعشرون كلمة وتسعمائة وتسعة وتسعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (إنا أرسلنا نوحا إلى قومه أن أنذر قومك) أى بأن خوف قومك وحذرهم (من قبل أن يأتهم عذاب أليم) يعنى الغرق بالطوفان والمعنى إنا أرسلناه لينذرهم بالعذاب إن لم يؤمنوا (قال يا قوم إني لكم نذير مبين) أى أنذركم وأبين لكم (أن اعبدوا الله) أى وحدوه ولا تشركوا به شيئا (واتقوه) أى وخافوه بأن تحفظوا أنفسكم عما يؤثمكم (وأطيعون) أى فيما أمركم به من عبادة الله وتقواه (يغفر لكم من ذنوبكم) أى يغفر لكم ذنوبكم ومن صلة وقيل يغفر لكم ماسلف من ذنوبكم إلى وقت الإيمان وذلك بعض الذنوب (ويؤخركم إلى أجل مسمى) أى إلى منتهى آجالكم فلا يعاقبكم (إن أجل الله إذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون) معناه يقول آمنوا قبل الموت تاملوا من العذاب فإن أجل الله وهو الموت إذ جاء لا يؤخر قال الزمخشري إن قلت كيف قال ويؤخركم مع الإخبار بامتناع تأخير الأجل وهل هذا إلى تناقض قلت قضى مثلا أن قوم نوح إن آمنوا غفرهم ألف سنة وإن بقوا على كفرهم أهلكهم على رأس تسعمائة سنة فقبل لهم آمنوا يؤخركم إلى أجل مسمى أى إلى وقت سماه الله وضربه أمدا تنتهون إليه لا تتجاوزونه وهو الوقت الأطول تمام الألف ثم أخبر أنه إذا جاء ذلك الأجل لا يؤخر كما يؤخر هذا الوقت ولم تكن لكم حيلة فبادروا فى أوقات الأمهال والتأخير عنكم وحيث يمكنكم

(٢٠- خازن بالبغوى- سابع) قومه أن أنذر قومك) بأن أنذر قومك (من قبل أن يأتهم عذاب أليم) المعنى إنا أرسلناه

لينذرهم بالعذاب إن لم يؤمنوا (قال يا قوم إني لكم نذير مبين) أنذركم وأبين لكم (أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون يغفر لكم من

ذنوبكم) من صلة أى يغفر لكم ذنوبكم وقيل يعنى ماسلف من ذنوبكم إلى وقت الإيمان وذلك بعض ذنوبهم (ويؤخركم إلى

أجل مسمى) أن يعافىكم إلى منتهى آجالكم فلا يعاقبكم (إن أجل الله إذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون) يقول آمنوا قبل الموت

(ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا وجعل القمر فيهن نورا) قال الحسن يعني في السماء الدنيا كما يقال أتيت بني تميم وإمما إلى بعضهم وفلان متوار في دور بني فلان وهو في دار واحدة. وقال عبد الله بن عمرو إن الشمس والقمر وجوههما إلى السموات وضوء الشمس ونور القمر فيهن وأقفيتهما إلى الأرض ويروى هذا عن ابن عباس (وجعل الشمس سراجا) مصباحا مضيئا (والله أنبتكم من الأرض نباتا) أراد مبدأ خلق أبي البشر آدم خلقه من الأرض والناس ولده. قوله نباتا اسم جعل في موضع المصدر أي نباتا قال الخليل مجازه فنبتم نباتا (ثم يعيدكم فيها) بعد الموت (ويخرجكم) منها يوم البعث أحياء (إخراجا والله جعل لكم الأرض بساطا) فرشها وبسطها لكم (لتسلكوا منها سبيلا فجاجا) (١٥٥) طرقا واسعة (قال نوح رب

لأنهم عصوني) يعني لم يجيبوا دعوتي (واتبعوا) من لم يزدده ماله وولده (لا خسارا) يعني اتبع السفلة والفقراء القادة والرؤساء الذين هم لم يزددهم كثرة المال والولد إلا ضلالا في الدنيا وعقوبة في الآخرة (ومكروا مكرا كبيرا) أي كبيرا عظيما يقال كبير وكبار بالتخفيف وكبار بالتشديد شدد للمبالغة وكلها بمعنى واحد كما يقال أمر عجيب وعجائب وعجائب بالمبالغة أشد في المبالغة واختلفوا في مكروهم قال ابن عباس قالوا قولنا عظيما قال الضحّاك افترؤا على الله وكذبوا رسله وقيل منع الرؤساء أتباعهم عن الإيمان

تارة بعد تارة وحالا بعد حال نظفة ثم علقمة ثم مضغة إلى تمام الخلق وقيل معناه خلقكم أصنافا مختلفين لا يشبه بعضكم بعضا وهذا مما يدل على وحدانية الله وسعة قدرته (ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا) أي بعضها فوق بعض (وجعل القمر فيهن نورا) يعني في السماء الدنيا وقوله فيهن هو كما يقال أنبت بني تميم وإمما أتى رجلا منهم (وجعل الشمس سراجا) يعني مصباحا مضيئا قال عبد الله بن عمرو إن الشمس والقمر وجوههما إلى السموات وضوء الشمس والقمر فيهن جميعا وأقفيتهما إلى الأرض ويروى هذا عن ابن عباس أيضا (والله أنبتكم من الأرض نباتا) أراد مبدأ خلق آدم وأصل خلقه من الأرض والناس كلهم من ولده وقوله نباتا اسم جعل في موضع المصدر أي إنباتا وقيل تقديره أنبتكم فنبتم نباتا وفيه دققة لطيفة وهي أنه لو قال أنبتكم إنباتا كان المعنى أنبتكم إنباتا عجيبا غريبا ولما قال أنبتكم نباتا كان المعنى أنبتكم نباتا عجيبا وهذا الثاني أولى لأن الإنبات صفة الله تعالى وصفة الله تعالى غير محسوسة لنا فلا يعرف أن ذلك الإنبات إنبات عجيب كامل إلا بواسطة إخبار الله تعالى وهذا المقام مقام الاستدلال على كمال قدرة الله تعالى فكان هذا موافقا لهذا المقام فظهر بهذا أن العدول عن تلك الحقيقة إلى هذا المحاز كان لهذا السر اللطيف (ثم يعيدكم فيها) أي في الأرض بعد الموت (ويخرجكم) أي منها يوم البعث (إخراجا) يعني إخراجا حقا لا محالة (والله جعل لكم الأرض بساطا) أي فرشها لكم مبسوطة تتقلبون عليها كما يتقلب الرجل على بساطه (لتسلكوا منها سبيلا فجاجا) أي طرقا واسعة. قوله تعالى (قال نوح رب إنهم عصوني) أي لم يجيبوا دعوتي (واتبعوا من لم يزدده ماله وولده إلا خسارا) يعني اتبع السفلة والفقراء القادة والرؤساء الذين لم يزددهم كثرة المال والولد إلا ضلالا في الدنيا وعقوبة في الآخرة (ومكروا مكرا كبيرا) يعني كبيرا عظيما يقال كبيرا وكبارا بالتشديد والتخفيف والتشديد أشد وأعظم في المبالغة والمالكرون هم الرؤساء والقادة ومكروهم احتياهم في الدين وكيدهم لنوح عليه الصلاة والسلام وتخريش السفلة على أذاه وصد الناس عن الإيمان به والميل إليه والاستماع منه وقيل مكروهم هو قولهم لا تذرنا آلهتكم وتعبدوا إله نوح وقال ابن عباس في مكروهم قالوا قولنا عظيما وقيل افترؤا على الله الكذب وكذبوا رسله (وقالوا) يعني القادة للاتباع (لا تذرنا آلهتكم) أي لا تترك عبادتها (ولا تذرنا دنا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا) هذه

بنوح وحرشوهم علي قتله (وقال) لهم (لا تذرنا آلهتكم) أي عبادتها (ولا تذرنا دنا) قرأ أهل المدينة بضم الواو والباقون بفتحها (ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا) هذه أسماء آلهتهم قال محمد بن كعب هذه أسماء قوم صالحين كانوا بين آدم ونوح فلما ماتوا كان لهم أتباع يقتدون بهم يأخذون بعدهم مأخذهم في العبادة فجاءهم إبليس وقال لهم لو صورتم صورهم كان أنشط لكم وأشوق إلى العبادة ففعلوا ثم نشأ قوم بعدهم فقال لهم إبليس إن الذين من قبلكم كانوا يعبدونهم فعبدوهم فابتداء عبادة الأوثان كان من ذلك وسميت تلك الصور بهذه الأسماء لأنهم صوروها على صور أولئك القوم من المسلمين. أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا إبراهيم بن موسى ثنا هشام عن ابن جريج وقال عطاء عن ابن عباس صارت الأوثان التي كانت تعبد في قوم نوح في العرب بعده، أما ود

فكانت لكلب بدومة الجندل وأما سواع فكانت لهذيل وأما يعوث فكانت لمراد ثم لبني غطيف بالجرف عند سبا وأما يعوق فكانت لهمدان وأما نسر فكانت (١٥٦) لحمير لآل ذي الكلاع وهذه أسماء رجال صالحين من قوم نوح ،

في أسماء آلهتهم وإنما أفرد بالذكر وإن كانت داخلة في جملة قوله لا تذرن آلهتكم لأنهم كانت لهم أصنام هذه الخمسة المذكورة هي أعظمها عندهم قال محمد بن كعب هذه أسماء قوم صالحين كانوا بين آدم ونوح فلما ماتوا كان أتباعهم يقتدون بهم ويأخذون بعدهم بأخذهم في العبادة فجاءهم إبليس وقال لهم لو صورتم صورهم كان ذلك أنشط لكم وأشوق إلى العبادة ففعلوا ذلك ثم نشأ قوم بعدهم فقال لهم إبليس إن الذين من قبلكم كانوا يعبدونهم فابتداء عبادة الأوثان كان من ذلك وسميت تلك الصور بهذه الأسماء لأنهم صوروها على صورة أولئك القوم الصالحين من المسلمين (خ) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال صارت الأوثان التي كانت تعبد قوم نوح في العرب بعد : أما ود فكانت لكلب بدومة الجندل وأما سواع فكانت لهذيل وأما يعوث فكانت لمراد ثم صارت لبني غطيف بالجرف عند سبا وأما يعوق فكانت لهمدان وأما نسر فكانت لحمير لآل ذي الكلاع وروى سفيان عن موسى عن محمد بن قيس في قوله ولا تذرن ودآ ولا سواعا ولا يعوث ويعوق ونسرا قال كانت أسماء رجال صالحين من قوم نوح فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون فيها أنصابا وسموها بأسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى هلك أولئك ونسخ العلم فعبدت الأوثان وروى عن ابن عباس إن تلك الأوثان دفنها الطوفان وطمها التراب فلم تزل مدفونة حتى أخرجها الشيطان لمشركي العرب وكانت للعرب أصنام آخر فاللات كانت لتقيف والعزى لسليم وغطفان وجشم ومناة لقديد وإساف ونائلة وهبل لأهل مكة (وقد أضلوا كثيرا) أي ضل بسبب الأصنام كثير من الناس كقوله عز وجل « رب إنهم أضلن كثيرا من الناس » وقال مقاتل أضل كبارهم كثيرا من الناس (ولا تزد الظالمين إلا ضلالا) يعني ولا تزد المشركين بعبادتهم الأصنام إلا ضلالا وهذا دعاء عليهم وذلك أن نوحا عليه السلام كان قد امتلأ قلبه غضبا وغیظا عليهم فدعا عليهم . فان قلت كيف يليق بمنصب النبوة أن يدعو بمزيد الضلال وإنما بعث ليصرفهم عنه . قلت إنما دعا عليهم بعد أن أعلمه الله أنهم لا يؤمنون وهو قوله تعالى « إنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن » وقيل إنما أراد بالضلال في أمر الدنيا وما يتعلق بها لافي أمر الآخرة (مما خطيئاتهم أغرقوا) أي بالطوفان (فأدخلوا نارا) أي في حالة واحدة وذلك في الدنيا كانوا يغرقون من جانب ويحترقون من جانب واستدل بعضهم بهذه الآية علي صحة عذاب القبر وذلك لأن الفاء تقتضي التعقيب في قوله تعالى أغرقوا فأدخلوا نارا وهذا يدل على أنه إنما حصل دخول النار عقيب الإغراق ولا يمكن حمله على عذاب الآخرة لأنه يبطل دلالة الفاء وقيل معناه أنهم سيدخلون نارا في الآخرة فعبر عن المستقبل بلفظ الماضي لصدق الوعد في ذلك والأول أصح (فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا) يعني تنصرهم وتمنعهم من العذاب الذي نزل بهم (وقال نوح رب لاتذر على الأرض من الكافرين ديارا) يعني أحد يدور في الأرض فيذهب ويحيى من

فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون فيها أنصابا وسموها بأسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى إذا هلك أولئك ونسخ العلم عبدت ، وروى عن ابن عباس أن تلك الأوثان دفنها الطوفان وطمها التراب فلم تزل مدفونة حتى أخرجها الشيطان لمشركي العرب وكانت للعرب أصنام آخر فاللات كانت لتقيف والعزى لسليم وغطفان وجشم ومناة لقديد وإساف ونائلة وهبل لأهل مكة (وقد أضلوا كثيرا) أي ضل بسبب الأصنام كثير من الناس كقوله عز وجل « رب إنهم أضلن كثيرا من الناس » وقال مقاتل أضل كبارهم كثيرا من الناس (ولا تزد الظالمين إلا ضلالا) هذا دعاء عليهم بعد ما أعلم الله نوحا أنهم لا يؤمنون وهو قوله تعالى « إنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن » (مما خطيئاتهم) أي من خطيئتهم وما صلة : وقرأ أبو عمرو وخطاياهم

وكلاهما جمع خطيئة (أغرقوا) بالطوفان (فأدخلوا نارا) قال الضحاك هي في حالة واحدة في الدنيا يغرقون من الدوران جانب ويحترقون من جانب وقال مقاتل فأدخلوا نارا في الآخرة (فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا) لم يجدوا أحدا يمنعهم من عذاب الله الواحد القهار (وقال نوح رب لاتذر على الأرض من الكافرين ديارا) أحدا يدور في الأرض فيذهب ويحيى من الدوران

وقال القتيبي إن أصله من الدار أي نازل دار (إنك إن تذرهم يضلوا عبادك) قال ابن عباس والكلبي ومقاتل كان الرجل ينطلق بابنه إلى نوح فيقول احذر هذا فإنه كذاب وإن أبي حذرنه فيموت الكبير وينشأ الصغير عليه (ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا) قال محمد بن كعب ومقاتل والربيع وغيرهم إنما قال نوح هذا حين أخرج الله (١٥٧) كل مؤمن من أصلابهم وأرحامهم

نسائهم وأعقم أرحامهم
نسائهم وأبیس أصلاب
رجالهم قبل العذاب
بأربعين سنة وقيل سبعين
سنة وأخبر الله نوحا
أنهم لا يؤمنون ولا يلدون
مؤمنا فحينئذ دعا عليهم
نوح فأجاب الله دعاءه
وأهلكهم كلهم ولم يكن
فيهم صبي وقت العذاب
لأن الله تعالى قال
«وقوم نوح لما كذبوا
الرسل أغرقناهم» ولم يوجد
التكذيب من الأطفال
(رب اغفر لي ولوالدي)
واسم أبيه ملك بن متوشلخ
واسم أمه سمحاء بنت
أنوش وكانا مؤمنين
(ولن دخل بيتي) داري
(مؤمنا) وقال الضحاك
والكلبي مسجدي وقيل
سفيتي (وللمؤمنين
والمؤمنات) هذا عام
في كل من آمن بالله
وملائكته وصدق
الرسل (ولا تزد الظالمين
إلا تبارا) هلاكا ودمارا
فاستجاب الله دعاءه
فأهلكهم

الدوران وقيل أصله من الدار أي نازل دار (إنك إن تذرهم يضلوا عبادك) قال ابن عباس وغيره كان الرجل ينطلق بابنه إلى نوح فيقول له احذر هذا فإنه كذاب وإن أبي حذرنه فيموت الكبير وينشأ الصغير على ذلك (ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا) إنما قال نوح هذا حين أخرج الله كل مؤمن من أصلابهم وأرحام نسائهم وأعقم بعد ذلك أرحام النساء وأبیس أصلاب الرجال وذلك قبل نزول العذاب بأربعين سنة وقيل بسبعين سنة وأخبر الله نوحا إنهم لا يؤمنون ولا يلدون مؤمنا فحينئذ دعا عليهم فأجاب الله دعوته فأهلكهم جميعا ولم يكن معهم صبي وقت العذاب لأن الله تعالى أعقمهم قبل العذاب (رب اغفر لي) وذلك أنه لما دعا على الكفار قال رب اغفر لي يعني ما صدر مني من ترك الأفضل وقيل تحتل أنه حين دعا على الكفار أنه إنما دعا عليهم بسبب تأذيه منهم فكان ذلك الدعاء عليهم كالاقتصاص منهم فاستغفر من ذلك لما فيه من طلب حظ النفس أو لأنه ترك الاحتمال (ولو ألدی) وكان اسم أبيه ملك بن متوشلخ واسم أمه سمحاء بنت أنوش وكانا مؤمنين وقيل لم يكن بين آدم ونوح عليهما السلام من آبائه كافر وكان بينهما عشرة آباء (ولن دخل بيتي مؤمنا) أي داري وقيل مسجدي وقيل سفيتي (وللمؤمنين والمؤمنات) وهذا عام في كل مؤمن آمن بالله وصدق الرسل وإنما بدأ بنفسه لأنها أولى بالتخصيص والتقديم ثم ثنى بالمخلصين به لأنهم أحق بدعائه من غيرهم ثم عمم جميع المؤمنين والمؤمنات ليكون ذلك أبلغ في الدعاء (ولا تزد الظالمين إلا تبارا) أي هلاكا ودمارا فاستجاب الله تعالى دعاءه فأهلكهم جميعا والله أعلم.

(تفسير سورة الجن)

وهي ثمان وعشرون آية وثمانان وخمس وثمانون كلمة وثمانمائة وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن) اختلف الناس قديما وحديثا في ثبوت وجود الجن فأنكر وجودهم معظم الفلاسفة واعترف بوجودهم جمع منهم وسموهم بالأرواح السفلية وزعموا أنهم أسرع إجابة من الأرواح الفلكية إلا أنهم أضعف وأما جمهور أرباب الملل وهم أتباع الرسل والشرايع فقد اعترفوا بوجود الجن لكن اختلفوا في ماهيتهم فقول الجن حيوان هوأى يتشكل بأشكال مختلفة وقيل إنها جواهر وليست بأجسام ولا أعراض ثم هذه الجواهر أنواع مختلفة بالماهية فبعضها خيرة كريمة محبة للخيرات وبعضها دنيسة خسيسة شريرة محبة للشرور والآفات ولا يعلم عدة أنواعهم إلا الله تعالى وقيل إنهم أجسام مختلفة الماهية لكن تجمعهم صفة واحدة وهي كونهم حاصلون في الخبز موصوفون بالطول والعرض والعمق وينقسمون إلى لطيف وكثيف وغنوى وسفلى ولا يمتنع في بعض الأجسام اللطيفة الهوائية أن تكون مخالفة لسائر أنواع الأجسام في الماهية وأن يكون لها علم مخصوص وقدرة مخصوصة على أفعال عجيبة أو شاقة يعجز البشر عن مثلها وقد يتشكلون بأشكال مختلفة وذلك بإقدار الله تعالى إياهم على ذلك وقيل إن الأجسام متساوية في تمام الماهية وليست البنية شرطا للحياة وهذا قول الأشعرى وجمهور أتباعه وشذ تأويل المعتزلة من هذه الأمة فأنكروا وجود الجن وقالوا

(سورة الجن مكية وهي ثمان وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن) وكانوا تسعة من جن نصيبين وقيل سبعة استمعوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم

ذكرنا خبرهم في سورة الأحقاف (١٥٨) (فقالوا) لما رجعوا إلى قومهم (إنا سمعنا قرآنا عجبا) قال ابن عباس بليغا

أى قرآنا ذا عجب
يعجب منه لبلاغته
(يهدى إلى الرشd) يدغو
إلى الصواب من التوحيد
والإيمان (فآمنا به ولن
نشرك ربنا أحدا وأنه
تعالى جد ربنا) قرأ أهل
الشام والكوفة غير أبي
بكر عن عاصم وأنه تعالى
بفتح الهمزة وكذلك
مابعده إلى قوله وأنا منا
المسلمون وقرأ الآخرون
بكسر هن وفتح أبو جعفر
منها وأنه وهو ما كان
مردودا على الوحي وكسر
ما كان حكاية عن الجن
والاختيار كسر الكل
لأنه من قول الجن
لقومهم فهو معطوف
على قوله فقالوا إنا سمعنا
قرآنا عجبا وقالوا وأنه
تعالى ومن فتح رد على
قوله فآمنا به وآمنا بكل
ذلك ففتح أن لوقوع الإيمان
عليه جد ربنا جلال ربنا
وعظمته قاله مجاهد
وعكرمة وقتادة يقال جد
الرجل أى عظم ومنه قول
أنس كان الرجل إذا
قرأ البقرة وآل عمران جد
فينا أى عظم قدره وقال
السدى جد ربنا أى أمر
ربنا وقال الحسن غنى
ربنا ومنه قيل لاحظ جد

البنية شرط للحياة وإنه لا بد من صلابة البنية حتى يكون قادرا على الأفعال الشاقة وهذا قول
منكر وصاحب هذا القول ينكر خرق العادات ورد ما ثبت وجوده بنص الكتاب والسنة .
(فصل) اختلاف الرواة هل رأى النبي صلى الله عليه وسلم الجن فأثبتها ابن مسعود فيما رواه عنه
مسلم في صحيحه وقد تقدم حديثه في تفسير سورة الأحقاف عند قوله تعالى « وإذ صرفنا إليك
نقرا من الجن » وأنكرها ابن عباس فيما رواه عنه البخارى ومسلم قال ابن عباس « ما قرأ رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن الجن ولا رأيهم انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من
أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسل عليهم الشهب
فرجعت الشياطين إلى قومهم فقالوا ما لكم فليل حيل بيننا وبين خبر السماء وأرسلت علينا
الشهب قالوا وما ذاك إلا من شيء قد حدث فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها فانظروا
ما هذا الذى حال بيننا وبين خبر السماء فانطلقوا يضربون مشارق الأرض ومغاربها ففر نفر
الذين أخذوا نحو تهامة بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو بنخلة عامدين إلى سوق عكاظ وهو
يصلى بأصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له وقالوا هذا الذى حال بيننا وبين خبر
السماء فرجعوا إلى قومهم فقالوا « يا قومنا إنا سمعنا قرآنا عجبا يهدى إلى الرشd فآمنا به ولن نشرك
ربنا أحدا » فأنزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم « قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن »
زاد في رواية « وإنما أوحى إليه قول الجن » أخرجاه في الصحيحين قال القرطبي في شرح مسلم
في حديث ابن عباس هذا معناه أنه لم يقصدهم بالقراءة بل لما تفرقوا يطلبون الخبر الذى حال
بينهم وبين استراق السمع صادف هؤلاء نفر رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بأصحابه وعلى
هذا فهو صلى الله عليه وسلم لم يعلم باستماعهم ولم يكلمهم وإنما أعلمه الله عز وجل بما أوحى
إليه من قوله قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن وأما حديث ابن مسعود فقضية أخرى
وجن آخرون . والحاصل من الكتاب والسنة العلم القطعى بأن الجن والشياطين موجودون
متعبدون بالأحكام الشرعية على النحو الذى يليق بخلقهم وبجواهرهم وأن النبي صلى الله عليه وسلم
رسول إلى الإنس والجن فمن دخل في دينه فهو من المؤمنين ومعهم في الدنيا والآخرة والجنة
ومن كفر به فهو من الشياطين المبعدين المعذبين فيها والنار مستقره وهذا الحديث يقتضى أن
الرجم بالنجوم لم يكن قبل المبعث وذهب قوم إلى أنه كان قبل مبعثه وآخرون إلى أنه كان
لكن زاد بهذا المبعث وبهذا القول يرتفع التعارض بين الحديثين هذا آخر كلام القرطبي والله
أعلم . عكاظ سوية معروفة بقرب مكة كان العرب يقصدونها في كل سنة مرة في الجاهلية وأول
الإسلام وتهامة كل ما نزل عن نجد من بلاد الحجاز سميت تهامة لتغير هوائها ومكة من تهامة
معدودة ونخلة واد من أودية مكة قريب منها . وأما التفسير فقوله سبحانه وتعالى « قل أوحى إلى »
أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يظهر لأصحابه واقعة الجن وكما أنه مبعوث إلى الإنس فهو
أيضا مبعوث إلى الجن لتعلم قريش أن الجن مع تفردهم لما سمعوا القرآن عرفوا إعجازه فآمنوا
به وقوله استمع نفر من الجن نفر مابين الثلاثة إلى العشرة قيل كانوا تسعة من جن نصيبين
وقيل سبعة سمعوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم (فقلوا) أى لما رجعوا إلى قومهم (إنا سمعنا
قرآنا عجبا) قال ابن عباس رضي الله عنهما بليغا أى ذا عجب يعجب منه لبلاغته وفصاحته (يهدى
إلى الرشd) أى يدعو إلى الصواب يعنى التوحيد والإيمان (فآمنا به) أى بالقرآن (ولن نشرك
ربنا أحدا) أى ولن نعود إلى ما كنا عايناه من الشرك وفيه دليل على أن أولئك نفر كانوا
مشركين قيل كانوا يهودا وقيل كانوا نصارى وقيل كانوا مجوسا ومشركين (وأنه تعالى جد ربنا)

خلقه وقال الأخفش علامك ربنا (ما اتخذ صاحبة ولا ولدا) قيل تعالى جلالة وعظمته عن أن يتخذ صاحبة وولدا (وأنه كان يقول سفيها) جاهلنا وقال مجاهد وقتادة هو إبليس (على الله شططا) كذاب وعدوانا وهو وصفه بالشريك والولد (وأنا ظننا) حسبنا (أن لن تقول الإنس والجن) قرأ يعقوب تقول بفتح الواو وتشديدها (على الله كذبا) أي كنا نظنهم صادقين في قولهم إن الله صاحبة وولدا حتى سمعنا القرآن قال الله (وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن) وذلك أن الرجل من العرب في الجاهلية كان إذا سافر فأسمى في أرض قفر قال أعوذ بسيد هذا الوادي من شر سفهاء قومه فيبيت (١٥٩) في أمن وجوار منهم حتى يصبح

أخبرنا أحمد بن إبراهيم الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أنا ابن فنجدية ثنا عبد الله بن يوسف ابن أحمد بن مالك ثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن إسحاق المروزي ثنا موسى بن سعيد بن النعمان بن بطرسوس ثنا فروة بن أبي المعز الكندي ثنا القاسم بن مالك عن عبد الرحمن بن إسحاق عن أبيه عن كردم بن أبي السائب الأنصاري قال خرجت مع أبي إلى المدينة في حاجة وذلك أول ما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فآوانا المبيت إلى راعي غنم فلما انتصف الليل جاء ذئب فأخذ حملا من الغنم فوثب الراعي فقال يا عمر الوادي جارك فتأدى مناد لا تراه يا سرحان أرسله فأتى الحمل يشتد حتى دخل الغنم ولم تصبه كدمته فأنزل الله على رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فآوانا المبيت إلى راعي غنم فلما انتصف الليل جاء ذئب فأخذ حملا من الغنم فوثب الراعي فقال يا عمر الوادي جارك فتأدى مناد لا تراه يقول يا سرحان أرسله فأتى الحمل يشتد حتى دخل الغنم ولم تصبه كدمته

أي جلال ربنا وعظمته ومنه قول أنس «كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جد فينا» أي عظم قدره وقيل الجحد الغنى ومنه الحديث «ولا ينفع ذا الجحد منك الجحد» أي لا ينفع ذا الغنى غناه وقال ابن عباس عظمت قدرة ربنا وقيل أمر ربنا وقيل فعله وقيل آلاؤه ونعمائه على خلقه وقيل علامك ربنا (ما اتخذ صاحبة ولا ولدا) أي أنه تعالى جلال ربنا وعظمته عن أن يتخذ صاحبة أو ولدا لأن الصاحبة تتخذ للحاجة والولد للاستئناس به والله تعالى منزّه عن كل نقص (وأنه كان يقول سفيها) يعني جاهلنا قيل هو إبليس (على الله شططا) أي كذبا وعدوانا وهو وصفه تعالى بالشريك والولد أي الشطط وهو مجاوزة الحد في كل شيء وأنا ظننا أن لن تقول الإنس والجن علي الله كذبا) أي كنا نظن أن الإنس والجن صادقون في قولهم إن الله صاحبة وولدا وأنهم لا يكذبون على الله في ذلك فلما سمعنا القرآن علمنا أنهم قد كذبوا علي الله . قوله تعالى (وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن) وذلك أن الرجل من العرب في الجاهلية كان إذا سافر فأسمى في أرض قفر قال أعوذ بسيد هذا الوادي من شر سفهاء قومه فيبيت في أمن وجوار منهم حتى يصبح روى البغوي بإسناد الثعلبي عن كردم بن أبي السائب الأنصاري قال خرجت مع أبي إلى المدينة في حاجة وذلك أول ما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فآوانا المبيت إلى راعي غنم فلما انتصف الليل جاء ذئب فأخذ حملا من الغنم فوثب الراعي فقال يا عمر الوادي جارك فتأدى مناد لا تراه يا سرحان أرسله فأتى الحمل يشتد حتى دخل الغنم ولم تصبه كدمته فأنزل الله على رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فآوانا المبيت إلى راعي غنم فلما انتصف الليل جاء ذئب فأخذ حملا من الغنم فوثب الراعي فقال يا عمر الوادي جارك فتأدى مناد لا تراه يقول يا سرحان أرسله فأتى الحمل يشتد حتى دخل الغنم ولم تصبه كدمته

فأنزل الله عز وجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة «وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن» يعني زاد الإنس والجن باستعاذتهم بقادتهم (رهقا) قال ابن عباس إنما وقال مجاهد طغيانا وقال مقاتل غيا قال الحسن شرا قال إبراهيم عظمت وذلك أنهم كانوا يزددون بهذا التعوذ طغيانا يقولون سدننا الجن والإنس والرهق في كلام العرب الإثم وغشيان المحارم (وأنهم ظنوا) يعني الجن (كما ظننتم) يا معشر الكفار من الإنس (أن لن يبعث الله أحدا) يعني بعد الموت (وأنا) يعني يقول الجن وأنا (لمسنا السماء) أي طلبنا بلوغ السماء الدنيا واستماع كلام أهلها (فوجدناها ملئت حرسا) يعني من الملائكة (شديدا وشهبا) أي من النجوم (وأنا كنا نقعد منها) أي من السماء (مقاعد للسمع) يعني كنا نجد فيها بعض المقاعد خالية من الحرس والشهب والآن قد ملئت المقاعد كلها (فن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا)

له ليرى به قال ابن قتيبة إن الرجم كان قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ولكن لم يكن مثل ما كان بعد مبعثه في شدة الحراسة وكانوا يسترقون في بعض الأحوال فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم منعوا من ذلك أصلاً ثم قالوا (وأنا لاندري أشر أريد بمن في الأرض) يرى (١٦٠) الشهب (أم أراد بهم ربهم رشداً وأنا من الصالحون ومنا دون ذلك)

أى أرصد له ليرى به وقيل شهاباً من الكواكب ورصدنا من الملائكة عن ابن عباس قال «كان الجن يصعدون إلى السماء يستمعون الوحي فإذا سمعوا الكلمة زادوا عليها تسعاً ، فأما الكلمة فتكون حقاً وأما ما زاد فيكون باطلاً فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم منعوا مقاعدهم فذكروا ذلك لإبليس ولم تكن النجوم يرى بها قبل ذلك فقال لهم إبليس ما هذا إلا هن أمر قد حدث في الأرض فبعث جنوده فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً يصلي بين جبلين أراه قال بمكة فأخبروه فقال هذا الحدث في الأرض» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وقال ابن قتيبة إن الرجم كان قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ولكن لم يكن مثل ما كان بعد مبعثه في شدة الحراسة وكانوا يسترقون في بعض الأحوال فلما بعث منعوا من ذلك أصلاً فعلي هذا القول يكون حمل الجن على الضرب في الأرض : وطلب السبب إنما كان لكثرة الرجم ومنعهم عن الاستراق بالكلية (وأنا لاندري أشر أريد بمن في الأرض) أى يرى الشهب (أم أراد بهم ربهم رشداً) ومعنى الآية لاندري هل المقصود من المنع من الاستراق هو شر أريد بأهل الأرض أم أريد بهم صلاح وخير (وأنا منا الصالحون) أى المؤمنون المخلصون (ومنا دون ذلك) أى دون الصالحين مرتبة قيل المراد بهم غير الكاملين في الصلاح وهم المقتصدون فيدخل فيهم الكافر وغيره (كنا طرائق قددا) أى جماعات متفرقين وأصنافاً مختلفة والقدة القطعة من الشيء قال مجاهد يعنون مسلمين وكافرين وقيل أهواء مختلفة وقال الحسن والسدى الجن أمثالكم فمنهم قدرية ومرجئة ورافضة وقال ابن كيسان شيعاً وفرقاً لكل فرقة هوى كأهواء الناس وقال سعيد بن جبير ألوانا شتى وقال أبو عبيدة أصنافاً (وأنا ظننا) علمنا وأيقنا (أن لن نعجز الله في الأرض) أى لن نفوته إن أراد بنا أمراً (ولن نعجزه هرباً) أى إن طلبنا فلن نعجزه أينما كنا (وأنا لما سمعنا الهدى آمناً به) أى لما سمعنا القرآن آمناً به وبمحمد صلى الله عليه وسلم (فن يؤمن بربه فلا يخاف بخساً) أى نقصاناً من عمله وثوابه (ولا رهقاً) يعنى ظلماً وقيل مكروهاً يغشاه (وأنا منا المسلمون) وهم الذين آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم (ومنا القاسطون) أى الجاثرون العادلون عن الحق قال ابن عباس هم الذين جعلوا لله أنداداً (فن أسلم فأولئك تحروا رشداً) أى قصدوا طريق الله وتوخوه (وأما القاسطون) يعنى الذين كفروا (فكانوا لجهنم خطباً) يعنى وقوداً للنار يوم القيامة . فان قلت قد يتمسك بظاهر هذه الآية من لا يرى للمؤمنين الجن ثواباً وذلك لأن الله تعالى ذكر عقاب الكافرين منهم ولم يذكر ثواب المؤمنين منهم . قلت ليس فيه تمسك له وكفى بقوله فأولئك تحروا رشداً فذكر سبب الثواب والله أعدل وأكرم من أن يعاقب القاسط ولا يثيب الراشد . فان قلت كيف يعذب الجن بالنار وقد خلقوا منها . قلت وإن خلقوا من النار فقد تغيروا عن تلك الهيئة وصاروا خلقاً آخر والله تعالى قادر أن يعذب النار بالنار . قوله عز وجل (وأن لو استقاموا على الطريقة) .

دون الصالحين (كنا طرائق قددا) أى جماعات متفرقين وأصنافاً مختلفة والقدة القطعة من الشيء يقال صار القوم قدداً إذا اختلفت حالاتهم وأصلها من القد وهو القطع قال مجاهد يعنون مسلمين وكافرين وقيل أهواء مختلفة وقال الحسن والسدى الجن أمثالكم فمنهم قدرية ومرجئة ورافضة وقال ابن كيسان شيعاً وفرقاً لكل فرقة هوى كأهواء الناس وقال سعيد بن جبير ألوانا شتى وقال أبو عبيدة أصنافاً (وأنا ظننا) علمنا وأيقنا (أن لن نعجز الله في الأرض) أى لن نفوته إن أراد بنا أمراً (ولن نعجزه هرباً) أى إن طلبنا فلن نعجزه أينما كنا (وأنا لما سمعنا الهدى آمناً به) أى لما سمعنا القرآن آمناً به وبمحمد صلى الله عليه وسلم (فن يؤمن بربه فلا يخاف بخساً) أى نقصاناً من عمله وثوابه (ولا رهقاً) ظلماً وقيل مكروهاً يغشاه (وأنا منا المسلمون) وهم الذين آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم (ومنا القاسطون)

الجاثرون العادلون عن الحق قال ابن عباس الذين جعلوا لله ندا يقال أقسط الرجل إذا عدل فهو مقسط وقسط اختلفوا إذا جار فهو قاسط (فن أسلم فأولئك تحروا رشداً) أى قصدوا طريق الحق وتوخوه (وأما القاسطون) الذين كفروا (فكانوا لجهنم خطباً) كانوا وقوداً للنار يوم القيامة ثم رجع إلى كفار مكة فقال (وأن لو استقاموا على الطريقة) اختلفوا في تأويلها فقال

قوم لو استقاموا على طريقة الحق والإيمان والهدى فكانوا مؤمنين مطيعين (لأسقيناهم ماء غدقا) كثيرا قال مقاتل وذلك بعد ما رفع عنهم المطر سبع سنين وقالوا معناه أو آمنوا لوسعنا عليهم في الدنيا وأعطيناهم مالا كثيرا وعيشا رغدا وضرب الماء الغدق مثلا لأن الخير والرزق كله في المطر كما قال «ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم» الآية وقال «ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء» الآية وقوله تعالى (لنفتنهم فيه) أي لنختبرهم كيف شكرهم فيما خولوا وهذا قول سعيد بن المسيب وعطاء بن أبي رباح والضحاك وقتادة ومقاتل والحسن وقال آخرون معناه وأن لو استقاموا على طريقة الكفر والضلالة (١٦١) لأعطيناهم مالا كثيرا ولوسعنا عليهم

لنفتنهم فيه عقوبة لهم واستدراجا حتى يفتنوا بها فنعذبهم وهذا قول الربيع بن أنس وزيد بن أسلم والكلبي وابن كيسان كما قال الله «فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء» الآية (ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه) قرأ أهل الكوفة ويعقوب يسلكه بالياء وقرأ الآخرون بالنون أي ندخله (عذابا صعبا) قال ابن عباس شاقا والمعنى ذا صعد أي ذا مشقة قال قتادة لراحة فيه وقال مقاتل لا فرح فيه قال الحسن لا زداد إلا شدة والأصل فيه أن الصعود يشق على الإنسان (وأن المساجد لله) يعني المواضع التي بنيت للصلاة والعبادة وذكر الله تعالى فيدخل فيه مساجد المسلمين والكنائس والبيع التي لليهود والنصارى (فلا تدعوا مع الله أحدا) قال قتادة كان اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم وبيعهم أشركوا بالله فأمروا الله عز وجل المؤمنين أن يخلصوا الدعوة لله إذا دخلوا المساجد كلها وقيل أراد بالمساجد بقاع الأرض كلها لأن الأرض جعلت كلها مسجدا للنبي صلى الله عليه وسلم فعلى هذا يكون المعنى فلا تسجدوا على الأرض لغير الله تعالى قال سعيد بن جبیر «قالت الجن للنبي صلى الله عليه وسلم كيف لنا أن نشهد معك الصلاة ونحن ناعون عنك فنزلت وأن المساجد لله» وروى عنه أيضا أن المراد بالمساجد الأعضاء التي يسجد عليها الإنسان وهي سبعة الجبهة واليدين والركبتان والقدمان والمعنى إن هذه الأعضاء التي يقع عليها السجود مخلوقة لله فلا تسجدوا عليها لغيره (فلا تدعوا مع الله

اختلفوا فيمن يرجع الضمير إليه فقيل هو راجع إلى الجن الذين تقدم ذكرهم ووصفهم والمعنى لو استقام الجن على الطريقة المثلى الحسنى لأنعمنا عليهم وإنما ذكر الماء كناية عن طيب العيش وكثرة المنافع وقيل معناه لو ثبت الجن الذين سمعوا القرآن على الطريقة التي كانوا عليها قبل استماع القرآن ولم يسلموا (لأسقيناهم ماء غدقا) أي لوسعنا الرزق عليهم (لنفتنهم فيه) وقيل الضمير راجع إلى الإنس وتم الخبر عن الجن ثم رجع إلى خطاب الإنس فقال تعالى «وأن لو استقاموا» يعني كفار مكة على الطريقة يعني على طريقة الحق والإيمان والهدى وكانوا مؤمنين مطيعين (لأسقيناهم ماء غدقا) يعني كثيرا وذلك بعد ما رفع عنهم المطر سبع سنين : والمعنى أو آمنوا لوسعنا عليهم في الدنيا ولأعطيناهم ماء كثيرا وعيشا رغدا وإنما ذكر الماء الغدق مثلا لأن الخير والرزق كله أصله من المطر وقوله «لنفتنهم فيه» أي لنختبرهم كيف شكرهم فيما خولوا فيه وقيل في معنى الآية لو استقاموا أي ثبتوا على طريقة الكفر والضلالة لأعطيناهم مالا كثيرا ولوسعنا عليهم لنفتنهم فيه عقوبة لهم واستدراجا لهم حتى يفتنوا به فنعذبهم والقول الأول أصح لأن الطريقة معرفة بالألف واللام وهي طريقة الهدى والقول بأن الآية في الإنس أولى لأن الإنس هم الذين ينتفعون بالمطر (ومن يعرض عن ذكر ربه) أي عن عبادة ربه . وقيل عن مواعظه (يسلكه) أي يدخله (عذابا صعبا) قال ابن عباس شاقا وقيل عذابا لراحة فيه وقيل لا يزداد إلا شدة . قوله تعالى (وأن المساجد لله) يعني المواضع التي بنيت للصلاة والعبادة وذكر الله تعالى فيدخل فيه مساجد المسلمين والكنائس والبيع التي لليهود والنصارى (فلا تدعوا مع الله أحدا) قال قتادة كان اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم وبيعهم أشركوا بالله فأمروا الله عز وجل المؤمنين أن يخلصوا الدعوة لله إذا دخلوا المساجد كلها وقيل أراد بالمساجد بقاع الأرض كلها لأن الأرض جعلت كلها مسجدا للنبي صلى الله عليه وسلم فعلى هذا يكون المعنى فلا تسجدوا على الأرض لغير الله تعالى قال سعيد بن جبیر «قالت الجن للنبي صلى الله عليه وسلم كيف لنا أن نشهد معك الصلاة ونحن ناعون عنك فنزلت وأن المساجد لله» وروى عنه أيضا أن المراد بالمساجد الأعضاء التي يسجد عليها الإنسان وهي سبعة الجبهة واليدين والركبتان والقدمان والمعنى إن هذه الأعضاء التي يقع عليها السجود مخلوقة لله فلا تسجدوا عليها لغيره

(٢١) — خازن بالبغي — سابع) أحدا) قال قتادة كانت اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم وبيعهم أشركوا بالله فأمروا الله المؤمنين أن يخلصوا الدعوة لله إذا دخلوا المساجد وأراد بها المساجد كلها وقال الحسن أراد بها البقاع كلها لأن الأرض جعلت كلها مسجدا للنبي صلى الله عليه وسلم وقال سعيد بن جبیر «قالت الجن للنبي صلى الله عليه وسلم كيف لنا أن نشهد معك الصلاة ونحن ناعون عنك فنزلت : وأن المساجد لله» وروى عن سعيد بن جبیر أيضا أن المراد بالمساجد الأعضاء التي يسجد عليها الإنسان وهي سبعة الجبهة واليدين والركبتان والقدمان يقول هذه الأعضاء التي يقع عليها السجود مخلوقة لله فلا تسجدوا عليها لغيره . أخبرنا أبو سعيد أحمد بن محمد بن العباس الحميدي أنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ أنا أبو عبد الله محمد بن يعقوب ثنا علي بن الحسن الهلالي السري بن خزيمة قالنا ثنا يعلى بن أسد ثنا وهيب عن عبد الله بن

طاوس عن أبيه عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء الجبهة وأشار بيده إليها واليدين والركبتين وأطراف القدمين ولا أكف الثوب ولا الشعر» فان جعلت المساجد مواضع الصلاة فواحد مسجدا بكسر الجيم وإن جعلتها الأعضاء فواحد مسجدا بفتح الجيم (وأنه) قرأ نافع وأبو بكر بكسر الهمزة وقرأ الباقون بفتحها (لما قام عبد الله) يعني النبي صلى الله عليه وسلم (يدعوه) يعني يعبدوه ويقرأ القرآن وذلك حين كان يصلي بيطن نخلة ويقرأ القرآن (كادوا) يعني الجن (يكونون عليه لبدًا) أي يركب بعضهم بعضا ويزدحمون حرصا على استماع القرآن هذا قول الضحاك ورواية عطية عن ابن عباس (١٦٢) وقال سعيد بن جبير عنه هذا من قول النفر الذين رجعوا إلى قومهم

(م) عن العباس بن عبد المطلب أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول «إذا سجد العبد مسجدا معه سبعة آراب وجهه وكفاه وركبته وقدماه» الآراب الأعضاء (ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال «أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم أن نسجد على سبعة أعضاء وأن لانكف شعرا ولا ثوبا الجبهة واليدين والركبتين والقدمين» وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء على الجبهة وأشار بيده إلى أنفه واليدين والركبتين وأطراف القدمين ولا نكفف الثياب ولا الشعر» كف شعره عقصه وغرز طرفه في أعلي الضفيرة وقد نهى عن ذلك. قوله عز وجل (وأنه لما قام عبد الله) يعني النبي صلى الله عليه وسلم (يدعوه) يعني يعبد الله ويقرأ القرآن وذلك حين كان يصلي الفجر بيطن نخلة (كادوا) يعني الجن (يكونون عليه لبدًا) يعني يركب بعضهم بعضا من الازدحام عليه حرصا على استماع القرآن قاله ابن عباس وعنه أيضا أنه من قول النفر من الجن الذين رجعوا إلى قومهم فأخبروهم عن طاعة أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم له واقتدائهم به في الصلاة وقيل في معنى الآية لما قام عبد الله بالدعوة تلبدت الإنس والجن وتظاهروا عليه ليبطلوا الحق الذي جاءهم به ويطفئوا نور الله فأبى الله إلا أن يتم نوره ويتم هذا الأمر وينصره علي من ناواه وقرأ هشام عن ابن عامر لبدًا بضم اللام وأصل اللبد الجماعات بعضها فوق بعض ومنه سمي اللبد الذي يفرش لثراكم وتلبد الشعر إذا تراكم (قل إنما أدعوا ربي) قرأ أبو جعفر وعاصم وحمزة قل على الأمر وقرأ الآخرون قال يعني

من الجن أخبروهم بما رأوا من طاعة أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واقتدائهم به في الصلاة وقال الحسن وقتادة وابن زيد يعني لما قام عبد الله بالدعوة تلبدت الإنس والجن وتظاهروا عليه ليبطلوا الحق الذي جاءهم به ويطفئوا نور الله فأبى الله إلا أن يتم نوره ويتم هذا الأمر وينصره علي من ناواه وقرأ هشام عن ابن عامر لبدًا بضم اللام وأصل اللبد الجماعات بعضها فوق بعض ومنه سمي اللبد الذي يفرش لثراكم وتلبد الشعر إذا تراكم (قل إنما أدعوا ربي) قرأ أبو جعفر وعاصم وحمزة قل على الأمر وقرأ الآخرون قال يعني

رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما أدعوا ربي قال مقاتل وذلك أن كفار مكة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم لقد جئت بأمر عظيم فارجع عنه فنحن نجريك فقال لهم إنما أدعوا ربي (ولا أشرك به أحدا قل إني لا أملك لكم ضرا ولا رشدا) أي لا أقدر على أن أدفع عنكم ضرا ولا أسوق إليكم رشدا أي خيرا يعني أن الله يملكه (قل إني لن يجيرني من الله أحد) لن يمنعني منه أحد إن عصيته (ولن أجد من دونه ملتحدا) أي ملجأ ألتجأ إليه وقيل حرزا أحتز به وقيل مدخلا في الأرض مثل السرب أدخل فيه (إلا بلاغا من الله ورسالاته) أي ففيه الجوار والأمن والنجاة وقيل معناه ذلك الذي يجيرني من عذاب الله يعني التبليغ وقيل قتادة إلا بلاغا من الله فذلك الذي أملكه بعون الله وتوفيقه وقيل لا أملك لكم ضرا ولا رشدا لكن أبلغ بلاغا عن الله عز وجل فإنما أنا مرسل لا أملك إلا ما ملكت (ومن يعص الله ورسوله) يعني ولم يؤمن

(فإن

(فان له نار جهنم خالدين فيها أبدا حتى إذا رأوا ما يوعدون) يعني العذاب يوم القيامة (فسيعلمون) أى عند نزول العذاب (من أضعف ناصرا وأقل عددا) أهم أم المؤمنون (قل إن أدري) أى ما أدري (أقرب ما توعدون) يعني العذاب وقيل يوم القيامة (أم يجعل له ربي أمدا) أى أجلا وغاية تطول مدتها والمعنى أن علم وقت العذاب غيب لا يعلمه إلا الله عز وجل (عالم الغيب) أى هو عالم ما غاب عن العباد (فلا يظهر) أى فلا يطلع (علي غيبه) أى الغيب الذى يعلمه وانفرد به (أحدا) أى من الناس ثم استثنى فقال تعالى (إلا من ارتضى من رسول) يعنى إلا من يصطفيه لرسالته ونبوته فيظهره على ما يشاء من الغيب حتى يستدل على نبوته بما يخبر به من المغيبات فيكون ذلك معجزة له وآية دالة على نبوته قال الزمخشري وفي هذا إبطال الكرامات لأن الذين تضاف إليهم الكرامات وإن كانوا أولياء مرتضين فليسوا برسل وقد خص الله الرسل من بين المرتضين بالاطلاع على الغيب وفيه أيضا إبطال الكهانة والتنجيم لأن أصحابهما أبعد شئ من الارتضاء وأدخله في السخط قال الواحدى وفي هذا دليل على أن من ادعى أن النجوم تدله على ما يكون من حياة أو موت ونحو ذلك فقد كفر بما في القرآن فأما الزمخشري فأكثر كرامات الأولياء جريا على قاعدة مذهبه في الاعتزال ووافق الواحدى وغيره من المفسرين في إبطال الكهانة والتنجيم قال الإمام فخر الدين ونسبة الآية في صورتين واحدة فإن جعل الآية دالة على المنع من أحكام النجوم فينبغى أن يجعلها دالة على المنع من الكرامات قال وعندى أن الآية لادلالة فيها على شئ من ذلك والذى تدل عليه أن قوله «فلا يظهر علي غيبه أحدا» ليس فيه صيغة غوم فيكنى في العمل بمقتضاه أن لا يظهر الله تعالى خلقه على غيب واحد من غيوبه فتحمله على وقت وقوع القيامة فيكون المراد من الآية أنه تعالى لا يظهر هذا الغيب لأحد فلا يبقى في الآية دلالة على أنه لا يظهر شيئا من الغيوب لأحد ثم إنه يجوز أن يطلع الله على شئ من المغيبات غير الرسل كالكهنة وغيرهم وذكر ما يدل على صحة قوله. والذى ينبغى أن مذهب أهل السنة إثبات كرامات الأولياء خلافا للمعتزلة وأنه يجوز أن يلهم الله بعض أوليائه وقوع بعض الوقائع في المستقبل فيخبر به وهو من إطلاع الله إياه على ذلك ويدل على صحة ذلك ما روى عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لقد كان فيمن كان قبلكم من الأمم ناس محدثون من غير أن يكونوا أنبياء وإن يكن في أمي أحد فانه عمر بن الخطاب» أخرجه البخارى قال ابن وهب تفسير محدثون ملهمون. ولمسلم عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول «قد كان يكون في الأمم قبلكم محدثون فإن يكن في أمي منهم أحد فان عمر ابن الخطاب منهم» ففي هذا إثبات كرامات الأولياء ولا يقال لو جازت الكرامة للولى لما تميزت بمعجزة النبي صلى الله عليه وسلم عن غيرها ولانسد الطريق إلى معرفة الرسول من غيره فنقول الفرق بين معجزة النبي وكرامة الولى أن المعجزة أمر خارق للعادة مع عدم المعارضة مقرون بالتحدى ولا يجوز للولى أن يدعى خرق العادة مع التحدى إذ لو ادعاه الولى لكفر من ساعته فبان الفرق بين المعجزة والكرامة وقد يظهر على يد الولى أمر خارق للعادة من غير دعواه وهذا أيضا يدل على ثبوت نبوة النبي لأن الكرامة إنما تظهر على يد من هو معتقد للرسول متابع له فلو لم تكن نبوته حقا لما ظهر الخارق على يده متابعه وأما الكاهن فليس بمتبع للرسول

ولم يؤمن (فان له نار جهنم خالدين فيها أبدا حتى إذا رأوا ما يوعدون) يعني العذاب يوم القيامة (فسيعلمون) عند نزول العذاب (من أضعف ناصرا وأقل عددا) أهم أم المؤمنون (قل إن أدري) أى ما أدري (أقرب ما توعدون) من العذاب وقيل يوم القيامة (أم يجعل له ربي أمدا) (عالم الغيب) رفع على نعت أجلا وغاية تطول مدتها يعنى أن علم وقت العذاب غيب لا يعلمه إلا الله رفع على نعت قوله ربي وقيل هو «عالم الغيب» (فلا يظهر) لا يطلع (علي غيبه) أحدا إلا من ارتضى من رسول) إلا من يصطفيه لرسالته فيظهره على ما يشاء من الغيب لأنه يستدل على نبوته بالآية المعجزة التى تخبر عن الغيب

(فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا) ذكر بعض الجهات دلالة علي جميعها رصدا أي يجعل بين يديه وخلفه حفظة من الملائكة يحفظونه من الشياطين أن يسترخوا السمع ومن الجن أن يستمعوا الوحي فيلقوا إلى الكهنة قال مقاتل وغيره كان الله إذا بعث رسولا أتاه إبليس في صورة ملك يخبره فيبعث الله من بين يديه ومن خلفه رصدا من الملائكة يحرسونه ويتردون الشياطين فإذا جاءه شيطان في صورة ملك أخبروه بأنه (١٦٤) شيطان فاحذروه وإذا جاءه ملك قالوا له هذا رسول ربك (ليعلم) قرأ

وقد انسد باب الكهانة بمبعث النبي صلى الله عليه وسلم فمن ادعى منهم اطلاعا علي غيب فقد كفر بما جاء به القرآن وكذلك حكم المنجم والله تعالى أعلم ، وقوله تعالى (فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه) أي من بين يدي الرسول ومن خلفه وذكر البعض داله علي جميع الجهات (رصدا) أي حفظة من الملائكة يحفظونه من الشيطان أن يسترخوا السمع من الملائكة ويحفظونه من الجن أن يسمعوا الوحي فيلقوه إلى الكهنة فيخبروا به قبل الرسول وقيل إن الله تعالى كان إذا بعث رسولا أتاه إبليس في صورة ملك يخبره فيبعث الله من بين يديه ومن خلفه رصدا من الملائكة يحرسونه ويتردون الشيطان عنه فإذا جاءه شيطان في صورة ملك أخبروه بأنه شيطان فاحذروه وإن جاء ملك قالوا له هذا رسول ربك (ليعلم) أي ليعلم محمد صلى الله عليه وسلم (أن) أي أن جبريل قد بلغ إليه رسالات ربه وقيل معناه ليعلم محمد أن الرسل قبله قد أبلغوا رسالات ربهم وأن الله قد حفظهم ودفع عنهم وقيل معناه ليعلم الله أن الرسل (قد أبلغوا رسالات ربهم) فيعلم الله ذاك ظاهرا موجودا فيوجب فيه الثواب (وأحاط بما لديهم) أي علم الله ما عند الرسل فلا يخفى عليه شيء من أمورهم (وأحصى كل شيء عددا) قال ابن عباس أحصى ما خلق وعرف ما خلق لم يفته شيء حتى مثاقيل الذر والخردل ، والله سبحانه وتعالى أعلم بمراحه وأسرار كتابه .

(تفسير سورة المزمل مكية)

قيل غير آيتين منها وهما قوله « واصبر علي ما يقولون » وقيل غير آية وهي « إن ربك يعلم أنك تقوم » الآية وهي عشرون آية ومائتان وخمس وثمانون كلمة وثمانمائة وثمانية وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يا أيها المزمل) هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأصله المتزمل وهو الذي تزمّل في ثيابه أي تلفف . قال المفسرون كان النبي صلى الله عليه وسلم يزمّل في ثيابه أول ما جاءه جبريل فرقامنه فكان يقول زماوني زملوني حتى أنس به وقيل خرج يوما من البيت وقد ليس ثيابه فناده جبريل يا أيها المزمل وقيل معناه تزمّل النبوة أي حاملها والمعنى زمّلت هذا الأمر فقم به واحمله فإنه أمر عظيم وإنما لم يخاطب بالنبي والرسول لأنه كان في أول الأمر ومبدئه ثم خاطب بالنبي والرسول بعد ذلك وقيل كان صلى الله عليه وسلم قد نام وهو تزمّل في ثوبه فنودى يا أيها المزمل (قم الليل) أي للصلاة والعبادة وأهجر هذه الحالة واشتغل بالصلاة والعبودية وكان قيام الليل فريضة في ابتداء الإسلام (إلا قليلا) أي صل الليل إلا قليلا تنام فيه وهو الثلث ثم بين قدر القيام فقال تعالى (نصفه) أي قم نصف الليل (أو انقص منه قليلا) أي إلى الثلث (أو زد عليه) أي على النصف إلى الثلثين خبره بين هذه المنازل فكان النبي

يعقوب ليعلم بضم الياء أي ليعلم الناس (أن) الرسل (قد أبلغوا) وقرأ الآخرون بفتح الياء أي ليعلم الرسول أن الملائكة قد أبلغوا (رسالات ربهم) وأحاط بما لديهم) أي علم الله ما عند الرسل فلم يخف عليه شيء (وأحصى كل شيء عددا) قال ابن عباس أحصى ما خلق وعرف عدد ما خلق فلم يفته علم شيء حتى مثاقيل الذر والخردل ونصب عددا على الحال وإن شئت على المصدر أي عد عددا .

(سورة المزمل مكية وهي عشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (يا أيها المزمل) أي المتلفف بثوبه وأصله المتزمل أدغمت التاء في الزاي ومثله المدثر أدغمت التاء في الدال يقال تزمّل وتذرثر بثوبه إذا تغطى به وقال السدي أراد يا أيها النائم قم فصل قال الحكماء كان هذا

صلى

الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم في أول الوحي

قبل تبليغ الرسالة ثم خاطب بعد بالنبي والرسول (قم الليل) أي للصلاة (إلا قليلا) وكان قيام الليل فريضة في الابتداء ثم بين قدره فقال (نصفه أو انقص منه قليلا) إلى الثالث (أو زد عليه) على النصف إلى الثلثين خبره بين هذه المنازل فكان النبي صلى

الله عليه وسلم وأصحابه يقومون على هذه المقادير وكان الرجل لا يدري متى ثلث الليل ومتى النصف ومتى الثلثان فكان يقوم حتى يصبح مخافة أن لا يحفظ القدر الواجب واشتد ذلك عليهم حتى انتفخت أقدامهم فرحمهم الله وخفف عنهم ونسخها بقوله «فاقرءوا ما تيسر من القرآن علم أن سيكون منكم مرضى» الآية فكان بين أول السورة وآخرها سنة. أخبرنا الإمام أبو علي الحسين بن محمد القاضي أنا أبو نعيم عبد الملك بن الحسن الإسفرائيني أنا أبو عوانة يعقوب بن إسحاق الحافظ ثنا الحسن بن علي بن عفان ثنا يحيى ابن بشر ثنا سعيد يغني ابن أبي عروبة ثنا قتادة عن زرارة بن أوفى عن سعيد بن (١٦٥) هشام قال «انطلقت إلى عائشة

فقلت يا أم المؤمنين أنبئني عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ألتست تقرأ القرآن قلت بلى قالت فان خلق نبي الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن قلت فقيام رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أم المؤمنين قالت ألتست تقرأ يا أيها المزمّل قلت بلى قالت فان الله افترض القيام في أول هذه السورة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حولاً حتى انتفخت أقدامهم وأمسك الله خاتمها اثني عشر شهراً في السماء ثم أنزل الله التخفيف في آخر هذه السورة فصار قيام الليل تطوعاً بعد الفريضة قال مقاتل وابن كيسان كان هذا بمكة قبل أن تفرض الصلوات الخمس ثم نسخ ذلك بالصلوات الخمس (ورتل القرآن ترتيلاً) قال ابن عباس بينه بيانا .

صلى الله عليه وسلم وأصحابه يقومون على هذه المقادير وكان الرجل منهم لا يدري متى ثلث الليل أو متى نصفه أو متى ثلثه فكان يقوم الليل كله حتى يصبح مخافة أن لا يحفظ القدر الواجب واشتد ذلك عليهم حتى انتفخت أقدامهم فرحمهم الله وخفف عنهم ونسخها بقوله «فاقرءوا ما تيسر منه» قيل ليس في القرآن سورة نسخ آخرها أولها إلا هذه السورة وكان بين نزول أولها ونزول آخرها سنة وقيل ستة عشر شهراً وكان قيام الليل فرضاً ثم نسخ بعد ذلك في حق الأمة بالصلوات الخمس وثبتت فريضته علي النبي صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى «ومن الليل فتهجد به نافلة لك» (م) عن سعد بن هشام قال «انطلقت إلى عائشة فقلت يا أم المؤمنين أنبئني عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ألتست تقرأ القرآن قلت بلى قالت فان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن قلت فقيام رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أم المؤمنين قالت ألتست تقرأ ألتست تقرأ المزمّل قلت بلى قالت فان الله افترض القيام في أول هذه السورة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حولاً حتى انتفخت أقدامهم وأمسك الله خاتمها اثني عشر شهراً في السماء ثم أنزل التخفيف في آخر هذه السورة فصار قيام الليل تطوعاً بعد الفريضة . وقوله تعالى (ورتل القرآن ترتيلاً) قال ابن عباس بينه بيانا وعنه أيضاً «اقرأه على هينتك ثلاث آيات وأربعاً وخمسة» وقيل الترتيل هو التوقف والترسل والتأمل والإفهام وتبيين القراءة حرفاً حرفاً أثره في أثر بعض بالمد والإشباع والتحقيق وترتيلاً تأكيداً في الأمر به وأنه لا بد للقارئ منه وقيل إن الله تعالى لما أمر بقيام الليل أتبعه بترتيل القرآن حتى يتمكن المصلي من حضور القلب والتأمل والفكر في حقائق الآيات ومعانيها فعند الوصول إلى ذكر الله تعالى يستشعر بقلبه عظمة المذكور وجلاله وعند ذكر الوعد والوعيد يحصل الرجاء والخوف وعند ذكر القصص والأمثال يحصل الاعتبار فيستثير القلب عند ذلك بنور المعرفة والإسراع في القراءة لا يحصل فيها ذلك فظهر بذلك أن المقصود من الترتيل إنما هو حضور القلب عند القراءة .

(فصل)

(خ) عن قتادة قال «سئل أنس كيف كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كانت مداً ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم بمد بسم الله ومد الرحمن ومد الرحيم» عن أم سلمة رضي الله عنها وقد سألتها يعلى بن مالك عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلاته فقالت «مالك وصلاته ثم نعتت قراءته فإذا هي نعت قراءة مفسرة حرفاً حرفاً» أخرجه النسائي والترمذي قالت «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع قراءته يقول الحمد لله رب العالمين ثم يقف

قال الحسن اقرأه قراءة بيّنة قال مجاهد ترسل فيه ترسلًا قال قتادة فتثبت فيه تثبتاً وعن ابن عباس أيضاً اقرأه على هينتك ثلاث آيات أو أربعاً أو خمساً . أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا عمرو بن عاصم ثنا هشام عن قتادة قال «سئل أنس كيف كانت قراءة النبي صلى الله عليه وسلم فقال كانت مداً مداً ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم بمد بسم الله ومد الرحمن ومد الرحيم» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا آدم ثنا شعبة ثنا عمرو بن مرة قال سمعت أبا وائل قال «جاء رجل إلى ابن مسعود قال قرأت المفصل

الليلة في ركعة فقال هذا كهذ الشعر لقد عرفت النظائر التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرن بينهما فذكر عشرين سورة من المفصل كل سورتين في ركعة » أخبرنا أبو جعفر أحمد بن أبي أحمد منويه أنا الشريف أبو القاسم علي بن محمد بن علي الحسيني الحراني فيما كتبه إلى أنا أبو بكر محمد بن الحسين الآجري أنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن حميد الواسطي ثنا زيد ابن آجروم ثنا محمد بن الفضل ثنا سعيد بن زيد عن أبي حمزة عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله يعني ابن مسعود قال : لا تنتروه نثر الدقل ولا تهذوه هذ الشعر قفوا عند عجائبه وحركوا به القلوب ولا يكن هم

(١٦٦)

أحدكم آخر السورة .

أخبرنا أبو جعفر أحمد بن أبي أحمد بن منويه أنا الشريف أبو القاسم علي بن محمد بن علي الحسيني الحراني فيما كتب إلى أنا أبو بكر محمد بن الحسين الآجري ثنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد ثنا الحسين بن الحسن المروزي ثنا ابن المبارك الحنبلي أنا أبو بكر محمد ابن عبد الله بن أبي توبة أنا أبو طاهر محمد بن أحمد بن الحارث أنا أبو الحسن محمد بن يعقوب الكسائي أنا عبد الله ابن محمود أنا إبراهيم ابن عبد الله الخلال ثنا عبد الله بن المبارك عن موسى بن عبيدة عن عبد الله بن عبيدة وهو أخوه عن سهل بن سعد الساعدي قال « بينا نحن نقرأ إذ خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الحمد لله كتاب الله واحد وفيكم الأحمر وفيكم الأبيض »

الرحمن الرحيم » ثم يقف وكان يقول مالك يوم الدين ثم يقف » وفي رواية أبي داود قالت « قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين يقطع قراءته آية آية » (ق) عن عبد الله بن مغفل قال « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة علي ناقته يقرأ سورة الفتح فرجع في قراءته » (ق) عن أبي وائل شقيق ابن سلمة قال « جاء رجل إلي ابن مسعود قال إني لأقرأ المفصل في ركعة قال عبد الله هذا كهذ الشعر إن أقواما يقرعون القرآن لا يجاوز تراقيهم ولكن إذا وقع في القلب فرسخ نفع إن أفضل الصلاة الركوع والسجود إني لأعرف النظائر التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بينهما سورتين في كل ركعة » وفي رواية « فذكر عشرين سورة من المفصل » الهذ سرعة القطع والمراد به هنا سرعة القراءة والعجلة فيها ، وقوله لا يجاوز تراقيهم التراقي جمع رقوة وهي العظم الذي بين ثغرة النحر والعاتق وعند مخرج الصوت والنظائر جمع نظير وهو الشبه والمثل عن عائشة رضي الله عنها قالت « قام النبي صلى الله عليه وسلم بآية من القرآن » أخرجه الترمذي وللنسائي عن أبي ذر نحوه وزاد « والآية إن تعذبهم فأنهم عبادك وإن تغفر لهم فأنك أنت العزيز الحكيم » عن سهل بن سعد قال « خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقرأ فقال : الحمد لله كتاب الله واحد وفيكم الأحمر وفيكم الأبيض وفيكم الأسود اقرءوا القرآن قبل أن يقرأه أقوام يقيمونه كما يقام السهل يتعجل لقراءته ولا يتأجله » أخرجه أبو داود وزاد غيره في رواية « لا يجاوز تراقيهم » عن جابر رضي الله عنه قال « خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقرأ القرآن وفينا العربي والعجمي فقال اقرءوا فكل حسن وسيجي » أقوام يقيمونه كما يقوم القدح يتعجلونه ولا يتأجلونه » أخرجه أبو داود عن ابن مسعود قال « لا تنتروه نثر الدقل ولا تهذوه هذ الشعر قفوا عند عجائبه وحركوا به القلوب ولا يكن هم أحدكم آخر السورة » قوله تعالى (إنا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً) قال ابن عباس شديداً وقيل ثقيلاً يعني كلاماً عظيماً جليلاً ذا خطر وعظمة لأنه كلام رب العالمين وكل شيء له خطر ومقدار فهو ثقیل والمعنى فصير نفسك مستعدة لقبول هذا القول العظيم الثقيل الشاق ، وقيل سماه ثقيلاً لما فيه من الأوامر والنواهي فإن فيه مشقة وكلفة على الأنفس وقيل ثقيلاً لما فيه من الوعد والوعيد والحلال والحرام والحدود والفرائض والأحكام وقيل ثقيلاً على المنافقين لأنه يبين عيوبهم ويظهر نفاقهم وقيل هو خفيف على اللسان بالتلاوة ثقيل في الميزان بالثواب يوم القيامة وقيل ثقيلاً أي ليس بالخفيف ولا السفاسف لأنه كلام ربنا تبارك وتعالى وقيل معناه أنه قول مبين

والأسود والأبيض اقرءوا القرآن قبل أن يأتي أقوام يقرءونه يقيمون حروفه كما يقام السهم لا يجاوز تراقيهم في صحته يتعجلون أجره ولا يتأجلونه » أخبرنا أبو عثمان الضبي أنا أبو محمد الجراحي ثنا أبو العباس الحنوبى ثنا أبو عيسى الترمذي ثنا أبو بكر محمد بن نافع البصري ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث عن إسماعيل بن مسلم العبدى عن أبي المتوكل الناجي عن عائشة رضي الله عنها قالت « قام النبي صلى الله عليه وسلم بآية من القرآن ليلة » ورواه أبو ذر قال « قام النبي صلى الله عليه وسلم حتى أصبح بآية والآية : إن تعذبهم فأنهم عبادك وإن تغفر لهم فأنك أنت العزيز الحكيم » (إنا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً)

قال ابن عباس رضي الله عنهما شديدا قال الحسن إن الرجل ليهذ السورة ولكن الغمل بها ثقيل قال قتادة ثقيلا هو والله فرائضه وحدوده قال مقاتل ثقيل لما فيه من الأمر والنهي والحدود قال أبو العالية ثقيل بالوعد والوعيد والحلال والحرام . وقال محمد بن كعب ثقيل على المنافقين قال الحسين بن الفضل قولاً خفيفاً على اللسان ثقيلاً في الميزان . قال الفراء ثقيلاً ليس بالخفيف السفساف لأنه كلام ربنا قال ابن زيد هو والله ثقيل مبارك كما ثقل في الدنيا ثقل في الموازين يوم القيامة . أخبرنا أبو الحسن السرخسي أنا زاهر بن أحمد السرخسي أنا أبو إسحاق الهاشمي أنا (١٦٧) أبو مصعب عن مالك عن هشام

ابن عزوة عن أبيه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم « أن الحارث ابن هشام سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف يأتيك الوحي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس وهذا أشده علي ففصم عني وقد وعيت ما قال وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً فيكلمني فأعي ما يقول قالت عائشة ولقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه ليتفصد عرقاً » (م) عن عبادة بن الصامت قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي كرب لذلك وتربد له وجهه » وفي رواية « كان إذا نزل عليه الوحي عرفنا ذلك في فيه وغمض عينيه وتربد وجهه » قوله مثل صلصلة الجرس الصلصلة الصوت الشديد الصلب اليابس من الأشياء الصلبة كالجرس ونحوه قوله فيفصم أي ينفصل عني ويفارقني وقد وعيت ما قال أي حفظت وقولها ليتفصد عرقاً أي يجري عرقه كما يجري الدم من الفاصد قوله تربد وجهه الربدة في الألوان غبرة مع سواد ، وقوله تعالى (إن ناشئة الليل) أي ساعاته كلها وكل ساعة منه ناشئة لأنها تنشأ عن التي قبلها وقال ابن أبي مليكة سألت ابن عباس وابن الزبير عنها فقالا الليل كله ناشئة وهي عبارة عن الأمور التي تحدث وتنشأ في الليل وقالت عائشة الناشئة القيام بعد النوم وقيل هي قيام آخر الليل وقيل أوله وقيل أي ساعة قام الإنسان من الليل فقد نشأ روى عن زين العابدين علي بن الحسين أنه كان يصلي بين المغرب والعشاء ويقول هذه ناشئة الليل وقيل كل صلاة بعد العشاء الآخرة فهي ناشئة الليل وقيل ناشئة الليل قيامه وقيل ناشئة الليل وطأؤه (هي أشد وطأ) قرئ يكسر الواو مع المد يعني من المواطأة والموافقة وذلك لأن مواطأة القلب واللسان والسمع والبصر تكون بالليل أكثر مما تكون بالنهار وقرئ وطأ بفتح الواو وسكون الطاء أي أشد على المصلي وأثقل من صلاة النهار لأن الليل جعل للنوم والراحة فكان قيامه على النفس أشد وأثقل وقال ابن عباس كانت صلاتهم أول الليل هي أشد وطأ يقول هي أجدر أن يحصوا ما فرض الله عليهم من القيام وذلك أن الإنسان إذا نام لا يدري متى يستيقظ وقيل أثبت للخير وأحفظ للقراءة من النهار وقيل هي أوطأ للقيام وأسهل على المصلي من ساعات النهار لأنه خلق لتصرف العباد والليل للعبادة والخلوة رب

سألت ابن عباس وابن الزبير عنها فقالا الليل كله ناشئة وقال سعيد بن جبير وابن زيد أي ساعة قام من الليل فقد نشأ وهو بلسان الحبش القيام يقال نشأ فلان أي قام وقالت عائشة الناشئة القيام بعد النوم وقال ابن كيسان هي القيام من آخر الليل وقال عكرمة هي القيام من أول الليل روى عن علي بن الحسين أنه كان يصلي بين المغرب والعشاء ويقول هذه ناشئة الليل وقال الحسن كل صلاة بعد العشاء الآخرة فهي ناشئة من الليل وقال الأزهري ناشئة الليل قيام الليل مصدر جاء على فاعله كالعافية بمعنى العفو (هي أشد وطأ) قرأ ابن عامر وأبو عمر وطأ بكسر الواو ممدودا بمعنى المواطأة والموافقة يقال وطأت

فلاننا موأطأة ووطأء إذا وافقته وذلك أن موأطأة القلب والسمع والبصر واللسان بالليل تكون أكثر مما يكون بالنهار وقرأ الآخرون بفتح الواو وسكون الطاء أى أشد على المصلى وأثقل من صلاة النهار لأن الليل للنوم والراحة ومنه قوله ﷺ اللهم اشد وطأتك علي مضر وقال ابن عباس كانت صلاتهم أول الليل هى أشد وطأ يقول هى أجدر أن تحصوا ما فرض الله عليكم من القيام وذلك أن الإنسان إذا نام لم يدر متى يستيقظ وقال قتادة أثبت في الخير وأحفظ للقرأة وقال الفراء أثبت قياما أى أوطأ للقيام وأسهل للمصلي من ساعات النهار لأن النهار خلق لتصرف العباد والليل للخلوة فالعبادة فيه أسهل وقيل أشد نشاطا وقال ابن زيد أفرغ له قلبا من (١٦٨) النهار لأنه لا تعرض فيه حوائج وقال الحسن أشد وطأ في الخير وأمنع من

الشیطان (وأقوم قیلا) وأضوب قراءة وأصبح قولاً لهدأة الناس وسكون الأصوات وقال الكلبي أبين قولاً بالقرآن وفي الجملة عبادة الليل أشد نشاطاً وأتم إخلاصاً وأكثر بركة وأبلغ في الثواب (إن لك في النهار سبحة طويلاً) أى تصرفاً وتقلباً وإقبالاً وإدباراً وأشغالك في حوائجك وأصل السبح سرعة الذهاب ومنه السباحة في الماء وقيل سبحة طويلاً أى فراغاً وسعة لنومك وتصرفك في حوائجك فصل من الليل وقرأ يحيى ابن يعمر سبحة بالخاء المعجمة أى استراحة وتحفيفاً للبدن ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة وقد دعت علي سارق «لا تسبخي

العباد ولا أن الليل أفرغ للقلب من النهار ولا يعرض له في الليل حوائج وموانع مثل النهار وأمنع من الشيطان وأبعد من الرياء وهو قوله تعالى (وأقوم قیلاً) أى أضوب قراءة وأصح قولاً من النهار لهدأة الناس وسكون الأصوات وقيل معناه أبين قولاً بالقرآن . والحاصل أن عبادة الليل أشد نشاطاً وأتم إخلاصاً وأبعد عن الرياء وأكثر بركة وأبلغ في الثواب وأدخل في القبول (إن لك في النهار سبحة طويلاً) أى تصرفاً وتقلباً وإقبالاً وإدباراً في حوائجك واشتغالك وقيل فراغاً وسعة لنومك وتصرفك في حوائجك أفضل من الليل (واذكر اسم ربك) أي بالتوحيد والتعظيم والتقديس والتسبيح (وتبتل إليه تبتيلاً) قال ابن عباس أخلص إليه إخلاصاً وقيل تفرغ لعبادته وانقطع إليه انقطاعاً والمعنى بتل إليه نفسك واقطعها عن كل شيء سواه وقيل التبتل رفض الدنيا وما فيها والتماس ما عند الله وقيل معناه وتوكل عليه توكلأ واجتهد في العبادة وقيل يقال للعابد إذا ترك كل شيء وأقبل على العبادة قد تبتل أى انقطع عن كل شيء إلا من عبادة الله وطاعته . فان قلت كيف قال تبتيلاً مكان تبتلاً ولم يحىء على مصدره . قلت جاء تبتيلاً على بتل نفسك إليه تبتيلاً فوق المصدر موضع مقارن في المعنى ويكون التقدير وبتل نفسك إليه تبتيلاً فهو كقوله والله أنبتكم من الأرض نباتاً وقيل لأن معنى تبتل بتل نفسك فجىء به على معناه مراعاة لحق الفواصل وقيل الأصل في تبتل أن يقال تبتلت تبتيلاً وتبتلت تبتلاً فتبتيلاً محمول على معنى بتل إليه تبتيلاً وقيل إنما عدل عن هذه العبارة لدقيقة لطيفة وهى أن المقصود إنما هو التبتل فأما التبتيل فهو تصرف والمشتغل بالتصرف لا يكون متبتلاً إلى الله تعالى لأن المشتغل بغير الله لا يكون منقطعاً إليه إلا أنه لا بد من التبتيل حتى يحصل التبتل فذكر أولاً التبتل لأنه المقصود وذكر التبتيل ثانياً إشعاراً بأنه لا بد منه (رب المشرق والمغرب) يعنى أن التبتل والانقطاع لا يليق إلا الله تعالى الذى هو رب المشرق والمغرب (لا إله إلا هو فاتخذه وكيلاً) أى فوض أمرك إليه وتوكل عليه وقيل معناه اتخذ يا محمد ربك كفيلاً بما وعدك من النصر على الأعداء (واصبر على ما يقولون) أى من التكذيب لك والأذى (واجرهم هجراً جميلاً) أى واعتزلهم اعتزالاً

عنه بدعائك عليه «أى لا تخفى (واذكر اسم ربك) بالتوحيد والتعظيم (وتبتل إليه تبتيلاً) قال ابن عباس وغيره حسناً أخلص إليه إخلاصاً قال الحسن اجتهد وقال ابن زيد تفرغ لعبادته وقال سفيان توكل عليه توكلأ وقيل انقطع إليه في العبادة انقطاعاً وهو الأصل في الباب يقال تبتلت الشيء أى قطعت وصدقه قولهم أنت بته بته أى مقطوعة عن صاحبها لا سبيل له عليها والتبتيل تفصيل منه يقال بثلته فتبتل المعنى بتل إليه نفسك ولذلك قال تبتيلاً قال ابن زيد التبتل رفض الدنيا وما فيها والتماس ما عند الله تعالى (رب المشرق والمغرب) قرأ أهل الحجاز وأبو عمرو وحفص رب برفع الباء على الابتداء وقرأ الآخرون بالجر علي نعمت الرب في قوله اذكر اسم ربك (لا إله إلا هو فاتخذه وكيلاً) قما بأمرورك ففوضها إليه (واصبر على ما يقولون واجرهم هجراً جميلاً)

نسخها آية القتال (وذرتي والمكذبين أولى النعمة ومهلهم قليلا) نزلت (١٦٩) في صناديد قريش المستهزئين وقال

مقاتل بن حيان نزلت
المطعمين ببدر فلم يكن
إلا يسير حتى قتلوا ببدر
(إن لدينا) عندنا في الآخرة
(أنكالا) قيودا عظاما
لا تفك أبدا واحدها
نكل قال الكلبي أغلالا
من حديد (وجعها
وطعاما ذا غصة) غير
سائغة يأخذ بالحق لا ينزل
ولا يخرج وهو الزقوم
والضريع (وعذابا أليما
والجبال) أى تنزل
وتتحرك (وكانت الجبال
كثيلا مهيلا) رملا سائلا
قال الكلبي هو الرمل
الذى إذا أخذت منه شيئا
تبعلك ما بعده يقال
أهلت الرمل أهياه هبلا
إذا حركت أسفله حتى
انهال من أعلاه (إنا
أرسلنا إليكم رسولا شاهدا
عليكم كما أرسلنا إلي
فرعون رسولا فعصى
فرعون الرسول فأخذناه
أخذنا وببلا) شديدا ثقيلا
يعنى عاقبناه عقوبة
غليظة يخوف كفار مكة
(فكيف تتقون إن
كفرتم) أى كيف لكم
بالتقوى يوم القيامة إذ
كفرتم فى الدنيا يعنى
لا سبيل لكم إلى التقوى
إذا وافيت يوم القيامة
وقيل معناه كيف تتقون

حسنا لاجزع فيه وهذه الآية منسوخة بآية القتال (وذرتي والمكذبين) أى دعنى ومن كذبك
لا تهم به فإنى أكفك به (أولى النعمة) أى أصحاب النعم والتره نزلت فى صناديد قريش المستهزئين
وقيل نزلت فى المطعمين ببدر (ومهلهم قليلا) يعنى إلى يوم بدر فلم يكن إلا يسير حتى قتلوا
ببدر وقيل أراد بالقليل أيام الدنيا ثم وصف عذابهم فقال تعالى (إن لدينا) أى عندنا فى الآخرة
(أنكالا) يعنى قيودا عظاما ثقالا لا تنفك أبدا وقيل أغلالا من حديد (وجعها وطعاما ذا
غصة) أى غير سائغ فى الحلق لا ينزل ولا يخرج وهو الزقوم والضريع (وعذابا أليما) أى وجيعا
(يوم ترجف الأرض والجبال) أى تنزل وتتحرك وهو يوم القيامة (وكانت الجبال كثيلا
مهيلا) يعنى رملا سائلا وهو الذى إذا أخذت منه شيئا يتبعك ما بعده (إنا أرسلنا إليكم) يعنى
يا أهل مكة (رسولا) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم (شاهدا عليكم) أى بالتبليغ وإيمان من
آمن منكم وكفر من كفر (كما أرسلنا إلى فرعون رسولا) يعنى موسى بن عمران عليه الصلاة
والسلام قيل إنما خص فرعون وموسى بالذكر من بين سائر الأنبياء والمرسلين لأن محمدا صلى
الله عليه وسلم آذاه أهل مكة واستخفوا به لأنه ولد فيهم كما أن فرعون أزدري موسى وآذاه
لأنه ربه (فعصى فرعون الرسول فأخذناه) أى فرعون (أخذنا وببلا) أى شديدا ثقيلا يعنى
عاقبناه عقوبة غليظة خوف بذلك كفار مكة ثم خوفهم يوم القيامة فقال تعالى (فكيف تتقون
إن كفرتم) أى كيف لكم بالتقوى يوم القيامة إن كفرتم أى فى الدنيا المعنى لا سبيل لكم إلى
التقوى إذا وافيت يوم القيامة وقيل معنى الآية فكيف تتقون العذاب يوم القيامة وبأى شئ تتحصنون
من عذاب ذلك اليوم وكيف تنجون منه إن كفرتم فى الدنيا (يوما يجعل الولدان شيبا) يعنى
شيوخا شمطا من هول ذلك اليوم وشدته وذلك حين يقال لآدم عليه الصلاة والسلام قم فابعث
بعث النار من ذريتك (ق) عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم « يقول الله عز وجل يوم القيامة : يا آدم فيقول لبيك وسعديك » زاد فى رواية « والخير
فى يديك فينادى بصوت إن الله يأمرك أن تخرج من ذريتك بعث النار قال يارب وما بعث
النار قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون فحينئذ تضع الحامل حملها ويشيب الوليد وترى
الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد فشق ذلك على الناس حتى تغيرت
وجوههم قالوا يا رسول الله أينما ذلك الرجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم أبشروا فإن من
يأجوج ويأجوج تسعمائة وتسعا وتسعين ومنكم واحد ثم قال أنتم فى الناس كالشجرة السوداء
فى جنب الثور الأبيض أو كالشجرة البيضاء فى جنب الثور الأسود وفى رواية كالرقعة فى ذراع
الحمار وإنى لأرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة فكبرنا ثم قال ثلث أهل الجنة فكبرنا ثم قال
شطر أهل الجنة فكبرنا » أما ما يتعلق بمعنى الحديث فقوله أن تخرج من ذريتك بعث النار فعناه
ميز أهل الجنة من أهل النار وأما الرقة بفتح الراء وإسكان القاف فهى الأثرة فى باطن عضد الحمار
وقوله إنى لأرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة وثلث أهل الجنة وشطر أهل الجنة فيه البشارة
الظيمة لهذه الأمة وجعلهم ربع أهل الجنة أولا ثم الثلث ثم الشطر لفائدة حسنة وهى أن ذلك أوقع
فى نفوسهم وأبلغ فى إكرامهم فإن إعطاء الإنسان مرة بعد مرة دليل على الاعتناء به ودوام
الاحظته وفيه تكرير البشارة مرة بعد أخرى وفيه أيضا حملهم على تجديد شكر الله وحده على

(٢٢ — خازن بالبغوى — سابع) العذاب يوم القيامة وبأى شئ تتحصنون من عذاب ذلك اليوم وكيف تنجون
منه إذا كفرتم (يوما يجعل الولدان شيبا) شمطا من هوله وشدته وذلك حين يقال لآدم قم فابعث بعث النار من ذريتك ثم

وصفت هول ذلك اليوم فقال (السماء منفطر به) متشقق لتزول الملائكة به أى بذلك المكان وقيل الهاء ترجع إلى الرب أى بأمره وهيبته (كان وعده مفعولا) كائنا (إن هذه) أى آيات القرآن (تذكرة) تذكير وموعظة (فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا) بالإيمان والطاعة (إن ربك يعلم (١٧٠) أنك تقوم أدنى) أقل (من ثلثي الليل ونصفه وثلثه) قرأ أهل مكة والكوفة

نصفه وثلثه بنصب الفاء والناء وإشباع الهاءين ضما أى وتقوم نصفه وثلثه وقرأ الآخرون بجر الفاء والناء وإشباع الهاءين كسرا عطفًا على ثلثي (وطائفة من الذين معك) يعنى المؤمنين وكانوا يقومون معه (والله يقدر الليل والنهار) قال عطاء يريد لا يفوته علم ما تفعلون أى أنه يعلم مقادير الليل والنهار فيعلم القدر الذى تقومون من الليل (علم أن لن تحصوه) قال الحسن قاموا حتى انتفخت أقدامهم فنزل علم أن لن تحصوه لن تطبيقه وقال مقاتل كان الرجل يصلي الليل كله مخافة أن لا يصيب ما أمر به من القيام فقال علم أن لن تحصوه لن تطبيقه معرفة ذلك (فتاب عليكم) فعاد عليكم بالعفو والتخفيف (فاقروا) فاتيسر من القرآن (يعنى فى الصلاة قال الحسن يعنى فى صلاة المغرب والعشاء قال قيس بن

إنعامه عليهم وهو تكبيرهم لهذه البشارة العظيمة وسرورهم بها وأما ما يتعلق بمعنى الآية الكريمة والحديث فى قوله تعالى « فكيف تتقون إن كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا » وقوله صلى الله عليه وسلم « ويشيب الوليد » ففيه وجهان الأول عند زلزلة الساعة قبل خروجهم من الدنيا فعلى هذا هو على ظاهره الثانى أنه فى القيامة فعلى هذا يكون ذكر الشيب مجازا لأن القيامة ليس فيها شيب وإنما هو مثل فى شدة الأمر وهوله يقال فى اليوم الشديد يوم تشيب فيه نواصى الأطفال والأصل فيه أن الهموم والأحزان إذا تعاقب على الإنسان أسرع فيه الشيب قال المتنبي :

والهم يحترم الجسم نحافة ويشيب ناصية الصبي ويهرم

فلما كان الشيب من لوازم كثرة الهموم والأحزان جعلوه كناية عن الشدة والهول وليس المراد أن هول ذلك اليوم يجعل الولدان شيبا حقيقة لأن الطفل لا يتميز له وقيل يحتمل أن يكون المراد وصف ذلك اليوم بالطول وأن الأطفال يبلغون سن الشيخوخة والشيب (السماء منفطر به) وصف اليوم بالشدة أيضا وأن السماء مع عظمتها تنفطر به وتتشقق فما ظنك بغيرها من الخلائق وقيل تتشقق لتزول الملائكة وقيل به أى بذلك المكان وقيل الهاء ترجع إلى الرب سبحانه وتعالى أى بأمره وهيبته (كان وعده مفعولا) أى كائنا لا محالة فيه ولا خلف (إن هذه) أى آيات القرآن (تذكرة) أى مواظبة تذكر بها (فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا) بالإيمان والطاعة قوله تعالى (إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل) أى أقل من ثلثي الليل (ونصفه وثلثه) أى تقوم نصفه وثلثه (وطائفة من الذين معك) يعنى المؤمنين وكانوا يقومون معه الليل (والله يقدر الليل والنهار) يعنى أن العالم بمقادير الليل والنهار وأجزائها وساعاتها هو الله تعالى لا يفوته علم ما يفعلون فيعلم القدر الذى يقومون من الليل والذى ينامون منه (علم أن لن تحصوه) يعنى أن لن تطبيقه معرفته على الحقيقة قيل قاموا حتى انتفخت أقدامهم فنزل علم أن لن تحصوه أى لن تطبيقه قيل كان الرجل يصلي الليل كله مخافة أن لا يصيب ما أمر الله به من القيام فقال تعالى علم أن لن تحصوه أى لن تطبيقه معرفة ذلك (فتاب عليكم) أى فعاد عليكم بالعفو والتخفيف والمعنى عفا عنكم ما لم تحيطوا بعلمه ورفع المشقة عنكم (فاقروا ما تيسر من القرآن) فيه قولان أحدهما أن المراد بهذه القراءة القراءة فى الصلاة وذلك لأن القراءة أحد أجزاء الصلاة فأطلق اسم الجزء على الكل والمعنى فصلوا ما تيسر عليكم وقال الحسن يعنى فى صلاة المغرب والعشاء قال قيس بن أبي حازم صليت خلف ابن عباس بالبصرة فقرأ فى أول ركعة بالحمد وأول آية من البقرة ثم قام فى الثانية فقرأ بالحمد والآية الثانية من البقرة ثم ركع فلما انصرف أقبل علينا بوجهه فقال إن الله تعالى يقول فاقروا ما تيسر منه وقيل نسخ ذلك التهجيد واكتفى بما تيسر ثم نسخ ذلك أيضا بالصلوات الخمس وذلك فى حق الأمة وثبت قيام الليل فى حقه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى « ومن الليل فتهجد به نافلة لك » القول الثانى أن المراد بقوله فاقروا ما تيسر

من

حازم صليت خلف ابن عباس بالبصرة فقرأ فى أول ركعة بالحمد وأول آية

من البقرة ثم قام فى الثانية فقرأ بالحمد والآية الثانية من البقرة ثم ركع فلما انصرف أقبل علينا بوجهه فقال إن الله عز وجل يقول فاقروا ما تيسر منه أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أبو منصور السمعاني ثنا أبو جعفر الرياني ثنا خيد بن زنجويه ثنا عثمان بن صالح ثنا ابن لهيعة حدثني حميد بن غرق عن أنس بن مالك أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من قرأ خمسين آية

في يوم أو في ليلة لم يكتب من الغافلين ومن قرأ مائة آية كتب من القانتين ومن قرأ مائتي آية لم يحاجه القرآن يوم القيامة ومن قرأ خمسمائة آية كتب له قنطار من الأجر» أخبرنا إسماعيل بن عبد القاهر أنا عبد الغافر بن محمد أنا محمد بن عيسى ثنا إبراهيم بن محمد ثنا مسلم بن الحجاج حدثني القاسم بن زكريا بن عبيد الله بن موسى عن شيبان عن يحيى عن محمد بن عبد الرحمن مولى بني زهرة عن أبي سلمة عن عبد الله بن عمرو قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم «اقرأ القرآن في كل شهر قال قلت إني أجد

قوة قال فاقراه في عشرين ليلة قال قلت إني أجد قوة قال فاقراه في سبع ولا ترد علي ذلك» قوله عز وجل (علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله) يعني المسافرين للتجارة يطلبون من رزق الله (وآخرون يقاتلون في سبيل الله) لا يطبقون قيام الليل روى إبراهيم عن ابن مسعود قال «أما رجل جلب شيئا إلى مدينة من مدائن المسلمين صابرا محتسبا فباعه بسعر يومه كان عند الله بمنزلة الشهداء، ثم قرأ عبد الله: وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله» (فاقروا ما تيسر منه) أي ما تيسر عليكم من القرآن قال أهل التفسير كان هذا في

من القرآن دراسته وتحصيل حفظه وأن لا يعرض للنسيان فقليل يقرأ مائة آية ونحوها وقيل إن قراءة السورة القصيرة كافية روى البيهقي بإسناده عن أنس رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «من قرأ خمسين آية في يوم أو ليلة لم يكتب من الغافلين ومن قرأ مائة آية كتب من القانتين ومن قرأ مائتي آية لم يحاجه القرآن يوم القيامة ومن قرأ خمسمائة آية كتب له قنطار من الأجر» وذكره الشيخ محيي الدين في كتابه الأذكار ولم يضعفه وقال في رواية «من قرأ أربعين آية بدل خمسين وفي رواية عشرين» وفي رواية عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من قرأ عشر آيات لم يكتب من الغافلين» (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم «ألم أخبر أنك تصوم الدهر وتقرأ القرآن كل ليلة قلت بلى يا رسول الله ولم أرد بذلك إلا الخير قال فصم صوم داود وكان أعبد الناس واقرا القرآن في كل شهر مرة قال قلت يانبي الله إني أطيع أفضل من ذلك قال فاقراه في كل عشر قال قلت يانبي الله إني أطيع أفضل من ذلك قال فاقراه في سبع ولا ترد علي ذلك» ثم ذكر الله حكمة النسخ والتخفيف فقال تعالى (علم أن سيكون منكم مرضى) يعني أن المريض يضعف عن التهجد بالليل فخفف الله عز وجل عنه لأجل ضعفه وعجزه عنه (وآخرون يضربون في الأرض) يعني المسافرين للتجارة (يبتغون من فضل الله) أي يطلبون من رزق الله وهو الربح في التجارة (وآخرون يقاتلون في سبيل الله) يعني الغزاة والمجاهدين وذلك لأن المجاهد والمسافر مشغول في النهار بالأعمال الشاقة فلم ينع بالليل لتوالت عليه أسباب المشقة فخفف الله عنهم لذلك روى عن ابن مسعود قال «أما رجل جلب شيئا إلى مدينة من مدائن المسلمين صابرا محتسبا فباعه بسعر يومه كان عند الله بمنزلة الشهداء ثم قرأ عبد الله: وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله» (فاقروا ما تيسر منه) أي من القرآن وإنما أعاده لتأكيد (وأقيموا الصلاة) يعني المفروضة (وآتوا الزكاة) أي الواجبة (وأقروضوا الله قرضا حسنا) قال ابن عباس يريد سوى الزكاة من صلة الرحم وقرى الضيف وقيل يريد سائر الصدقات وذلك بأن يخرجها على أحسن وجه من كسب طيب ومن أكثر الأموال نفعا للفقراء ومراعاة النية والإخلاص وابتغاء مرضاة الله تعالى بما يخرج والصرف إلى المستحق (وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله) أي ثوابه وأجره (هو خيرا وأعظم أجرا) يعني أن الذي قدمتم لأنفسكم خيرا من الذي أخرتموه ولم تقدموه وروى البيهقي بسنده عن عبد الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أيكم ماله أحب إليه من مال وارثه قالوا يا رسول الله مامنا أحد إلا ماله أحب إليه من مال وارثه قال اعلموا ماتقولون قالوا ما نعلم إلا ذلك يا رسول الله قال مامنكم رجل إلا مال وارثه أحب إليه من ماله قالوا كيف

صدر الإسلام ثم نسخ بالصلوات الخمس وذلك قوله (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأقروضوا الله قرضا حسنا) قال ابن عباس يريد سوى الزكاة من صلة الرحم وقرى الضيف (وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا) تجدوا ثوابه في الآخرة أفضل مما أعطيتكم (وأعظم أجرا) من الذي أخرتم ولم تقدموه ونصب خيرا وأعظم علي المفعول الثاني فإن الوجود إذا كان بمعنى الرتبة يتعدى إلى مفعولين وهو فصل في قول البصريين وعماد في قول الكوفيين لا محل له في الإعراب

أخبرنا أبو القاسم يحيى بن علي الكشميهني أنا أبو نصر أحمد بن علي البخاري بالكوفة أنا أبو القاسم نصر بن أحمد الفقيه بالموصل ثنا أبو يعلى الموصلي ثنا أبو خيثمة ثنا جرير عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن الحارث بن سويد قال : قال عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أيكم ماله أحب إليه من مال وارثه قالوا يا رسول الله مامنا من أحد إلا ماله أحب إليه من مال وارثه قال اعلموا ماتقولون قالوا مانعلم إلا ذلك يا رسول الله قال مامنكم رجل إلا مال وارثه أحب إليه من ماله قالوا كيف يا رسول الله قال إنما مال أحدكم ما قدم ومال وارثه ما أخر » (واستغفروا الله) لذنوبكم (إن الله غفور رحيم) (سورة المدثر مكية وهي (١٧٢) ست وخمسون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) أخبرنا عبد الواحد المليحي

أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا يحيى ثنا وكيع عن علي ابن المبارك عن يحيى بن أبي كثير قال سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن عن أول منازل من القرآن قال يا أيها المدثر قلت يقولون اقرأ باسم ربك قال أبو سلمة سألت جابر بن عبد الله عن ذلك وقلت له مثل الذي قلت فقال لي جابر لا أحدثك إلا بما حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « جاورت بحراء فلما قضيت فنظرت عن يميني فلم أر شيئا ونظرت عن شمالي فلم أر شيئا فرفعت رأسي فرأيت شيئا . فأتيت خديجة فقلت دثروني فدثروني وصبوا علي ماء باردا فنزلت . يا أيها المدثر قم فأنذر وربك فكبر وثيابك فطهر والرجز فاهجر » وذلك قبل أن تفرض الصلاة وفي رواية « فلما قضيت جوارى هبطت فاستبظنت الوادي - وذكركم نحوه - فاذا هو قاعد علي عرش في الهواء - يعني جبريل - فأخذتني رجفة شديدة » (ق) عن جابر رضي الله عنه من رواية الزهري « عن أبي سلمة عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث عن فترة الوحي فقال لي في حديثه : فيينا أنا أمشي سمعت صوتا من السماء فرفعت رأسي فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس علي كرسي بين السماء والأرض فجلت منه رعبا فقلت زملوني زملوني فدثروني فأُنزل الله عز وجل يا أيها المدثر إلى والرجز فاهجر » وفي رواية « فجلت منه حتى هويت إلي الأرض فجلت إلي أهلي » وذكره وفيه قال أبو سلمة الرجز الأوثان قال ثم حمى الوحي بعد وتتابع . فإن قلت دل هذا الحديث علي أن سورة المدثر أول ما نزل من القرآن ويعارضه حديث عائشة رضي الله عنها المخرج في الصحيحين أيضا في بدء الوحي وسيأتي في موضعه إن شاء الله تعالى وفيه « فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال : اقرأ باسم ربك الذي خلق ، حتى بلغ - ما لم يعلم - فرجع به رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجف فؤاده » الحديث . قلت الصواب الذي عليه جمهور العلماء أن

يا رسول الله قال إنما ال أحدكم ما قدم ومال وارثه ما أخر » (واستغفروا الله) أي لذنوبكم وتقصيركم في قيام الليل (إن الله غفور رحيم) أي لجميع الذنوب والله تعالى أعلم . (تفسير سورة المدثر وهي مكية)
 قيل غيز آية من آخرها وهي ست وخمسون آية ومائتان وخمسون وخمسون كلمة
 وألف حرف وعشرة أحرف
 (بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يا أيها المدثر) (ق) عن يحيى بن كثير قال « سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن عن أول منازل من القرآن قال يا أيها المدثر قلت يقولون اقرأ باسم ربك قال أبو سلمة سألت جابر عن ذلك وقلت له مثل الذي قلت فقال لي جابر لا أحدثك إلا ما حدثنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « جاورت بحراء فلما قضيت جوارى هبطت فنظرت عن يميني فلم أر شيئا ونظرت عن شمالي فلم أر شيئا فرفعت رأسي فرأيت شيئا . فأتيت خديجة فقلت دثروني فدثروني وصبوا علي ماء باردا فنزلت . يا أيها المدثر قم فأنذر وربك فكبر وثيابك فطهر والرجز فاهجر » وذلك قبل أن تفرض الصلاة وفي رواية « فلما قضيت جوارى هبطت فاستبظنت الوادي - وذكركم نحوه - فاذا هو قاعد علي عرش في الهواء - يعني جبريل - فأخذتني رجفة شديدة » (ق) عن جابر رضي الله عنه من رواية الزهري « عن أبي سلمة عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث عن فترة الوحي فقال لي في حديثه : فيينا أنا أمشي سمعت صوتا من السماء فرفعت رأسي فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس علي كرسي بين السماء والأرض فجلت منه رعبا فقلت زملوني زملوني فدثروني فأُنزل الله عز وجل يا أيها المدثر إلى والرجز فاهجر » وفي رواية « فجلت منه حتى هويت إلي الأرض فجلت إلي أهلي » وذكره وفيه قال أبو سلمة الرجز الأوثان قال ثم حمى الوحي بعد وتتابع . فإن قلت دل هذا الحديث علي أن سورة المدثر أول ما نزل من القرآن ويعارضه حديث عائشة رضي الله عنها المخرج في الصحيحين أيضا في بدء الوحي وسيأتي في موضعه إن شاء الله تعالى وفيه « فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال : اقرأ باسم ربك الذي خلق ، حتى بلغ - ما لم يعلم - فرجع به رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجف فؤاده » الحديث . قلت الصواب الذي عليه جمهور العلماء أن

شيئا فأتيت خديجة فقلت دثروني وصبوا علي ماء باردا قال فدثروني وصبوا علي ماء باردا قال فنزلت . يا أيها المدثر قم أول فأنذر وربك فكبر » أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا عبد الله بن يوسف ثنا الليث عن عقيل قال ابن شهاب سمعت أبا سلمة قال أخبرني جابر بن عبد الله أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث عن فترة الوحي قال « فيينا أنا أمشي سمعت صوتا من السماء فرفعت بصري فإذا الملك الذي جاءني بحراء قاعد علي كرسي بين السماء والأرض فجلت منه رعبا حتى هويت إلي الأرض فجلت أهلي فقلت زملوني زملوني فدثروني فأُنزل الله تعالى يا أيها المدثر قم فأنذر إلى قوله فاهجر قال أبو سلمة والرجز الأوثان ثم حمى الوحي بعد وتتابع قوله عز وجل (يا أيها المدثر

قم فأنذر (أى أنذر كفار مكة) (وريك فكبر) أى عظمه عما يقوله عبدة (١٧٣) الأوثان (وثيابك فطهر) قال

قتادة ومجاهد نفستك
فطهر من الذنب فكفى
عن النفس بالثوب
وهو قول إبراهيم
والضحاك والشعبي
والزهري وقال عكرمة
سئل ابن عباس عن قوله
وثيابك فطهر فقال
لا تلبسها على معصية
ولا على غدر ثم قال
أما سمعت قول غيلان
ابن سلمة الثقفي :

وإني بحمد الله لا ثوب
فاجر

لبست ولا من غدره
أقتنع

والعرب تقول في وصف
الرجل بالصدق والوفاء

إنه طاهر الثياب وتقول
لمن غدر إنه لدنس

الثياب وقال أبي بن كعب
لا تلبسها على غدر ولا

على ظلم ولا على إثم
البسها وأنت بر طاهر

وروي أبو روق عن
الضحاك معناه وعملك

فأصلح قال السدي يقال
للرجل إذا كان صالحا

إنه لطاهر الثياب وإذا
كان فاجرا إنه نجس

الثياب وقال سعيد بن
جبير وقلبك ونيتك

أول ما نزل من القرآن على الإطلاق اقرأ باسم ربك الذي خلق كما صرح به في حديث عائشة وقول من قال إن سورة المدثر أول ما نزل من القرآن على الإطلاق ضعيف لا يعتد به وإنما كان نزولها بعد فترة الوحي كما صرح به في رواية الزهري عن أبي سلمة عن جابر ويدل عليه أيضا قوله في الحديث وهو يحدث عن فترة الوحي إلى أن قال وأنزل الله تعالى يا أيها المدثر ويدل عليه أيضا قوله « فإذا الملك الذي جاءني بحراء ثم قال وأنزل الله تعالى يا أيها المدثر » وأيضاً قوله « ثم حي الوحي بعد وتتابع » فالصواب إن أول ما نزل من القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة « اقرأ باسم ربك الذي خلق » وإن أول ما نزل بعد فترة الوحي سورة المدثر فحصل بهذا الذي بيناه الجمع بين الحديثين والله أعلم بقوله « فإذا هو قاعد على عرش بين السماء والأرض » يريد به السيزر الذي يجلس عليه وقوله يحدث عن فترة الوحي أي عن احتباسه وعدم تنابه وتواليه في النزول قوله « فجئت منه » روى بحجم مضمومة ثم همزة مكسورة ثم ثاء مثلثة ساكنة ثم ثاء الضمير وروي بثاءين مثلتين بعد الجيم ومعناه فرعبت منه وفرغت وقوله « وحي الوحي بعد وتتابع » أي كثر نزوله وازداد بعد فترته من قولهم حميت الشمس والنار إذا ازداد حرهما وقوله وصبوا على ماء فيه أنه ينبغي لمن فرغ أن يصب عليه ماء حتى يسكن فزرعه والله أعلم . وأما التفسير فقوله عز وجل يا أيها المدثر أصله المتدثر وهو الذي يتدثر في ثيابه ليستدفئ بها وأجمعوا على أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما سماه مدثرا لقوله صلى الله عليه وسلم ذروني وقيل معناه يا أيها المدثر بدثار النبوة والرسالة من قولهم ألبسه الله لباس التقوى فجعل النبوة كالبدثار واللباس مجازا (قم فأنذر) أي حذرهم من عذاب ربك إن لم يؤمنوا والمآني قم من مضجعتك وديارك وقيل قم قيام عز واشتغل بالإلذار الذي تحملمته (وريك فكبر) أى عظم ربك عما يقوله عبدة الأوثان (وثيابك فطهر) فيه أربعة أوجه أحدها أن ينزل : نظ الثياب والتطهير على الحقيقة والثاني أن ينزل لفظ الثياب على الحقيقة والتطهير على المجاز والثالث أن ينزل لفظ الثياب على المجاز والتطهير على الحقيقة والرابع أن ينزل لفظ الثياب والتطهير على المجاز . أما الوجه الأول فعناه وثيابك فطهر من النجاسات والمستقدرات وذلك أن المشركين لم يكونوا يحترزون عنها فأمر صلى الله عليه وسلم بصون ثيابه من النجاسات وغيرها خلافا للمشركين . الوجه الثاني معناه وثيابك فقصر وذلك لأن المشركين كانوا يطولون ثيابهم ويجرون أذيالهم على النجاسات وفي الثوب الطويل من الخيلاء والكبر والنخر ما ليس في الثوب القصير فنهى عن تطويل الثوب وأمر بتقصيره لذلك وقيل معناه وثيابك فطهر عن أن تكون غصوبة أو محرمة بل تكون من وجه حلال وكسب طيب . الوجه الثالث معناه حمل الثوب على النفس قال عترة :

وشككت بالرمح الأصم ثيابه ليس الكريم علي القنا بمحرم

يريد نفسه والمعنى ونفستك فطهر عن الذنوب والرب وغيرهم وكفى بالثياب عن الجسد لأنها تشتمل عليه . الوجه الرابع وهو حمل الثياب والتطهير على المجاز فقل معناه وقلبك فطهر عن الصفات المذمومة وقيل معناه وخلقك فحسن وسئل ابن عباس عن قوله وثيابك فطهر قل لا تلبسها على معصية ولا غر أما سمعت قول غيلان بن سلمة الثقفي :

فطهر وقال الحسن والقرظي وخلقك فحسن وقال ابن سيرين وابن زيد أمر بتطهير الثياب من النجاسات التي لا تجوز الصلاة معها وذلك أن المشركين كانوا لا يتطهرون ولا يطهرون ثيابهم وقال طاوس وثيابك فقصر لأن تقصير الثياب طهرة لها

(والرجز فاجر) قرأ أبو جعفر وحفص عن عاصم ويعقوب والرجز بضم الراء وقرأ الآخرون بكسرها وهما لغتان ومعناها واحد قال مجاهد وعكرمة وقتادة والزهرى وابن زيد وأبو سلمة المراد بالرجز الأوثان قال فاجرها ولا تقر بها وقيل الزاى فيه منقلبة عن السين والعرب تعاقب بين السين والزاى لقرب مخرجيهما ودليل هذا التأويل قوله «فاجتنبوا الرجس من الأوثان» وروى عن ابن عباس أن معناه أترك المآثم وقال أبو العالية والربيع الرجز بضم الراء الصنم وبالكسر النجاسة والمعصية قال الضحاك يعنى الشرك وقال (١٧٤) الكلبي يعنى العذاب ومجاز الآية هجر ما أوجب لك العذاب من الأعمال

(ولا تمنن تستكثر) أى لا تعط مالك مصانعة لتعطى أكثر منه وهذا قول أكثر المفسرين قال الضحاك ومجاهد كان هذا للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة قال الضحاك هما ربا آن حلال وحرام فأما الحلال فالهدايا وأما الحرام فالربا قال قتادة لا تعط شيئا طمعا لحجزة الدنيا يعنى أعط لربك وأرد به الله وقال الحسن معناه لا تمنن على الله بعملك فتستكثره قال الربيع لا يكثرن عملك في عينك فانه فيما أنعم الله عليك وأعطاك قليل وروى خصيف عن مجاهد ولا تضعف أن تستكثر من الخير من قولهم حبل متين إذا كان ضعيفا دليلا قراءة ابن مسعود ولا تمنن أن تستكثر من الخير وقال ابن زيد معناه لا تمنن بالنبوة على الناس فتأخذ عليها أجرا أو عرضا من الدنيا

وإني بحمد الله لا ثوب فاجر لبست ولا من غدره أتقنع

والعرب تقول في وصف الرجل بالصدق والوفاء هو طاهر الثياب وتقول لمن غدر إنه لدنس الثوب والسبب في ذلك أن الثوب كالشيء الملازم للإنسان فلهذا جعلوه كناية عن الإنسان كما يقال الكرم في ثوبه والعفة في أزاره وقيل إن من ظهر باطنه طهر ظاهره - وقوله تعالى (والرجز فاجر) يعنى أترك الأوثان ولا تقر بها وقال ابن عباس أترك المآثم وقيل الشرك والمعنى أترك كل ما أجب لك العذاب من الأعمال والأقوال (ولا تمنن تستكثر) يعنى لا تعط مالك مصانعة لتعطى أكثر منه هذا قول أكثر المفسرين وهذا النهى مختص بالنبي صلى الله عليه وسلم وإنما نهى عن ذلك تنزيها لمنصب النبوة لأن من أعطى شيئا غيره يطلب منه الزيادة عليه لا بد وأن يتواضع لذلك الذى أعطاه ومنصب النبوة يحل عن ذلك وهذا غير موجود في حق الأمة فيجوز لغيره من الأمة ذلك كما قيل هما ربا آن حلال وحرام فالهلال الهدية يهديها الرجل غيره ليعطيه أكثر منها وأما الحرام فالربا المحرم بنص الشرع وقيل معناه لا تعط شيئا لحجزة الدنيا أعط لله وأرد به وجه الله وقيل معناه لا تمنن على الله بعملك فتستكثره ولا يكثرن عملك في عينك فانه مما أنعم الله به عليك أعطاك وقيل معناه لا تمنن على أصحابك بما تعلمهم من أمر الدين وتبذلهم من أمر الوحي كما تستكثر بذلك عليهم وقيل لا تمنن عليهم بنبوتك فتأخذ منهم على ذلك أجرا تستكثر به وقيل معناه لا تمنن لا تضعف عن الخير تستكثر منه وقيل معناه لا تمنن على الناس بما تنعم عليهم وتعطيهم استكثرار منك لتلك العطية فإن المن يحبط العمل (ولربك فاصبر) أى على طاعته وأوامره ونواهيه لأجل ثواب الله تعالى وقيل معناه فاصبر لله على ما أوديت فيه وقيل معناه أنك حملت أمرا عظيما فيه محاربة العرب والعجم فاصبر على ذلك لله عز وجل وقيل معناه فاصبر تحت موارد القضاء لأجل الله (فاذا نقر في النار) أى نفخ في الصور وهو القرن الذى ينفخ فيه إسرئيل وهى النفخة الأولى وقيل الثانية وهو الأصح (فذلك يومئذ) يعنى يوم النفخة وهو يوم القيامة (يوم عسير) أى شديد (على الكافرين) يعنى يعسر عليهم في ذلك اليوم الأمر فيطون كتبهم بشمائلهم وتسود وجوههم (غير يسير) أى غير هين . فإن قلت مافائدة قوله غير يسير وعسير معن عنه . قلت فائدة التكرار التأكيد كقوله أنا محب لك غير مبغض وقيل لما كان على الكافرين غير يسير دل على أن يهون على المؤمنين بخلاف الكفار فإنه عليهم عسير لا يسر فيه ليزداد غيظ الكافرين وبشارة المؤمنين قوله تعالى (ذرني ومن خلقت وحيدا) أى خلقته في بطن أمه وحيدا فريدا لا مال له ولا ولد وقيل معناه خلقته وحدي لم يشاركنى

(ولربك فاصبر) قيل فاصبر على طاعته وأوامره ونواهيه لأجل ثواب الله وقال مجاهد فاصبر لله على خلقه

ما أوديت فيه وقال ابن زيد معناه حملت أمرا عظيما فيه محاربة العرب والعجم فاصبر عليه لله عز وجل وقيل فاصبر تحت موارد القضاء لأجل الله (فاذا نقر في الناقور) أى نفخ في الصور وهو القرن الذى ينفخ فيه إسرئيل يعنى النفخة الثانية (فذلك) أى النفخ في الصور (يومئذ) يعنى يوم القيامة (يوم عسير) شديد (على الكافرين) يعسر فيه الأمر عليهم (غير يسير) غير هين قوله عز وجل (ذرني ومن خلقت وحيدا) أى خلقته في بطن أمه وحيدا فريدا لا مال له ولا ولد نزلت في الوليد

ابن المغيرة المخزومي كان يسمى الوحيد في قومه (وجعلت له مالا ممدودا) أى كثيرا قليل هو ما يمد بالثاء كالزروع والضرع والتجارة واختلفوا في مبلغه قال مجاهد وسعيد بن جبير مائة ألف دينار وقال قتادة أربعة آلاف دينار وقال سفيان الثوري ألف ألف وقال ابن عباس تسعة آلاف مثقال فضة وقال مقاتل كان له بستان بالطائف لا تنقطع ثماره شتاء ولا صيفا وقال عطاء عن ابن عباس كان له بين مكة والطائف إبل وخيل ونعم وكان له غير كثيرة وعبيد وجوار وقيل مالا ممدودا غلة شهر بشهر (وبنين شهودا) حضورا بمكة لا يغيبون عنه وكانوا عشرة قاله مجاهد (١٧٥) وقاتلة وقال مقاتل كانوا سبعة

وهم الوليد بن الوليد وخالد وعمارة وهشام والعاص وقيس وعبد شمس أسلم منهم ثلاثة خالد وهشام وعمارة (ومهدت له تمهيدا) أى بسطت له في العيش وطول العمر بسطا وقال الكلبي يعنى المال بعضه على بعض كما تمهد الفرش (ثم يطمع) يرجو (أن أزيد) أى أن أزيده مالا ولدا وتمهيدا (كلا) لا أفعل ولا أزيد قالوا فما زال الوليد بعد نزول هذه الآية في نقصان ماله وولده حتى هلك (إنه كان لا يأتنا عنيدا) أى معاندا والمعنى أنه كان معاندا في جميع دلائل التوحيد والقدرة والبعث والنبوة منكر لكل وقيل كان كفره كفر عناد وهو أنه كان يعرف هذا بقلبه وينكره بلسانه وهو أقبح الكفر وأفحشه (سأرهقه صعودا) يعنى سأكلفه مشقة من العذاب لراحة له فيها وعن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «الصعود عقبة في النار يتصعد فيها الكافر سبعين خريفا ثم يهوى فيها سبعين خريفا فهو كذلك أبدا» أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله سأرهقه صعودا قال هو جبل من نار يكلف أن يصعده فإذا وضع يده ذابت فإذا رفعها عادت وإذا وضع رجله ذابت فإذا رفعها عادت وقال الكلبي الصعود صخرة لمساء في النار يكلف الكافر أن يصعدها لا يترك يتنفس في صعوده يجذب من أمامه بسلاسل الحديد ويضرب من خلفه بمقامع من حديد فيصعدها في أربعين عاما فإذا بلغ ذروتها أحدر إلى أسفلها ثم يكلف أن يصعدها يجذب من أمامه ويضرب من خلفه فذلك دأبه أبدا قوله عز وجل (إنه فكر وقدر) أى فكر في الأمر الذي يريد ونظر فيه وتدبره ورتب في قلبه كلاهما وهما لذلك لأمر وهو المراد بقوله وقدر أى وقدر ذلك الكلام في قلبه وذلك أن الله تعالى

في خلقه أحد والمعنى ذرني وإياه فأنا أكفيكه نزلت هذه الآية في الوليد بن المغيرة المخزومي وكان يسمى الوحيد في قومه (وجعلت له مالا ممدودا) أى كثير مد بعضه بعضا دائما غير منقطع وقيل ما يمد بالثاء كالزروع والضرع واختلفوا في مبلغه فقيل كان ألف دينار وقيل أربعة آلاف درهم وقيل ألف ألف وقال ابن عباس تسعة آلاف مثقال فضة وعنه كان له بين مكة والطائف إبل وخيل ونعم وكان له غنم كثيرة وعبيد وجوار وقيل كان له بستان بالطائف لا تنقطع ثماره شتاء ولا صيفا وقيل كان له غلة شهر بشهر (وبنين شهودا) أى حضورا بمكة لا يغيبون عنه لأنهم كانوا أغنياء غير محتاجين إلى الغيبة لطلب الكسب وقيل معنى شهودا أى رجالا يشهدون معه المخالف والمجامع قيل كانوا عشرة وقيل سبعة وهم الوليد بن الوليد وخالد وعمارة وهشام والعاص وقيس وعبد شمس أسلم منهم ثلاثة نفر خالد وهشام وعمارة (ومهدت له تمهيدا) أى بسطت له في العيش وطول العمر بسطا مع الجاه العريض والرياسة في قومه وكان الوليد من أكابر قريش وكان يدعى ربحاة قريش (ثم يطمع) أى يرجو (أن أزيد) أى أزيده مالا وولدا وتمهيدا (كلا) أى لا أفعل ولا أزيد قالوا فما زال الوليد بعد نزول هذه الآية في نقصان ماله وولده حتى هلك (إنه كان لا يأتنا عنيدا) أى معاندا والمعنى أنه كان معاندا في جميع دلائل التوحيد والقدرة والبعث والنبوة منكر لكل وقيل كان كفره كفر عناد وهو أنه كان يعرف هذا بقلبه وينكره بلسانه وهو أقبح الكفر وأفحشه (سأرهقه صعودا) يعنى سأكلفه مشقة من العذاب لراحة له فيها وعن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «الصعود عقبة في النار يتصعد فيها الكافر سبعين خريفا ثم يهوى فيها سبعين خريفا فهو كذلك أبدا» أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله سأرهقه صعودا قال هو جبل من نار يكلف أن يصعده فإذا وضع يده ذابت فإذا رفعها عادت وإذا وضع رجله ذابت فإذا رفعها عادت وقال الكلبي الصعود صخرة لمساء في النار يكلف الكافر أن يصعدها لا يترك يتنفس في صعوده يجذب من أمامه بسلاسل الحديد ويضرب من خلفه بمقامع من حديد فيصعدها في أربعين عاما فإذا بلغ ذروتها أحدر إلى أسفلها ثم يكلف أن يصعدها يجذب من أمامه ويضرب من خلفه فذلك دأبه أبدا قوله عز وجل (إنه فكر وقدر) أى فكر في الأمر الذي يريد ونظر فيه وتدبره ورتب في قلبه كلاهما وهما لذلك لأمر وهو المراد بقوله وقدر أى وقدر ذلك الكلام في قلبه وذلك أن الله تعالى

الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أخبرني ابن فتجويه ثنا عمر بن الخطاب ثنا عبد الله بن الفضل أنا منجاب بن الحارث . أنا شريك عن عمار الذهني عن عطية عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم « في قوله سأرهقه صعودا قال هو جبل في النار من نار يكلف أن يصعده فإذا وضع يده ذابت فإذا رفعها عادت فإذا وضع رجله ذابت وإذا رفعها عادت » وقال الكلبي الصعود صخرة لمساء في النار يكلف أن يصعدها لا يترك أن يتنفس في صعوده ويجذب من أمامه بسلاسل الحديد ويضرب من خلفه بمقامع من حديد فيصعدها في أربعين عاما فإذا بلغ ذروتها أحدر إلى أسفلها ثم يكلف أن يصعدها ويجذب من أمامه ويضرب من خلفه فذلك دأبه أبدا (إنه فكر وقدر) الآيات وذلك أن الله تعالى لما أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم

يعنى يسارا وجبرا فهو يؤثره عنهما وقيل يرويه عن مسيلمة صاحب النمامة قال الله تعالى (سأصليه) سأدخله (سقر) وسقر اسم من أسماء جهنم (وما أدراك ما سقر لا تبقي ولا تذر) أى لا تبقي ولا تذر فيها شيئا إلا أكلته وأهلكته. وقال مجاهد لا تميت ولا تحيى يعنى لا تبقي من فيها حيا ولا تذر من فيها ميتا كلما احترقوا جددوا وقال السدى لا تبقي لهم لحما ولا تذر لهم عظما وقال الضحاك إذا أخذت فيهم لم تبق منهم شيئا وإذا أعيدوا لم تذرهم حتى تفنيهم ولكل شئ "ملالة وفترة إلا لاجهنم (لواحة للبشر) مغيرة للجلد حتى يجعله أسود يقال لاحه السقم والحزن إذا (١٧٧) غيره قال مجاهد تلفح الجلد حتى تدعه أشد سوادا

من الليل وقال ابن عباس وزيد بن أسلم محرقة للجلد وقال الحسن وابن كيسان تلوح لهم جهنم حتى يروها عيانا نظيره قوله «وبرزت الجحيم للغاوين» ولواحة رفع على نعت سقر في قوله «وما أدراك ما سقر» والبشر جمع بشرة وجمع البشر أبشار (عليها تسعة عشر) أى على النار تسعة عشر من الملائكة وهم خزنتها مالك ومعه ثمانية عشر وجاء في الأثر «أعينهم كالبرق الخاطف وأنيابهم كالصياصي يخرج لهب النار من أفواههم ما بين منكبى أحدهم مسيرة سنة قد نرعت منهم الرحمة يدفع أحدهم سبعين ألفا فريمهم حيث أراد من جهنم» وقال عمرو بن دينار إن أحدهم يدفع بالدفع الواحدة في جهنم أكثر من ربيعة ومضر وقال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال أبو جهل لقريش ثكلتكم أمهاتكم أسمع من ابن أبي كبشة يخبر أن خزنة النار تسعة عشر وأنتم الدهم يعنى الشجعان أفيعجز كل عشر منكم أن تبطش بواحد منهم يعنى خزنة جهنم فقال أبو الأشد بن أسيد بن كلدة بن خلف الجمحي أنا أكفيكم منهم سبعة عشر عشرة على ظهري وسبعة على بطني واكفوني أنتم اثنين ويروى عنه أنه قال أنا أمشي بين أيديكم على الصراط فأدفع عشرة بمنكبى الأيمن وتسعة بمنكبى الأيسر في النار ونمضي فندخل الجنة فأنزل الله تعالى (وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة) يعنى لارجالا آدميين فن ذا يغلب الملائكة وإنما جعلهم ملائكة ليكونوا من غير جنس المعذبين وأشد منهم لأن الجنسية مظنة الرأفة والرحمة (وما جعلنا عدتهم) أى عددهم في القلة (إلا فتنة للذين كفروا) أى ضلالة لهم حتى قالوا ما قالوا وقيل فتنهم هي قولهم لم لم يكونوا عشرين وما الحكمة في تخصيص هذا العدد وقيل فتنهم هي قولهم كيف يقدر هذا العدد القليل على تعذيب جميع من في النار. وأجيب عن قولهم لم لم يكونوا عشرين بأن أفعال الله تعالى لا تعال ولا يقال فيها لم وتخصيص الزبانية بهذا العدد لأمر اقتضته الحكمة وقيل وجه الحكمة في كونهم تسعة عشر أن هذا العدد

يأثره عنهما الله قال الله تعالى (سأصليه) أى سأدخله (سقر) هو اسم من أسماء جهنم وقيل آخر دركاتها (وما أدراك ما سقر) أى وما أعلمك أى شئ هي سقر وإنما ذكره علي سبيل التهويل والتعظيم لأمرها (لا تبقي ولا تذر) قيل هما بمعنى كما تقول صدعنى وأعرض عني وقيل لا بد من الفرق وإلا لزم التكرار فقيل معناه لا تبقي أحدا من المستحقين للعذاب إلا أخذته ثم لا تذر من لحوم أولئك شيئا إلا أكلته وأهلكته وقيل لا يموت فيها ولا يحيا أى لا تبقي من فيها حيا ولا تذر من فيها ميتا كلما احترقوا جددوا وأعيدوا وقيل لا تبقي لهم لحما ولا تذر منهم عظما وقيل لكل شئ ملال وفترة إلا جهنم ليس لها ملال ولا فترة فهي لا تبقي عليهم ولا تذرهم (لواحة للبشر) جمع بشرة أى مغيرة للجلد حتى يجعله أسود قال مجاهد تلفح الجلد حتى تدعه أشد سوادا من الليل وقال ابن عباس محرقة للجلد وقيل تلوح لهم جهنم حتى يروها عيانا (عليها تسعة عشر) أى على النار تسعة عشر من الملائكة وهم خزنتها مالك ومعه ثمانية عشر جاء في الأثر «إن أعينهم كالبرق الخاطف وأنيابهم كالصياصي يخرج لهب النار من أفواههم ما بين منكبى أحدهم مسيرة سنة قد نرعت منهم الرحمة يدفع أحدهم سبعين ألفا فريمهم حيث أراد من جهنم» وقال عمرو بن دينار إن أحدهم يدفع بالدفع الواحدة في جهنم أكثر من ربيعة ومضر وقال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال أبو جهل لقريش ثكلتكم أمهاتكم أسمع من ابن أبي كبشة يخبر أن خزنة النار تسعة عشر وأنتم الدهم يعنى الشجعان أفيعجز كل عشر منكم أن تبطش بواحد منهم يعنى خزنة جهنم فقال أبو الأشد بن أسيد بن كلدة بن خلف الجمحي أنا أكفيكم منهم سبعة عشر عشرة على ظهري وسبعة على بطني واكفوني أنتم اثنين ويروى عنه أنه قال أنا أمشي بين أيديكم على الصراط فأدفع عشرة بمنكبى الأيمن وتسعة بمنكبى الأيسر في النار ونمضي فندخل الجنة فأنزل الله تعالى (وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة) يعنى لارجالا آدميين فن ذا يغلب الملائكة وإنما جعلهم ملائكة ليكونوا من غير جنس المعذبين وأشد منهم لأن الجنسية مظنة الرأفة والرحمة (وما جعلنا عدتهم) أى عددهم في القلة (إلا فتنة للذين كفروا) أى ضلالة لهم حتى قالوا ما قالوا وقيل فتنهم هي قولهم لم لم يكونوا عشرين وما الحكمة في تخصيص هذا العدد وقيل فتنهم هي قولهم كيف يقدر هذا العدد القليل على تعذيب جميع من في النار. وأجيب عن قولهم لم لم يكونوا عشرين بأن أفعال الله تعالى لا تعال ولا يقال فيها لم وتخصيص الزبانية بهذا العدد لأمر اقتضته الحكمة وقيل وجه الحكمة في كونهم تسعة عشر أن هذا العدد

(٢٣ - خازن بالبعوى - سابع) بالدفع الواحدة في جهنم أكثر من ربيعة ومضر قال ابن عباس وقتادة والضحاك لما نزلت هذه الآية قال أبو جهل لقريش ثكلتكم أمهاتكم أسمع ابن أبي كبشة يخبر أن خزنة جهنم تسعة عشر وأنتم الدهم أى الشجعان أفيعجز كل عشرة منكم أن يبطشوا بواحد من خزنة جهنم قال أبو الأشد بن كلدة بن خلف الجمحي أنا أكفيكم منهم سبعة عشر عشرة على ظهري وسبعة على بطني واكفوني أنتم اثنين ويروى أنه قال أنا أمشي بين أيديكم على الصراط فأدفع عشرة بمنكبى الأيمن وتسعة بمنكبى الأيسر في النار ونمضي فندخل الجنة فأنزل الله عز وجل (وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة) لارجالا آدميين فن ذا يغلب الملائكة (وما جعلنا عدتهم) أى عددهم في القلة (إلا فتنة للذين كفروا)

أبى ضلالة لهم حتى قالوا ما قالوا (ليستيقن الذين أوتوا الكتاب) لأنه مكتوب في التوراة والإنجيل أنهم تسعة عشر (وزداد الذين آمنوا إيماناً) يعني من آمن (١٧٨) من أهل الكتاب يزادون تصديقاً بمحمد صلى الله عليه وسلم إذا وجدوا

بجمع أكثر القليل وأقل الكثير ووجه ذلك أن الآحاد أقل الأعداد وأكثرها تسعة وأقل الكثير عشرة فوقه الاقتصار على عدد يجمع أقل الكثير وأكثر القليل لهذه الحكمة وما سوى ذلك من الأعداد فكثير لا يدخل تحت الحصر. وأجيب عن قولهم كيف يقدر هذا العدد القليل على تعذيب جميع أهل النار وذلك بأن الله جل جلاله يعطي هذا القليل من القوة والقدرة ما يقدرون به على ذلك فمن اعترف بكمال قدرة الله وأنه على كل شيء قدير وأن أحوال القيامة على خلاف أحوال الدنيا زال عن قلبه هذا الاستبعاد بالكلية (ليستيقن الذين أوتوا الكتاب) يعني أن هذا العدد مكتوب في التوراة والإنجيل أنهم تسعة عشر (وزداد الذين آمنوا إيماناً) يعني من آمن من أهل الكتاب يزادون تصديقاً بمحمد صلى الله عليه وسلم وذلك أن العدد كان موجوداً في كتابهم وأخبر به النبي صلى الله عليه وسلم على وفق ما عندهم من غير سابقة دراسة وتعلم علم إنما حصل له ذلك بالوحى السماوى فازدادوا بذلك إيماناً وتصديقاً بمحمد صلى الله عليه وسلم (ولا يرتاب) أى ولا يشك (الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون) يعني في عددهم وإنما قال ولا يرتاب وإن كان الاستيقان يدل على نفي الارتياب ليجمع لهم بين إثبات اليقين ونفي الشك وذلك أبلغ وأكد لأن فيه تعريضاً بحال غيرهم كأنه قال وليخالف حالهم حال الناس المرتابين من أهل الكفر والنفاق (وليقول الذين في قلوبهم مرض) أى شك ونفاق (والكافرون) أى مشركو مكة. فان قلت لم يكن بمكة نفاق فكيف قال وليقول الذين في قلوبهم مرض وهم المنافقون وهذه السورة مكية. قلت لأنه كان في علم الله تعالى أن النفاق سيحدث فأخبره عما سيكون وهو كسائر الإخبار بالغيوب فعلى هذا تصير الآية معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم لأنه إخبار عن غيب سيقع وقد وقع على وفق الخبر وقيل يحتمل أن يراد بالذين في قلوبهم مرض أهل مكة لأن فيهم من هو شاك وفيهم من هو قاطع بالكذب (ماذا أراد الله بهذا مثلاً) يعني أى شيء أراد الله بهذا المثل العجيب وإنما سموه مثلاً لأنه استعارة من المثل المضروب لأنه مما غرب من الكلام وبدع استغراباً منهم لهذا العقد واستبعاداً له والمعنى أى غرض قصد في جعل الملائكة تسعة عشر لاعتشرين ومرادهم بذلك إنكار هذا من أصله وأنه ليس من عند الله فلهذا سموه مثلاً (كذلك) أى كما أضل من أنكر عدد الخزنة وهدى من صدق به كذلك (يضل الله من يشاء ويهذى من يشاء) لأن الله تعالى بيده الهداية والإضلال (وما يعلم جنود ربك إلا هو) هذا جواب لآبى جهل حين قال أما لمحمد أعوان إلا تسعة عشر والمعنى أن الخزنة تسعة عشر ولهم أعوان وجنود من الملائكة لا يعلم عددهم إلا الله تعالى خلقوا لتعذيب أهل النار وقيل كما أن مقدورات الله تعالى غير متناهية فكذلك جنوده غير متناهية (وما هى) يعني النار (إلا ذكرى للبشر) أى إلا تذكرة وموعظة للناس وقيل ما هى يعني آيات القرآن ومواعظه إلا تذكرة للناس يتعظون بها (كلاً) أى لا يتعظون ولا يتذكرون وقيل معناه ليس الأمر كما يقول من زعم أنه يكفى أصحابه خزانة النار وقيل كلا هنا بمعنى حقاً (والقمر والليل إذ أدبر) أى ولى ذاهباً وقيل دبر بمعنى أقبل تقول العرب دبرنى فلان أى جاء خلفى فالليل يأتى خلف النهار

ما قاله موافقاً لما في كتبهم (ولا يرتاب) لا يشك (الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون) في عددهم (وليقول الذين في قلوبهم مرض) شك ونفاق (والكافرون) مشركو مكة (ماذا أراد الله بهذا مثلاً) أى شيء أراد بهذا الحديث وأراد بالمثل الحديث نفسه (كذلك) أى كما أضل الله من أنكر عدد الخزنة وهدى من صدق كذلك (يضل الله من يشاء ويهذى من يشاء وما يعلم جنود ربك إلا هو) قال مقاتل هذا جواب لآبى جهل حين قال أما لمحمد أعوان إلا تسعة عشر قال عطاء «وما يعلم جنود ربك إلا هو» يعني من الملائكة الذين خلقهم لتعذيب أهل النار لا يعلم عدتهم إلا الله والمعنى أن تسعة عشر هم خزانة النار ولهم من الأعوان والجنود من الملائكة ما لا يعلمهم إلا الله عز وجل ثم رجع إلى ذكر سقر فقال (وما هى) يعني النار (إلا ذكرى للبشر) إلا تذكرة وموعظة للناس (كلاً

والقمر) هذا قسم يقول حقاً (والليل إذ أدبر) قرأ نافع وحفص ويعقوب إذ بغير ألف أدبر بالألف (والصبح وإذا قرأ الآخرون إذا بالألف دبر بلا ألف لأنه أشد موافقة لما يابيه وهو قوله والصبح إذا أسفر ولأنه ليس في القرآن قسم بجانبه إذ وإنما بجانب الإقسام إذا وكلاهما لغة يقال دبر الليل وأدبر إذا ولى ذاهباً قال أبو عمرو دبر لغة قريش وقال قطرب دبر أى أقبل

تقول العرب دبرني فلان أى جاء خلفي فالليل يأتي خلف النهار (والصبح إذا أسفر) أضاء وتبين (إنها لأحدى الكبر) يعنى إن سقر لأحدى الأمور العظام وواحد الكبر كبرى ، قال مقاتل والكلبي أراد بالكبر دركات جهنم وهى سبعة جهنم ولظى والحطمة والسعير وسقر والجحيم والهاوية (نذيرا للبشر) يعنى النار نذير للبشر قال الحسن والله ما أنذر الله بشيء أدهى منها وهو نصب على القطع من قوله لأحدى الكبر لأنها معرفة ونذيرا نكرة قال الخليل النذير مصدر كالنكير ولذلك وصف به المؤنث وقيل هو من صفة الله سبحانه وتعالى مجازه وما جعلنا أصحاب النار (١٧٩) إلا ملائكة نذرا للبشر أى إنذارا

لهم قال أبو رزين يقول إننا لكم منها نذير فاتقوها وقيل هو صفة الحمد صلى الله عليه وسلم معناه يا أيها المدثر قم نذيرا للبشر فأنذر هذا معنى قول ابن زيد (لمن شاء) بدل من قوله للبشر (منكم) أن يتقدم في الخير والطاعة (أو يتأخر) عنها في الشر والمعصية والمعنى إن الإنذار قد حصل لكل واحد ممن آمن أو كفر (كل نفس بما كسبت رهينة) أى مرتبة في النار بكسبها مأخوذة بعملها (إلا أصحاب اليمين) فأنهم غير مرتبين بذنوبهم في النار ولكن الله يغفرها لهم وقيل معناه فسكوا رقاب أنفسكم بأعمالهم الحسنة كما يفك الرهن رهنه بأداء الحق الذى عليه . واختلفوا في أصحاب اليمين من هم فقيل هم المؤمنون المخلصون وقيل هم الذين يعطون كتبهم بإيمانهم وقيل هم الذين كانوا على يمين آدم يوم أخذ الميثاق وحين قال الله تعالى لهم «هؤلاء في الجنة ولا أبالي» وقيل هم الذين كانوا ميامين أى مباركين على أنفسهم وروى عن على بن أبي طالب رضى الله عنه أنهم أطفال المسلمين وهو أشبه بالصواب لأن الأطفال لم يكتسبوا إثما يرتبون به وعن ابن عباس قال هم الملائكة (في جنات) أى هم في بساتين (يتساءلون عن المجرمين) أى يتساءلون المجرمين وعن صلة فيقرولون لهم (ماسلككم في سقر) قيل وهذا يقوى قول من قال إن أصحاب اليمين هم الأطفال لأنهم لم يعرفوا الذنوب التى توجب النار وقيل معناه يسأل بعضهم بعضا عن المجرمين فعلى هذا التفسير يكون معنى ماسلككم أى يقول المسئولون للسائلين قلنا للمجرمين ماسلككم أى أدخلكم وقيل ماحبسكم في سقر وهذا سؤال توبيخ وتقريع (قالوا) محبين لهم (لم نك من المصلين) أى الله في الدنيا (ولم نك نطعم المسكين) أى لم نتصدق عليه (وكنا نخوض مع الخائضين) أى في الباطل (وكنا نكذب بيوم الدين) أى بيوم الجزاء على الأعمال وهو يوم القيامة (حتى آتانا اليقين) يعنى الموت قال الله تعالى (فما تنفعهم شفاعا الشافعين) قال ابن مسعود تشفع

(والصبح إذا أسفر) أى أضاء وتبين وهذا قسم وجوابه (إنها لأحدى الكبر) يعنى إن سقر لأحدى الأمور العظام وقيل أراد بالكبر دركات النار وهى سبعة جهنم ولظى والحطمة والسعير وسقر والجحيم والهاوية (نذيرا للبشر) قيل يحتمل أن يكون نذيرا صفة للنار والمعنى أن النار نذير للبشر قال الحسن والله ما أنذر بشيء أدهى من النار وقيل يجوز أن يكون نذيرا صفة لله تعالى والمعنى أنكم منها نذير فاتقوها وقيل هو صفة للنبي صلى الله عليه وسلم ومعناه يا أيها المدثر قم نذيرا للبشر فأنذر (لمن شاء منكم) أى يتقدم أو يتأخر أى يتقدم في الخير والطاعة أو يتأخر عنها فيقع في الشر والمعصية والمعنى أن الإنذار قد حصل لكل واحد ممن آمن أو كفر وقد تمسك بهذه الآية من يرى أن العبد غير مجبور على الفعل وأنه متمسك من فعل نفسه . وأجيب عنه بأن مشيئته تابعة لمشيئة الله تعالى وقيل إضافة المشيئة إلى المخاطبين على سبيل التهديد كقوله «اعملوا ما شئتم» وقيل هذه المشيئة لله تعالى والمعنى لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر . قوله تعالى (كل نفس بما كسبت رهينة) أى مرتبة في النار بكسبها مأخوذة بعملها (إلا أصحاب اليمين) فأنهم غير مرتبين بذنوبهم في النار ولكن الله يغفرها لهم وقيل معناه فسكوا رقاب أنفسكم بأعمالهم الحسنة كما يفك الرهن رهنه بأداء الحق الذى عليه . واختلفوا في أصحاب اليمين من هم فقيل هم المؤمنون المخلصون وقيل هم الذين يعطون كتبهم بإيمانهم وقيل هم الذين كانوا على يمين آدم يوم أخذ الميثاق وحين قال الله تعالى لهم «هؤلاء في الجنة ولا أبالي» وقيل هم الذين كانوا ميامين أى مباركين على أنفسهم وروى عن على بن أبي طالب رضى الله عنه أنهم أطفال المسلمين وهو أشبه بالصواب لأن الأطفال لم يكتسبوا إثما يرتبون به وعن ابن عباس قال هم الملائكة (في جنات) أى هم في بساتين (يتساءلون عن المجرمين) أى يتساءلون المجرمين وعن صلة فيقرولون لهم (ماسلككم في سقر) قيل وهذا يقوى قول من قال إن أصحاب اليمين هم الأطفال لأنهم لم يعرفوا الذنوب التى توجب النار وقيل معناه يسأل بعضهم بعضا عن المجرمين فعلى هذا التفسير يكون معنى ماسلككم أى يقول المسئولون للسائلين قلنا للمجرمين ماسلككم أى أدخلكم وقيل ماحبسكم في سقر وهذا سؤال توبيخ وتقريع (قالوا) محبين لهم (لم نك من المصلين) أى الله في الدنيا (ولم نك نطعم المسكين) أى لم نتصدق عليه (وكنا نخوض مع الخائضين) أى في الباطل (وكنا نكذب بيوم الدين) أى بيوم الجزاء على الأعمال وهو يوم القيامة (حتى آتانا اليقين) يعنى الموت قال الله تعالى (فما تنفعهم شفاعا الشافعين) قال ابن مسعود تشفع

هم أصحاب الجنة الذين كانوا على يمين آدم يوم الميثاق حين قال الله لهم «هؤلاء في الجنة ولا أبالي» وعنه أيضا هم الذين أعطوا كتبهم بإيمانهم وعنه أيضا هم الذين كانوا ميامين على أنفسهم وقال الحسن هم المسلمون المخلصون وقال القاسم كل نفس مأخوذة بكسبها من خير أو شر إلا من اعتمد على الفضل وكل من اعتمد على الكسب فهو رهين به ومن اعتمد على الفضل فهو غير مأخوذ به (في جنات يتساءلون عن المجرمين) المشركين (ماسلككم) أدخلكم (في سقر) فأجابوا و (قالوا لم نك من المصلين) لله (ولم نك نطعم المسكين) وكنا نخوض مع الخائضين (وكنا نكذب بيوم الدين) وهو الموت . قال الله عز وجل (فما تنفعهم شفاعا الشافعين) قال ابن مسعود تشفع الملائكة والنبون والشهداء والصالحون وجميع المؤمنين فلا يبقى في النار إلا أربعة

ثم تلا قالوا لم نك من المصلين إلى قوله يوم الدين قال عمران بن حصين الشفاعة نافعة لكل واحد دون هؤلاء الذين تسمعون
أخبرنا أحمد بن عبد الله الصالحى أنا أحمد بن الحسين الحيرى أنا حاجب بن أحمد الطوسى ثنا محمد بن حماد ثنا أبو معاوية عن
الأعمش عن زيد الرقاشى عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يصف أهل النار فيعذبون قال فيمر بهم الرجل
من أهل الجنة فيقول الرجل منهم يا فلان قال فيقول ما تريد فيقول أما تذكر رجلا سقاك شربة ماء يوم كذا وكذا قال فيقول
ولأنك لأنت هو فيقول نعم فيشفع فيه قال ثم يمر بهم الرجل من أهل الجنة فيقول يا فلان فيقول ما تريد ؟ فيقول أما
تذكر رجلا وهب لك وضوء يوم كذا وكذا فيقول أنت لأنت هو فيقول نعم فيشفع فيه « (فالهم عن التذكرة معرضين)
عن مواضع القرآن معرضين نصب (١٨٠) على الحال وقيل صاروا معرضين (كأنهم حر) جمع حمار (مستفزة)

قرأ أهل المدينة والشام
بفتح الفاء وقرأ الباقر
بكسرها فنقرأ بالفتح
فمعناها منفرة مذعورة
ومن قرأ بالكسر فمعناها
نافرة يقال نفر واستنفر
بمعنى واحد كما يقال
عجب واستعجب (فرت
من قسورة) قال
مجاهد وقتادة والضحاك
القسورة جماعة الرماة
لا واحد لها من لفظها
وهى رواية عطاء عن
ابن عباس وقال سعيد
ابن جبيرة هم القناص
وهى رواية عطية عن
ابن عباس وقال زيد
ابن أسلم من رجال أقوياء
وكل ضخم شديد عند
العرب قسور وقسورة
وعن أبي المتوكل قال
هى لغط القوم وأصواتهم
وروي عكرمة عن ابن

الملائكة والنبون والشهداء والصالحون وجميع المؤمنين فلا يبقى في النار إلا أربعة ثم تلا « قالوا
لم نك من المصلين » الآية وقال عمران بن حصين الشفاعة نافعة لكل أحد دون هؤلاء الذين
تسمعون روى البغوى بسنده عن أنس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم « يصف أهل النار فيعذبون قال فيمر بهم الرجل من أهل الجنة فيقول للرجل منهم يا فلان
فيقول ما تريد فيقول أما تذكر رجلا سقاك شربة يوم كذا وكذا قال فيقول ولأنك لأنت هو
فيقول نعم فيشفع فيه قال ثم يمر بهم الرجل من أهل الجنة فيقول يا فلان فيقول
ما تريد فيقول أما تذكر رجلا وهب لك وضوء يوم كذا وكذا فيقول ولأنك لأنت هو فيقول
نعم فيشفع فيه « (فالهم عن التذكرة معرضين) أى عن مواضع القرآن (كأنهم حمر)
جمع حمار (مستفزة) قرئ بالكسر أى نافرة وقرئ بالفتح أى منفرة مذعورة محمولة
على النفر (فرت من قسورة) قيل القسورة جماعة الرماة لا واحد له من لفظه وهى رواية
عن ابن عباس وعنه أنها القناص وعنه قال هى حبال الصيادين وقيل معناه فرت من رجال
أقوياء وكل ضخم شديد عند العرب قسورة وقسور وقيل القسورة لغط القوم وأصواتهم
وقيل القسورة شدة سواد ظلمة الليل وقال أبو هريرة هى الأسود وذلك لأن الحمر الوحشية
إذا عاينت الأسد هربت فكذلك هؤلاء المشركون إذا سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ
القرآن هربوا منه شبههم بالحمر فى البلاد والبلى وذلك أنه لا يرى مثل نفار حمر الوحش إذا
خافت من شئ (بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة) قال المفسرون إن كفار
قريش قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليصبح عند رأس كل رجل منا كتاب منشور
من الله إنك رسول الله نؤمر فيه باتباعك وقيل إن المشركين قالوا يا محمد بلغنا أن الرجل من بنى
إسرائيل كان يصبح وعند رأسه ذنبه وكفارته فأثنا بمثل ذلك (كلا) أى لا يؤتون الصحف
وهو ردع لهم عن هذه الاقتراحات (بل لا يخافون الآخرة) أى لا يخافون عذاب الآخرة والمعنى
أنهم لو خافوا النار لما اقترحوا هذه الآيات بعد قيام الأدلة لأنه لما حصلت المعجزات

عباس قال هى حبال الصيادين وقال أبو هريرة هى الأسود وهو قول عطاء والكلبى وذلك أن الحمر الوحشية إذا عاينت
الأسد هربت كذلك هؤلاء المشركون إذا سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن هربوا منه . قال عكرمة هى ظلمة الليل
ويقال لسواد أول الليل قسورة (بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة) قال المفسرون إن كفار قريش قالوا لرسول
الله صلى الله عليه وسلم ليصبح عند رأس كل رجل منا كتاب منشور من الله أنك لرسوله نؤمر فيه باتباعك . قال الكلبى إن
المشركين قالوا يا محمد بلغنا أن الرجل من بنى إسرائيل كان يصبح مكتوبا عند رأسه ذنبه وكفارته فأثنا بمثل ذلك والصحف
الكتب وهى جمع الصحيفة ومنشرة منشورة فقال الله تعالى (كلا) لا يؤتون الصحف وقيل حقا وكل ما ورد عليك منه فهذا
وجهه (بل لا يخافون الآخرة) أى لا يخافون عذاب الآخرة والمعنى أنهم لو خافوا النار لما اقترحوا هذه الآيات بعد قيام الأدلة

(كلا) حقا (إنه) يعني القرآن (تذكرة) موعظة (فمن شاء ذكره) اتعظ به (وما يذكرون) قرأ نافع ويعقوب تذكرون بالثناء والآخرين بالياء (إلا أن يشاء الله) قال مقاتل إلا أن يشاء الله لهم الهدى (هو أهل التقوى وأهل المغفرة) أى أهل أن يتقى محارمه وأهل أن يغفر لمن اتقاه. أخبرنا أحمد بن إبراهيم الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أنا ابن فنجويه ثنا عر بن الخطاب ثنا عبد الله بن الفضل ثنا هدية بن خالد ثنا سهيل بن أبي حزم عن ثابت عن أنس (١٨١) «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال في هذه الآية هو أهل التقوى وأهل المغفرة قال قال ربكم عز وجل أنا أهل أن أتى ولا يشرك بي غيرى وأنا أهل لمن اتقى أن يشرك بي أن أغفر له «سهيل هو ابن عبد الرحمن القطيعي أخو حزم القطيعي .

(سورة القيامة مكية وهي أربعون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (لا أقسم بيوم القيامة) قرأ القواس عن ابن كثير لأقسم الحرف الأول بلا ألف قبل الهزة (ولا أقسم بالنفس اللوامة) بالألف وكذلك قرأ عبد الرحمن الأعرج على معنى أنه أقسم بيوم القيامة ولم يقسم بالنفس اللوامة والصحيح أنه أقسم بهما جميعا ولا صلة فيهما أى أقسم بيوم القيامة وبالنفس اللوامة وقال أبو بكر بن عياش هو تأكيد للقسم كقولك لا والله «وقال الفراء

الكثيرة كفت في الدلالة على صحة النبوة فطلب الزيادة يكون من باب التعنت (كلا) أي حقا (إنه تذكرة) يعني إنه عظة عظيمة (فمن شاء ذكره) أى اتعظ به فانما يعود نفع ذلك عليه (وما يذكرون) إلا أن يشاء الله) أى إلا أن يشاء الله لهم الهدى فيتذكروا ويتعظوا (هو أهل التقوى وأهل المغفرة) أى هو حقيق بأن يتقيه عباده ويحافوا عقابه فيؤمنوا به ويطيعوه وهو حقيق بأن يغفر لهم ما سلف من كفرهم وذنوبهم وقيل هو أهل أن تتقى محارمه وأهل أن يغفر لمن اتقاه عن أنس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في هذه الآية هو أهل التقوى وأهل المغفرة قال الله تبارك وتعالى أنا أهل أن أتى فمن اتقاني فلم يجعل معي إلها فأنا أهل أن أغفر له «أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وفي إسناده سهيل بن عبد الله القطيعي وليس بالقوى في الحديث وقد تفرد به عن ثابت ، والله تعالى أعلم بمراده .

(تفسير سورة القيامة مكية)

وهي أربعون آية ومائة وتسع وتسعون كلمة وستائة واثنان وخمسون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (لا أقسم بيوم القيامة) انفقوا على أن المعنى أقسم واختلفوا في لفظ لا فليل إدخال لفظ لا على القسم مستفيض في كلام العرب وأشعارهم قال امرؤ القيس : لا وأبيك ابنة العامرى لا يدعى القوم أنى أفر

قالوا وفائدتها تأكيد القسم كقولك لا والله ما ذاك كما تقول تريد والله فيجوز حذفها لكنه أبلغ في الرد مع إثباتها وقيل إنها صلة كقول الله تعالى «أئلا يعلم أهل الكتاب» وفيه ضعف لأنها لا تزداد إلا في وسط الكلام لا في أوله . وأجيب عنه بأن القرآن في حكم السورة الواحدة بعضه متصل ببعض يدل عليه أنه قد نجيء ذكر الشيء في سورة ويذكر جوابه في سورة أخرى كقوله «يا أيها الذى نزل عليه الذكر إنك لمجنون» وجوابه في سورة «ما أنت بنعمة ربك بمجنون» وإذا كان كذلك كان أول هذه السورة جاريا مجرى الوسط وفيه ضعف أيضا لأن القرآن في حكم السورة الواحدة في عدم التناقض لا أن تقرر سورة بما بعدها فذلك غير جائز وقيل لارد لكلام المشركين المنكرين لا يبعث أى ليس الأمر كما زعموا ثم ابتداء فقال أقسم بيوم القيامة وأقسم بالنفس اللوامة وقيل الوجه فيه أن يقال إن لاهى للنفي والمعنى في ذلك كأنه قال لا أقسم بذلك اليوم ولا بتلك النفس إلا إعظاما لهما فيكون الغرض تعظيم القسم به وتفخيم شأنه وقيل معناه لا أقسم بهذه الأشياء على إثبات هذا المطلوب فإن إثباته أظهر من أن يقسم عليه وروى البغوى في تفسير القيامة عن المغيرة بن شعبه قال يقولون القيامة وقيامه أحدهم موته وشهد علامته جنازة فلما دفنت قال أما هذا فقد قامت قيامته وفيه ضعف لاتفاق المفسرين على أن المراد به القيامة الكبرى لسياق الآيات في ذلك وقوله (ولا أقسم بالنفس اللوامة) قيل هى التى

لارد لكلام المشركين المنكرين ثم ابتداء فقال أقسم بيوم القيامة وأقسم بالنفس اللوامة وقال المغيرة بن شعبه يقولون القيامة وقيامه أحدهم موته وشهد علامته جنازة فلما دفنت قال أما هذا فقد قامت قيامته ولا أقسم بالنفس اللوامة قال سعيد بن جبير وعكرمة تلوم على الخير والشر ولا تصبر على السراء والضراء قال قتادة اللوامة الفاجرة قال مجاهد تندم على مافات وتقول لو فعلت ولولم أفعل قال الفراء ليس من نفس برة ولا فاجرة إلا وهى تلوم نفسها إن كانت عمات خيرا قالت هلا ازددت وإن

عملت شرا قالت ليتني لم أفعل قال الحسن هي النفس المؤمنة قال إن المؤمن والله ما تراه إلا يلوم نفسه ما أردت بكلامي ما أردت
بأكلتي وإن الفاجر يمضي قدما لا يحاسب نفسه ولا يعاتبها قال مقاتل هي النفس الكافرة تلوم نفسها في الآخرة على ما فرطت
في أمر الله في الدنيا (أحسب الإنسان ١٨٢) أن لن نجتمع عظامه) نزلت في عدى بن ربيعة حليف بنى زهرة ختن

الأخنس بن شريق الثقفي
وكان النبي ﷺ يقول
اللهم اكفني جاري السوء
يعني عديا والأخنس
وذلك «أن عدى بن ربيعة
أتى النبي صلى الله عليه
وسلم فقال يا محمد حدثني
عن القيامة متى تكون
وكيف أمرها وحالها
فأخبره النبي صلى الله
عليه وسلم فقال لو
عانيت ذلك اليوم لم
أصدقك ولم أومن بك
أو يجمع الله العظام فأنزل
الله عز وجل : أحسب
الإنسان يعني الكافر
أن لن نجتمع عظامه » بعد
التفرق والبلى فنحياه ؛ قيل
ذكر العظام وأراد نفسه
لأن العظام قالب النفس
لا يستوى الخلق إلا
بأستوائها ، وقيل هو
خارج على قول المنكر
أو يجمع الله العظام ؟
كقوله قال « من يحيي
العظام وهي رميم » (بلى
قادرين) أي نقدر استقبال
صرف إلى الحال ، قال
الفراء قادرين نصب
على الخروج من تجمع
كما تقول في الكلام

تلوم على الخير والشر ولا تصبر على السراء والضراء وقيل اللوامة هي التي تندم على ما فاتت
فتقول لو فعلت ولو لم تفعل وقيل ليس من نفس برة ولا فاجرة إلا وهي تلوم نفسها إن
كانت عملت خيرا تقول هلا ازدددت وإن عملت شرا تقول ياليتني لم أفعل وقال الحسن هي
نفس المؤمن إن المؤمن ما تراه إلا يلوم نفسه ما أردت بكلامي ما أردت بأكلتي وإن الكافر
يمضي ولا يحاسب نفسه ولا يعاتبها وقيل هي النفس الشريفة التي تلوم النفوس العاصية يوم القيامة
بسبب ترك التقوى وقيل هي النفس الشريفة التي لا تزال تلوم نفسها وإن اجتهدت في الطاعة
وقيل هي النفس الشقية العاصية يوم القيامة بسبب ترك التقوى وقيل هي النفس الشقية تلوم
نفسها حين تعين أهوال يوم القيامة فتقول «يا حسرتنا على ما فرطت في جنب الله» فإن قلت أي
مناسبة بين يوم القيامة وبين النفس اللوامة حتى جمع بينهما في القسم . قلت وجه المناسبة أن في يوم
القيامة تظهر أحوال النفوس اللوامة من الشقاوة أو السعادة فلهذا حسن الجمع بينهما في القسم
وقيل إنما وقع القسم بالنفس اللوامة على معنى التعظيم لها من حيث إنها أبدا تستحق فعملها
واجتهادها في طاعة الله تعالى وقيل إنه تعالى أقسم بيوم القيامة ولم يقسم بالنفس اللوامة فكأنه
قال أقسم بيوم القيامة تعظيما لها ولا أقسم بالنفس اللوامة تحقيرا لها لأن النفس الكافرة أو
الفاجرة لا يقسم بها فإن قلت المنقسم به هو يوم القيامة والمقسم عليه هو يوم القيامة فيصير
حاصله أنه أقسم بيوم القيامة على وقوع القيامة وفيه إشكال . قالت إن المحققين قالوا القسم بهذه
الأشياء قسم بربها في الحقيقة فكأنه قال أقسم برب القيامة وقيل لله تعالى أن يقسم بما يشاء من
خلقه وجواب القسم محذوف تقديره لتبعثن ثم لتحاسبن يدل عليه قوله تعالى (أحسب الإنسان
أن لن نجتمع عظامه) وقيل جواب القسم قوله (بلى قادرين على أن نسوي بنانه) ومعنى أحسب
الإنسان أیظن هذا الكافر أن العظام بعد تفرقها ورجوعها رميا ورفاتا مختلطة بالتراب وبعد
مانسقتها الريح فطيرتها في أبعاد الأرض أن لن نجتمع عظامه أي لا يمكننا جمعها مرة أخرى
وكيف خطر بباله هذا الخاطر الفاسد وما علم أن القادر على الإبداء قادر على الإعادة نزلت
هذه الآية في عدى بن ربيعة حليف بنى زهرة وهو ختن الأخنس بن شريق الثقفي وكان النبي
صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اكفني جاري السوء يعني عديا والأخنس وذلك أن عديا أتى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد حدثني متى تكون القيامة وكيف أمرها وحالها فأخبره النبي
صلى الله عليه وسلم فقال عدى بن ربيعة لو عانيت ذلك اليوم لم أصدقك ولم أومن بك أو يجمع الله
العظام فأنزل الله عز وجل أحسب الإنسان يعني هذا الكافر أن لن نجتمع عظامه يعني بعد
التفرق والبلاء فنحياه كما كان أول مرة وقيل ذكر العظام وأراد بها نفسه جميعها لأن العظام
قالب النفوس ولا يستوى الخلق إلا بأستوائها وقيل إنما خرج على وفق قول هذا المنكر أو
يجمع الله العظام بلى قادرين يعني على جمع عظامه وتأليفها وإعادةها إلى التركيب الأول والحالة

والهيئة

أحسب أن لا نقدر عليك بلى قادرين على أكثر من ذا أقوى منك بلى قادرين على مجاز الآية
بلى نقدر على جمع عظامه وعلى ما هو أعظم من ذلك وهو (على أن نسوي بنانه) أنامله فنجعل أصابع يديه ورجليه
شيئا واحدا كخف البعير وحافر الحمار فلا يرتفق بها بالقبض والبسط والأعمال اللطيفة كالكتابة والحياطة وغيرها هذا

قول أكثر المفسرين وقال الزجاج وابن قتبية معناه ظن الكافر أننا لا نقدر على جمع عظامه بلى نقدر على أن نعيد السلاميات على صغرها فتؤلف بينها حتى نسوي البنان فمن قدر على جمع صغار العظام فهو على جمع كبارها أقدر (بل يريد الإنسان ليفجر أمامه) يقول لاجهل ابن آدم أن ربه قادر على جمع عظامه لكنه يريد أن يفجر أمامه أى يمضى قدما فى معاصي الله معاش راكبا رأسه لا ينزع عنها ولا يتوب هذا قول مجاهد والحسن وعكرمة والسدى وقال سعيد بن جبير ليفجر أمامه يقدم على الذنب ويؤخر التوبة فيقول سوف أتوب سوف أعمل حتى يأتيه الموت (١٨٣) على شر أحواله وأسوأ أعماله وقال

الضحاك هو الأمل

يقول أعيش فأصيب

من الدنيا كذا وكذا

ولا يذكر الموت وقال

ابن عباس وابن زيد

يكذب بما أمامه من

البعث والحساب وأصل

الفجور الميل وسمى

الفاسق والكافر فاجرا

لميله عن الحق (يسأل

أيان يوم القيامة) أى

متى يكون ذلك تكذبا

به قال الله تعالى (فاذا

برق البصر) قرأ أهل

المدينة برق بفتح الراء

وقرأ الآخرون بكسرهما

وهما لغتان قال قتادة

ومقاتل شخص البصر

فلا يطرف مما يرى

من العجائب التى كان

يكذب بها فى الدنيا قيل

ذلك عند الموت وقال

الكلبي عند رؤية جهنم

تبرق أبصار الكفار

وقال الفراء والخليل برق

بالكسر أى فزع ونحير

لما يرى من العجائب

وبرق بالفتح أى شق

والهيئة الأولى وعلى ما هو أعظم من ذلك وهو أن نسوي بنانه يعنى أنامله فنجعل أصابع يديه ورجليه شيئا واحدا كخف البعير أو كحافر الحمار فلا يقدر أن يرتقى بها بالقبض والبسط والأعمال اللطيفة كالكتابة والحياطة وغيرهما وقيل معناه أظن الكافر أن لن نقدر على عظامه بلى نقدر على جمع عظامه حتى نعيد السلاميات على صغرها إلى أما كتبها وتؤلف بينها حتى نسوي البنان فمن يقدر على جمع العظام الصغار فهو على جمع كبارها أقدر وهذا القول أقرب إلى الصواب وقيل إنما خص البنان بالذكر لأنه آخر ما يتم به الخلق. قوله تعالى (بل يريد الإنسان ليفجر أمامه) أى ليدوم على فجوره فيما يستقبله من الزمان معاش لا ينزع عن المعاصي ولا يتوب وقال سعيد بن جبير يقدم الذنب ويؤخر التوبة ويقول سوف أتوب سوف أعمل حتى يأتيه الموت وهو على سوء حاله وشر أعماله وقيل هو طول الأمل يقول أعيش فأصيب من الدنيا كذا وكذا ولا يذكر الموت وقال ابن عباس يكذب بما أمامه من البعث والحساب وأصل الفجور الميل وسمى الكافر والفاسق فاجرا لميله عن الحق (يسأل أيان يوم القيامة) أى متى يكون يوم القيامة والمعنى أن الكافر يسأل سؤال متعنت مستبعد لقيام الساعة قال الله تعالى (فاذا برق البصر) أى شخص البصر عند الموت فلا يطرف مما يرى من العجائب التي كان يكذب بها فى الدنيا وقيل تبرق أبصار الكفار عند رؤية جهنم وقيل برق إذا فزع ونحير لما يرى من العجائب وقيل برق أى شق عينه وفتحها من البريق وهو التلألؤ (وخسف القمر) أى أى أظلم وذهب ضوءه (وجمع الشمس والقمر) يعنى أسودين مكورين كأنهما ثوران عقيران وقيل يجمع بينهما فى ذهاب الضوء وقيل يجمعان ثم يقذفان فى البحر فهناك نار الله الكبرى (يقول الإنسان) يعنى الكافر المكذب (يومئذ) أى القيامة (أين المفر) أى المهرب وهو موضع الفرار (كلا) أى لاملجأ لهم يهربون إليه وهو قوله (لاوزر) أى لا حرز ولا ملجأ ولا جبل وكانوا إذا فزعوا لجئوا إلى الجبل فتحصنوا به ف قيل لهم لا جبل لكم يومئذ فتحصنوا به وأصل الوزر الجبل المنيع وكل ما التجأت إليه وتحصنت به فهو وزر ومنه قول كعب بن مالك الناس آلت علينا فيك ليس لنا إلا السيوف وأطراف القنا وزر

ومعنى الآية إنه لا شيء يعصمهم من أمر الله تعالى لا حصن ولا جبل يوم القيامة يستندون إليه من النار (إلى ربك يومئذ المستقر) يعنى مستقر الخلق وقال عبد الله بن مسعود إليه المصير والمرجع وهو بمعنى لاستقرار وقيل إلى ربك مستقرهم أى موضع قرارهم من جنة أو نار

عينه وفتحها من البريق وهو التلألؤ (وخسف القمر) أى صاروا أسودين مكورين كأنهما ثوران عقيران وقيل يجمع بينهما فى ذهاب الضياء وقال عطاء بن يسار يجمعان يوم القيامة ثم يقذفان فى البحر فيكونان نار الله الكبرى وقيل يجمعان ثم يقذفان فى النار وقيل يجمعان فيطلعان من المغرب (يقول الإنسان) أى الكافر المكذب (يومئذ أين المفر) أى المهرب وهو موضع الفرار وقيل هو مصدر أى أين الفرار قال الله تعالى (كلا لاوزر) لا حصن ولا حرز ولا ملجأ وقال السدى لا جبل وكانوا إذا فزعوا لجئوا إلى الجبل فتحصنوا به وقال تعالى لا جبل لكم يومئذ بمنعهم (إلى ربك يومئذ المستقر) أى مستقر الخلق وقال عبد الله بن مسعود المصير والمرجع نظيره قوله تعالى « إلى ربك

الرجعي - وإلى الله المصير . وقال السدي المنتهى نظيره . وأن إلى ربك المنتهى» (ينبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر) قال ابن مسعود وابن عباس بما قدم قبل الموت من عمل صالح وسيء وما أخر بعد موته من سنة حسنة أو سيئة يعمل بها وقال عطية عن ابن عباس بما قدم من المعصية وأخر من الطاعة وقال قتادة بما قدم من طاعة الله وأخر من حق الله فضيعه وقال مجاهد بأول عمله وآخره وقال عطاء بما قدم (١٨٤) في أول عمره وما أخر في آخر عمره وقال زيد بن أسلم بما قدم من أمواله

ولذلك مفوض إلى مشيئته فمن شاء أدخله الجنة برحمته ومن شاء أدخله النار بعدله (ينبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر) قال ابن مسعود وابن عباس بما قدم قبل موته من عمل صالح أو سيء وما أخر بعد موته من سنة حسنة أو سيئة يعمل بها وعن ابن عباس أيضا بما قدم من المعصية وأخر من الطاعة وقيل بما قدم من طاعة الله وأخر من حق الله فضيعه وقيل بأول عمله وآخره وهو ما عمله في أول عمره وفي آخره وقيل بما قدم من ماله لنفسه قبل موته وما أخر من ماله لورثته (بل الإنسان على نفسه بصيرة) أي بل الإنسان على نفسه من نفسه رقباء رقبونه ويشهدون عليه بعمله وهي سمعه وبصره وجوارحه ودخل الهاء في البصيرة لأن المراد بالإنسان هاهنا جوارحه ويحتمل أن يكون معناه بل الإنسان على نفسه بصيرة يعني لجوارحه فحذف حرف الجر كقوله « وإن أردتم أن تسترضعوا أولادكم » أي لأولادكم ويجوز أن يكون نعتا لاسم مؤنث أي بل الإنسان على نفسه عين بصيرة وقال أبو العالية وعطاء بل الإنسان على نفسه شاهد وهي رواية العوفي عن ابن عباس والهاء في بصيرة للمبالغة دليل هذا التأويل قوله عز وجل « كفى بنفسك اليوم عليك

لنفسه وما أخر خلفه للوزنة (بل الإنسان على نفسه بصيرة) قال عكرمة ومقاتل والكنبي معناه بل الإنسان على نفسه من نفسه رقباء رقبونه ويشهدون عليه بعمله وهي سمعه وبصره وجوارحه ودخل الهاء في البصيرة لأن المراد بالإنسان هاهنا جوارحه ويحتمل أن يكون معناه بل الإنسان على نفسه بصيرة يعني لجوارحه فحذف حرف الجر كقوله « وإن أردتم أن تسترضعوا أولادكم » أي لأولادكم ويجوز أن يكون نعتا لاسم مؤنث أي بل الإنسان على نفسه عين بصيرة وقال أبو العالية وعطاء بل الإنسان على نفسه شاهد وهي رواية العوفي عن ابن عباس والهاء في بصيرة للمبالغة دليل هذا التأويل قوله عز وجل « كفى بنفسك اليوم عليك

حسبي» (ولو ألقى معاذيره) يعني يشهد عليه الشاهد ولو اعتذر وجادل عن نفسه لم ينفعه كما قال « يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم » وهذا قول مجاهد وقتادة وسعيد بن جبير وابن زيد وعطاء قال الفراء ولو اعتذر فعليه من نفسه من يكذب عذره ومعنى الإلقاء القول كما قال « فآلقوا إليهم القول إنكم لكاذبون » وقال الضحاك والسدي ولو ألقى معاذيره يعني ولو أرخى الستور وأغلق الأبواب وأهل الثمن يسمون الستور معذارا وجمعه معاذير ومعناه على هذا القول وإن أسبل الستور ليخفي ما كان يعمل فان نفسه شاهدة عليه. قوله عز وجل (لا تحرك به لسانك لتعجل به) أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد

ابن عبد الله النعمي ثنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا قتيبة بن سعيد ثنا جرير عن موسى بن أبي عائشة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل «لا تحرك به لسانك لتعجل به» قال «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل جبريل بالوحي كان يحرك لسانه وشفته فيشتد عليه وكان (١٨٥) يعرف منه فأُنزل الله عز وجل

الآية التي في لا أقسم بيوم القيامة لا تحرك به لسانك لتعجل به (إن عاينا جمعه وقرآنه) قال علينا أن نجتمع في صدرك قرآنه (فإذا قرأناه فاتبع قرآنه) فإذا أنزلناه فاستمع (ثم إن علينا بيانه) علينا أن نبينه بلسانك قال وكان إذا أتاه جبريل أطرق فاذا ذهب قرأه كما وعده الله عز وجل ، ورواه محمد بن إسماعيل عن عبد الله بن موسى عن إسرائيل عن موسى بن أبي عائشة بهذا الإسناد وقال كان يحرك شفثيه إذا نزل عليه يخشى أن ينفلت منه فقل له لا تحرك به لسانك إن عاينا جمعه أن نجتمع في صدرك وقرآنه أن تقرأه (كلا بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة) قرأ أهل المدينة والكوفة تحبون وتذرون بالتاء فبهما وقرأ الآخرون بالباء أي يختارون الدنيا على محبة ويعملون لها

بالقرآن لسانك وإنما جاز هذا الاضمار وإن لم يحرك له ذكر لدلالة الحال عليه لتجمل به أي بأخذه (إن عاينا جمعه) أي جمعه في صدرك وحفظك إياه (وقرآنه) أي وقراءته علينا والمعنى سنقرئك يا محمد بحيث تصير لا تنساه (فإذا قرأناه فاتبع قرآنه) أي لا تكن قراءتك مقارنة لقراءة جبريل عليك بل اسكت حتى يتم جبريل ما يوحى إليك فإذا فرغ جبريل من القراءة فخذ أنت فيها وجعل قراءة جبريل قراءته لأنه بأمره نزل بالوحي ونظيره «من يطع الرسول فقد أطاع الله» وقيل معناه عمل به واتبع حلاله وحرامه والقول الأول أولى لأن هذا ليس موضع الأمر باتباع حلاله وحرامه وإنما هو موضع الأمر بالاستماع حتى يفرغ جبريل من قراءته فكان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك إذا نزل عليه جبريل بالوحي أصغى إليه فإذا فرغ من قراءته وعاه النبي صلى الله عليه وسلم وحفظه (ثم إن علينا بيانه) أي أن نبينه بلسانك فتقرأه كما أقرأك جبريل وقيل إذا أشكل شيء من معانيه فنحن نبينه لك وعلينا بيان ما فيه من الأحكام والحلال والحرام وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أشكل عليه شيء سأل جبريل عن معانيه لغاية حرصه على العلم فقل له نحن نبينه لك . قوله تعالى (كلا) أي حقا (بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة) أي تختارون الدنيا على العقبى وتعملون ما يخاطب كفار مكة (وجوه يومئذ) أي يوم القيامة (ناصرة) من النصارة وهي الحسن قال ابن عباس حسنة وقيل مسرورة بالنعيم وقيل ناعمة وقيل مسفرة مضبئة وقيل بيض يعلوها نور وبهاء وقيل مشرقة بالنعيم (إلى ربها ناظرة) قال ابن عباس وأكثر المفسرين تنظر إلى ربها عيانا بلا حجاب قال الحسن حق لها أن تنظر وهي تنظر إلى الخالق سبحانه وتعالى وروى عن مجاهد وأبي صالح أنهما فسرا النظر في هذه الآية بالانتظار قال مجاهد تنتظر من ربها ما أمر لها به وقال أبو صالح تنتظر الثواب من ربها قال الأزهري ومن قال إن معنى قوله «إلى ربها ناظرة» بمعنى منتظرة فقد أخطأ لأن العرب لا تقول نظرت إلى الشيء بمعنى انتظرته إنما تقول نظرت فلانا أي انتظرته ومنه قول الخطيب : وقد نظرتمكم أشياء صادرة للورد طال بها حورى وتناسى فإذا قلت نظرت إليه لم يكن إلا بالعين وإذا قلت نظرت في الأمر احتمل أن يكون تفكر فيه وتدبر بالقلب وهذا آخر كلامه ويشهد لصحة هذا أن النظر الوارد في التنزيل بمعنى الانتظار كثير ولم يوصل في موضع إلى كقوله «انظرونا نقبس من نوركم» وقوله «هل ينظرون إلا تأويله» هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله والوجه إذا وصف بالنظر وعدى إلى لم يحتمل غير الرؤية وأما قوله أنظر إلى الله ثم إليك علي معنى أتوقع فضل الله ثم فضلك فيكون النظر إلى الوجه لم يحتمل نظر القلب إنما يجوز هذا إذا لم يسند إلى الوجه فإذا أسند النظر إلى الوجه لم يحتمل نظر القلب ولا الانتظار وإذا بطل المعنيان لم يبق لبقاء الرؤية كلام وإن شق ذلك عليهم والآحاديث الصحيحة تعضد قول من فسر النظر في هذه الآية بالرؤية وسند كرها إن شاء الله تعالى .

(٢٤ - خازن بالغوى - سابق) يعني كفار مكة ومن قرأ بالتاء فعلى تقدير قل لهم يا محمد بل تحبون وتذرون (وجوه يومئذ) يوم القيامة (ناصرة) قال ابن عباس حسنة وقال مجاهد مسرورة وقال ابن زيد ناعمة وقال مقاتل بيض يعلوها النور وقال السدي مضبئة وقال يمان مسفرة وقال الفراء مشرقة بالنعيم يقال نصر الله وجهه ينصر نصرًا ونصره الله وأنصره ونصر وجهه ينصر نصرًا ونصارة قال الله تعالى «تعرف في وجوههم نصرة النعيم» (إلى ربها ناظرة) قال ابن عباس وأكثر

عليه وسلم وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة» (ووجوه يومئذ باسرة) عابسة كالحة مغبرة مسودة (تظن أن يفعل بها فاقرة) تستيقن أن يعمل بها عظمة من العذاب والفاقرة الداهية العظيمة والأمر الشديد يكسر فقار الظهر قال سعيد بن المسيب قاصمة الظهر قال ابن زيد هي دخول النار وقال الكلبي هي أن يحتجب عن رؤية الرب عز وجل (كلا إذا بلغت) يعني النفس كناية عن غير مذكور (الترقي) فحشرج بها عند الموت والترقي (١٨٧) جمع الترقوة وهي العظام بين

ثغرة النحر والعاتق، ويكنى ببلوغ النفس التراقي عن الإشراف على الموت (وقيل من راق) أي قال من حضره الموت هل من طبيب يرقيه ويداويه فيشفيه برقيته أو دوائه وقال قتادة التمسوا له الأطباء فلم

يغنوا عنه من قضاء الله شيئا وقال سليمان التيمي ومقاتل بن سليمان هذا من قول الملائكة يقول بعضهم لبعض من يرق بروحه فتصعد بها ملائكة الرحمة أو ملائكة العذاب (وظن) أي يقن الذي بلغت روحه التراقي (الفراق) من الدنيا (والتفت) أي اجتمعت (الساق بالساق) أي الشدة بالشدة يعني شدة مفارقة الدنيا مع شدة الموت وكربه، وقيل شدة الموت بشدة الآخرة وقيل تتابعت عليه الشدائد لا يخرج من كرب إلا جاءه ما هو أشد منه، وقال ابن عباس أمر الدنيا بأمر الآخرة فكان في آخر يوم من أيام الدنيا وأول يوم من أيام الآخرة، وقيل الناس يجهزون جسده والملائكة يجهزون روحه وقيل هماساقا الميت إذا لفتا في الكفن، وقيل هماساقاه عند الموت ألا تراه كيف يضرب بإحدى رجليه على الأخرى عند النزع، وقيل إذا مات يبست ساقاه فالتفت إحداها بالأخرى (إلى ربك يومئذ المساق) أي مرجع العباد إلى الله تعالى يساقون إليه يوم القيامة ليفصل بينهم. قوله تعالى (فلا صدق ولا صلي) يعني أبا جهل لم يصدق بالقرآن ولم يصل لله تعالى (ولكن كذب وتولى) أي أعرض عن الإيمان والتصديق (ثم ذهب إلى أهله يتمطى) أي يتبختر ويختال في مشيته وقيل أصله يتمطط أي يتمدد من المط وقيل من المطا وهو الظهر لأنه يلو به (أولى لك فأولى) هذا وعيد على وعيد من الله تعالى لا يجهل وهي كلمة موضوعة للتهديد والوعيد ومعناه ويل لك مرة بعد مرة وهو دعاء عليه بأن يليه ما يكرهه وقيل معناه أنك أجدر بهذا

إليهم من النظر إلى ربهم تبارك وتعالى والأحاديث في الباب كثيرة وهذا القدر كاف والله أعلم قوله عز وجل (ووجوه يومئذ باسرة) أي عابسة كالحة متغيرة مسودة قد أظلمت ألوانها وعدم آثار النعمة والسرور منها لما أدركها من اليأس من رحمة الله تعالى وذلك حين يميز بين أهل الجنة والنار (تظن) أي تستيقن والظن هنا بمعنى اليقين (أن يفعل بها فاقرة) أن يفعل بهم أمر عظيم من العذاب والفاقرة الداهية العظيمة والأمر الشديد الذي يكسر فقار الظهر ويقصمه وقيل الفاقرة دخول النار وقيل هي أن تحجب تلك الوجوه عن رؤية الله تعالى (كلا) أي حقا (إذا بلغت) يعني النفس كناية عن غير مذكور (الترقي) جمع ترقوة وهي العظام التي بين ثغرة النحر والعاتق ويكنى ببلوغ النفس التراقي عن الإشراف على الموت ومنه قول دريد ابن الصمة :

ورب عظمة دافعت عنها وقد بلغت نفوسهم التراقي

(وقيل) يعني وقال من حضره (من راق) أي هل من طبيب يرقيه ويداويه مما نزل به ويشفيه بخالصه من ذلك برقيته ودوائه وقيل لما نزل به من قضاء الله ما نزل التمسوا له الأطباء فلم يغنوا عنه من قضاء الله شيئا وقيل هذا من قول الملائكة الذين يحضرونه عند الموت يقول بعضهم لبعض من يرق بروحه إذا خرجت فيصعد بها ملائكة الرحمة أو ملائكة العذاب (وظن) أي يقن الذي بلغت روحه التراقي (أنه الفراق) يعني الخروج من الدنيا وفراق المال والأهل والولد (والتفت) أي اجتمعت (الساق بالساق) أي الشدة بالشدة يعني شدة مفارقة الدنيا مع شدة الموت وكربه، وقيل شدة الموت بشدة الآخرة وقيل تتابعت عليه الشدائد لا يخرج من كرب إلا جاءه ما هو أشد منه، وقال ابن عباس أمر الدنيا بأمر الآخرة فكان في آخر يوم من أيام الدنيا وأول يوم من أيام الآخرة، وقيل الناس يجهزون جسده والملائكة يجهزون روحه وقيل هماساقا الميت إذا لفتا في الكفن، وقيل هماساقاه عند الموت ألا تراه كيف يضرب بإحدى رجليه على الأخرى عند النزع، وقيل إذا مات يبست ساقاه فالتفت إحداها بالأخرى (إلى ربك يومئذ المساق) أي مرجع العباد إلى الله تعالى يساقون إليه يوم القيامة ليفصل بينهم. قوله تعالى (فلا صدق ولا صلي) يعني أبا جهل لم يصدق بالقرآن ولم يصل لله تعالى (ولكن كذب وتولى) أي أعرض عن الإيمان والتصديق (ثم ذهب إلى أهله يتمطى) أي يتبختر ويختال في مشيته وقيل أصله يتمطط أي يتمدد من المط وقيل من المطا وهو الظهر لأنه يلو به (أولى لك فأولى) هذا وعيد على وعيد من الله تعالى لا يجهل وهي كلمة موضوعة للتهديد والوعيد ومعناه ويل لك مرة بعد مرة وهو دعاء عليه بأن يليه ما يكرهه وقيل معناه أنك أجدر بهذا

الدنيا بأمر الآخرة فكان في آخر يوم من الدنيا وأول يوم من أيام الآخرة وقال مجاهد اجتمع فيه الحياة والموت. وقال الضحاك الناس يجهزون جسده والملائكة يجهزون روحه وقال الحسن إذا التفتا في الكفن وقال الشعبي هماساقاه إذا التفتا عند الموت (إلى ربك يومئذ المساق) أي مرجع العباد إلى الله يساقون إليه (فلا صدق ولا صلي) يعني أبا جهل لم يصدق بالقرآن ولا صلي لله (ولكن كذب وتولى) عن الإيمان (ثم ذهب إلى أهله) رجع إليهم (يتمطى) يتبختر ويختال في مشيه قبل أصله يتمطط أي يتمدد والمط هو المد (أولى لك فأولى)

ثم أولى لك فأولى) هذا وعيد على وعيد من الله عز وجل لأبي جهل وهي كلمة موضوعة للتهديد والوعيد وقال بعض العلماء معناه أنك أجدر بهذا العذاب وأحق وأولى به تقال للرجل حيث يصيبه مكروه يستوجبه وقيل هي كلمة تقولها العرب لمن قاربه المكروه وأصلها من الولي وهو القرب قال الله تعالى «قاتلوا الذين يلونكم من الكفار» وقال قتادة «ذكر لنا أن النبي ﷺ لما نزلت هذه الآية أخذ بمجامع ثوب أبي جهل بالبطحاء وقال له أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى فقال أبو جهل أتوعدني يا محمد والله ما تستطيع أنت ولا ربك أن تفعل بي شيئا وإني لأعز من مشى بين جبليهما فلما كان يوم بدر صرعه الله شر مصرع وقتله أسوأ قتلة» وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول «إن لكل أمة فرعون وإن فرعون هذه الأمة أبو جهل» (يحسب الإنسان أن يترك سدى) هملا لا يؤمر ولا ينهى قال السدى معناه المهمل وإبل سدى إذا كانت ترعى حيث شئت بلا راع (ألم يك نطفة من منى يمى) تصب في الرحم قرأ حفص (١٨٨) عن عاصم يمى بالياء وهي قراءة الحسن وقرأ الآخرون بالتاء لأجل

النطفة (ثم كان علقه العذاب وأحق وأولى به يقال ذلك لمن يصيبه مكروه يستوجبه قال قتادة ذكر لنا «أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية أخذ بمجامع ثوب أبي جهل بالبطحاء وقال له أولى لك فأولى (ثم أولى لك فأولى) فقال أبو جهل أتوعدوني يا محمد والله ما تستطيع أنت ولا ربك أن تفعل بي شيئا وإني لأعز من مشى بين جبليهما فلما كان يوم بدر صرعه وقتله أشد قتلة» وكان نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول إن لكل أمة فرعون وإن فرعون هذه الأمة أبو جهل» (يحسب الإنسان أن يترك سدى) أى هملا لا يؤمر ولا ينهى ولا يكلف في الدنيا ولا يحاسب في الآخرة (ألم يك نطفة) أى ماء قليلا (من منى يمى) أى يصب في الرحم والمعنى كيف يليق بمن خلق من شئ قدر مستقدر أن يتكبر ويتمرد عن الطاعة (ثم كان علقه) أى صار الإنسان علقه بعد النطفة (فخلق فسوى) أى فقدر خلقه وسواه وعدله وقيل نفخ فيه الروح وكمل أعضائه (فجعل منه) أى من الإنسان (الزوجين) أى الصنفين ثم فسرهما فقال (الذكر والأنثى) أى خلق من مائه أولادا ذكورا وإناثا (أليس ذلك) أى الذى فعل هذا (بقادر على أن يحيى الموتى) أى بقادر على إعادته بعد الموت عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من قرأ منكم والتين والزيتون فأنهى إلى آخرها أليس الله بأحكم الحاكمين فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ومن قرأ لا أقسم بيوم القيامة فأنهى إلى أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى فليقل بلى ومن قرأ والمرسلات فبلغ فبأى حديث بعده يؤمنون فليقل آمنا بالله» أخرجه أبو داود وله عن موسى بن أبى عائشة قال «كان رجل يصلى فوق بيته فكان إذا قرأ أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى قال سبحانك بلى فسألوه عن ذلك فقال سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم» والله سبحانه وتعالى أعلم .

(تفسير سورة هل أتى وتسمى سورة الإنسان أيضا)

وهي مدنية كذا قال مجاهد وقاتادة والجمهور وقيل مكية يحكى ذلك عن ابن عباس وعطاء بن

النطفة (ثم كان علقه العذاب وأحق وأولى به يقال ذلك لمن يصيبه مكروه يستوجبه قال قتادة ذكر لنا «أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية أخذ بمجامع ثوب أبي جهل بالبطحاء وقال له أولى لك فأولى (ثم أولى لك فأولى) فقال أبو جهل أتوعدوني يا محمد والله ما تستطيع أنت ولا ربك أن تفعل بي شيئا وإني لأعز من مشى بين جبليهما فلما كان يوم بدر صرعه وقتله أشد قتلة» وكان نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول إن لكل أمة فرعون وإن فرعون هذه الأمة أبو جهل» (يحسب الإنسان أن يترك سدى) أى هملا لا يؤمر ولا ينهى ولا يكلف في الدنيا ولا يحاسب في الآخرة (ألم يك نطفة) أى ماء قليلا (من منى يمى) أى يصب في الرحم والمعنى كيف يليق بمن خلق من شئ قدر مستقدر أن يتكبر ويتمرد عن الطاعة (ثم كان علقه) أى صار الإنسان علقه بعد النطفة (فخلق فسوى) أى فقدر خلقه وسواه وعدله وقيل نفخ فيه الروح وكمل أعضائه (فجعل منه) أى من الإنسان (الزوجين) أى الصنفين ثم فسرهما فقال (الذكر والأنثى) أى خلق من مائه أولادا ذكورا وإناثا (أليس ذلك) أى الذى فعل هذا (بقادر على أن يحيى الموتى) أى بقادر على إعادته بعد الموت عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من قرأ منكم والتين والزيتون فأنهى إلى آخرها أليس الله بأحكم الحاكمين فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ومن قرأ لا أقسم بيوم القيامة فأنهى إلى أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى فليقل بلى ومن قرأ والمرسلات فبلغ فبأى حديث بعده يؤمنون فليقل آمنا بالله» أخرجه أبو داود وله عن موسى بن أبى عائشة قال «كان رجل يصلى فوق بيته فكان إذا قرأ أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى قال سبحانك بلى فسألوه عن ذلك فقال سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم» والله سبحانه وتعالى أعلم .

قرأ منكم والتين والزيتون فأنهى إلى آخرها أليس الله بأحكم الحاكمين فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ومن قرأ لا أقسم بيوم القيامة فأنهى إلى أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى فليقل بلى ومن قرأ والمرسلات فبلغ فبأى حديث بعده يؤمنون فليقل آمنا بالله» أخرجه أبو داود وله عن موسى بن أبى عائشة قال «كان رجل يصلى فوق بيته فكان إذا قرأ أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى قال سبحانك بلى فسألوه عن ذلك فقال سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم» والله سبحانه وتعالى أعلم .

(سورة الإنسان)

قال عطاء هي مكية وقال مجاهد وقاتادة مدنية وقال الحسن وعكرمة هي مدنية إلا آية وهي قوله «فاصبر لحكم ربك ولا تطع منهم آثما أو كفورا» وهي إحدى وثلاثون آية .

(بسم الله الرحمن الرحيم) (هل آتى) قد آتى (على الإنسان) يعنى آدم عليه السلام (حين من الدهر) أربعون سنة وهو من طين ملقى بين مكة والطائف قبل أن ينفخ فيه الروح (لم يكن شيئا مذكورا) لا يذكر ولا يعرف ولا يدري ما اسمه ولا ما يراد به يريد كان شيئا ولم يكن مذكورا وذلك من حين خلقه من طين (١٨٩) إلى أن نفخ فيه الروح. روى أن

عمر سمع رجلا يقرأ هذه الآية لم يكن شيئا مذكورا فقال عمر أيتها تمت يريد ليته بقى على ما كان قال ابن عباس ثم خلقه بعد عشرين ومائة سنة (إنا خلقنا الإنسان) يعنى والد آدم (من نطفة) يعنى منى الرجل ومنى المرأة (أمشاج) أخلطوا واحدا مشع ومشيح مثل خلدن وخلدن قال ابن عباس والحسن ومجاهد والربيع يعنى ماء الرجل وماء المرأة يختلطان فى الرحم فيكون منهما الولد فماء الرجل أبيض غليظ وماء المرأة أصفر رقيق فأيهما علا صاحبه كان الشبه له وما كان من عصب وعظم فهو من نطفة الرجل وما كان من لحم ودم وشعر فمن ماء المرأة وقال الضحاك أراد بالأمشاج اختلاف ألوان النطفة فنطفة الرجل بيضاء وحمراء ونطفة المرأة خضراء

يسار ومقاتل وقيل فيها مكى ومدنى فالمكى منها قوله «ولا تطع منهم آثما أو كفورا» وباقيها مدنى قاله الحسن وعكرمة وقيل إن المدنى من أولها إلى قوله تعالى «إنا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا» ومن هذه الآية إلى آخرها مكى حكاه الما وردى وهى إحدى وثلاثون آية ومائتان وأربعون كلمة وألف وأربعة وخمسون حرفا.

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (هل آتى) أى قد آتى (على الإنسان) يعنى آدم عليه الصلاة والسلام (حين من الدهر) يعنى مدة أربعين سنة وهو من طين ملقى (م) عن أنس رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ما صور الله آدم فى الجنة تركه ماشاء الله أن يتركه فجعل إبليس يطوف به وينظر إليه فلما رآه أجوف عرف أنه خلق لايتما لك» قوله يطوف به أى يدور حوله فلما رآه أجوف أى صاحب جوف وقيل هو الذى داخله خال قوله عرف أنه خلق لايتما لك أى لا يملك نفسه ويحبسها عن الشهوات وقيل لا يملك دفع الوسواس عنه ، وقيل لا يملك نفسه عند الغضب. وروى فى تفسير الآية أن آدم بقى أربعين سنة طينا وبقى أربعين سنة حما مسنونا وأربعين سنة صلبا كالفخار فتم خلقه بعد ائمة وعشرين سنة (لم يكن شيئا مذكورا) أى لا يذكر ولا يعرف ولا يدري ما اسمه ولا ما يراد به وذلك قبل أن ينفخ فيه الروح كان شيئا ولم يكن شيئا يذكر. روى عن عمر أنه سمع رجلا يقرأ هذه الآية لم يكن شيئا مذكورا فقال عمر أيتها تمت يعنى ليته بقى على ما كان عليه ويروى نحوه عن أبى بكر وابن مسعود وقيل المراد بالإنسان جنس الإنسان وهم بنو آدم بدليل قوله (إنا خلقنا الإنسان) فالإنسان فى الموضعين واحد فعلى هذا يكون معنى قوله حين من الدهر طائفة من الدهر غير مقدرة لم يكن شيئا مذكورا يعنى أنهم كانوا طينا فى الأصلاب ثم علقا ومضغا فى الأرحام لم يذكروا بشئ* إنا خلقنا الإنسان منى ولد آدم (من نطفة) أى منى الرجل ومنى المرأة (أمشاج) أى أخلطوا قال ابن عباس وغيره يعنى ماء الرجل وماء المرأة يختلطان فى الرحم فيكون منهما الولد فماء الرجل أبيض غليظ وماء المرأة أصفر رقيق فأيهما علا صاحبه كان الشبه له وما كان من عصب وعظم فهو من نطفة الرجل وما كان من لحم ودم وشعر فمن ماء المرأة وقيل الأمشاج اختلاف ألوان النطفة ، فنطفة الرجل بيضاء ونطفة المرأة صفراء وكل لونين اختلطا فهو أمشاج وقال ابن مسعود هى العروق التى تكون فى النطفة وقيل هى نطفة مشجت أى خلطت بدم وهو دم الحيض فاذا حبست المرأة ارتفع دم الحيض وقيل الأمشاج أطوار الخلق نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما ثم يكسوه لحما ثم ينشئه خلقا آخر وقيل إن الله تعالى جعل فى النطفة أخلطا من الطبائع التى تكون فى الإنسان من الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة فعلى هذا يكون التقدير من نطفة ذات أمشاج (نبتليه) أى لنختبره بالأمر والنهى (فجعلناه سميعا بصيرا) قيل فيه تقديم وتأخير تقديره فجعلناه سميعا بصيرا لنبتليه

وحمراء وصفراء وهى رواية الوالى عن ابن عباس وكذلك قال الكلبي قال الأمشاج البياض فى الحمرة والصفرة وقال يمان كل لونين اختلطا فهو أمشاج وقال ابن مسعود هى العروق التى تكون فى النطفة وقال الحسن نطفة مشجت بدم وهو دم الحيضة فاذا حبست ارتفع الحيض ، وقال قتادة هى أطوار الخلق نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما ثم يكسوه لحما ثم ينشئه خلقا آخر (نبتليه) نختبره بالأمر والنهى (فجعلناه سميعا بصيرا) قال بغير أهل العربية فيه تقديم وتأخير مجازة فجعلناه

مميعة بصيرا لنتباهه لأن الابتلاء لا يقع إلا بعد تمام الخلقة (إنا هديناه السبيل) أي بينا له سبيل الحق والباطل والهدى والضلالة وعرفناه طريق الخير والشر (إما شاكرا وإما كفورا) إما مؤمنا سعيدا وإما كافرا شقيا وقيل معنى الكلام الجزاء يعني بينا له الطريق إن شكر أو كفر، ثم بين ما للفرقيين فقال (إنا أعتدنا للكافرين سلاسل) يعني في جهنم قرأ أهل المدينة والكسائي وأبو بكر عن عاصم سلاسل وقوارير وقوارير بالألف في الوقف وبالتنوين في الوصل فيهن جميعا وقرأ حمزة ويعقوب بلا ألف في الوقف ولا تنوين (١٩٠) في الوصل فيهن وقرأ ابن كثير قوارير الأولى بالألف في الوقف وبالتنوين

لأن الابتلاء لا يقع إلا بعد تمام الخلقة وقيل معناه إنا خلقنا الإنسان من هذه الأمشاج للابتلاء والامتحان ثم ذكر أنه أعطاه ما يصح معه الابتلاء وهو السمع والبصر وهما كنيانان عن الفهم والتمييز وقيل المراد بالسمع والبصر الحاستان المعروفتان وإنما خصهما بالذكر لأنهما أعظم الحواس وأشرفها (إنا هديناه السبيل) أي بينا له سبيل الحق والباطل والهدى والضلالة وعرفناه طريق الخير والشر وقيل معناه أرشدناه إلى الهدى لأنه لا يطلق اسم السبيل إلا عليه والمراد من هداية السبيل نصب الدلائل وبعثة الرسل وإنزال الكتب (إما شاكرا وإما كفورا) يعني إما موحدا طائعا لله وإما مشركا بالله في علم الله وذلك أن الله تعالى بين سبيل التوحيد ليتبين شكر الإنسان من كفره وطاعته عن معصيته وقيل في معنى الآية إما مؤمنا سعيدا وإما كافرا شقيا وقيل معناه الجزاء أي بينا له الطريق إن شكر أو كفر وقيل المراد من الشاكر الذي يكون مقرا معترفا بوجوب شكر خالقه سبحانه وتعالى عليه والمراد من الكفور الذي لا يقر بوجوب الشكر عليه ثم بين ما للفرقيين فوعد الشاكر وأوعد الكافر فقال تعالى (إنا أعتدنا) أي هيأنا في جهنم (للكافرين سلاسل) يعني يشدون بها (وأغلالا) أي في أيديهم تغل بها إلى أعناقهم (وسعيرا) يعني وقودا لا توصف شدته وهذا من أعظم أنواع التهيب والتخويف ثم ذكر ما أعد للشاكرين الموحدين فقال تعالى (إن الأبرار) يعني المؤمنين الصادقين في إيمانهم المطيعين لربهم واحدهم بارو بروأصله التوسع فعنى البر المتوسع في الطاعة (يشربون من كأس) يعني فيها شراب (كان مزاجها كافورا) قيل يمزج لهم شرابهم بالكافور ويختم بالمسك. فإن قلت إن الكافور غير لذيد وشربه مضر فما وجه مزج شرابهم به. قلت قال أهل المعاني أراد بالكافور بياضه وطيب ريحه وبرده لأن الكافور لا يشرب وقال ابن عباس هو اسم عين في الجنة والمعنى أن ذلك الشراب يمازجه شراب ماء هذه العين التي تسمى كافورا ولا يكون في ذلك ضرر لأن أهل الجنة لا تمسهم ضرر فربما يأكلون ويشربون وقيل هو كافور لذيد طيب الطعم ليس فيه مضرة وليس كالكافور الدنيا ولكن الله سمي ما عنده بما عندهم بمزج شرابهم بذلك الكافور المسك والزنجبيل (عيننا) بدلا من الكافور وقيل أعنى عيننا (يشرب بها) أي يشرب منها (عباد الله) قال ابن عباس أولياء الله (يفجرونها تفجييرا) أي يقودونها إلى حيث شاءوا من منازلهم وقصورهم تفجييرا سهلا لا يمتنع عليهم. قوله تعالى (يوفون بالنذر) لما وصف الله تعالى ثواب الأبرار في الآخرة وصف أعمالهم في الدنيا التي يستوجبون بها هذا الثواب والمعنى كانوا في الدنيا يوفون بالنذر والنذر الإيجاب والمعنى يوفون بما فرض الله عليهم فيدخل فيه

في الوصل وسلاسل وقوارير الثانية بلا ألف ولا تنوين وقرأ أبو عمرو وابن عامر وحفص سلاسل وقوارير الأولى بالألف في الوقف على الخط وبغير تنوين في الوصل وقوارير الثانية بغير ألف ولا تنوين قوله (وأغلالا) يعني في أيديهم تغل في أعناقهم (وسعيرا) وقودا شديدا (إن الأبرار) يعني المؤمنين الصادقين في إيمانهم المطيعين لربهم واحدهم بار مثل شاهد وأشهاد وناصر وأنصار وبرأيضا مثل نهر وأنهار (يشربون) في الآخرة (من كأس) فيه شراب (كان مزاجها كافورا) قال قتادة يمزج لهم بالكافور ويختم بالمسك قال عكرمة مزاجها طعمها وقال أهل المعاني أراد الكافور في بياضه وطيب ريحه وبرده لأن الكافور لا يشرب وهو

كقوله «حتى إذا جعاه نارا» أي كنار وهذا معني قول مجاهد ومقاتل ومجاهد يمازجه ريح الكافور. وقال ابن كيسان جميع طيبات الكافور والمسك والزنجبيل قال عطاء والكلبي الكافور اسم لعين ماء في الجنة (عيننا) نصب تبعا للكافور وقيل نصب على المدح وقيل أعنى عيننا وقال الزجاج الأجود أن يكون المعنى من عين (يشرب بها) قيل يشربها والياء صلة وقيل بها أي منها (عباد الله) قال ابن عباس أولياء الله (يفجرونها تفجييرا) أي يقودونها حيث شاءوا من منازلهم وقصورهم كن يكون له نهر يفجره هاهنا وهاهنا إلى حيث يريد (يوفون بالنذر) هذا من صفاتهم في الدنيا أي كانوا في الدنيا كذلك. قال قتادة

أراد يوفون بما فرض الله عليهم من الصلاة والزكاة والصوم والحج والعمرة وغيرها من الواجبات، ومعنى النذر الإيجاب وقال مجاهد وعكرمة إذا نذروا في طاعة الله وفوا به: أخبرنا أبو الحسن السرخسي أنا زاهر بن أحمد أنا أبو إسحاق الهاشمي أنا أبو مصعب عن مالك عن طلحة بن عبد الملك الأيلي عن القاسم بن محمد عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر (١٩١) أن يعصى الله فلا يعصه» (ويخافون

يوما كان شره مستطيرا)
فأشيا ممتدا يقال استطار
الصباح إذا امتد وانتشر
قال مقاتل كان شره
فأشيا في السموات
فانشقت وتناثرت
الكواكب وكورت
الشمس والقمر وفزعت
الملائكة وفي الأرض
ففسدت الجبال وغارت
المياه وتكسر كل شيء
على الأرض من جبل
وبناء (ويطعمون الطعام
علي حبه) أي على حب
الطعام وقلته وشهوتهم
له وحاجتهم إليه وقيل
علي حب الله (مسكينا)
فقيرا لا مال له (ويتما)
صغيرا لا أب له (وأسير)
قال مجاهد وسعيد ابن
جبير وعطاء هو المسجون
من أهل القبلة وقال
قتادة أمر الله بالأسراء
أن يحسن إليهم وأن
أسراهم يومئذ لأهل
الشرك وقيل الأسير
المملوك وقيل المرأة يقول

جميع الطاعات من الإيمان والصلاة والزكاة والصوم والحج والعمرة وغير ذلك من الواجبات وقيل النذر في عرف الشرع واللغة أن يوجب الرجل على نفسه شيئا ليس بواجب عليه وذلك بأن يقول لله علي كذا وكذا من صدقة أو صلاة أو صوم أو حج أو عمرة يعلق ذلك بأمر يلتمسه من الله وذلك بأن يقول إن شئني الله مريضى أو قدم غائبي كان الله علي كذا ولو نذر في معصية لا يجب الوفاء به (خ) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «من نذر أن يطيع الله فليطعه الله فليطعه ومن نذر أن يعصى الله فلا يف به» وفي رواية «فليطعه ولا يعصيه» وعنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لا نذري معصية الله وكفارته كفارة يمين» أخرجه الترمذي وأبو داود والنسائي (ق) عن ابن عباس قال «استفتي سعد بن عباد رسول الله صلى الله عليه وسلم في نذر كان علي أمه فتوفيت قبل أن تقضيه فأمره أن يقضيه عنها» أخرجه الجماعة وفي الآية دليل على وجوب الوفاء بالنذر وهذا مبالغة في وصفهم بأداء الواجبات لأن من وفي بما أوجبه على نفسه كان لما أوجبه الله عليه أوفى (ويخافون يوما كان شره مستطيرا) أي منتشرا فأشيا ممتدا وقيل استطار خوفه في أهل السموات والأرض وفي أوياؤه الله وأعدائه وقيل فشا سره في السموات فانشقت وتناثرت الكواكب وفزعت الملائكة وكورت الشمس والقمر وفي الأرض فتشقت الجبال وغارت المياه وكسر كل شيء على الأرض من جبل وبناء والمعنى أنهم يوفون بالنذر وهم خائفون من شر ذلك اليوم وهوله وشدته . قوله عز وجل (ويطعمون الطعام على حبه) أي حب الطعام وقلته وشهوتهم له والحاجة إليه فوصفهم الله تعالى بأنهم يؤثرون غيرهم على أنفسهم بالطعام ويواسون به أهل الحاجة وذلك لأن أشرف أنواع الإحسان والبر إطعام الطعام لأن به قوام الأبدان وقيل على حب الله عز وجل أي لحب الله (مسكينا) يعني فقيرا وهو الذي لا مال له ولا يقدر على الكسب (ويتما) أي صغيرا وهو الذي لا أب له يكتسب له وينفق عليه (وأسير) قيل هو المسجون من أهل القبلة يعني من المسلمين وقيل هو الأسير من أهل الشرك أمر الله بالأسرى أن يحسن إليهم وإن أسراهم يومئذ أهل الشرك فعلى هذا الوجه يجوز إطعام الأسرى وإن كانوا علي غير ديننا وأنه يرجى ثوابه ولا يجوز أن يعطوا من الصدقة الواجبة كالزكاة والكفارة وقيل الأسير المملوك وقيل الأسير المرأة لقول النبي صلى الله عليه وسلم «اتقوا الله في النساء فأنهن عندكم عوان» يعني أسرى وقيل غريمك أسيرك فأحسن إلى أسيرك . واختلفوا في سبب نزول الآية فقيل نزلت في رجل من الأنصار يقال له أبو الدحداح صام يوما فلما كان وقت الإفطار جاءه مسكين ويقيم وأسيز فأطعمهم ثلاثة أرغفة وبقي له ولأهله رغيف واحد فنزلت هذه الآية فيه وروى عن ابن عباس أنها نزلت في علي بن أبي طالب رضي الله

النبي صلى الله عليه وسلم «اتقوا الله في النساء فأنهن عندكم عوان» أي أسراء . واختلفوا في سبب نزول هذه الآية قال مقاتل نزلت في رجل من الأنصار أطعم في يوم واحد مسكينا ويتما وأسيرا وروى عن مجاهد وعطاء عن ابن عباس أنها نزلت في علي بن أبي طالب وذلك أنه عمل ليهودي بشي من شعر فقبض الشعر فطحن ثلثه فجعلوا منه شيئا لياً كلوه فلما تم إنضاجه أتى مسكين فسأل فأخرجوا إليه الطعام ثم عمل الثلث الثاني فلما تم إنضاجه أتى يتيم فسأل فأطعموه ثم عمل الثالث الباقي فلما تم إنضاجه أتى أسير من المشركين فسأل فأطعموه وطووا يومهم ذلك وهذا قول الحسن وقتادة أن الأسير كان

من أهل الشرك ، وفيه دليل على أن إطعام الأُسارى وإن كانوا من أهل الشرك حسن يرجى ثوابه (إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا) والشكور مصدر كالقعود والدخول والخروج قال مجاهد وسعيد بن جبير إنهم لم يتكلموا به ولكن علم الله ذلك من قلوبهم فأثنى عليهم (إننا نخاف من ربنا يوما عبوسا) تعبس فيه الوجوه من هولاء وشدة ونسب العبوس إلى اليوم كما يقال هو يوم صائم (١٩٢) وليل نائم وقيل وصف اليوم بالعبوس لما فيه من الشدة (قطريرا) قال

تعالى عنه وذلك أنه عمل ليهودى بشىء من شعير فقبض ذلك الشعير فطحن منه ثلثة وأصلحوا منه شيئا يأكلونه فلما فرغ أتى مسكين فسأل فأعطوه ذلك ثم عمل الثلث الثانى فلما فرغ أتى يتيم فسأل فأعطوه ذلك ثم عمل الثلث الباقى فلما تم نضجه أتى أسير من المشركين فسأل فأعطوه ذلك وطووا يومهم وليلتهم فنزلت هذه الآية وقيل هذه عامة فى كل من أطعم المسكين واليتيم والأسير لله تعالى وآثر على نفسه (إنما نطعمكم لوجه الله) أى لأجل وجه الله تعالى (لا نريد منكم جزاء ولا شكورا) قيل إنهم لم يتكلموا به ولكن علم الله ذلك من قلوبهم فأثنى به عليهم وقيل قاوا ذاك منعا للمحتاجين من المكافأة وقيل قالوا ذلك ليقندى بهم غيرهم فى ذلك وذلك أن الإحسان إلى الغير تارة يكون لأجل الله تعالى لا يراد به غيره فهذا هو الإخلاص وتارة يكون لطلب المكافأة أو لطلب الحمد من الناس أو لهما وهذا القسمان مردودان لا يقبلهما الله تعالى لأن فيهما شركا ورياء فنفوا ذلك عنهم بقولهم إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا (إننا نخاف من ربنا يوما) يعنى أن إحساننا إليكم للخوف من شدة ذلك اليوم لا لطلب مكافأتكم (عبوسا) وصف ذلك اليوم بالعبوس مجازا كما يقال نهاره صائم والمراد أهله والمعنى تعبس فيه الوجوه من هولاء وشدة وقيل وصف اليوم بالعبوس لما فيه من الشدة (قطريرا) يعنى شديدا كريها يقبض الوجوه والجباه بالتعبس وقيل العبوس الذى لا انبساط فيه والقمطرير الشديد وقيل هو أشد ما يكون من الأيام وأطولها فى البلاء (فوقاهم الله شر ذلك الذى يخافونه) (ولقاهم نضرة) أى حسنا فى وجوههم (وسرورا) أى فى قلوبهم (وجزاهم بما صبروا) أى على طاعة الله واجتناب معصيته وقيل على الفقر والجوع مع الوفاء بالندى والإيثار (جنة وحريرا) أى أدخلهم الجنة وألبسهم الحرير (متكئين فيها) أى فى الجنة (على الأرائك) جمع أريكة وهى السرر فى الحجال ولا تسمى أريكة إلا إذا اجتمعا (لا يرون فيها شمس ولا زمهريرا) يعنى لا يؤذيهم حر الشمس ولا برد الزمهرير كما كان يؤذيهم فى الدنيا والزمهرير أشد البرد وحكى الزمخشري قولاً أن الزمهرير هو القمر وعن ثعلب أنه فى لغة طيى وأنشد :

وليلة ظلامها قد اعتكر قطعتها والزمهرير مازهر

قتادة ومجاهد ومقاتل القمطرير الذى يقبض الوجوه والجباه بالتعبس وقال الكلبي العبوس الذى لا انبساط فيه والقمطرير الشديد قال الأخفش القمطرير أشد ما يكون من الأيام وأطولها فى البلاء يقال يوم قطرير وقاطر إذا كان شديدا كريها واقطر اليوم فهو مقمطر (فوقاهم الله شر ذلك الذى يخافون) (ولقاهم نضرة) حسنا فى وجوههم (وسرورا) فى قلوبهم (وجزاهم بما صبروا) على طاعة الله واجتناب معصيته وقال الضحاك على الفقر وقال عطاء على الجوع (جنة وحريرا) قال الحسن أدخلهم الله الجنة وألبسهم الحرير (متكئين) على الحال (فيها) فى الجنة (على الأرائك) السرر فى الحجال ولا تكون أريكة إلا إذا اجتمعا

والمعنى أن الجنة ضياء لا يحتاج فيها إلى شمس وقر (ودانية عليهم ظلالها) أى قريبة منهم ظلال أشجارها (وذلت) أى سخرت وقربت (قطوفها) أى ثمارها (تذليلا) أى يأكلون من ثمارها قياما وقعودا ومضطجعين ويتناولونها كيف شاءوا وعلى أى حال أرادوا (ويطاف عليهم بآنية من فضة وأكواب) قيل هى الكيزان التى لا عرى لها كالقدح ونحوه (كانت قوارير) (قوارير من فضة) قال أهل التفسير أراد بياض الفضة فى صفاء القوارير وهو الزجاج

(لا يرون فيها شمس ولا زمهريرا) أى صيفا ولا شتاء قال مقاتل يعنى شمس يؤذيهم حرها ولا زمهرير يؤذيهم برده لأنهما يؤذيان فى الدنيا ، والزمهرير البرد الشديد (ودانية عليهم ظلالها) أى قريبة منهم ظلال أشجارها ونصب دانية بالعطف على قوله متكئين . وقيل على موضع قوله لا يرون فيها شمس ولا زمهريرا ويرون دانية . وقيل على المدح (وذلت) سخرت وقربت (قطوفها) ثمارها (تذليلا) يأكلون من ثمارها قياما وقعودا ومضطجعين ويتناولونها كيف شاءوا على أى حال كانوا (ويطاف عليهم بآنية من فضة وأكواب كانت قوارير) (قوارير من فضة) قال المفسرون أراد بياض

الفضة في صفاء القوارير فهي من فضة في صفاء الزجاج يرى مافي داخلها من خارجها. قال الكلبي إن الله جعل قوارير كل قوم من تراب أرضهم وإن أرض الجنة من فضة فجعل منها قوارير يشربون فيها (قدروها تقديرا) قدروا الكأس على قدر ربه لا يزيد ولا ينقص أي قدرها لهم السقاة والخدم الذين يطوفون عليهم يقدرونها ثم يسقون (ويسقون فيها كأسا كان مزاجها زنجبيلا) يشوق ويطرب والزنجبيل مما كانت العرب تستطيه (١٩٣) جدا فوعدم الله تعالى أنهم

يسقون في الجنة الكأس المعزوجة بزنجبيل الجنة قال مقاتل لا يشبه زنجبيل الدنيا قال ابن عباس كل ما ذكر الله في القرآن مما في الجنة وسماه ليس له في الدنيا مثل وقيل هو عين في الجنة يوجد منها طعم الزنجبيل قال قتادة يشربها المقربون صرفا ويمزج لسائر أهل الجنة (عينها فيها تسمى سلسبيلا) قال قتادة سلسلة منقادة لهم يصرفونها حيث شاءوا قال مجاهد حديدية الجرية. قال أبو العالية ومقاتل بن حيان سميت سلسبيلا لأنها تسيل عليهم في الطرق وفي منازلهم تنبع من أصل العرش من جنة عدن إلى أهل الجنان وشراب الجنة على برد الكافور وطعم الزنجبيل وريح المسك قال الزجاج سميت سلسبيلا لأنها في غاية السلاسة تتسلسل في الحلق ومعنى قوله تسمى أي توصف لأن أكثر

والمعنى أن آنية أهل الجنة من فضة بيضاء في صفاء الزجاج ، والمعنى يرى مافي باطنها من ظاهرها ، قال الكلبي إن الله تبارك وتعالى جعل قوارير كل قوم من تراب أرضهم وإن أرض الجنة من فضة فجعل منها قوارير يشربون فيها وقيل إن القوارير التي في الدنيا من الرمل والقوارير التي في الجنة من الفضة ولكنها أصفى من الزجاج (قدروها تقديرا) أي قدروا السكؤوس على قدر ربه وكفايتهم لا تزيد ولا تنقص والمعنى أن السقاة والخدم الذين يطوفون عليهم يقدرونها لهم ثم يسقونهم (ويسقون فيها) أي في الجنة (كأسا كان مزاجها زنجبيلا) قيل إن الزنجبيل هو اسم للعين التي يشرب منها الأبرار يوجد منها طعم الزنجبيل يشرب بها المقربون صرفا ويمزج لسائر أهل الجنة وقيل هو الثبت المعروف والعرب كانوا يجعلون الزنجبيل في شرابهم لأنه يحصل فيه ضرب من اللذع قال الأعشي :

كأن القرنفل والزنجبيل لى باتا بفيا وأريا مشورا

الأري العسل والمشور المستخرج من بيوت النحل وقال المسيب بن علس :

فكان طعم الزنجبيل يل به إذ ذقته وسلافة الخمر

فلما كان الزنجبيل مستطابا عند العرب وصف الله تعالى شراب أهل الجنة بذلك وقيل إن شرب أهل الجنة على برد الكافور وطعم الزنجبيل وريح المسك قال ابن عباس كل ما ذكر الله تعالى في القرآن مما في الجنة وسماه ليس له مثل في الدنيا وذلك لأن زنجبيل الجنة لا يشبه زنجبيل الدنيا (عينها فيها تسمى سلسبيلا) أي سلسلة منقادة لهم يصرفونها حيث شاءوا وقيل حديدية الجرية سميت سلسبيلا لأنها تسيل عليهم في طرقهم ومنازلهم تنبع من أصل العرش من جنة عدن إلى سائر الجنان وقيل بذلك لأنها في غاية السلاسة تتسلسل في الحلق ومعنى تسمى أي توصف لأن أكثر العلماء على أن سلسبيلا صفة لا اسم (ويطوف عليهم ولدان مخلدون) أي في الخدمة وقيل مخلدون مسرورون ومقرطون (إذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا) يعنى في بياض اللؤلؤ الرطب وحسنه وصفائه واللؤلؤ إذا انتثر على البساط كان أصفى منه منظوما وقيل إنما شبهوا بالمنثور لانتثارهم في الخدمة. قوله عز وجل (وإذا رأيت) قيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل لكل واحد ممن يدخل الجنة والمعنى إذا رأيت ببصرك ونظرت به (ثم) يعنى إلى الجنة (رأيت نعما) أي لا يوصف عظمه (وملكا كبيرا) قيل هو أن أدناهم منزلة من ينظر في ملكه مسيرة ألف عام يرى أقصاه كما يرى أدناه وقيل هو أن رسول رب العزة من الملائكة لا يدخل عليه إلا بإذنه وهو استئذان الملائكة عليهم وقيل معناه ملكا

(٢٥ - خازن بالبغوى - سابع) العلماء على أن سلسبيلا صفة لا اسم (ويطوف عليهم ولدان مخلدون إذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا) قال عطاء يريد في بياض اللؤلؤ وحسنه واللؤلؤ إذا نثر من الخيط على البساط كان أحسن منه منظوما وقال أهل المعاني إنما شبهوا بالمنثور لا تنتارهم في الخدمة فلو كانوا صفا لشبهوا بالمنظوم (وإذا رأيت ثم) أي إذا رأيت ببصرك ونظرت به ثم يعنى في الجنة (رأيت نعما) لا يوصف (وملكا كبيرا) وهو أن أدناهم منزلة ينظر إلى ملكه في مسيرة ألف عام يرى أقصاه كما يرى أدناه قال مقاتل والكلبي هو أن رسول رب العزة من الملائكة لا يدخل عليه إلا بإذنه

وقيل ملكا لازوال له (عاليهم ثياب سندس) قرأ أهل المدينة وخزرة عاليهم ساكنة الباء مكسورة الهاء فيكون في موضع رفع بالابتداء وخبره ثياب سندس وقرأ الآخرون بنصب الباء وضم الهاء على الصفة أي فوقهم وهو نصب على الظرف ثياب سندس (خضر وإستبرق) قرأ نافع وحفص خضر وإستبرق مرفوعان عطفا على الثياب ، وقرأهما حمزة والكسائي مجرورين وقرأ ابن كثير وأبو بكر (١٩٤) خضر جر وإستبرق رفع وقرأ أبو جعفر وأهل البصرة والشام على ضده

فالرفع على نعت الثياب والجر على نعت السندس (وحلوا أساور من فضة وسقاهم ربهم شرابا طهورا) يعني طاهرا من الأفتار والأقذار ولم تدنسه الأيدي وكخمر الدنيا وقيل إنه لا يستحيل بولا ولكنه يستحيل رشحا في أبدانهم كرشح المسك وذلك أنهم يؤتون بالطعام ثم من بعده يؤتون بالشراب الطهور فيشربون منه فتطهر بطونهم ويصير ما أكلوا رشحا يخرج من جلودهم أطيب من المسك الأذفر وتضمير بطونهم وتعود شهواتهم وقيل الشراب الطهور هو عين ماء على باب الجنة من شرب منه نزع الله ما كان في قلبه من غل وغش وحسد (إن هذا كان لكم جزاء) أي يقال لأهل الجنة بعد دخولهم فيها ومشاهدتهم نعيمها إن هذا كان لكم جزاء قد أعدّه الله لكم إلى هذا الوقت فهو لكم بأعمالكم وقيل هو إخبار من الله تعالى لعباده المؤمنين أنه قد أعدّه لهم في الآخرة (وكان سعيكم مشكورا) أي شكرتكم عليه وآتيتكم أفضل منه وهو الثواب وقيل شكر الله لعباده هو رضاه منهم بالقليل من الطاعة وإعطاؤه إياهم الكثير من الخيرات. قوله عز وجل (إنا نحن نزلنا عليك) أي يا محمد (القرآن تنزيلا) قال ابن عباس متفرقا آية بعد آية ولم ينزله جملة واحدة والمعنى أنزلنا عليك القرآن متفرقا لحكمة بالغة تقتضي تخصيص كل شيء بوقت معين والمقصود من ذلك تثبيت قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم وشرح صدره وإن الذي أنزله إليه وحى منه ليس بكهانة ولا سحر لنزول تلك الوحشة التي حصات له من قول الكفار إنه سحر أو كهانة (فاصبر لحكم ربك) أي لعبادته فهي من الحكمة المحضة وقيل معناه فاصبر لحكم ربك في تأخير الإذن في القتال وقيل هو عام في جميع التكاليف أي فاصبر لحكم ربك في كل ما حكم الله به سواء كان تكليفا خاصا كالعبادات والطاعات أو عاما متعلقا بالغير كالتبليغ وأداء الرسالة وتحمل المشاق وغير ذلك (ولا تطع منهم آثما أو كفورا) قيل أراد به أبا جهل وذلك أنه لما فرضت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم نهاه أبو جهل عنها وقال لئن رأيت محمدا يصلي لأطأن عنقه وقيل أراد بالآثم عتبة بن ربيعة وبالكفور الوليد بن المغيرة وذلك أنهما قالا للنبي صلى الله عليه وسلم إن كنت صنعت ما صنعت لأجل النساء والمال فارجع عن هذا الأمر وقال عتبة أنا أزوجك ابنتي وأسوقها إليك بغير مهر وقال الوليد أنا أعطيتك من المال حتى ترضى فارجع عن هذا الأمر فأنزل الله تعالى هذه الآية : فان قلت هل من فرق بين الآثم والكفور قلت نعم الآثم هو المقدم على المعاصي أي معصية كانت والكفور هو الجاحد فكل كفور آثم ولا ينعكس لأن من عبد غير الله فقد اجتمع في حقه هذان الوصفان لأنه لما عبد غير الله فقد

فأرفع على نعت الثياب والجر على نعت السندس (وحلوا أساور من فضة وسقاهم ربهم شرابا طهورا) قيل طاهرا من الأفتار والأقذار ولم تدنسه الأيدي والأرجل كخمر الدنيا وقال أبو قلابة وإبراهيم إنه لا يصير بولا نجسا ولكنه يصير رشحا في أبدانهم كرشح المسك وذلك أنهم يؤتون بالطعام فياكلون فإذا كان آخر ذلك أتوا بالشراب الطهور فيشربون فتطهر بطونهم ويصير ما أكلوا رشحا يخرج من جلودهم أطيب من المسك الأذفر وتضمير بطونهم وتعود شهواتهم وقال مقاتل هو عين ماء على باب الجنة من شرب منها نزع الله ما كان في قلبه من غل وغش وحسد (إن هذا كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا) أي ما وصف من نعيم الجنة

عصاه

كان لكم جزاء بأعمالكم وكان سعيكم عما كنتم في الدنيا بطاعة الله مشكورا قال عطاء شكرتكم عليه

وأثبتكم أفضل الثواب. قوله عز وجل (إنا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا) قال ابن عباس متفرقا آية بعد آية ولم ينزل جملة واحدة (فاصبر لحكم ربك ولا تطع منهم) يعني من مشركي مكة (آثما أو كفورا) يعني وكفورا والألف صلة قال قتادة أراد بالآثم والكفور أبا جهل وذلك أنه لما فرضت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم نهاه أبو جهل عنها وقال لئن رأيت محمدا

يصلى لأطآن عقبه وقال مقاتل أراد بالآثم عتبة بن ربيعة وبالكفور الوليد بن المغيرة قالاً للنبي صلى الله عليه وسلم إن كنت صنعت ما صنعت لأجل النساء والمال فارجع عن هذا الأمر قال عتبة فأنا أزوجه ابنتي وأسوقها إليك بغير مهر : وقال الوليد أنا أعطيك من المال حتى ترضى فارجع عن هذا الأمر فأمر الله هذه الآية . قوله عز وجل (واذكر اسم ربك بكرة وأصيلاً ومن الليل فاسجد له) يعني صلاة المغرب والعشاء (وسبحه ليلاً طويلاً) يعني التطوع بعد المكتوبة (إن هؤلاء) يعني كفار مكة (يحبون العاجلة) أي الدار العاجلة وهي الدنيا (ويذرون وراءهم) يعني أماتهم (يوماً ثقيلاً) شديداً وهو يوم القيامة أي يتركونه فلا يؤمنون به ولا يعملون له (نحن خلقناهم وشددنا) قوتنا وأحكامنا (أسرهم) قال مجاهد وقتادة ومقاتل أسرهم أي خلقهم يقال رجل حسن الأسر أي الخلق وقال الحسن يعني (١٩٥) أوصلهم شددنا بعضها إلى بعض بالعروق والعصب

وروى عن مجاهد في تفسير الأمر قال الفرج يعني موضع مصر في البول والغائط إذا خرج الأذى انقبضا (وإذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلاً) أي إذا شئنا أهلكناهم وأنشأنا بأشباههم فجعلناهم بدلاً منهم (إن هذه) يعني هذه السورة (تذكر) تذكر وعظة (فن شاء اتخذ إلى ربه سبيلاً) وسيلة للطاعة (وما تشاءون) قرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو يشاءون بالياء وقرأ الآخرون بالتاء (إلا أن يشاء الله) أي لستم تشاءون إلا بمشيئة الله عز وجل لأن الأمر إليه (إن الله كان عليماً حكماً)

عصاه وجحد نعمه عليه (واذكر اسم ربك بكرة وأصيلاً) قيل المراد من الذكر الصلاة والمعنى وصل لربك بكرة يعني صلاة الصبح وأصيلاً يعني صلاة الظهر والعصر (ومن الليل فاسجد له) يعني صلاة المغرب والعشاء فعلى هذا تكون الآية جامعة لمواقيت الصلاة الخمس (وسبحه ليلاً طويلاً) يعني صلاة التطوع بعد المكتوبة وهو التهجد بالليل وقيل المراد من الآية هو الذكر باللسان والمقصود أن يكون ذا كرا لله تعالى في جميع الأوقات في الليل والنهار بقلبه ولسانه . قوله عز وجل (إن هؤلاء) يعني كفار مكة (يحبون العاجلة) يعني الدار العاجلة وهي الدنيا (ويذرون وراءهم) يعني أماتهم (يوماً ثقيلاً) يعني شديداً وهو يوم القيامة والمعنى أنهم يتركونه فلا يؤمنون به ولا يعملون له (نحن خلقناهم وشددنا) أي قوتنا وأحكامنا (أسرهم) أي خلقهم وقيل أوصلهم شددنا بعضها إلى بعض بالعروق والأعصاب وقيل الأسر مجرى البول والغائط وذلك أنه إذا خرج الأذى انقبضا (وإذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلاً) أي إذا شئنا أهلكناهم وآتينا بأشباههم فجعلناهم بدلاً منهم (إن هذه) أي السورة (تذكر) أي تذكر وعظة (فن شاء اتخذ) أي لنفسه في الدنيا (إلى ربه سبيلاً) أي وسيلة بالطاعة والتقرب إليه وهذه مما يتمسك بها القدرية يقولون اتخذ السبيل هو عبارة عن التقرب إلى الله تعالى وهو إلى اختيار العبد ومشيئته قال أهل السنة ويرد عليهم قوله عز وجل في سياق الآية (وما تشاءون إلا أن يشاء الله) أي لستم تشاءون إلا بمشيئة الله تعالى لأن الأمر إليه ومشيئة الله مستلزمة لفعل العبد فجميع ما يصدر عن العبد بمشيئة الله جل جلاله وتعالى شأنه (إن الله كان عليماً) أي بأحوال خلقه وما يكون منهم (حكماً) أي حيث خلقهم مع علمه بهم (يدخل من يشاء في رحمته) أي في دينه وقيل في جنته فإن فسرت الرحمة بالدين كان ذلك من الله تعالى وإن فسرت بالجنة كان دخول الجنة بسبب مشيئة الله جل جلاله وتعالى شأنه وفضله وإحسانه لا بسبب الاستحقاق (والظالمين) يعني المشركين (أعد لهم عذاباً أليماً) أي مؤلماً ، والله سبحانه وتعالى أعلم . (تفسير سورة المرسلات مكية)

(وهي خمسون آية ومائة وثمانون كلمة وثمانمائة وستة عشر حرفاً) (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله عز وجل (والمرسلات عرفاً فالعاصفات عصفاً والناشرات نشرًا فالفارقات فرقاً

يدخل من يشاء في رحمته والظالمين) أي المشركين (أعد لهم عذاباً أليماً) . (سورة المرسلات مكية وهي خمسون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم)

(والمرسلات عرفاً) يعني الرياح أرسلت متتابعة كعصف الفرس وقيل عرفاً أي كثيراً تقول العرب الناس إلى فلان عرف واحد إذا توجهوا إليه فأكثرُوا هذا معنى قول مجاهد وقتادة قال مقاتل يعني الملائكة التي أرسلت بالمعروف من أمر الله ونهيه وهي رواية مسزوق عن ابن مسعود (فالعاصفات عصفاً) يعني الرياح الشديدة الهبوب (والناشرات نشرًا) يعني الرياح اللينة وقال الحسن هي الرياح التي يرسلها الله بشراً بين يدي رحمته ، وقيل هي الرياح التي تنشر السحاب وتأتي بالمطر وقال مقاتل هم الملائكة ينشرون الكتب (فالفارقات فرقاً) قال ابن عباس ومجاهد والضحاك

يعني الملائكة تأتي بما يفرق بين الحق والباطل وقال قتادة والحسن هي آي القرآن تفرق بين الحلال والحرام وروي عن مجاهد قال هي الرياح تفرق (١٩٦) السحاب وتبدده (فالمليقات ذكرا) يعني الملائكة تلتقي الذكر إلى الأنبياء

نظيرها «يلقي الروح من أمره» (عذرا أو نذرا) أي للإعذار والإنذار قرأ الحسن عذرا بضم الذال واختلف فيه عن أبي بكر عن عاصم وقرأ العامة بسكونها وقرأ أبو عمرو وحزمة والكسائي وحفص نذرا ساكنة الذال وقرأ الباقر بضمها ومن سكن قال لأنهما في موضع مصدرين بمعنى الإنذار والإعذار وليسا بجمع فينقلان إلى هاهنا أقسام ذكرها على قوله (إنما توعدون) من أمر الساعة والبعث (لواقع) لكأن ثم ذكر متى يقع فقال (فاذا النجوم طمست) محي نورها (وإذا السماء فرجت) نسفت (وإذا الجبال نسفت) قلعت من أماكنها (وإذا الرسل أقتت) قرأ أهل البصرة وقتت بالواو وقرأ أبو جعفر بالواو وتخفيف القاف وقرأ الآخرون بالألف وتشديد القاف وهما لغتان والعرب تعاقب بين الواو

فالمليقات ذكرا عذرا أو نذرا) اعلم أن المفسرين ذكروا في هذه الكلمات الخمس وجوها : الأول أن المراد بأسرها الرياح ومعنى والمرسلات عرفا الرياح أرسلت متتابعة كعرف الفرس وقيل عرفا أي كثيرا فالعاصفات عصفا يعني الرياح الشديدة الهبوب والناشرات نشرا يعني الرياح اللينة وقيل هي الرياح التي أرسلها نشرا بين يدي رحمته وقيل هي الرياح التي تنشر السحاب وتأتي بالمطر فالفارقات فرقا يعني الرياح التي تفرق السحاب وتبدده فالمليقات ذكرا يعني أن الرياح إذا أرسلت عاصفة شديدة قلعت الأشجار وخربت الديار وغيرت الآثار فيحصل بذلك خوف للعباد في القلوب فيلجئون إلى الله تعالى ويدكرونه فصارت تلك الرياح كأنها ألفت الذكر والمعرفة في القلوب عند هبوبها : الوجه الثاني أن المراد بأسرها الملائكة الذين أرسلهم الله تعالى ومعنى والمرسلات عرفا الملائكة الذين أرسلوا بالمعروف من أمر الله ونهيه وهذا القول رواية عن ابن مسعود فالعاصفات عصفا يعني الملائكة تعصف في طيرانهم ونزولهم كعصف الرياح في السرعة والناشرات نشرا يعني أنهم إذا نزلوا إلى الأرض نشروا أجنحتهم وقيل هم الذين ينشرون الكتب ودواوين الأعمال يوم القيامة فالفارقات فرقا قال ابن عباس يعني الملائكة تأتي بما يفرق بين الحق والباطل فالمليقات ذكرا يعني الملائكة تلتقي الذكر إلى الأنبياء وقيل يجوز أن يكون الذكر هو القرآن خاصة فعلي هذا يكون الملقى هو جبريل وحده وإنما ذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم . الوجه الثالث أن المراد بأسرها آيات القرآن ومعنى المرسلات عرفا آيات القرآن المتتابعة في النزول على محمد صلى الله عليه وسلم بكل عرف وخير فالعاصفات عصفا يعني آيات القرآن تعصف القلوب بذكر الوعيد حتى تجعلها كالعصف وهو الثبت المتكسر والناشرات نشرا يعني آيات القرآن تنشر أنوار الهداية والمعرفة في قلوب المؤمنين فالفارقات فرقا يعني آيات القرآن تفرق بين الحق والباطل فالمليقات ذكرا يعني آيات القرآن هي الذكر الحكيم الذي يلقي الإيمان والنور في قلوب المؤمنين : الوجه الرابع أنه ليس المراد من هذه الكلمات الخمس شيئا واحدا بعينه فعلي هذا يكون المراد بقوله تعالى «المرسلات عرفا فالعاصفات عصفا والناشرات نشرا الرياح» ويكون المراد بقوله «الفرقات فرقا فالمليقات ذكرا» الملائكة . فإن قلت وما المجانسة بين الرياح والملائكة حتى جمع بينهما في القسم قلت الملائكة روحانيون فهم بسبب لطافتهم وسرعة حركاتهم شابهوا الرياح فحصلت المجانسة بينهما من هذا الوجه فحسن الجمع بينهما في القسم عذرا أو نذرا أي للإعذار والإنذار من الله وقيل عذرا من الله ونذرا منه إلى خلقه وهذه كلها أقسام وجواب القسم قوله تعالى (إن ماتوعدون) أي من أمر الساعة ومجيئها (لواقع) أي لكأن نازل لا محالة وقيل معناه إن ماتوعدون به من الخير والشر لواقع بكم ثم ذكر متى يقع فقال تعالى (فاذا النجوم طمست) أي محي نورها وقيل محقت (وإذا السماء فرجت) أي شقت وقيل فتحت (وإذا الجبال نسفت) أي قلعت من أماكنها (وإذا الرسل أقتت) وقرئ وقتت بالواو ومعناها واحد أي جمعت لميقات يوم معلوم وهو يوم القيامة ليشهدوا على الأمم (لأي يوم أجلت) أي أخرت وضرب الأجل لجمعهم كأنه تعالى يعجب لعباده من تعظيم ذلك اليوم ، والمعنى جمعت الرسل في ذلك اليوم لتعذيب من

كذبهم

والهمزة كقولهم وأدت وأكدت وورخت وأرخت ومعناها جمعت

لمقات يوم معلوم وهو يوم القيامة ليشهدوا على الأمم (لأي يوم أجلت) أي أخرت وضربت الأجل لجمعهم فعجب

العباد من ذلك اليوم ، ثم بين فقال (ليوم الفصل) قال ابن عباس يوم فصل الرحمن بين الخلائق (وما أدراك ما يوم الفصل ويل يومئذ للمكذبين ألم نهلك الأولين) يعني الأمم الماضية بالعذاب في الدنيا حين كذبوا رسلهم (ثم تتبعهم الآخرون) السالكين سبيلهم في الكفر والتكذيب : يعني كفار مكة بتكذيبهم محمدا صلى الله عليه وسلم (كذلك نفعل بالمجرمين ويل يومئذ للمكذبين ألم خلقكم من ماء مهين) يعني النطفة (فجعلناه في قرار مكين) يعني الرحم (إلى قدر معلوم) وهو وقت الولادة (فقدروا) قرأ أهل المدينة والكسائي فقدروا بالتشديد من (١٩٧) التقدير وقرأ الآخرون بالتخفيف

من القدرة لقوله (فنعم القادرون) وقيل معناها واحد وقوله فنعم القادرون أي المقدرين (ويل يومئذ للمكذبين) ألم نجعل الأرض كفاتا وعاء ومعنى الكفت الضم والجمع يقال كفت الشيء إذا ضمه وجمعه وقال الفراء يريد تكفتهم أحياء على ظهرها في دورهم ومنازلهم وتكفتهم أمواتا في بطنها أي تحوزهم وهو قواه (أحياء وأمواتا وجعلنا فيها رواسي) جبالا (شامخات) عاليات (وأسقينكم ماء فراتا) (وأسقينكم ماء فراتا) عذبا (ويل يومئذ للمكذبين) قال مقاتل وهذا كله أعجب من البعث الذي تكذبون به ثم أخبر أنه يقال لهم يوم القيامة (انطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون) يعني دحان جهنم إذا سطع وارتفع تشعب وتفرق ثلاث فرق وكذلك شأن الدخان العظيم فيقال لهم كونوا فيه إلى أن يفرغ من الحساب كما يكون أولياء الله تعالى في ظل عرشه وقيل يخرج عنق من النار فيتشعب ثلاث شعب على رؤوسهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم (لاظليل) أي إن ذلك الظل لا يظل من حر (ولا يغني من اللهب) أي لا يرد عنهم لهب جهنم والمعنى أنهم إذا استظلوا بذلك الظل لا يدفع عنهم حر اللهب (إنها) يعني جهنم (ترى بشرر) جمع شرارة وهي ماطر من النار (كالقصر) يعني كالبنا العظيم ونحوه قيل هي أصول الشجر والنخل العظام واحدها قصرة وسئل ابن عباس عن قوله ترى بشرر كالقصر فقال هي الخشب المقطعة وكنا نعلم إلى الخشبة فنقطعها ثلاثة أذرع وفوق ذلك ودونه

كذبهم وتعظيم من آمن بهم ؛ ثم بين ذلك اليوم فقال تعالى (ليوم الفصل) قال ابن عباس يوم فصل الرحمن فيه بين الخلائق ثم أتبع ذلك تعظيما وتوبيلا فقال تعالى (وما أدراك ما يوم الفصل) أي وما أعلمك بيوم الفصل وهوله وشدته (ويل يومئذ للمكذبين) أي بالتوحيد والنبوة والمعاد والبعث والحساب. قوله تعالى (ألم نهلك الأولين) يعني الأمم الماضية بالعذاب في الدنيا حين كذبوا رسلهم (ثم تتبعهم الآخرون) يعني السالكين سبيلهم في الكفر والتكذيب وهم كفار قريش أي نهلكهم بتكذيبهم محمدا صلى الله عليه وسلم (كذلك نفعل بالمجرمين) أي إنما نفعل بهم ذلك لكونهم مجرمين (ويل يومئذ للمكذبين ألم نخلقكم من ماء مهين) يعني النطفة (فجعلناه في قرار مكين) يعني الرحم (إلى قدر معلوم) يعني وقت الولادة وهو معلوم لله تعالى لا يعلم ذلك غيره (فقدروا) قرئ بالتشديد من التقدير أي قدرنا ذلك تقديرا (فنعم القادرون) أي المقدرين له وقرئ بالتخفيف من القدرة أي قدرنا على خلقه وتصويره كيف شئنا فنعم القادرون حيث خلقناه في أحسن صورة وهيئة (ويل يومئذ للمكذبين) أي المنكرين للبعث لأن القادر على الابتداء قادر على الإعادة (ألم نجعل الأرض كفاتا) يعني وعاء وأصله الضم والجمع (أحياء وأمواتا) يعني تكفتهم أحياء على ظهرها بمعنى تضمهم في دورهم ومنازلهم وتكفتهم أمواتا في بطنها في قبورهم ولذلك تسمى الأرض أما لأنها تضم الناس كالأم تضم ولدها (وجعلنا فيها) أي في الأرض (رواسي شامخات) يعني جبالا عاليات (وأسقينكم ماء فراتا) يعني عذبا (ويل يومئذ للمكذبين) يعني أن هذا كله أعجب من البعث والقادر على البعث. قواه عز وجل (انطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون) يعني يقال للمكذبين بيوم القيامة في الدنيا انطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون وهو العذاب ثم فسر بقوله (انطلقوا إلى ظل ذي ثلاث شعب) يعني دحان جهنم إذا سطع وارتفع تشعب وتفرق ثلاث فرق وكذلك شأن الدخان العظيم فيقال لهم كونوا فيه إلى أن يفرغ من الحساب كما يكون أولياء الله تعالى في ظل عرشه وقيل يخرج عنق من النار فيتشعب ثلاث شعب على رؤوسهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم (لاظليل) أي إن ذلك الظل لا يظل من حر (ولا يغني من اللهب) أي لا يرد عنهم لهب جهنم والمعنى أنهم إذا استظلوا بذلك الظل لا يدفع عنهم حر اللهب (إنها) يعني جهنم (ترى بشرر) جمع شرارة وهي ماطر من النار (كالقصر) يعني كالبنا العظيم ونحوه قيل هي أصول الشجر والنخل العظام واحدها قصرة وسئل ابن عباس عن قوله ترى بشرر كالقصر فقال هي الخشب المقطعة وكنا نعلم إلى الخشبة فنقطعها ثلاثة أذرع وفوق ذلك ودونه

انشعب واقترب ثلاث فرق وقيل يخرج عنق من النار فيتشعب ثلاث شعب نور ودخان ولهب فأما النور فيقف على رؤوس المؤمنين والدخان يقف على رؤوس المنافقين واللهب الصافي يقف على رؤوس الكافرين ثم وصف ذلك الظل فقال (لاظليل) يظل من الحر (ولا يغني من اللهب) قال الكلبي لا يرد لهب جهنم عنكم والمعنى أنهم إذا استظلوا بذلك الظل لم يدفع عنهم حر اللهب (إنها) يعني جهنم (ترى بشرر) وهو ماطر من النار واحدها شررة (كالقصر) وهو البناء العظيم قال ابن مسعود يعني الحصون وقال عبد الرحمن بن عياش سألت ابن عباس عن قوله إنها ترى بشرر كالقصر قال هي الخشب المقطعة وكنا نعلم

إلى الخشب، فنقطعها ثلاثة أذرع وفوق ذلك ودونه ندخرها للشتاء فكنا نسميها القصر وقال سعيد بن جبير والضحاك هي أصول النخل والشجر العظام واحداً قصره مثل تمر وتمر وجمرة وجمر وقرأ علي وابن عباس كالقصر يفتح الصاد أي أعناق النخل والقصرة العنق وجمعها قصر وقصرات (كأنه) رد الكناية إلى اللفظ (جمالة) قرأ حمزة والكسائي وحفص جمالة على جمع الجمل مثل حجر (١٩٨) وحجارة وقرأ يعقوب بضم الجيم بلا ألف أراد الأشياء العظام

المجموعة وقرأ الآخرون جمالات بالألف وكسر الجيم على جمع الجمال وقال ابن عباس رضي الله عنهما وسعيد بن جبير هي حبال السفن يجمع بعضها إلى بعض حتى يكون كأوساط الرجال (صفر) جمع الأصفر يعني لون النار وقيل الصفر معناها السود لأنه جاء في الحديث «إن شرر نار جهنم أسود كالقير» والعرب تسمى سود الإبل صفراً لأنه يشوب سوادها شيء من صفرة كما يقال لبيض الأطباء آدم لأن بياضها يعلوه كدرة (ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم لا ينطقون) أي في القيامة لأن فيها مواقف ففي بعضها يختصمون ويتكلمون وفي بعضها يختم على أفواههم فلا ينطقون (ولا يؤذن لهم فيعتذرون) رفع عطف على قوله يؤذن قال الجنيد أي لا عذر لمن أعرض عن منعمه وكفر

وندخرها للشتاء وكنا نسميها القصر (كأنه) يعني الشرر (جمالات) جمع الجمال، وقال ابن عباس هي حبال السفن يجمع بعضها إلى بعض حتى تكون كأوساط الجمال (صفر) جمع أصفر يعني أن لون ذلك الشرر أصفر وأنشد بعضهم:

دعهم بأعلى صوتها ورمتهم بمثل الجمال الصفر نزاعة الشوى

وقيل الصفر هنا معناه الأسود لأنه جاء في الحديث أن شرر نار جهنم أسود كالقير والعرب تسمى سود الإبل صفراً لأنه يشوب سوادها شيء من الصفرة وقيل هي قطع النحاس والمعنى أن هذا الشرر يرتفع كأنه شيء مجموع غليظ أصفر (ويل يومئذ للمكذبين) قوله عز وجل (هذا يوم لا ينطقون) يعني بحجة تنفعهم قيل هذا في بعض مواطن القيامة ومواقفها وذلك لأن في بعضها يتكلمون وفي بعضها يختصمون وفي بعضها يختم على أفواههم فلا ينطقون (ولا يؤذن لهم فيعتذرون) عطف على يؤذن واختير ذلك لأن رعوس الآي بالنون فلو قال فيعتذروا لم يوافق الآيات والعرب تستحب وفاق الفواصل كما تستحب وفاق القوافي والقرآن نزل على ما تستحب العرب من موافقة المقاطع والمعنى لا يكون إذن واعتذار قال الجنيد أي عذر لمن أعرض عن منعمه وكفر بأياديه ونعمه. فان قلت قد توهم أن لهم عذراً ولكن قد منعوا من ذكره. قلت ليس لهم عذر في الحقيقة لأنه قد تقدم الإعذار والإنذار في الدنيا فلم يبق لهم عذر في الآخرة ولكن ربما تخيلوا خيلاً فاسداً أن لهم عذراً فلم يؤذن لهم في ذلك العذر الفاسد (ويل يومئذ للمكذبين) يعني أنه لما تبين إنه لا عذر لهم ولا حجة فيما أتوا به من الأعمال السيئة ولا قدرة لهم على دفع العذاب عنهم لاجرم قال في حقهم ويل يومئذ للمكذبين (هذا يوم الفصل) يعني بين أهل الجنة وأهل النار وقيل هو الفصل بين العباد في الحقوق والمحامات (جمعناكم والأولين) يعني مكذبي هذه الأمة والذين كذبوا أنبياءهم من الأمم الماضية (فإن كان لكم كيد فكيّدون) أي إن كانت لكم حيلة تحتالون بها لأنفسكم فاحتالوا وهم يعلمون أن الحيل يومئذ منقطعة لا تنفع وهذا في نهاية التوبيخ والتفريع فلهذا عقبة بقوله (ويل يومئذ للمكذبين) قوله عز وجل (إن المتقين) أي الذين اتقوا الشرك (في ظلال) جمع ظل وهو ظل الأشجار (وعيون) أي في ظلهم عيون ماء (وفواكه مما يشتهون) أي يتلذذون بها (كلوا واشربوا) أي ويقال لهم كلوا واشربوا وهذا القول يحتمل أن يكون من جهة الله تعالى بلا واسطة وما أعظمها من نعمة أو يكون من جهة الملائكة على سبيل الإكرام (هنيئاً) أي خالص اللذة لا يشوبه تنغيص (بما كنتم تعملون) أي في الدنيا من الطاعات (إنا كذلك نجزي المحسنين) قيل المقصود منه تذكير الكفار بما فاتهم من النعم العظيمة ليعلموا أنهم لو كانوا من المتقين المحسنين لفازوا بمثل ذلك الخير العظيم فلما لم يفعلوا ذلك وقعوا في قوله (ويل يومئذ

بأياديه ونعمه) (ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم الفصل) بين أهل الجنة والنار (جمعناكم

والأولين) يعني مكذبي هذه الأمة والأولين الذين كذبوا أنبياءهم (فإن كان لكم كيد فكيّدون) قال مقاتل إن كانت لكم حيلة فاحتالوا لأنفسكم (ويل يومئذ للمكذبين إن المتقين في ظلال) جمع ظل أي في ظلال الشجر (وعيون) الماء (وفواكه مما يشتهون) ويقال لهم (كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون) في الدنيا بطاعتنا (إنا كذلك نجزي المحسنين ويل يومئذ

للمكذبين (ثم قال لكفار مكة (كلوا وتمتعوا قليلا) في الدنيا (إنكم مجرمون) مشركون بالله عز وجل مستحقون للعذاب (ويل يومئذ للمكذبين وإذا قيل لهم اركعوا) يعني صلوا (لا يركعون) لا يصلون وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما إنما يقال لهم هذا يوم القيامة حين يدعون إلى السجود فلا يستطيعون (ويل يومئذ للمكذبين فبأى حديث بعده) أي بعد القرآن (يؤمنون) إذا لم يؤمنوا به. (سورة النبأ مكية وهي أربعون آية) (١٩٩) (بسم الله الرحمن الرحيم) (عم) أصله عن ما

للمكذبين) قوله عز وجل (كلوا وتمتعوا قليلا) يقول الكفار مكة كلوا وتمتعوا قليلا في الدنيا إلى منتهى آجالكم وهذا وإن كان في ظاهر اللفظ أمرا إلا أنه في المعنى نهى بليغ وزجر عظيم (إنكم مجرمون) أي مشركون بالله مستحقون للعقاب لاجرم أتبعه بقوله (ويل يومئذ للمكذبين وإذا قيل لهم اركعوا لا يركعون) أي وإذا قيل لهم صلوا مع محمد وأصحابه لا يصلون فعبء عن الصلاة بلفظ الركوع لأنه ركن من أركانها وقال ابن عباس إنما يقال لهم هذا يوم القيامة حين يدعون إلى السجود فلا يستطيعون (ويل يومئذ للمكذبين فبأى حديث بعده يؤمنون) أي بعد نزول القرآن إذا لم يؤمنوا به فبأى شيء يؤمنون والله أعلم.

(تفسير سورة النبأ وتسمى سورة عم يتساءلون والتساؤل مكية)

وهي أربعون آية ومائة وثلاث وسبعون كلمة وتسعمائة وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (عم) أصله عن ما (يتساءلون) عن أي شيء يتساءلون يعني المشركين ولفظه استفهام ومعناه التفخيم كقولك أي شيء زيد إذا عظمت شأنه وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما دعاهم إلى التوحيد وأخبرهم بالبعث بعد الموت وتلا عليهم القرآن جعلوا يتساءلون فيما بينهم فيقول بعضهم لبعض ماذا جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ثم ذكر عما ذا تساؤلهم فقال تعالى (عن النبأ العظيم) يعني الخبر العظيم الشأن قال الأكرهون هو القرآن وقيل هو البعث وقيل نبوة محمد ﷺ وما جاء به (الذي هم فيه مختلفون) فمن فسر النبأ العظيم بالقرآن قال اختلافتهم فيه هو قولهم إنه سحر أو شعر أو كهانة أو نحو ذلك مما قالوه في القرآن ومن فسر النبأ العظيم بالبعث قال اختلافتهم فيه فمن صدق به وهم المؤمنون ومن مكذب به وهم الكافرون ومن فسر نبوة محمد صلى الله عليه وسلم قال اختلافتهم فيه كاختلافتهم في القرآن (كلا) هي ردع وزجر وقيل هي نفي لاختلافهم والمعنى ليس الأمر كما قالوا (سيعلمون) أي عاقبة تكذيبهم حين ينكشف الأمور يعني في القيامة (ثم كلا سيعلمون) وعيد علي أثر وعيد وقيل معناه كلا سيعلمون يعني الكافرين عاقبة تكذيبهم وكفرهم ثم كلا سيعلمون يعني المؤمنين عاقبة تصديقهم وإيمانهم ثم ذكر أشياء من عجائب صنائعه ليستدلوا بذلك على توحيده ويعلموا أنه قادر على إيجاد العالم وفنائه بعد إيجاده مرة أخرى للبعث والحساب والثواب والعقاب فقال تعالى (ألم نجعل الأرض مهادا) أي فراشا وبساطا لتستقر عليها الأقدام (والجبال أوتادا) يعني للأرض حتى لا تميد (وخلقناكم أزواجا) يعني أصنافا ذكورا وإناثا (وجعلنا نومكم سباتا) أي راحة لأبدانكم وليس الغرض أن السبات للراحة بل المقصود منه أن النوم يقطع التعب ويزيله ومع ذلك تحصل الراحة وأصل السبت القطع ومعناه أن النوم

فأدغمت النون في الميم وحذفت ألف ما كقوله فيم وبم (يتساءلون) أي عن أي شيء يتساءل هؤلاء المشركون وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما دعاهم إلى التوحيد وأخبرهم بالبعث بعد الموت وتلا عليهم القرآن جعلوا يتساءلون فيما بينهم فيقولون ماذا جاء به محمد صلى الله عليه وسلم قال الزجاج اللفظ لفظ استفهام ومعناه التفخيم كما تقول أي شيء زيد إذا عظمت أمره وشأنه ثم ذكر أن تساؤلهم عما ذا فقال (عن النبأ العظيم) قال مجاهد والأكرهون هو القرآن دليله قوله «قل هو نبأ عظيم» وقال قتادة هو البعث (الذي هم فيه مختلفون) فصدق ومكذب (كلا سيعلمون) كلا نفي يقول هم

سيعلمون عاقبة تكذيبهم حين تنكشف الأمور (ثم كلا سيعلمون) وعيد لهم على أثر وعيد قال الضحاك كلا سيعلمون يعني الكافرين ثم كلا سيعلمون يعني المؤمنين ثم ذكر صنائعه ليعلموا توحيده فقال (ألم نجعل الأرض مهادا) فراشا (والجبال أوتادا) للأرض حتى لا تميد (وخلقناكم أزواجا) أصنافا ذكورا وإناثا (وجعلنا نومكم سباتا) أي راحة لأبدانكم قال الزجاج السبات أن ينقطع عن الحركة والروح فيه وقبل معناه جعلنا نومكم قطعاً لأعمالكم لأن أصل السبت القطع

(وجعلنا الليل لباسا) غطاء وغشاء يستتر كل شيء بظلمته (وجعلنا النهار معاشا) المعاش العيش وكل ما يعاش فيه فهو معاش أي جعلنا النهار سببا للمعاش والتصرف في المصالح قال ابن عباس يريد تبغون فيه من فضل الله وما قسم لكم من رزقه (وبنينا فوقكم سبعا شدادا) يريد سبع سموات (وجعلنا سراجا) يعني الشمس (وهاجا) مضيئا منيرا قال الزجاج الوهاج الوقاد وقال مقاتل جعل فيه نورا وحرارة والوهج يجمع النور والحرارة (وأزلنا من المعصرات) قال مجاهد وقتادة ومقاتل والكليبي يعني الرياح التي تعصر السحاب وهي رواية العوفي عن ابن عباس قال الأزهري هي الرياح ذوات الأعاصير وعلى هذا التأويل تكون من بمعنى الباء أي بالمعصرات (٢٠٠) وذلك أن الريح تستدر المطر وقال أبو العالية والربيع والضحاك المعصرات

هي السحاب وهي رواية الوالبي عن ابن عباس وقال الفراء المعصر السحابة التي تتحلب بالمطر ولا تمطر كالمرأة المعصر هي التي دنأحيضها ولم تحض وقال ابن كيسان هي المغيثات من قوله «فيه يغاث الناس وفيه يعصرون» وقال الحسن وسعيد بن جبير وزيد ابن أسلم ومقاتل بن حيان من المعصرات أي من السموات (ماء ثجاجا) أي صبابا وقال مجاهد مدرارا وقال قتادة متتابعات يتلو بعضه بعضا وقال ابن زيد كثيرا (لنخرج به) أي بذلك الماء (حبا) وهو ما يأكله الناس (ونباتا) ما تنبت الأرض مما تأكله الأنعام (وجنات ألفافا) ملتفة بالشجر واحدا

يقطع عن الحركة والتصرف في الأعمال (وجعلنا الليل لباسا) أي غطاء وغشاء يستتر كل شيء بظلمته عن العيون ولهذا سمي الليل لباسا على وجه المجاز ووجه النعمة في ذلك هو أن الإنسان يستتر بظلمة الليل عن العيون إذا أراد هربا من عدو ونحو ذلك (وجعلنا النهار معاشا) أي سببا للمعاش والتصرف في المصالح وقال ابن عباس تبغون فيه من فضل الله وما قسم لكم من رزقه (وبنينا فوقكم سبعا شدادا) يعني سبع سموات محكمة ليس يتطرق عليها شقوق ولا فطور على ممر الزمان إلى أن يأتي أمر الله تعالى (وجعلنا سراجا وهاجا) يعني الشمس مضيئة منيرة وقيل الوهاج الوقاد وقيل جعل في الشمس حرارة ونورا والوهج يجمع النور والحرارة (وأزلنا من المعصرات) يعني الرياح التي تعصر السحاب وهي رواية عن ابن عباس وقيل هي الرياح ذوات الأعاصير وعلى هذا المعنى تكون من بمعنى الباء أي وأزلنا بالمعصرات وذلك لأن الريح تستدر المطر من السحاب وقيل هي السحاب وفي الرواية الأخرى عن ابن عباس المعصرات السحابة التي حان لها أن تمطر ولما تمطر وقيل المعصرات المغيثات والعاصر هو الغيث وقيل المعصرات السموات وذلك لأن المطر ينزل من السماء إلى السحاب (ماء ثجاجا) أي صبابا مدرارا متتابعات يتلو بعضه بعضا ومنه الحديث «أفضل الحج العج والثج» أي رفع الصوت بالتلبية وصب دماء الهدى (لنخرج به) أي بذلك الماء (حبا) أي ما يأكله الإنسان كالحنطة ونحوها (ونباتا) أي ما ينبت في الأرض من الحشيش مما يأكل منه الأنعام (وجنات ألفافا) أي ملتفة بالشجر ليس بينها خلال فدل على البعث بذكر ابتداء الخلق ثم أخبر عنه بقوله تعالى (إن يوم الفصل) أي الحساب (كان ميقاتا) أي لما وعده الله من الثواب والعقاب وقيل ميقاتا يجمع فيه الخلائق ليقضى بينهم (يوم ينفخ في الصور) يعني النفخة الأخيرة (فتأتون أفواجا) يعني زمرا زمرا من كل مكان للحساب (وفتحت السماء فكانت أبوابا) يعني فكانت ذوات أبواب لنزول الملائكة وقيل تنحل وتتناثر حتى يصير فيها أبواب وطرق (وسيزت الجبال) أي عن وجه الأرض (فكانت سرايا) أي هباء منبثا كالسراب في عين الناظر (إن جهنم كانت مرصادا) أي طريقا ومرا فلا سبيل لأحد إلى الجنة حتى يقطع النار وروى عن ابن عباس «إن علي جسر جهنم سبع محابس يسئل العبد عند أولها عن شهادة أن لا إله إلا الله فإن جاء بها تامة جاز إلى الثاني فيسئل عن الصلوات فإن جاء بها تامة جاز إلى الثالث فيسئل عن الزكاة

فإن

لف ولقيف وقيل هو جمع الجمع يقال جنة لفاو جمعها لف بضم اللام وجمع

الجمع ألفاف (إن يوم الفصل) يوم القضاء بين الخلق (كان ميقاتا) لما وعد الله من الثواب والعقاب (يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا) زمرا زمرا من كل مكان للحساب (وفتحت السماء) قرأ أهل الكوفة فتحت بالتخفيف وقرأ الآخرون بالتشديد أي شقت لنزول الملائكة (فكانت أبوابا) أي ذات أبواب وقيل تنحل وتتناثر حتى يصير فيها أبواب وطرق (وسيزت الجبال) عن وجه الأرض (فكانت سرايا) أي هباء منبثا لعين الناظر كالسراب (إن جهنم كانت مرصادا) طريقا ومرا فلا سبيل لأحد إلى الجنة حتى يقطع النار ، وقيل كانت مرصادا أي معدة لهم يقال أرصدت الشيء إذا أعددت له .

وقيل هو من رصدت الشيء أرصده إذا ترقبته والمرصاد المكان الذي يرصد الراصد فيه العدو وقوله «إن جهنم كانت مرصدا» أي ترصد الكفار وروى مقسم عن ابن عباس «إن على جسر جهنم سبع محابس يسئل العبد عند أولها عن شهادة أن لا إله إلا الله فإن جاء بها تامة جاز إلى الثاني فيسأل عن الصلاة فإن جاء بها تامة جاز إلى الثالث فيسأل عن الزكاة فإن جاء بها تامة جاز إلى الرابع فيسأل عن الصوم فإن جاء به تامة جاز إلى الخامس فيسأل عن الحج فإن جاء به تامة جاز إلى السادس فيسأل عن العمرة فإن جاء بها تامة جاز إلى السابع فيسأل عن المظالم فإن خرج منها وإلا يقال انظروا فإن كان له تطوع أكمل به أعماله فإذا فرغ انطلق به إلى الجنة» (لطاغين) للكافرين (مآبا) مرجعا (٢٠١) يرجعون إليه (لابئين) قرأ

حمزة ويعقوب لبئين
بغير ألف ، وقرأ العامة
لابئين بالألف وهما
لغتان (فيها أحقابا) جمع
حقب والحقب الواحد
ثمانون سنة كل سنة
اثنا عشر شهرا كل شهر
ثلاثون يوما كل يوم
ألف سنة روى ذلك
عن علي بن طالب وقال
مجاهد الأحقاب ثلاثة
وأربعون حقا كل
حقب سبعون خريفا كل
خريف سبعمائة سنة
كل سنة ثلاثمائة وستون
يوما كل يوم ألف سنة،
قال الحسن إن الله لم
يجعل لأهل النار مدة
بل قال «لابئين فيها
أحقابا» فوالله ما هو إلا
إذا مضى حقب دخل
آخر ثم آخر إلى الأبد
فليس للأحقاب عدة
إلا الخاود وروى السدي

فإن جاء بها تامة جاز إلى الرابع فيسأل عن الصوم فإن جاء به تامة جاز إلى الخامس فيسأل عن الحج فإن جاء به تامة جاز إلى السادس فيسأل عن العمرة فإن جاء بها تامة جاز إلى السابع فيسأل عن المظالم فإن خرج منها وإلا يقال انظروا فإن كان له تطوع أكملت به أعماله فإذا فرغ انطلق به إلى الجنة» وقيل كانت مرصدا أي معدة لهم وقيل هو من رصدت الشيء أرصده إذا ترقبته والمرصاد المكان الذي يرصد فيه الراصد العدو والمعنى إن جهنم ترصد الكفار أي تنتظرهم (لطاغين) أي الكافرين (مآبا) أي مرجعا يرجعون إليها (لابئين فيها) أي في جهنم (أحقابا) جمع حقب وهو ثمانون سنة كل سنة اثنا عشر شهرا كل شهر ثلاثون يوما كل يوم ألف سنة روى ذلك عن علي بن أبي طالب وقيل الحقب الواحد سبعة عشر ألف سنة. فإن قلت الأحقاب وإن طالت فهي متناهية وعذاب الكفار في جهنم غير متناه فامعنى قوله أحقابا. قلت ذكروا فيه وجوها: أحدها ما روى عن الحسن قال إن الله تعالى لم يجعل على النار مدة بل قال لابئين فيها أحقابا فوالله ما هو إلا أنه إذا مضى حقب دخل حقب آخر ثم آخر إلى الأبد فليس للأحقاب عدة إلا الخلود وروى عن عبد الله بن مسعود قال «لو علم أهل النار أنهم يلبثون في النار عدد حصي الدنيا لفرحوا ولو علم أهل الجنة أنهم يلبثون في الجنة عدد حصي الدنيا لحزنوا» الوجه الثاني أن لفظ الأحقاب لا يدل على نهاية والحقب الواحد متناه والمعنى أنهم يلبثون فيها أحقابا لا يذوقون فيها أي في تلك الأحقاب بردا ولا شرابا لإلحمايا وغساقا فهذا توقيت لأنواع العذاب الذي يبدلونه ولا توقيت للبشيم فيها. الوجه الثالث أن الآية منسوخة بقوله فلن يزيدكم إلا عذابا يعني أن العدد قد ارتفع والخلود قد حصل (لا يذوقون فيها بردا) قال ابن عباس البرد النوم وقيل بردا أي روحا وراحة وقيل لا يذوقون بردا ينفعهم (ولا شرابا) أي يغنيهم عن عطش (إلا حميا وغساقا) أي لكن يشربون حميا قيل هو الصفر المذاب وقيل هو الماء الحار الذي انتهى حره وغساقا قال ابن عباس الغساق الزمهرير يحرقهم ببرده وقيل هو صديد أهل النار (جزاء وفاقا) أي جازيناهم جزاء وافق أعمالهم وقيل وافق العذاب الذنب فلا ذنب أعظم من الشرك ولا عذاب أعظم من النار

(٢٦ — خازن بالغوى — سابع) عن مرة عن عبد الله قال لو علم أهل النار أنهم يلبثون في النار عدد حصي الدنيا لفرحوا ولو علم أهل الجنة أنهم يلبثون في الجنة عدد حصي الدنيا لحزنوا وقال مقاتل بن حيان الحقب الواحد سبع عشرة ألف سنة قال وهذه الآية منسوخة نسختها «فلن يزيدكم إلا عذابا» يعني أن العدد قد ارتفع والخلود قد حصل (لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا) روى عن ابن عباس أن البرد النوم ومنه ما قال الكسائي وأبو عبيدة تقول العرب منع البرد: أي أذهب البرد النوم وقال الحسن وعطاء لا يذوقون فيها بردا أي روحا وراحة قال مقاتل لا يذوقون فيها بردا ينفعهم من حر ولا شرابا ينفعهم من غطش (إلا حميا وغساقا) قال الغساق الزمهرير يحرقهم ببرده وقيل صديد أهل النار وقد ذكرناه في سورة ص (جزاء وفاقا) أي جازيناهم جزاء وافق أعمالهم وقال مقاتل وافق العذاب الذنب فلا ذنب أعظم من الشرك

ولا عذاب أعظم من النار (إنهم كانوا لا يرجون حسابا) لا يخافون أن يحاسبوا والمعنى إنهم كانوا لا يؤمنون بالبعث ولا بأنهم يحاسبون (وكذبوا بآياتنا) أي بما جاء به الأنبياء (كذابا) يعني تكذيبا قال الفراء هي لغة يمانية فصيحة يقولون في مصدر التفعيل فعال قال لي أعرابي منهم على المروة يستفتيني الحلق أحب إليك أم القصار (وكل شيء أحصيناه كتابا) أي وكل شيء من الأعمال بيناه في اللوح المحفوظ كقوله «وكل شيء أحصيناه في إمام مبين» (فذوقوا) أي يقال لهم فذوقوا (فلن نزيدكم إلا عذابا) قوله (٢٠٢) عز وجل (إن للمتقين مفازا) فوزا ونجاة من النار وقال الضحاك منزها

(حدائق وأعنابا) يريد أشجار الجنة وثمارها (وكواعب) جوارى نواهد قد تكعبت ثديهن واحدها كاعب (أترابا) مستويات في السن (وكأسا دهاقا) قال ابن عباس والحسن وقتادة وابن زيد مترعة مملوءة وقال سعيد بن جبير ومجاهد متتابعة قال عكرمة صافية (لا يسمعون فيها لغوا) باطلا من الكلام (ولا كذابا) تكذيبا لا يكذب بعضهم بعضا، وقرأ الكسائي كذابا بالتخفيف مصدر المكاذبة وقيل هو الكذب وقيل هو بمعنى التكذيب كالشدد (جزاء من ربك عطاء حسابا) أي جازاهم جزاء وأعطاهم عطاء حسابا أي كافيا وافيا يقال أحسبت فلانا أي أعطيته ما يكفيه حتي قال حسبي وقال ابن قتبية عطاء حسابا أي كثيرا

(إنهم كانوا لا يرجون حسابا) أي لا يخافون أن يحاسبوا والمعنى أنهم كانوا لا يؤمنون بالبعث ولا بأنهم يحاسبون (وكذبوا بآياتنا) أي التي جاءت بها الأنبياء وقيل كذبوا بدلائل التوحيد والنبوة والبعث والحساب (كذابا) أي تكذيبا قال الفراء هي لغة يمانية فصيحة يقولون في مصدر التفعيل فعال قال وقد سألت أعرابي منهم يستفتيني الحلق أحب إليك أم القصار يريد التقصير (وكل شيء) أي من الأعمال (أحصيناه) أي بيناه وأثبتناه (كتابا) أي في كتاب وهو اللوح المحفوظ وقيل معناه وكل شيء علمناه علما لا يزول ولا يتغير ولا يتبدل والمعنى أنا عالم بجميع ما فعلوه من خير وشر وأنا أجازيهم على قدر أعمالهم جزاء وفاقا (فذوقوا) أي يقال لهم ذوقوا (فلن نزيدكم إلا عذابا) قيل هذه الآية أشد آية في القرآن علي أهل النار كلما استغاثوا من نوع من العذاب أغثوا بأشد منه. قوله عز وجل (إن للمتقين مفازا) أي فوزا أي نجاة من العذاب وقيل فوزا بما طلبوه من نعيم الجنة ويحتمل أن يفسر الفوز بالأمرين جميعا لأنهم فازوا بمعنى نجوا من العذاب وفازوا بما حصل لهم من النعيم ثم فسرهم فقال (حدائق) جمع حديقة وهي البستان المحوط فيه كل ما يشتهون (وأعنابا) التنكير يدل على تعظيم ذلك العنب (وكواعب) جمع كاعب يعني جوارى نواهد قد تكعبت ثديهن (أترابا) يعني مستويات في السن (وكأسا دهاقا) قال ابن عباس مملوءة مترعة وقيل متتابعة وقيل صافية (لا يسمعون فيها) أي في الجنة وقيل في حالة شربهم لأن أهل الدنيا يتكلمون بالباطل في حالة شربهم (لغوا) أي باطلا من الكلام (ولا كذابا) أي تكذيبا والمعنى أنه لا يكذب بعضهم بعضا ولا ينطقون به (جزاء من ربك عطاء حسابا) أي جازاهم جزاء وأعطاهم عطاء حسابا أي كافيا وافيا وقيل حسابا يعني كثيرا وقيل جزاء بقدر أعمالهم (رب السموات والأرض وما بينهما الرحمن لا يملكون منه خطابا) أي لا يقدر الخلق أن يكلموا الرب إلا بإذنه وقيل لا يملكون منه خطابا أي لا يملكون شفاعا إلا بإذنه في ذلك اليوم (يوم يقوم الروح والملائكة صفا) قيل هو جبريل عليه الصلاة والسلام وقال ابن عباس الروح ملك من الملائكة ما خلق الله مخلوقا أعظم منه فإذا كان يوم القيامة قام وحده صفا وقامت الملائكة كلهم صفا واحدا فيكون من عظم خلقه مثلهم وقال ابن مسعود الروح ملك عظيم أعظم من السموات والأرض والجبال وهو في السماء الرابعة يسبح الله كل يوم اثني عشر ألف تسبيحة يخلق الله من كل تسبيحة ملكا يحيى يوم القيامة صفا وحده وقيل الروح خلق على صورة نبي آدم وليسوا

وقيل هو جزاء بقدر أعمالهم (رب السموات والأرض وما بينهما الرحمن) قرأ أهل الحجاز وأبو ذر ورب بناس رفع على الاستئناف والرحمن خبره وقرأ الآخرون بالجر إتباعا لقوله من ربك وقرأ ابن عامر وعاصم ويعقوب الرحمن جرا إتباعا لقوله رب السموات والأرض وقرأ الآخرون بالرفع فحمزة والكسائي يقرآن رب بالخفض لقربه من قوله جزاء من ربك ويقرآن الرحمن بالرفع لبعده منه على الاستئناف وقوله لا يملكون في موضع رفع خبره ومعنى (لا يملكون منه خطابا) قال مقاتل لا يقدر الخلق على أن يكلموا الرب إلا بإذنه وقال الكلبي لا يملكون شفاعا إلا بإذنه (يوم يقوم الروح) أي في ذلك اليوم (والملائكة صفا) واختلفوا في هذا الروح قال الشعبي والضحاك هو جبريل وقال عطاء عن ابن عباس الروح

ملك من الملائكة ما خاق الله مخلوقا أعظم منه فإذا كان يوم القيامة قام وحده صفا وقامت الملائكة كلهم صفا واحدا فيكون عظم خلقه مثلهم وعن ابن مسعود قال الروح ملك أعظم من السموات ومن الجبال ومن الملائكة وهو في السماء الرابعة يسبح كل يوم اثني عشر ألف تسبيحة يخلق الله من كل تسبيحة ملكا يجيء يوم القيامة صفا وحده وقال مجاهد وقتادة وأبو صالح الروح خلق على صورة بنى آدم وليسوا بناس يقومون صفا والملائكة صفا هؤلاء جند وهؤلاء جند وروى مجاهد عن ابن عباس قال هم خلق على صورة بنى آدم وما ينزل من السماء ملك إلا معه واحد منهم. وقال الحسن هم بنو آدم ورواه قتادة عن ابن عباس وقال هذا مما كان يكتمه ابن عباس والملائكة (٢٠٣) صفا قال الشعبي هما سماط رب

العالمين يوم يقوم سماط من الروح وسماط من الملائكة (لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صوابا) في الدنيا أى حقا وقيل قال لا إله إلا الله (ذلك اليوم الحق) الكائن الواقع يعنى يوم القيامة (فن شاء اتخذ إلى ربه مآبا) مرجعا وسبيلا بطاعته : أى فن شاء رجع إلى الله بطاعته (إنا أنذرناكم عذابا قريبا) يعنى العذاب في الآخرة وكل العذاب في الآخرة وكل ما هو آت قريب (يوم ينظر المرء ما قدمت يداه) أى كل امرئ يرى في ذلك اليوم ما قدم من العمل مثبتا في صحيفته (ويقول الكافر ياليتني كنت ترابا) قال عبد الله

بناس يقومون صفا والملائكة صفا هؤلاء جند وهؤلاء جند وقال ابن عباس الروح خلق على صورة بنى آدم وما ينزل من السماء ملك إلا معه واحد منهم وعنه أنهم بنو آدم يقومون صفا والملائكة صفا ، وقيل يقوم سماطان سماط من الروح وسماط من الملائكة (لا يتكلمون) يعنى الخلق كلهم إجلالا لعظمته تعالى جل جلاله وتعالى عطاؤه وشأنه من هول ذلك اليوم (إلا من أذن له الرحمن) أى في الكلام (وقال صوابا) أى حقا في الدنيا وعمل به وقيل قال لا إله إلا الله قيل الاستثناء يرجع إلى الروح والملائكة ومعنى الآية لا يشفعون إلا في شخص أذن الرحمن في الشفاعة له وذلك الشخص ممن كان يقول صوابا في الدنيا وهو لا إله إلا الله (ذلك اليوم الحق) أي الكائن الواقع لاحالة وهو يوم القيامة (فن شاء اتخذ إلى ربه مآبا) أى سبيلا يرجع إليه وهو طاعة الله وما يتقرب به إليه (إنا أنذرناكم) أى خوفناكم في الدنيا (عذابا قريبا) أى في الآخرة وكل ما هو آت قريب (يوم ينظر المرء ما قدمت يداه) يعنى من خير أو شر مثبتا في صحيفته ينظر إليه يوم القيامة (ويقول الكافر ياليتني كنت ترابا) قال عبد الله بن عمرو « إذا كان يوم القيامة مدت الأرض مد الأديم وحشر الدواب والبهائم والوحوش ثم يجعل القصاص بين البهائم حتى يقتص للشاة الجماء من الشاة القرناء تنطحها فاذا فرغ من القصاص قيل لها كوني ترابا فعند ذلك يقول الكافر ياليتني كنت ترابا » وقيل يقول الله عز وجل للبهائم بعد القصاص إنا خلقناكم وسخرناكم لبني آدم وكنتم مطيعين لهم أيام حياتكم فارجعوا إلى ما كنتم عليه كونوا ترابا فاذا رأى الكافر ذلك تمنى وقال ياليتني كنت في الدنيا في صورة بعض هذه البهائم وكنت اليوم ترابا وإذا قضى الله بين الناس وأمر بأهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار وقيل لسائر الأمم سوى الناس والجن عودوا ترابا فيعودون ترابا فحينئذ يقول الكافر ياليتني كنت ترابا وقيل معناه أن الكافر إذا رأى ما أنعم الله به على المؤمنين من الخبز والرحمة قال ياليتني كنت ترابا يعنى متواضعا في طاعة الله في الدنيا ولم أكن جبارا متكبرا وقيل إن الكافر هاهنا هو إبليس وذلك أنه عاب آدم وكونه خلق من تراب وافتخر عليه بأنه خاق من نار فاذا كان يوم القيامة ورأى ما فيه آدم وبنوه المؤمنين من الثواب والرحمة وما هو فيه من

ابن عمرو « إذا كان يوم القيامة مدت الأرض مد الأديم وحشر الدواب والبهائم والوحوش ثم يجعل القصاص بين البهائم حتى يقتص للشاة الجماء من الشاة القرناء تنطحها فاذا فرغ من القصاص قيل لها كوني ترابا فعند ذلك يقول الكافر ياليتني كنت ترابا » ومثله عن مجاهد وقال مقاتل يجمع الله الوحوش والبهائم والهوام والطيير فيقضى بينهم حتى يقتص للجماء من القرناء ثم يقول لهم إنما خلقناكم وسخرناكم لبني آدم وكنتم مطيعين إياهم أيام حياتكم فارجعوا إلى الذي كنتم كونوا ترابا فاذا التفت الكافر إلى شئ صار ترابا يتمنى فيقول ياليتني كنت في الدنيا في صورة خنزير وكنت اليوم ترابا وعن أبي الزناد عبد الله بن ذكوان قال « إذا قضى الله بين الناس وأمر بأهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار قيل لسائر الأمم ولؤمنى الجن عودوا ترابا فيعودون ترابا فحينئذ يقول الكافر ياليتني كنت ترابا » وبه قال ليث بن أبي سليم مؤمنو الجن يعودون ترابا. وقيل إن الكافر هاهنا إبليس

وذلك أنه عاب آدم أنه خلق من التراب وافترخ بأنه خلق من النار فاذا عاب يوم القيامة ما فيه آدم وبنوه المؤمنون من الثواب والرحمة وما هو فيه من الشدة والعذاب قال ياليتني كنت ترابا قال أبو هريرة فيقول التراب لا ولا كرامة لك من جعلك مثلي : (سورة النازعات مكية وهي ست وأربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والنازعات غرقا) يعنى الملائكة تنزع أرواح الكفار من أجسادهم كما يفرق النازع في القوم فيبلغ بها غاية المد والغرق اسم أقيم مقام الإغراق أى والنازعات إغراقا والمراد بالإغراق المبالغة في المد وقال ابن مسعود ينزعها ملك الموت من تحت كل شعرة ومن الأظافر وأصول القدمين ويردها في جسده بعد ما ينزعها حتى إذا كادت تخرج ردها في جسده بعد ما ينزعها فهذا عمله بالكفار وقال مقاتل ملك الموت وأعوانه ينزعون روح الكفار كما ينزع السفود الكثير الشعب من الصوف المبتل فتخرج نفسه كالغريق في الماء (٢٠٤) وقال مجاهد هو الموت ينزع النفوس وقال السدى هي النفس حين تغرق

في الصدر وقال الحسن وقتادة وابن كيسان هي النجوم تنزع من أفق إلى أفق تطلع ثم تغيب وقال عطاء وعكرمة هي القسي وقيل هم الغزاة الرماة (والناشطات نشطا) هي الملائكة تنشط نفس المؤمن أى تحل جلا رفيقا فتقبضها كما ينشط العقال من يد البعير أى يحل برفق حكى الفراء هذا القول ثم قال والذي سمعت من العرب أن يقولوا أنشطت العقال إذا حللته ونشطته إذا عقدته بأنشطة وفى

الشدة والعذاب قال ياليتني كنت ترابا قال أبو هريرة رضى الله عنه يقول التراب لا ولا كرامة لك من جعلك مثلى ، والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه (تفسير سورة النازعات مكية)

وهي ست وقيل خمس وأربعون آية ومائة وسبع وتسعون كلمة وسبعمائة وثلاثة وخمسون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله غز وجل (والنازعات غرقا والناشطات نشطا والساجحات سبحا) فالساجحات سبحا (اختلفت عبارات المفسرين في هذه الكلمات هل هي صفات لشئ واحد أم لأشياء مختلفة على أوجه واتفقوا على أن المراد بقوله (فالمدرات أمرا) وصف لشئ واحد وهم الملائكة: الوجه الأول في قوله تعالى «والنازعات غرقا» يعنى الملائكة تنزع أرواح الكفار من أقاصى أجسامهم كما يفرق النازع في القوس فيبلغ بها غاية المد والغرق من الإغراق أى والنازعات إغراقا وقال ابن مسعود «إن ملك الموت وأعوانه ينزعون روح الكافر كما ينزع السفود الكثير الشعب من الصوف المبتل فتخرج نفس الكافر كالغريق في الماء» «والناشطات نشطا» الملائكة تنشط نفس المؤمن أى تسهلها سلا رفيقا فتقبضها كما ينشط العقال من يد البعير وإنما خص النزع بنفس الكافر والنشط بنفس المؤمن لأن بينهما فرقا فالنزع جذب بشدة والنشط جذب برفق والساجحات

الحديث «كأنما أنشط من عقال» وعن ابن عباس هي نفس المؤمن تنشط للخروج عند الموت لما ترى من الكرامة سبحا لأنه تعرض عليه الجنة قبل أن يموت وقال علي بن أبي طالب هي الملائكة تنشط أرواح الكفار مما بين الجسد والأظفار حتى تخرجها من أفواههم بالكرب والغم والنشط الجذب والنزع يقال نشطت الدلو نشطا إذا نزعها قال الخليل النشط والإنشاط مدك الشئ إلى نفسك حتى ينحل وقال مجاهد هو الموت ينشط النفوس وقال السدى هي النفس تنشط من القدمين أى تجذب وقال قتادة هي النجوم تنشط من أفق إلى أفق أى تذهب يقال نشط من بلد إلى بلد إذا خرج في سرعة ويقال حمار ناشط ينشط من بلد إلى بلد وقال عطاء وعكرمة هي الإزهاق (والساجحات سبحا) هم الملائكة يقبضون أرواح المؤمنين يسلمونها سلا رفيقا ثم يدعونها حتى تستريح كالساج بالشيء في الماء يرفق به وقال مجاهد وأبو صالح هم الملائكة ينزلون من السماء مسرعين كالفرس الجواد يقال له ساج إذا أسرع في جريه وقيل هي خيل الغزاة وقال قتادة هي النجوم والشمس والقمر . قال الله تعالى « وكل في فاك يسبحون » وقال عطاء هي السفن (فالساجحات سبحا) قال مجاهد هي الملائكة سبقت ابن آدم بالخير والعمل الصالح وقال مقاتل هي الملائكة تسبق بأرواح المؤمنين إلى الجنة وعن ابن مسعود قال هي أنفس المؤمنين تتسارع وتسبق إلى الملائكة الذين يقبضونها شوقا إلى لقاء الله وكرامته وقد عاينت السرور ، وقال قتادة هي النجوم يسبق بعضها بعضا في السير ، وقال عطاء هي الخيل (فالمدرات أمرا) قال ابن عباس هم الملائكة وكلوا بأمر عرفهم الله عز وجل العمل بها قال عبد الرحمن بن سابط يدبر الأمر

في الدنيا أربعة جبريل وميكائيل وملك الموت وإسرافيل عليهم السلام أما جبريل (٢٠٥) هو كل بالوحي والبطش

سبحا يعني الملائكة يقبضون أرواح المؤمنين يسلمونها سلا رفيقا ثم يدعونها حتى تستريح ثم يستخرجونها كالسباح في الماء يتحرك فيه برفق ولطافة وقيل هم الملائكة ينزلون من السماء مسرعين كالفرس الجواد إذا أسرع في جريه يقال له سباح فالسباقات سبعا يعني الملائكة سبقت ابن آدم بالخير والعمل الصالح وقيل هم الملائكة تسبق بأرواح المؤمنين إلى الجنة. الوجه الثاني في قوله والنازعات غرقا يعني النفس حين تنزع من الجسد فتغرق في الصدر ثم تخرج والناشطات نشطا قال ابن عباس هي نفوس المؤمنين تنشط للخروج عند الموت لما ترى من الكرامة وذلك لأنه يعرض عليه مقعده في الجنة قبل أن يموت وقال علي بن أبي طالب هي أرواح الكفار تنشط بين الجلد والأظفار حتى تخرج من أفواههم بالكرب والغم « والساجات سبعا » يعني أرواح المؤمنين حين تسبح في الملكوت « فالسباقات سبعا » يعني استباقها إلى الحضرة المقدسة . الوجه الثالث في قوله تعالى والنازعات غرقا يعني النجوم تنزع من أفق إلى أفق تطلع ثم تغيب والناشطات نشطا يعني النجوم تنشط من أفق إلى أفق أي تذهب والساجات سبعا يعني النجوم والشمس والقمر يسبحون في الفلك « فالسباقات سبعا » يعني النجوم يسبق بعضها بعضا في السير . الوجه الرابع في قوله تعالى والنازعات غرقا يعني خيل الغزاة تنزع في أعنتها وتغرق في عرقها وهي الناشطات نشطا لأنها تخرج بسرعة إلى ميدانها وهي الساجات في جريها وهي السباقات سبعا لاستباقها إلى الغاية . الوجه الخامس في قوله والنازعات غرقا يعني الغزاة حين تنزع قسيها في الرمي فتبلغ غاية المد وهو قوله غرقا والناشطات نشطا أي السهام في الرمي والساجات سبعا فالسباقات سبعا يعني الخيل والابل حين يخرجها أصحابها إلى الغزو . الوجه السادس ليس المراد بهذه الكلمات شيئا واحدا فقله والنازعات يعني ملك الموت ينزع النفوس غرقا حتى يبلغها الغاية والناشطات نشطا يعني النفس تنشط من القدمين بمعنى تجذب والساجات سبعا يعني السفن والسباقات سبعا يعني مسابقة نفوس المؤمنين إلى الخيرات والطاعات . أما قوله فالمدبرات أمرا فأجمعوا على أنهم الملائكة قال ابن عباس هم الملائكة وكلوا بأمور عرفهم الله عز وجل العمل بها وقال عبد الرحمن بن سابط الأمر في الدنيا أربعة أملاك جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت واسمه عزرائيل فأما جبريل فوكل بالرياح والجنود وأما ميكائيل فوكل بالقطر والنبات وأما ملك الموت فوكل بقبض الأنفس وأما إسرافيل فهو ينزل عليهم بالأمر من الله تعالى أقسم الله بهذه الأشياء لشرفها والله أن يقسم بما يشاء من خلقه أو يكون التقدير ورب هذه الأشياء وجواب القسم محذوف تقديره لتبعن ولتحاسبن وقيل جوابه « إن في ذلك لعبرة لمن يخشى » وقيل هو قوله « قلوب يومئذ واجفة » (يوم ترجف الراجفة) يعني النفخة الأولى تنزل وتتحرك لها كل شيء ويموت منها جميع الخلق (تتبعها الراجفة) يعني النفخة الثانية ردت الأولى وبينهما أربعون سنة وقال قتادة هما صيحتان فالأولى تميت كل شيء والأخرى تحيي كل شيء بإذن الله عز وجل وقيل الراجفة التي تنزل الأرض والجبال والراجفة التي تشق السماء وقيل الراجفة القيامة والراجفة البعث يوم القيامة روى البغوي بسند الثعلبي عن أبي بن كعب قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذهب ربيع الليل قام وقال أيها الناس اذكروا الله جاءت

دكة واحدة وقال عطاء الراجفة القيامة والراجفة البعث وأصل الرجفة الصوت والحركة أخبرنا أحمد بن إبراهيم الشريحي أنا أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي أخبرني ابن فنجويه ثنا عبد الله بن يوسف بن أحمد بن مالك ثنا محمد بن هارون الحضرمي

ثنا الحسن بن عرفة ثنا قبيصة بن عقبة عن سفيان الثوري عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الطفيل بن أبي بن كعب عن أبي بن كعب قال «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذهب ربيع الليل قام وقال يا أيها الناس اذكروا الله اذكروا الله جاءت الراجفة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه جاء الموت بما فيه» (قلوب يومئذ واجفة) خائفة قلقلة مضطربة وسمى الوجيف في السير لشدة اضطرابه يقال وجف القلب ووجف وجوفا ووجيفا ووجوبا ووجيبا وقال مجاهد وجلة وقال السدي زائلة عن أماكنها نظيره «إذ القلوب لدى الحناجر» (أبصارها خاشعة) ذليلة كقوله «خاشعين من الذل» الآية (يقولون) يعني المنكرين للبعث إذا قيل لهم إنكم مبعوثون من بعد الموت (أثنا لمرودون في الحافرة) أي إلى أول الحال وابتداء الأمر فتصير أحياء بعد الموت كما كنا، تقول العرب (٢٠٦) رجع فلان في حافرته أي رجع من حيث جاء والحافرة عندهم اسم لا ابتداء

الشيء وأول الشيء وقال بعضهم الحافرة وجه الأرض التي تحفر فيها قبورهم سميت الحافرة بمعنى المحفورة كقوله «عيشة راضية» أي مرضية وقيل سميت حافرة لأنها مستقر الخوافر أي أثنا لمرودون إلى الأرض فنبعث خلقا جديدا نمشي عليها وقال ابن زيد الحافرة النار (أثنا كنا عظاما نخرة) قرأ نافع وابن عامر والكسائي ويعقوب أثنا مستفهم إذا بتركه ضده أبو جعفر والباقون باستفهامهما وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر عظاما نخرة والآخرون نخرة وهما لغتان مثل الطمع والطامع والحذر والحاذر ومعناها

الراجفة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه . قوله عز وجل (قلوب يومئذ واجفة) أي خائفة قلقلة مضطربة وقيل وجلة عن أماكنها (أبصارها خاشعة) أي أبصار أهلها خاشعة ذليلة والمراد بها الكفار بدليل قوله تعالى (يقولون) يعني المنكرين للبعث إذا قيل لهم إنكم مبعوثون بعد الموت (أثنا لمرودون في الحافرة) يعني أورد إلى أول الحال وابتداء الأمر فتصير أحياء بعد الموت كما كنا أول مرة والعرب تقول رجع فلان في حافرته أي رجع من حيث جاء فالحافرة عندهم اسم لا ابتداء الشيء وأول الشيء ويقال رجع فلان في حافرته أي في طريقه الذي جاء منه يحفره بمشيتته فحصل بأثر قدميه حفر فهي محفورة في الحقيقة وقيل الحافرة الأرض التي تحفر فيها قبورهم سميت حافرة لأنها يستقر عليها الحافر والمعنى أثنا لمرودون إلى الأرض فنبعث خلقا جديدا نمشي عليها وقيل الحافرة النار (أثنا كنا عظاما نخرة) أي بالية وقرى نخرة وهما بمعنى وقيل النخرة المحوفة التي يمر فيها الريح فتنخرأى تصوت (قالوا) يعني المنكرين للبعث إذا عاينوا أهول القيامة (تلك إذا كرة خاسرة) أي رجعة غابنة يعني إن رددنا بعد الموت لنخسرن بما يصيبنا بعد الموت (فإنما هي) يعني النفخة الأخيرة (زجرة واحدة) أي صيحة واحدة يجمعون بها جميعا (فأذا هم بالساهرة) يعني وجه الأرض سميت ساهرة لأن عليها نوم الحيوان وسهرهم وقيل هي التي كثر الوطء عليها كأنها سهرت والمعنى أنهم كانوا في بطن الأرض فلما سمعوا الصيحة صاروا على وجهها وقيل هي أرض الشام وقيل أرض القيامة وقيل هي أرض جهنم . قوله عز وجل (هل أتاك حديث موسى) يا محمد وذلك أنه صلى الله عليه وسلم شق عليه حين كذبه قومه فذكر له قصة موسى عليه الصلاة والسلام وأنه كان يتحمل المشاق من قومه ليتأسى به (إذ ناداه ربه بالواد المقدس) أي المطهر (طوى) هو اسم واد بالشام عند الطور (أذهب إلى فرعون إنه طغى) أي علا وتكبر وكفر بالله (فقل هل لك إلى أن تزكى) أي تنظهر من الشرك والكفر وقيل معناه تسلم وتصلح العمل وقال ابن عباس تشهد أن لا إله إلا الله (وأهديك إلى ربك) أي أدعوك إلى عبادة ربك وتوحيده (فتخشى) يعني عقابه وإنما خص فرعون بالذكر

البالية وقرى قوم بينهما فقالوا النخرة البالية والنخرة المحوفة التي تمر فيها الريح فتنخرأى تصوت (قالوا) وإن يعني المنكرين (تلك إذا كرة خاسرة) رجعة خائبة يعني إن رددنا بعد الموت لنخسرن بما يصيبنا بعد الموت قال الله عز وجل (فإنما هي) يعني النفخة الأخيرة (زجرة واحدة) صيحة (واحدة) يسمعونها (فإذا هم بالساهرة) يعني وجه الأرض أي صاروا على وجه الأرض بعد ما كانوا في جوفها والعرب تسمى القلاة ووجه الأرض ساهرة قال بعض أهل اللغة تراهم سموا ساهرة لأن فيها نوم الحيوان وسهرهم قال سفيان هي أرض الشام وقال قتادة هي جهنم . قوله عز وجل (هل أتاك حديث موسى) يقول قد جاءك يا محمد حديث موسى (إذ ناداه ربه بالواد المقدس طوى) فقال يا موسى (أذهب إلى فرعون إنه طغى) علا وتكبر وكفر بالله (فقل هل لك إلى أن تزكى) قرأ أهل الحجاز ويعقوب بتشديد الزاي أي تزكى وتنظهر من الشرك وقرأ الآخرون بالتخفيف أي تسلم وتصلح قال ابن عباس تشهد أن لا إله إلا الله (وأهديك إلى ربك فتخشى)

أى أدعوك إلى عبادة ربك وتوحيدته فتخشى عقابه (فأراه الآية الكبرى) وهى العصا واليد البيضاء (فكذب) بأنهما من الله (وعصى ثم أدبر) تولى وأعرض عن الإيمان (يسعى) يعمل بالفساد فى الأرض (فحشر) فجمع قومه وجنوده (فنادى) لما اجتمعوا (فقال أنا ربكم الأعلى) فلا رب فوق وقيل أراد أن الأصنام (٢٠٧) أرباب وأنا ربكم وربها (فأخذ الله

نكال الآخرة والأولى)

قال الحسن وقبادة عاقبه

الله فجعله نكال الآخرة

والأولى أى فى الدنيا

بالغرق وفى الآخرة بالنار

وقال مجاهد وجماعة

من المفسرين أراد

بالآخرة والأولى كلمتى

فرعون قوله « ما علمت

لكم من إله غيرى » وقوله « أنا ربكم الأعلى » وكان بينهما أربعون سنة (إن فى ذلك) أى فى الذى

فعل بفرعون حين كذب وعصى (لعبرة) أى عظة (لمن يخشى) أى يخاف الله عز وجل ثم

عاتب منكرى البعث فقال تعالى (أنتم أشد خلقا أم السماء بناها) معناه أخلقكم بعد الموت

أشد أم خلق السماء عندكم فى تقديركم فان كلا الأمرين بالنسبة إلى قدرة الله واحد لأن خلق

الإنسان على صغره وضعفه إذا أضيف إلى خلق السماء مع عظمها وعظم أحوالها كان يسيرا

فبين تعالى أن خلق السماء أعظم وإذا كان كذلك كان خلقكم بعد الموت أهون على الله تعالى

فكيف تتكرون ذلك مع علمكم بأنه خلق السموات والأرض ولا تتذكرون ذلك ثم إنه تعالى

ذكر كيفية خلق السماء والأرض فقال تعالى (رفع سمكها) يعنى علو سمها وقيل رفعها بغير

عمد (فسواها) أى ألقن بناءها فليس فيها شقوق ولا فطور (وأغطش) أى أظلم (ليلها) والغطش

الظلمة (وأخرج) أى وأظهر وأبرز (ضحاها) أى نهارها وإنما عبر عن النهار بالضحي لأنه

أكمل أجزاء النهار فى النور والضوء وإنما أضاف الليل والنهار إلى السماء لأنهما يجريان بسبب

غروب الشمس وطلوعها وهى فى السماء ثم وصف كيفية خلق الأرض فقال تعالى (والأرض

بعد ذلك دحاها) أى بسطها ومدّها قال أمية بن أبى الصلت :

دحوت البلاد فسويتها وأنت على طمها قادر

فان قلت ظاهر هذه الآية يقتضى أن الأرض خلقت بعد السماء بدليل قوله تعالى بعد ذلك

وقد قال تعالى فى حم السجدة « ثم استوى إلى السماء » فكيف الجمع بين الآيتين وما معناها . قلت

خلق الله الأرض أولا مجتمعة ثم سمك السماء ثانيا ثم دحا الأرض بمعنى مدّها وبسطها ثالثا

فحصل بهذا التفسير الجمع بين الآيتين وزال الإشكال قال ابن عباس خلق الله الأرض بأقواتها

من غير أن يدحوها قبل السماء ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات ثم دحا الأرض بعد

ذلك وقيل معناه والأرض مع ذلك دحاها كقوله « عتل بعد ذلك زنيم » أى مع ذلك (أخرج

منها ماءها ومرعاها) أى فجر من الأرض عيونها ومرعاها أى رعاها وهى ما يأكله الناس

والأنعام واستعبر الرعى للإنسان على سبيل التجوز (والجبال أرساها) أى أثبتها (متاعا لكم

ولأنعامكم) أى الذى أخرج من الأرض هو بلغة لكم ولأنعامكم . قوله عز وجل (فاذا جاءت

الطامة الكبرى) يعنى النفخة الثانية التى فيها البعث وقيل الطامة القيامة سميت بذلك لأنها تطم

وأضافهما إلى السماء لأن الظلمة والنور كلاهما ينزل من السماء (والأرض بعد ذلك) بعد خلق السماء (دحاها) بسطها

والدحو البسط قال ابن عباس خلق الله الأرض بأقواتها من غير أن يدحوها قبل السماء « ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع

سموات » ثم دحا الأرض بعد ذلك وقيل معناه والأرض مع ذلك دحاها كقوله عز وجل « عتل بعد ذلك زنيم » أى مع ذلك

(أخرج منها ماءها ومرعاها والجبال أرساها متاعا لكم ولأنعامكم فاذا جاءت الطامة الكبرى) يعنى النفخة الثانية التى فيها

وإن كانت دعوة موسى شاملة لجميع قومه لأن فرعون كان أعظمهم فكانت دعوته دعوة لجميع قومه (فأراه) أى أرى موسى فرعون (الآية الكبرى) يعنى اليد البيضاء والعصا (فكذب) يعنى فرعون بأنها من الله (وعصى) أى تمرد وأظهر التجبر (ثم أدبر) أى أعرض عن الإيمان (يسعى) يعمل الفساد فى الأرض (فحشر) أى فجمع قومه وجنوده (فنادى) أى لما اجتمعوا (فقال) يعنى فرعون لقومه (أنا ربكم الأعلى) أى لارب فوق وقيل أراد أن الأصنام أرباب وهو ربها وربهم (فأخذ الله نكال الآخرة والأولى) أى عاقبة فجعله عبرة لغزوه بأن أغرقه فى الدنيا ويدخله النار فى الآخرة وقيل أراد بالآخرة والأولى كلمتى فرعون وهما قوله « ما علمت لكم من إله غيرى » وقوله « أنا ربكم الأعلى » وكان بينهما أربعون سنة (إن فى ذلك) أى فى الذى فعل بفرعون حين كذب وعصى (لعبرة) أى عظة (لمن يخشى) أى يخاف الله عز وجل ثم عاتب منكرى البعث فقال تعالى (أنتم أشد خلقا أم السماء بناها) معناه أخلقكم بعد الموت أشد أم خلق السماء عندكم فى تقديركم فان كلا الأمرين بالنسبة إلى قدرة الله واحد لأن خلق الإنسان على صغره وضعفه إذا أضيف إلى خلق السماء مع عظمها وعظم أحوالها كان يسيرا فبين تعالى أن خلق السماء أعظم وإذا كان كذلك كان خلقكم بعد الموت أهون على الله تعالى فكيف تتكرون ذلك مع علمكم بأنه خلق السموات والأرض ولا تتذكرون ذلك ثم إنه تعالى ذكر كيفية خلق السماء والأرض فقال تعالى (رفع سمكها) يعنى علو سمها وقيل رفعها بغير عمد (فسواها) أى ألقن بناءها فليس فيها شقوق ولا فطور (وأغطش) أى أظلم (ليلها) والغطش الظلمة (وأخرج) أى وأظهر وأبرز (ضحاها) أى نهارها وإنما عبر عن النهار بالضحي لأنه أكمل أجزاء النهار فى النور والضوء وإنما أضاف الليل والنهار إلى السماء لأنهما يجريان بسبب غروب الشمس وطلوعها وهى فى السماء ثم وصف كيفية خلق الأرض فقال تعالى (والأرض بعد ذلك دحاها) أى بسطها ومدّها قال أمية بن أبى الصلت :

دحوت البلاد فسويتها وأنت على طمها قادر

فان قلت ظاهر هذه الآية يقتضى أن الأرض خلقت بعد السماء بدليل قوله تعالى بعد ذلك وقد قال تعالى فى حم السجدة « ثم استوى إلى السماء » فكيف الجمع بين الآيتين وما معناها . قلت خلق الله الأرض أولا مجتمعة ثم سمك السماء ثانيا ثم دحا الأرض بمعنى مدّها وبسطها ثالثا فحصل بهذا التفسير الجمع بين الآيتين وزال الإشكال قال ابن عباس خلق الله الأرض بأقواتها من غير أن يدحوها قبل السماء ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات ثم دحا الأرض بعد ذلك وقيل معناه والأرض مع ذلك دحاها كقوله « عتل بعد ذلك زنيم » أى مع ذلك (أخرج منها ماءها ومرعاها) أى فجر من الأرض عيونها ومرعاها أى رعاها وهى ما يأكله الناس والأنعام واستعبر الرعى للإنسان على سبيل التجوز (والجبال أرساها) أى أثبتها (متاعا لكم ولأنعامكم) أى الذى أخرج من الأرض هو بلغة لكم ولأنعامكم . قوله عز وجل (فاذا جاءت الطامة الكبرى) يعنى النفخة الثانية التى فيها البعث وقيل الطامة القيامة سميت بذلك لأنها تطم

وأضافهما إلى السماء لأن الظلمة والنور كلاهما ينزل من السماء (والأرض بعد ذلك) بعد خلق السماء (دحاها) بسطها والدحو البسط قال ابن عباس خلق الله الأرض بأقواتها من غير أن يدحوها قبل السماء « ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات » ثم دحا الأرض بعد ذلك وقيل معناه والأرض مع ذلك دحاها كقوله عز وجل « عتل بعد ذلك زنيم » أى مع ذلك (أخرج منها ماءها ومرعاها والجبال أرساها متاعا لكم ولأنعامكم فاذا جاءت الطامة الكبرى) يعنى النفخة الثانية التى فيها

البعث وقامت القيامة وسميت القيامة طامة لأنها تطم على كل هائلة من الأمور فتعلو فوقها وتغمر ماسواها والطامة عند العرب الداهية التي لا تستطاع (يوم يتذكر الإنسان ماسعى) ما عمل في الدنيا من خير وشر (وبرزت الجحيم لمن يرى) قال مقاتل يكشف عنها الغطاء فينظر إليها الخلق (فأما من طغى) في كفره (وآثر الحياة الدنيا) على الآخرة (فان الجحيم هي المأوى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى) (٢٠٨) عن المحارم التي تشبهها نال مقاتل هو الرجل

يهم بالمعصية فيذكر مقامه للحساب فيتركها (فان الجنة هي المأوى يسألونك عن الساعة أيان مرساها) متى ظهورها وثبوتها (فيم أنت من ذكرها) لست في شيء من علمها وذكراها أي لا بعلمها (إلى ربك منهاها) أي انتهى علمها عند الله (إنما أنت منذر من يخشاها) قرأ أبو جعفر منذر بالتنوين أي أنت مخوف من يخاف قيامها أي إنما ينفع إنذارك من يخافها (كأنهم) يعني كفار قريش (يوم يرونها) يعاينون يوم القيامة (لم يلبثوا) في الدنيا وقيل في قبورهم (إلا عشية أو ضحاها) قال الفراء ليس للعتية ضحى إنما الضحى اسم أصدر النهار ولكن هذا ظاهر من كلام العرب أن يقولوا آتيت العتية أو غداتها إنما معناه آخر يوم أو أوله

على كل شيء فتعلو عليه والطامة عند العرب الداهية التي لا تستطاع (يوم يتذكر الإنسان ماسعى) أي ما عمل في الدنيا من خير أو شر (وبرزت الجحيم لمن يرى) يعني أنه ينكشف عنها الغطاء فينظر إليها الخلق (فأما من طغى) أي كفر (وآثر الحياة الدنيا) أي على الآخرة (فان الجحيم هي المأوى) أي لمن هذه صفته (وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى) أي المحارم التي يشبهها وقيل هو الرجل يهم بالمعصية فيذكر مقامه بين يديه جل جلاله للحساب فيتركها لذلك (فان الجنة هي المأوى) أي لمن هذه صفته . قوله عز وجل (يسألونك) أي يا محمد (عن الساعة أيان مرساها) أي متى ظهورها وقيامها (فيم أنت من ذكرها) أي لست في شيء من علمها وذكراها حتى تهتم لها وتذكر وقتها (إلى ربك منهاها) أي انتهى علمها لا يعلم متى تقوم الساعة إلا هو وقيل معناه فيم إنكار لسؤالهم أي فم هذا السؤال ثم قال أنت يا محمد من ذكرها أي من علامتها لأنك آخر الرسل وخاتم الأنبياء فكفاهم ذلك دليلا على دنوها ووجوب الاستعداد لها (إنما أنت منذر من يخشاها) أي إنما ينفع إنذارك من يخافها (كأنهم) يعني الكفار (يوم يرونها) أي يعاينون يوم القيامة (لم يلبثوا) أي في الدنيا وقيل في قبورهم (إلا عتية أو ضحاها) . فان قلت العتية ليس لها ضحى فما معنى قوله أو ضحاها . قلت قيل إن الهاء والألف صلة والمعنى لم يلبثوا إلا عتية أو ضحى وقيل إضافة الضحى إلى العتية إضافة إلى يومها كأنه قال إلا عتية أو ضحى يومها . والله أعلم بمراده وأسرار كتابه .

(تفسير سورة عبس مكية)

وهي إحدى وأربعون آية ومائة وثلاثون وخمسمائة وثلاثة وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (عبس وتولى) أي كبح وقطب وجهه وتولى أي أعرض بوجهه (أن جاءه الأعمى) يعني ابن أم مكتوم واسمه عمرو وقيل عبدالله بن شريح بن مالك بن ربيعة وقيل عمرو قيس بن زائدة بن الأصم بن زهرة بن رواحة القرشي الفهري من بني عامر بن لؤى واسم أمه عاتكة بنت عبد الله المخزومية وهو ابن خالة خديجة بنت خويلد أسلم قديما بمكة وذلك أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يناجي عتبة بن ربيعة وأبا جهل بن هشام والعباس بن عبدالمطلب وأبي بن خلف وأخاه أمية بن خلف ويدعوهم إلى الله يرجو إسلامهم فقال ابن أم مكتوم يا رسول الله أقرئني وعلمني مما علمك الله وجعل يناديه ويكرر النداء وهو لا يدرى أنه مقبل علي غيره حتى ظهرت الكراهة في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لقطعه كلامه وقال في نفسه يقول هؤلاء الصناديد إنما اتبعه الصبيان والعبيد والسفلة فعبس وجهه وأعرض عنه وأقبل على القوم الذين كان يكلمهم فأنزل الله هذه الآيات معاتبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم

فكان

نظيره قوله « يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من النهار »

(سورة عبس مكية وهي اثنتان وأربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(عبس) كبح (وتولى) أعرض بوجهه (أن جاءه الأعمى) وهو ابن أم مكتوم واسمه عبدالله بن شريح بن مالك بن ربيعة الفهري من بني عامر بن لؤى وذلك أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يناجي عتبة بن ربيعة وأبا جهل بن هشام

والعباس بن عبد المطلب وأبي بن خلف وأخاه أمية يدعوهم إلى الله يرجو إسلامهم فقال ابن أم مكتوم يا رسول الله أترثني وعلمني مما علمك الله فجعل يناديه ويكرر النداء ولا يدرى أنه مقبل علي غيره حتى ظهرت الكراهة في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لقطعه كلامه وقال في نفسه يقول هؤلاء الصناديد إنما أتباعه العميان والعبيد والسفلة فعبس وجهه وأعرض عنه وأقبل على القوم الذين يكلمهم فأنزل الله هذه الآية فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يكرمه وإذا رآه قال مرحبا بمن عاتبني فيه ربي ويقول له هل لك من حاجة واستخلفه على المدينة مرتين في غزوتين غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنس بن مالك فرأيت يوم القادسية عليه درع ومعه راية سوداء (وما يدريك لعله يزكي) يتطهر من الذنوب بالعمل الصالح وما يتعلمه منك وقال ابن زيد يسلم (أو يذكر) يتعظ (فتنفعه الذكرى) الموعظة قرأ عاصم فتنفعه بنصب العين على جواب لعل بالفاء وقراءة العامة بالرفع نسقا (٢٠٩) على قوله يذكر (أما من

استغنى) قال ابن عباس عن الله وعن الإيمان بما له من المال (فأنت له تصدى) تتعرض له وتقبل عليه وتصغي إلى كلامه قرأ أهل الحجاز تصدى بتشديد الصاد أي تصدى وقرأ الآخرون بتخفيف الصاد على الحذف (وما عليك ألا يزكي) أن لا يؤمن ولا يهتدى إن عليك إلا البلاغ (وأما من جاءك يسعى) يسعى يعني ابن أم مكتوم (وهو يخشى) أم مكتوم (وهو يخشى) الله عز وجل (فأنت عنه تلهي) تشغل وتعرض عنه (كلا) زجر أي لاتفعل بعدها مثلها

فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يكرمه إذا رآه ويقول مرحبا بمن عاتبني الله فيه ويقول له هل لك من حاجة واستخلفه على المدينة مرتين في غزوتين وكان من المهاجرين الأولين وقيل قتل شهيدا بالقادسية قال أنس رأيته يوم القادسية وعليه درع ومعه راية سوداء عن عائشة رضي الله عنها قالت «أنزلت عبس وتولى في ابن أم مكتوم الأعشى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يقول يا رسول الله أرشدني وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم عظماء قریش من المشركين فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض عنه ويقبل على الآخرين ويقول أترى بما أقول بأسا فيقول لا ففي هذا أنزلت» أخرجه الترمذي وقال حديث غريب (وما يدريك) أي شيء يجعلك داريا (لعله يزكي) أي يتطهر من الذنوب بالعمل الصالح وما يتعلمه منك (أو يذكر) أي يتعظ (فتنفعه الذكرى) أي الموعظة (أما من استغنى) قال ابن عباس عن الله وعن الإيمان بما له من المال (فأنت له تصدى) أي تتعرض له وتقبل عليه وتصغي إلى كلامه (وما عليك ألا يزكي) أي لا يؤمن ولا يهتدى وإنما عليك البلاغ (وأما من جاءك يسعى) يعني يمشي يعني ابن أم مكتوم (وهو يخشى) أي الله عز وجل (فأنت عنه تلهي) أي تشاغل وتعرض عنه (كلا) أي لاتفعل بعدها مثلها (إنها) يعني الموعظة وقيل آيات القرآن (تذكرة) أي موعظة للخلق (فن شاء) أي من عباد الله (ذكره) أي اتعظ به يعني القرآن ثم وصف جلاله القرآن ومجمله عنده فقال عز وجل (في صحف مكرمة) يعني القرآن في اللوح المحفوظ (مرفوعة) أي رفيعة القدر عند الله وقيل مرفوعة في السماء السابعة (مطهرة) يعني الصحف لا تمسها إلا المطهرون وهم الملائكة (بأيدي سفرة) قال ابن عباس يعني كتبة وهم الملائكة الكرام الكاتبون واحدهم سافر ومنه قيل للكتاب سفر وقيل هم الرسل من الملائكة إلى الأنبياء واحدهم سفير ثم أثني عليهم بقوله (كرام) أي هم كرام على الله (بررة) أي مطيعين له جمع بار : قوله عز وجل (قتل الإنسان) أي لعن الكافر وطرد (ما أكفره) أي أشد كفره بالله مع

(٢٧) - خازن بالبعوى - سابع (إنها) يعني هذه الموعظة وقال مقاتل آيات القرآن (تذكرة)

موعظة وتذكير للخلق (فن شاء) من عباد الله (ذكره) أي اتعظ به وقال مقاتل فن شاء الله ذكره وفهمه واتعظ بمشيئته وتفهمه والهاء في ذكره راجعة إلى القرآن والتنزيل أو الوعظ ثم أخبر عن جلالته عنده فقال (في صحف مكرمة) يعني اللوح المحفوظ وقيل كتب الأنبياء دليله قوله تعالى «إن هذا لفي الصحف الأولى» (مرفوعة) رفيعة القدر عند الله عز وجل وقيل مرفوعة يعني في السماء السابعة (مطهرة) لا تمسها إلا المطهرون وهم الملائكة (بأيدي سفرة) قال ابن عباس ومجاهد كتبة وهم الملائكة الكرام الكاتبون واحدهم سافر يقال سفرت أي كتبت ومنه قيل للكتاب سفر وجمعه أسفار وقال الآخرون هم الرسل من الملائكة واحدهم سفير وهو الرسول وسفير القوم الذي يسعى بينهم بالصلح وسفرت بين القوم إذا أصلحت بينهم ثم أثني عليهم فقال (كرام بررة) أي كرام على الله بررة مطيعين جمع بار : قوله عز وجل (قتل الإنسان) أي لعن الكافر قال مقاتل نزلت في عتبة بن أبي لهب (ما أكفره) ما أشد كفره بالله مع كثرة إحسانه إليه وأباديه عنده على طريق التعجب :

قال الزجاج معناه اعجبوا أنتم من كفره قال الكلبي ومقاتل هو ما الاستفهام يعني أي شيء حملة على الكفر ثم بين من أمره ما كان ينبغي معه أن يعلم أن الله خالقه فقال (من أي شيء خلقه) لفظه استفهام ومعناه التقرير ثم فسره فقال (من نطفة خلقه فقدره) أطوارا نطفة ثم علقه إلى آخر خلقه قال الكلبي قدر خلقه رأسه وعينه ويديه ورجليه (ثم السبيل يسره) أي طريق خروجه من بطن أمه قاله السدي ومقاتل وقال الحسن ومجاهد يعني طريق الحق والباطل سهل له العلم به كما قال «إنا هديناه السبيل - وهديناه النجدين» وقيل يشر على كل أحد ما خلقه له وقدر عليه (ثم أماته فأقبره) جعل له قبرا يوارى فيه قال الفراء جعله مقبورا ولم يجعله ممن يلقي كالسباع والطيور يقال قبرت الميت إذا دفنته وأقبره الله أي صيره بحيث يقبر وجعله ذا قبر كما يقال طردت فلانا والله أطرده (٢١٠) أي صيره طريدا (ثم إذا شاء أنشره) أحياه بعد موته (كلا) رد عليه أي ليس

كثرة إحسانه إليه وأياديه عنده وهذا على سبيل التعجب أي اعجبوا من كفره وقيل معناه أي شيء حملة على الكفر نزلت هذه الآية في عتبة بن أبي لهب وقيل في أمية بن خلف وقيل في الذين قتلوا يوم بدر وقيل الآية عامة في كل كافر ثم بين من أمره ما كان ينبغي أن يعلم أن الله تعالى خالقه منه فقال تعالى (من أي شيء خلقه) لفظه استفهام ومعناه التقرير ثم فسره فقال تعالى (من نطفة خلقه فقدره) يعني خلقه أطوارا نطفة ثم علقه ثم مضغه إلى آخر خلقه وقيل قدره يعني خلق رأسه وعينه ويديه ورجليه على قدر ما أراد (ثم السبيل يسره) أي سهل له طريق خروجه من بطن أمه وقيل سهل له العلم بطريق الحق والباطل وقيل يسر على كل أحد ما خلق له وقدر عليه (ثم أماته فأقبره) أي جعل له قبرا يوارى فيه وقيل جعله مقبورا ولم يجعله ملقى للسباع والوحوش والطيور أو أقبره معناه ستره الله بحيث يقبر وجعله ذا قبر يدفن فيه وهذه تكملة لبني آدم على سائر الحيوانات ثم قال تعالى (ثم إذا شاء أنشره) أي أحياه بعد موته للبعث والحساب وإنما قال تعالى «ثم إذا شاء أنشره» لأن وقت البعث غير معلوم لأحد فهو إلى مشيئة الله تعالى متى شاء أن يحيي الخلق أحياءهم (كلا) ردع وزجر للإنسان عن تكبره وتجبره وترفعه عن كفره وإصراره على إنكار التوحيد وإنكار البعث والحساب (لما يقض ما أمره) أي لم يفعل ما أمره به ربه ولم يؤد ما فرض عليه ولما ذكر خلق ابن آدم ذكر رزقه ليعتبر فإنه موضع الاعتبار فقال تعالى (فلينظر الإنسان إلى طعامه) إلى قدرة ربه فيه أي كيف قدره ربه ويسره ودبره له وجعله سببا لحياته وقيل مدخل طعامه ومخرجه ثم بين ذلك فقال تعالى (أنا صبينا الماء صبا) يعني المطر (ثم شققنا الأرض شقا) أي بالنبات (فأنبتنا فيها) أي بذلك الماء (حبا) يعني الحبوب التي يتغذى بها الإنسان (وعنبا) يعني أنه غذاء من وجه وفاكهة من وجه فلهذا أتبعه الحب (وقضيا) يعني القوت وهو الرطب سمي بذلك لأنه يقتضب أي يقطع في كل الأيام وقيل القضب هو العلف كله الذي تعلف به الدواب (وزيتونا) وهو ما يعصر منه الزيت (ونخلا وحدائق) جمع حديقة (غلبا) يعني غلاظ الأشجار وقيل الغلب الشجر الملتف بعضه على بعض وقال ابن عباس طوالا (وفاكهة) يعني جميع ألوان الفاكهة (وأبا) يعني الكلا والمرعى الذي

كما يقول ويظن هذا الكافر وقال الحسن حقا (لما يقض ما أمره) أي لم يفعل ما أمره به ربه ولم يؤد ما فرض عليه ولما ذكر خلق ابن آدم ذكر رزقه ليعتبر فقال (فلينظر الإنسان إلى طعامه) كيف قدره ربه ودبره له وجعله سببا لحياته وقال مجاهد إلى مدخله ومخرجه ثم بين فقال (أنا) قرأ أهل الكوفة أنا بالفتح على تكرير الخافض مجازة فلينظر إلى أنا وقرأ الآخرون بالكسر على الاستئناف (صبينا الماء صبا) يعني المطر (ثم شققنا الأرض شقا) بالنبات (فأنبتنا فيها حبا) يعني الحبوب التي يتغذى بها (وعنبا وقضيا) وهو القوت الرطب سمي بذلك لأنه

يقضب في كل الأيام أي يقطع وقال الحسن القضب العلف للدواب (وزيتونا) وهو ما يعصر منه الزيت لم يزرعه (ونخلا) جمع نخلة (وحدائق غلبا) غلاظ الأشجار واحدا غلب ومنه قيل لغليظ الرقبة أغلب وقال مجاهد ومقاتل الغلب الشجر الملتف بعضها في بعض قال ابن عباس طوالا (وفاكهة) يريد ألوان الفواكه (وأبا) يعني الكلا والمرعى الذي لم يزرعه الناس مما يأكله الأنعام والدواب قال عكرمة الفاكهة ما يأكل الناس والأب ما يأكله الدواب ومثله عن قتادة قال الفاكهة لكم والأب لأنعامكم وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ما أنبتت الأرض مما يأكل الناس والأنعام وروى عن إبراهيم التيمي أن أبا بكر سئل عن قوله وفاكهة وأبا فقال أي سماء تظلي وأي أرض تقلى إذا قلت في كتاب الله ما لا أعلم وروى ابن شهاب عن أنس أنه سمع عمر بن الخطاب قرأ هذه الآية ثم قال كل هذا قد عرفنا فما الأب ثم رفع عصا كانت بيده وقال هذا

لعمرك الله التكلف وما عليك يا ابن أم عمر أن لا تدري ما الأب ثم قال اتبعوا ما تبين لكم من هذا الكتاب وما لا فدعوه (متاعا لكم) منفعة لكم يعني الفاكهة (ولأنعامكم) يعني العشب ثم ذكر القيامة فقال (فاذا جاءت الصاخة) يعني صيحة القيامة سميت بذلك لأنها تصخ الأسماع أى تبالغ فى إسماعها حتى تكاد تصمها (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه) لا يلتفت إلى واحد منهم لشغله بنفسه حكى عن قتادة قال فى هذه الآية يفر المرء من أخيه (٢١١) قال يفر هابيل من قابيل ويفر

النبي صلى الله عليه وسلم من أمه وإبراهيم عليه السلام من أبيه ولوط عليه السلام من صاحبه ونوح عليه السلام من ابنه (لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) يشغله عن شأن غيره. أخبرنا أحمد بن إبراهيم الشريحي أنا أحمد بن محمد بن إبراهيم النعلى أخبرنى الحسين بن محمد بن عبد الله أنا عبد الله بن عبد الرحمن ثنا محمد بن عبد العزيز ثنا ابن أبي أويس ثنا أبي عن محمد بن أبي عياش عن عطاء بن يسار عن سودة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يبعث الناس خفاة عراة غرلا قد أجمعهم العرق وبلغ شحوم الأذان فقلت يا رسول الله واسواتاه ينظر بعضنا إلى بعض فقال قد شغل الناس لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه» (وجوه يومئذ

لم يزرعه الناس مما يأكله الدواب والأنعام وقيل فاكهة ما يأكله الناس والأب ما يأكله الدواب وقال ابن عباس ما أنبت الأرض مما يأكل الناس والأنعام روى إبراهيم التيمي أن أبا بكر سئل عن قوله وفاكهة وأبا فقال أى سماء تظلمنى وأى أرض تقلنى إذا قلت فى كتاب الله ما لا أعلم (خ) عن أنس أن عمر قرأ وفاكهة وأبا قال فما الأب ثم قال ما كلنا أو قال ما أمرنا بهذا لفظ البخارى وزاد غيره ثم قال اتبعوا ما بين لكم هذا الكتاب وما لا فدعوه (متاعا لكم) يعني الفواكه والحب والعشب منفعة لكم (ولأنعامكم) ثم ذكر أهوال القيامة فقال تعالى (فاذا جاءت الصاخة) يعني صيحة القيامة سميت صاخة لأنها تصخ أسماع الخلق أى تبالغ فى أسماعهم حتى تكاد تصمها (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه) أى إنه لا يلتفت إلى واحد من هؤلاء لشغله بنفسه والمراد من الفرار التباعده والسبب فى ذلك الاحتراز عن المطالبة بالحقوق فالأخ يقول ما واصلتني بمالك والأبوان يقولان قصرت فى برنا والصاحبة تقول لم توفنى حقى والبنون يقولون ما علمتنا وما أرشدتنا وقيل أول من يفر هابيل من أخيه قابيل والنبي صلى الله عليه وسلم من أمه وإبراهيم عليه الصلاة والسلام من أبيه ولوط من صاحبه ونوح من ابنه وقيل يفر المؤمن من موالاته هؤلاء ونصرتهم والمعنى أن هؤلاء الذين كانوا يقربونهم فى الدنيا ويتقنون بهم ويتعززون بهم يفرون منهم فى الدار الآخرة وفائدة الترتيب كأنه قيل يوم يفر المرء من أخيه بل من أبويه لأنهما أقرب من الإخوة بل من الصاحبة والولد لأن تعلقه بهما أشد من تعلقه بالأبوين (لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) أى يشغله شأن نفسه عن شأن غيره عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «تخشرون خفاة عراة غرلا فالت امرأة أيبصر أحدنا أو يرى بعضنا عورة بعض قال يا فلانة لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه» أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح ولما ذكر الله تعالى حال القيامة وأهوالها بين حال المكلفين وأنهم على قسمين منهم السعداء والأشقياء فوصف السعداء بقوله تعالى (وجوه يومئذ مسفرة) أى مشرقة مضيئة من أسفر الصبح إذا أضاء وقيل مسفرة من قيام الليل وقيل من أثر الوضوء وقيل من الغبار فى سبيل الله (ضاحكة) أى عند الفراغ من الحساب (مستبشرة) أى بالسرور فرحة بما تنال من كرامة الله ورضوانه ثم وصف الأشقياء فقال تعالى (وجوه يومئذ عليها غبرة) أى سواد وكآبة اللهم الذى نزل بهم (ترهقها قفرة) أى تعلوها وتغشاها ظلمة وكسوف وقال ابن عباس تغشاها ذلة والفرق بين الغبرة والقفرة أن الغبرة ما كان أسفل فى الأرض والقفرة ما ارتفع من الغبار فالحق بالسماء (أولئك) أى الذين صنع بهم هذا (هم الكفرة الفجرة) جميع كافر وفاجر والله سبحانه وتعالى أعلم بمراحه وأسرار كتابه .

مسفرة) مشرقة مضيئة (ضاحكة) بالسرور (مستبشرة) فرحة بما نالت من كرامة الله عز وجل (وجوه يومئذ عليها غبرة) سواد وكآبة مما يشاهدونه من الغم والحزن (ترهقها قفرة) تعلوها وتغشاها ظلمة وكسوف قال ابن عباس تغشاها ذلة قال ابن زيد الفرق بين الغبرة والقفرة أن القفرة ما ارتفع من الغبار فالحق بالسماء والغبرة ما كان أسفل فى الأرض (أولئك) الذين يصنع بهم هذا (هم الكفرة الفجرة) جمع الكافر والفاجر .

(سورة التكوير مكية وهي تسع وعشرون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم)

أخبرنا أبو سعيد أحمد بن إبراهيم الشريحي أنا أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي ثنا أبو الحسن علي بن محمد بن سهل الماسرجسي إملاء أنا أبو الوفاء المؤمل بن الحسن بن غيسى الماسرجسي ثنا أحمد بن منصور الرمادي ثنا إبراهيم بن خالد ثنا عبد الله بن بحير القاضي قال سمعت عبد الرحمن بن زيد الصنعاني قال سمعت ابن عمر يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من أحب أن ينظر في أحوال القيامة فليقرأ إذا الشمس كورت» قوله عز وجل (إذا الشمس كورت) قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أظلمت وقال قتادة ومقاتل والكلبي ذهب ضوءها وقال سعيد بن جبيرة غورت وقال مجاهد اضمحلت وقال الزجاج لفت كما تلف العمامة يقال كورت العمامة على رأسي أكورها كورا وكورتها تكويرا إذا لفتها وأصل التكوير (٢١٢) جمع بعض الشيء إلى بعض فعناه أن الشمس يجمع بعضها إلى بعض

(تفسير سورة التكوير مكية)

وهي تسع وعشرون آية ومائة وأربع كلمات وخمسمائة وثلاثون حرفا

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من سره أن ينظر إلى يوم القيامة كأنه رأى العين فليقرأ : إذا الشمس كورت ، وإذا السماء انفطرت ، وإذا السماء انشقت» أخرجه الترمذي . (بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (إذا الشمس كورت) قال ابن عباس أظلمت وغورت وقيل اضمحلت وقيل لفت كما تلف العمامة وأصل التكوير جمع بعض الشيء إلى بعض ومعناه أن الشمس يجمع بعضها إلى بعض ثم تلف فإذا فعل بها ذلك ذهب ضوءها ، قال ابن عباس يكورا لله الشمس والقمر والنجوم يوم القيامة في البحر ثم يبعث عليها ريحا دبورا فتضربها فتصير نارا» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا مسدد ثنا عبد العزيز بن المختار ثنا عبد الله الدانا ج حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «الشمس والقمر يكوران يوم القيامة» (وإذا النجوم

ثم تلف فإذا فعل بها ذلك ذهب ضوءها قال ابن عباس «يكور الله الشمس والقمر والنجوم يوم القيامة في البحر ثم يبعث عليها ريحا دبورا فتضربها فتصير نارا» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا مسدد ثنا عبد العزيز بن المختار ثنا عبد الله الدانا ج حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «الشمس والقمر يكوران يوم القيامة» (وإذا النجوم

أوقدت

انكدرت) أي تناثر من السماء وتساقطت على الأرض

يقال انكدر الطائر إذا سقط عن عشه قال الكلبي وعطاء تمطر السماء يومئذ نجوما فلا يبقى نجم إلا وقع (وإذا الجبال سيرت) على وجه الأرض فصارت هباء منبثا (وإذا العشار عطلت) وهي النوق الحوامل التي آتى على حملها عشرة أشهر وأحدثها عشاء ثم لا يزال ذلك اسمها حتى تضع لتمام سنة وهي أنفس مال عند العرب عطلت تركت ههنا بلا راع أهملها وكانوا لازمين لأذنابها ولم يكن لهم مال أعجب إليهم منها لما جاءهم من أهوال يوم القيامة (وإذا الوحوش حشرت) يعني من دواب البر (حشرت) جمعت بعد البعث ليقصن لبعضها من بعض وروى عكرمة عن ابن عباس قال حشرها موتها وقال حشر كل شيء الموت غير الجن والإنس فإنهما يوقفان يوم القيامة وقال أبي بن كعب اختلطت (وإذا البحار سجرت) قرأ أهل مكة والبصرة بالتخفيف وقرأ الباقر بالتشديد قال ابن عباس أوقدت فصارت نارا تضطرم وقال مجاهد ومقاتل يعني فجر بعضها في بعض العذب والملح فصارت البحور كلها بحرا واحدا وقال الكلبي ملئت وهذا أيضا معنى قوله «والبحر المسجور» والمسجور

المملوء وقيل صارت مياهها بحرا واحدا من الحميم لأهل النار وقال الحسن يبست وهو قول قتادة قال ذهب ماؤها فلم يبق فيها قطرة. وروى أبو العالية عن أبي بن كعب قال : ست آيات قبل يوم القيامة بينا الناس في أسواقهم إذ ذهب ضوء الشمس فبينما هم كذلك إذ تناثرت النجوم فبيناهم كذلك إذ وقعت الجبال على وجه الأرض فتحركت واضطربت وفزعت الجن إلى الإنس والإنس إلى الجن واختلطت الدواب والطير والوحش (٢١٣) والسباع وماج بعضهم في بعض

فذلك قوله وإذا الوحوش حشرت واختلطت وإذا الأشر عطلت وإذا البحار سجرت قال ثالث الجن للإنس نحن نأتاكم بالخبر فانطلقوا إلى البحر فإذا هو نار تأجج قال فبيناهم كذلك إذ تصدعت الأرض صدعة واحدة إلى الأرض السابعة السفلى وإلى السماء السابعة العليا فبيناهم كذلك إذ جاءتهم الريح فأماتهم وعن ابن عباس أيضا قال هي اثنتا عشرة خصلة ستة في الدنيا وستة في الآخرة وأذكره بقوله عز وجل (وإذا النفوس زوجت) روي النعمان بن بشير عن عمر بن الخطاب أنه سئل عن هذه الآية فقال يقرن بين الرجل الصالح مع الرجل الصالح في الجنة ويقرن بين الرجل السوء مع الرجل السوء في النار وقيل ألحق كل امرئ بشيعته اليهود باليهود والنصارى بالنصارى وقيل يحشر الرجل مع صاحب عمله وقيل زوجت النفوس بأعمالها وقيل زوجت نفوس المؤمنين بالخور العين وقرنت نفوس الكافرين بالشیاطين وقيل معنى زوجت ردت الأرواح إلى الأجساد (وإذا الموءودة سئلت) يعني الجارية التي دفنت وهي حية سميت بذلك لما يطرح عليها من التراب فيثودها أي يثقلها حين تموت وكانت العرب تفعل ذلك في الجاهلية تدفن البنات حية مخافة العار والحاجة « وروى عن ابن عباس قال كانت المرأة في الجاهلية إذا حملت وكان أوان ولادتها حفرت حفرة فتمخضت على رأس الحفيرة فان ولدت جارية رمت بها في الحفيرة وإذا ولدت غلاما حبسته وقيل كان الرجل في الجاهلية إذا ولدت له بنت وأراد بقاءها حية ألبسها جبة صوف أو شعر وتركها ترعى الإبل والغنم في البادية وإذا أراد قتالها تركها حتى تشب فإذا بلغت قال لأمرها طيبها وزينها حتى أذهب بها إلى أحمائها وقد حفر بئرا في الصحراء فيبلغ بها البئر فيقول لها انظري فيها فإذا نظرت دفعها من ورائها ويهيل عليها التراب حتى تستوى بالأرض عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الوائدة والموءودة في النار » أخرجه أبو داود وكان صعصعة بن ناجية ممن منع الوأد ولم يثد فافتخر به الفرزدق في شعره فقال :

ومنا الذي منع الوائدات وأحيا الوئيد فلم توأد

قول عكرمة وقال الحسن وقاتلة ألحق كل امرئ بشيعته اليهودى بالنصراني النصراني قال الربيع بن خثيم يحشر الرجل مع صاحب عمله وقيل زوجت النفوس بأعمالها وقال عطاء ومقاتل زوجت نفوس المؤمنين بالخور العين وقرنت نفوس الكافرين بالشیاطين وروى عن عكرمة قال وإذا النفوس زوجت ردت الأرواح في الأجساد (وإذا الموءودة سئلت) وهي الجارية المدفونة حية سميت بذلك لما يطرح عليها من التراب فيثودها أي يثقلها حين تموت وكانت العرب تدفن البنات حية مخافة العار والحاجة يقال وأد يثد وأدا فهو وائد والمفعول موءود روى عكرمة عن ابن عباس كانت المرأة في الجاهلية

إذا حملت وكان أوان ولادتها حفرت حفرة فتمخضت علي رأس الحفرة فان ولدت جارية رمت بها في الحفرة وإن ولدت غلاما حبسته (بأى ذنب قتلت) قرأ العامة علي الفعل الجھول فيهما وأبو جعفر يقرأ قتلته بالتشديد ومعناه تسئل الموءودة فيقال لها بأى ذنب قتلت ومعنى سؤالها توبيخ قائلها لأنها تقول قتلته بغير ذنب وروى أن جابر بن زيد كان يقرأ وإذا الموءودة سئلت بأى ذنب قتلت ومثله قرأ أبو الضحى (وإذا الصحف نشرت) قرأ أهل المدينة والشام وعاصم ويعقوب نشرت بالتخفيف وقرأ الآخرون بالتشديد لقوله «يتلو صحفا منشرة» يعني صحائف الأعمال تنشر للحساب (وإذا السماء كشطت) قال الفراء نزع فطويت وقال الزجاج قلعت كما يقلع السقف وقال مقاتل تكشف عن فيها ومعنى الكشف رفعك شيئا عن شيء قد غطاه كما يكشف الجلد (٢١٤) عن السنام (وإذا الجحيم سعرت) قرأ أهل المدينة والشام وحفص

(بأى ذنب قتلت) معناه تسأل الموءودة فيقال لها بأى ذنب قتلت ومعنى سؤالها توبيخ قائلها لأنها تقول قتلته بغير ذنب (وإذا الصحف نشرت) يعني صحائف الأعمال تنشر للحساب (وإذا السماء كشطت) أى نزع وطويت وقيل قلعت كما يقلع السقف وقيل كشفت وأزيلت عن فيها (وإذا الجحيم سعرت) أوقدت لأعداء الله تعالى (وإذا الجنة أزلقت) أى قربت لأولياء الله (علمت نفس ما أحضرت) يعنى عند ذلك تعلم كل نفس ما أحضرت من خير أو شر وهذا جواب لقوله إذا الشمس كورت إلى هنا . قوله عز وجل (فلا أقسم) لازمة والمعنى أقسم وقد تقدم ذلك في قوله لا أقسم بيوم القيامة (بالخنس الجوار الكنس) يعنى النجوم تبدو بالليل فتظهر وتختس بالنهار تحت نور الشمس ونحو هذا المعنى روى عن علي بن أبي طالب وقيل هى النجوم الخمسة زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد تختس في مجاريها أى ترجع وراءها في النلك وتكنس أى تستر وقت اختفائها وقيل إنها تختس أى تتأخر عن مطالعها والكنس معناه أنها لا ترى بالنهار ونيل هى الظباء وهى رواية عن ابن عباس وأصل الخنوس الرجوع إلى وراء والكنوس هو أن تأوى إلى مكانها وهو الموضع الذى يأوى إليه الوحوش (والليل إذا عسعس) أى أقبل بظلامه وقيل أدبر والعسوسة رقة الظلام وذلك يكون في طرف الليل (والصبح إذا تنفس) أى أقبل وبدا أوله وقيل أسفر . وفي تنفسه قولان أحدهما أن في إقبال الصبح روحا ونسفا فجعل ذلك نفسا على الحجاز الثانى أنه شبه الليل بالمكروب المحزون فإذا تنفس وجد راحة فكأنه تخلص من الحزن فعبّر عنه بالتنفس فهو استعارة لطيفة ولما ذكر المقسم به أتبعه بالمقسم عليه فقال تعالى (إنه) يعنى القرآن (لقول رسول كريم) يعنى جبريل عليه الصلاة والسلام والمعنى أن جبريل نزل به عن الله عز وجل (ذى قوة) وكان من قوته أنه اقتلع قرى قوم لوط الأربع من الماء الأسود وحملها على جناحه فرفعها إلى السماء ثم قلبها وأنه أبصر إبليس يكلم عيسى عليه الصلاة والسلام على بعض عقاب الأرض المقدسة فنفضه بجناحه نفخة ألقاه إلى أقصى جبل بالهند وأنه صاح صيحة بشمود فأصبحوا جاثمين وأنه يهبط في مجراها أى ترجع وراءها وتكنس تستر وقت اختفائها وغروها كما تكنس الظباء في مغارها وقال ابن زيد من معنى الخنس أنها تختس أى تتأخر عن مطالعها في كل عام تأخرا تتأخره عن تعجيل ذلك الطواع تختس عنه بتأخرها والكنس أى تكنس بالنهار فلا ترى وروى الأعمش عن إبراهيم عن عبد الله أنها هى الوحش وقال سعيد بن جبير هى الظباء وهى رواية العوفي عن ابن عباس وأصل الخنوس الرجوع إلى وراء والكنوس أن تأوى إلى مكانها وهى المواضع التى تأوى إليها الوحوش (والليل إذا عسعس) قال الحسن أقبل بظلامه وقال الآخرون أدبر تقول العرب عسعس الليل وسعسع إذا أدبر ولم يبق منه إلا اليسير (والصبح إذا تنفس) أقبل وبدأ أوله وقيل امتد ضروعه وارتفع (إنه) يعنى القرآن (لقول رسول كريم) يعنى جبريل أى نزل به جبريل عن الله تعالى (ذى قوة) وكان من قوته أنه اقتلع قريات قوم لوط من الماء

عن عاصم سعرت بالتشديد وقرأ الباقر بالتخفيف أى أوقدت لأعداء الله (وإذا الجنة أزلقت) قربت لأولياء الله (علمت) عند ذلك كل (نفس ما أحضرت) من خير أو شر وهذا جواب لقوله إذا الشمس كورت وما بعدها . قوله عز وجل (فلا أقسم بالخنس) ولا زائدة معناه أقسم بالخنس (الجوار الكنس) قتادة هى النجوم تبدو بالليل وتختس بالنهار فتختفى فلا ترى وعن علي أيضا أنها الكواكب تختس بالنهار فلا ترى وتكنس بالليل فأوى إلى مجاريها وقال قوم هى النجوم الخمسة زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد تختس

في مجراها أى ترجع وراءها وتكنس تستر وقت اختفائها وغروها كما تكنس الظباء في مغارها وقال ابن زيد من معنى الخنس أنها تختس أى تتأخر عن مطالعها في كل عام تأخرا تتأخره عن تعجيل ذلك الطواع تختس عنه بتأخرها والكنس أى تكنس بالنهار فلا ترى وروى الأعمش عن إبراهيم عن عبد الله أنها هى الوحش وقال سعيد بن جبير هى الظباء وهى رواية العوفي عن ابن عباس وأصل الخنوس الرجوع إلى وراء والكنوس أن تأوى إلى مكانها وهى المواضع التى تأوى إليها الوحوش (والليل إذا عسعس) قال الحسن أقبل بظلامه وقال الآخرون أدبر تقول العرب عسعس الليل وسعسع إذا أدبر ولم يبق منه إلا اليسير (والصبح إذا تنفس) أقبل وبدأ أوله وقيل امتد ضروعه وارتفع (إنه) يعنى القرآن (لقول رسول كريم) يعنى جبريل أى نزل به جبريل عن الله تعالى (ذى قوة) وكان من قوته أنه اقتلع قريات قوم لوط من الماء

الأسود وحملها على جناحه فرفعها إلى السماء ثم قلبها وأنه أبصر إبليس يكلم عيسى على بعض عقاب الأرض المقدسة
فنفحه بجناحه نفحة ألقيه إلى أقصى جبل بالهند وأنه صاح صيحة بشمود فأصبحوا جائعين وأنه يهبط من السماء إلى الأرض
ويصعد في أسرع من الطرف (عند ذى العرش مكين) في المنزلة (مطاع ثم) أى في السموات تطيعه الملائكة ومن طاعة
الملائكة إياه أنهم فتحوا أبواب السموات ليلة المعراج بقوله لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفتح خزنة الجنة أبوابها بقوله
(أمين) على وحى الله ورسالته إلى أنبيائه (وما صاحبكم بمجنون) يقول لأهل مكة وما صاحبكم يعنى محمدا صلى الله عليه
وسلم بمجنون وهذا أيضا من جواب القسم أقسم على أن القرآن نزل به جبريل وأن محمدا ليس كما يقول أهل مكة وذلك
أنهم قالوا إنه مجنون وما يقول بقوله من عند نفسه (ولقد رآه) يعنى (٢١٥) رأى النبي صلى الله عليه وسلم

جبريل عليه السلام
على صورته (بالأفق
المبين) وهو الأفق الأعلى
من ناحية المشرق قاله
مجاهد وقتادة. أخبرنا
أحمد بن إبراهيم الشرجي
أنا أحمد بن محمد
ابن إبراهيم الثعلبي أخبرني
ابن فنجويه ثنا محمد بن
جعفر ثنا الحسن بن
عليوة ثنا إسماعيل بن
عيسى ثنا إسحاق بن
بشر أنا ابن جريج عن
عكرمة بن خالد ومقاتل
عن عكرمة عن ابن عباس
قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم
لجبريل «إني أحب أن
أراك في صورتك التي
تكون فيها في السماء قال
لن تقوى على ذلك
قال بلى قال فأين تشاء

من السماء إلى الأرض ثم يصعد في أسرع من رد الطرف (عند ذى العرش مكين) أى في المنزلة
والجاء (مطاع ثم) أى في السموات تطيعه الملائكة ومن طاعة الملائكة له أنهم فتحوا أبواب
السموات ليلة المعراج بقوله لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفتح خزنة الجنة أبوابها بقوله
(أمين) يعنى علي وحى الله تعالى إلى أنبيائه (وما صاحبكم) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم
نخاطب كفار مكة (بمجنون) وهذا أيضا من جواب القسم أقسم على أن القرآن نزل به جبريل
وأن محمدا صلى الله عليه وسلم ليس بمجنون كما يقول أهل مكة وذلك أنهم قالوا إنه مجنون
وأن ما يقوله ليس هو إلا من عند نفسه فنفى الله عنه الجنون وكون القرآن من عند نفسه (ولقد
رآه) يعنى رأى النبي صلى الله عليه وسلم جبريل عليه الصلاة والسلام على صورته التي خلق
فيها (بالأفق المبين) يعنى بالأفق الأعلى من ناحية المشرق حيث تطلع الشمس وروى البغوى
بإسناد الثعلبي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه الصلاة
والسلام «إني أحب أن أراك في صورتك التي تكون فيها في السماء قال لن تقوى على ذلك قال
بلى قال فأين تشاء أن أتخيل لك قال بالأبطح قال لا يسعني ذلك قال فبمعى قال لا يسعني ذلك
قال فبعرفات قال لا يسعني ذلك قال بحراء قال إن يسعني فواعده فخرج النبي صلى الله عليه وسلم
في ذلك الوقت فاذا هو بجبريل قد أقبل من حيال عرفات بخشخشة وكلكلة قد ملأ ما بين
المشرق والمغرب ورأسه في السماء ورجلاه في الأرض فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم خر
مغشيا عليه فتحول جبريل عن صورته وضمه إلى صدره وقال يا محمد لا تخف فكيف لو رأيت
إسرافيل ورأسه تحت العرش ورجلاه في تخوم الأرض السابعة وإن العرش لعل كاهله وإنه
ليتضاءل أحيانا من مخافة الله جل جلاله وعلا علاؤه وشأنه حتى يصير كالصعو يعنى العصفور
حتى ما يحمل عرش ربك إلا عظمته» (وما هو) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم (على الغيب)
أى الوحي وخبر السماء وما اطلع عليه مما كان غائبا عن علمه من القصص والأنباء (بضنين)
قرأ بالطاء ومعناه بتمهم والمظنة التهمة وقرى بضنين بالضاد ومعناه ببخيل يقول إنه يأتيه علم
الغيب ولا يبخل به عليكم ويخبركم به ولا يكتمه كما يكتم الكاهن ما عنده حتى يأخذ عليه حلوانا

أن أتخيل لك قال بالأبطح قال لا يسعني قال فها هنا قال لا يسعني قال فبعرفات قال ذلك بالحر أن يسعني فواعده فخرج
النبي صلى الله عليه وسلم في الوقت فاذا هو بجبريل قد أقبل من حيال عرفات بخشخشة وكلكلة تدملأ ما بين المشرق والمغرب
ورأسه في السماء ورجلاه في الأرض فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم خر مغشيا عليه قال فتحول جبريل في صورته
فضمه إلى صدره وقال يا محمد لا تخف فكيف لك لو رأيت إسرافيل ورأسه من تحت العرش ورجلاه في تخوم الأرض
السابعة وإن العرش لعل كاهله وإنه ليتضاءل أحيانا من مخافة الله عز وجل حتى يصير مثل الصعو يعنى العصفور حتى
ما يحمل عرش ربك إلا عظمته» (وما هو) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم (على الغيب) أى الوحي وخبر السماء وما اطلع
عليه مما كان غائبا عنه من الأنباء والقصص (بضنين) قرأ أهل مكة والبصرة والكسائي الطاء أى بتمهم يقال فلان يظن

بمال ويزن أى يثمن به والظنة التهمة وقرأ الآخرون بالضاد أى يبخل يقول إنه يأتبه علم الغيب فلا يبخل به عليكم بل يعلمكم ويخبركم به ولا يكتمه كما يكتّم الكاهن ما عند . حتى يأخذ عاياه حلوانا تقول العرب ضننت بالشئ بكسر النون أضن به ضنا وضنانه فأنا به ضنين أى بخيل (وما هو) يعنى القرآن (بقول شيطان رجيم) قال الكلبي يقول إن القرآن ليس بشعر ولا كهانة كما قالت قريش (فأين تذهبون) أى أين تعدلون عن هذا القرآن وفيه الشفاء والبيان قال الزجاج أى طريق تسلكون أبين من هذه الطريقة التى قد بينت (٢١٦) لكم ثم بين فقال (إن هو) أى ما القرآن (إلا ذكر للعالمين) موعظة

وهو أجره الكاهن وقراءة الطاء أولى لأنهم لم يبخلوه وإنما اتهموه فنفى الله عنه تلك التهمة ولو أراد البخل لقال وما هو بالغيب (وما هو) يعنى القرآن (بقول شيطان رجيم) يعنى إن القرآن ليس بشعر ولا كهانة كما قالت قريش وقيل كانوا يقولون إن شيطانا يلقيه على لسانه فنفى الله ذلك عنه (فأين تذهبون) أى أين تعدلون عن القرآن وفيه الشفاء والهدى والبيان وقيل معناه أى طريق تسلكون أبين من هذه الطريقة التى قد بينت لكم (إن هو) يعنى ما فى القرآن (إلا ذكر للعالمين) أى موعظة للخلق أجمعين (لمن شاء منكم أن يستقيم) أى يتبع الحق ويقيم عليه تشاءون إلا أن يشاء الله رب العالمين) أى أعلمهم أن المشيئة فى التوفيق إليه وأنهم لا يقدرُونَ على ذلك إلا بمشيئة الله وفيه إعلام أن أحدا لا يعمل خيرا إلا بتوفيق الله ولا شرا إلا بخذلانه .

(تفسر سورة الانفطار مكية)

وهى تسع عشرة آية وثمانون كلمة وثلاثمائة وسبعة وعشرون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (إذا السماء انفطرت) أى انشقت (وإذا الكواكب انتثرت) أى تساقطت (وإذا البحار فجرت) أى فجز بعضها فى بعض واختلط العذب بالملح فصارت بحرا واحدا وقيل معنى فجرت فاضت (وإذا القبور بعثرت) أى بخرت وقلب ترابها وبعث من فيها منه الموتي أحياء (علمت نفس ما قدمت وأخرت) يعنى علمت فى ذلك اليوم ما قدمت من عمل صالح أو سيئ وأخرت بعدها من حسنة أو سيئة وقيل ما قدمت من الصدقات وأخرت من الزكوات وهذه أحوال يوم القيامة قوله عز وجل (يا أيها الإنسان ما غرك ربك الكريم) أى ما خدعك وسول لك الباطل حتى صنعت ما صنعت وضيعت ما أوجب عليك والمعنى ماذا أمنك من عقابه قيل نزلت فى الوليد بن المغيرة وقيل فى أبى الشريق واسمه أسيد بن كلداء وقيل كلداء بن خلف وكان كافرا ضرب النبي صلى الله عليه وسلم فلم يعاقبه الله وأنزل الله هذه الآية وقيل الآية عامة فى كل كافر وعاص يقول ما الذى غرك قبل غره حمقه وجهله وقيل تسويل الشيطان له وقيل غره عفو الله عنه حيث لم يعاجله بالعقوبة فى أول مرة ربك الكريم أى المتجاوز عنك فهو بكرمه لك لم يعاجلك بعقوبته بل بسط لك المدة لرجاء التوبة قال ابن مسعود « ما منكم من أحد إلا سيخلو الله عز وجل به يوم القيامة فيقول يا ابن آدم ما غرك بى

للخلق أجمعين (لمن شاء منكم أن يستقيم) أى يتبع الحق ويقيم عليه (وما تشاءون إلا أن يشاء الله رب العالمين) أى أعلمهم أن المشيئة فى التوفيق إليه وأنهم لا يقدرُونَ على ذلك إلا بمشيئة الله وفيه إعلام أن أحدا لا يعمل خيرا إلا بتوفيق الله ولا شرا إلا بخذلانه .

(سورة الانفطار مكية)

وهى تسع عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(إذا السماء انفطرت)

انشقت (وإذا الكواكب

انتثرت) تساقطت (وإذا

البحار فجرت) فجز

بعضها فى بعض واختلط

العذب بالملح فصارت

بحرا واحدا وقال الربيع

فجرت فاضت (وإذا

القبور بعثرت) بخرت

وقلب ترابها وبعث من

فيها من الموتي أحياء

يقال بعثرت الحوض

وبخرته إذا قلبته

يا ابن

فجعلت أسفله أعلاه (علمت نفس ما قدمت وأخرت) قيل ما قدمت

من عمل صالح أو سيئ وما أخرت من سنة حسنة أو سيئة وقيل ما قدمت من الصدقات وأخرت من الزكوات على ما ذكرنا فى قوله « نبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر » (يا أيها الإنسان ما غرك ربك الكريم) ما خدعك وسول لك الباطل حتى أضعت ما أوجب عليك والمعنى ماذا أمنك من عقابه قال عطاء نزلت فى الوليد بن المغيرة وقال الكلبي ومقاتل نزلت فى أبى الشريق ضرب النبي صلى الله عليه وسلم فلم يعاقبه الله عز وجل فأُنزل الله هذه الآية يقول ما الذى غرك ربك الكريم المتجاوز عنك

إذ لم يعاقبك عاجلا بفكرك قال قتادة غره عدوه المسلط عليه يعنى الشيطان قال مقاتل غره عفو الله حين لم يعاقبه في أول أمره وقال السدي غره رفق الله به وقال ابن مسعود «مامنكم من أحد إلا سيخلو الله به يوم القيامة فيقول : يا ابن آدم ما غرك بي يا ابن آدم ماذا عملت فيما علمت يا ابن آدم ماذا أجبته المرسلين» وقيل للفضيل بن عياض لو أقامك الله يوم القيامة فقال يا فضيل ما غرك بربك الكريم ماذا كنت تقول؟ قال أقول غرتني ستورك المرخاة وقال يحيى بن معاذ لو أقامني بين يديه فقال يا يحيى ما غرك بي قلت غرتني بك برك بي سالفاً وآتفا وقال أبو بكر الوراق لو قال لي ما غرك بربك الكريم؟ لقلت غرتني بك كرم الكريم قال بعض أهل الإشارة إنما قال بربك الكريم دون سائر أسمائه (٢١٧) وصفاته كأنه لقنه الإجابة حتى يقول غرتني كرم

الكريم (الذي خلقتك فسواك فعدلك) قرأ أهل الكوفة وأبو جعفر فعدلك بالتخفيف فصرك وأمالك إلى أى صورة شاء حسناً وقبيحاً وطويلاً وقصيراً وقرأ الآخرون بالتشديد أى قومك وجعلك معتدل الخلق والأعضاء (فى أى صورة شاء ركبك) قال مجاهد والكلبي ومقاتل فى أى شبه من أب أو أم أو خال أو عم وجاء فى الحديث «إن النطفة إذا استقرت فى الرحم أحضر كل غرق بينه وبين ابن آدم ثم قرأ فى أى صورة شاء ركبك» وذكر الفراء والزجاج قولاً آخر فى أى صورة شاء ركبك إما طويلاً أو قصيراً أو حسناً أو غير

يا ابن آدم ماذا عملت فيما علمت يا ابن آدم ماذا أجبته المرسلين «وقيل للفضيل بن عياض لو أقامك الله يوم القيامة فيقول لك يا ابن آدم ما غرك بربك الكريم ماذا كنت تقول قال أقول غرتني ستورك المرخاة وقال يحيى بن معاذ لو أقامني بين يديه وقال ما غرك بي أقول غرتني برك بي سالفاً وآتفا وقال أبو بكر الوراق لو قال لي ما غرك بربك الكريم لقلت غرتني كرم الكريم وقال بعض أهل الإشارة إنما قال بربك الكريم دون سائر أسمائه وصفاته كأنه لقنه حجته فى الإجابة حتى يقول غرتني كرم الكريم (الذي خلقتك) أى أوجدك من العدم إلى الوجود (فسواك) أى جعلك سويًا سالم الأعضاء تسمع وتبصر (فعدلك) أى عدل خلقتك فى مناسبة الأعضاء فلم يجعل بعضها أطول من بعض وقيل معناه جعلك قائماً معتدلاً حسن الصورة ولم يجعلك كالبهيمة المنحنية (فى أى صورة شاء ركبك) أى فى أى شبه من أب أو أم أو خال أو عم وجاء فى الحديث «إن النطفة إذا استقرت فى الرحم أحضر كل عرق بينه وبين آدم ثم قرأ : فى أى صورة شاء ركبك» وقيل معناه إن شاء ركبك فى صورة إنسان وإن شاء فى صورة دابة أو حيوان وقيل فى أى صورة شاء ركبك من الصور المختلفة بحسب الطول والقصر والحسن والقبح والذكورة والأنوثة وفى هذه دلالة على قدرة الصانع المختار القادر وذلك أنه لما اختلفت الهيئات والصفات دل ذلك على كمال القدرة واتساع الصنعة وأن المدبر المختار هو الله تعالى . قوله عز وجل (كلا بل تكذبون بالدين) أى يوم الحساب والجزاء (وإن عليكم لحافظين) يعنى رقباء من الملائكة يحفظون عليكم أعمالكم (كراما) أى على الله (كاتبين) أى يكتبون أقوالكم وأعمالكم (يعلمون ما تفعلون) يعنى من خير أو شر . قوله عز وجل (إن الأبرار) يعنى الذين بروا وصدقوا فى إيمانهم بأداء ما افترض الله عليهم واجتناب معاصيه (لنى نعيم) يعنى نعيم الجنة (وإن الفجار لنى جحيم) روى أن سليمان بن عبد الملك قال لأبى حازم المزنى لست شعري مالنا عند الله فقال له اعرض عملك على كتاب الله فإنك تعلم مالك عند الله قال أين أجد ذلك فى كتاب الله قال عند قوله «إن الأبرار لنى نعيم وإن الفجار لنى جحيم» قال

(٢٨ - خازن بالبغوى - سابع) ذلك قال عكرمة وأبو صالح فى أى صورة شاء ركبك إن شاء فى صورة إنسان وإن شاء فى صورة دابة أو حيوان آخر (كلا بل تكذبون) قرأ أبو جعفر بالباء وقرأ الآخرون بالتاء لقوله وإن عليكم لحافظين (بالدين) بالجزاء والحساب (وإن عليكم لحافظين) رقباء من الملائكة يحفظون عليكم أعمالكم (كراما) على الله (كاتبين) يكتبون أقوالكم وأعمالكم (يعلمون ما تفعلون) من خير أو شر : قوله عز وجل (إن الأبرار لنى نعيم) الأبرار الذين بروا وصدقوا فى إيمانهم بأداء فرائض الله عز وجل واجتناب معاصيه (وإن الفجار لنى جحيم) روى أن سليمان بن عبد الملك قال لأبى حازم المزنى لست شعري مالنا عند الله قال اعرض عملك على كتاب الله فإنك تعلم مالك عند الله قال فأين أجده فى كتاب الله فقال عند قوله «إن الأبرار لنى نعيم وإن الفجار لنى جحيم» قال سليمان فأين رحمة الله قال قريب

من المحسنين . قوله عز وجل (يصاونها) يدخلونها (يوم الدين) يوم القيامة (وما هم عنها بغائبين) ثم عظم ذلك اليوم فقال (وما أدراك ما يوم الدين) ثم كرر تفخيما لشأنه فقال (ثم ما أدراك ما يوم الدين يوم لا تملك) قرأ أهل مكة والبصرة يوم رفع الميم ردا على اليوم الأول وقرأ الآخرون بنصبها أى فى يوم يعنى هذه الأشياء فى يوم لا تملك (نفس لنفس شيئا) قال مقاتل يعنى لنفس كافرة شيئا من المنفعة (والأمر يومئذ لله) أى يوم لا يملك الله فى ذلك اليوم أحدا شيئا كما ملكهم فى الدنيا (سورة المطففين مكية أو مدنية وهى ست وثلاثون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم)

(ويل للمطففين) يعنى الذين ينقصون (٢١٨) المكيال والميزان ويبخسون حقوق الناس قال الزجاج إنما قيل

لذى ينقص المكيال والميزان مطفف لأنه لا يكاد يسرق فى المكيال والميزان إلا الشئ اليسير الطفيف . أخبرنا أبو بكر يعقوب بن أحمد بن محمد علي الصيرفى ثنا أبو محمد الحسن بن أحمد المخلدى أنا أبو حامد أحمد بن محمد بن الحسن الحافظ ثنا عبد الرحمن ابن بشر ثنا علي ابن الحسين ابن واقد حدثني أبي حدثني يزيد النحوى أن عكرمة حدثه عن ابن عباس قال « لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة كانوا من أحبب الناس كيلا فأ نزل الله عز وجل : ويل للمطففين ، فأحسنوا الكيل » وقال السدى قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وبها رجل يقال له أبو جهينة ومعه

سليمان فأين رحمة الله قال قريب من المحسنين (يصلونها يوم الدين) يعنى يوم القيامة لأنه يوم الجزاء (وما هم عنها بغائبين) أى عن النار ثم عظم شأن ذلك اليوم فقال تعالى (وما أدراك ما يوم الدين) قيل المخاطب بذلك هو الكافر وهو على وجه الزجر له وقيل هو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم : والمعنى أى شئ أعلمك به لو لم نعرفك أحواله (ثم ما أدراك ما يوم الدين) التكرير لتعظيم ذلك اليوم وتفخيخ شأنه (يوم لا تملك نفس لنفس شيئا) أى لا تملك نفس كافرة لنفس كافرة شيئا من المنفعة (والأمر يومئذ لله) يعنى أنه لم يملك الله فى ذلك أحدا شيئا كما ملكهم فى الدنيا ، والله أعلم .

(تفسير سورة المطففين مدنية)

فى قول ومكية فى قول : وقيل فيها ثمان آيات مكية وهى من قوله « إن الذين أجمعوا » إلى آخرها وقيل فيها آية مكية وهى قوله تعالى « إذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين » وقيل إنها نزلت بين مكة والمدينة زمن الهجرة وهى ست وثلاثون آية ومائة وتسع وستون كلمة وسبعمائة وثلاثون حرفا .

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ويل) أى قبيح وهى كلمة تذكر عند وقوع البلاء يقال ويل له وويل عليه وقيل ويل اسم واد فى جهنم (للمطففين) يعنى الذين ينقصون المكيال والميزان لأنه لا يكاد المطفف يسرق فى الكيل والوزن إلا الشئ اليسير الطفيف قال ابن عباس لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة كانوا من أحبب الناس كيلا فأ نزل الله عز وجل « ويل للمطففين » فأحسنوا الكيل وقيل لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وبها رجل يقال له أبو جهينة ومعه صاعان يكيل بأحدهما ويكتال بالآخر فأ نزل الله هذه الآية وجعل الويل للمطففين ثم بين من هم فقال تعالى (الذين إذا اکتالوا على الناس يستوفون) يعنى أنهم إذا اکتالوا من الناس ومن على يتعاقبان وقيل معناه إذا اکتالوا من الناس أى اشتروا شيئا استوفوا عليهم لأنفسهم الكيل والوزن (وإذا كالوهم أو وزنوهم) يعنى وإذا كالوا لهم أو وزنوا لهم للناس كما يقال نصحتك ونصحت لك (يخسرون) أى ينقصون الكيل والوزن وهذا الوعيد يلحق

صاعان يكيل بأحدهما ويكتال بالآخر فأ نزل الله هذه الآية فالله تعالى جعل

الويل للمطففين ثم بين أن المطففين من هم فقال (الذين إذا اکتالوا على الناس يستوفون) وأراد إذا اکتالوا من الناس : أى أخذوا منهم ومن على يتعاقبان « قال الزجاج المعنى إذا اکتالوا من الناس استوفوا عليهم الكيل وأراد الذين إذا اشتروا لأنفسهم استوفوا فى الكيل والوزن (وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون) أى كالوا لهم أو وزنوا لهم أى للناس يقال وزنك حقك وكلت طعامك أى وزنت لك وكلت لك كما يقال نصحتك ونصحت لك وشكرت لك وشكرت لك وكتبت لك قال أبو عبيدة وكان عيسى بن عمر يجعلهما حرفين يقف على كالوا أو وزنوا ويبتدىء بهم يخسرون قال أبو عبيدة والاختيار الأولى يعنى أن كل واحدة كلمة واحدة لأنهم كتبوها بغير ألف ولو كانتا مقطوعتين لكتب كالوا أو وزنوا بالألف كسائر

الأفعال مثل جاءوا وقالوا واتفقت المصاحف على إسقاط الألف ولا نه يقال في اللغة كلنك ووزنك كما يقال كلت لك ووزنت لك وقوله يخسرون أى يتقصرون قال نافع كان ابن عمر يمر بالمبائع فيقول اتق الله أوف الكيل والوزن فإن المطففين يوقفون يوم القيامة حتى إن العرق يلجمهم إلى أنصاف أذانهم (ألا يظن) يستيقن (أو لئلك) الذين يفعلون ذلك (أنهم مبعوثون ليوم عظيم) يعنى يوم القيامة (يوم يقوم الناس) من قبورهم (لرب العالمين) أى لأمره وجزائه وحسابه. أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل أنا إبراهيم بن المنذر أنا معن حدثني مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «يوم يقوم الناس لرب العالمين حتى يغيب أحدهم في رشحه إلى أنصاف أذنيه» أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن أبي توبة الكشميهني أنا أبو طاهر محمد بن أحمد بن الحارث ثنا محمد بن يعقوب الكسائي ثنا عبد الله بن محمود ثنا إبراهيم بن عبد الله الخلال ثنا عبد الله بن المبارك عن (٢١٩) عبد الرحمن بن يزيد عن جابر ،

حدثني سليم بن عامر
حدثني المقداد صاحب
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يقول «إذا كان يوم القيامة
أدنى الشمس من العباد
حتى تكون قدر ميل أو
ميلين قال سليم لأدري
أى الميلىن يعنى مسافة
الأرض أو الميل الذى
تكحل به العين قال
فتصهرهم الشمس
فيكونون في العرق بقدر
أعمالهم فمن يأخذه إلى
عقبه ومنهم من يأخذه
إلى ركبته ومنهم من
يأخذه إلى حقويه ومنهم
من يلجمه إلجاما فرأيت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو يشير بيده إلى
فيه يقول يلجمه إلجاما
قوله عز وجل (كلا) ردع

من يأخذ لنفسه زائدا ويدفع إلى غيره ناقصا ويتناول الوعيد القليل والكثير لكن إذا لم يتب منه فإن تاب منه ورد الحقوق إلى أهلها قبلت توبته ومن فعل ذلك وأصر عليه كان مصرا على كبيرة من الكبائر وذلك لأن عامة الخلق محتاجون إلى المعاملات وهى مبنية على أمر الكيل والوزن والذرع فلهذا السبب عظم الله أمر الكيل والوزن قال نافع كان ابن عمر يمر بالمبائع فيقول له اتق الله أوف الكيل والوزن فإن المطففين يوقفون يوم القيامة حتى يلجمهم العرق وقال قتادة أوف يا ابن آدم كما تحب أن يوفى لك واعدل كما تحب أن يعدل لك قال الفضيل بن يسار الميزان سواد يوم القيامة (ألا يظن) أى ألا يعلم ويستيقن (أو لئلك) أى الذين يفعلون هذا الفعل وهم المطففون (أنهم مبعوثون ليوم عظيم) يعنى يوم القيامة (يوم يقوم الناس) يعنى من قبورهم (لرب العالمين) أى لأمره وجزائه وحسابه (ق) عن نافع «أن ابن عمر تلا ألا يظن أو لئلك أنهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين قال يقوم أحدهم في رشحه إلى أنصاف أذنيه» وروى مرفوعا عن المقداد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «تدنو الشمس من رءوس الخلائق يوم القيامة حتى تكون منهم كتمدار ميل» زاد الترمذى أو ميلين» قال سليم ابن عامر والله ما أدري ما يعنى بالميل مسافة الأرض أو الميل ما تكحل به العين قال فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق فمنهم من يكون إلى كعبه ومنهم من يكون إلى ركبته ومنهم من يكون إلى حقويه ومنهم من يلجمه العرق إلجاما وأشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيديه إلى فيه «قوله عز وجل (كلا) قيل إنه ردع وتنبيه أى ليس الأمر على ما هم عليه من بخس الكيل والميزان فليرتدعوا عنه فعلى هذا تم الكلام هنا وقيل كلا ابتداء يتصل بما بعده على معنى حقا (إن كتاب الفجار) أى الذى كتبت فيه أعمالهم (لنى سجين) قال ابن عمر هى الأرض السابعة السفلى وفيها أرواح الكفار وروى البخارى بإسناد الثعلبي عن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «سجين أسفل سبع أرضين وعليون في السماء السابعة تحت العرش»

أى ليس الأمر على ما هم عليه فليرتدعوا وتام الكلام هاهنا وقال الحسن كلا ابتداء يتصل بما بعده على معنى حقا (إن كتاب الفجار) الذى كتبت فيه أعمالهم (لنى سجين) قال عبد الله بن عمرو وقتادة ومجاهد والضحاك سجين هى الأرض السابعة السفلى فيها أرواح الكفار. أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أنا الحسين بن محمد بن فنجويه ثنا موسى بن محمد ثنا الحسن بن علويه أنا إسماعيل بن عيسى ثنا المسيب ثنا الأعمش عن المنهال عن زاذان عن البراء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله عاياه وسلم «سجين أسفل سبع أرضين وعليون في السماء السابعة تحت العرش» وقال سمرة بن عطية جاء ابن عباس إلى كعب الأخبار فقال أخبرني عن قول الله عز وجل «إن كتاب الفجار لنى سجين» فقال إن روح الفاجر يصعد بها إلى السماء فتأبى السماء أن تقبلها ثم تهبط بها إلى الأرض فتأبى الأرض أن تقبلها فتدخل تحت سبع أرضين حتى ينتهى بها إلى سجين وهو موضع جند إبليس فيخرج لها من سجين من تحت جند إبليس رق فيرقم ويختم ويوضع تحت جند إبليس لمعرفة الهلاك بحساب يوم القيامة وإليه

ذهب سعيد بن جبير قال سجين تحت جند إبليس وقال عطاء الخراساني هي الأرض السفلى وفيها إبليس وذريته وقال الكاكي هي صخرة تحت الأرض السابعة السفلى خضراء وخضرة السماء يجعل كتاب الفجار تحتها وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد أيضا قال سجين صخرة تحت الأرض السفلى تقلب فيجعل كتاب الفجار فيها وقال وهب هي آخر سلطان إبليس وجاء في الحديث « الفلق جب في جهنم مغطى (٢٢٠) وسجين جب في جهنم مفتوح » وقال عكرمة لني سجين أي لني خسار

وضلال وقال الأخفش هو فعيل من السجن كما يقال فسيق وشريب معناه لني حبس وضيق شديد (وما أدراك ما سجين) قال الزجاج أي ليس ذلك مما كنت تعلمه أنت ولا قومك (كتاب مرقوم) ليس هذا تفسير السجين بل هو بيان الكتاب المذكور في قوله إن كتاب الفجار أي هو كتاب الفجار مرقوم أي هو كتاب مرقوم أي مكتوب فيه أعمالهم مثبتة عليهم كالرقم في الثوب لا ينسى ولا يمحو حتى يحاسبوا به ويجازوا عليه وقيل مرقوم رقم عليه بشر كأنه علم بعلامة يعرف بها أنه كافل وقيل مختم بلمعة حمير (ويل يومئذ للمكذبين) قيل إنه متصل بقوله يوم يقوم الناس لرب العالمين ومعنى الآية ويل لمن كذب بهذا اليوم وقيل معناه مرقوم بالشقاوة ثم قال ويل يومئذ للمكذبين أي في ذلك اليوم من ذلك الكتاب المرقوم عليهم بالشقاوة (الذين يكذبون بيوم الدين) أي بيوم القيامة لأنه يوم الجزاء (وما يكذب به) أي بيوم القيامة (إلا كل متعدي) أي متجاوز عن نهج الحق (أثيم) هو مبالغة في الآثم وهو المرتكب الإثم والمعاصي (إذا تتلى آياتنا قال أساطير الأولين) أي أكاذيب الأولين . قوله عز وجل (كلا) أي لا يؤمن ثم استأنف فقال (بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إن العبد إذا أخطأ خطيئة نكت في قلبه نكتة فاذا هو نزع واستغفر وتاب صقل قلبه وإن عاد زيد فيها حتى تعلو قلبه وهو الران الذي قال الله : بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون » أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وأصل الران الغلبة ومعنى الآية أن الذنوب والمعاصي غلبت على قلوبهم وأحاطت بها وقيل هو الذنب على الذنب حتى يعميت القلب وقال ابن عباس ران على قلوبهم طبع عليها وقيل الرين أن يسود القلب من الذنوب والطبع أن يطبع على القلب وهو أشد من الرين والإفقال أشد من الطبع وقيل

وقال شمر بن عطية جاء ابن عباس إلى كعب الأحبار فقال أخبرني عن قول الله عز وجل « إن كتاب الفجار لني سجين » قال إن روح الفاجر يصعد بها إلى السماء فتأبى السماء أن تقبلها ثم يهبط بها إلى الأرض فتأبى أن تقبلها فتدخل تحت سبع أرضين حتى ينتهي بها إلى سجين وهو موضع جند إبليس فيخرج لها من سجين رق فيلقم ويختم ويوضع تحت جند إبليس لمعرفة الهلاك بحساب يوم القيامة « وقيل هي صخرة تحت الأرض السابعة السفلى خضراء خضرة السماء منها فتقلب ويجعل كتاب الفجار تحتها ، قال وهب هي آخر سلطان إبليس وجاء في الحديث « الفلق جب في جهنم مغطى وسجين جب في جهنم مفتوح » وقيل معناه لني سجين لني خسار وضلال وقيل إنه مشتق من السجن ومعناه لني حبس وضيق شديد (وما أدراك ما سجين) أي ليس ذلك مما كنت تعلمه أنت ولا قومك وقيل إنما قال ذلك تعظيما لأمر سجين (كتاب مرقوم) ليس هذا تفسير السجين وإنما هو بيان للكتاب المذكور في قوله إن كتاب الفجار والمعنى إن كتاب الفجار مرقوم أي مكتوب فيه أعمالهم مثبتة عليهم كالرقم في الثوب لا ينسى ولا يمحو حتى يحاسبوا به ويجازوا عليه وقيل مرقوم رقم عليه بشر كأنه علم بعلامة يعرف بها أنه كافر وقيل مرقوم أي مختم وهو بلغة حمير (ويل يومئذ للمكذبين) قيل إنه متصل بقوله يوم يقوم الناس لرب العالمين ومعنى الآية ويل لمن كذب بهذا اليوم وقيل معناه مرقوم بالشقاوة ثم قال ويل يومئذ للمكذبين أي في ذلك اليوم من ذلك الكتاب المرقوم عليهم بالشقاوة (الذين يكذبون بيوم الدين) أي بيوم القيامة لأنه يوم الجزاء (وما يكذب به) أي بيوم القيامة (إلا كل متعدي) أي متجاوز عن نهج الحق (أثيم) هو مبالغة في الآثم وهو المرتكب الإثم والمعاصي (إذا تتلى آياتنا قال أساطير الأولين) أي أكاذيب الأولين . قوله عز وجل (كلا) أي لا يؤمن ثم استأنف فقال (بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إن العبد إذا أخطأ خطيئة نكت في قلبه نكتة فاذا هو نزع واستغفر وتاب صقل قلبه وإن عاد زيد فيها حتى تعلو قلبه وهو الران الذي قال الله : بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون » أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وأصل الران الغلبة ومعنى الآية أن الذنوب والمعاصي غلبت على قلوبهم وأحاطت بها وقيل هو الذنب على الذنب حتى يعميت القلب وقال ابن عباس ران على قلوبهم طبع عليها وقيل الرين أن يسود القلب من الذنوب والطبع أن يطبع على القلب وهو أشد من الرين والإفقال أشد من الطبع وقيل

فقال (بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الصمد الترابي ثنا أبو محمد عبد الله بن الرين أحمد بن حمويه السرخسي أنا إبراهيم بن حزم الشاشي أنا أبو محمد عبد الله بن حميد السكنتي ثنا صفوان بن عيسى عن ابن عجلان عن القعقاع بن حكيم عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن المؤمن إذا أذنب كانت نكتة سوداء في قلبه فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه منها وإن زاد زادت حتى تعلو قلبه فذلك الران الذي ذكر الله في كتابه كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون » وأصل الرين الغلبة يقال رانت الخمر على عقله ترين رينا وريونا إذا غلبت عليه حتى

سكر ومعنى الآية غلبت علي قلوبهم المعاصي وأحاطت بها قال الحسن هو الذنب على الذنب حتى يموت القلب قال ابن عباس وإن علي قلوبهم طبع عليها (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) قال ابن عباس كلا يريد لا يصدقون ثم استأنف فقال إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون قال بعضهم عن كرامته ورحمته ممنوعون وقال قتادة هو ألا ينظر إليهم ولا يزكهم وقال أكثر المفسرين عن رؤيته قال الحسن لو علم الزاهدون العابدون أنهم لا يرون ربهم في المعاد لزهقت أنفسهم في الدنيا قال الحسين بن الفضل كما حجبتهم في الدنيا عن توحيده حجبتهم في الآخرة عن رؤيته وسئل (٢٢١) مالك عن هذه الآية فقال لما

حجب أعداءه فلم يروه تجلي لأوليائه حتى رأوه وقال الشافعي رضي الله عنه في قوله كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون دلالة علي أن أولياء الله يرون الله عيانا ثم أخبر أن الكفار مع كونهم محجوبين عن الله يدخلون النار فقال (ثم إنهم لصالوا الجحيم) لذاخلو النار (ثم يقال) أي تقول لهم الخزنة (هذا) أي هذا العذاب (الذي كنتم به تكذبون كلا) قال مقاتل لا يؤمن بالعذاب الذي يصلاه ثم بين محل كتاب الأبرار فقال (إن كتاب الأبرار لفي عليين) روينا عن البراء مرفوعا أن عليين في السماء السابعة تحت العرش وقال ابن عباس هو لوح من زبرجدة خضراء معلق تحت العرش أعمالهم مكتوبة فيه وقال كعب وقاتة هو قائمة العرش البني وقال

الرين التغطية والمعنى أنه يغشى القلب شيء كالصدى فيغطيه فعند ذلك يموت القلب (كلا) قال ابن عباس يريد لا يصدقون وقيل معناه ليس الأمر كما يقولون إن لهم في الآخرة خيرا ثم استأنف فقال تعالى (إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) قيل عن كرامته ورحمته ممنوعون وقيل إن الله لا ينظر إليهم ولا يزكهم وهذا التفسير فيه ضعف أما حماه على منع الكرامة والرحمة فهو عدول عن الظاهر بغير دليل وكذا الوجه الثاني فإن من حجبت عن الله فإن الله لا ينظر إليه نظر رحمة ولا يزكيه والذي ذهب إليه أكثر المفسرين أنهم محجوبون عن رؤية الله وهذا هو الصحيح واحتج بهذه الآية من أثبت الرؤية للمؤمنين قالوا لولا ذلك لم يكن للتخصيص فائدة ۝ وجه آخر وهو أنه تعالى ذكر الحجاب في معرض الوعيد والتهديد لا ككفار وما يكون وعيدا وتهديدا للكفار لا يجوز حصوله في حق المؤمنين فوجب أن لا يحصل هذا الحجاب في حق المؤمنين قال الحسن لو علم الزاهدون والعابدون أنهم لا يرون ربهم في المعاد لزهقت أنفسهم في الدنيا. وقيل كما حجبتهم في الدنيا عن توحيده حجبتهم في الآخرة عن رؤيته وسئل مالك عن هذه الآية فقال لما حجبت الله أعداءه فلم يروه تجلي لأوليائه حتى رأوه وقال الشافعي في قوله كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون دلالة علي أن أولياء الله يرون الله جل جلاله وعنه كما حجبت قوما بالسخط دل علي أن قوما يرونه بالرضا ثم أخبر أن الكفار مع كونهم محجوبون عن الله يدخلون النار فقال عز من قائل (ثم إنهم لصالوا الجحيم) أي لذاخلو النار (ثم يقال) أي تقول لهم الخزنة (هذا) أي هذا العذاب (الذي كنتم به تكذبون) يعني في الدنيا (كلا) أي ليس الأمر كما يتوهمه الفجار من إنكار البعث ۝ وقيل كلا أي لا يؤمنون بالعذاب الذي يصلونه ثم بين محل كتاب الأبرار فقال تعالى (إن كتاب الأبرار لفي عليين) جمع علي من العلو وقيل هو موضوع على صفة الجمع لا واحداه من لفظه وتقدم من حديث البراء المرفوع إن عليين في السماء السابعة تحت العرش وقال ابن عباس هو لوح من زبرجدة خضراء معلق تحت العرش أعمالهم مكتوبة فيه وقيل هو قائمة العرش البني وقال ابن عباس هو لوح من زبرجدة خضراء معلق تحت العرش أعمالهم مكتوبة فيه وقال كعب وقاتة هو قائمة العرش البني وقال

عطاء عن ابن عباس هو الجنة وقال الضحاك سدرة المنتهى وقال بعض أهل المعاني عاوب بعد علو وشرف بعد شرف ولذلك جمعت بالياء والوزن وقال الفراء هو اسم موضوع على صيغة الجمع لا واحداه من لفظه مثل عشرين وثلاثين (وما أدراك ما عليون كتاب مرقوم) ليس هذا بتفسير عليين بل هو بيان الكتاب المذكور في قوله إن كتاب الأبرار لفي عليين. أي مكتوب أعمالهم كما ذكرنا في كتاب الفجار وقيل كتب هناك ما أعد الله لهم من الكرامة وهو معنى قول مقاتل وقيل رقم لهم بخير وتقدير الآية علي التقديم والتأخير مجازها إن كتاب الأبرار كتاب مرقوم في عليين وهو محل الملائكة ومثله كتاب الفجار كتاب مرقوم في سجين وهو محل إبليس وجنده (يشهده المقربون) يعني الملائكة الذين في عليين يشهدون ويحضرون ذلك

المكتوب وذلك الكتاب إذا صعد به إلى عليين (إن الأبرار لن ينعيم علي الأرائك ينظرون) إلى ما أعطاهم الله من الكرامة والنعمة وقال مقاتل ينظرون إلى عدوهم كيف يعذبون (تعرف في وجوههم نضرة النعيم) إذا رأيتهم عرفت أنهم من أهل النعمة مما ترى في وجوههم من النور والحسن والبياض قال الحسن النضرة في الوجه والسرور في القلب وقرأ أبو جعفر ويعقوب تعرف بضم التاء وفتح الراء علي غير تسمية الفاعل نضرة رفع وقرأ الباقر بفتح التاء وكسر الراء نضرة نصب (يسقون من رحيق) خمر صافية طيبة قال مقاتل الخمر البيضاء (مخنوم) ختم ومنع من أن تمسه يد إلى أن يفك ختمه الأبرار قال مجاهد مخنوم أي مطين (ختامه) أي طينه (مسك) كأنه ذهب إلى هذا المعنى قال ابن زيد ختمه عند الله مسك وختام الدنيا طين وقال ابن مسعود مخنوم أي مزوج ختمه أي (٢٢٢) آخر طعمه وعاقبته مسك فالمخنوم الذي له ختام أي آخر وختم كل شيء

الفراغ منه وقال قتادة يمزج لهم بالكافور ويختم بالمسك وقراءة العامة ختمه مسك بتقديم التاء وقرأ الكسائي خاتمته ، وهي قراءة علي وعلقمة ومعناها واحد كما يقال فلان كريم الطابع والطابع والخاتم والختام آخر كل شيء (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) فليرغب الراغبون بالمبادرة إلى طاعة الله عز وجل وقال مجاهد فليعمل العاملون نظيره قوله تعالى «مثل هذا فليعمل العاملون» وقال مقاتل ابن سليمان فليتنافس المتنافسون قال عطاء فليستبق المستبقون وأصله من الشيء النفيس الذي تحرص عليه نفوس الناس ويريد به كل أحد بنفسه وينفخ به على

ذلك المكتوب ومن قال أنه كتاب الأعمال قال يشهد ذلك الكتاب إذا صعد به إلى عليين المقربون من الملائكة لكرامة المؤمن . قوله تعالى (إن الأبرار) يعني المطيعين لله (لن ينعيم) يعني نعيم الجنة (على الأرائك) جمع أريكة وهي الأسرة في الحجال (ينظرون) أي إلى ما أعد الله لهم من نعيم الجنة وقيل ينظرون إلى أعدائهم كيف يعذبون في النار وقيل ينظرون إلى ربهم سبحانه وتعالى (تعرف في وجوههم نضرة النعيم) يعني أنك إذا رأيتهم تعرف أنهم من أهل النعمة لما ترى على وجوههم من النور والحسن والبياض قيل النضرة في الوجه والسرور في القلب (يسقون من رحيق) يعني الخمر الصافية الطيبة البيضاء (مخنوم) يعني ختم على ذلك الشراب ومنع من أن تمسه الأيدي إلى أن يفك ختمه الأبرار . فان قلت قد قال في سورة محمد صلى الله عليه وسلم «وأنتار من خمر» والنهر لا يختم عليه فكيف طريق الجمع بين الآيتين قلت يحتمل أن يكون المذكور في هذه الآية في أوان مخنوم عليها وهي غير تلك الخمر التي في الأنتار وإنما ختم عليها لشرفها ونفاستها (ختامه مسك) أي طينه التي ختم عليه بها مسك بخلاف خمر الدنيا فان ختمها طين وقال ابن مسعود مخنوم أي مزوج ختمه أي آخر طعمه وعاقبته مسك وقيل يمزج لهم بالكافور ويختم لهم بالمسك (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) أي فليرغب الراغبون بالمبادرة إلى طاعة الله عز وجل ليحصل لهم هذا الشراب المخنوم بالمسك وقيل أصله من الشيء النفيس الذي تحرص عليه نفوس الناس ويريد به كل أحد لنفسه وينفخ به على غيره أي يرضن ويبخل (ومزاجه من تسنيم) أي شراب ينصب عليهم من غرفهم ومنازلهم وقيل يجري في الهواء مستأ فيصب في أواني أهل الجنة على قدر ملئها فاذا امتلأت أمسك وأصل هذه الكلمة من العلو ومنه سنام البئر لأنه أعلاه وقيل هو شراب اسمه تسنيم وهو من أشرف شراب أهل الجنة وقال ابن مسعود وابن عباس هو خالص للمقربين يشربونه صرفا ويمزج لسائر أهل الجنة وسئل ابن عباس عن قوله من تسنيم فقال هذا مما قال الله تعالى «فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين» (عينا يشرب بها) أي منها وقيل يشرب بها المقربون (أجرموا) أي صرفا وقوله عز وجل (إن الذين أجمعوا) أي أشركوا يعني كفار قريش أبا جهل والوليد

ابن غيره أي يرضن (ومزاجه من تسنيم) شراب ينصب عليهم من علو في غرفهم ومنازلهم وقيل يجري في الهواء مستأ فينصب في أواني أهل الجنة على قدر ملئها فاذا امتلأت أمسك وهذا معنى قول قتادة وأصل كلمة السنام من العلو يقال للشيء المرتفع سنام ومنه سنام البئر قال الضحاك هو شراب اسمه تسنيم وهو أشرف الشراب قال ابن مسعود وابن عباس هو خالص للمقربين يشربونه صرفا ويمزج لسائر أهل الجنة وهو قوله ومزاجه من تسنيم (عينا يشرب بها المقربون) وروى يوسف بن مهران عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه سئل عن قوله من تسنيم قال هذا مما قال الله تعالى «فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين» عينا ينصب على الحال يشرب بها أي منها وقيل يشرب بها المقربون صرفا وقوله عز وجل (إن الذين أجمعوا) أشركوا يعني كفار قريش أبا جهل والوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وأصحابهم من متري مكة

(كانوا من الذين آمنوا) عمار وخباب وصهيب وبلال وأصحابهم من فقراء المؤمنين (يضحكون) وبهم يستهزئون (وإذا مروا بهم) يعني مر المؤمنون بالكفار (يتغامزون) والغمز الإشارة بالحنف والحاجب أى يشيرون إليهم بالأعين استهزاء (وإذا انقلبوا) يعني الكفار (إلى أهلهم انقلبوا فكهن) معجبين بما هم فيه يتفكهون بذكركهم (وإذا رأوهم) رأوا أصحاب النبي ﷺ (قالوا إن هؤلاء لضالون) يأتون محمدا صلى الله عليه وسلم يرون أنهم على شئ* (وما أرسلوا) يعني المشركين (عليهم) يعني على المؤمنين (حافظين) أعمالهم أى لم يوكلوا بحفظ أعمالهم (فاليوم) يعني فى الآخرة (٢٢٣) (الذين آمنوا من الكفار يضحكون)

قال أبو صالح وذلك أنه يفتح للكفار وهم فى النار أبوابا ويقال لهم اخرجوا فإذا رأوها مفتوحة أقبلوا إليها ليخرجوا والمؤمنون ينظرون إليهم فإذا انتهوا إلى أبوابها غلقت دونهم يفعل بهم ذلك مرارا والمؤمنون يضحكون وقال كعب بين الجنة والنار كوى فإذا أراد المؤمن أن ينظر إلى عدوه له كان فى الدنيا اطلع عليه من تلك الكوى كما قال فاطم فرآه فى سواء الجحيم فإذا اطلعوا فى الجنة إلى أعدائهم وهم يعذبون فى النار ضحكوا فذلك قوله عز وجل فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون (على الأرائك) من الدر والياقوت (ينظرون) إليهم فى النار قال الله تعالى (هل ثوب) هل جوزى (الكفار

ابن المغيرة والعاص بن وائل وأصحابهم من مترقى أهل مكة (كانوا من الذين آمنوا) أى من عمار وخباب وصهيب وبلال وأصحابهم من فقراء المؤمنين (يضحكون) أى منهم وبستهزئون بهم (وإذا مروا بهم) معنى مر المؤمنون الفقراء بالكفار الأغنياء (يتغامزون) معنى يتغامز الكفار والغمز الإشارة بالحنف والحاجب أى يشيرون إليها بالأعين استهزاء بهم (وإذا انقلبوا إلى أهلهم) معنى الكفار (انقلبوا فكهن) أى معجبين بما هم فيه وقيل ينقلبون بذكركهم كأنهم يتفكهون بحدِيثهم (وإذا رأوهم) معنى رأوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (قالوا إن هؤلاء لضالون) أى هم فى ضلال يأتون محمدا ويرون أنهم على شئ* قال الله عز وجل (وما أرسلوا) معنى المشركين (عليهم) معنى على المؤمنين (حافظين) أى لا أعمالهم والمعنى أنهم لم يوكلوا بحفظ أعمالهم قوله عز وجل (فاليوم) معنى فى الآخرة (الذين آمنوا من الكفار يضحكون) وسبب هذا الضحك أن الكفار لما كانوا فى الدنيا يضحكون من المؤمنين لما هم فيه من الشدة والبلاء فلما أفضوا إلى الآخرة انعكس ذلك الأمر فصار المؤمنون فى السرور والنعيم وصار الكفار فى العذاب والبلاء فضحك المؤمنون من الكافرين لما رأوا حالهم وقال أبو صالح تفتح للكافرين أبواب النار وهم فيها ويقال لهم اخرجوا فإذا انتهوا إليها أغلقت دونهم فيفعل ذلك بهم مرارا والمؤمنون ينظرون إليهم ويضحكون منهم وقال كعب بين الجنة والنار كوى فإذا أراد المؤمن أن ينظر إلى عدوه فى الدنيا من الكفار اطلع عليه من تلك الكوى وهو يعذب فيضحك منه فذلك قوله تعالى فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون (على الأرائك) جمع أريكة وهو السرير ويتخذ فى الحجلة وهى الكلة يزين بها البيت وأرائك الجنة من الدر والياقوت (ينظرون) معنى إليهم وهم فى النار يعذبون قال الله تعالى (هل ثوب الكفار) أى جوزى الكفار (ما كانوا يفعلون) أى بالمؤمنين من الاستهزاء والضحك وهذا الاستفهام بمعنى التقرير وثوب وأثيب بمعنى قال أوس

سأجزيك أو يجزيك عنى مثوب وحسبك أن يثنى عليك وتحمدى

(تفسير سورة الانشقاق مكية)

(وهى خمس وعشرون آية ومائة وسبع كلمات وأربعمائة وثلاثون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (إذ السماء انشقت) معنى عند قيام الساعة وهى من علاماتها (وأذنت لربها) أى سمعت أمر ربها بالانشقاق وأطاعته من الأذن وهو الاستماع (وحقت) أى حق لها أن تطيع أمر ربها (وإذا الأرض مدت) معنى مد الأديم العكاظى وزيد فى سعتها وقيل سويت فلا يبقى

ما كانوا يفعلون) أى جزاء استهزائهم بالمؤمنين ومعنى الاستفهام هاهنا التقرير وثوب وأثاب بمعنى واحد (سورة الانشقاق مكية وهى خمس وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(إذ السماء انشقت) انشقاقها من علاماتها القيامة (وأذنت لربها) أى سمعت أمر ربها بالانشقاق وأطاعته من الأذن وهو الاستماع (وحقت) أى وحق لها أن تطيع ربها (وإذا الأرض مدت) مد الأديم العكاظى وزيد فى سعتها وقال مقاتل سويت

تُمد الأديم فلا يبقى فيها بناء ولا جبل (وألقت) أخرجت (مافيا) من الموتى والكنوز (وتخلت) خلت منها (وأذنت لربها وحقت) واختلوا في جواب إذا قيل جوابه محذوف تقديره إذا كانت هذه الأشياء يرى الإنسان الثواب والعقاب وقيل جوابه (يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحا) ومجازه إذا السماء انشقت لقي كل كادح ماعمله . وقيل جوابه وأذنت وحينئذ تكون الواو زائدة ومعنى قوله كادح إلى ربك كدحا أي ساع إليه في عملك والكدح سعى الإنسان وجهده في الأمر من الخير والشر حتى يكدح ذلك فيه أي يؤثر وقال قتادة والكلبي والضحاك عامل لربك عملا (فلاقية) أي ملاقي جزاء عملك خيرا كان أو شرا (فأما من (٢٢٤) أوتي كتابه) ديوان أعماله (بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا) أخبرنا

عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا سعيد بن أبي مرزوق أنا نافع عن ابن عمر حدثني ابن أبي مليكة أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كانت لا تسمع شيئا لا تعرفه إلا راجعت فيه حتى تعرفه وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من حوسب عذب قالت عائشة رضي الله عنها فقلت يا رسول الله أو ليس يقول الله عز وجل فسوف يحاسب حسابا يسيرا قالت فقال إنما ذلك العرض ولكن من نوقش في الحساب يهلك » (وينقلب إلى أهله) يعني في الجنة من الخور العين والآدميات (مسرورا) بما أوتي من الخير

فيها بناء ولا جبل (وألقت مافيا) أي أخرجت مافي بطنها من الموتى والكنوز (وتخلت) أي من ذلك الذي كان في بطنها من الموتى والكنوز (وأذنت لربها وحقت) واختلوا في جواب إذا فقيل جوابه محذوف تقديره إذا كانت هذه الأشياء يرى الإنسان الثواب أو العقاب وقيل جوابه يا أيها الإنسان إنك كادح والمعنى إذا انشقت السماء ألقى كل كادح ماعمله وقيل جوابه وأذنت وحينئذ تكون الواو زائدة (يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحا) أي ساع إليه في عملك سعيًا والكدح عمل الإنسان وجهده في الأمرين الخير والشر وقيل معناه عامل لربك عملا وقيل معناه إنك كادح في لقاء ربك وهو الموت والمعنى أن هذا الكدح يستمر بك إلى الموت وقيل معناه إنك تكدح في دنياك كدحا تصير به إلى ربك (فلاقية) أي فلاق جزاء عملك (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) سوف من الله واجب والحساب اليسير هو أن تعرض عليه أعماله فيعرف بالطاعة والمعصية ثم يثاب على الطاعة ويتجاوز له عن المعصية فهذا هو الحساب اليسير لأنه لا شدة فيه على صاحبه ولا مناقشة ولا يقال له لم فعلت هذا ولا يطالب بالعدل فيه ولا الحججة عليه فانه متى طوّل بذلك لم يجد عذرا ولا حجة فيفتضح (ق) عن ابن أبي مليكة أن عائشة كانت لا تسمع شيئا لا تعرفه إلا راجعت فيه حتى تعرفه وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حوسب عذب قالت فقلت أو ليس يقول الله عز وجل فسوف يحاسب حسابا يسيرا قالت فقال إنما ذلك العرض ولكن من نوقش الحساب عذب (وينقلب إلى أهله) يعني في الجنة من الخور العين والآدميات (مسرورا) أي بما أوتي من الخير والكرامة (وأما من أوتي كتابه وراء ظهره) يعني أنه تغل يده اليمنى إلى عنقه وتجعل يده اليسرى وراء ظهره فيعطى كتابه بشماله من وراء ظهره وقيل تلخ يده الشمال فتخرج من وراء ظهره فيعطى بها كتابه (فسوف يدعوا ثورا) يعني عند إعطائه كتابه بشماله من وراء ظهره يعلم أنه من أهل النار فيدعوا بالويل والهلاك فيقول يا ويله يا ثوراه (ويصلى سعيًا) أي ويقاسي التهاب النار وحرها (إنه كان في أهله) يعني في الدنيا (مسرورا) يعني باتباع هواه وركوب شهواته (إنه ظن أن لن يحور) أي لن يرجع إلينا ولن يبعث والخور الرجوع (بلي) أي ليس كما ظن بل يحور إلينا ويبعث ويحاسب (إن ربه كان به بصيرا) أي من يوم خلقه إلى أن يبعث قوله عز وجل (فلا أقسم بالشفق) تقدم الكلام

في تفسير

والكرامة (وأما من أوتي كتابه وراء ظهره) فتغل يده اليمنى إلى عنقه وتجعل

يده الشمال وراء ظهره فيؤتي كتابه بشماله من وراء ظهره وقال مجاهد تلخ يده اليسرى من وراء ظهره (فسوف يدعوا ثورا) ينادى بالويل والهلاك إذا قرأ كتابه يقول يا ويله يا ثوراه لقوله تعالى « دعوا هالك ثورا » (ويصلى سعيًا) قرأ أبو جعفر وأهل البصرة وعاصم وخزعة ويصلى بفتح الياء خفيفا كقوله « يصلى النار الكبرى » وقرأ الآخرون بضم الياء وفتح الصاد وتشديد اللام لقوله وتصلية جحيم ثم الجحيم صلوة (إنه كان في أهله مسرورا) يعني في الدنيا باتباع هواه وركوب شهواته (إنه ظن أن لن يحور) أن لن يرجع إلينا ولن يبعث ثم قال (بلي) أي ليس كما ظن بل يحور إلينا ويبعث (إن ربه كان به بصيرا) من يوم خلقه إلى أن بعثه قوله عز وجل (فلا أقسم بالشفق) قال مجاهد هو النهار كله وقال عكرمة ما بقي من النهار وقال

ابن عباس وأكثر المفسرين هو الحمرة التي تبقى في الأفق بعد غروب الشمس وقال قوم هو البياض الذي يعقب تلك الحمرة (والليل وما وسق) أي جمع وضم يقال وسقته أسقه وسقا أي جمعته واستوسقت الإبل إذا اجتمعت وانضمت : والمعنى والليل وما جمع وضم ما كان بالنهار منتشرا من الدواب وذلك أن الليل إذا أقبل أوي كل شيء إلى مأواه روي منصور عن مجاهد قال ما لفت وضم وأظلم عليه : وقال مقاتل بن حيان ما أقبل من ظلمة أو كوكب . وقال سعيد بن جبير وما عمل فيه (والقمر إذا اتسق) اجتمع واستوى وتم نوره وهو في الأيام البيض وقال قتادة استدار وهو افتعل من الوسق الذي هو الجمع (لتركن طبقا عن طبق) قرأ أهل مكة وحمة والكسائي لتركن بفتح الباء يعني لتركن يا محمد قال الشعبي ومجاهد سماء بعد سماء قال الكلبي يعني تصعد فيها ويجوز أن يكون درجة بعد درجة (٢٢٥) ورتبة بعد رتبة في القرب من

لا أقسم في سورة القيامة . وأما الشفق فقال مجاهد هو النهار كله وحجته في ذلك أنه عطف عليه فيجب أن يكون المذكور أولا هو النهار فعلى هذا الوجه يكون القسم بالليل والنهار اللذين فيهما معاش العالم وسكونه وقيل هو ما بقي من النهار وقال ابن عباس وأكثر المفسرين هو الحمرة التي تبقى في الأفق بعد غروب الشمس وهو مذهب عامة العلماء وقيل هو البياض الذي يعقب تلك الحمرة وهو مذهب أبي حنيفة (والليل وما وسق) أي جمع وضم ما كان منتشرا بالنهار من الخلق والدواب والهوام وذلك أن الليل إذا أقبل أوي كل شيء إلى مأواه وقيل وما عمل فيه ويحتمل أن يكون ذلك تهجد العباد فيجوز أن يقسم به (والقمر إذا اتسق) أي اجتمع وتم نوره وذلك في الأيام البيض وقيل استدار واستوى، ولما ذكر المقسم به أتبعه بالمقسم عليه فقال تعالى (لتركن) قرئ بفتح الباء وهو خطاب الواحد والمعنى لتركن يا محمد (طبقا عن طبق) يعني سماء بعد سماء وقد فعل الله ذلك معه ليلة أسرى به فأصعده سماء بعد سماء وقيل درجة بعد درجة ورتبة بعد رتبة في القرب من الله تعالى وقيل معناه لتركن حالا بعد حال (خ) عن ابن عباس قال لتركن طبقا عن طبق حالا بعد حال هذا لئليكم صلى الله عليه وسلم ومعنى هذا يكون لك الظفر والغلبة على المشركين حتى يحتمل لك بحميل العاقبة فلا يحزنك تكاذيبهم وتماذيبهم في كفرهم وقرئ لتركن بضم الباء وهو الأشبه ويكون خطاب الجمع والمعنى لتركن أيها الناس حالا بعد حال وأمرأ بعد أمر وذلك في موقف القيامة تتقلب بهم الأحوال فيصيرون في الآخرة على غير الحال التي كانوا عليها في الدنيا وقال ابن عباس يعني الشدائد وأحوال الموت ثم البعث ثم العرض وقيل حال الإنسان حالا بعد حال رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم كهل ثم شيخ وقيل معناه لتركن سنن من كان قبلكم وأحوالهم (ق) عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لتتبعن سنن من كان قبلكم وأحوالهم شبرا بعد شبر وذراعا بعد ذراع حتى لو دخلوا جحر ضب لاتبعتهم قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فن » وقيل في معنى الآية إنه أراد به السماء تتغير لونا بعد لون فتصير تارة كالدهان وتارة كالمهل وتنشق مرة وتطوى أخرى (فما لهم لا يؤمنون) يعني بالبعث والحساب وهو استفهام

الله تعالى والرفعة. أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا سعيد بن النضر أنا هيثم أنا أبو بشر عن مجاهد قال قال ابن عباس لتركن طبقا عن طبق حالا بعد حال هذا لئليكم صلى الله عليه وسلم وقيل أراد به السماء تتغير لونا بعد لون فتصير تارة كالدهان وتارة كالمهل وتنشق بالغمام مرة وتطوى أخرى . وقرأ الآخرون بضم الباء لأن المعنى بالناس أشبه لأنه ذكر من قبل فأما من أوتي كتابه بيمينه وشماله وذكر من بعد فإلهم لا يؤمنون وأراد لتركن حالا بعد حال وأمرأ بعد أمر في موقف

(٢٩) — خازن بالبغوى — سابع) القيامة يعني الأحوال تتقلب بهم فيصيرون في الآخرة على غير الحال التي كانوا عليها في الدنيا وعن بمعنى بعد وقال مقاتل يعني الموت ثم الحياة ثم الموت ثم الحياة وقال عطاء مرة فقيرا ومرة غنيا وقال عمرو بن دينار عن ابن عباس يعني الشدائد والأحوال الموت ثم البعث ثم العرض وقال عكرمة حالا بعد حال رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم شيخ وقال أبو عبيدة لتركن سنن من كان قبلكم وأحوالهم . أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا محمد بن عبد العزيز أنا أبو عمرو الصنعاني عن اليمن عن زيد ابن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم « لتتبعن سنن من كان قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب لاتبعتهم قل يا رسول الله اليهود والنصارى قال فن » . قوله عز وجل (فما لهم لا يؤمنون)

استفهام إنكار (وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) قال الثعلبي ومقاتل لا يصلون : أخبرنا أبو عثمان سعيد
ابن إسماعيل الضبي أنا أبو محمد عبد الجبار بن محمد الجراحي ثنا أبو العباس محمد بن أحمد المحبوبي ثنا أبو عيسى الترمذي
ثنا قتيبة ثنا سفيان بن عيينة عن أيوب بن موسى عن عطاء بن مينا عن أبي هريرة قال «سجدنا مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم في اقرأ باسم ربك وإذا السماء انشقت» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف
ثنا محمد بن إسماعيل ثنا مسدد أنا معمر قال سمعت أبي قال حدثني بكر عن أبي رافع قال «صليت مع أبي هريرة العتمة فقرأ
إذا السماء انشقت فسجد فقلت ما هذا قال سجدت بها خلف أبي القاسم صلى الله عليه وسلم فلا أزال أسجد فيها حتى ألقاه»
(بل الذين كفروا يكذبون) بالقرآن والبعث (والله أعلم بما يوعون) في صدورهم من التكذيب قال مجاهد يكتمون (فبشرهم
بعذاب أليم إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون) غير مقطوع ولا منقوص .

إنكار (وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) يعني لا يصلون فعبّر بالسجود عن الصلاة لأنه
جزء منها وقيل أراد به سجود التلاوة وهذه السجدة أحد سجود القرآن عند الشافعي ومن
وافقه (ق) عن رافع قال «صليت مع أبي هريرة العتمة فقرأ إذا السماء انشقت فسجد فقلت
ما هذا قال سجدت بها خلف أبي القاسم صلى الله عليه وسلم فلا أزال أسجد فيها حتى ألقاه» ولمسلم
عنه قال «سجدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في اقرأ باسم ربك وإذا السماء انشقت» (بل
الذين كفروا يكذبون) يعني بالقرآن والبعث (والله أعلم بما يوعون) يعني يجمعون في صدورهم
من التكذيب (فبشرهم بعذاب أليم) يعني على عنادهم وكفرهم (إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات
لهم أجر غير ممنون) يعني غير مقطوع ولا منقوص في الآخرة . والله سبحانه وتعالى أعلم
بمراده وأسرار كتابه :

(تفسير سورة البروج مكية)

وهي اثنان وعشرون آية ومائة وتسع كلمات وأربعمائة وخمسة وستون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والسماء ذات البروج) يعني البروج الاثنى عشر وإنما حسن القسم بها
لما فيها من عجب حكمة الباري جل جلاله وهو سير الشمس والقمر والكواكب فيها على قدر
معلوم لا يختلف وقيل البروج الكواكب العظام سميت بروجاً لظهورها (اليوم الموعود) يعني يوم
القيامة (وشاهد ومشهود) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
«اليوم الموعود يوم القيامة والمشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة ما طلعت الشمس ولا غربت
على يوم أفضل من يوم الجمعة فيه ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يدعو الله بخير إلا استجاب الله
له ولا يستعبد من شر إلا أعاده الله منه » أخرجه الترمذي وضعف أحد رواته من قبل حفظه
وهذا قول ابن عباس والأكثرين أن الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وقيل الشاهد
يوم الجمعة والمشهود يوم النحر وقيل الشاهد يوم التروية والمشهود يوم عرفة وإنما حسن القسم

(سورة البروج مكية)
وهي اثنان وعشرون آية
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(والسماء ذات البروج)
واليوم الموعود هو يوم
القيامة (وشاهد ومشهود)
أخبرنا عبد الواحد المليحي
أنا أبو منصور محمد
ابن محمد بن سماعيل أنا
أبو جعفر محمد بن أحمد
ابن عبد الجبار الرياني
ثنا حميد بن زنجويه
ثنا عبد الله بن موسى
ابن عبيدة عن أيوب بن
خالد عن عبد الله بن رافع
عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم «اليوم الموعود
يوم القيامة واليوم
المشهود يوم عرفة
والشاهد يوم الجمعة

بهذه

وما طلعت الشمس ولا غربت على يوم أفضل منه فيه ساعة لا يوافقها
عبد مؤمن يدعو الله فيها بخير إلا استجاب الله له ولا يستعبد من شيء إلا أعاده الله منه » وهذا قول ابن عباس والأكثرين
أن الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وروى عن ابن عمر «الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم النحر» قال سعيد بن المسيب
الشاهد يوم التروية والمشهود يوم عرفة وروى يوسف بن مهران عن ابن عباس قال الشاهد محمد صلى الله عليه وسلم
والمشهود يوم القيامة ثم تلا « فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا » وقال : ذلك يوم مجموع له الناس
وذلك يوم مشهود » وقال عبد العزيز بن يحيى الشاهد محمد صلى الله عليه وسلم والمشهود الله عز وجل بيانه قوله « وجئنا بك
علم هؤلاء شهيدا » وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الشاهد آدم والمشهود يوم القيامة وقال عكرمة الشاهد الإنسان

والمشهد يوم القيامة وعنه أيضا الشاهد الملك يشهد علي ابن آدم والمشهد يوم القيامة وتلا «وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد - وذلك يوم مشهود» وقيل الشاهد الحفظة والمشهد بنو آدم وقال عطاء بن يسار الشاهد آدم ورؤيته والمشهد يوم القيامة وروى الوالبي عن ابن عباس الشاهد هو الله عز وجل والمشهد (٢٢٧) يوم القيامة وقال الحسين

ابن الفضل الشاهد هذه الأمة والمشهد سائر الأمم بيانه «وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس» وقال سالم ابن عبد الله سألت سعيد ابن جبير عن قوله «وشاهد ومشهود» فقال الشاهد هو الله والمشهود نحن بيانه «وكفى بالله شهيدا» وقيل الشاهد أعضاء بني آدم بيانه «يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم» الآية وقيل الشاهد الأنبياء والمشهد محمد بيانه قوله «وإذ أخذ الله ميثاق النبيين إلى قواه فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين» (قتل أصحاب الأخدود) أي لعن والأخدود الشق المستطيل في الأرض كالنهر وجمعه أخاديد واختلفوا فيهم - أخبرنا أبو حامد أحمد بن عبد الله الصالحى أنا أبو الحسن علي بن أحمد ابن أبي عبد الله بن سعدان الخطيب أخبرني أبو أحمد محمد بن أحمد ابن محمد بن قريش بن نوح بن رستم ثنا أبو عبد الله محمد بن

بهذه الأيام لعظمها وشرفها واجتماع المسلمين فيها وقيل الشاهد هو الله تعالى والمشهد يوم القيامة وقيل الشاهد هم الأنبياء والمشهد أي عليهم هم الأمم وقيل الشاهد هو الملك والمشهود أي عليه هو آدم وذريته وقيل الشاهد هذه الأمة ونبيها صلي الله عليه وسلم والمشهود عليهم هم الأمم المتقدمة وقيل الشاهد الأنبياء والمشهود له هو محمد صلي الله عليه وسلم لأن الأنبياء قبله شهدوا له بالنبوة وقوله والسماء ذات البروج واليوم الموعود وشاهد ومشهود أقسام أقسم الله تعالى بها لشرفها وعظمها وجواب القسم قوله تعالى (قتل أصحاب الأخدود) أي لعن وقتل وقيل جوابه «إن بطش ربك لشديد» والأخدود الشق المستطيل في الأرض. واختلفوا فيهم فروى عن صهيب أن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال «كان ملك فيمن كان قبلكم وكان له ساحر فلما كبر الساحر قال للملك إني قد كبرت فابعث إلي غلاما أعلمه السحر فبعث إليه غلاما يعلمه وكان في طريقه إذا سلك إليه راهب فقعد إليه وسمع كلامه فأعجبه فكان إذا أتى الساحر مر بالراهب وقعد إليه فإذا أتى الساحر ضربه وإذا رجع من الساحر قعد إلى الراهب وسمع كلامه فإذا أتى أهله ضربوه فشكا ذلك إلى الراهب فقال إذا خشيت الساحر فقل حبسني أهلي وإذا خشيت أهلك فقل حبسني الساحر فيينا هو كذلك إذ أتى على دابة عظيمة قد حبست الناس فقال اليوم أعلم الراهب أفضل أم الساحر فأخذ حجرا ثم قال اللهم إن كان أمر الراهب أحب إليك من أمر الساحر فاقتل هذه الدابة حتى يمضي الناس فرماها فقتلها فضى الناس فأتى الراهب فأخبره فقال له الراهب أي بني أنت أفضل مني قد بلغ من أمرك ما أرى وإنك ستبتلى فإن ابتليت فلا تدل علي فكان الغلام يرى الأكمة والأبرص ويدأوى الناس من سائر الأدواء فسمع جليس للملك كان قد عمى فأتاه بهدايا كثيرة فقال ماها هنا لك أجمع إن أنت شفيتني قال إني لأشقى أحدا إنما يشقى الله عز وجل فإن آمنت بالله دعوت الله عز وجل فشفاك فأمن به فشفاه الله عز وجل فأتى الملك فجلس إليه كما كان يجلس فقال له الملك من رد عليك بصرك فقال ربي فقال أولك رب غري قال ربي وربك الله فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دله على الغلام فجاءه بالغلام فقال له الملك أي بني إنه قد بلغ من سحرِكَ ما تبرى الأكمة والأبرص وتفعل وتفعل فقال إني لأشقى أحدا إنما يشقى الله عز وجل فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دل علي الراهب فجاءه به بالراهب فقيل له ارجع عن دينك فأبى فدعا بالميشار فوضع الميشار في مفرق رأسه فشق به حتى وقع شقاه ثم جرى بجليس الملك فقيل له ارجع عن دينك فدعا بالميشار فوضع الميشار في مفرق رأسه فشق به حتى وقع شقاه ثم جرى بالغلام فقيل له ارجع عن دينك فأبى فدفعه إلى نفر من أصحابه فقال لهم اذهبوا به إلى جبل كذا وكذا فاصعدوا به الجبل فإذا بلغتم ذروته فإن رجع عن دينه وإلا فاطرحوه فذهبوا به فصعدوا به الجبل فقال اللهم اكفنيهم بما شئت فرجف بهم الجبل فسقطوا وجاء يمشى إلى الملك فقال له الملك ما فعل أصحابك قال كفانيهم الله فدفعه إلى نفر من أصحابه فقال اذهبوا به فاحملوه في قرقر فوسطوا به البحر فإن رجع عن دينه وإلا فاقدفوه فذهبوا به فقال اللهم اكفنيهم بما شئت فانكفأت بهم السقينة فغرقوا وجاء يمشى

إبراهيم البوشنجى ثنا هدية بن خالد ثنا حماد بن سلمة ثنا ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب أن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال «كان ملك فيمن كان قبلكم وكان له ساحر فلما كبر قال إني قد كبرت فابعث إلي غلاما أعلمه السحر فبعث إليه غلاما يعلمه وكان في طريقه إذا سلك إليه راهب فقعد إليه وسمع كلامه فأعجبه وكان إذا أتى

الساحر مر بالراهب وقعد إليه فاذا أتى الساحر ضربه وإذا رجع من عند الساحر قعد إلى الراهب وسمع كلامه فاذا أتى أهله ضربه فشكا إلى الراهب فقال إذا خشيت الساحر فقل حبسني أهلي وإذا خشيت أهلك فقل حبسني الساحر فيبينما هو كذلك إذ أتى علي دابة عظيمة قد (٢٢٨) حبست الناس فقال اليوم أعلم الراهب أفضل أم الساحر فأخذ حجرا

ثم قال اللهم إن كان أمر الراهب أحب إليك من أمر الساحر فاقتل هذه الدابة حتي يمضي الناس فرماها فقتلها فضي الناس فأتى الراهب فأخبره فقال له الراهب أي بني أنت اليوم أفضل مني قد بلغ من أمرك ما أرى وإنك ستبتلى فان ابتليت فلا تدل علي وكان الغلام يبري الأكمه والأبرص ويدأوى الناس من سائر الأدواء فسمع جليس للملك وكان قد عمى فأتاه بهدايا كثيرة فقال ماهذا قال هذا لك أجمع إن أنت شفيتني قال إني لا أشفي أحدا إنما يشفي الله فان آمنت بالله دعوت الله لك فشفاك فآمن بالله فشفاه الله فأتى الملك فجلس إليه كما كان يجلس فقال له الملك من رد عليك بصرك؟ قال ربى عز وجل قال أولئك رب غيرى؟ قال ربى وربك الله فأخذه فلم

إلى الملك فقال له الملك ما فعل أصحابك قال كفانيهم الله تعالى فقال للملك إنك لست بقاتلي حتى تفعل ما أمرك به فقال وما هو قال تجمع الناس في صعيد واحد وتصلبني علي جذع نخل ثم خذ سهمًا من كنانتي ثم ضع السهم في كبد القوس ثم قل بسم الله رب الغلام ثم ارمني به فانك إن فعلت ذلك قتلتنى فجمع الناس في صعيد واحد وصلبه علي جذع ثم أخذ سهمًا من كنانته ثم وضع السهم في كبد القوس ثم قال بسم الله رب الغلام ثم رماه فوق السهم في صدغه فوضع يده علي صدغه موضع السهم فأت الناس آمنًا رب الغلام ثلاثا فأتى الملك فقيل له أرايت ما كنت تحذر قد والله نزل بك حذرك قد آمن الناس فأمر بالأخدود في أفواه السكك فخذت وأضرم النيران وقال من لم يرجع عن دينه فأقحموه فيها ففعلوا ذلك حتى جاءت امرأة ومعها صبي لها فتقاعست أن تقع فيها فقال لها الغلام يا أماه اصبرى ولا تقاعسى فانك علي الحق هذا حديث صحيح أخرجه مسلم . وفي هذا الحديث إثبات كرامات الأولياء وفيه جواز الكذب في مصلحة ترجع إلي الدين وفيه إنقاذ النفس من الهلاك والأكمه هو الذى خلق أعمى والميشار بالياء وتخفيف الحمزة وروى بالنون وذروة الجبل بالضم والكسر أعلاه ورجف تحرك واضطرب والقرقور بضم القاف الأولى السفينة الصغيرة وانكفأت انقلبت والصعيد هنا الأرض البارزة والسكك الطرق والأخدود الشق العظيم في الأرض وأقحموه أى ارموه وتقاعست أي تأخرت وكرهت الدخول في النار وقال ابن عباس « كان بنجران ملك من ماوك حير يقال له يوسف ذونواس بن شرحبيل بن شراحيل في الفترة قبل مولد النبي صلى الله عليه وسلم بسبعين سنة وكان في بلاده غلام يقال له عبد الله بن تامر وكان أبوه يسلمه إلى معلم يعلمه السحر فكره ذلك الغلام ولم يجديدا من طاعة أبيه فجعل يختلف إلى المعلم وكان في طريقه راهب حسن القراءة حسن الصوت فأعجبه ذلك وذكر نحو حديث صهيب وقال وهب بن منبه إن رجلا كان قد بقى علي دين عيسى فوقع إلى نجران فأحبوه فسار إليه ذونواس اليهودي بجنوده من حمير وخيرهم بين النار واليهودية فأبوا عليه فخذ الأخدود وحرق اثني عشر ألفا ثم غلب أرباط علي اليمن فخرج ذونواس هاربا فاقتحم البحر بفرسه فغرق . وقال محمد بن إسحاق عن عبد الله بن أبي بكر إن خربة احتفرت في زمن عمر بن الخطاب فوجدوا عبد الله بن تامر واضع يده علي ضربة في رأسه إذا أميطت يده عنها انبعثت دما وإذا تركت ارتدت مكانها وفي يده خاتم حديد فيه مكتوب ربى الله فبلغ ذلك عمر فكتب أن أعيدوا عليه الذى وجدتم عليه . وقال سعيد بن جبير وابن أبزى لما انهزم أهل اسفندهار قال عمر بن الخطاب أى شئ يجرى علي الجوس من الأحكام فانهم ليسوا بأهل كتاب فقال علي بن أبى طالب بلى قد كان لهم كتاب وكانت الخمر قد أحلت لهم فتناوها ملك من ملوكهم فغلبت علي عقله فوقع علي أخته فلما ذهب عنه السكر ندم وقال لها ويحك ما هذا الذى أتيت وما المخرج منه قالت المخرج منه إنك تخطب الناس

وتقول

يزل يعذبه حتى دل علي الغلام فجىء بالغلام فقال له الملك أى بنى قد بلغ من سحرِكَ ما تبرى به الأكمه والأبرص وتفعل كذا وتفعل كذا قال إني لا أشفي أحدا إنما يشفي الله فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دل علي الراهب فجىء بالراهب فقيل له ارجع عن دينك فأبى فدعا بالميشار فوضع الميشار في مفرق رأسه فشقه به حتى وقع شقاه ثم جىء بجليس الملك فقيل له ارجع عن دينك فأبى فوضع الميشار في مفرق رأسه فشقه به حتى وقع شقاه ثم جىء بالغلام

عليها فلما ذهب عنه السكر ندم وقال لها ويحك ما هذا الذي أتيت وما المخرج منه قالت المخرج منه أن تخطب الناس وتقول إن الله قد أحل نكاح الأخوات فإذا ذهب في الناس وتناشروا خطبتهم فحرمته . فقام خطيباً فقال إن الله قد أحل لكم نكاح الأخوات فقال الناس بأجمعهم معاذ الله أن نؤمن بهذا أو نقر به وما جاءنا به نبي ولا أنزل علينا فيه كتاب فبسط فيه الصوت فأبوا أن يقرؤا فجرد فيهم السيف فأبوا أن يقرؤا فخذلهم أخذوداً وأوقد فيه النيران وعرضهم عليها فن أبى ولم يطمعه قذفه في النار ومن أجاب خلي سبيله وقال الضحاك أصحاب الأخدود من بني إسرائيل أخذوا رجالاً ونساء فخذلوا لهم أخذوداً ثم أوقدوا فيها النيران فأقاموا المؤمنين عليها فقالوا أنكفروا أم نقذفكم في النار ويزعمون أنه دانيال وأصحابه وهذه رواية العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما وقال أبو الطفيل عن علي رضي الله عنه كان أصحاب الأخدود بينهم حبشي بعث من الحبشة إلى قومه ثم قرأ علي رضي الله عنه «ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك منهم من قصصنا عليك» الآية فدعاهم فتابعه ناس فقاتلهم أصحابه فأخذوا وأوثقوا من أفلت منهم فخذلوا أخذوداً فثلثوها ناراً فن اتبع النبي رى فيها ومن تابعهم تركوه فجاءوا بامرأة ومعها صبي رضيح فجذعت فقال الصبي يأماء مري ولا تنافى وقال عكرمة كانوا من النبط أحرقوا بالنار وقال مقاتل كانت (٢٣٠) الأخدود ثلاثة واحدة بنجران باليمن والأخرى بالشام والأخرى بفارس

أما التي بالشام فهو أباطاموس الرومي وأما التي بفارس فبختنصر وأما التي بأرض العرب فهو ذو نواس يوسف فأما التي بالشام وفارس فلم ينزل الله فيهما قرآناً وأنزل في التي كانت بنجران وذلك أن رجلاً مسلماً ممن يقرأ الإنجيل آجر نفسه في عمل وجعل يقرأ الإنجيل فرأت بنت المستأجر النور بضئ من قراءة الإنجيل

من انفلت منهم فأوثقوه ثم خدوا له أخذوداً فثلثوها ناراً فن تبع ذلك النبي رمى به في النار ومن تابعهم تركوه فجاءوا بامرأة معها صبي رضيح فجذعت فقال الصبي يأماء قمى ولا تقاعسى وقيل كانت الأخدود ثلاثة واحدة بنجران باليمن والأخرى بالشام والأخرى بفارس حرقوا بالنار فأما التي بالشام فهو أباطاموس الرومي وأما التي بفارس فبختنصر ويزعمون أنهم أصحاب دانيال وأما التي باليمن فذو نواس يوسف؛ فأما التي بالشام وفارس فلم ينزل الله فيهم قرآناً وأنزل في التي بنجران اليمن وذلك أن هذه القصة كانت مشهورة عند أهل مكة فذكر الله تعالى ذلك لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحملهم بذلك على الصبر وتحمل المكاره في الدين . وقوله تعالى (النار ذات الوقود) هو تعظيم لأنمر تلك النار قال الربيع بن أنس نجى الله المؤمنين الذين ألقوا في النار بقبض أرواحهم قبل أن تمسهم النار وخرجت النار إلى من على شفير الأخدود من الكفار فأحرقتهم (إذ هم عليها قعود) أي جلوس عند الأخدود (وهم) يعني الملك الذي خد الأخدود وأصحابه (على ما يفعلون بالمؤمنين) أي من عرضهم على النار وإرادتهم أن يرجعوا إلى دينهم (شهود) أي حضور وقيل يشهدون أن المؤمنين ضلال حين تركوا عبادة الصنم (وما نقموا منهم) قال ابن عباس ما كرهوا منهم (إلا أن يؤمنوا بالله)

وقيل

فذكرت ذلك لأبيها فرمقه حتى رآه فسأله فلم يخبره فلم يزل به

حتى أخبره بالدين والإسلام فتابعه هو وسبعة وثمانون إنساناً من بين رجل وامرأة وهذا بعد ما رفع عيسى عليه السلام إلى السماء فسمع ذلك يوسف ذو نواس فخذلهم في الأرض وأوقد فيها ناراً فعرضهم على الكفر فن أبى أن يكفر قذفه في النار ومن رجع عن دين عيسى لم يقذفه وإن امرأة جاءت معها ولد صغير لا يتكلم فلما قامت على شفير الخندق نظرت إلى ابنها فرجعت عن النار فضربت حتى تقدمت فلم تزل كذلك ثلاث مرات فلما كانت في الثالثة ذهبت ترجع فقال لها ابنها يا أماء إني أرى أمامك ناراً لا تطفأ فلما سمعت ذلك قذفا جميعاً أنفسهما في النار ففعلها الله وابنها في الجنة فقذف في النار في يوم أحد سبعة وسبعين ألف إنسان فذلك قوله عز وجل قتل أصحاب الأخدود (النار ذات الوقود) بدل من الأخدود قال الربيع بن أنس نجى الله المؤمنين الذين ألقوا في النار بقبض أرواحهم قبل أن تمسهم النار وخرجت النار إلى من على شفير الأخدود من الكفار فأحرقتهم (إذ هم عليها قعود) أي عند الناس جلوس يعذبون المؤمنين قال مجاهد كانوا قعوداً على الكراسي عند الأخدود (وهم) يعني الملك وأصحابه الذين خدوا الأخدود (على ما يفعلون بالمؤمنين) من عرضهم على النار وإرادتهم أن يرجعوا إلى دينهم (شهود) حضور وقال مقاتل يعني يشهدون أن المؤمنين ضلال حين تركوا عبادة الصنم (وما نقموا منهم) قال ابن عباس رضي الله عنهما ما كرهوا منهم (إلا أن يؤمنوا بالله) قال مقاتل ما عابوا منهم

وقيل ما علموا فيهم عيبا قال الزجاج ما أنكروا عليهم ذنبا إلا إيمانهم بالله (العزير الحميد الذي له ملك السموات والأرض والله على كل شيء) من أفعالهم (شبه إن الذين فتنوا) عذبوا وأحرقوا (المؤمنين والمؤمنات) يقال فتن الشيء إذا أحرقتة نظيره «يومهم على النار يفتنون» (ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم) بكفرهم (ولهم عذاب الحريق) بما أحرقوا المؤمنين وقيل ولهم عذاب الحريق في الدنيا وذلك أن الله أحرقهم بالنار التي أحرقوا فيها المؤمنين ارتفعت إليهم من الأخدود قاله الربيع ابن أنس والكباي ثم ذكر ما أعد للمؤمنين فقال (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الأنهار ذلك الفوز

الكبير) واختلوا في جواب القسم فقال بعضهم جوابه قتل أصحاب الأخدود يعني لقد قتل وقيل فيه تقديم وتأخير تقديره قتل أصحاب الأخدود والسماء ذات البروج وقال قتادة جوابه (إن بطش ربك لشديد) قال ابن عباس إن أخذه بالعذاب إذا أخذ الظلمة لشديد كقوله «إن أخذه ألم شديد» (إنه هو يبدى ويهيد) أي يخلقهم أولا في الدنيا ثم يعيدهم أحياء بعد الموت (وهو الغفور) يعني لذنوب المؤمنين (الودود) أي المحب لهم وقيل المحبوب أي يوده أولياؤه ويحبونه وقيل يغفر ويود أن يغفر (الودود) أي المتودد إلى أولياؤه بالمغفرة (ذو العرش) أي خالقه ومالكه (المجيد) أي بالرفع علي أنه صفة الله تعالى لأن الحمد من صفات تعالى والجلال وذلك لا يليق إلا بالله تعالى وقريء المجيد بالكسر على أنه صفة للعرش أي للسرير العظيم إذ لا يعلم صفة العرش وعظمته إلا الله تعالى وقيل أراد حسنه فوصفه بالمجيد فقد قيل إن العرش أحسن الأجسام ثم قال تعالى (فعال لما يريد) يعني أنه لا يعجزه شيء ولا يمنع منه شيء وقيل فعال لما يريد لا يعترض عليه معترض ولا يغلبه غالب فهو يدخل أولياؤه الجنة برحمته لا يمنعه من ذلك مانع ويدخل أعداءه النار لا ينصرهم منه ناصر (هل أتاك) أي قد أتاك (حديث الجنود) أي خبر الجموع الكافرة الذين تجندوا على الأنبياء ثم بين من هم فقال تعالى (فرعون) يعني وقومه (وثمود) وكانت قصتهم عند أهل مكة مشهورة (بل الذين كفروا) أي من قومك يا محمد (في تكذيب) يعني لك والقرآن كما كذب من كان قبلهم من الأمم ولم يعتبروا بمن أهلكنا منهم (والله من ورائهم محيط) أي عالم بهم لا يخفى عليه شيء من أعمالهم بقدر أن ينزل بهم ما أنزل بمن كان قبلهم (بل هو قرآن مجيد) أي كريم شريف كثير النفع والخير ليس هو كما زعم

وقيل ما عابوا ولا علموا فيهم عيبا إلا إيمانهم بالله (العزير) يعني إن الذي يستحق العبادة هو الله العزيز الغالب القاهر الذي لا يغالب ويدافع (الحميد) يعني الذي يستحق أن يحمده ويثنى عليه وهو أهل لذلك وهو الله جل جلاله (الذي له ملك السموات والأرض) أي فهو المستحق للعبادة (والله على كل شيء) أي من أفعالهم بالمؤمنين (شاهد) وفيه وعد عظيم للمؤمنين ووعد عظيم للكافرين. قوله عز وجل (إن الذين فتنوا) أي عذبوا وأحرقوا (المؤمنين والمؤمنات) أي بالنار (ثم لم يتوبوا) أي لم يرجعوا عما هم عليه من الكفر وفيه دليل على أنهم إذا تابوا وآمنوا يقبل منهم ويخرجون من هذا الوعيد وأن الله تعالى يقبل منهم التوبة وأن توبة القاتل مقبولة وأنهم إن لم يتوبوا (فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق) يعني لهم عذاب جهنم بكفرهم ولهم عذاب الحريق بما أحرقوا المؤمنين وقيل لهم عذاب الحريق في الدنيا وذلك أن الله أحرقهم بالنار التي أحرقوا بها المؤمنين ارتفعت إليهم من الأخدود فأحرقتهم ولهم عذاب جهنم في الآخرة ثم ذكر ما أعد للمؤمنين فقال تعالى (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الأنهار ذلك الفوز الكبير) قوله عز وجل (إن بطش ربك لشديد) قال ابن عباس إن أخذه بالعذاب إذا أخذ الظلمة لشديد (إنه هو يبدى ويهيد) أي يخلقهم أولا في الدنيا ثم يعيدهم أحياء بعد الموت ليجازيهم بأعمالهم في القيامة (وهو الغفور) يعني لذنوب جميع المؤمنين (الودود) أي المحب لهم وقيل المحبوب أي يوده أولياؤه ويحبونه وقيل يغفر ويود أن يغفر وقيل هو المتودد إلى أولياؤه بالمغفرة (ذو العرش) أي خالقه ومالكه (المجيد) أي بالرفع علي أنه صفة الله تعالى لأن الحمد من صفات تعالى والجلال وذلك لا يليق إلا بالله تعالى وقريء المجيد بالكسر على أنه صفة للعرش أي للسرير العظيم إذ لا يعلم صفة العرش وعظمته إلا الله تعالى وقيل أراد حسنه فوصفه بالمجيد فقد قيل إن العرش أحسن الأجسام ثم قال تعالى (فعال لما يريد) يعني أنه لا يعجزه شيء ولا يمنع منه شيء وقيل فعال لما يريد لا يعترض عليه معترض ولا يغلبه غالب فهو يدخل أولياؤه الجنة برحمته لا يمنعه من ذلك مانع ويدخل أعداءه النار لا ينصرهم منه ناصر (هل أتاك) أي قد أتاك (حديث الجنود) أي خبر الجموع الكافرة الذين تجندوا على الأنبياء ثم بين من هم فقال تعالى (فرعون) يعني وقومه (وثمود) وكانت قصتهم عند أهل مكة مشهورة (بل الذين كفروا) أي من قومك يا محمد (في تكذيب) يعني لك والقرآن كما كذب من كان قبلهم من الأمم ولم يعتبروا بمن أهلكنا منهم (والله من ورائهم محيط) أي عالم بهم لا يخفى عليه شيء من أعمالهم بقدر أن ينزل بهم ما أنزل بمن كان قبلهم (بل هو قرآن مجيد) أي كريم شريف كثير النفع والخير ليس هو كما زعم

أي السرير العظيم وقيل أراد حسنه فوصفه بالمجيد كما وصفه بالكريم فقال رب العرش الكريم ومعناه السكالك والعرش أحسن الأشياء وأكملها وقرأ الآخرون بالرفع على صفة ذو العرش (فعال لما يريد) لا يعجزه شيء يريده ولا يمنعه منه شيء طلبه. قوله عز وجل (هل أتاك حديث الجنود) قد أتاك خبر الجموع الكافرة الذين تجندوا على الأنبياء ثم بين من هم فقال (فرعون) وثمود بل الذين كفروا) من قومك يا محمد (في تكذيب) لك والقرآن كذاب من قبلهم ولم يعتبروا بمن كان قبلهم من الكفار (والله من ورائهم محيط) عالم بهم لا يخفى عليه شيء من أعمالهم بقدر أن ينزل بهم ما أنزل بمن كان قبلهم (بل هو قرآن مجيد)

مكرم شريف كثير الخير ليس كما زعم المشركون أنه شعر وكهانة (في لوح محفوظ) قرأ نافع محفوظ بالرفع على أنه نعت القرآن فان القرآن محفوظ من التبديل والتغيير والتحريف قال الله تعالى «إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون» وقرأ الآخرون بالجر على نعت اللوح وهو الذي يعرف باللوح المحفوظ وهو أم الكتاب ومنه تنسخ الكتب محفوظ من الشياطين ومن الزيادة فيه والنقصان . أخبرنا أحمد بن إبراهيم الشريحي أنا أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي أنا الحسين بن محمد بن فنجويه أنا مخلد بن جعفر ثنا الحسن بن علويه أنا إسماعيل (٢٣٢) بن عيسى ثنا إسحاق بن بشر أخبرني مقاتل وابن جريج عن مجاهد

المشركون أنه شعر وكهانة (في لوح محفوظ) قرأ بالرفع على أنه نعت للقرآن محفوظ يعني أن القرآن من التبديل والتغيير والتحريف وقرأ بالرفع على أنه نعت للوح لأنه يعرف باللوح المحفوظ وهو أم الكتاب ومنه تنسخ الكتب وسمى محفوظاً لأنه حفظ من الشياطين من الزيادة والنقص وهو عن يمين العرش وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن ابن عباس قال «إن في صدر اللوح لا إله إلا الله وحده دينه الإسلام ومحمد عبده ورسوله فمن آمن بالله عز وجل وصدق بوعده واتبع رسله أدخله الجنة» قال «واللوح لوح من درة بيضاء طوله ما بين السماء والأرض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وحافته الدر والياقوت ودفتاه ياقوتة حمراء وقلمه من نور وكلامه سر معقود بالعرش وأصله في حجر ملك والله تعالى أعلم بمراده»

(تفسير سورة الطارق مكية)

وهي سبع عشرة آية وإحدى وستون كلمة ومائتان وتسعة وثلاثون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والسماء والطارق) قيل نزلت في أبي طالب وذلك أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأتخفه بنحو ولبن فبينما هو جالس يأكل إذ انحط نجم فامتلاً ماء ثم نارا ففزع أبو طالب وقال أي شيء هذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا نجم رمى به وهو آية من آيات الله فعجب أبو طالب فأنزل الله والسماء والطارق يعني النجم يظهر بالليل وكل ما أتاك بالليل فهو طارق ولا يسمى ذلك بالنهار وسمى النجم طارقاً لأنه يطرق بالليل قالت هند :

نحن بنات طارق نمشي على النار

تريد أن أباهما نجم في علوه وشرفه (وما أدراك ما الطارق) قيل لم يكن صلى الله عليه وسلم يعرفه حتى بينه الله له بقوله (النجم الثاقب) أي المضيء المنير وقيل المتوهج وقيل المرتفع العالي وقيل هو الذي يرمى به الشيطان فيثبته أي ينفذه وقيل النجم الثاقب هو الثريا لأن العرب تسميها النجم وقيل هو زحل سمي بذلك لارتفاعه وقيل هو كل نجم يرمى به الشيطان لأنه يثبته فينفذه وهذه أقسام أقسم الله بها وقيل تقديره ورب هذه الأشياء وجواب القسم قوله تعالى (إن كل نفس لما عليها حافظ) يعني أن كل نفس عليها حافظ من ربهما يحفظ عملها ويحصى عليها ما تكسب من خير أو شر قال ابن عباس هم الملائكة وقيل حافظ من الله تعالى يحفظها ويحفظ قولها وفعلها حتى يدفنها ويسلمها إلى المقادير ثم يحل عنها وقيل يحفظها

عن ابن عباس قال «إن في صدر اللوح لا إله إلا الله وحده دينه الإسلام ومحمد عبده ورسوله فمن آمن بالله عز وجل وصدق بوعده واتبع رسله أدخله الجنة» قال «واللوح لوح من درة بيضاء طوله ما بين السماء والأرض وعرضه ما بين المشرق إلى المغرب وحافته الدر والياقوت ودفتاه ياقوتة حمراء وقلمه نور وكلامه قديم وكل شيء فيه مستور وقيل أعلاه معقود بالعرش وأصله في حجر ملك» قال مقاتل اللوح المحفوظ عن يمين العرش. (سورة الطارق مكية وهي سبع عشرة آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (والسماء والطارق) قال الكلبي نزلت في أبي طالب وذلك أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأتخفه بنحو ولبن فبينما هو جالس يأكل إذ

انحط نجم فامتلاً ماء ثم نارا ففزع أبو طالب وقال أي شيء هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

هذا نجم رمى به وهو آية من آيات الله عز وجل فعجب أبو طالب فأنزل الله عز وجل والسماء والطارق وهذا قسم والطارق النجم يظهر بالليل وما أتاك ليلاً فهو طارق (وما أدراك ما الطارق) ثم فسره فقال (النجم الثاقب) أي المضيء المنير . قال مجاهد المتوهج قال ابن زيد أراد به الثريا والعرب تسميها النجم وقيل هو زحل سمي بذلك لارتفاعه تقول العرب للطائر إذا لحق ببطن السماء ارتفاعاً قد ثقب (إن كل نفس) جواب القسم (لما عليها حافظ) قرأ أبو جعفر وابن عامر وعاصم وحزمة

لما بالتشديد يعنون ما كل نفس إلا عليها حافظ وهي لغة هذيل يجعلون لما بمنزلة إلا يقولون نشدتك الله لما قت أي لاقت وقرأ الآخرون بالتخفيف جعلوا ماصلة مجازه إن كل نفس لعلها حافظ وتأويل الآية كل نفس عليها حافظ من ربه يحفظ عملها ويحصى عليها ما اكتسب من خير وشر قال ابن عباس هم الحفظة من الملائكة قال الكلبي حافظ من الله يحفظها ويحفظ قولها وفعلها حتى يدفعها ويسلمها إلى المقادير ثم ينجلي عنها (فلينظر الإنسان مم خلق) أي فليتفكر من أي شيء خلقه ربه أي فلينظر نظر المتفكر ثم بين فقال (خلق من ماء دافق) مدفوق أي مصبوب في الرحم وهو المني فاعل بمعنى مفعول كقوله «عيشة راضية» والدفق الصب وأراد ماء الرجل وماء المرأة لأن الولد مخلوق منهما وجعله واحدا لامتزاجهما (يخرج من بين الصلب والترائب) يعني صلب الرجل وترائب المرأة والترائب جمع (٢٣٣) التربة وهي عظام الصدر والنحر

قال ابن عباس هي موضع القلادة من الصدر وروى الوالي عنه بين ثدي المرأة وقال قتادة النحر وقال ابن زيد الصدر (إنه على رجعه لقادير) قال مجاهد على رد النطفة في الإحليل وقال عكرمة علي رد الماء في الصلب الذي خرج منه وقال الضحاك إنه علي رد الإنسان ماء كما كان من قبل لقادر وقال مقاتل بن خيان إن شئت رددته من الكبر إلى الشباب ومن الشباب إلى الصبا ومن الصبا إلى النطفة وقال ابن زيد إنه علي حبس ذلك الماء لقادر حتى لا يخرج وقال قتادة إن الله تعالى علي بعث الإنسان وإعادته بعد الموت قادر وهذا أولي الأقاويل لقوله

من المهالك والمعاطب إلا ما قدر لها . قوله عز وجل (فلينظر الإنسان) يعني نظر تفكر واعتبار (مم خلق) أي من أي شيء خلقه ربه ثم بين ذلك فقال تعالى (خلق من ماء) يعني من مني (دافق) أي مدفوق مصبوب في الرحم وأراد به ماء الرجل وماء المرأة لأن الولد مخلوق منهما وإنما جعله واحدا لامتزاجهما (يخرج) يعني ذلك الماء وهو المني (من بين الصلب والترائب) يعني صلب الرجل وترائب المرأة وهي عظام الصدر والنحر قال ابن عباس هي موضع القلادة من الصدر، وعنه أنها بين ثدي المرأة قيل إن المني يخرج من جميع أعضاء الإنسان وأكثر ما يخرج من الدماغ فينصب في عرق في ظهر الرجل وينزل في عروق كثيرة من مقدم بدن المرأة وهي الترائب فلهاذا السبب خص الله تعالى هذين العضوين بالذكر (إنه علي رجعه لقادر) يعني إن الله تعالى قادر علي أن يرد النطفة في الإحليل وقيل قادر علي رد الماء في الصلب الذي خرج منه وقيل قادر علي رد الإنسان ماء كما كان من قبل وقيل معناه إن شئت رددته من الكبر إلى الشباب ومن الشباب إلى الصبا ومن الصبا إلى النطفة وقيل إنه علي حبس ذلك الماء حتى لا يخرج لقادر وقيل معناه إن الذي قدر علي خلق الإنسان ابتداء قادر علي إعادته حيا بعد موته وهو أهون عليه وهذا القول هو الأصح والأولى بمعنى الآية لقوله تعالى بعده (يوم تبلى السرائر) وذلك يوم القيامة قيل معناه تظهر الخبايا وقيل معنى تبلى تختبر وقيل السرائر هي فرائض الأعمال كالصوم والصلاة والوضوء والغسل من الجنابة فكل هذه سرائر بين العبد وبين ربه عز وجل وذلك لأن العبد قد يقول صليت ولم يصل وصمت ولم يصم واغتسلت ولم يغتسل فاذا كان يوم القيامة يختبر حتى يظهر من أداها ومن ضيعها قال عبد الله بن عمر يبدى الله تعالى يوم القيامة كل سر فيكون زينا في وجوه وشينا في وجوه يعني من أدى الفرائض كما أمر كان وجهه مشرقا مستنيرا يوم القيامة ومن ضيعها أو انتقص منها كان وجهه أغبر (فاله) أي لهذا الإنسان المنكر البعث (من قوة) أي يمتنع بها من عذاب الله (ولا ناصر) أي ينصره من الله ثم ذكر قسما آخر فقال تعالى (والسماء ذات الرجوع) أي ذات المطر سمي به لأنه يجيء ويرجع ويتكرر (والأرض ذات الصدع) أي تتصدع وتنبثق عن النبات والشجر والأنهار وجواب

(٣٠ — خازن بالبغوي — سابع) (يوم تبلى السرائر) وذلك يوم القيامة تبلى السرائر تظهر الخبايا . قال قتادة ومقاتل تختبر قال عطاء بن أبي رباح السرائر فرائض الأعمال كالصوم والصلاة والوضوء والاعتسال من الجنابة فانها سرائر بين الله تعالى وبين العبد فلو شاء العبد لقال صمت ولم يصم وصليت ولم يصل واغتسلت ولم يغتسل فيختبر حتى يظهر من أداها ممن ضيعها قال ابن عمر يبدى الله عز وجل يوم القيامة كل سر فيكون زينا في وجوه وشينا في وجوه يعني من أدى الفرائض كما أمر كان وجهه مشرقا ومن ضيعها كان وجهه أغبر (فاله من قوة ولا ناصر) أي ما لهذا الإنسان المنكر للبعث من قوة يمتنع بها من عذاب الله ولا ناصر ينصره من الله ثم ذكر قسما آخر فقال (والسماء ذات الرجوع) أي ذات المطر لأنه يرجع كل عام ويتكرر وقال ابن عباس هو السحاب يرجع بالمطر (والأرض ذات الصدع) أي تتصدع وتنبثق عن النبات والأشجار والأنهار

وجواب القسم قوله (إنه) يعني القرآن (لقول فصل) حتى وجد يفصل بين الحق والباطل (وما هو بالهزل) باللعب والباطل
ثم أخبر عن مشركي مكة فقال (إنهم يكيّدون كيّدا) يخاتلون النبي صلى الله عليه وسلم ويظهرون ما هم عليه خلافه (وأكيّد
كيّدا) وكيد الله استدراجه إياهم من حيث لا يعلمون (فهمل الكافرين) قال ابن عباس هذا وعيد من الله عز وجل لهم
(أمهلهم رويدا) قليلا ومعنى مهل وأمهل أنظر ولا تعجل فأخذهم الله يوم بدر ونسخ الإمهال بآية السيف.

(سورة الأعلى مكية وهي تسع عشرة آية) (بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبح اسم ربك الأعلى) (٢٣٤) يعني قل سبحان ربي الأعلى وإلى هذا ذهب جماعة من الصحابة والتابعين

القسم . قوله تعالى (إنه) يعني القرآن (لقول فصل) أي إنه لحق وجد يفصل بين الحق والباطل
(وما هو بالهزل) أي باللعب والباطل (إنهم) يعني مشركي مكة (يكيّدون كيّدا) يعني يخاتلون بالمكر
بالنبي صلى الله عليه وسلم وذلك حين اجتمعوا في دار الندوة وتشاوروا فيه (وأكيّد كيّدا)
يعني أجازيهم علي كيدهم بأن أستدرجهم من حيث لا يعلمون فأنتقم منهم في الدنيا بالسيف
وفي الآخرة بالنار (فهمل الكافرين) أي لا تستعجل ولا تدع بهلاكهم قال ابن عباس هذا
وعيد لهم من الله عز وجل ثم لما أمره بإمهالهم بين أن ذلك الإمهال قليل فقال تعالى (أمهلهم
رويدا) يعني قليلا فأخذهم الله يوم بدر ونسخ الإمهال بآية السيف، والله سبحانه وتعالى
أعلم بمراده .

(تفسير سورة الأعلى مكية)

وهي تسع عشرة آية واثنان وسبعون كلمة ومائتان وأحد وتسعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (سبح اسم ربك الأعلى) أي قل سبحان ربي الأعلى وهو قول جماعة
من الصحابة والتابعين يدل عليه ما روى عن ابن عباس «أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ سبح
اسم ربك الأعلى فقال سبحان ربي الأعلى» ذكره البغوي بإسناد الثعلبي وقيل معناه زه ربك
الأعلى عما يصفه الملحدون فعلى هذا يكون الاسم صلة وقيل معناه زه تسمية ربك الأعلى
بأن تذكره وأنت له معظم ولذكركه محترم وقال ابن عباس سبح أي صل بأمر ربك الأعلى
عن عقبة بن عامر قال «لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال النبي صلى الله عليه وسلم اجعلوها
في ركوعكم ولما نزلت سبح اسم ربك الأعلى قال اجعلوها في سجودكم» أخرجه أبو داود (الذي
خلق فسوى) أي خلق كل ذي روح فسوى اليدين والرجلين والعينين وقيل خلق الإنسان
مستويا معتدل القامة (والذي قدر فهدى) قيل قدر الأرزاق وهدى لا كتسابها وقيل قدر
لكل شيء شكله فهدى أي فعرف كيف يأتي الذكر الأنثى وقيل قدر مدة الجنين في الرحم
وهدها إلى الخروج منه وقيل قدر السعادة لأقوام والشقاوة لأقوام ثم هدى كل فريق من
الطائفتين لسبيل ما قدر له وعليه وقيل قدر الخير والشر وهدى إليهما وقيل قدر

أخبرنا أحمد بن إبراهيم
الشرجي أنا أحمد بن
محمد بن إبراهيم الثعلبي
أنا عبد الله بن حامد أنا
أحمد بن عبد الله ثنا
محمد بن عبد الله ثنا
عبد الله بن عمر بن أبان
ثنا وكيع عن إسرائيل
عن أبي إسحاق عن مسلم
البطين عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس
أن «النبي صلى الله عليه
وسلم قرأ سبح اسم ربي
الأعلى فقال سبحان
ربي الأعلى» وقال قوم
معناه زه ربك الأعلى
عما يصفه به الملحدون
وجعلوا الاسم صلة
ويحتاج بهذا من يحمل
الاسم والمسمى واحدا
لأن أحدا لا يقول
سبحان اسم الله وسبحان
اسم ربنا وإنما يقولون

سبحان الله وسبحان ربنا وكان معنى سبح اسم ربك سبح ربك وقال آخرون زه تسمية ربك
بأن تذكره وأنت معظم ولذكركه محترم وجعلوا الاسم بمعنى التسمية . وقال ابن عباس سبح أي صل بأمر ربك الأعلى
(الذي خلق فسوى) قال الكلبي خلق كل ذي روح فسوى اليدين والرجلين والعينين . قال الزجاج خلق الإنسان مستويا
ومعنى سوى عدل قامته (والذي قدر فهدى) قرأ الكسائي قدر بتخفيف الدال وشددها الآخرون وهما بمعنى واحد وقال
بجاهد هدى الإنسان لسبيل الخير والشر والسعادة والشقاوة وهدى الأنعام لمراتعها . وقال مقاتل والكلبي قدر لكل شيء
مسلكه فهدى عرفها كيف يأتي الذكر الأنثى وقيل قدر الأرزاق فهدى لا كتساب الأرزاق والمعاش وقيل خلق المنافع
في الأشياء وهدى الإنسان لوجه استخراجها منها . وقال السدي قدر مدة الجنين في الرحم ثم هدها للخروج من الرحم .

وقال الواسطي قدر السعادة والشقاو عليهم ثم يسر لكل واحد من الطائفتين سلوك سبيل ما قدر عليه (والذي أخرج المرحي) أنبت العشب وما ترعاه النعم من بين أخضر وأصفر وأحمر وأبيض (فجعله) بعد الخضرة (غذاء) هشيما باليا كالغذاء الذي تراه فوق السيل (أحوى) أسود بعد الخضرة وذلك أن الكلاً إذا جف وييس أسود (سنقرئك) سنعلمك بقراءة جبريل عليك (فلا تنسى إلا ما شاء الله) أن تنساه وما نسخ الله تلاوته من القرآن كما قال «مانسخ من آية أو ننسها» والإنساء نوع من النسخ وقال مجاهد والكلبي كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا نزل (٢٣٥) عليه جبريل لم يفرغ من آخر الآية حتى يتكلم رسول

الله صلى الله عليه وسلم بأولها مخافة أن ينساها فأنزل الله سنقرئك فلا تنسى فلم ينس بعد ذلك شيئاً (إنه يعلم الجهر) من القول والفعل (وما يخفى) منهما والمعنى أنه يعلم السر والعلانية (ونيسرك لليسرى) قال مقاتل نهون عليك عمل الجنة وهو معنى قول ابن عباس ينسرك لأن تعمل خيراً واليسرى عمل الخير وقيل نوافك للشرية اليسرى وهي الحنيفة السمحة وقيل هو متصل بالكلام الأول معناه أنه يعلم الجهر مما تقرأه على جبريل إذا فرغ من التلاوة وما يخفى ما تقرأ في نفسك مخافة النسيان ثم وعده فقال ونيسرك لليسرى أي نهون عليك الوحي حتى تحفظه وتعلمه (فذكر) عظم القرآن (إن نفع الذكرى) الموعظة والتذكير والمعنى عظمت وذكر أن نفع الذكرى أو لم تنفع إنما عليك البلاغ (سيدكر من يخشى) أي سيتعظ من يخشى الله تعالى (ويتجنبها) أي الذكري ويتباعد عنها (الأشقى) أي في علم الله تعالى (الذي يصلي النار الكبرى) أي النار العظيمة الفظيعة وقيل النار الكبرى هي نار الآخرة والنار الصغرى هي نار الدنيا (ثم لا يموت فيها) أي في النار فيستريح (ولا يحيي) حياة تنفعه (قد أفلح من ترك) أي تطهر من الشرك وقال لا إله إلا الله هذا قول عطاء وعكرمة ورواية الوالي وسعيد بن جبير عن ابن عباس وقال الحسن من كان عمله زاكياً وهو صدقة الفطر روى عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه في قوله قد أفلح من ترك قال أعطى صدقة الفطر (وذكر اسم ربه فصلي) قال خرج إلى العيد فصلى وكان ابن مسعود يقول

أي أعطى كل حيوان ما يحتاج إليه وهدى الأنعام وسائر الحيوانات لمراعيتها وهو قوله تعالى (والذي أخرج المرحي) أي أنبت العشب وما ترعاه الأنعام من أخضر وأصفر وأحمر وأبيض وغير ذلك (فجعله) يعني المرحي بعد الخضرة (غذاء) أي هشيما يابساً بالياً كالغذاء الذي تراه فوق السيل (أحوى) أي أسود بعد الخضرة وذلك أن الكلاً إذا جف وييس سود . قوله عز وجل (سنقرئك) أي نعلمك القرآن بقراءة جبريل عليك (فلا تنسى) يعني ما يقرأ عليك وذلك أن النبي ﷺ كان إذا نزل جبريل بالوحي لم يفرغ من آخر الآية حتى يتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بأولها مخافة أن ينساها فأنزل الله تعالى سنقرئك فلا تنسى فلم ينس شيئاً بعد ذلك (إلا ما شاء الله) يعني أن تنساه وهو مانسخ الله تعالى تلاوته من القرآن ورفع من الصدور وقبل معناه إلا ما شاء الله أن تنساه ثم تذكره بعد ذلك كما صح من حديث عائشة رضي الله عنها قال «سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يقرأ في سورة بالليل فقال يرحمه الله لقد أذكرني كذا وكذا آية كنت أنسيتها من سورة كذا وكذا» وفي رواية «كنت أسقطهن من سورة كذا» أخرجه في الصحيحين وقيل هذا الاستثناء يقع ولم يشأ الله أن ينسيه شيئاً (إنه يعلم الجهر) يعني من القول والفعل (وما يخفى) يعني منهما والمعنى أنه تعالى يعلم السر والعلانية (ونيسرك لليسرى) أي نهون عليك أن تعمل خيراً ونسهله عليك حتى تعمله وقيل نوافك للشرية اليسرى وهي الحنيفة السمحة وقيل هو متصل بالكلام الأول والمعنى أنه يعلم الجهر مما تقرأه على جبريل إذا فرغ من التلاوة وما يخفى مما تقرأه في نفسك مخافة النسيان ثم وعده فقال ونيسرك لليسرى أي نهون عليك الوحي حتى تحفظه ولا تنساه (فذكر) أي فعظ بالقرآن (إن نفع الذكرى) أي مدة نفع الموعظة والتذكير والمعنى عظمت وذكر أن نفع الذكرى أو لم تنفع إنما عليك البلاغ (سيدكر من يخشى) أي سيتعظ من يخشى الله تعالى (ويتجنبها) أي الذكري ويتباعد عنها (الأشقى) أي في علم الله تعالى (الذي يصلي النار الكبرى) أي النار العظيمة الفظيعة وقيل النار الكبرى هي نار الآخرة والنار الصغرى هي نار الدنيا (ثم لا يموت فيها) أي في النار فيستريح (ولا يحيي) أي حياة طيبة تنفعه . قوله عز وجل (قد أفلح من ترك) أي تطهر من الشرك وقال لا إله إلا الله قاله ابن عباس وقيل قد أفلح من كان عمله زاكياً وقيل هو صدقة الفطر روى عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه في قوله قد أفلح من ترك قال أعطى صدقة الفطر (وذكر اسم ربه فصلي) قال خرج إلى العيد فصلى وكان ابن مسعود يقول

والتذكير والمعنى نفع أو لم تنفع ولم يذكر الحالة الثانية كقوله «سراييل تقيمكم الحر» وأراد الحر والبرد جميعاً (سيدكر) سيتعظ (من يخشى) الله عز وجل (ويتجنبها) أي يتجنب الذكري ويتباعد عنها (الأشقى) الشقى في علم الله (الذي يصلي النار الكبرى) العظيمة والفظيعة لأنها أعظم وأشد حراً من نار الدنيا (ثم لا يموت فيها) فيستريح (ولا يحيي) حياة تنفعه (قد أفلح من ترك) تطهر من الشرك وقال لا إله إلا الله هذا قول عطاء وعكرمة ورواية الوالي وسعيد بن جبير عن ابن عباس وقال الحسن من كان عمله زاكياً وقال آخرون هو صدقة الفطر روى عن أبي سعيد الخدري في قوله قد أفلح من ترك قال أعطى صدقة الفطر (وذكر اسم ربه فصلي) قال خرج إلى العيد فصلى وكانت ابن مسعود يقول رحم الله امرأ تصدق ثم صلى ثم يقرأ هذه

الآية وقال نافع كان ابن عمر إذا صلى الغداة يعني من يوم العيد قال يا نافع أخرجت الصدقة فان قلت نعم مضى إلى المصلي وإن قلت لا قال فالآن فأخرج فانما نزلت هذه الآية في هذا قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلي وهو قول أبي العالية وابن سيرين وقال بعضهم لا أدري ما وجه هذا التأويل لأن هذه السورة مكية ولم يكن بمكة عيد ولا زكاة فطر قال الشيخ الإمام محي السنة رحمه الله يجوز أن يكون النزول سابقا على الحكم كما قال «وأنت حل بهذا البلد» فالسورة مكية وظهر أثر الحل يوم الفتح حتى قال عليه الصلاة والسلام (٢٣٦) «أحلت لي ساعة من نهار» وكذلك نزل بمكة «سيهزم الجمع ويولون

الدبر» قال عمر بن الخطاب كنت لا أدري أي جمع يهزم فلما كان يوم بدر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يثب في الدرع ويقول سيهزم الجمع ويولون الدبر وذكر اسم ربه فصلي أي وذكر ربه فصلي وقيل الذكر تكبيرات العيد والصلاة صلاة العيد : وقيل الصلاة هاهنا الدعاء (بل تؤثرون) قرأ أبو عمرو ويعقوب بالياء يعني الأشقيين الذين ذكروا وقرأ الآخرون بالتاء دليله قراءة أبي بن كعب بل أنتم تؤثرون (الحياة الباندة والآخرة خير وأبقى) قال عرفجة الأشجعي كنا عند ابن مسعود فقرأ هذه الآية فقال لنا أتدرون لم آثرنا الحياة الدنيا على الآخرة قلنا لا قال لأن الدنيا أحضرت وعجل لنا طعامها وشرابها ونساؤها ولذاتها وبهجتها وإن الآخرة تغيبت وزويت عنا فأحببنا العاجل وتركنا الآجل، وقيل إن أريد بذلك الكفار فالمعنى أنهم يؤثرون الدنيا على الآخرة لأنهم لا يؤمنون بالآخرة وإن أريد بذلك المسلمون بالمعنى يؤثرون الاستكثار من الدنيا على الثواب الذي يحصل في الآخرة وهو خير وأبقى (إن هذا) أي الذي ذكر من قوله قد أفلح من تزكى إلي هنا وهو أربع آيات (لني الصحف الأولى) أي الكتب المقدمة التي نزلت قبل القرآن ذكر في تلك الصحف فلاح من تزكى والمصلي وإيثار الدنيا وإن الآخرة خير وأبقى ثم بين ذلك فقال تعالى (صحف إبراهيم وموسى) يعني أن هذا القدر المذكور في صحف إبراهيم وموسى وقيل إنه مذكور في جميع صحف الأنبياء التي منها صحف إبراهيم وموسى لأن هذا القدر المذكور في هذه الآيات لاختلاف فيه شريعة بل جميع الشرائع متفقة عليه . عن أبي ذر رضي الله عنه قال «دخلت المسجد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن للمسجد تحية فقلت وما تحيته يا رسول الله قال ركعتان تركعهما قلت يا رسول الله هل أنزل الله عليك شيئا مما كان في صحف إبراهيم وموسى قال يا أبا ذر اقرأ قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلي بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقى إن هذا لفي الصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى قلت يا رسول الله فما كان صحف موسى قال كانت عبرا كلها: عجبت لمن أيقن بالموت كيف يفرح

رحم الله امرأ تصدق ثم صلى ثم يقرأ هذه الآية وقال نافع كان ابن عمر إذا صلى الغداة يعني يوم العيد قال يا نافع أخرجت الصدقة فان قلت نعم مضى إلى المصلي وإن قلت لا قال فالآن فأخرج فانما نزلت هذه الآية في هذا قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلي . فان قلت فما وجه هذا التأويل وهذه السورة مكية ولم يكن بمكة عيد ولا زكاة فطر . قلت يجوز أن يكون النزول سابقا على الحكم كما قال «وأنت حل بهذا البلد» وهذه السورة مكية وظهر أثر الحل يوم الفتح وكذا نزل بمكة «سيهزم الجمع ويولون الدبر» وكان ذلك يوم بدر قال عمر بن الخطاب كنت لا أدري أي جمع سيهزم فلما كان يوم بدر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يثب في الدرع ويقول سيهزم الجمع ويولون الدبر. ووجه آخر وهو أنه كان في علم الله تعالى أنه سيكون ذلك فأخبر عنه وقيل وذكر اسم ربه فصلي يعني الصلوات الخمس وقيل أراد بالذكر تكبيرات العيد وبالصلاة صلاة العيد . قوله عز وجل (بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقى) يعني أن الدنيا فانية والآخرة باقية والباقي خير من الفاني وأنتم تؤثرون الفاني على الباقي قال عرفجة الأشجعي كنا عند ابن مسعود فقرأ هذه الآية فقال لنا أتدرون لم آثرنا الحياة الدنيا على الآخرة قلنا لا قال لأن الدنيا أحضرت وعجل لنا طعامها وشرابها ونساؤها ولذاتها وبهجتها وإن الآخرة تغيبت وزويت عنا فأحببنا العاجل وتركنا الآجل، وقيل إن أريد بذلك الكفار فالمعنى أنهم يؤثرون الدنيا على الآخرة لأنهم لا يؤمنون بالآخرة وإن أريد بذلك المسلمون بالمعنى يؤثرون الاستكثار من الدنيا على الثواب الذي يحصل في الآخرة وهو خير وأبقى (إن هذا) أي الذي ذكر من قوله قد أفلح من تزكى إلي هنا وهو أربع آيات (لني الصحف الأولى) أي الكتب المقدمة التي نزلت قبل القرآن ذكر في تلك الصحف فلاح من تزكى والمصلي وإيثار الدنيا وإن الآخرة خير وأبقى ثم بين ذلك فقال تعالى (صحف إبراهيم وموسى) يعني أن هذا القدر المذكور في صحف إبراهيم وموسى وقيل إنه مذكور في جميع صحف الأنبياء التي منها صحف إبراهيم وموسى لأن هذا القدر المذكور في هذه الآيات لاختلاف فيه شريعة بل جميع الشرائع متفقة عليه . عن أبي ذر رضي الله عنه قال «دخلت المسجد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن للمسجد تحية فقلت وما تحيته يا رسول الله قال ركعتان تركعهما قلت يا رسول الله هل أنزل الله عليك شيئا مما كان في صحف إبراهيم وموسى قال يا أبا ذر اقرأ قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلي بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقى إن هذا لفي الصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى قلت يا رسول الله فما كان صحف موسى قال كانت عبرا كلها: عجبت لمن أيقن بالموت كيف يفرح

الآخرة نعتت لنا وزويت عنا فأحببنا العاجل وتركنا الآجل (إن هذا) يعني ما ذكر من قوله قد أفلح من تزكى إلى عجبت أربع آيات (لني الصحف الأولى) أي الكتب الأولى التي أنزلت قبل القرآن ذكر فيها فلاح المتزكى والمصلي وإيثار الدنيا وإن الآخرة خير وأبقى ثم بين الصحف فقال (صحف إبراهيم وموسى) قال عكرمة والسدي هذه السورة في صحف إبراهيم وموسى أخبرنا الإمام أبو علي الحسين بن محمد القاضي أنا أبو بكر أحمد ابن الحسن الحيري أنا محمد بن أحمد بن مفضل الميداني ثنا محمد ابن يحيى ثنا سعيد بن كثير ثنا يحيى بن أيوب عن يحيى بن سعيد عن غمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة قالت «كان النبي صلى الله

عليه وسلم يقرأ في الركعتين اللتين يوتر بعدهما بسبح اسم ربك الأعلى وقل يا أيها الكافرون وفي الوتر بقل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس» (سورة الغاشية مكية وهي ست وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (هل أتاك حديث الغاشية) قد أتاك حديث القيامة تغشى كل شيء بالآهوال (وجوه يومئذ) يعني يوم القيامة (خاشعة) ذليلة (عاملة ناصبة) قال عطاء عن ابن عباس يعني (٢٣٧) الذين عملوا ونصبوا في الدنيا

على غير دين الإسلام من عبدة الأوثان وكفار أهل الكتاب مثل الرهبان وغيرهم لا يقبل الله منهم اجتهدوا في ضلالة يدخلون النار يوم القيامة وهو قول سعيد بن جبير وزيد ابن أسلم ومعنى النصب الدأب في العمل بالتعب وقال عكرمة والسدي عاملة في الدنيا بالمعاصي ناصبة في الآخرة في النار وقال بعضهم عاملة في النار ناصبة فيها قال الحسن لم تعمل لله في الدنيا فأعملها وأنصبها في النار بمعالجة السلاسل والأغلال وبه قال قتادة وهي رواية العوفي عن ابن عباس قال ابن مسعود تخوض في النار كما تخوض الإبل في الوحل قال الكلبي يجرون على وجوههم في النار وقال الضحاك يكلفون ارتقاء جبل من حديد في النار والكلام خرج على الوجوه والمراد منها أصحابها (تصلي ناراً) قرأ أهل

عجبت لمن أيقن بالنار كيف يضحك عجبت لمن رأى الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن عجبت لمن أيقن بالقدر ثم ينصب عجبت لمن أيقن بالحساب ثم لا يعمل «أخرج هذا الحديث رزين في كتابه وذكره ابن الأثير في كتابه جامع الأصول ولم يعلم عليه شيئاً عن ابن عباس رضي الله عنهما قال «كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الوتر بسبح اسم ربك الأعلى وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد في ركعة ركعة» أخرجه الترمذي والنسائي وعن عبد العزيز ابن جريج قال «سألنا عائشة بأى شيء كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان يقرأ في الأولى بسبح اسم ربك الأعلى وفي الثانية بقل يا أيها الكافرون وفي الثالثة بقل هو الله أحد المعوذتين» أخرجه أبو داود والنسائي والترمذي وقال حديث حسن غريب، والله أعلم.

(تفسير سورة الغاشية مكية)

وهي ست وعشرون آية واثنان وتسعون كلمة وثلاثمائة واحد وثمانون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (هل أتاك) أى قد أتاك (حديث الغاشية) يعني القيامة سميت غاشية لأنها تغشى كل شيء بأهوالها وقيل الغاشية النار سميت بذلك لأنها تغشى وجوه الكفار (وجوه يومئذ) يعني يوم القيامة (خاشعة) يعني ذليلة والمراد بالوجوه أصحابها فعبّر بالجزء عن الكل ولأن الوجه أشرف أعضاء الإنسان فعبّر به عنه (عاملة ناصبة) قال ابن عباس يعني الذين عملوا ونصبوا في الدنيا على غير دين الإسلام من عبدة الأوثان وكفار أهل الكتاب مثل الرهبان وأصحاب الصوامع لا يقبل الله منهم اجتهدوا في ضلال بل يدخلون النار يوم القيامة ومعنى النصب الدأب في العمل بالتعب (ق) عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد» وفي رواية «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد» أما الرواية فإنها تختص بمن أحدث في دين الإسلام شيئاً ابتدعه من عنده فهو مردود عليه لا يقبل منه وأما الرواية الثانية فإنها تشتمل على كل عامل في دين الإسلام أو غير دين الإسلام فإنه مردود عليه إذا لم يكن تابعاً لنبينا صلى الله عليه وسلم وقيل في معنى الآية عاملة في الدنيا بالمعاصي ناصبة في الآخرة في النار وقيل عاملة ناصبة في النار لأنها لم تعمل لله في الدنيا فأعملها وأنصبها في النار بمعالجة السلاسل والأغلال وهي رواية عن ابن عباس قال ابن مسعود تخوض في النار كما تخوض الإبل في الوحل وقيل يجرون على وجوههم في النار وقيل يكلفون ارتقاء جبل من حديد في النار وهو قوله تعالى (تصلي ناراً حامية) قال ابن عباس قد حميت فهي تنلظى على أعداء الله عز وجل (تسقى من عين آنية) أى متناهية في الحرارة قد أوقدت عليها جهنم مذ خلقت لو وقعت منها قطرة على جبال الدنيا لذابت فيدفعون إليها ورودا عطاشاً فهذا شرابهم ثم ذكر طعامهم فقال تعالى (ليس لهم طعام إلا من ضريع) قيل هو نبت

البصرة وأبو بكر تصلي بضم التاء اعتباراً بقوله تسقى من عين آنية وقرأ الآخرون بفتح التاء (حامية) قال ابن عباس قد حميت فهي تنلظى على أعداء الله (تسقى من عين آنية) متناهية في الحرارة قد أوقدت عليها جهنم منذ خلقت فدفعوا إليها وردا عطاشاً قال المفسرون لو وقعت منها قطرة على جبال الدنيا لذابت هذا شرابهم ثم ذكر طعامهم فقال (ليس لهم طعام إلا من ضريع) قال مجاهد وعكرمة وقاتدة هو نبت ذو شوك لا طي بالأرض تسميه قريش الشبرق فاذا هاج سموها

الضريع وهو أخبث طعام وأبشعه وهو رواية العوفي عن ابن عباس قال السكبي لا تقربه دابة إذا يبست قال ابن زيد أما في الدنيا فإن الضريع الشوك اليابس الذي ليس له ورق وهو في الآخرة شوك من نار وجاء في الحديث عن ابن عباس يرفعه «الضريع شيء في النار يشبه الشوك أمر من الصبر وأنتن من الجيفة وأشد حرا من النار» قال أبو الدرداء والحسن إن الله تعالى يرسل على أهل النار الجوع حتى يعدل عندهم ما هم فيه من العذاب فيستغيثون فيغاثون بالضريع ثم يستغيثون فيغاثون بطعام

(٢٣٨)

ذو شوك لا طي بالأرض تسميه قريش الشبرق فاذا هاج سموه الضريع وهو أخبث طعام وأبشعه وهي رواية عن ابن عباس فاذا يبس لا تقربه دابة وقيل الضريع في الدنيا هو الشوك اليابس الذي له ورق وهو في الآخرة شوك من نار وجاء في الحديث عن ابن عباس يرفعه الضريع شيء في النار يشبه الشوك أمر من الصبر وأنتن من الجيفة وأشد حرا من النار قال أبو الدرداء إن الله تعالى يرسل على أهل النار الجوع حتى يعدل عندهم ما هم فيه من العذاب فيستغيثون فيغاثون بطعام ذي غصة فيذكرون أنهم كانوا يجيزون الغصص في الدنيا بالماء فيستسقون فيعطشهم ألف سنة ثم يسقون من عين آتية شربة لاهنيثة ولا مريثة كلما أدنوه من وجوههم سلخ جلود وجوههم وشواها فاذا وصل إلى بطونهم قطعها فذلك قوله «وسقوا ماء حميا فقطع أمعاءهم» قال المفسرون فلما نزلت هذه الآية قال المشركون إن إبلنا لتسمن على الضريع وكذبوا في ذلك فإن الإبل إنما ترعاه رطبا فاذا يبس لا تأكله فأنزل الله تعالى (لا يسمن ولا يغني من جوع) يعني إن هذا الطعام لا تقدر البهائم على أكله فكيف يقدر الإنسان على أكله فهو إذا لا يسمن ولا يغني من جوع فان قلت قد ذكر الله تعالى في هذه الآية أنه لا طعام لهم إلا من ضريع وذكر في موضع آخر أنه لا طعام لهم إلا من غسيل فكيف الجمع بينهما قلت إن النار دركات فعلى قدر الذنوب تقع العقوبات فمنهم من طعامه الزقوم لا غير ومنهم من طعامه الضريع ومنهم من طعامه الغسيل ثم وصف أهل الجنة فقال تعالى (وجوه يومئذ ناعمة) أي متنعمة ذات بهجة وحسن ونعمة وكرامة (لسعيا راضية) أي لسعيا في الدنيا راضية في الآخرة حيث أعطيت الجنة بعملها (في الجنة عالية) قيل هو من العلو الذي هو الشرف وقيل من العلو في المكان وذلك لأن الجنة درجات بعضها أعلى من بعض كل درجة كما بين السماء والأرض (لا تسمع فيها لاغية) أي ليس فيها لغو ولا باطل (فيها عين جارية) على وجه الأرض في غير أخلدود وقيل تجري حيث أرادوا من منازلهم وقصورهم (فيها سرر مرفوعة) قال ابن عباس ألواحها من ذهب مكللة بالزبرجد والياقوت مرتفعة مالم يجيء أهلها فاذا أراد أهلها الجلوس عليها تواضعت لهم حتى يجلسوا عليها ثم ترتفع إلى مواضعها (وأكواب) يعني الكيزان التي لا عري لها (موضوعة) يعني عندهم بين أيديهم وقيل موضوعة على حافات العين الجارية كلما أرادوا الشرب منها وجدوها مملوءة (ونمارق مصفوفة) يعني وسائد ومرافق مصفوفة بعضها جنب بعض أينما أراد أن يجلس ولي الله جلس على واحدة واستند إلى الأخرى (وزراي) يعني البسط العريضة قال ابن عباس هي الطنافس التي لها خمل واحدتها زريبة (مبثوثة) أي مبسوطة

ذو غصة فيذكرون أنهم كانوا يجيزون الغصص في الدنيا بالماء فيستسقون فيعطشهم ألف سنة ثم يسقون من عين آتية شربة لاهنيثة ولا مريثة كلما أدنوه من وجوههم سلخ جلود وجوههم وشواها فاذا وصل إلى بطونهم قطعها فذلك قوله «وسقوا ماء حميا فقطع أمعاءهم» قال المفسرون فلما نزلت هذه الآية قال المشركون إن إبلنا لتسمن على الضريع وكذبوا في ذلك فإن الإبل إنما ترعاه ما دام رطبا يسمى شبرقا فاذا يبس لا يأكله شيء فأنزل الله (لا يسمن ولا يغني من جوع) ثم وصف أهل الجنة فقال (وجوه يومئذ ناعمة) قال مقاتل في نعمة وكرامة (لسعيا) في الدنيا (راضية) في الآخرة حين أعطيت الجنة بعملها (في الجنة عالية لا تسمع فيها لاغية) لغوا وباطلا

قرأ أهل مكة والبصرة لا يسمع بالياء وضمها لاغية ورفع وقرأ نافع بالتاء وضمها لاغية ورفع وقرأ الآخرون بالتاء وقيل وفتحها لاغية بالنصب على الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم (فيها عين جارية فيها سرر مرفوعة) قال ابن عباس ألواحها من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والياقوت مرتفعة مالم يجيء أهلها فاذا أراد أن يجلس عليها تواضعت له حتى يجلس عليها ثم ترتفع إلى مواضعها (وأكواب موضوعة) عندهم (ونمارق) وسائد ومرافق (مصفوفة) بعضها بجانب بعض واحدتها مرقعة بضم النون (وزراي) يعني البسط العريضة قال ابن عباس هي الطنافس التي لها خمل واحدتها زريبة (مبثوثة) مبسوطة. وقيل متفرقة في

المجالس (أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت) قال أهل التفسير لما نعت الله تعالى في هذه السورة مافي الجنة عجب من ذلك أهل الكفر وكذبوه فذكر لهم الله تعالى صنعه فقال أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت وكانت الإبل أعظم عيش العرب لهم فيها منافع كثيرة فكما صنع لهم ذلك في الدنيا صنع لأهل الجنة فيها ما صنع (٢٣٩) وتكلمت الحكماء في وجه

تخصيص الإبل من بين سائر الحيوانات فقال مقاتل لأنهم لم يروا بهيمة قط أعظم منها ولم يشاهدوا الفيل إلا الشاذ منهم ■ وقال السكبي لأنها تنهض بحملها وهي باركة وقال قتادة ذكر الله ارتفاع سرر الجنة وفرشها فقالوا كيف نصعدها فأرسل الله هذه الآية وسئل الحسن عن هذه الآية وقيل له الفيل أعظم في الأعجوبة فقال أما الفيل فإن العرب بعيدة العهد به ثم هو لا خير فيه لأنه لا يركب على ظهره ولا يؤكل لحمه ولا يحلب دره والإبل أعز مال للعرب وأنفسه تأكل النوى والقت وغيره وتخرج اللبن، ومن منافع الإبل أنها مع عظمها تلين للحمل الثقيل وتنقاد للقائد الضعيف حتى إن الصبي الصغير يأخذ بزمامها فيذهب بها حيث شاء ومنها أنها فضلت على سائر الحيوانات بأشياء وذلك أن جميع الحيوانات إنما تقتنى إما للزينة أو للركوب أو للحمل أو للنبات في البراري مما لا يرعاها غيرها من الحيوانات وهي سفن البر يحمل عليها الثقيل ويقطع عليها المغاوير البعيدة وكان شريح يقول أخرجوا بنا إلى الكناسة حتى ننظر إلى الإبل كيف خلقت . فإن قلت كيف حسن ذكر الإبل مع السماء والأرض والجبال ولا مناسبة بينهما ولم بدأ بذكر الإبل قبل السماء والأرض والجبال . قلت لما كان المراد ذكر الدلائل الدالة على توحيده وقدرته وأنه هو الخالق لهذه الأشياء جميعها وكانت الإبل من أعظم شئ عند العرب فينظرون إليها إيلاماً ونهاراً ويصاحبونها طعناً وإسفاراً ذكرهم عظيم نعمته عليهم فيها ولهذا بدأ بها ولأنها من أعجب الحيوانات عندهم (وإلى السماء كيف رفعت) يعني فوق الأرض بغير عمد ولا ينالها شئ (وإلى الجبال كيف نصبت) أي على الأرض نصبا ثابتاً راسخاً لا يزول (وإلى الأرض كيف سطحت) أي بسطت ومهدت بحيث يستقر على ظهرها كل شئ قال ابن عباس المعنى هل يقدر أحد أن يخاق مثل الإبل أو يرفع مثل السماء أو ينصب مثل الجبال أو بسط مثل الأرض غير الله القادر على كل شئ . ولما ذكر الله تعالى دلائل التوحيد ولم يعتبروا ولم يتفكروا فيها خاطب نبيه صلي الله عليه وسلم فقال تعالى (فذكر إنما أنت مذكر) أي فعظ إنما أنت واعظ (لست عليهم بمسيطر) أي بمسلط فتكرههم على الإيمان وهذه الآية منسوخة نسختها آية القتال (إلا من تولى وكفر) استثناء منقطع عما قبله معناه لكن

وقيل متفرقة في المجالس . قوله عز وجل (أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت) قال أهل التفسير لما نعت الله عز وجل مافي هذه السورة مما في الجنة عجب من ذلك أهل الكفر وكذبوه فذكرهم الله صنعه فقال أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت وإنما بدأ بالإبل لأنها من أنفس أموال العرب ولهم فيها منافع كثيرة والمعنى إن الذي صنع لهم هذا في الدنيا هو الذي صنع لأهل الجنة ما صنع وتكلمت علماء التفسير في وجه تخصيص الإبل بالذكر من بين سائر الحيوانات فقال مقاتل لأن العرب لم يروا بهيمة قط أعظم منها ولم يشاهدوا الفيل إلا النادر منهم وقال السكبي لأنها تنهض بحملها وقد كانت باركة وقال قتادة لما ذكر الله تعالى ارتفاع سرر الجنة وفرشها قالوا كيف نصعدها فأرسل الله تعالى هذه الآية . وسئل الحسن عن هذه الآية وقيل له الفيل أعظم في الأعجوبة فقال أما الفيل فإن العرب بعيدة العهد به ثم هو لا خير فيه لأنه لا يركب على ظهره ولا يؤكل لحمه ولا يحلب دره والإبل أعز مال للعرب وأنفسه تأكل النوى والقت وغيره وتخرج اللبن، ومن منافع الإبل أنها مع عظمها تلين للحمل الثقيل وتنقاد للقائد الضعيف حتى إن الصبي الصغير يأخذ بزمامها فيذهب بها حيث شاء ومنها أنها فضلت على سائر الحيوانات بأشياء وذلك أن جميع الحيوانات إنما تقتنى إما للزينة أو للركوب أو للحمل أو للنبات في البراري مما لا يرعاها غيرها من الحيوانات وهي سفن البر يحمل عليها الثقيل ويقطع عليها المغاوير البعيدة وكان شريح يقول أخرجوا بنا إلى الكناسة حتى ننظر إلى الإبل كيف خلقت . فإن قلت كيف حسن ذكر الإبل مع السماء والأرض والجبال ولا مناسبة بينهما ولم بدأ بذكر الإبل قبل السماء والأرض والجبال . قلت لما كان المراد ذكر الدلائل الدالة على توحيده وقدرته وأنه هو الخالق لهذه الأشياء جميعها وكانت الإبل من أعظم شئ عند العرب فينظرون إليها إيلاماً ونهاراً ويصاحبونها طعناً وإسفاراً ذكرهم عظيم نعمته عليهم فيها ولهذا بدأ بها ولأنها من أعجب الحيوانات عندهم (وإلى السماء كيف رفعت) يعني فوق الأرض بغير عمد ولا ينالها شئ (وإلى الجبال كيف نصبت) أي على الأرض نصبا ثابتاً راسخاً لا يزول (وإلى الأرض كيف سطحت) أي بسطت ومهدت بحيث يستقر على ظهرها كل شئ قال ابن عباس المعنى هل يقدر أحد أن يخاق مثل الإبل أو يرفع مثل السماء أو ينصب مثل الجبال أو بسط مثل الأرض غير الله القادر على كل شئ . ولما ذكر الله تعالى دلائل التوحيد ولم يعتبروا ولم يتفكروا فيها خاطب نبيه صلي الله عليه وسلم فقال تعالى (فذكر إنما أنت مذكر) أي فعظ إنما أنت واعظ (لست عليهم بمسيطر) أي بمسلط فتكرههم على الإيمان وهذه الآية منسوخة نسختها آية القتال (إلا من تولى وكفر) استثناء منقطع عما قبله معناه لكن

بنا إلى الكناسة حتى ننظر إلى الإبل كيف خلقت (وإلى السماء كيف رفعت) عن الأرض حتى لا ينالها شئ غيرها (وإلى الجبال كيف نصبت) على وجه الأرض مرساة لا تزول (وإلى الأرض كيف سطحت) بسطت قال عطاء عن ابن عباس هل يقدر أحد أن يخلق مثل الإبل أو يرفع مثل السماء أو ينصب مثل الجبال أو يسطح مثل الأرض غيري (فذكر إنما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر) بمسلط فتكرههم على الإيمان نسختها آية القتال (إلا من تولى) استثناء منقطع عما قبله معناه لكن من تولى (وكفر)

بعد التذكير (فيعذب الله العذاب الأكبر) وهو أن يدخله النار . وإنما قال الأكبر لأنهم عذبوا في الدنيا بالجوع والقحط والقتل والأسر (إن إلينا إياهم) رجوعهم بعد الموت يقال آب يؤبأ وبأ وبأبا وقرأ أبو جعفر إياهم بتشديد الياء وهو شاذ لم يجزه أحد غير الزجاج فانه قال يقال أيب إيابا على فعل فيعالا (ثم إن علينا حسابهم) يعني جزاءهم بعد المرجع إلى الله عز وجل : (٢٤٠) (سورة الفجر مكية وهي تسع وعشرون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم)

(والفجر) أقسم الله عز وجل بالفجر روى أبو صالح عن ابن عباس قال هو انفجار الصبح كل يوم وهو قول عكرمة وقال عطية عنه صلاة الصبح وقال قتادة هو فجر أول يوم من المحرم تنفجر منه السنة وقال الضحاك فجر ذي الحجة لأنه قرن به الليالي العشر (وليال عشر) روى عن ابن عباس أنها العشر الأول من ذي الحجة وهو قول مجاهد وقاتدة والضحاك والسدي والكلبي وقال أبو روق عن الضحاك هي العشر الأول من شهر رمضان وروى أبو ظبيان عن ابن عباس قال هي العشر الأواخر من شهر رمضان وقال يمان بن رباب هي العشر الأول من المحرم التي عاشرها يوم عاشوراء (والشفع) قرأ حمزة والكسائي الوتر بكسر

من تولى وكفر بعد التذكير (فيعذب الله العذاب الأكبر) وهو أن يدخله النار وإنما قال الأكبر لأنهم عذبوا في الدنيا بأنواع من العذاب مثل الجوع والقحط والقتل والأسر فكانت النار أكبر من هذا كله (إن إلينا إياهم) أي رجوعهم بعد الموت (ثم إن علينا حسابهم) يعني جزاءهم بعد الرجوع إلينا، والله أعلم . (تفسير سورة الفجر مكية)

وهي تسع وعشرون آية وقيل ثلاثون آية ومائة وتسعون كلمة وخمسائة وتسعون حرفا (بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والفجر) أقسم الله عز وجل بالفجر وما بعده لشرفها وما فيها من الفوائد الدينية وهي أنها دلائل باهرة وبراهين قاطعة على التوحيد وفيها من الفوائد الدنيوية أنها تبعث على الشكر . واختلفوا في معاني هذه الألفاظ فروى عن ابن عباس أنه قال الفجر هو انفجار الصبح في كل يوم أقسم الله تعالى به لما يحصل فيه من انقضاء الليل وظهور الضوء وانتشار الناس وسائر الحيوانات في طلب الأرزاق وذلك يشبه نشر الموتى من قبورهم للبعث وعن ابن عباس أيضا أنه صلاة الفجر والمعنى أنه أقسم بصلاة الفجر لأنها مفتتح النهار ولأنها مشهودة يشهدها ملائكة الليل وملائكة النهار وقيل إنه فجر معين . واختلفوا فيه فقيل هو فجر أول يوم من المحرم لأن منه تنفجر السنة وقيل هو فجر ذي الحجة لأنه قرن به الليالي العشر وقيل هو فجر يوم النحر لأن فيه أكثر مناسك الحج وفيه القربات (وليال عشر) قيل إنما نكرها لما فيها من الفضل والشرف الذي لا يحصل في غيرها روى عن ابن عباس أنها العشر الأول من ذي الحجة لأنها أيام الاشتغال بأعمال الحج وأخرج الترمذي عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « مامن أيام العمل فيهن أحب إلي الله من هذه الأيام العشر » وذكر الحديث وروى عن ابن عباس قال هي العشر الأواخر من رمضان لأن فيها ليلة القدر ولأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل العشر الأخير من رمضان أحيا ليله وشد منزره وأيقظ أهله يعني للعبادة وقيل هي العشر الأول من المحرم وهو تنبيه علي شرفه ولأن فيه يوم عاشوراء (والشفع والوتر) قيل الشفع هو الخلق والوتر هو الله تعالى يروي ذلك عن أبي سعيد الخدري وقيل الشفع هو الخلق كالإيمان والكفر والهدى والضلالة والسعادة والشقاوة والليل والنهار والأرض والسماء والشمس والقمر والبر والبحر والنور والظلمة والجن والإنس والوتر هو الله تعالى وقيل الخلق كله فيه شفع وفيه وتر وقيل هما الصلوات منها شفع ومنها وتر عن عمران بن حصين رضي الله عنه « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الشفع والوتر قال هي الصلاة بعضها شفع وبعضها وتر » أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وعن ابن عباس

قال

الواو وقرأ الآخرون بفتحها . واختلفوا في الشفع والوتر قيل الشفع

الخلق قال الله تعالى « وخلقناكم أزواجا » والوتر هو الله عز وجل روى ذلك عن أبي سعيد الخدري وهو قول عطية العوفي وقال مجاهد ومنشروق الشفع الخلق كله كما قال الله تعالى « ومن كل شيء خلقنا زوجين » الكفر والإيمان والهدى والضلالة والسعادة والشقاوة والليل والنهار والسماء والأرض والبر والبحر والشمس والقمر والجن والإنس والوتر هو الله قال الله تعالى « قل هو الله أحد » قال الحسن وابن زيد الشفع والوتر الخلق كله منه شفع ومنه وتر وروى قتادة عن الحسن

قال هو العدد منه شفع ومنه وتر وقال قتادة هما الصلوات منها شفع ومنها وتر وروى ذلك عن عمران بن حصين مرفوعاً روى عطية عن ابن عباس «الشفع صلاة الغداة والوتر صلاة المغرب» وعن عبد الله بن الزبير قال الشفع يوم النفر الأول والوتر يوم النفر الأخير روى أن رجلاً سأله عن الشفع والوتر والليالي العشر فقال أما الشفع والوتر فقول الله عز وجل «فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه» فهما الشفع والوتر وأما الليالي العشر فالثمان وعرفة والنحر وقال مقاتل بن حيان الشفع الأيام والليالي والوتر اليوم الذي لاليلة بعده وهو يوم القيامة وقال الحسين بن الفضل الشفع درجات الجنة لأنها ثمان والوتر دركات النار لأنها سبع كأنه أقسم بالجنة والنار وسئل أبو بكر الوراق عن الشفع (٢٤١) والوتر فقال الشفع تضاد

أوصاف المخلوقين من العز والذل والقدرة والعجز والقوة والضعف والعلم والجهل والبصر والعمى والحياة والموت والوتر انفراد صفات الله عز بلا ذل وقدرة بلا عجز وقوة بلا ضعف وعلم بلا جهل وحياة بلا موت (والليل إذا يسر) أي إذا سار وذهب وأقبل وأراد به كل ليلة وقيل هي ليلة المزدلفة وهي ليلة النحر التي يسار فيها من عرفات إلى مزدلفة فعلى هذا يكون المعنى والليل الذي يسار فيه (هل في ذلك) أي فيما ذكرت (قسم) مقنع ومكتفي في القسم فهو استفهام بمعنى التأكيد (لذي حجر) أي لذي عقل سمي بذلك لأنه يحجر صاحبه عما لا يحل له ولا ينبغي كما سمي عقلاً لأنه يعقل صاحبه عن القبائح وسمى نهية لأنه ينهي عما لا يحل ولا ينبغي وأصل الحجر المنع ولا يقال ذو حجر إلا لمن هو قاهر لنفسه ضابط لها عما لا يليق كأنه حجر على نفسه ومنعها ما تريد والمعنى إن من كان ذالِب وعقل علم أن ما أقسم الله عز وجل به من هذه الأشياء فيه عجائب ودلائل تدل على توحيده وربوبيته فهو حقيق بأن يقسم به لدلالته على خالقه قيل جواب القسم قوله تعالى إن ربك لبا لمرصدا واعترض بين القسم وجوابه قوله تعالى ألم تر كيف فعل ربك بعاد وقيل جواب القسم محذوف وتقديره ورب هذه الأشياء ليعذب الكافر يدل عليه قوله تعالى ألم تر كيف فعل ربك بعاد إلى قواه فصب عليهم ربك سوط عذاب وقوله عز وجل ألم تر كيف فعل ربك أي ألم تعلم وإنما أطلق لفظ الرؤية على العلم لأن أخبار عاد وثمود وفرعون كانت معلومة عندهم . وقوله (ألم تر) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولكنه عام لكل أحد (كيف فعل ربك بعاد إرم ذات العماد) المقصود من ذلك تخويف أهل مكة وكيف أهلكهم وهم كانوا أطول أعماراً وأشد قوة من هؤلاء فأما عاد فهو عاد بن

قال الشفع صلاة الغداة والوتر صلاة المغرب وعن عبد الله بن الزبير قال الشفع النفر الأول والوتر النفر الأخير وروى أن رجلاً سأله عن الشفع والوتر والليالي العشر فقال أما الشفع والوتر فقول الله عز وجل «فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه» فهما الشفع والوتر وأما الليالي العشر فالثمان وعرفة والنحر وقيل الشفع الأيام والليالي والوتر اليوم الذي لاليلة معه وهو يوم القيامة وقيل الشفع درجات الجنة لأنها ثمان والوتر دركات النار لأنها سبع فكأنه أقسم بالجنة والنار وقيل الشفع أوصاف المخلوقين المتضادة مثل العز والذل والقدرة والعجز والقوة والضعف والغنى والفقر والعلم والجهل والبصر والعمى والموت والحياة والوتر صفات الله تعالى التي تفرد بها عز بلا ذل وقدرة بلا عجز وقوة بلا ضعف وغنى بلا فقر وعلم بلا جهل وحياة بلا موت (والليل إذا يسر) أي إذا سار وذهب وأقبل وأراد به كل ليلة وقيل هي ليلة المزدلفة وهي ليلة النحر التي يسار فيها من عرفات إلى مزدلفة فعلى هذا يكون المعنى والليل الذي يسار فيه (هل في ذلك) أي فيما ذكرت (قسم) مقنع ومكتفي في القسم فهو استفهام بمعنى التأكيد (لذي حجر) أي لذي عقل سمي بذلك لأنه يحجر صاحبه عما لا يحل له ولا ينبغي كما سمي عقلاً لأنه يعقل صاحبه عن القبائح وسمى نهية لأنه ينهي عما لا يحل ولا ينبغي وأصل الحجر المنع ولا يقال ذو حجر إلا لمن هو قاهر لنفسه ضابط لها عما لا يليق كأنه حجر على نفسه ومنعها ما تريد والمعنى إن من كان ذالِب وعقل علم أن ما أقسم الله عز وجل به من هذه الأشياء فيه عجائب ودلائل تدل على توحيده وربوبيته فهو حقيق بأن يقسم به لدلالته على خالقه قيل جواب القسم قوله تعالى إن ربك لبا لمرصدا واعترض بين القسم وجوابه قوله تعالى ألم تر كيف فعل ربك بعاد وقيل جواب القسم محذوف وتقديره ورب هذه الأشياء ليعذب الكافر يدل عليه قوله تعالى ألم تر كيف فعل ربك بعاد إلى قواه فصب عليهم ربك سوط عذاب وقوله عز وجل ألم تر كيف فعل ربك أي ألم تعلم وإنما أطلق لفظ الرؤية على العلم لأن أخبار عاد وثمود وفرعون كانت معلومة عندهم . وقوله (ألم تر) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولكنه عام لكل أحد (كيف فعل ربك بعاد إرم ذات العماد) المقصود من ذلك تخويف أهل مكة وكيف أهلكهم وهم كانوا أطول أعماراً وأشد قوة من هؤلاء فأما عاد فهو عاد بن

(٣١ - خازن بالبغوى - سابع) الفعل والفعل لا يحذف منه في الوقف نحو قوله هو يقضى وأنا أقضى وسئل الأنخفش عن العاة في سقوط الياء فقال الليل لا يسرى ولكن يسري فيه فهو مصروف فلما صرفه بنحسه حقه من الأعراب كقوله «وما كانت أمك بغياً» ولم يقل بغية لأنه صرف من باغية (هل في ذلك) أي فيما ذكرت (قسم) أي مقنع ومكتفي في القسم (لذي حجر) لذي عقل سمي بذلك لأنه يحجر صاحبه عما لا يحل ولا يجمل كما يسمى عقلاً لأنه يعقله عن القبائح ونهى لأنه ينهى عما لا ينبغي وأصل الحجر المنع وجواب القسم قوله إن ربك لبا لمرصدا واعترض بين القسم وجوابه قوله عز وجل (ألم تر) قال الفراء ألم تخبر وقال الزجاج ألم تعلم ومعناه التعجب (كيف فعل ربك بعاد إرم) يخوف أهل مكة يعني كيف أهلكهم وهم كانوا أطول أعماراً وأشد قوة من هؤلاء. واختلفوا في إرم فقال سعيد بن المسيب إرم (ذات العماد)

دمشق وبه قال عكرمة وقال القرظي هي الإسكندرية وقال مجاهد هي أمة وقيل معناها القديمة وقال قتادة ومقاتل هم قبيلة من عاد قال مقاتل كان فيهم (٢٤٢) الملك وكانوا بمهرة وكان عاد أباهم فنسبهم إليه وهو إرم بن عاد بن

شيم بن سام بن نوح وقال محمد بن إسحاق هو جد عاد وهو عاد بن عوص بن إرم بن سام ابن نوح وقال الكلبي إرم هو الذي يجتمع إليه نسب عاد وثمود وأهل السواد وأهل الجزيرة كان يقال عاد إرم وثمود إرم فأهلك الله عاداً ثم ثمود وبقي أهل السواد والجزيرة وكانوا أهل عمد وخيام وماشية سيارة في الربيع فاذا هاج العود رجعوا إلى منازلهم وكانوا أهل جنان وزروع وبوادي القرى وهي التي يقول الله فيها (التي لم يخلق مثلها في البلاد) وسما ذات العماد لهذا لأنهم كانوا أهل عمد سيارة وهو قول قتادة ومجاهد والكلبي ورواية عطاء عن ابن عباس وقال بعضهم سما ذات العماد لطول قامتهم قال ابن عباس : يعني طولهم مثل العماد وقال مقاتل كان طول أحدهم اثني عشر ذراعاً

عوص بن إرم بن سام بن نوح ومنهم من يجعل عاداً اسماً للقبيلة لقوله تعالى « وأنه أهلك عاداً الأولى وإرم » هو جد عاد على ما ذكر في نسبة عاد وقيل أن المتقدمين من قوم عاد كانوا يسمون بإرم اسم جدهم وقيل إرم هم قبيلة من عاد وكان فيهم الملك وكانوا بمهرة اسم موضع باليمن وكان عاد أباهم فنسبوا إليه وهو إرم بن عاد بن شيم بن سام بن نوح وقال الكلبي إرم هو الذي يجتمع إليه نسب عاد وثمود أهل السواد وأهل الجزيرة وكان يقال عاد إرم وثمود إرم فأهلك عاد وثمود وأبقى أهل السواد وأهل الجزيرة وقال سعيد بن المسيب إرم ذات العماد دمشق وقيل الإسكندرية وفيه ضعف لأن منازل عاد كانت من عمان إلى حضر موت وهي بلاد الرمال والأحفاف وقيل إن عاداً كانوا أهل عمد وخيام وماشية سيارة في الربيع فاذا هاج العود وييسرجعوا إلى منازلهم وكانوا أهل جنان وزروع ومنازلهم بوادي القرى وهي التي قال الله تعالى (التي لم يخلق مثلها في البلاد) وسما ذات العماد لأنهم كانوا أهل عمد سيارة وهو قول قتادة ومجاهد والكلبي ورواية ابن عباس وقيل سما ذات العماد لطول قامتهم يعني طولهم مثل العماد في الشبه قال مقاتل كان طول أحدهم اثني عشر ذراعاً وقوله التي يخلق مثلها في البلاد يعني لم يخلق مثل تلك القبيلة في الطول والقوة وهم الذين قالوا « من أشد منا قوة » وقيل سما ذات العماد لبناء بناه بعضهم فشيد عمدته ورفع بناءه وقيل كان لعاد ابنان شداد وشديد فلما بعده وقهرا البلاد والعباد فأت شديداً وخلص الملك لشداد فلما الدنيا ودانت له ملوكها وكان يحب قراءة الكتب القديمة فسمع بذكر الجنة وصفها فدعته نفسه إلى بناء مثلها عتوا على الله وتجبرا روى وهب بن منبه عن عبد الله بن قلابه أنه خرج في طلب إبل له شردت فبينما هو يسير في صحارى عدن إذ وقع على مدينة في تلك القلوات عليها حصن وحول الحصن قصور كثيرة فلما دنا منها ظن أن فيها أحداً يسأله عن إبله فلم ير خارجاً ولا داخلًا فنزل عن دابته وعقلها وسل سيفه ودخل من باب المدينة فاذا هو ببايين عظيمين وهما مرصعان بالياقوت الأحمر فلما رأى ذلك دهش ففتح الباب ودخل فإذا هو بمدينة لم ير أحد مثلاً وإذا فيها قصور في كل قصر منها غرف وفوق الغرف غرف مبنية بالذهب والفضة وأحجار اللؤلؤ والياقوت وإذا أبواب تلك القصور مثل مصاريع باب المدينة يقابل بعضها بعضاً وهي مفروشة كلها باللؤلؤ وبنادق المسك والزعفران فلما عاين ذلك ولم ير أحداً هاله ذلك ثم نظر إلى الأزقة فاذا في تلك الأزقة أشجار مشمرة وتحت تلك الأشجار أنهار مطردة يجري ماؤها في قنوات من فضة فقال الرجل في نفسه هذه الجنة وحمل معه من لؤلؤ ترابها ومن بنادق مسكها وزعفرانها ورجع إلى اليمن وأظهر ما كان معه وحدث بما رأى فبلغ ذلك معاوية فأرسل إليه فقدم عليه فسأله عن ذلك فقص عليه ما رأى فأرسل معاوية إلى كعب الأحبار فلما أتاه قال له يا أبا إسحاق هل في الدنيا مدينة من ذهب وفضة قال نعم هي إرم ذات العماد بناها شداد بن عاد قال فحدثني حديثها فقال لما أراد شداد بن عاد عملها أمر عليها مائة قهرمان مع كل قهرمان ألف من الأعوان وكتب إلى ملوك الأرض أن يمدوه بما في بلادهم من الجواهر فخرجت القهارة يسرون في الأرض ليجدوا أرضاً موافقة فوقوا على

صحراء

وقوله لم يخلق مثلها في البلاد أي لم يخلق مثل تلك القبيلة

في الطول والقوة وهم الذين قالوا من أشد منا قوة ، وقيل سما ذات العماد لبناء بناه بعضهم فشيد عمدته ورفع بناءه يقال بناه شداد بن عاد علي صفة لم يخلق في الدنيا مثله وسار إليه في قومه فلما كان منه على مسيرة يوم وليلة بعث

الله عليه وعلي قومه صيحة من السماء فأهلكتهم جميعا (وثمود) أي وبثمود (الذين جابوا الصخر) قطعوا الحجر واحداثها صخرة (بالواد) يعني وادي القرى كانوا يقطعون الجبال فيجعلون فيها بيوتا وأثبت ابن كثير ويعقوب الياء في الوادي وصلا ووقفنا على الأصل وأثبتها ورش وصلا والآخرون بحذفها في الحالين على وفق رعوس الآي (وفرعون ذى الأوتاد) سمي بذلك لأنه كان يعذب الناس بالأوتاد وقد ذكرناه في سورة ص أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أنا ابن فنجويه ثنا محمد بن جعفر ثنا الحسن بن علويه ثنا إسماعيل بن عيسى ثنا إسحاق بن بشر عن بن سمعان عن عطاء عن ابن عباس أن فرعون إنما سمي ذا الأوتاد لأنه كانت له امرأة وهى امرأة خازنه حزقييل وكان مؤمنا كتم إيمانه مائة سنة وكانت امرأته ماشطة تمشط بنت فرعون فيبينا هى ذات يوم تمشط رأس بنت فرعون إذ سقط المشط من يدها فقالت تعس من كفر بالله فقالت بنت فرعون وهل لك من إله غير أبى فقالت إلهى وإله أبىك وإله السموات والأرض واحد لا شريك له فقامت فدخلت على أبيها وهى تبكى فقال ما يبكيك قالت المشطة امرأة خازنك تزعم أن إلهك وإلهها وإله (٢٤٣) السموات والأرض واحد لا شريك

له فأرسل إليها فسألتها عن ذلك فقالت صدقت فقال لها ويحك اكفري بإلهك وأقرى بأبى إلهك قالت لا أفعل فدها بين أربعة أوتاد ثم أرسل عليها الحيات والعقارب وقال لها اكفري بالله والإعذبتك بهذا العذاب شهرين فقالت له لو عذبتنى سبعين شهرا ما كفرت بالله وكان لها ابنتان فجاء بابنتها الكبرى فذبجها على قلبها وقال لها اكفري بالله والإذبحت الصغرى على فيك وكانت رضيعة

صحراء نقية من التلال وإذا فيها عيون ماء وخرج فقالوا هذه الأرض التى أمر الملك أن نبني فيها فوضعوا أساسها من الجرع اليماني وأقاموا في بنائها ثلاثمائة سنة وكان عمر شداد تسعمائة سنة فلما أتوه وقد فرغوا منها قال انطلقوا فاجعلوا حصنا يعني سورا واجعلوا حوله ألف قصر وعند كل قصر ألف علم ليكون في كل قصر وزير من وزرائى ففعلوا وأمر الملك وزوائه وهم ألف وزير أن يتهيئوا للنقلة إلى إرم ذات العماد وكان الملك وأهله في جهازهم عشر سنين ثم ساروا إليها فلما كانوا من المدينة على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليه وعلى من كان معه صيحة من السماء فأهلكتهم جميعا ولم يبق منهم أحد ثم قال كعب وسيدخلها رجل من المسلمين في زمانك أحر أشقر قصير علي حاجبة خال وعلى عنقه خال يخرج في طلب إبل له ثم التفت فأبصر عبد الله بن قلابه فقال هذا والله ذلك الرجل . قوله عز وجل (وثمود) أى وفعل بثمود مثل ما فعل بعد (الذين جابوا) أى قطعوا (الصخر) أى الحجر (بالواد) يعني بوادى القرى وكانت ثمود أول من قطع الصخر ونحته واتخذوا مساكن في الجبال وبيوتا (وفرعون ذى الأوتاد) سمي بذلك لكثرة جنوده وكثرة مضاربهم وخيامهم التى كانوا يضربونها إذا نزلوا وقيل معناه ذى الملك كما قيل . فى ظل ملك راسخ الأوتاد : وقيل سمي بذلك لأنه كان يعذب الناس بالأوتاد وروى البغوى بإسناد الثعلبي عن ابن عباس أن فرعون إنما سمي ذا الأوتاد لأنه كانت عنده امرأة مؤمنة وهى امرأة خازنه حزقييل وكان مؤمنا كتم إيمانه مائة سنة وكانت امرأته ماشطة بنت فرعون فيبينا هى ذات يوم تمشط رأس بنت فرعون إذ سقط المشط من يدها فقالت تعس من كفر بالله فقالت بنت فرعون وهل لك من إله غير أبى فقالت إلهى وإله أبىك وإله السموات والأرض واحد لا شريك له فقامت ودخلت على أبيها وهى تبكى فقال لها ما يبكيك قالت المشطة امرأة خازنك تزعم أن إلهك وإلهها وإله السموات والأرض واحد لا شريك له فأرسل

فقال أو ذبحت من علي وجه الأرض على فى ما كفرت بالله عز وجل فأتى بابنتها الصغرى فلما اضطجعت علي صدرها وأرادوا ذبحها جزعت المرأة فأطلق الله لسان ابنتها فتكلمت وهى من الأربعة الذين تكلموا أطفالا فقالت يا أماه لا تجزعى فإن الله قد بنى لك بيتا فى الجنة اضبرى فإنك تفضين إلى رحمة الله وكرامته فذبجت فلم تلبث أن ماتت فأسكنها الله الجنة قال وبعث فى طلب زوجها حزقييل فلم يقدروا عليه فقبيل لفرعون إنه قد روى فى موضع كذا فى جبل كذا وكذا فبعث رجلين فى طلبه فانتبها إليه وهو يصلي وبليه صفوف من الوحش خلفه يصلون فلما رأيا ذلك انصرفا فقال حزقييل اللهم إنك تعلم أنى كتمت إيماني مائة سنة ولم يظهر على أحد فأما هذين الرجلين كتم على فاهده إلى دينك وأعطه من الدنيا سؤله وأما هذين الرجلين أظهر على فعجل عقوبته فى الدنيا واجعل مصيره فى الآخرة إلى النار فانصرف الرجلان إلى فرعون فأما أحدهما فاعتبر وآمن وأما الآخر فأخبر فرعون بالقصة على رعوس الملأ فقال له فرعون وهل كان معك غيرك قال نعم فلان فدعا به فقال أحق ما يقول هذا قال لا مارأيت مما قال شيئا فأعطاه فرعون وأجزل وأما الآخر فقتله ثم صلبه قال وكان فرعون قد تزوج امرأة

يعني لو نأ من العذاب صبه عليهم قال أهل المعاني هذا على الاستعارة لأن السوط عندهم غاية العذاب فجري ذلك لكل نوع من العذاب قال الزجاج جعل سوطه الذي ضربهم به العذاب (إن ربك لبالمرصاد) قال ابن عباس يعني بحيث يرى ويسمع ويصبر ما تقول وتفعل وتهجس به العباد قال الكلبي عليه طريق العباد لا يفوته أحد. قال مقاتل مر الناس عليه والمرصاد والمرصد الطريق وقيل مرجع الخلق إلى حكمه وأمره وإليه مصيرهم وقال الحسن وعكرمة يرصد أعمال بني آدم والمعنى أنه لا يفوته شيء من أعمال العباد كما لا يفوت من هو بالمرصاد وقال السدي أرصد الله النار على طريقهم حتى يهلكهم (فأما الإنسان إذا ما ابتلاه) امتحنه (ربه) بالنعمة (فأكرمه) بالمال (ونعمه) بما وسع عليه (فيقول ربي أكرمن) بما أعطاني (وأما إذا ما ابتلاه) بالفقر (فقدر عليه رزقه) قرأ أبو جعفر (٢٤٥) وابن عامر فقدر بتشديد الدال

وقرأ الآخرون بالتخفيف

وهما لغتان أي ضيق عليه

رزقه وقيل قدر بمعنى

قتر وأعطاه قدر ما يكفيه

(فيقول ربي أهانن)

أذلني بالفقر وهذا يعني

به الكافر تكون الكرامة

والهوان عنده بكثرة المال

والحظ في الدنيا وقلته

قال الكلبي ومقاتل

نزلت في أمية بن خلف

الجمحي الكافر فرد الله

على من ظن أن سعة

الرزق إكرام وأن الفقر

إهانة فقال (كلا)

لم أبتله بالغي لكرامته

ولم أبتله بالنقر لهوانه

فأخبر أن الإكرام

والإهانة لا تدور على

المال وسعة الرزق

ولكن الفقر والغنى

بتقديره فوسع على الكافر

الشيء بعضه ببعض وقيل هذا على الاستعارة لأن السوط غاية العذاب فجري ذلك لكل نوع منه وقيل جعل سوطه الذي ضربهم به العذاب وكان الحسن إذا قرأ هذه الآية يقول إن عند الله أسواطاً كثيرة فأخذهم بسوط منها (إن ربك لبالمرصاد) قال ابن عباس يعني بحيث يرى ويسمع وقيل عليه طريق العباد لا يفوته أحد وقيل عليه مر الناس لأن الرصد والمرصاد الطريق وقيل ترجع الخلق إلى حكمه وأمره وإليه مصيرهم وقيل إنه يرصد أعمال بني آدم والمعنى أنه لا يفوته شيء من أعمال العباد كما لا يفوت من المرصاد وقد قيل أرصد النار على طريقهم حتى يهلكهم. قوله عز وجل (فأما الإنسان إذا ما ابتلاه) أي امتحنه (ربه) أي بالنعمة (فأكرمه) أي بالمال (ونعمه) أي بما يوسع عليه (فيقول ربي أكرمن) أي بما أعطاني من المال والنعمة (وأما إذا ما ابتلاه) يعني بالفقر (فقدر عليه) أي فضيق عليه وقيل قتر (رزقه) أي وقد أعطاه ما يكفيه (فيقول ربي أهانن) أي أذلني بالفقر قيل نزلت في أمية بن خلف الجمحي الكافر وقيل ليس المراد به واحداً بعينه بل المراد جنس الكافر وهو الذي تكون الكرامة والهوان عنده بكثرة المال والحظ في الدنيا وقلته فرد الله تعالى على من ظن أن سعة الرزق إكرام وأن الفقر إهانة فقال تعالى (كلا) أي ليس الأمر كذلك أي لم أبتله بالغي لكرامته ولم أبتله بالفقر لهوانه فأخبر أن الإكرام والإهانة لا يدوران على المال وسعة الرزق وقلته ولكن الغنى والفقر بتقدير الله جل جلاله وحكمته فقد يوسع على الكافر لا لكرامته ويضيق على المؤمن لا لهوانه لكن لا أمر اقتضته حكمة الله تعالى وإنما يكرم المرء بطاعته ويهينه بمعصيته وقد يوسع على الإنسان من أصناف المال ليختبره أيشكر أم يكفر ويضيق عليه ليختبره أيصبر أم يضرع ويقلق (بل لا تكرمون اليتيم) أي لا يعطونه حقه الثابت له في الميراث قال مقاتل كان قدامة بن مظعون يتيماً في حجر أمية بن خلف فكان يدفعه عن حقه (ولا تحضون على طعام المسكين) أي لا يطعمون مسكيناً ولا يأمرؤن بإطعامه وقرئ ولا يحاضون ومعناه ولا يحض بعضهم بعضاً على ذلك (وتأكلون التراث) أي الميراث (أكلأما) أي شديداً والمعنى أنه يأكل نصيبه ونصيب غيره وذلك أنهم كانوا في الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصبيان ويأكلون نصيبهم وقيل الآكل

لا لكرامته ويقدر على المؤمن لا لهوانه وإنما يكرم المرء بطاعته ويهينه بمعصيته قرأ أهل الحجاز والبصرة أكرمتني وأهانني بإثبات الياء في الوصل ويقف ابن كثير ويعقوب بالياء والآخرون يحذفونها وصلوا ووقفاً (بل لا تكرمون اليتيم) قرأ أهل البصرة يكرمون ويحضون ويأكلون ويحبون بالياء فهن قرأ الآخرون بالتاء لا تكرمون اليتيم لا تحسنون إليه وقيل لا تعطونه حقه قال مقاتل كان قدامة بن مظعون يتيماً في حجر أمية بن خلف وكان يدفعه عن حقه (ولا تحضون على طعام المسكين) أي لا تأمرؤن بإطعامه. وقرأ أبو جعفر وأهل الكوفة تحاضون بفتح الحاء وألف بعدها أي لا تحض بعضهم بعضاً عليه (وتأكلون التراث) أي الميراث (أكلأما) شديداً يأكل نصيبه ونصيب غيره وذلك أنهم كانوا لا يورثون النساء ولا الصبيان ويأكلون نصيبهم قال ابن زيد الآكل اللهم الذي يأكل كل شيء يجذه لا يسأل عنه أحلال هو أم حرام هو يأكل

الذى له ولغيره يقال لمعت ماعلى الخوان إذا أنيت ماعليه فأكلته (وتحبون المال حبا جما) أى كثيرا يعنى يحبون جمع المال ويولعون به يقال جم الماء فى الحوض إذا كثر واجتمع (كلا) ما هكذا ينبغى أن يكون الأمر . وقال مقاتل أى لا يفعلون ما أمروا به من إكرام اليتيم وإطعام المسكين ثم أخبر عن تلهفهم على ماسلف منهم حين لا ينفعهم فقال عز من قائل (إذا دكت الأرض دكا دكا) مرة بعد مرة وكسر كل شئ على ظهرها من جبل وبناء وشجر فلم يبق على ظهرها شئ (وجاء ربك) قال الحسن جاء أمره وقضاؤه وقال السكابي ينزل حكمه (والملك صفا صفا) قال عطاء يريد صفوف الملائكة وأهل كل سماء صف على حدة قال الضحاك (٢٤٦) أهل كل سماء إذا نزلوا يوم القيامة كانوا صفا مختاطين بالأرض

ومن فيها فيكون سبع صفوف (وجىء يومئذ بجنم) قال عبد الله بن مسعود ومقاتل فى هذه الآية «نقاد جهنم بسبعين زماما يدكل زمام سبعون ألف ملك لها تغيطوزفير حتى تنصب على يسار العرش» (يومئذ) يعنى يوم يجاء بجهنم (يتذكر الإنسان) يتعظ ويتوب الكافر (وأني له الذكرى) قال الزجاج يظهر التوبة ومن أين له التوبة (يقول يا ليتنى قدمت لحياتى) أى قدمت الخير والعمل الصالح لحياتى فى الآخرة أى لآخرتى التى لاموت فيها (فيومئذ لا يعذب عذابه أحد ولا يوثق وثاقه أحد) قرأ الكسائي ويعقوب لا يعذب ولا يوثق بفتح الذال والثاء على معنى لا يعذب أحد

اللم الذى يأكل كل شئ يحده لايسأل أحلال أم حرام فيأكل الذى له ولغيره (وتحبون المال حبا جما) أى كثيرا والمعنى يحبون جمع المال ويولعون به وبجبه (كلا) أى لا ينبغى أن يكون الأمر هكذا من الحرص على جمع المال وحبه وقيل معناه لا يفعلون ما أمروا به من إكرام اليتيم وغيره من المسلمين ثم أخبر عن تلهفهم على ماسلف منهم وذلك حين لا ينفعهم الندم فقال تعالى (إذا دكت الأرض دكا دكا) أى دقت وكسرت مرة بعد مرة وكسر كل شئ عليها من جبل وبناء وغيره حتى لا يبقى على ظهرها شئ (وجاء ربك) اعلم أن هذه الآية من آيات الصفات التى سكنت عنها وعن مثلها عامة السلف وبعض الخلف فلم يتكلموا فيها وأجروها كما جاءت من غير تكليف ولا تشبيه ولا تأويل وقالوا يلزمنا الإيمان بها وأجرواها على ظاهرها وتأولها بعض المتأخرين وغالب المتكلمين فقالوا ثبت بالدليل العقلي أن الحركة على الله محال فلا بد من تأويل الآية ف قيل فى تأويلها وجاء أمر ربك بالمحاسبة والجزاء وقيل جاء أمر ربك وقضاؤه وقيل وجاء دلائل آيات ربك فجعل مجيئها مجيئا له تفخيلا لتلك الآيات (والملك صفا صفا) أى تنزل ملائكة كل سماء صفا صفا على حدة فيصطفون صفا بعد صف محدقين بالجن والإنس فيكونون سبع صفوف (وجىء يومئذ) يعنى يوم القيامة (بجهنم) قال ابن مسعود فى هذه الآية نقاد جهنم بسبعين ألف زمام كل زمام بيد سبعين ألف ملك لها تغيطوزفير حتى تنصب عن يسار العرش (يومئذ) يعنى يوم يجاء بجهنم (يتذكر الإنسان) أى يتعظ الكافر ويتوب (وأني له الذكرى) يعنى أنه يظهر التوبة ومن أين له التوبة (يقول يا ليتنى قدمت لحياتى) أى قدمت الخير والعمل الصالح لحياتى فى الآخرة التى لاموت فيها (فيومئذ لا يعذب عذابه أحد ولا يوثق وثاقه أحد) يعنى لا يبلغ أحد من الخلق كبلاغ الله فى العذاب والثناء ومعناه لا يعذب عذاب هذا الكافر أحد ولا يوثق وثاقه أحد وهو أمية بن خلف وذلك لشدة كفره وعتوه . قوله عز وجل (يا أيها النفس المطمئنة) أى الثابتة على الإيمان والايقان المصدقة بما قال الله تعالى الموقنة التى قد أيقنت بالله تعالى وبأن الله ربها وخضعت لأمره وطاعته . وقيل المطمئنة المؤمنة الموقنة وقيل هى الراضية بقضاء الله وقيل هى الآمنة من عذاب الله وقيل هى المطمئنة بذكر الله قيل نزلت فى حمزة بن عبد المطلب

حين

فى الدنيا كعذاب الله يومئذ ولا يوثق وثاقه يومئذ

وقيل هو رجل بعينه وهو أمية بن خلف يعنى لا يعذب كعذاب هذا الكافر أحد ولا يوثق كوثاقه أحد : وقرأ الآخرون بكسر الذال . والثاء أى لا يعذب أحد فى الدنيا كعذاب الله الكافر يومئذ ولا يوثق كوثاقه أحد يعنى لا يبلغ أحد من الخلق كبلاغ الله فى العذاب والثناء وهو الإسار فى السلاسل والأغلال قوله عز وجل (يا أيها النفس المطمئنة) إلى ما وعد الله المصدقة بما قال الله قال مجاهد المطمئنة التى أيقنت أن الله تعالى ربها وصبرت جأشا لأمره وطاعته وقال الحسن المؤمنة الموقنة وقال عطية الراضية بقضاء الله تعالى وقال الكلبي الآمنة من عذاب الله وقيل المطمئنة بذكر الله بيانه قوله وتعاين

قلوبهم بذكر الله واختلفوا في وقت هذه المقالة فقال قوم يقال لها ذلك عند الموت فيقال لها (ارجعي إلى ربك) إلى الله (راضية) بالثواب (مرضية) عنك وقال الحسن إذا أراد الله قبضها اطمأنت إلى الله ورضيت عن الله ورضى الله عنها قال عبد الله بن عمرو إذا توفي العبد المؤمن أرسل الله عز وجل ملكين وأرسل إليه بتحفة من الجنة فيقال لها اخرجي يا أيها النفس المطمئنة اخرجي إلى روح وريحان ورب عنك راض فتخرج كأطيب ريح مسك وجده أحد في أنفه والملائكة علي أرجاء السماء يقولون قد جاء من الأرض روح طيبة ونسمة طيبة فلا تمر بباب إلا فتح لها ولا بملك إلا صلى عليها حتى يؤتي بها الرحمن فتسجد ثم يقال لميكائيل اذهب بهذه فاجعلها مع أنفس المؤمنين ثم يؤمر فيوسع عليه قبره سبعون ذراعا عرضه وسبعون ذراعا طوله وينبذ له الريحان وإن كان معه شيء من (٢٤٧) القرآن كفاه نوره وإن لم يكن جعل له نور مثل

الشمس في قبره ويكون مثله مثل العروس ينام فلا يوقظه إلا أحب أهله إليه وإذا توفي الكافر أرسل الله إليه ملكين وأرسل قطعة من نجاد أثنى وأخشن من كل خشن فيقال يا أيها النفس الخبيثة اخرجي إلى جهنم وعذاب اليم ورب عليك غضبان وقال أبو صالح في قوله ارجعي إلى ربك راضية مرضية قال هذا عند خروجها من الدنيا فإذا كان يوم القيامة قيل ادخلي في عبادي وادخلي جنتي وقال آخرون إنما يقال لها ذلك عند البعث ارجعي إلى ربك أي إلى صاحبك وجسدك

حين استشهد بأحد وقيل في حبيب بن عدى الأنصاري وقيل في عثمان حين اشترى بئر رومة وسبها وقيل في أي بكر الصديق والأصح أن الآية عامة في كل نفس مؤمنة مطمئنة لأن هذه السورة مكية (ارجعي إلى ربك) أي إلي ما وعد ربك من الجزاء والثواب قيل يقال لها ذلك عند خروجها من الدنيا قال عبد الله بن عمر إذا توفي العبد المؤمن أرسل الله عز وجل إليه ملكين وأرسل إليه بتحفة من الجنة فيقال اخرجي أيها النفس المطمئنة اخرجي إلى روح وريحان وربك عنك راض فتخرج كأطيب ريح مسك وجده أحد في أنفه والملائكة علي أرجاء السماء يقولون قد جاء من الأرض روح طيبة ونسمة طيبة فلا تمر بباب إلا فتح لها ولا بملك إلا صلى عليها حتى يؤتي بها الرحمن جل جلاله فتسجد له ثم يقال لميكائيل اذهب بهذه النفس فاجعلها مع أنفس المؤمنين ثم يؤمر فيوسع عليه قبره سبعون ذراعا عرضه وسبعون ذراعا طوله وينبذ له فيه الروح والريحان فإن كان معه شيء من القرآن كفاه نوره وإن لم يكن جعل له نور مثل الشمس في قبره ويكون مثله مثل العروس ينام فلا يوقظه إلا أحب أهله إليه وإذا توفي الكافر أرسل الله إليه ملكين وأرسل قطعة من نجاد أي من كساء أثنى من كل نثن وأخشن من كل خشن فيقال أيها النفس الخبيثة اخرجي إلى جهنم وعذاب اليم وربك عليك غضبان وقيل في معنى قوله ارجعي إلى ربك أي إلى صاحبك وهو الجسد وإنما يقال لها ذلك عند البعث فيأمر الله الأرواح أن ترجع إلى أجسادها وهو قول عكرمة وعطاء والضحاك ورواية عن ابن عباس وقيل ارجعي إلى ثواب ربك وكرامته (راضية) أي عن الله بما أعد لك (مرضية) أي رضى الله عنها وقيل لها في الدنيا ارجعي إلى ربك راضية مرضية فإذا كان يوم القيامة قيل لها (فادخلي في عبادي) أي في جملة عبادي الصالحين المصطفين (وادخلي جنتي) قال سعيد بن جبير مات ابن عباس بالطائف فشهدت جنازته فجاء طائر لم ير على خلقه طائر قط فدخل نعشه ثم لم ير خارجا منه فلما دفن تليت هذه الآية على شفير القبر لا يدرى من تلاها يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي وقال بعض أهل الإشارة في تفسير هذه الآية يا أيها النفس المطمئنة إلى الدنيا ارجعي إلى ربك بتركها والرجوع إليه هو سلوك سبيل الآخرة والله أعلم .

فيأمر الله الأرواح أن ترجع إلى الأجساد وهذا قول عكرمة وعطاء والضحاك ورواية العوفي عن ابن عباس وقال الحسن معناه ارجعي إلى ثواب ربك وكرامته راضية عن الله بما أعد لها مرضية رضى عنها ربها (فادخلي في عبادي) أي مع عبادي جنتي وقيل في جملة عبادي الصالحين المصطفين نظيره « وادخلي برحمتك في عبادك الصالحين » (وادخلي جنتي) وقال بعض أهل الإشارة يا أيها النفس المطمئنة إلى الدنيا ارجعي إلى الله بتركها والرجوع إلى الله هو سلوك سبيل الآخرة وقال سعيد بن جبير مات ابن عباس بالطائف فشهدت جنازته فجاء طائر لم ير على صورة خلقه فدخل نعشه ثم لم ير خارجا منه فلما دفن تليت هذه الآية علي شفير القبر ولم ندر من قرأها يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي .

(سورة البلد مكية وهي عشرون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم)

(لا أقسم) يعني أقسم (بهذا البلد) يعني مكة (وأنت حل) أي حلال (بهذا البلد) تصنع فيه ما تريد من القتل والأسر ليس عليك ما على الناس فيه من الإثم أحل الله لنبيه صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح حتى قاتل وقتل وأمر بقتل ابن خطل وهو متعلق بأستار الكعبة ومقيس بن صبابه وغيرهما فأحل دماء قوم وحرم دماء قوم فقال من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ثم قال إن الله حرم مكة (٢٤٨) يوم خلق السموات والأرض ولم تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد بعدى

(تفسير سورة البلد مكية)

(وهي عشرون آية واثنان وثمانون كلمة وثلاثمائة وعشرون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (لا أقسم بهذا البلد) تقدم الكلام على قوله لا أقسم في أول سورة القيامة والبلد هي مكة في قول جميع المفسرين (وأنت حل بهذا البلد) أي مقيم به نازل فيه فكأنه عظم حرمة مكة من أجل أنه صلى الله عليه وسلم مقيم بها وقيل حل أي حلال والمعنى أحلت لك تصنع فيها ما تريد من القتل والأسر ليس عليك ما على الناس من الإثم في استحلالها أحل الله عز وجل له مكة يوم الفتح حتى قاتل وأمر بقتل ابن خطل وهو متعلق بأستار الكعبة ومقيس بن صبابه وغيرهما وأحل دماء قوم وحرم دماء قوم آخرين فقال من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن أغلق بابه فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ثم قال بعد ذلك إن الله حرم مكة يوم خلق السموات والأرض ولم تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد بعدى وإنما أحلت لي ساعة من نهار فهي حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة والمعنى أن الله تعالى لما أقسم بمكة دل ذلك على عظم قدرها وشرفها وحرمتها ومع ذلك فقد وعد نبيه صلى الله عليه وسلم أنه يحلها له حتى يقاتل فيها وأن يفتحها على يده فهذا وعد من الله عز وجل بأن يحلها له قال شرحبيل بن سعد ومعنى قوله وأنت حل بهذا البلد: قال يحرمون أن يقتلوا بها صيدا ويستحلون إخراجك وقتلك (ووالدوما ولد) يعني آدم عليه السلام وذريته (لقد خلقنا الإنسان في كبد) روى الوالي عن ابن عباس في نصب قال الحسن يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة وقال قتادة في مشقة فلا تلقاه إلا يكابد أمر الدنيا وقال سعيد بن جبير في شدة وقال عطاء عن ابن عباس في شدة خلق حمله وولادته ورضاعه وفطامه وفصاله ومعاشه وحياته وموآته وصل الكبد الشدة وقيل لم يخلق الله خلقا يكابد ما يكابد ابن آدم وهو مع ذلك أضعف الخلق وعن ابن عباس أيضا قال الكبد الاستواء والاستقامة فعلى هذا يكون المعنى خلقنا الإنسان منتصبا معتدلا القائمة وكل شيء من الحيوان يمشي منكبا وقيل منتصبا رأسه في بطن أمه فإذا أذن الله في خروجه انقلب رأسه إلى أسفل وقيل في كبد أي في قوة نزلت في أبي الأشد أسيد بن كلفة بن جمح وكان شديدا قويا يضع الأديم العكاظي تحت قدميه ويقول من أزالني عنه فله كذا وكذا فلا يطاق أن ينزع من تحت قدميه إلا قطعاً ويبقى من ذلك الأديم بقدر موضع قدميه (أبحسب)

وإنما أحلت لي ساعة من نهار فهي حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة والمعنى إن الله تعالى لما أقسم بمكة دل ذلك على عظم قدرها مع حرمتها فوعد نبيه صلى الله عليه وسلم أنه يحلها له حتى يقاتل فيها وأن يفتحها على يده فهذا وعد من الله عز وجل بأن يحلها له قال شرحبيل بن سعد ومعنى قوله وأنت حل بهذا البلد: قال يحرمون أن يقتلوا بها صيدا ويستحلون إخراجك وقتلك (ووالدوما ولد) يعني آدم عليه السلام وذريته (لقد خلقنا الإنسان في كبد) روى الوالي عن ابن عباس في نصب قال الحسن يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة وقال قتادة في مشقة فلا تلقاه إلا يكابد أمر الدنيا وقال سعيد بن جبير في شدة وقال عطاء عن ابن عباس في شدة خلق حمله وولادته ورضاعه وفطامه وفصاله ومعاشه وحياته وموآته وصل الكبد الشدة وقيل لم يخلق الله خلقا يكابد ما يكابد ابن آدم وهو مع ذلك أضعف الخلق وعن ابن عباس أيضا قال الكبد الاستواء والاستقامة فعلى هذا يكون المعنى خلقنا الإنسان منتصبا معتدلا القائمة وكل شيء من الحيوان يمشي منكبا وقيل منتصبا رأسه في بطن أمه فإذا أذن الله في خروجه انقلب رأسه إلى أسفل وقيل في كبد أي في قوة نزلت في أبي الأشد أسيد بن كلفة بن جمح وكان شديدا قويا يضع الأديم العكاظي تحت قدميه ويقول من أزالني عنه فله كذا وكذا فلا يطاق أن ينزع من تحت قدميه إلا قطعاً ويبقى من ذلك الأديم بقدر موضع قدميه (أبحسب)

عباس في شدة خلق حمله وولادته ورضاعه وفطامه وفصاله ومعاشه وحياته وموته وقال عمرو بن دينار عند نبات أسنانه قال يمان لم يخلق الله خلقا يكابد ما يكابد ابن آدم وهو مع ذلك أضعف الخلق وأصل الكبد الشدة وقال مجاهد وعكرمة وعطية والضحاك يعني منتصبا معتدلا القائمة وكل شيء خلق فإنه يمشي منكبا. وهي رواية مقسم عن ابن عباس والكبد الاستواء والاستقامة وقال ابن كيسان منتصبا رأسه في بطن أمه فإذا أذن الله في خروجه انقلب رأسه إلى رجلي أمه وقال مقاتل في كبد أي في قوة نزلت في أبي الأشد واسمه أسيد بن كلفة الجمحي وكان شديدا قويا يضع الأديم العكاظي تحت قدميه فيقول من أزالني عنه فله كذا وكذا فلا يطاق أن ينزع من تحت قدميه إلا قطعاً ويبقى موضع قدميه (أبحسب)

يعني أبا الأشد من قوته (أن لن يقدر عليه أحد) أي يظن من شدته أن لن يقدر عليه الله تعالى ، وقيل هو الوليد بن المغيرة (يقول أهلكت) يعني أنفقت (مالا لبداء) أي كثيرا بعضه على بعض من التلبيد في عداوة محمد صلى الله عليه وسلم . قرأ أبو جعفر لبداء بتشديد الباء على جمع لا بد مثل راع وركع وقرأ الآخرون بالتخفيف على جمع لبداء . وقيل على الواحد مثل قم وطم (أيحسب أن لم يره أحد) قال سعيد بن جبيرة وقتادة أيظن أن الله لم يره ولا يسأله عن ماله من أين اكتسبه وأين أنفقه وقال الكلبي إنه كان كاذبا في قوله أنفقت كذا وكذا ولم يكن أنفق جميع ما قال يقول أيظن أن الله عز وجل لم يره ذلك منه فيعلم مقدار نفقته ثم ذكره نعمه ليعتبر فقال (ألم نجعل له عينين ولسانا وشفقتين) قال قتادة نعم الله متظاهرة يقرر كها كما تشكر وجاء في الحديث «إن الله عز وجل يقول ابن آدم إن نازعك لسانك فيما حرمت عليك فقد أعتكك عليه بطبقتين فأطبق وإن نازعك بصرك إلى بعض ما حرمت عليك فقد (٢٤٩) أعتكك عليه بطبقتين فأطبق

وإن نازعك فرجك إلى ما حرمت عليك فقد أعتكك عليه بطبقتين فأطبق» (وهديناه النجدين) قال أكثر المفسرين : طريق الخير والشر والحق والباطل والهدى والضلالة كقوله «إننا هديناه السبيل إما شاكرا وإما كفورا» وقال محمد بن كعب عن ابن عباس وهديناه النجدين قال الثديين وهو قول سعيد بن المسيب والضحاك والنجد طريق في ارتفاع (فلا اقتحم العقبة) يقول فهلا أنفق ماله فيما يجوز به العقبة من فك الرقاب وإطعام السغبان فيكون خيرا له من إنفاقه على عداوة محمد صلى الله عليه وسلم هذا قول ابن زيد وجماعة

أبا الأشد من قوته (أن لن يقدر عليه أحد) يعني أيظن لشدته في نفسه أنه لا يقدر عليه الله وقيل هو الوليد بن المغيرة المخزومي (يقول) يعني هذا الكافر (أهلكت) أي أنفقت (مالا لبداء) أي كثيرا من التلبيد الذي يكون بعضه فوق بعض يعني في عداوة محمد صلى الله عليه وسلم (أيحسب أن لم يره أحد) يعني أيظن أن الله لم يره ولا يسأله عن ماله من أين اكتسبه وفيه أنفقه وقيل كان كاذبا في قوله إنه أنفق ولم ينفق جميع ما قال والمعنى أيظن أن الله لم يره ذلك منه فيعلم مقدار نفقته ثم ذكره نعمه عليه ليعتبر فقال تعالى (ألم نجعل له عينين ولسانا وشفقتين) يعني أن نعم الله على عبده متظاهرة يقرر بها كي يشكره وجاء في الحديث «إن الله عز وجل يقول : ابن آدم إن نازعك لسانك فيما حرمت عليك فقد أعتكك عليه بطبقتين فأطبق عليه وإن نازعك بصرك فيما حرمت عليك فقد أعتكك عليه بطبقتين فأطبق عليه وإن نازعك فرجك فيما حرمت عليك فقد أعتكك عليه بطبقتين فأطبق عليه» (وهديناه النجدين) قال أكثر المفسرين طريق الخير والسر والحق والباطل والهدى والضلالة وقال ابن عباس الثديين (فلا اقتحم العقبة) أي فهلا أنفق ماله فيما يجوز به العقبة من فك الرقاب وإطعام المساكين يكون ذلك خيرا له من إنفاقه في عداوة من أرسله الله إليه وهو محمد صلى الله عليه وسلم وقيل معناه لم يقتحمها ولا جاوزها والاقتحام الدخول في الأمر الشديد وذكر العقبة مثل ضربه الله تعالى لمجاهدة النفس والهوى والشيطان في أعمال الخير والبر فجعله كالذي يتكلف صعود العقبة يقول الله عز وجل لم يحمل علي نفسه المشقة بعثت الرقبة والإطعام وقيل إنه شبه ثقل الذنوب على مرتكبها بالعقبة فإذا أعتق رقبة وأطعم المساكين كان كمن اقتحم العقبة وجاوزها وروى عن ابن عمر أن هذه العقبة جبل في جهنم وقيل هي عقبة شديدة في النار دون الجسر فاقتمحوها بطاعة الله ومجاهدة النفس وقيل هي الصراط يضرب على متن جهنم كحد السيف مسيرة ثلاثة آلاف سنة سهلا وصعودا وهبوطا وأن يجنبه كلاليب وخطاطيف كأنها شوك السعدان فنانج مسلم ونانج مخدوش ومكرس

(٣٢ — خازن بالبغوى — سابع) وقيل فلا اقتحم العقبة أي لم يقتحمها ولا جاوزها والاقتحام الدخول في الأمر الشديد وذكر العقبة هاهنا مثل ضربه الله لمجاهدة النفس والهوى والشيطان في أعمال البر فجعله كالذي يتكلف صعود العقبة تقول لم يحمل علي نفسه المشقة بعثت الرقبة والإطعام وهذا معنى قول قتادة وقيل إنه شبه ثقل الذنوب على مرتكبها بعقبة فإذا أعتق رقبة وأطعم كان كمن اقتحم العقبة وجاوزها وروى عن ابن عمر أن هذه العقبة جبل في جهنم وقال الحسن وقتادة عقبة شديدة في النار دون الجسر فاقتمحوها بطاعة الله تعالى وقال مجاهد والضحاك والكلبي هي صراط يضرب على جهنم كحد السيف مسيرة ثلاثة آلاف سنة سهلا وصعودا وهبوطا وإن يجنبه كلاليب وخطاطيف كأنها شوك السعدان فنانج مسلم ونانج مخدوش ومكرس في النار منكوس فن الناس من يمر كالبرق الخاطف ومنهم من يمر كالريح العاصف ومنهم من يمر كالفراس ومنهم من يمر عليه كالرجل يعدو ومنهم من يمر كالرجل يسير ومنهم من يزحف زحفا ومنهم الزالون ومنهم من يكرس

في النار قال ابن زيد يقول فهلا سلك الطريق التي فيها النجاة ثم بين ماهي فقال (وما أدراك ما العقبة) ما اقتحام العقبة قال
سفيان بن عيينة كل شيء قال وما أدراك فانه أخبر به وما قال وما يدريك فانه لم يخبر به (فك رقبة أو إطعام) قرأ ابن
كثير وأبو عمرو والكسائي فك بفتح الكاف رقبة نصب أو أطعم بفتح الهمزة والميم على الماضي وقرأ الآخرون فك برفع
الكاف رقبة جراً أو إطعام على المصدر وأراد بفك الرقبة إعتاقها وإطلاقها ومن أعتق رقبة كانت الرقبة فداءه من النار
أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أبو منصور محمد بن محمد بن سمعان ثنا أبو جعفر بن محمد بن أحمد بن عبد الجبار الرياني
ثنا حميد بن زنجويه ثنا عبد الله بن صالح حدثني الليث بن سعد حدثني ابن الهاد عن عمر بن علي بن حسين عن سفيان بن
حارثة قال سمعته يحدث عن أبي هريرة (٢٥٠) قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «من أعتق رقبة

مؤمنة أعتق الله بكل
عضو منه عضواً من
النار حتى يعتق فرجه
بفرجه» أخبرنا عبد الواحد
المليحي أنا أبو منصور
السمعاني أنا أبو جعفر
الرياني ثنا حميد بن
زنجويه ثنا محمد بن
كثير العبدى ثنا عيسى
ابن عبد الرحمن السلمي
عن طلحة بن مصرف
اليامي عن عبد الرحمن
ابن عوسجة عن البراء
ابن عازب قال «جاء
أعرابي إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله علمني
عملاً يدخلني الجنة قال
لئن كنت أفصرت
الخطبة لقد أعرضت
المسألة أعتق النسمة وفك
الرقبة قال أوليسوا واحداً
قال لا، عتق النسمة أن

في النار منكوس فمن الناس من يمر كالبرق الخاطف ومنهم من يمر كالريح العاصف ومنهم
من يمر كالنار ومنهم من يمر كالرجل يعدو ومنهم من يمر كالرجل يسير ومنهم من يزحف
زحفاً ومنهم الزالون ومنهم من يكردس في النار وقيل معنى الآية فهلا سلك طريق النجاة ثم
بين ماهي فقال تعالى (وما أدراك ما العقبة) أي وما أدراك ما اقتحام العقبة (فك رقبة) يعني
عتق الرقبة وهو إيجاب الحرية لها وإبطال الرق والعبودية عنها وذلك بأن يعتق الرجل الرقبة
التي في ملكه أو يعطي مكاتباً ما يصرفه في فكاك رقبته ومن أعتق رقبة كانت فداءه من النار
(ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ «من أعتق رقبة مسلمة
أعتق الله بكل عضو منها عضواً منه من النار حتى فرجه بفرجه» وروى البغوي بسنده عن البراء
ابن عازب قال «جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله علمني عملاً يدخلني
الجنة قال لئن كنت أفصرت الخطبة لقد أعرضت المسألة أعتق النسمة وفك الرقبة قال أوليسوا
واحداً قال لا عتق النسمة أن تنفرد بعتقها وفك الرقبة أن تعين في ثمنها والمنحة الكوف واليء
على ذي الرحم الظالم فإن لم تطق ذلك فأطعم الجائع واسق الظمآن وأمر بالمعروف وانه عن
المنكر فإن لم تطق ذلك فكف لسانك إلا من خير» وقيل في معنى الآية وفك رقبة من رق
الذنوب بالتوبة وبما يتكلفه من العبادات والطاعات التي يصير بها إلى رضوان الله والجنة
فهى الحرية الكبرى ويتخلص بها من النار (أو إطعام في يوم ذي مسغبة) أي في يوم ذي مجاعة
والسغب الجوع (يتيماً ذا مقربة) أي ذا قرابة يريد يتيماً بينك وبينه قرابة (أو مسكيناً ذا متربة)
يعني قد لصق بالتراب من فقره وضره وقال ابن عباس هو المطروح في التراب لا يقيه شيء
والمتربة الفقير ثم بين أن هذه القرب لا تنفع إلا مع الإيمان بقوله (ثم كان من الذين آمنوا)
والمعنى أنه كان مؤمناً تنفع، هذه القرب وكان مقتحماً العقبة وإن لم يكن مؤمناً لا تنفعه هذه
القرب ولا يفتحهم العقبة (وتواصوا بالصبر) يعني وصي بعضهم بعضاً على الصبر على أداء
الفرائض وجميع أوامر الله ونواهيه (وتواصوا بالرحمة) أي برحمة الناس وفيه
الإشارة إلى تعظيم أمر الله والشفقة على خلق الله (أولئك) يعني أهل هذه الخصال
(أصحاب الميمنة والذين كفروا بآياتنا هم أصحاب المشأمة عليهم نار مؤصدة)

يعني تنفرد بعتقها وفك الرقبة أن تعين في ثمنها «والمنحة الكوف واليء على ذي الرحم الظالم فإن لم تطق ذلك
فأطعم الجائع واسق الظمآن وأمر بالمعروف وانه عن المنكر فإن لم تطق ذلك فكف لسانك إلا من خير» وقال عكرمة قوله
فك رقبة يعني فك رقبة من الذنوب بالتوبة أو إطعام (في يوم ذي مسغبة) مجاعة يقال سغب يسغب سغباً إذا جاع (يتيماً ذا
مقربة) أي ذا قرابة يريد يتيماً بينك وبينه قرابة (أو مسكيناً ذا متربة) قد لصق بالتراب من فقره وضره وقال مجاهد عن
ابن عباس هو المطروح في التراب لا يقيه شيء والمتربة مصدر ترب ترباً ومرتبة إذا افتقر (ثم كان من الذين آمنوا)
ثم بين أن هذا القرب إنما تنفع مع الإيمان وقيل ثم بمعنى الواو (وتواصوا) أوصى بعضهم بعضاً (بالصبر) على فرائض الله
وأوامره (وتواصوا بالرحمة) برحمة الناس (أولئك أصحاب الميمنة والذين كفروا بآياتنا هم أصحاب المشأمة عليهم نار مؤصدة)

مطبقة عليهم أبوابها لا يدخل فيها روح ولا يخرج منها غم . قرأ أبو عمرو وحزمة وحفص بالهمزة هاهنا وفي الهمزة
وقرأ الآخرون بلا همز وهما لغتان يقال أصدت الباب وأوصدته إذا أغلقته وأطبقته وقيل معنى الهمزة المطبقة وغير
الهمزة المغلقة : (سورة الشمس مكية وهي خمس عشرة آية) (بسم الله الرحمن الرحيم)

(والشمس وضحاها) قال مجاهد والكلبي ضوعها والضحي حين تطلع الشمس فيصفو ضوءها قال قتادة هو النهار
كله وقال مقاتل جرها كقولها في طه « ولا تضحي » يعني لا يؤذيكم الحر (٢٥١) (والقمر إذا تلاها) تبعها وذلك

في النصف الأول من
الشهر إذا غربت الشمس
تلاها القمر في الإضاءة
وخلفها في النور وقال
الزجاج وذلك حين استدار

يعني كمل ضوءه فصار
تابعاً للشمس في الإنارة
وذلك في الليالي البيض
(والنهار إذا جلاها)
يعني إذا جلى الظلمة
كناية عن غير مذكور
لكونه معروفاً (والليل
إذا يغشاها) يعني يغشى
الشمس حين تغيب
فتظلم الآفاق (والسماء وما
بناها) قال الكلبي ومن
بناها وخلقها كقوله
« فأنكحوا ما طاب لكم من
النساء » أي من طاب قال
عطاء يريد والذي بناها
وقال الفراء والزجاج
ما بمعنى المصدر أي
وبنائها كقوله « بما غفر لي
ربي (والأرض وما
طحاها) بسطها (ونفس
وما سواها) عدل خلقها
وسوى أعضائها قال

يعني مطبقة عليهم أبوابها لا يدخل فيها روح ولا يخرج منها غم ، والله سبحانه وتعالى
أعلم بمراده :

(تفسير سورة الشمس مكية)

وهي خمس عشرة آية وأربع وخسون كلمة ومائتان وسبعة وأربعون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والشمس وضحاها) أي إذا بدا ضوءها والضحي حين ترتفع الشمس
ويصفو ضوءها وقيل الضحي النهار كله لأن الضحي هو نور الشمس وهو حاصل في النهار
كله وقيل الضحي هو حر الشمس لأن جرها ونورها متلازمان فإذا اشتد نورها قوى حرها
وهذا أضعف الأقوال (والقمر إذا تلاها) أي تبعها وذلك في النصف الأول من الشهر إذا غربت
الشمس تلاها القمر في الإضاءة وخلفها في النور وقيل تلاها في الاستدارة وذلك حين يكمل
ضوءه ويستدير وذلك في الليالي البيض وقيل تلاها تبعها في الطلوع وذلك في أول ليلة من الشهر
إذا غربت الشمس ظهر الهلال فكأنه تبعها (والنهار إذا جلاها) يعني جلا ظلمة الليل بضياؤه
وكشفها بنوره وهو كناية عن غير مذكور لكونه معروفاً (والليل إذا يغشاها) أي يغشى الشمس
حين تغيب فتظلم الآفاق وحاصل هذه الأقسام الأربعة ترجع إلى الشمس في الحقيقة لأن وجودها
يكون النهار ويشد الضحي وبغروبها يكون الليل ويتبعها القمر (والسماء وما بناها) أي ومن
بناها وقيل والذي بناها فعلى هذا كأنه أقسم به بأعظم مخلوقاته ومعنى بناها خلقها وقيل ما بمعنى
المصدر أي والسماء وبنائها (والأرض وما طحاها) أي بسطها وسطحها على الماء (ونفس وما
سواها) أي عدل خلقها وسوى أعضائها هذا إن أريد بالنفس الجسد وإن أريد بها المعنى
القائم بالجسد فيكون معنى سواها أعطائها القوى الكثيرة كالقوة الناطقة والسماعة والباصرة
والمفكرة والخيالة وغير ذلك من العلم والفهم وقيل إنما نكرها لأنه أراد بها النفس الشريفة
المسكفة التي تفهم عنه خطابه وهي نفس جميع من خلق من الإنس والجن (فألهما فجورها
وتقواها) قال ابن عباس بين لها الخير والشر وعنه علمها الطاعة والمعصية وعنه عرفها ما تأتي
وما تتقى وقيل ألزمها فجورها وتقواها وقيل جعل فيها ذلك بتوفيقه إياها للتقوى وخللانه
إياها للفجور وذلك لأن الله تعالى خلق في المؤمن التقوى وفي الكافر الفجور (م) عن أبي الأسود
الدبلي قال قال لي عمران بن حصين رأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه شيء قضى
عليهم ومضى عليهم من قدر قد سبق أو فيما يستقبلونه مما أتاهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم

عطاء يريد جميع ما خلق ، من الجن والإنس (فألهما فجورها وتقواها) قال ابن عباس في رواية علي بن أبي طلحة بين لها الخير
والشر وقال في رواية عطية علمها الطاعة والمعصية وروى الكلبي عن أبي صالح عنه عرفها ما تأتي وما تتقى وقال سعيد بن
جبير ألزمها فجورها وتقواها قال ابن زيد جعل فيها ذلك يعني بتوفيقه إياها للتقوى وخللانه إياها للفجور واختار الزجاج
هذا وحمل الإلهام على التوفيق والخللان وهذا يبين أن الله عز وجل خلق في المؤمن التقوى وفي الكافر الفجور . أنا أحمد
ابن إبراهيم الشريحي أنا أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي أخبرني الحسين بن محمد بن الحسين بن عبد الله ثنا موسى بن

محمد ثنا علي بن عبد الله أنا عبد الله بن محمد بن سفيان ثنا مسلم بن إبراهيم أنا عروة بن ثابت الأنصاري ثنا يحيى بن عقيل عن يحيى بن يعمر عن الأسود الدبلي قال قال لي عمران بن حصين أ رأيت ما يعمل الناس ويكادحون فيه شيء قضى عليهم ومضى فيهم من قدر سبق أو فيما يستقبلون مما آتاهم به نبينهم وأكدت عليهم الحجة قلت بلى شيء قد قضى عليهم قال فهل يكون ذلك ظلما قال ففرغت منه فزعا شديدا وقلت إنه ليس شيء إلا وهو خلقه وملك يده لا يسأل عما يفعل وهم يسألون فقال لي سدك الله إنما سألتك لأختبر عقلك « إن رجلا من جهينة أو مزينة أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أ رأيت ما يعمل الناس ويكادحون فيه شيء قضى عليهم ومضى فيهم من قدر سبق أو فيما يستقبلون به مما آتاهم نبينهم وأكدت به عليهم الحجة ؟ فقال لا بل شيء قد قضى عليهم ومضى فيهم قال قلت فقيم العمل إذا ؟ قال من كان الله خلقه لإحدى المنزلتين يهينه الله لها (٢٥٢) وتصديق ذلك في كتاب الله عز وجل ونفس وما سواها فألهمها فجورها

وثبتت الحجة عليهم فقلت بل شيء قضى عليهم ومضى عليهم فقال أفلا يكون ظلما قال ففرغت من ذلك فزعا شديدا وقلت كل شيء خلق الله وملك يده فلا يسأل عما يفعل وهم يسألون فقال لي رحمك الله إني لم أرد بما سألتك إلا لأختبر عقلك « إن رجلين من مزينة أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا يا رسول الله أ رأيت ما يعمل الناس اليوم ويكادحون فيه شيء قضى عليهم ومضى عليهم من قدر قد سبق أو فيما يستقبلون مما آتاهم به نبينهم صلى الله عليه وسلم وثبتت الحجة عليهم فقال لا بل شيء قضى عليهم ومضى فيهم وتصديق ذلك في كتاب الله عز وجل ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها » (م) عن جابر قال « جاء سراقه بن مالك بن جعشم فقال يا رسول الله بين لنا ديننا كأننا خلقنا الآن فيم العمل اليوم فيما جفت به الأقلام وجرت به المقادير أو فيما يستقبل قال لا بل فيما جفت به الأقلام وجرت به المقادير قال فقيم العمل فقال اعملوا فكل ميسر لما خلق له » وهذه أقسام أقسم الله تعالى بالشمس وضحاها وما بعدها لشرفها ومصالح العالم بها وقيل فيه لإضمار تقديره ورب الشمس وما بعدها : وأورد على هذا القول أنه قد دخل في جملة هذا القسم قوله والسماء وما بناها وذلك هو الله تعالى فيكون التقدير رب السماء ورب من بناها وهذا خطأ لا يجوز وأجيب عنه بأن ما إن فسرت بالمصدرية فلا إشكال وإن فسرت بمعنى من فيكون التقدير ورب السماء الذي بناها وجواب القسم قوله تعالى (قد أفلح من زكاها) المعنى لقد أفلح من زكاها أي فازت وسعدت نفس زكاها الله أي أصلحها وطهرها من الذنوب ووفقها للطاعة (وقد خاب من دساها) أي خابت وخسرت نفس أضلها الله تعالى وأفسدها وأصله من دس الشيء إذا أخفاه فكأنه سبحانه وتعالى أقسم بأشرف مخلوقاته على فلاح من طهره وزكاها وخسارة من خذله وأضله حتى لا يظن أحد أنه يتولى تطهير نفسه أو إهلاكها بالمعصية من غير قدر متقدم وقضاء سابق (م) عن زيد بن أرقم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « اللهم إني أعوذ بك من العجز

وتقواها » أخبرنا عبد الواحد ابن أحمد المليحي أنا أبو محمد عبد الرحمن بن أبي شرح أنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي ثنا علي بن الجعد ثنا زهير ابن معاوية عن أبي الزبير عن جابر قال « جاء سراقه ابن مالك بن جعشم فقال يا رسول الله بين لنا ديننا كأننا خلقنا الآن أ رأيت عمرتنا هذه ألعاننا هذا أم للأبد قال ؟ بل للأبد قال يا رسول الله بين لنا ديننا كأننا خلقنا الآن أ رأيت في العمل اليوم فيما جفت به الأقلام وجرت به المقادير أو فيما نستقبل ؟ قال لا بل فيما جفت به الأقلام وجرت به المقادير قال فقيم العمل ؟

فقال زهير فقال كلمة خفيت على فسألت عنها نسي ٧ بعد فذكر أنه سمعها فقال اعملوا فكل ميسر والكل لما خلق له » (قد أفلح من زكاها) وهذا موضع القسم أي فازت وسعدت نفس زكاها الله أي أصلحها وطهرها من الذنوب ووفقها للطاعة (وقد خاب من دساها) أي خابت وخسرت نفس أضلها الله فأفسدها وقال الحسن معناه قد أفلح من زكى نفسه فأصلحها وحملها على طاعة الله عز وجل وقد خاب من دساها أهلكها وأضلها وحملها على المعصية فجعل الفعل للنفس ودساها أصله دسها من التدسيس وهو إخفاء الشيء فأبدلت السين الثانية باء والمعنى ها هنا أهلكها وأخفى محلها بالكفر والمعصية . أخبرنا أبو الحسن علي بن يوسف الجويني أنا أبو محمد بن محمد بن علي بن محمد بن شريك الشافعي أنا عبد الله بن محمد بن مسلم ثنا أبو بكر الجوربردي ثنا أحمد بن حرب ثنا أبو معاوية عن عاصم عن أبي عثمان وعبد الله ابن الحارث عن زيد بن أرقم قال لأقول لكم إلا ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لنا « اللهم إني أعوذ بك من العجز

والكسل والبخل والجبن والهرم وعذاب القبر ؛ اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع ومن نفس لا تشبع ومن قلب لا يشع ومن دعوة لا يستجاب لها . قوله عز وجل (كذبت ثمود بطغواها) بطغيانها وعدوانها أى الطغيان حملهم على التكذيب (إذ انبعث أشقاها) أى قام والانبعاث هو الانزعاج فى الطاعة للباعث أى كذبوا بالعذاب وكذبوا صالحا لما انبعث أشقاها وهو قدار بن سالف وكان رجلا أشقر أزرق قصيرا قام لعقر الناقة : أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل أنا موسى بن إسماعيل ثنا وهب ثنا هشام عن أبيه أنه أخبره عبد الله بن زمعة « أنه سمع (٢٥٣) النبي صلى الله عليه وسلم يخطب وذكر الناقة والذي

والكسل والبخل والهرم وعذاب القبر اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع ومن نفس لا تشبع ومن دعوة لا يستجاب لها . قوله عز وجل (كذبت ثمود) وهم قوم صالح عليه الصلاة والسلام (بطغواها) أى بطغيانها وعدوانها والمعنى أن الطغيان حملهم على التكذيب حتى كذبوا (إذ انبعث أشقاها) أى قام وأسرع وذلك أنهم لما كذبوا بالعذاب وكذبوا صالحا انبعث أشقى القوم وهو قدار بن سالف وكان رجلا أشقر أزرق العين قصيرا فقعر الناقة (ق) عن عبد الله بن زمعة « أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يخطب وذكر الناقة والذي عقرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ انبعث أشقاها انبعث لها رجل عزيز عارم منيع فى أهله مثل أبى زمعة » (فقال لهم رسول الله) صالح (ناقة الله) أى احذروا عقر ناقة الله وقال الزجاج منصوب على معنى ذروا ناقة الله (وسقياها) أى وشربها ولا تتعرضوا للماء يوم شربها (فكذبوه) يعنى صالحا (فعقروها) يعنى الناقة (فدمدم عليهم ربهم) أى فدمر عليهم ربهم وأهلكهم الله . هـ هلاك استئصال وقيل دمدم أى أطبق عليهم العذاب طبقا حتى لم يفلت منهم أحد (بذنبهم) أى فعلنا ذلك بهم بسبب ذنبهم وهو تكذيبهم صالحا عليه الصلاة والسلام وعقرهم الناقة (فسواها) أى فسوى الدمة عليهم جميعا وعمهم بها وقيل معناه فسوى بين الأمة وأنزل بصغيرهم وكبيرهم وغنيهم وفقيرهم العذاب (ولا يخاف عقباها) أى لا يخاف الله تبعة من أحد فى هلاكهم كذا قال ابن عباس وقيل هو راجع إلى العاقر والمعنى لا يخاف العاقر عقبي ما قدم عليه من عقر الناقة وقيل هو راجع إلى صالح عليه الصلاة والسلام والمعنى لا يخاف صالح عاقبة ما أنزل الله بهم من العذاب أن يؤذيه أحد بسبب ذلك والله أعلم . (تفسير سورة الليل مكية)

وهى إحدى وعشرون آية وإحدى وسبعون كلمة وثلاثمائة وعشرة أحرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والليل إذا يغشى) أى يغشى النهار بظلمته فيذهب الله بضوئه أقسم الله

الرسول وعقرهم الناقة (فسواها) فسوى الدمة عليهم جميعا وعمهم بها فلم يفلت منهم أحد وقال الفراء سوى الأمة وأنزل العذاب بصغيرها وكبيرها يعنى سوى بينهم (ولا يخاف عقباها) قرأ أهل المدينة والشام فلا بالفاء وكذلك هو فى مصاحفهم وقرأ الباقر بالواو وهكذا فى مصاحفهم عقباها عاقبتها قال الحسن معناه لا يخاف الله من أحد تبعة فى هلاكهم وهى رواية على بن أبى طلحة عن ابن عباس ، وقال الضحاك والسدى والكلبي هو راجع إلى العاقر فى الكلام تقديم وتأخير تقديره انبعث أشقاها ولا يخاف عقباها :

(والليل إذا يغشى)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سورة الليل مكية وهى إحدى وعشرون آية)

أى يغشى النهار بظلمته فيذهب بضوئه (والنهار إذا تجلى) بان وظهر من بين الظلمة (وما خلق الذكر والأنثى)
يعنى ومن خلق وقيل هى ما المصدرية أى وخلق الذكر والأنثى قال مقاتل والكلبي يعنى آدم وخواء وفى قراءة
ابن مسعود وأبى الدرداء والذكر والأنثى جواب القسم قوله (إن سعيكم لشتى) أن أعمالكم مختلفة فساد فى فكراك
نفسه وساع فى عطبها روى أبو مالك الأشعرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها
أو موبقها » (فأما من أعطى) ماله فى سبيل الله (واتى) ربه (وصدق بالحسنى) قال أبو عبد الرحمن السامى والضحاك وصدق
بلا إله إلا الله وهى رواية عطية عن ابن عباس وقال مجاهد بالجنة دليله قوله تعالى « الذين أحسنوا الحسنى » يعنى الجنة وقيل
صدق بالحسنى أى بالخلف أى (٢٥٤) أيقن أن الله تعالى سيخلفه وهى رواية عكرمة عن ابن عباس وقال قتادة

تعالى بالليل لأنه سكن لكافة الخلق يأوى فيه كل حيوان إلى مأواه ويسكن عن الاضطراب
والحركة ثم أقسم بالنهار بقوله (والنهار إذا تجلى) أى بان وظهر بعد الظلمة لأن فيه حركة الخلق
فى طلب الرزق (وما خلق الذكر والأنثى) أى ومن خلق فعلى هذا يكون أقسم بنفسه تعالى
والمعنى والقادر العظيم الذى قدر على خلق الذكر والأنثى من ماء واحد إن أريد به جنس
الذكر والأنثى وقيل هما آدم وخواء وإنما أقسم بهما لأنه تعالى ابتداء خلق آدم من طين وخلق
منه خواء من غير أم وجواب القسم قوله تعالى (إن سعيكم لشتى) أى إن أعمالكم مختلفة فساد
فى فكراك نفسه وساع فى عطبها روى أبو مالك الأشعرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنه قال « كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها » قوله موبقها أى مهلكها .
قوله تعالى (فأما من أعطى) أى أنفق ماله فى سبيل الله عز وجل (واتى) أى ربه ، وفيه إشارة
إلى الاحتراز عن كل مالا يذبحى (وصدق بالحسنى) قال ابن عباس صدق بقول لا إله إلا الله
وعنه صدق بالخلف به أى أيقن أن الله سيخلف عليه ما أنفق فى طاعته وقيل صدق بالجنة
وقيل صدق بموعده الله عز وجل الذى وعده أنه يثيبه (فسنيسه) فسنيسه فى الدنيا (ليسرى)
أى للخلة والفعله اليسرى وهو العمل بما يرضاه الله . قوله عز وجل (وأما من بخل) أى بالنفقة
فى الخير والطاعة (واستغنى) أى عن ثواب الله تعالى فلم يرغب فيه (وكذب بالحسنى) أى
بلا إله إلا الله أو كذب بما وعده الله عز وجل من الجنة والثواب (فسنيسه للعسرى) أى فسنيسه
للشر بأن نجريه على يديه حتى يعمل بما لا يرضى الله تعالى فيستوجب بذلك النار وقيل نعسر
عليه أن يأتي خيرا وفى الآية دليل لأهل السنة وصحة قولهم فى القدر وأن التوفيق والخذلان
والسعادة والشقاوة بيد الله تعالى ووجوب العمل بما سبق له فى الأزل (ق) عن علي بن أبي
طالب رضي الله تعالى عنه قال « كنا فى جازة فى بقيع الغرقد فأثانا رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقمعد وقعدنا حوله ومعه مخصرة فنكس وجعل ينكت بمخصرته ثم قال مامنكم من أحد
إلا وقد كتب مقعده من النار ومقعده من الجنة » زاد مسلم (١) « وإلا وقد كتبت شقية أوسعيدة

ومقاتل والكلبي بموعده
الله عز وجل الذى وعده
أن يثيبه (فسنيسه)
فسنيسه فى الدنيا (ليسرى)
أى للخلة اليسرى وهى
العمل بما يرضاه الله عز
وجل (وأما من بخل)
بالنفقة فى الخير (واستغنى)
عن ثواب الله فلم يرغب
فيه (وكذب بالحسنى)
فسنيسه للعسرى ()
سنيسه للشر بأن نجريه
على يديه حتى يعمل بما
لا يرضى الله فيستوجب
به النار قال مقاتل نعسر
عليه أن يأتي خيرا
ورويانا عن علي عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
« مامن نفس منقوسة إلا
قد كتبت مكانها من
الجنة أو النار فقال رجل
أفلا تنكل على كتابنا

وندع العمل قال لا ولكن اعملوا فكل ميسر لما خلق له « أما أهل الشقاء فييسرون لعمل أهل الشقاء وأما أهل
السعادة فييسرون لعمل أهل السعادة ثم تلا : فأما من أعطى واتى وصدق بالحسنى فسنيسه لليسرى وأما من بخل واستغنى
وكذب بالحسنى فسنيسه للعسرى . قيل نزلت فى أبي بكر الصديق اشترى بلالا من أمية بن خلف ببرة وعشر أواق فأعتقه
فأنزل الله تعالى والليل إذا يغشى إلى قوله إن سعيكم لشتى يعنى سعى أبي بكر وأميه وروى علي بن حجر عن إسحاق عن أبي نجيح
عن عطاء قال كان لرجل من الأنصار نخلة وكان له جار يسقط من بلحها فى داره وكان صبيانه يتناولون منه فشكا ذلك
إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بعنيها بنخلة فى الجنة فأبى فخرج فلقية أبو الدحداح فقال له هل
(١) (قوله زاد مسلم الخ) حديث مسلم « مامن نفس منقوسة إلا وقد كتبت الله مكانها من الجنة والنار وإلا وقد كتبت
شقية أو سعيدة » الخ .

لك أن تبيعها بحش يعني حائطا له فقال هي لك فأثنى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أنشترها مني بنخلة في الجنة قال نعم قال هي لك فدعا النبي صلى الله عليه وسلم جار الأنصاري فقال خذها فأنزله الله تعالى والليل إذا يغشى إلى قوله إن سعيكم لشتى « أبو الدحداح والأنصاري صاحب النخلة فأما من أعطى واتقى (٢٥٥) أبو الدحداح وصدق بالحسن

فنيسر له اليسرى يعني الجنة وأما من بخل واستغنى يعني الأنصاري وكذب بالحسن يعني الثواب فنيسر له اليسرى يعني النار (وما يغنى عنه ماله) الذي بخل به (إذا تردى) قال مجاهد إذا مات وقال قتادة وأبو صالح هوى في جهنم (إن علينا للهدى) يعني البيان قال الزجاج علينا أن نبين طريق الهدى من طريق الضلال وهو قول قتادة قال علي الله بيان حاله وخرامه قال الفراء يعني من سلك الهدى فعلى الله سبيله كقوله تعالى «وعلى الله قصد السبيل» يقول من أراد الله فهو على السبيل القاصد وقيل معناه إن علينا للهدى والإضلال كقوله «بيدك الخير» (وإن لنا للآخرة والأولى) فن طلبهما من غير ماله كهما فقد أخطأ الطريق (فأنذرتكم) يا أهل مكة (نارا

فقالوا يا رسول الله أفلا نتكل على كتابنا ونندع العمل فقال اعملوا فكل ميسر لما خلق له أما من كان من أهل السعادة فيصير لعمل أهل السعادة وأما من كان من أهل الشقاوة فيصير لعمل أهل الشقاوة ثم قرأ فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسن فنيسر له اليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسن فنيسر له اليسرى «المحصرة بكسر الميم كالسوط والعصا ونحو ذلك مما يمسكه الإنسان بيده والنكت بالتاء المثناة فوق ضرب الأرض بذلك أو غيرها مما يؤثر فيه الضرب وهذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق وذلك أنه اشترى بلالا من أمية بن خلف بريدة وعشرة أواق فأعتقه فأنزله الله تعالى والليل إذا يغشى إلى قوله إن سعيكم لشتى يعني سعى أبي بكر وأميه بن خلف وقيل كان لرجل من الأنصار نخلة وفرعها في دار رجل فقير وله عيال فكان صاحب النخلة إذا طلع نخلته ليأخذ منها التمر فربما سقطت التمرة فيأخذها صبيان ذلك الفقير فينزل الرجل عن نخلته حتى يأخذ التمرة من أيديهم وإن وجدها في فم أحدهم أدخل أصبعه فيه حتى يخرجها فشكا ذلك الرجل الفقير إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأتى النبي صلى الله عليه وسلم صاحب النخلة فقال له تعطيني نخلتك التي فرعها في دار فلان ولك بها نخلة في الجنة فقال الرجل إن لي نخلا وما فيه أعجب إلى منها ثم ذهب فسمع بذلك أبو الدحداح رجل من الأنصار فقال لصاحب النخلة هل لك أن تبيعها بحش يعني حائطا له فيه نخل فقال هي لك فأثنى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أنشترها مني بنخلة في الجنة فقال نعم فقال هي لك فدعا النبي صلى الله عليه وسلم ذلك الرجل الفقير جار الأنصاري صاحب النخلة قال خذها لك ولعيالك فأنزله الله هذه الآية وهذا القول فيه ضعف لأن هذه السورة مكية وهذه القصة كانت بالمدينة فان كانت القصة صحيحة تكون هذه السورة قد نزلت بمكة وظهر حكمها بالمدينة والصحيح أنها نزلت في أبي بكر الصديق وأميه بن خلف لأن سياق الآيات يقتضي ذلك قوله عز وجل (وما يغنى عنه ماله) أي الذي بخل به (إذا تردى) أي إذا مات وقيل هوى في جهنم (إن علينا للهدى) أي إن علينا أن نبين طريق الهدى من طريق الضلالة وذلك أنه لما عرفهم ماله المحسن من اليسرى وما للمسيء من اليسرى أخبرهم أن بيده الإرشاد والهداية وعليه تبين طريقها وقيل معناه إن علينا للهدى والإضلال فاكثف بذكر أحدهما والمعنى أرشد أوليائي إلى العمل بطاعتي وأصرف أعدائي عن العمل بطاعتي وقيل معناه من سلك سبيل الهدى فعلى الله سبيله (وإن لنا للآخرة والأولى) أي لنا ما في الدنيا والآخرة فن طلبهما من غير ماله كهما فقد أخطأ الطريق (فأنذرتكم) أي يا أهل مكة (نارا تلظى) أي تتوقد وتتوهج (لا يضلها إلا الأشتى) يعني الشقى (الذي كذب) يعني الرسل (وتولى) أي عن الإيمان (وسيجنبها الأتقى) يعني التقى (الذي يؤتي) أي يعطي (ماله يترك) أي يطلب عند الله أن يكون ذا كيا لا يطلب بما يثقه رياء ولا سمعة وهو أبو بكر

تلظى) أي تتلظى يعني تتوقد وتتوهج (لا يضلها إلا الأشتى الذي كذب) الرسول (وتولى) عن الإيمان (وسيجنبها الأتقى) يريد بالأشتى الشقى وبالأتقى التقى (الذي يؤتي ماله) يعطي ماله (يترك) يطلب أن يكون عند الله زاكيا لارياء ولا سمعة يعني أبوبكر الصديق في قول الجهميع قال ابن الزبير كان أبو بكر يبتاع الضعفة فيعتقهم فقال أبوه أي بني لو كنت تبتاع من يمنع ظهرك قال منع ظهري أريد فنزل وسيجنبها الأتقى إلى آخر السورة . وذكر محمد بن إسحاق : قال كان بلال لبعض بني

جمع وهو بلال بن رباح واسم أمه حمالة وكان صادق الإسلام طاهر القلب وكان أمية بن خلف يخرجها إذا خيمت الظهيرة فيطرحه على ظهره يبطحاء مكة ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره ثم يقول له لا تزال هكذا حتى تموت أو تكفر بمحمد فيقول وهو في ذلك البلاء أحد أحد . وقال محمد بن إسحاق عن هشام بن عروة عن أبيه قال مر به أبو بكر يوما وهم يصنعون به ذلك (٢٥٦) وكانت دار أبي بكر في بني جمح فقال لأمية ألا تتقي الله تعالى في هذا المسكين

قال أنت أفسدته فأنقذه مما ترى قال أبو بكر أفعل عندى غلام أسود أجلد منه وأقوى على دينك أعطيكه قال قد فعلت فأعطاه أبو بكر غلامه وأخذه فأعتقه ثم أعتق معه على الإسلام قبل أن يهاجر ست رقاب بلال سابعهم عامر بن فهيرة شهد بدرًا وأحدًا وقتل يوم بدر معونة شهيدًا وأم عيسى وزهرة فأصيب بصرها حين أعتقها فقال قريش ما أذهب بصرها إلا اللات والعزى فقالت كذبوا وبيت الله ماتنصر اللات والعزى وماتنفعان فرد الله إليها بصرها وأعتق النهديّة وابنتها وكانت لا امرأة من بني عبد الدار فر بهما وقد بعثتهما سيدتهما تطحنان لها وهي تقول والله لا أعتقكما أبدا فقال أبو بكر كلا يا أم فلان فقالت كلا أنت أفسدتهما فأعتقتهما قال فبكم قالت

الصادق في قول جميع المفسرين قال ابن الزبير كان يبتاع الضعفاء فيعتقهم فقال له أوه أى بنى لو كنت تبتاع من يمنع ظهرك قال منع ظهري أريد فأنزله الله وسيجنها الأتقى إلى آخر السورة وذكر محمد بن إسحاق قال كان بلال لبعض بنى جمح وهو بلال بن رباح واسم أمه حمالة وكان صادق الإسلام طاهر القلب وكان أمية بن خلف يخرجها إذا خيمت الشمس فيطرحه على ظهره يبطحاء مكة ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره ثم يقول له لا تزال هكذا حتى تموت أو تكفر بمحمد فيقول وهو في ذلك أحد أحد قال محمد بن إسحاق عن هشام بن عروة عن أبيه قال مر به أبو بكر يوما وهم يصنعون به ذلك وكانت دار أبي بكر في بني جمح فقال لأمية ألا تتقي الله في هذا المسكين قال أنت أفسدته فأنقذه مما ترى فقال أبو بكر أفعل عندى غلام أسود أجلد منه وأقوى وهو علي دينك أعطيكه قال قد فعلت فأعطاه أبو بكر غلامه وأخذ بلالا فأعتقه وكان قد أعتق ست رقاب على الإسلام قبل أن يهاجر بلال سابعهم وهم عامر بن فهيرة شهد بدرًا وأحدًا وقتل يوم بدر معونة شهيدًا وأم عيسى وزهرة فأصيب بصرها حين أعتقها أبو بكر فقالت قريش ما أذهب بصرها إلا اللات والعزى فقالت كذبوا وبيت الله ماتنصر اللات والعزى وماتنفعان فرد الله إليها بصرها وأعتق النهديّة وابنتها وكانت لا امرأة من بني عبد الدار فرآهما أبو بكر وقد بعثتهما سيدتهما يحتطبان لها وهي تقول والله لا أعتقهما أبدا فقال أبو بكر كلا يا أم فلان فقالت كلا أنت أفسدتهما فأعتقتهما قال فبكم قالت بكذا وكذا قال قد أخذتهما وهما حرتان ومر بجارية من بنى المؤمل وهي تعذب فابتاعها وأعتقها فقال عمار بن ياسر يذكر بلالا وأصحابه وما كانوا فيه من البلاء وإعتاق أبي بكر إياهم وكان اسم أبي بكر عتيقا فقال في ذلك :

جزى الله خيرا عن بلال وصحبه عتيقا وأخزى فأكها وأبا جهل
عشية هما في بلال بسوء ولم يحذرا أما يحذر المرء ذوالعقل
بتوحيد رب الأنام وقوله شهدت بأن الله ربى على مهل
فان تقتلونى فاقتلونى فلم أكن لأشرك بالرحمن من خيفة القتل
فيارب إبراهيم والعبد يونس وموسى وعيسى نجنى ثم لا تملى
لمن ظل يهوى الغنى من آل غالب على غير حق كان منه ولا عدل

قال سعيد بن المسيب بلغنى أن أمية بن خلف قال لأبي بكر في بلال حين قال له أتبيعه قال نعم أتبيعه بنسطاس عبد لأبي بكر وكان نسطاس صاحب عشرة آلاف دينار وغللمان وجوار ومواش وكان مشركا حمله أبو بكر على الإسلام على أن يكون ماله له فأبي فأبغضه أبو بكر فلما قال أمية أتبيعه بغلامك نسطاس اغتنمه أبو بكر وباعه به فقال المشركون ما فعل ذلك أبو بكر

بلال

بكذا وكذا قال قد أخذتهما وهما حرتان ومر بجارية بنى المؤمل وهي تعذب

فابتاعها فأعتقها ، وقال سعيد بن المسيب بلغنى أن أمية بن خلف قال لأبي بكر في بلال حين قال أتبيعه قال نعم أتبيعه بنسطاس وكان نسطاس عبد لأبي بكر صاحب عشرة آلاف دينار وغللمان وجوار ومواش وكان مشركا حمله أبو بكر على الإسلام على أن يكون ماله له فأبي فأبغضه أبو بكر فلما قال له أمية أتبيعه بغلامك نسطاس اغتنمه أبو بكر وباعه منه

فقال المشركون ما فعل ذلك أبو بكر ببلال إلا ليد كانت لبلال عنده فأنزل الله (وما لأحد عنده من نعمة تجزى) يد يكافئه عليها (إلا) لكن (ابتغاء وجهه الأعلی) یعنی لا يفعل ذلك مجازاة لأحد بيد له عنده ولكنه يفعله ابتغاء وجه ربه الأعلی وطلب رضاه (ولسوف يرضى) بما يعطيه الله عز وجل في الآخرة من الجنة والكرامة جزاء على ما فعل (سورة الضحی مكية وهي إحدى عشرة آية) (بسم الله الرحمن الرحيم)

أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعیمی أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا أحمد بن يونس ثنا زهير ثنا الأسود بن قيس قال سمعت جندب بن سفیان قال «اشتكى (٢٥٧) رسول الله صلى الله عليه وسلم

فلم يقم ليلتين أو ثلاثاً فجاءت امرأة فقالت يا محمد إني لأرجو أن يكون شيطانك قد تركك لم أره قربك منذ ليلتين أو ثلاث فأنزل الله عز وجل: والضحي والليل إذا سجي ما ودعك ربك وما قلى « وقيل إن المرأة التي قالت ذلك أم جميل امرأة أبي لهب وقال المفسرون سألت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذي القرنين وأصحاب الكهف وعن الروح فقال سأخبركم غدا ولم يقل إن شاء الله فاحتبس عنه الوحي وقال زيد بن أسلم كان سبب احتباس جبريل عليه السلام عنه كون جبريل في بيته فلما نزل عاتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم على إبطائه

بلال إلا ليد كانت لبلال عنده فأنزل الله عز وجل (وما لأحد عنده) أى عند أبي بكر (من نعمة تجزى) أى من يد يكافئه عليها (إلا ابتغاء وجه ربه الأعلی) أى لم يفعل ذلك مجازاة لأحد ولا ليد كانت له عنده لكن فعله ابتغاء وجه ربه الأعلی وطلب مرضاته (ولسوف يرضى) أى بما يعطيه الله عز وجل في الآخرة من الجنة والخير والكرامة جزاء على ما فعل والله أعلم.

(تفسير سورة والضحي مكية)

وهي إحدى عشرة آية وأربعون كلمة ومائة واثنان وسبعون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والضحی) اختلفوا في سبب نزول هذه السورة على ثلاثة أقوال: القول الأول (ق) «عن جندب بن سفیان البجلي قال اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقم ليلتين أو ثلاثاً فجاءت امرأة فقالت يا محمد إني لأرجو أن يكون شيطانك قد تركك لم أره قربك ليلتين أو ثلاثاً فأنزل الله عز وجل والضحي والليل إذا سجي ما ودعك ربك وما قلى « وأخرجه الترمذی عن جندب « قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار فدميت أصبعه فقال النبي صلى الله عليه وسلم :

هل أنت إلا أصبع دميت وفي سبيل الله مالقت

قال فأبطأ عليه جبريل فقال المشركون قد ودع محمداً ربه فأنزل الله عز وجل ما ودعك ربك وما قلى « وقيل إن المرأة المذكورة في الحديث المتفق عليه هي أم جميل امرأة أبي لهب . القول الثاني قال المفسرون سألت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح وعن ذي القرنين وأصحاب الكهف فقال سأخبركم غدا ولم يقل إن شاء الله فاحتبس الوحي عليه . القول الثالث قال زيد بن أسلم كان سبب احتباس الوحي وجبريل عنه أن جروا كان في بيته فلما نزل عليه عاتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم على إبطائه فقال إنا لا ندخل بيتاً فيه كلب ولا صورة . واختلفوا في مدة احتباس الوحي عنه ف قيل اثنا عشر يوماً وقال ابن عباس خمسة عشر يوماً وقيل أربعون يوماً فلما نزل جبريل عليه الصلاة والسلام عليه قال النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل ما جئت حتى اشتقت إليك فقال جبريل إني كنت إليك أشد شوقاً ولكني

(٣٣ - خازن بالبغوى - سابع) فقال إنا لا ندخل بيتاً فيه كلب ولا صورة ، واختلفوا في مدة

احتباس الوحي عنه فقال ابن جريج اثنا عشر يوماً وقال ابن عباس خمسة عشر يوماً وقال مقاتل أربعون يوماً قال المفسرون فقال المشركون إن محمداً ودعه ربه وقلاه فأنزل الله تعالى هذه السورة فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل ما جئت حتى اشتقت إليك فقال جبريل إني كنت أشد شوقاً إليك ولكني عبد مأمور فأنزل «وما نتنزل إلا بأمر ربك» قوله عز وجل (والضحی) أقسم بالضحی وأراد به النهار كله بدليل أنه قابله بالليل فقال والليل إذا سجي نظيره قوله «أن يأتيهم بأسنا ضحى» أى نهاراً وقال قتادة ومقاتل : یعنی وقت الضحی وهي الساعة التي فيها ارتفاع الشمس واغتيال النهار في الحر والبرد والصفيف

والشتاء (والليل إذا سجي) قال الحسن أقبل بظلامه وهي رواية العوفي عن ابن عباس وقال الوالي عنه إذا ذهب قال عطاء والضحاك غطي كل شيء بالظلمة وقال مجاهد استوى وقال قتادة وابن زيد سكن واستقر ظلامه فلا يزداد بعد ذلك يقال ليل ساج وبحر ساج إذا كان ساكنا . قوله تعالى (ما ودعك ربك وما قلى) هذا جواب القسم أى ما تركك منذ اختارك ولا أبغضك منذ أحبك (وللآخرة خير (٢٥٨) لك من الأولى) حدثنا المطهر بن علي الفارسي أنا محمد بن إبراهيم

الصالحاني أنا عبد الله ابن محمد بن جعفر أبو الشيخ الحافظ أنا ابن أبي عاصم أنا أبو بكر بن أبي شيبة أنا معاوية بن هشام عن علي بن صالح عن يزيد بن زياد عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إنا أهل بيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا» (ولسوف يعطيك ربك فترضى) قال عطاء عن ابن عباس هو الشفاعة في أمته حتى يرضى وهو قول علي والحسن وروينا عن عبد الله بن عمرو ابن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «اللهم أمتي أمتي وبكي فقال الله يا جبريل اذهب إلى محمد فقل له إنا سنرضيك في أمتك ولا نسوءك» (ق) عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «لكل نبي دعوة مستجابة فتعجل كل نبي دعوته وإني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة فهي نائلة إن شاء الله تعالى من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئا» عن عوف بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «أنا في آت من عند ربى فخيرنى بين أن يدخل نصف أمتي الجنة وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة فهي نائلة إن شاء الله تعالى من مات لا يشرك بالله شيئا» أخرجه الترمذى قال حرب بن شريح سمعت جعفر بن محمد بن علي يقول إنكم يامعشر أهل العراق تقولون أرجى آية في القرآن «قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله» وإنا أهل البيت نقول أرجى آية في كتاب الله «ولسوف يعطيك ربك فترضى» وقيل فى معنى الآية ولسوف يعطيك ربك من الثواب فترضى وقيل من النصر والتمكين وكثرة المؤمنين فترضى وحمل الآية على ظاهرها من خبرى الدنيا والآخرة معا أولى وذلك أن الله تعالى أعطاه فى الدنيا النصر والظفر على الأعداء وكثرة الأتباع والفتوح فى زمنه وبعده إلى يوم القيامة وأعلى دينه وإن أمته خير الأمم وأعطاه فى الآخرة الشفاعة العامة والخاصة والمقام المحمود وغير ذلك مما أعطاه فى الدنيا والآخرة ثم أخبر عن حاله صغيرا وكبيرا قبل الوحي وذكر نعمه عليه وإحسانه إليه فقال عز وجل (ألم يجدك يتيما) أى صغيرا (فأوى) أى

عبد مأمور ونزل «وما ننزل إلا بأمر ربك» وأنزل الله هذه السورة قوله عز وجل «والضحى» قيل أراد به النهار كله بدليل أنه قابله بالليل كله فى قوله والليل إذا سجي وقيل وقت الضحى وهي الساعة التي فيها ارتفاع الشمس واعتدال النهار فى الحر والبرد فى الصيف والشتاء (والليل إذا سجي) قال ابن عباس أقبل بظلامه وعنه إذا ذهب وقيل معناه غطي كل شيء بظلامه وقيل معناه سكن فاستقر ظلامه فلا يزداد بعد ذلك وهذا قسم أقسم الله تعالى بالضحى والليل إذا سجي وجواب القسم قوله تعالى (ما ودعك ربك وما قلى) أى ما تركك ربك منذ اختارك ولا أبغضك منذ أحبك وإنما قال قلى ولم يقل فلاك لموافقة رؤوس الآي وقيل معناه وما قلى أحدا من أصحابك ومن هو علي دينك إلى يوم القيامة (وللآخرة خير لك من الأولى) أى الذى أعطاك ربك فى الآخرة خير لك وأعظم من الذى أعطاك فى الدنيا وروى البغوى بسنده عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إنا أهل البيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا» (ولسوف يعطيك ربك فترضى) قال ابن عباس هي الشفاعة في أمته حتى يرضى (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص «أن النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه وقال: اللهم أمتي أمتي وبكي فقال الله عز وجل يا جبريل اذهب إلى محمد واسأله ما يبكيك وهو أعلم فأني جبريل وسأله فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قال وهو أعلم فقال الله يا جبريل اذهب إلى محمد وقل له إنا سنرضيك في أمتك ولا نسوءك» (ق) عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «لكل نبي دعوة مستجابة فتعجل كل نبي دعوته وإني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة فهي نائلة إن شاء الله تعالى من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئا» عن عوف بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «أنا في آت من عند ربى فخيرنى بين أن يدخل نصف أمتي الجنة وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة فهي نائلة إن شاء الله تعالى من مات لا يشرك بالله شيئا» أخرجه الترمذى قال حرب بن شريح سمعت جعفر بن محمد بن علي يقول إنكم يامعشر أهل العراق تقولون أرجى آية في القرآن «قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله» وإنا أهل البيت نقول أرجى آية في كتاب الله «ولسوف يعطيك ربك فترضى» وقيل فى معنى الآية ولسوف يعطيك ربك من الثواب فترضى وقيل من النصر والتمكين وكثرة المؤمنين فترضى وحمل الآية على ظاهرها من خبرى الدنيا والآخرة معا أولى وذلك أن الله تعالى أعطاه فى الدنيا النصر والظفر على الأعداء وكثرة الأتباع والفتوح فى زمنه وبعده إلى يوم القيامة وأعلى دينه وإن أمته خير الأمم وأعطاه فى الآخرة الشفاعة العامة والخاصة والمقام المحمود وغير ذلك مما أعطاه فى الدنيا والآخرة ثم أخبر عن حاله صغيرا وكبيرا قبل الوحي وذكر نعمه عليه وإحسانه إليه فقال عز وجل (ألم يجدك يتيما) أى صغيرا (فأوى) أى

أرجى آية فى القرآن «قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله» وإنا أهل البيت نقول أرجى آية فى كتاب الله «ولسوف يعطيك ربك فترضى» قيل ولسوف يعطيك ربك من الثواب وقيل من النصر والتمكين وكثرة المؤمنين فترضى ثم أخبره الله عز وجل عن حاله التى كان عليها قبل الوحي وذكره نعمه فقال جل ذكره (ألم يجدك يتيما فأوى) أخبرنا أبو سعيد أحمد بن إبراهيم الشريحي أنا أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي فقال أنبأني عبد الله بن حامد الأصفهاني أنا محمد بن عبد الله النيسابوري ثنا محمد بن عيسى أنا أبو عمرو الخوضي وأبو الربيع

الزهراني عن حماد بن زيد عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «سألت ربي مسألة وودت أني لم أكن سألته قلت يارب إنك آتيت سليمان بن داود ملكا عظيما وآتيت فلانا كذا وآتيت فلانا كذا قال يا محمد ألم أجعلك يتيما (٢٥٩) فآويتك قلت بلى أي رب قال

ألم أجعلك ضالا فهديتك
قلت بلى أي رب قال
ألم أجعلك عائلا فأغنيتك
قلت بلى أي رب «وزاد
غيره عن حماد «قال ألم
أشرح لك صدرك
ووضعت عنك وزرك
قلت بلى أي رب «ومعنى
الآية ألم يجعلك يتيما
صغيرا فقيرا حين مات
أبوك ولم يترك لك مالا
ولا مأوى فجعل لك
مأوى تأوى إليه وضمك
إلى عمك أبي طالب حتى
أحسن تربيتك وكفالك
المؤنة (ووجدك ضاك
فهدي) يعنى ضالا عما
أنت عليه فهداك للتوحيد
والنبوة ، قال الحسن
والضحاك وابن كيسان
ووجدك ضالا عن معالم
النبوة وأحكام الشريعة
غافلا عنها فهداك إليها
كما قال « وإن كنت من
قبله لمن الغافلين »
وقال « ما كنت تدري
ما الكتاب ولا الإيمان »
وقيل ضالا في شعاب

ألم يعلمك الله يتيما من الوجود الذى هو بمعنى العلم والمعنى ألم يجعلك يتيما صغيرا حين مات
أبوك ولم يترك لك مالا ولا مأوى فجعل لك مأوى تأوى إليه وضمك إلى عمك أبي طالب
حتى أحسن تربيتك وكفالك المؤنة . وذلك أن عبد الله مات ورسول الله صلى الله عليه وسلم حمل
فكفله جده عبد المطلب فلما مات عبد المطلب كفله عمه أبو طالب إلى أن قوى واشتد
وتزوج خديجة وقيل هو من قولهم درة يتيمة والمعنى ألم يجعلك واحدا في قریش عديم النظير
فأواك إليه وأيدك وشرفك بنبوته واصطفاك برسالته (ووجدك ضالا) أى عما أنت عليه
اليوم (فهدي) أى فهداك إلى توحيدة ونبوته وقيل وجدك ضالا عن معالم النبوة وأحكام الشريعة
فهداك إليها وقال ابن عباس إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضل في شعاب مكة وهو صبي
صغير فرآه أبو جهل منصرفا من أغنامه فرده إلى جده عبد المطلب وقال سعيد بن المسيب
خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عمه أبي طالب في قافلة ميسرة غلام خديجة فيبينها هو
راكب ذات ليلة مظلمة إذ جاء إبليس فأخذ بزمام ناقته فعدل به عن الطريق فجاء جبريل
عليه السلام فنفخ إبليس نفخة وقع منها إلى الحبشة ورد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى
القافلة فن الله عليه بذلك وقيل وجدك ضالا نفسك لا تدري من أنت فغفر لك نفسك وحالك
وقيل ووجدك بين أهل الضلال فعصمك من ذلك وهداك إلى الإيمان وإلى إرشادهم وقيل
الضلال هنا بمعنى الحيرة وذلك لأنه كان صلى الله عليه وسلم يخلو في غار حراء في طلب ما يتوجه
به إلى ربه حتى هداه الله لدينه وقال الجنيد ووجدك متحيرا في بيان ما أنزل الله إليك فهداك
لبيانته فهذا ما قيل في هذه الآية ولا يلتفت إلى قول من قال إنه صلى الله عليه وسلم كان قبل
النبوة علي ملة قومه فهداه الله إلى الإسلام لأن نبينا صلى الله عليه وسلم وكذلك الأنبياء قباه
منذ ولدوا نشئوا على التوحيد والإيمان قبل النبوة وبعدها وأنهم معصومون قبل النبوة من
الجهل بصفات الله تعالى وتوحيدة ويدل على ذلك أن قریش لما عابوا النبي صلى الله عليه وسلم
ورموه بكل عيب سوى الشرك وأمر الجاهلية فأنهم لم يجدوا لهم عليه سبيلا إذ لو كان فيه لما سكتوا
عنه ولنقل ذلك فبرأه الله تعالى من جميع ما قالوه فيه وعيروه به ويؤكد هذا ما روى في قصة
بحير الراهب حين استخلف النبي صلى الله عليه وسلم باللات والعزى وذلك حين سافر مع عمه
أبي طالب إلى الشام فرأى بحيرا علامة النبوة فيه وهو صبي فاخبره بذلك فقال النبي صلى الله
عليه وسلم لا تسألني بهما فو الله ما أبغضت شيئا بغضهما ويؤكد هذا شرح صدره صلى الله
عليه وسلم في حال الصغر واستخراج العلقمة منه وقول جبريل هذا حظ الشيطان منك وملاؤه
حكمة وإيمانا وقوله تعالى «ما ضل صاحبكم وما غوى» وقال الزمخشري ومن قال كان على أمر
قومه أربعين سنة فإن أراد أنه على خلوهم من العلوم والسمعية فنعم وإن أراد أنه كان على
دين قومه فمعاذ الله والأنبياء يجب أن يكونوا معصومين قبل النبوة وبعدها من الكبائر والصغائر

مكة فهداك إلى جدك عبد المطلب روى أبو الضحى عن ابن عباس « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضل في شعاب مكة
وهو صبي صغير فرآه أبو جهل منصرفا من أغنامه فرده إلى عبد المطلب » وقال سعيد بن المسيب « خرج رسول الله صلى
الله عليه وسلم مع عمه أبي طالب في قافلة ميسرة غلام خديجة فيبينها هو راكب ذات ليلة ظلمات ناقة جاء إبليس فأخذ
بزمام الناقة فعدل به عن الطريق فجاء جبريل فنفخ إبليس نفخة وقع منها إلى أرض الحبشة ورد إلى القافلة فن الله عليه

بذلك وقيل وجدك ضالا نفسك لا تدري من أنت فعرفك نفسك وحالك (ووجدك عائلا فأغنى) أى فقيرا فأغناك بما خديجة ثم بالغنائم وقال مقاتل فرضاك بما أعطاك من الرزق واختاره الفراء وقال لم يكن غنيا عن كثرة المال ولكن الله رضاه بما آتاه وذلك حقيقة الغنى . أخبرنا حسان بن سعيد المنيعي أنبأنا أبو طاهر محمد بن محمد بن محمد بن عجمش الزياىدى أنا أبو بكر محمد بن الحسين القطان ثنا أحمد بن (٢٦٠) يوسف السلمى ثنا عبد الرزاق أنا معمر بن همام بن منبه أنه قال أنا أبو هريرة

قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس » أنا عبد الواحد المليحي أنا أبو عبد الله محمد بن الحسين الزعفراني أنا أحمد بن سعيد أنا أبو يحيى محمد بن عبد الله ثنا أبي حدثني شرحبيل بن شريك عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « قد أفلح من أسلم ورزق كفافا وقنعه الله بما آتاه » ثم أوصاه باليتامى والفقراء فقال (فأما اليتيم فلا تقهر) قال مجاهد لا تحقر اليتيم فقد كنت يتيما . وقال الفراء والزجاج لا تقهره على ماله فتذهب بحقه لضمه وكذا كانت العرب تفعل في أمر اليتامى تأخذ أموالهم وتظلمهم حقوقهم أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن أبي توبة أنا أبو طاهر

الشائنة فما بال الكفر والجهل بالصانع « ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء » والله أعلم . قوله عز وجل (ووجدك عائلا فأغنى) يعنى فقيرا فأغناك بما خديجة ثم بالغنائم وقيل أرضاك بما أعطاك من الرزق وهذه حقيقة الغنى (ق) عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس » العرض بفتح العين والراء المال (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « قد أفلح من أسلم ورزق كفافا وقنعه الله بما آتاه » وروى البغوى بإسناد الشعلبي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « سألت ربي عز وجل مسألة وددت أنى لم أكن سألته قلت يارب إنك آتيت سليمان بن داود ملكا عظيما وآتيت فلانا كذا وفلانا كذا قال يا محمد ألم أجذك يتيما فأوتيتك قلت بلى يارب » قال ألم أجذك ضالا فهديتك قلت بلى يارب قال ألم أجذك عائلا فأغنيتك قلت بلى يارب زاد في رواية « ألم أشرح لك صدرك ووضعت عنك وزرك قلت بلى يارب » . فإن قلت كيف يحسن بالجواد الكريم أن يمن بإنعامه على عبده والمن مذموم في صفة المخلوق فكيف يحسن بالخالق تبارك وتعالى . قلت إنما حسن ذلك لأنه سبحانه وتعالى قصد بذلك أن يقوى قلبه ويعدده بدوام نعمه عليه فظهر الفرق بين امتنان الله تعالى الممدوح وبين امتنان المخلوق المذموم لأن امتنان الله تعالى زيادة إنعامه كأنه قال مالك تقطع رجاءك عنى ألت الذى ربيتك وأوتيتك وأنت يتيم صغير أنظنتى تاركك ومضيعك كبيرا بل لا بد وأن أتم نعمتى عليك فقد حصل الفرق بين امتنان الخالق وامتنان المخلوق ثم أوصاه باليتامى والمساكين والفقراء فقال عز وجل (فأما اليتيم فلا تقهر) أى لا تحقر اليتيم فقد كنت يتيما وقيل لا تقهره على ماله فتذهب به لضمه وكذا كانت العرب في الجاهلية تفعل في أمر اليتامى يأخذون أموالهم ويظلمونهم حقوقهم روى البغوى بسنده عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « خير بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يحسن إليه وشر بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يساء إليه » ثم قال أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا ويشير بأصبعه » (خ) عن سهل بن سعد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا وأشار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما » (وأما السائل فلا تنهر) يعنى السائل على الباب يقول لا تزجره إذا سألك فقد كنت فقيرا فأما أن تطعمه وإما أن ترده ردنا برفق ولا تكهر بوجهك في وجهه وقال إبراهيم بن أدهم نعم القوم السائل يحملون زادنا إلى الآخرة وقال إبراهيم النخعي السائل يريدنا إلى الآخرة يحىء إلى باب أحدكم فيقول هل توجهون إلى أهائكم بشيء وقيل السائل هو طالب العلم

فيجب

محمد بن الحسن محمد بن يعقوب الكسائي أنا عبد الله بن محمود

أنا أبو إسحاق بن إبراهيم بن الخلال ثنا عبد الله بن المبارك عن سعيد بن أبي أيوب عن يحيى بن سليمان عن يزيد بن أبي عتاب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « خير بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يحسن إليه وشر بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يساء إليه » ثم قال بأصبعه أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا وهو يشير بأصبعه السبابة والوسطى » (وأما السائل فلا تنهر) قال المفسرون يريد السائل على الباب يقول لا تنهره إذا سألك فقد كنت فقيرا فأما أن تطعمه وإما أن ترده ردنا . يقال

نهره وانتهر إذا استقبله بكلام يزجره قال قتادة رد السائل برحمة ولين قال إبراهيم بن أدهم نعم القوم السؤال يحملون زادنا إلى الآخرة وقال إبراهيم النخعي السائل يريدنا إلى الآخرة يحيى إلى باب أحدكم فيقول هل توجهون إلى أهليكم بشيء وروى عن الحسن في قوله وأما السائل فلا تنهر قال طالب العلم (وأما بنعمة ربك فحدث) قال مجاهد يعني النبوة روى عنه أبو بشر واختاره الزجاج وقال أي بلغ ما أرسلت به وحدث بالنبوة التي أتاك وقال الليث عن مجاهد يعني القرآن وهو قول الكلبي أمره أن يقرأه وقال مقاتل اشكر لما ذكر من النعمة عليك في هذه السورة من جبر اليتيم والهدى بعد الضلالة والإغناء بعد العيلة والتحدث بنعمة الله شكرا - أخبرنا أبو سعيد بكر بن محمد بن محمد بن محمى البسطامي ثنا أبو الحسن عبد الرحمن بن إبراهيم ابن محمد بن يحيى بن شختويه أنا عبد الله بن محمد بن الحسين النصر اباذى ثنا علي بن سعيد النسوي أنا سعيد بن عفير ثنا يحيى ابن أيوب عن عمار بن غزية عن شرحبيل مولى الأنصارى عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «من صنع إليه معروف فليجزبه إن وجد فإن لم يجد ما يجزى به فليثن عليه فانه إذا أثني عليه فقد شكره وإن كتبه فقد كفره ومن تحلى بما لم يعط كان كلابس ثوبي زور» أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أنا الحسين بن محمد بن الحسين ثنا أحمد ابن محمد بن إسحاق ثنا أبو القاسم بن منيع ثنا منصور بن أبي مزاحم ثنا وكيع عن أبي عبد الرحمن يعني القاسم بن الوليد عن الشعبي عن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٦١) يقول على المنبر «من لم يشكر

القليل لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله والتحدث بنعمة الله شكر وتركه كفر والجماعة رحمة والفرقة عذاب» والسنة في قراءة أهل مكة أن يكبر من أول سورة والضحي على رأس كل سورة حتى يختم القرآن ، فيقول الله أكبر كذلك

فيجب إكرامه وإسعافه بمطلوبه ولا يعبس في وجهه ولا ينهر ولا يلقى بمكروه (وأما بنعمة ربك فحدث) قيل أراد بالنعمة النبوة أي بلغ ما أرسلت به وحدث بالنبوة التي أتاك الله وقيل النعمة هي القرآن أمره أن يقرأه ويقرئه غيره وقيل اشكره لما ذكره نعمه عليه في هذه السورة من جبر اليتيم والهدى بعد الضلالة والإغناء بعد العيلة والفقر أمره أن يشكره على إنعامه عليه والتحدث بنعمة الله تعالى شكرها عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «من أعطى عطاء فليجزبه إن وجد فإن لم يجد فليثن عليه فان من أثني عليه فقد شكره ومن كتبه فقد كفره ومن تحلى بما لم يعط كان كلابس ثوبي زور» أخرجه الترمذي وله عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «من لا يشكر الناس لا يشكر الله» وله عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر» وروى البخوي بإسناد الثعلبي عن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر يقول «من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله والتحدث بنعمة الله

قرأته على الإمام المقرئ أبي نصر محمد بن أحمد بن علي الحامدي بمرو قال قرأت على أبي القاسم طاهر بن علي الصيرفي قال قرأت على أبي بكر أحمد بن الحسين بن مهران قال قرأت على أبي علي محمد بن أحمد بن حامد الصفار المقرئ قال قرأت على أبي بكر محمد بن موسى الهاشمي قال قرأت على أبي ربيعة والحسين بن محمد الحداد وهما قراء علي أبي الحسين بن أبي بزة وأخبرهما بن أبي بزة أنه قرأ على عكرمة بن سليمان بن كثير المكي وأخبره عكرمة أنه قرأ على شبل بن عباد وإسماعيل بن قسطنطين وأخبراه أنهما قرأا على عبد الله بن كثير وأخبرهما عبد الله أنه قرأ على مجاهد وأخبره أنه قرأ على ابن عباس وأخبره ابن عباس أنه قرأ على أبي بن كعب وأخبرنا الإمام المقرئ أبو نصر محمد بن أحمد بن علي وقرأت عليه بمرو وقال أنا الشريف أبو القاسم علي بن محمد الزبدي بالتكبير وقرأت عليه بثغر حران قال ثنا أبو بكر محمد بن الحسن بن زياد الموصلی المعروف بالنقاش وقرأت عليه بمدينة السلام ثنا أبو ربيعة محمد بن إسحاق الربيعي وقرأت عليه بمكة ثنا أبو الحسن أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبي بزة وقرأت عليه قال لي قرأت على عكرمة بن سليمان وأخبرني أنه قرأ على إسماعيل بن قسطنطين وشبل بن عباد فلما بلغت والضحي قال لي كبر حتى تختم مع خاتمة كل سورة فإننا قرأنا على ابن كثير فأمرنا بذلك وأخبرنا أنه قرأ على مجاهد فأمره بذلك وأخبره مجاهد أنه قرأ على ابن عباس فأمره بذلك وأخبره ابن عباس أنه قرأ على أبي ابن كعب فأمره بذلك وأخبره أبي أنه قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم فأمره بذلك وكان سبب التكبير أن الوحي لما احتبس قال المشركون هجره شيطانه وودعه فاغتم النبي صلى الله عليه وسلم لذلك فلما نزل والضحي كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم

فرحا بنزول الوحي فاتخذوه سنة . (سورة ألم نشرح مكية وهى ثمان آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ألم نشرح لك صدرك) ألم نفتح ونوسع ونلين لك قلبك بالإيمان والنبوة والعلم والحكمة (ووضعنا عنك وزرك) قال الحسن ومجاهد وقتادة والضحاك حططنا (٣٦٢) عنك الذى سلف منك فى الجاهلية وهو كقوله «ليغفر لك الله

شكر وزركه كفر والجماعة رحمة والفرقة عذاب» والسنة فى قراءة أهل مكة أن يكبر من أول سورة الضحى على رأس كل سورة حتى يحتم القرآن فيقول الله أكبر وسبب ذلك أن الوحي لما احتبس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المشركون هجره شيطانه وودعه فاغتم النبي صلى الله عليه وسلم لذلك فلما نزلت والضحى كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فرحا بنزول الوحي فاتخذوه سنة ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

(تفسير سورة ألم نشرح مكية)

وهى ثمان آيات وسبع وعشرون كلمة ومائة وثلاثة أحرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ألم نشرح لك صدرك) استفهام بمعنى التقرير أى قد فعلنا ذلك ومعنى الشرح الفتح بما يصد به الإدراك والله تعالى فتح صدر نبيه صلى الله عليه وسلم للهدى والمعرفة باذهاب الشواغل التى تصد به إدراك الحق وقيل معناه ألم نفتح قلبك ونوسعه ونلينه بالإيمان والموعظة والعلم والنبوة والحكمة وقيل هو شرح صدره فى صغره (م) عن أنس رضى الله عنه «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه جبريل عابيه السلام وهو يلعب مع الغلمان فأخذه فصرعه فشق عن قلبه فاستخرجه فاستخرج منه علقه فقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله فى طست من ذهب بماء زمزم ثم لأمه ثم أعاده إلى مكانه وجاء الغلمان يسعون إلى أمه يذبحون ظنوه فقالوا إن محمدا قد قتل فاستقبلوه وهو منتقع اللون قال أنس وقد كنت أرى أثر الحيط فى صدره» (ووضعنا عنك وزرك) أى حططنا عنك وزرك الذى سلف منك فى الجاهلية فهو كقوله «ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر» وقيل الخطأ والسهو وقيل ذنوب أمتك فأضافها إليه لاشتغال قلبه بها وقيل المراد بذلك ما أثقل ظهره من أعباء الرسالة حتى يبلغها لأن الوزر فى اللغة الثقل تشبيها بوزر الجبل وقيل معناه عصمناك عن الوزر الذى ينقض ظهره لو كان ذلك الوزر حاصلا فسمى العصمة وضعا مجازا . واعلم أن القول فى عصمة الأنبياء قد تقدم مستوفى فى سورة طه عند قوله تعالى «وعصى آدم ربه فغوى» وعند قوله «ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر» (الذى أنقض ظهره) أى أثقله وأوهنه حتى سمع له نقيض وهو الصوت الخفى الذى يسمع من المحمل أو الرجل فوق البعير فمن حمل الوزر على ما قبل النبوة قال هو اهتمام النبي صلى الله عليه وسلم بأمور كان فعلها قبل نبوته إذ لم يرد عليه شرع بتحريمها فلما حرمت عليه بعد النبوة عدها أوزارا وثقلت عليه وأشفق منها فوضعها الله عنه وغفرها له ومن حمل ذلك على ما بعد النبوة قال هو ترك الأفضل لأن حسنات الأبرار سيئات المقربين ، وقوله عز وجل (ورفعنا لك ذكرك) روى البغوى بإسناد الثعلبي عن أبي سعيد الخدرى رضى

ما تقدم من ذنبك وما تأخر . وقال الحسين ابن الفضل يعنى الخطأ والسهو وقيل ذنوب أمتك فأضافها إليه لاشتغال قلبه بهم (الذى أنقض ظهره) أثقل ظهره فأوهنه حتى سمع له نقيض أى صوت وقال عبد العزيز بن يحيى وأبو عبيدة يعنى خففنا عنك أعباء النبوة والقيام بأمرها (ورفعنا لك ذكرك) أخبرنا أحمد ابن إبراهيم الشريحي أنا أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي أنا أبو القاسم عبد الخالق بن على المؤذن ثنا أبو بكر بن حبيب ثنا أبو إسماعيل محمد ابن إسماعيل ثنا صفوان يعنى ابن صالح أبو عبد الملك ثنا الوليد يعنى ابن مسلم حدثنى عبد الله بن طيبة عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم «أنه سأل جبريل عليه

الله

السلام عن هذه الآية ورفعنا لك ذكرك قال قال الله تعالى إذا ذكرت

ذكرت معى . وعن الحسن قال ورفعنا لك ذكرك إذا ذكرت ذكرت وقال عطاء عن ابن عباس يريد الأذان والإقامة والتشهد والخطبة على المنابر ولو أن عبدا عبد الله وصدقه فى كل شىء ولم يشهد أن محمدا رسول الله لم ينتفع بشىء وكان كافرا وقال قتادة رفع الله ذكره فى الدنيا والآخرة فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة إلا ينادى

أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله وقال الضحاك لا تقبل صلاة إلا به ولا تجوز خطبة إلا به وقال مجاهد
يعنى بالتأذين وفيه يقول حسان بن ثابت :

ألم تر أن الله أرسل عبده بيرهانه والله أعلى وأمجد
أغر عليه للنبوة خاتم من الله مشهود يلوح ويشهد
وضم الإله اسم النبي مع اسمه إذا قال في الخمس المؤذن أشهد
وشق له من اسمه ليجله فذوالعرش محمود وهذا محمد

وقيل رفعه بأخذ ميثاقه على النبيين وإلزامهم بالإيمان به والاقرار بفضلته ثم وعده اليسر والرخاء بعد الشدة وذلك أنه
كان بمكة في شدة فقال (فإن مع العسر يسرا إن مع العسر يسرا) أى مع (٢٦٣) الشدة التى أنت فيها من جهاد

المشركين يسرا ورخاء
بأن يظهر لك عليهم حتى
ينقادوا للحق الذى
جنتهم به إن مع العسر
يسرا كرهه لتأكيد
الوعد وتعظيم الرجاء
وقال الحسن لما نزلت
هذه الآية قال رسول

الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم « أنه سأل جبريل عن هذه الآية ورفعنا لك ذكرك قال قال
الله عز وجل إذا ذكرت ذكرت معى » قال ابن عباس يريد الأذان والإقامة والتشهد والخطبة
على المنابر فلو أن عبدا عبد الله وصدقته فى كل شيء ولم يشهد أن محمدا صلى الله عليه وسلم
رسول الله لم ينتفع من ذلك بشيء وكان كافرا وقال قتادة رفع الله ذكره فى الدنيا والآخرة
فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة إلا ينادى أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول
الله وقال الضحاك لا تقبل صلاة إلا به ولا تجوز خطبة إلا به وقال مجاهد يريد التأذين وفيه
يقول حسان بن ثابت :

أغر عليه للنبوة خاتم من الله مشهود يلوح ويشهد
وضم الإله اسم النبي مع اسمه إذا قال في الخمس المؤذن أشهد
وشق له من اسمه ليجله فذوالعرش محمود وهذا محمد

الله صلى الله عليه وسلم
أبشروا قد جاءكم اليسر
«لن يغلب عسر يسرين»
قال ابن مسعود رضى
الله تعالى عنه لو كان
العسر فى جحر لطلبه اليسر
حتى يدخل إنه لن يغلب
عسر يسرين قال
المفسرون ومعنى قوله
لن يغلب عسر يسرين
أن الله تعالى كرر العسر
بلفظ المعرفة واليسر بلفظ
النكرة ومن عادة العرب
إذا ذكرت اسما معرفا

وقيل رفع ذكره بأخذ ميثاقه على النبيين وإلزامهم بالإيمان به والاقرار بفضلته وقيل رفع
ذكره بأن قرن اسمه باسمه فى قوله «محمد رسول الله» وفرض طاعته على الأمة بقوله «أطيعوا الله
وأطيعوا الرسول» ومن يطع الله ورسوله فقد فاز ونحو ذلك مما جاء فى القرآن وغيره من كتب
الأنبياء ثم وعده باليسر والرخاء بعد الشدة والعناء وذلك أنه كان فى شدة بمكة فقال تعالى
(فإن مع العسر يسرا) أى مع الشدة التى أنت فيها من جهاد المشركين يسرا ورخاء بأن يظهر لك
عليهم حتى ينقادوا للحق الذى جنتهم به (إن مع العسر يسرا) وإنما كرهه لتأكيد الوعد وتعظيم
الرجاء قال الحسن لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أبشروا فقد جاءكم
اليسر لن يغلب عسر يسرين» وقال ابن مسعود لو كان العسر فى جحر لطلبه اليسر حتى يدخله
عليه ويخرجه إنه لن يغلب عسر يسرين قال المفسرون فى معنى قوله لن يغلب عسر يسرين إن
الله تعالى كرر لفظ العسر وذكره بلفظ المعرفة وكرر اليسر بلفظ النكرة ومن عادة العرب

ثم أعادته كان الثانى هو الأول وإذا ذكرت نكرة ثم أعادته مثله صار اثنين وإذا أعادته معرفة فالثانى هو الأول كذا إذا كسبت
درهما غير الأول وإذا قلت إذا كسبت درهما فأنفق الدرهم فالثانى هو الأول فالعسر فى الآية مكرر بلفظ التعريف فكان عسرا
واحدا واليسر مكرر بلفظ النكرة فكانا يسرين كأنه قال فإن مع العسر يسرا مع ذلك العسر يسرا آخر وقال أبو على الحسين
ابن يحيى بن نصر الجرجاني صاحب النظم تكلم الناس فى قوله لن يغلب عسر يسرين فلم يحصل منه غير قولهم إن العسر معرفة
واليسر نكرة فوجب أن يكون عسرا واحدا ويسرا واحد وهذا قول مدخول إذا قال الرجل إن مع الفارس سيفا إن مع الفارس
سيفا فهذا لا يوجب أن يكون الفارس واحدا والسيف اثنان فجواز قوله لن يغلب عسر يسرين أن الله بعث نبيه صلى الله عليه
وسلم وهو مقل مخف فكانت قريش تعيره بذلك حتى قالوا إن كان بك طلب الغنى جمعنا لك مالا حتى تكون كأيسر أهل
مكة فاغتم النبي صلى الله عليه وسلم لذلك فظن أن قومه إنما يكذبونه لفقره فعدد الله نعمه عليه فى هذه السورة ووعد الغنى

ليسليه بذلك عما خامره
من الغم فقال إن مع
العسر يسرا مجازه لا يحزن
ما يقولون فإن مع العسر
يسرا في الدنيا عاجلا ثم
أنجزه ما وعده وفتح
عليه القرى العربية ووضع
عليه ذات يده حتى كان
يعطى المئين من الإبل
ويهب الهبات السنية ثم
ابتدأ فضلا آخر من
أمر الآخرة فقال « إن
مع العسر يسرا » والدليل
على ابتدائه تعريه من
الفاء والواو وهذا وعد
لجميع المؤمنين ومجازه
إن مع العسر يسرا أى
إن مع العسر في الدنيا
للمؤمن يسرا في
الآخرة فرعا اجتمع له
اليسران يسر الدنيا وهو
ما ذكره في الآية الأولى
ويسر الآخرة وهو
ما ذكره في الآية الثانية
فقوله عليه الصلاة والسلام
« لن يغلب عسر يسرين
أى لن يغلب عسر الدنيا
اليسر الذى وعده للمؤمنين
في الدنيا واليسر الذى
وعدهم في الآخرة وإنما
يغلب أحدهما هو يسر
الدنيا وأما يسر الآخرة
فدائم غير زائل أى
لا يجتمعهما في الغلبة
كقوله صلى الله عليه وسلم

إذا ذكرت اسما معرفا ثم أعادته كان الثاني هو الأول وإذا ذكرت اسما نكرة ثم أعادته كان
الثاني غير الأول كقولك كسبت درهما فأنفقت درهما فالثاني غير الأول وإذا قلت كسبت
درهما فأنفقت الدرهم فالثاني هو الأول فالعسر في الآية مكرر بلفظ التعريف فكان عسرا
واحدا واليسر مكرر بلفظ التنكير فكانا يسرين فكانه قال فإن مع العسر يسرا إن مع ذلك
العسر يسرا آخر وزيف أبو على الحسن بن يحيى الجرجاني صاحب النظم هذا القول وقال قد
تكلم الناس في قوله لن يغلب عسر يسرين فلم يحصل منه غير قولهم إن العسر معرفة واليسر
نكرة فوجب أن يكون عسر واحدا ويسران وهو قول مدخول فيه إذا قال الرجل إن مع الفارس
سيفا إن مع الفارس سيفا فهذا لا يوجب أن يكون الفارس واحدا والسيف اثنين فمجاز قوله
لن يغلب عسر يسرين أن الله عز وجل بعث نبيه صلى الله عليه وسلم وهو مقل مخف فكانت
قريش تعزیه بذلك حتى قالوا إن كان بك طلب الغني جمعنا لك مالا حتى تكون كأيسر أهل
مكة فاغتم النبي صلى الله عليه وسلم لذلك وظن أن قومه إنما كذبوه لفقره فعدد الله نعمه عليه
في هذه السورة ووعد الغني ليسليه بذلك عما خامره من الغم فقال تعالى « فإن مع العسر يسرا »
أى لا يحزنك الذى يقولون فإن مع العسر الذى في الدنيا يسرا عاجلا ثم أنجز ما وعده وفتح
عليه القرى القريبة ووسع ذات يده حتى كان يعطى المئين من الإبل ويهب الهبة السنية ثم ابتدأ
فضلا آخر من أمور الآخرة فقال تعالى « إن مع العسر يسرا » والدليل على ابتدائه تعريه من الفاء والواو
وهذا وعد لجميع المؤمنين والمعنى أن مع العسر الذى في الدنيا للمؤمن يسرا في الآخرة وربما
اجتمع له اليسران يسر الدنيا وهو ما ذكره في الآية الأولى ويسر الآخرة وهو ما ذكره في الآية
الثانية فقوله لن يغلب عسر يسرين أى إن عسر الدنيا لن يغلب اليسر الذى وعده الله للمؤمنين
في الدنيا واليسر الذى وعدهم في الآخرة إنما يغلب أحدهما وهو يسر الدنيا فأما يسر الآخرة
فدائم أبدا غير زائل أى لا يجتمعان في الغلبة فهو كقوله صلى الله عليه وسلم « شهرا عبد لا ينقصان »
أى لا يجتمعان في النقص قال القشيري كنت يوما في البادية بحالة من الغم فأتني في روعي بيت
شعر فقلت : أرى الموت لمن أصه بسح مغموما له أروح
فلما جن الليل سمعت هاتفا يهتف في الهواء :

ألا يا أيها المرء الذى الهم به برح
وقد أنشد بيتا لم يزل في فكره يسنح
إذا اشتد بك العسر فذكر في ألم نشرح
فعسر بين يسرين إذا أبصرته فافرح

قال فحفظت الأبيات ففرج الله عني وقال إسحاق بن بهلول القاضي :

فلا تيأس إذا أعمرت يوما فقد أيسرت في دهر طويل
ولا تظن بربك ظن سوء فإن الله أولى بالجميل
فإن العسر يتبعه يسار وقول الله أصدق كل قيل

وقال أحمد بن سليمان في المعنى :

توقع لعسر دهاك سرورا ترى العسر عنك ليسر تسرى
فما الله بخلف ميعاده وقد قال إن مع العسر يسرا

«شهرًا عيد لا ينقصان» أي لا يجتمعان في النقصان (فإذا فرغت فانصب) أي فاتعب والنصب التعب قال ابن عباس وقتادة والضحاك ومقاتل والكلبي فإذا فرغت من الصلاة المكتوبة فانصب إلى ربك في الدعاء وارغب إليه في المسألة يعطك وروى عبد الوهاب بن مجاهد عن أبيه قال إذا صليت فاجتهد في الدعاء والمسألة وقال ابن مسعود إذا فرغت من الفرائض فانصب في قيام الليل وقال الشعبي إذا فرغت من التشهد فادع لدينك وآخرتك وقال الحسن وزيد بن أسلم إذا فرغت من جهاد عدوك فانصب في عبادة ربك وقال منصور عن مجاهد (٣٦٥) إذا فرغت من أمر الدنيا فانصب

في عبادة ربك وصل
وقال حيان عن الكلبي
إذا فرغت من تبليغ
الرسالة فانصب أي
استغفر لذنبك وللمؤمنين
(وإلى ربك فارغب)
قال عطاء تضرع إليه
راغبًا من النار راغبًا
في الجنة وقيل فارغب
إليه في جميع أحوالك
قال الزجاج أي اجعل
رغبتك إلى الله وحده .

(سورة التين مكية
وهي ثمان آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(والتين والزيتون) قال
ابن عباس والحسن
ومجاهد وإبراهيم وعطاء
ابن أبي رباح ومقاتل
والكلبي هو تينكم
الذي تأكلونه
وزيتونكم هذا الذي
تعصرون منه الزيت
قيل خص التين بالقسم
لأنها فاكهة مخصصة
لا عجم فيها شبيهة

وقال غيره : وكل الحادثات إذا تناهت يكون وراءها فرج قريب
قوله عز وجل (فإذا فرغت فانصب) لما عدد الله علي نبيه صلى الله عليه وسلم نعمه السالفة
حثه على الشكر والاجتهاد في العبادة والنصب فيها وأن لا يخلو وقتًا من أوقاته منها فإذا فرغ من
عبادة أتبعها بأخرى والنصب التعب قال ابن عباس إذا فرغت من الصلاة المكتوبة فانصب
إلى ربك في الدعاء وارغب إليه في المسألة وقال ابن مسعود إذا فرغت من الفرائض فانصب
في قيام الليل وقيل إذا فرغت من التشهد فادع لدينك وآخرتك وقيل إذا فرغت من جهاد
عدوك فانصب في عبادة ربك وقيل إذا فرغت من تبليغ الرسالة فانصب في الاستغفار لك
وللمؤمنين قال عمر بن الخطاب إني لأكره أن أرى أحدكم فارغًا سهلاً لا في عمل دنياه ولا
في عمل آخرته السهل الذي لا شيء معه وقيل السهل الباطل (وإلى ربك فارغب) أي تضرع
إليه راغبًا في الجنة راغبًا من النار وقيل اجعل رغبتك إلى الله تعالى في جميع أحوالك لا إلى أحد
سواه والله أعلم .

(تفسر سورة والتين مكية)

(وهي ثمان آيات وأربع وثلاثون كلمة ومائة وخمسة أحرف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والتين والزيتون) قال ابن عباس هو تينكم الذي تأكلون وزيتونكم الذي
تعصرون منه الزيت قيل إنما خص التين بالقسم لأنه فاكهة مخصصة من شوائب التنغيص وفيه
غذاء ويشبه فواكه الجنة لكونه بلا عجم . ومن خواصه أنه طعام لطيف سريع الهضم لا يمتكث
في المعدة يخرج بطريق الرشح ويلين الطبيعة ويقلل البلغم وأما الزيتون فانه من شجرة مباركة فيه
إدام ودهن يؤكل ويستصبح به وشجرته في أغلب البلاد ولا يحتاج إلى خدمة وتربية وينبت
في الجبال التي ليست فيها دهنية ويمكث في الأرض ألوفا من السنين فلما كان فيهما من المنافع
والمصالح الدالة على قدرة خالقهما لاجرم أقسم الله بهما وقيل هما جبلان فالتين الجبل الذي
عليه دمشق والزيتون الجبل الذي عليه بيت المقدس واسمهما بالسريانية طور تينا وطور زيتا
لأنهما ينبتان التين والزيتون وقيل هما مسجدان فالتين مسجد دمشق والزيتون مسجد بيت
المقدس وإنما حسن القسم بهما لأنهما موضع الطاعة وقيل التين مسجد أصحاب الكهف والزيتون
مسجد إيلياء وقيل التين مسجد نوح الذي بناه على الجودي والزيتون مسجد بيت المقدس
(وطور سينين) يعني الجبل الذي كلم الله موسى عليه الصلاة والسلام وسينين اسم للمكان الذي فيه

(٣٤ - خازن بالغوى - سابع) بفواكه الجنة والزيتون شجرة مباركة جاء بها الحديث وهو ثمر ودهن يصلح
للإصطباغ والإصطباح وقال عكرمة هما جبلان قال قتادة التين الجبل الذي عليه دمشق والزيتون الجبل الذي عليه بيت
المقدس لأنهما ينبتان التين والزيتون وقال الضحاك هما مسجدان بالشام قال ابن زيد التين مسجد دمشق والزيتون مسجد بيت
المقدس وقال محمد بن كعب التين مسجد أصحاب الكهف والزيتون مسجد إيليا (وطور سينين) يعني الجبل الذي
كلم الله عليه موسى عليه السلام وذكرنا معناه عند قوله « وشجرة تخرج من طور سيناء »

(وهذا البلد الأمين) أي الأمن يعني مكة يأمن فيه الناس في الجاهلية والإسلام هذه أقسام والمقسم عليه قوله (لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم) أعدل قامة وأحسن صورة وذلك أنه خلق كل حيوان منكبا على وجهه إلا الإنسان خلقه مديد القامة يتناول مأكوله بيده مزينا بالعقل والتمييز (ثم رددناه أسفل سافلين) يريد إلى الهرم وأرذل العمر فينقص عقله ويضعف بدنه والسافلون هم الضعفاء والزمني والأطفال فالشيخ الكبير أسفل من هؤلاء جميعا وأسفل سافلين نكرة تعم الجنس كما نقول فلان أكرم قائم وفي مصحف عبد الله أسفل السافلين وقال الحسن وقتادة ومجاهد يعني ثم رددناه (٢٦٦) إلى النار يعني إلى أسفل السافلين لأن جهنم بعضها أسفل من بعض

قال أبو العالية يعني إلى النار في شر صورة في صورة خنزير ثم استثنى فقال (إلا الذين آمنوا) فانهم لا يردون إلى النار ومن قال بالقول الأول قال رددناه أسفل سافلين فزال عقولهم وانقطعت أعمالهم فلا يكتب لهم حسنة إلا الذين آمنوا (وغملوا الصالحات) فانه يكتب لهم بعد الهرم والحرف مثل الذي كانوا يعملون في حال الشباب والصحة وقال ابن عباس هم نفر ردوا إلى أرذل العمر علي عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى عذرم فأخبر أن لهم أجرهم الذي عملوا قبل أن تذهب عقولهم قال عكرمة لم يضر هذا الشيخ كبره إذ ختم الله له بأحسن

الجبل سمى سينين وسيناء لحسنه ولكونه مبارك وكل جبل فيه أشجار مشمرة يسمى سينين وسيناء (وهذا البلد الأمين) يعني الأمن وهو مكة حرسها الله تعالى لأنه الحرم الذي يأمن فيه الناس في الجاهلية والإسلام لا ينفر صيده ولا يعضد شجره ولا تلتقط لقطته إلا للمشد وهذه أقسام أقسم الله بها لما فيها من المنافع والبركة وجواب القسم قوله تعالى (لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم) يعني في أعدل قامة وأحسن صورة وذلك أنه تعالى خلق كل حيوان منكبا على وجهه يأكل بفيه إلا الإنسان فانه خلقه مديد القامة حسن الصورة يتناول مأكوله بيده مزينا بالعلم والفهم والعقل والتمييز والمنطق (ثم رددناه أسفل سافلين) يعني إلى الهرم وأرذل العمر فيضعف بدنه وينقص عقله والسافلون هم الضعفاء والزمني والأطفال والشيخ الكبير أسفل من هؤلاء جميعا لأنه لا يستطيع حيلة ولا يهتدي سبيلا لضعف بدنه وسمعه وبصره وعقله وقيل ثم رددناه إلى النار لأنه أدركت بعضها أسفل من بعض ثم استثنى فقال تعالى (إلا الذين آمنوا وغملوا الصالحات) فانهم لا يردون إلى النار أو إلى أسفل سافلين وعلى القول الأول يكون الاستثناء منقطعا والمعنى ثم رددناه أسفل سافلين فزال عقله وانقطع عمله فلا يكتب له حسنة لكن الذين آمنوا وغملوا الصالحات ولازموا عليها إلى أيام الشيخوخة والهرم والضعف فانه يكتب لهم بعد الهرم والحرف مثل الذي كانوا يعملون في حالة الشباب والصحة وقال ابن عباس هم نفر ردوا إلى أرذل العمر علي زمن النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عذرم وأخبرهم أن لهم أجرهم الذي عملوا قبل أن تذهب عقولهم فعلى هذا القول السبب خاص وحكمه عام قال عكرمة ما يضر هذا الشيخ كبره إذا ختم الله له بأحسن ما كان يعمل وروى عن ابن عباس قال إلا الذين قرءوا القرآن وقال من قرأ القرآن لم يرد إلى أرذل العمر (فلم أجر غير ممنون) يعني غير مقطوع لأنه يكتب له بصالح ما كان يعمل قال الضحاك أجر بغير عمل ثم قال الزما للحجة (فما يكذبك) يعني يأنها الإنسان وهو خطاب على طريق الالتفات (بعد) أي بعد هذه الحجة والبرهان (بالدين) أي بالحساب والجزاء والمعنى فما الذي يلجئك أيها الإنسان إلى هذا الكذب ألا تتفكر في صورتك وشبابك ومبدأ خلقك وهرمك فتعتبر وتقول أن الذي فعل ذلك قادر على أن يبعثني ويحاسبني فما الذي يكذبك بالمجازاة وقيل هو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى فن يكذبك أيها الرسول بعد ظهور هذه الدلائل والبراهين (أليس الله بأحكم الحاكمين) أي

بأقضى

ما كان يعمل وروى عاصم الأحول عن عكرمة عن ابن عباس

قال (إلا الذين آمنوا وغملوا الصالحات) قال إلا الذين قرءوا القرآن وقال من قرأ القرآن لم يرد إلى أرذل العمر (فلم أجر غير ممنون) غير مقطوع لأنه يكتب له كضال ما كان يعمل قال الضحاك أجر بغير عمل ثم قال إلزما للحجة (فما يكذبك) أيها الإنسان (بعد) أي بعد هذه الحجة والبرهان (بالدين) بالحساب والجزاء والمعنى أن لا تتفكر في صورتك وشبابك وهرمك فتعتبر وتقول إن الذي فعل ذلك قادر على أن يبعثني ويحاسبني فما الذي يكذبك بالمجازاة بعد هذه الحجج (أليس الله بأحكم الحاكمين) بأقضى القاضين قال مقاتل يحكم بينك وبين أهل التكذيب يا محمد وروينا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

بأقضى القاضين يحكم بينكم وبين أهل التكذيب يوم القيامة عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من قرأ التين والزيتون فقرأ أليس الله بأحكم الحاكمين فليقل بلي وأنا على ذلك من الشاهدين» أخرجه الترمذى وعن البراء أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفر فصلى العشاء الأخير فقرأ في إحدى الركعتين بالتين والزيتون فاسمعت أحدا أحسن صوتا أو قراءة منه صلى الله عليه وسلم « والله تعالى أعلم »
(تفسير سورة العلق مكية)

(وهي تسع عشرة آية واثنان وتسعون كلمة ومائتان وثمانون حرفا)

قال أكثر المفسرين هذه السورة أول سورة نزلت من القرآن وأول ما نزل خمس آيات من أولها إلى قرأه ما لم يعلم (ق) غن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت « أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة » ولمسلم « الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ثم حبيب إليه الخلاء فكان يخلو بغار حراء يتحنث فيه وهو التعبد الليالي ذوات العدد قبل أن يرجع إلى أهله ويتزود لذلك ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها حتى جاءه الوحي » وفي رواية حتى فجأه الحق وهو في غار حراء فجاءه الملك فقال اقرأ قال ما أنا بقارئ قال فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ قلت ما أنا بقارئ فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ قلت ما أنا بقارئ فأخذني فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم حتى بلغ ما لم يعلم فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ترجف بوادره حتى دخل على خديجة بنت خويلد فقال زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الروع ثم قال لخديجة أي خديجة مالى وأخبرها الخبر قال لقد خشيت على نفسي قالت له خديجة كلا أبشر فوالله لا يخزيك الله أبدا إنك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق فانما لقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسد ابن عبد العزى وهو ابن عم خديجة وكان امرؤ تنصر في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العبراني فكتب من الإنجيل بالعبرانية ما شاء الله أن يكتب وكان شيخا كبيرا قد عمى فقالت له خديجة أي ابن عم اسمع من ابن أخيك فقال له ورقة يا ابن أخي ماذا ترى فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى فقال له ورقة هذا الناموس الذي أنزل الله على موسى ياليتني فيها جذعا ليتني أكون حيا إذ يخرجك قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يخرجني هم قال نعم لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودى وإن يدركني يومك حيا أنصرك نصرا مؤزرا ثم لم يلبث ورقة أن توفي وفتر الوحي « زاد البخارى قال حتى حزن النبي صلى الله عليه وسلم فيما بلغنا حزنا غدا منه مرارا كي يتردى من رؤوس شواهد الجبال فكلما أوفى بذروة جبل لكي يلتقى نفسه منه تبدى له جبريل فقال يا محمد إنك رسول الله حقا فيسكن لذلك جأشه وتقر عينه فيرجع فإذا طالت عليه فترة الوحي غدا لمثل ذلك فاذا أوفى بذروة الجبل لم يلبث أن يتبدى له جبريل فقال له مثل ذلك »

(فصل)

في هذا الحديث دليل صحيح صريح على أن سورة اقرأ أول ما نزل من القرآن وفيه رد

«من قرأ التين والزيتون
فانتهى إلى آخرها
أليس الله بأحكم الحاكمين
فليقل بلي وأنا على ذلك
من الشاهدين». أخبرنا
عبد الواحد المليحي أنا
أحمد بن عبد الله النعيمي
أنا محمد بن يوسف ثنا
محمد بن إسماعيل أنا
أبو الوليد ثنا شعبة عن
عدي قال سمعت البراء
قال « إن النبي صلى الله
عليه وسلم كان في سفر
فقرأ في العشاء في إحدى
الركعتين بالتين والزيتون »
(سورة العلق مكية
وهي تسع عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (٢٦٨) (اقرأ باسم ربك الذي خلق) أكثر المفسرين على أن هذه أول سورة نزلت

على من قال إن المدثر أول ما نزل من القرآن وقد تقدم الكلام على ذلك والجمع بين القولين في أول سورة المدثر وهذا الحديث من مراسيل الصحابة لأن عائشة لم تدرك هذه القصة فيحتمل أنها سمعتها من النبي صلى الله عليه وسلم أو من غيره من الصحابة ومرسل الصحابي حجة عند جميع العلماء إلا ما انفرد به الأستاذ أبو إسحاق الأسفرائني وإنما ابتدئ صلى الله عليه وسلم بالرؤيا لثلاث أسباب أحدها الملك فيأتيه بصرح النبوة بغتة فلا تحمّلها القوى البشرية فبدئ بأول علامات النبوة توطئة للوحي وأما التحنث فقد فسر في الحديث بالتعبد وهو تفسير صحيح لأن أصل التحنث من الحنث وهو الإثم والمعنى أنه فعل فعلا يخرج به من الإثم وقولها فجاء الحق أي جاءه الحق بالوحي بغتة. قوله فغطني بالغين المعجمة والطاء المشالة المهملة أي عصرتني وضممتي ضما شديدا وهو قوله حتى بلغ مني الجهد قال العلماء والحكمة في الغط شغله عن الالتفات إلى غيره والمبالغة في صفاء قلبه ولهذا كرهه ثلاثا. قوله زملوني زملوني كذا هو في الروايات مكرر مرتين ومعناه غطوني بالثياب وقوله حتى ذهب عنه الروع أي الفزع قولها كلا أبشر فو الله لا يخزيك الله أبدا يروى بضم الياء وبالحاء المعجمة من الخزي أي لا يفضحك الله ولا يكسرك ولا يهينك ولا يذلّك وروى بفتح الياء وبالحاء المهملة وبالنون أي لا يخزئك من الحزن الذي هو ضد الفرح وقولها وتحمل الكل أي الثقل والحوائج المهمة وتكسب المعلوم أي تعطى المال لمن هو معلوم عنده ومعنى كلام خديجة أنك لا يصيبك مكروه لما جعل فيك من مكارم الأخلاق وحيد الفعال وخصال الخير وذلك سبب السلامة من مصارع سوء. قولها وكان يكتب الكتاب العبراني فيكتب من الإنجيل بالعربية ماشاء الله تعالى أن يكتب «ومعناها صحيح وحاصله أنه تمكن من دين النصرانية بحيث صار يتصرف في الإنجيل فيكتب أي موضع شاء منه بالبرانية إن أراد أو بالعربية إن أراد ذلك قوله هذا الزاموس الذي أنزل الله على موسى هو بانون والسين المهملة يعني جبريل عليه الصلاة والسلام ومعنى الزاموس صاحب خبر الخير وإنما سمى جبريل بذلك لأن الله خصه بالوحي إلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قوله ياليتني فيها أي في أيام النبوة وإظهار الرسالة جذعا أي شابا قويا حتى أبلغ في نصرتك وهو قواه وإن يدركني يومك أنصرك نصرا مؤزرا أي قويا بالغيا قولها ثم لم يلبث ورقة أن توفي أي فلم يلبث أن مات قبل ظهور النبي صلى الله عليه وسلم قوله كي تردي التردى الوقوع من علو وذروة الجبل أعلاه قوله تبدى له أي ظهر له قوله فيسكن لذلك جأشه أي قلبه وقيل الجأش هو ثبوت القلب عند الأمر العظيم المهول وقيل الجأش هو ماثار من فزعه وهاج من حزنه والله أعلم.

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (اقرأ باسم ربك) قيل الباء زائدة مجازة اقرأ اسم ربك والمعنى اذكر اسم ربك أمر أن يبتدىء القراءة باسم الله تأديبا وقيل الباء على أصلها والمعنى اقرأ القرآن مفتحا باسم ربك أي قل بسم الله ثم اقرأ فعلى هذا يكون في الآية دليل على استحباب البداءة بالتسمية في أول القراءة وقيل معناه اقرأ القرآن مستعينا باسم ربك على ما تنحمله من النبوة وأعباء الرسالة (الذي خلق) يعني جميع الخلق وقيل الذي حصل منه الخلق واستأثر به لا خالق سواه وقيل

الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجف فؤاده فدخل على خديجة بنت خويلد

(بسم الله الرحمن الرحيم) من القرآن وأول ما نزل خمس آيات من أولها إلى قوله ما لم يعلم. أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا يحيى ابن بكير ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت «أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم وكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ثم حجب إليه الخلاء فكان يخلو بغار حراء فيتحنث فيه وهو التعبد الليالي ذوات العدد قبل أن ينزع إلى أهله ويتزود لذلك ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها حتى جاءه الحق وهو في غار حراء فجاءه الملك فقال اقرأ فقال ما أنا بقارئ قال فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت ما أنا بقارئ قال فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت ما أنا

فقال زملوني زملوني فزملوه حتي ذهب عنه الروح فقال لخديجة وأخبرها الخبر وقال لقد خشيت على نفسي فقالت خديجة كلا والله ما يخزيك الله أبدا إنك لتصل الرحم وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق فانطلقت به خديجة حتي أتت به ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى بن عم خديجة وكان امرأ تنصر في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العربي فيكتب من الإنجيل بالعربية ماشاء الله أن يكتب وكان شيخا كبيرا قد عمى فقالت له خديجة يا ابن عم اسمع من ابن أخيك فقال له ورقة يا ابن أخي ماذا ترى فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى فقال له ورقة هذا الناموس الذي أنزل الله على موسى ياليتني فيها جذعا ياليتني أكون حيا إذ يخرجك قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مخرجي هم قال نعم لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودي وإن يدركني يومك أنصرك نصرًا مؤزرا ثم لم ينشب ورقة إلى أن توفي وفتر الوحي» وروى محمد بن إسماعيل هذا الحديث في موضع آخر من (٢٦٩) كتابه عن يحيى بن بكير بهذا الإسناد

وقال حدثني عبد الله بن محمد ثنا عبد الرزاق أنا معمر قال الزهري فأخبرني عروة عن عائشة وذكر الحديث «وقال اقرأ باسم ربك الذي خلق حتى بلغ ما لم يعلم وزاد في آخره فقال وفتر الوحي فترة حتى حزن النبي صلى الله عليه وسلم فيما بلغنا حزنا غدا منه مرارا حتي يتردى من رعوس شواهي الجبال فكلما أوفى بذروة جبل لكي يلقي نفسه منه تبدى له جبريل فقال يا محمد إنك رسول الله حقًا فيسكن لذلك جأشه وتقر نفسه ف يرجع فإذا طالت عليه فترة الوحي غدا مثل ذلك فإذا أوفى بذروة جبل

الذي خلق كل شيء (خلق الإنسان) يعني آدم وإنما خص الإنسان بالذكور من بين سائر المخلوقات لأنه أشرفها وأحسنها خلقة (من علق) جمع علقه ولما كان الإنسان اسم جنس في معنى الجمع جمع العلق ولمشاكلة رعوس الآي أيضا (اقرأ) كرهه تأكيداً وقيل الأول اقرأ في نفسك والثاني اقرأ للتبليغ وتعليم أمته ثم استأنف فقال تعالى (وربك الأكرم) يعني الذي لا يوازيه كرم ولا يعادله في الكرم نظير وقد يكون الأكرم بمعنى الكريم كما جاء الأعز بمعنى العزيز وغاية الكريم إعطاؤه الشيء من غير طلب العوض فمن طلب العوض فليس بكريم وليس المراد أن يكون العوض عيناً بل المدح والثواب عوض والله سبحانه وجل جلاله وتعالى علاؤه وشأنه يتعالى عن طلب العوض ويستحيل ذلك في وصفه لأنه أكرم الأكرمين وقيل الأكرم هو الذي له الابتداء في كل كرم وإحسان وقيل هو الحليم عن جهل العباد فلا يعجل عليهم بالعقوبة وقيل يحتمل أن يكون هذا حثاً على القراءة والمعنى اقرأ وربك الأكرم لأنه يجزى بكل حرف عشر حسنات (الذي علم بالقلم) أي الخط والكتابة التي بها تعرف الأمور الغائبة وفيه تنبيه علي فضل الكتابة لما فيها من المنافع العظيمة لأن بالكتابة ضبطت العلوم ودونت الحكم وبها عرفت أخبار الماضين وأحرأهم وسيرهم ومقالاتهم ولولا الكتابة ما استقام أمر الدين والدنيا قال قتادة القلم نعمة من الله عظيمة لولا القلم لم يقيم دين ولم يصلح عيش فسأل بعضهم عن الكلام فقال ربح لا يبق قيل له فما قيده قال الكتابة لأن القلم ينوب عن اللسان ولا ينوب اللسان عنه (علم الإنسان ما لم يعلم) قيل يحتمل أن يكون المراد علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم فيكون المراد من ذلك معنى واحداً وقيل علمه من أنواع العلم والهداية والبيان ما لم يكن يعلم وقيل علم آدم الأسماء كلها وقيل المراد بالإنسان هنا محمد صلى الله عليه وسلم قوله عز وجل (كلا) أي حقاً (إن الإنسان ليطغى) أي يتجاوز الحد ويستكبر على ربه (أن) أي لأن (رآه استغنى) أي رأى نفسه غنياً وقيل يرتفع

تبدى له جبريل فقال له مثل ذلك» أخبرنا أحمد بن إبراهيم الشريحي أنا أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي أنا عبد الله بن حامد الوراق أنا مكى بن عبدان أنا عبد الرحمن بن بشر ثنا سفيان عن محمد بن إسحاق عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت «أول سورة نزلت إقرأ باسم ربك» قوله عز وجل اقرأ باسم ربك قال أبو عبيدة مجازه اقرأ اسم ربك يعني أن الباء زائدة والمعنى اذكر اسمه أمر أن يبتدىء القراءة باسم الله تأديباً (الذي خلق) قال الكلبي يعني الخلائق ثم فسره فقال (خلق الإنسان) يعني ابن آدم (من علق) جمع علقه (اقرأ) كرهه تأكيداً فقال (وربك الأكرم) فقال الكلبي الحليم عن جهل العباد لا يعجل عليهم بالعقوبة (الذي علم بالقلم) يعني الخط والكتابة (علم الإنسان ما لم يعلم) من أنواع الهدى والبيان وقيل علم آدم الأسماء كلها وقيل الإنسان هاهنا محمد صلى الله عليه وسلم بيانه «وعلمك ما لم تكن تعلم» (كلا) حقاً (إن الإنسان ليطغى) ليتجاوز حده ويستكبر على ربه (أن) لأن (رآه استغنى) أن رأى نفسه غنياً قال الكلبي يرتفع عن منزلة إلى منزلة في لباس والطعام

وغيرها وقال مقاتل نزلت في أبي جهل كان إذا أصاب مالا زاد في ثيابه ومركبه وطعامه فذلك طغيانه (إن إلى ربك الرجعى) أى المرجع فى الآخرة (أرأيت الذى ينهى عبدا إذا صلى) نزلت فى أبى جهل نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن الصلاة. أخبرنا إسماعيل بن عبد القاهر أنا عبد الغافر بن محمد أنا محمد بن عيسى الجلودى ثنا إبراهيم بن محمد بن سفيان ثنا مسلم بن الحجاج ثنا عبد الله بن معاذ ومحمد بن عبد الأعلى القيسى قالوا ثنا المعتمر عن أبيه قال حدثني نعيم بن أبي هند عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال أبو جهل هل يعفر محمد (٢٧٠) وجهه بين أظهركم فقبل نعم فقال واللوات والعزى لئن رأيتك يفعل ذلك

لأطآن على رقبتك ولأعفرن وجهه فى التراب قال فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى زعم ليظأ على رقبتك فما فجأهم منه إلا وهو ينكص على عقبيه ويتقى بيديه قال فقبل له مالك يا أبا الحكم قال إن بينى وبينه لخندقا من نار وهولا وأجنحة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو دنا منى لاختطفته الملائكة عضوا عضوا قال فأنزل الله لاندري فى حديث أبى هريرة أو شيء بلغه «كلا إن الإنسان ليظغى أن رآه استغنى إن إلى ربك الرجعى أرأيت الذى ينهى عبدا إذا صلى» الآيات ومعنى أرأيت هاهنا تعجيب للمخاطب وكررهذه اللفظة للتأكيد (أرأيت إن كان على الهدى) يعنى العبد المنهى وهو محمد صلى الله عليه وسلم (أو أمر

عن منزلته إلى منزلة أخرى فى اللباس والطعام وغير ذلك نزلت فى أبى جهل وكان قد أصاب مالا فزاد فى ثيابه ومركبه وطعامه فذلك طغيانه (إن إلى ربك الرجعى) أى المرجع فى الآخرة وفيه تهديد وتحذير لهذا الإنسان من عاقبة الطغيان ثم هو عام لكل طاغ متكبر (أرأيت الذى ينهى عبدا إذا صلى) نزلت فى أبى جهل وذلك أنه نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن الصلاة (م) عن أبى هريرة قال قال أبو جهل هل يعفر محمد وجهه بين أظهركم فقبل نعم فقال واللوات والعزى لئن رأيتك يفعل ذلك لأطآن على رقبتك ولأعفرن وجهه فى التراب قال فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى ليظأ على رقبتك فما فجأهم منه إلا وهو ينكص على عقبيه ويتقى بيديه فقبل له مالك قال إن بينى وبينه خندقا من نار وهولا وأجنحة فقال النبى صلى الله عليه وسلم «لو دنا منى لاختطفته الملائكة عضوا عضوا» فأنزل الله هذه الآية لأدرى فى حديث أبى هريرة أو شيء بلغه كذا إن الإنسان ليظغى إلى قوله كذا لا تطعه قال وأمره بما أمره به زاد فى رواية فليدع ناديه يعنى قومه (خ) عن ابن عباس قال قال أبو جهل لئن رأيت محمدا يصلى عند البيت لأطآن على عنقه فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال «لو فعله لأخذته الملائكة» زاد الترمذى عيانا ومعنى أرأيت تعجبا للمخاطب وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وفائدة التنكير فى قوله عبدا تدل على أنه كامل العبودية والمعنى أرأيت الذى ينهى أشد الخلق عبودية عن العبودية وهذا دأبه وعادته وقيل إن هذا الوعيد يلزم لكل من ينهى عن الصلاة عن طاعة الله تعالى ولا يلزم منه عدم جواز المنع من الصلاة فى الدار المغصوبة وفى الأوقات المكروهة لأنه قد ورد النهى عن ذلك فى الأحاديث الصحيحة ولا يلزم من ذلك أبضا عدم جواز منع المولى عبده والرجل زوجته عن قيام الليل وصوم التطوع والاعتكاف لأن ذلك استيفاء مصلحة إلا أن يأذن فيه المولى أو الزوج (أرأيت إن كان على الهدى) يعنى العبد المنهى وهو النبى صلى الله عليه وسلم (أو أمر بالتقوى) يعنى فى الإخلاص والتوحيد (أرأيت إن كذب) يعنى أبا جهل (وتولى) أى عن الإيمان وتقدير نظم الآية أرأيت الذى ينهى عبدا إذا صلى وهو على الهدى أمر بالتقوى والناهى مكذب متول عن الإيمان أى أعجب من هذا (ألم يعلم) يعنى أبا جهل (بأن الله يرى) يعنى يرى ذلك الفعل فيجازيه به وفيه وعيد شديد وتهديد عظيم (كلا) أى لا يعلم ذلك أبو جهل (لئن لم ينته) يعنى عن إيذاء محمد صلى الله عليه وسلم وعن تكذيبه (لنسفعا بالناصية) أى لتأخذن بناصيته فلنجرنه إلى النار يقال سفعت بالشئ إذا أخذته وجذبته جذبا شديدا والناصية شعر مقدم الرأس والسفع الضرب أى لنضربن وجهه فى النار ولنسودن وجهه ولنزلنه ثم قال على البدل (ناصية كاذبة خاطئة) أى صاحبها كاذب خاطئ:

بالتقوى) يعنى بالإخلاص والتوحيد (أرأيت إن كذب) يعنى أبا جهل (وتولى) عن الإيمان وتقدير نظم الآية أرأيت قال الذى ينهى عبدا إذا صلى وهو على الهدى أمر بالتقوى والناهى مكذب متول عن الإيمان أى أعجب من هذا (ألم يعلم) يعنى أبا جهل (بأن الله يرى) ذلك فيجازيه به (كلا) لا يعلم ذلك (لئن لم ينته) عن إيذاء محمد صلى الله عليه وسلم وتكذيبه (لنسفعا بالناصية) لتأخذن بناصيته فلنجرنه إلى النار كما قال «فيؤخذ بالنواصي والأقدام» يقال سفعت بالشئ إذا أخذته وجذبته جذبا شديدا والناصية شعر مقدم الرأس ثم قال على البدل (ناصية كاذبة خاطئة) أى صاحبها كاذب خاطئ قال

ابن عباس لما نهى أبو جهل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة انتهره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو جهل أنتهري فوالله لأملأن عليك هذا الوادي إن شئت خيلا جردا ورجالا مردا (٢٧١) قال الله عز وجل (فليدع ناديه) أي قومه وعشيرته

أي فليستنصر بهم (سندع الزبانية) جمع زبني مأخوذ من الزبن وهو الدفع قال ابن عباس يريد زبانية جهنم سموها بها لأنهم يدفعون أهل النار إليها قال الزجاج هم الملائكة الغلاظ الشداد قال ابن عباس لو دعا ناديه لأخذته زبانية الله ثم قال (كلا) ليس الأمر على ما عليه أبو جهل (لا تطعه) في ترك الصلاة (واسجد) صل لله (واقرب) من الله - أخبرنا أبو طاهر عمر بن عبد العزيز القاشاني أنا أبو عمر القاسم بن جعفر الهاشمي ثنا أبو علي محمد بن أحمد الأثري ثنا أبو داود سليمان بن الأشعث ثنا أحمد بن صالح وأحمد بن عمرو بن السراج ومحمد بن سلمة قالوا أخبرنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن عمارة بن غزبة عن سمي مولى أبي بكر أنه سمع أبا صالح ذكوان يحدث عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «أقرب

قال ابن عباس لما نهى أبو جهل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة انتهره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو جهل أنتهري فوالله لأملأن عليك هذا الوادي إن شئت خيلا جردا ورجالا مردا وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فجاءه أبو جهل فقال ألم أنهك عن هذا فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم فزيره فقال أبو جهل إنك لتعلم ما بها ناد أكره مني فأنزله الله تعالى (فليدع ناديه سندع الزبانية) قال ابن عباس والله لو دعا ناديه لأخذته زبانية الله أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب صحيح ومعنى فليدع ناديه أي عشيرته وقومه فليستنصر بهم وأصل النادى المجلس الذى يجمع الناس ولا يسمى ناديا ما لم يكن فيه أهله سندع الزبانية يعنى الملائكة الغلاظ الشداد قال ابن عباس يريد زبانية جهنم سموها بذلك لأنهم يدفعون أهل النار إليها بشدة مأخوذ من الزبن وهو الدفع (كلا) أي ليس الأمر على ما هو عليه أبو جهل (لا تطعه) أي في ترك الصلاة (واسجد) يعنى صل لله (واقرب) أي من الله (م) عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثرُوا من الدعاء» وهذه السجدة من عزائم سجود التلاوة عند الشافعي فيسن للقارى والمستمع أن يسجد عند قراءتها يدل عليه ما روى عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال «سجدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في اقرأ باسم ربك وإذا السماء انشقت» أخرجه مسلم والله سبحانه وتعالى أعلم.

(تفسير سورة القدر)

وهي مدنية وقيل إنها مكية والقول الأول أصح وهو قول الأكثرين قيل إنها أول منازل بالمدينة وهي خمس آيات وثلاثون كلمة ومائة واثنان عشر حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (إنا أنزلناه) يعنى القرآن كناية عن غير مذكور (في ليلة القدر) وذلك أن الله تعالى أنزل القرآن العظيم جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا ليلة القدر فوضعه في بيت العزة ثم نزل به جبريل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم نجوما متفرقة في مدة ثلاث وعشرين سنة فكان ينزل بحسب الوقائع والحاجة إليه وقيل إنما أنزله إلى السماء الدنيا لشرف الملائكة بذلك ولأنها كالمشترك بيننا وبين الملائكة فهي لهم سكن ولنا سقف وزينة وسميت ليلة القدر لأن فيها تقدير الأمور والأحكام والأرزاق والآجال وما يكون في تلك السنة إلى مثل هذه الليلة من السنة المقبلة يقدر الله ذلك في بلاده وعباده ومعنى هذا أن الله يظهر ذلك للملائكة ويأمرهم بفعل ما هو من وظيفتهم بأن يكتب لهم ما قدره في تلك السنة ويعرفهم إياه وليس المراد منه أنه يحدث في تلك الليلة لأن الله تعالى قدر المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض في الأزل قيل للحسين بن الفضل أليس قد قدر الله المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض قال نعم قيل له فما معنى ليلة القدر قال سوق المقادير إلى المواقيت وتنفيذ القضاء المقدر وقيل سميت ليلة القدر لعظم قدرها وشرفها على البالي من قولهم لفلان قدر عند الأمير أي منزلة وجاه وقيل سميت بذلك لأن العمل الصالح يكون فيها ذا قدر عند الله لكونه مقبولا وقيل سميت بذلك لأن الأرض تضيق بالملائكة فيها :

ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثرُوا الدعاء: (سورة القدر مكية وهي خمس آيات) (بسم الله الرحمن الرحيم) (إنا أنزلناه في ليلة القدر) يعنى القرآن كناية عن غير مذكور أنزله جملة واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى

(فصل في فضل ليلة القدر وما ورد فيها)

(ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه» واختلف العلماء في وقتها فقال بعضهم إنها كانت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفعت لقوله صلى الله عليه وسلم حين تلاحي الرجال «إني خرجت لأخبركم بليلة القدر فتلاحي فلان وفلان فرفعت وعسى أن يكون خيراً لكم» وهذا غلط ممن قال بهذا القول لأن آخر الحديث يرد عليهم فإنه صلى الله عليه وسلم قال في آخره «فالتسوها في العشر الأواخر في التاسعة والسابعة والخامسة» فلو كان المراد رفع وجودها لم يأمر بالتسوها وعامة الصحابة والعلماء فمن بعدهم على أنها باقية إلى يوم القيامة روى عن عبد الله بن خنيس مولي معاوية قال قلت لأبي هريرة زعموا أن ليلة القدر رفعت قال كذب من قال ذلك قلت هي في كل شهر رمضان استقبله قال نعم. ومن قال ببقائها ووجودها اختلفوا في محلها فقيل هي منتقلة تكون في سنة في ليلة وفي سنة أخرى في ليلة أخرى هكذا أبدا قالوا وهذا يجمع بين الأحاديث الواردة في أوقاتها المختلفة وقال مالك والثوري وأحمد وإسحاق وأبو ثور إنها تنتقل في العشر الأواخر من رمضان وقيل بل تنتقل في رمضان كله وقيل إنها في ليلة معينة لا تنتقل عنها أبدا في جميع السنين لا تنفارقها فعلي هذا هي في ليلة من السنة كلها وهو قول ابن مسعود وأبي حنيفة وصاحبيه وروى عن ابن مسعود أنه قال من يتم الحول يصعبها فبلغ ذلك عبد الله بن عمر فقال يرحم الله أبا عبد الرحمن أما إنه علم أنها في شهر رمضان ولكن أراد أن لا يتكل الناس وقال جمهور العلماء أنها في شهر رمضان واختلفوا في تلك الليلة فقال أبو رزين العقيلي في أول ليلة من شهر رمضان وقيل هي ليلة سبعة عشر وهي الليلة التي كانت صبيحتها وقعة بدر يحكي هذا عن زيد بن أرقم وابن مسعود أيضا والحسن والصحيح الذي عليه الأكثر أن لها في العشر الأواخر من رمضان والله سبحانه وتعالى أعلم :

(ذكر الأحاديث الواردة في ذلك)

(ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاور العشر الأواخر من رمضان ويقول تحروا ليلة القدر في العشر الأواخر من رمضان» (م) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «أريت ليلة القدر ثم أيقظني بعض أهلي فنسيتها فالتسوها في العشر الأواخر من رمضان» وذهب الشافعي إلى أنها ليلة إحدى وعشرين (ق) عن أبي هريرة أن أبا سعيد قال «اعتكفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الأوسط فلما كانت صبيحة عشرين نقلنا متاعنا فأتانا النبي صلى الله عليه وسلم فقال من كان اعتكف فليرجع إلى معتكفه وأنا رأيت هذه الليلة ورأيتني أسجد في ماء وطين فلما رجع إلي معتكفه هاجت السماء فطرنا فو الذي بعثه بالحق لقد هاجت السماء من آخر ذلك اليوم وكان المسجد علي عريش ولقد رأيت علي أنفه وأرنبته أثر الماء والطين» وفي رواية نحوه إلا أنه قال «حتى إذا كانت ليلة إحدى وعشرين وهي الليلة التي يخرج من صبيحتها من اعتكفاه قال من اعتكف معي فليعتكف العشر الأواخر» وورد في فضل ليلة القدر اثنان وعشرون حديثا عن عبد الله بن أنيس قال «كنت في مجلس لبني سلمة وأنا أصغرهم فقالوا من يسأل لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر وذلك في صبيحة إحدى وعشرين من رمضان فخرجت فوافيت رسول الله

السماء الدنيا فوضعه في بيت العزة ثم كان ينزل به جبريل عليه السلام نجوما في عشرين سنة ثم عجب نبيه فقال

صلى الله عليه وسلم فقلت أرسلني إليك رهط من بني سلمة يسألونك عن ليلة القدر فقال كم الليلة فقلت اثنتان وعشرون فقال هي الليلة ثم رجع فقال أو القابلة يريد ثلاثا وعشرين» أخرجه أبو داود . وذهب جماعة من الصحابة وغيرهم أن ليلة القدر ليلة ثلاث وعشرين ومال إليه الشافعي أيضا (خ) عن الصنابحي أنه سأل رجلا هل سمعت في ليلة القدر شيئا قال أخبرني بلال مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها في أول السبع من العشر الأواخر وهذا اللفظ مختصر عن عبد الله بن أنيس قال «قلت يا رسول الله إن لي بادية أكون فيها وأنا أصلي فيها بحمد الله فرفني بليلة أنزلها إلى هذا المسجد فقال أنزل ليلة ثلاث وعشرين قيل لابنه كيف كان أبوك يصنع قال كان يدخل المسجد إذا صلى العصر فلا يخرج إلا لحاجة حتى يصلي الصبح فإذا صلى الصبح وجد دابته علي باب المسجد فجلس عليها ولحق ببيادته» أخرجه أبو داود ولمسلم عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «أريت ليلة القدر ثم أنسيتها وأراني أسجد صبيحتها في ماء وطين» قال فطرنا ليلة ثلاث وعشرين فصلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وانصرف وإن أثر الماء والطين على جبهته وأنفه ويحكى عن بلال وابن عباس والحسن أنها ليلة أربع وعشرين (خ) عن ابن عباس قال التمسوها في أربع وعشرين وقيل في ليلة خمس وعشرين دليله قوله صلى الله عليه وسلم «تحروا ليلة القدر في الوتر من العشر الأواخر من رمضان» وقيل هي ليلة سبع وعشرين يحكى ذلك عن جماعة من الصحابة منهم أبي بن كعب وابن عباس وإليه ذهب أحمد (م) عن زر بن حبیش قال سمعت أبي بن كعب يقول وقيل له إن عبد الله بن مسعود يقول من قام السنة أصاب ليلة القدر قال أبي والله الذي لا إله إلا هو إنها لي رمضان يحلف ولا يستثنى فوالله إني لأعلم أي ليلة هي هي الليلة التي أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقيامها وهي ليلة سبع وعشرين وأما رتبها أن تطلع الشمس من صبيحة يومها بيضاء لاشعاع لها عن معاوية عن النبي صلى الله عليه وسلم «في ليلة القدر قال ليلة سبع وعشرين» أخرجه أبو داود وقيل هي ليلة تسع وعشرين دليله قوله «تحروا ليلة القدر في العشر الأواخر من رمضان» وقيل هي ليلة آخر الشهر، عن ابن عمر قال «سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر وأنا أسمع فقال هي في كل رمضان» أخرجه أبو داود قال ويروى موقوفا عليه .

(ذكر ليال مشتركة)

عن ابن مسعود قال : قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر «اطلبوها ليلة سبع وعشرين من رمضان وليلة إحدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين ثم سكت» أخرجه أبو داود عن عتبة بن عبد الرحمن قال حدثني أبي قال ذكرت ليلة القدر عند أبي بكر فقال ما أنا بملتمسها بشيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا في العشر الأواخر فاني سمعته يقول «التمسوها في تسع يمين أو في خمس يمين أو في ثلاث يمين أو آخر الشهر» قال وكان أبو بكر يصلي في العشرين من رمضان كصلاته في سائر السنة فإذا دخل العشر الأواخر اجتهد أخرجه الترمذي (خ) عن عباد بن الصامت قال خرج «رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبر بليلة القدر فتلاحي رجالان من المسلمين فقال النبي صلى الله عليه وسلم إني خرجت لأخبركم بليلة القدر فتلاحي فلان وفلان فرفعت وعسى أن يكون خيرا لكم فالتمسوها في التاسعة والسابعة والخامسة» قوله فتلاحي رجالان أي تخاصم رجالان وقوله فرفعت لم يرد رفع عينها وإنما أراد رفع بيان وقتها

(وما أدراك ما ليلة القدر) سميت ليلة القدر لأنها ليلة تقدير الأمور والأحكام يقدر الله فيها أمر السنة في عباده وبلاده إلى السنة المقبلة كقوله تعالى «فيها يفرق كل أمر حكيم» وهو مصدر قولهم قدر الله الشيء بالتخفيف قدرا وقدر كالنهر والنهر والشعر والشعر وقدره بالتشديد وتقدير بمعنى واحد. قيل للحسين بن الفضل أليس قد قدر الله المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض قال نعم قيل فما معنى ليلة القدر قال سوق المقادير التي خالقها إلى المواقيت وتنفيذ القضاء المقدر وقال الأزهري في ليلة العظمة والشرف من قول الناس لفلان عند الأمير قدر أي جاء ومنزلة يقال قدرت فلانا أي عظمته قال الله تعالى «وما قدروا الله حق قدره» أي ما عظموه حق تعظيمه ، وقيل لأن العمل الصالح فيه يكون ذا قدر عند الله لكونه مقبولا واختلفوا في وقتها فقال بعضهم إنها كانت علي عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفعت وعامة الصحابة والعلماء على أنها باقية إلى يوم القيامة وروى (٢٧٤) عن عبد الله بن الحسين مولى معاوية قال قلت لأبي هريرة زعموا أن ليلة

القدر قد رفعت قال كذب من قال ذلك قلت هي في كل شهر قال لا بل في شهر رمضان فاستقبله وقال بعضهم هي ليلة من ليالي السنة حتى لو علق رجل طلاق امرأته وعق عبده بليلة القدر لا يقع مالم تمض سنة من حين حلف يروى ذلك عن ابن مسعود قال من يقيم الحول يصيبها فبلغ ذلك عبد الله بن عمر فقال يرحم الله أبا عبد الرحمن أما إنه علم أنها في شهر رمضان ولكن أراد أن لا يتكل الناس والجمهور من أهل العلم على أنها في

ولو كان المراد رفع وجودها لم يأمر بالتماسها (خ) عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «هي في العشر في سبع مضين أو سبع بيقين يعني القدر» وفي رواية «في تاسعة تبقى في سابعة تبقى في خامسة تبقى» قال أبو عيسى «روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر أنها ليلة إحدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين وسبع وعشرين وتسع وعشرين وآخر ليلة من رمضان» قال الشافعي كان هذا عندي والله أعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجيب على نحو ما يسأل عنه يقال له نلتمسها في كذا فقال التمسوها في ليلة كذا قال الشافعي وأقوي الروايات عندي في ليلة إحدى وعشرين قال البغوي وبالجملة أهم الله تعالى هذه الليلة على الأمة ليجتهدوا في العبادة ليالي شهر رمضان طمعا في إدراكها كما أخفى ساعة الإجابة في يوم الجمعة وأخفى الصلاة الوسطى في الصلوات الخمس واسمه الأعظم في القرآن في أسمائه ورضاه في الطاعات ليرغبوا في جميعها وسخطه في المعاصي لينتهوا عن جميعها وأخفى قيام الساعة ليجتهدوا في الطاعات خذرا من قيامها ومن علاماتها ما روى الحسن رفعه «إنها ليلة بلجة سمحة لا حارة ولا باردة تطلع الشمس صبيحتها يبيضاء لا شعاع لها» (ق) عن عائشة قالت «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر الأواخر أخيا الليل وأيقظ أهله وجد وشد المنزر» ولمسلم عنها قالت «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتهد في العشر الأواخر من رمضان ما لا يجتهد في غيره» (ق) عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الأواخر من رمضان حتى توفاه الله عز وجل ثم اعتكف أزواجه من بعده (ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الأواخر من رمضان» عن عائشة قالت «قلت يا رسول الله إن عامت ليلة القدر ما أقول فيها قال قولي اللهم إنك عفو كريم تحب العفو فاعف عني» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وأخرجه النسائي وابن ماجه : قوله عز وجل (وما أدراك ما ليلة القدر) أي

شهر رمضان واختلفوا في تلك الليلة قال أبو رزين العقيلي هي أول ليلة من شهر رمضان وقال الحسن ليلة سبع عشرة وهي الليلة التي كانت صبيحتها وقعة بدر، والصحيح والذي عليه الأكثر أنهما في العشر الأواخر من شهر رمضان أخبرنا أبو عثمان سعيد بن إسماعيل الضبي أنا أبو محمد عبد الجبار بن محمد الجراحي ثنا أبو العباس محمد بن أحمد المحبوبي ثنا أبو عيسى الترمذي ثنا هارون بن إسحاق الهمداني ثنا عبدة بن سليمان عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاور في العشر الأواخر من رمضان ويقول : تحروا ليلة القدر في العشر الأواخر من رمضان» أخبرنا أبو عثمان الضبي أنا أبو محمد الجراحي ثنا أبو العباس المحبوبي ثنا أبو عيسى ثنا عبد الواحد بن زياد عن الحسن بن عبيد الله عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتهد في العشر الأواخر ما لا يجتهد في غيرها» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله للنخعي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان عن أبي يعقوب عن أبي الضمخ عن

مسرور عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر الأواخر من رمضان شد منزره وأحيا ليله وأيقظ أهله واختلفوا في أنها في أي ليلة من العشر أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا قتيبة بن سعيد ثنا إسماعيل بن جعفر ثنا أبو سهيل عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «تحروا ليلة القدر في الوتر من العشر الأواخر من رمضان» أخبرنا أحمد بن إبراهيم الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أنا عبد الله بن حامد الوزان أنا مكى بن عبدان ثنا عبد الله بن هاشم بن حيان ثنا يحيى بن سعيد القطان ثنا عيينة بن عبد الرحمن حدثني أبي قال ذكرت ليلة القدر عند أبي بكره فقال ما أنا بطال بها بعد شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا في العشر الأواخر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «التمسوها في العشر الأواخر من تسع ييقين أو سبع ييقين أو خمس ييقين أو ثلاث ييقين أو آخر ليلة» وكان أبو بكره إذا دخل رمضان يصلي كما يصلي في سائر السنة فإذا دخل العشر الأواخر اجتهد وأخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا محمد بن المنثري حدثني خالد بن الحارث ثنا حميد ثنا أنس عن عبادة بن الصامت قال «خرج النبي صلى الله عليه وسلم ليخبرنا بليلة القدر فتلاحى رجلان من المسلمين فقال خرجت لأخبركم بليلة القدر فتلاحى فلان وفلان فرفعت وعسى أن يكون خيرا لكم فاتمسوها في التاسعة والسابعة والخامسة» أخبرنا أبو الحسن السرخسي أنا زاهر بن أحمد أنا أبو إسحاق الهاشمي أنا أبو مصعب عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أروا ليلة القدر في المنام في السبع الأواخر من رمضان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إني أرى رؤياكم قد تواطأت في السبع الأواخر فمن كان متحريها فليتحراها في السبع الأواخر وروى عن أبي سعيد الخدري أنها ليلة إحدى وعشرين أخبرنا أبو الحسن السرخسي أنا زاهر بن أحمد أنا أبو إسحاق الهاشمي أنا أبو مصعب (٢٧٥) عن مالك عن يزيد بن عبد الله

ابن الهاد عن محمد
ابن إبراهيم بن الحارث
التيمي عن أبي سلامة

أى شيء يبلغ درايته قدرها ومبلغ فضلها وهذا على سبيل التعظيم لها والتشويق
إلى خيرها ثم ذكر فضلها من ثلاثة أوجه

ابن عبد الرحمن عن أبي سعيد الخدري أنه قال «كان النبي صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الوسطى من رمضان واعتكف عاما حتى إذا كان ليلة إحدى وعشرين وهي الليلة التي يخرج صبحها من اعتكافه قال من كان اعتكف معي فليعتكف العشر الأواخر وقد أريت هذه الليلة ثم أنسيتها وقد رأيتني أسجد في صبيحتها في ماء وطين فاتمسوها في العشر الأواخر واتمسوها في كل وتر» فقال أبو سعيد الخدري فطرت السماء تلك الليلة وكان المسجد على عريش فوقف المسجد قال أبو سعيد فبصرت عيناى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد انصرف علينا وعلى جبهته وأنفه أثر الماء والطين من صبيحة إحدى وعشرين وقال بعضهم هي ليلة ثلاث وعشرين أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أبو منصور السمعاني ثنا أبو جعفر الرياني ثنا حميد بن زنجويه ثنا أحمد بن خالد الحمصي ثنا محمد بن إسحاق عن محمد بن إبراهيم حدثني عبد الله بن أنيس عن أبيه أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم إني أكون بيادية يقال لها الوطأة وإني بمحمد الله أصلي بهم فرنى بليلة من هذا الشهر أنزلها إلى المسجد فأصليها فيه فقال أنزل ليلة ثلاث وعشرين فصلها فيه وإن أحببت أن تستم آخر الشهر فافعل وإن أحببت فكف قال فكان إذا صلى العصر دخل المسجد فلم يخرج إلا من حاجة حتى يصلى الصبح فإذا صلى الصبح كانت دابته بباب المسجد أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أبو منصور السمعاني ثنا أبو جعفر الرياني ثنا حميد بن زنجويه ثنا يعلى بن عبيد ثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال تذاكرنا ليلة القدر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «كم مضى من الشهر فقلنا اثنان وعشرون وبقي ثمان فقال مضى اثنان وعشرون وبقي سبع اطلبوها الليلة الشهر تسع وعشرون» وقال قوم في ليلة سبع وعشرين وهو قول على وأبي وعائشة أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أبو منصور السمعاني ثنا أبو جعفر الرياني ثنا حميد بن زنجويه ثنا يعلى بن عبيد ثنا سفيان عن عاصم عن زر بن حبیش قال قلت لأبي بن كعب يا أبا المنذر أخبرنا عن ليلة القدر فان ابن مسعود عبد الله يقول من يقيم الحول يصيبها فقال رحم الله أبا عبد الرحمن أما إنه قد علم أنها في رمضان ولكن كره أن يخبركم فتكلموا هي والذي أنزل القرآن

على محمد صلى الله عليه وسلم ليلة سبع وعشرين فقلنا يا أبا المنذر أتى علمت هذا قال بالآية التي أخبرنا النبي صلى الله عليه وسلم فحفظناها وعددناها هي والله لا ننسى قال قلنا لزر وما الآية قال تطلع الشمس كأنها فاس ليس لها شعاع ومن علاماتها ما روى عن الحسن رفعه أنها ليلة بلجة سمحة لاحارة ولا باردة تطلع الشمس صبيحتها لا شعاع لها وفي الجملة أجمع الله هذه الليلة على هذه الأمة ليجهتوا في العبادة ليالي رمضان طمعا في إدراكها كما أخفى ساعة الاجابة في يوم الجمعة وأخفى الصلاة الوسطى في الصلوات الخمس واسمها الأعظم في الأسماء ورضاه في الطاعات ليرغبوا في جميعها وسخطه في المعاصي لينتهوا عن جميعها وأخفى قيام الساعة ليجهتوا في الطاعات حذرا من قيامها. قوله عز وجل (ليلة القدر خير من ألف شهر) قال عطاء عن ابن عباس (٢٧٦) ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من بني إسرائيل حمل

فقال تعالى (ليلة القدر خير من ألف شهر) قال ابن عباس ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من بني إسرائيل حمل السلاح على عاتقه في سبيل الله ألف شهر فعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك وتغنى ذلك لأئمة فقال يارب جعلت أمتي أقصر الأمم أعمارا وأقلها أعمالا فأعطاه الله تبارك وتعالى ليلة القدر فقال ليلة القدر خير من ألف شهر التي حمل فيها الإسرائيلي السلاح في سبيل الله لك ولا تمتك إلى يوم القيامة وعن مالك أنه سمع من يثقب به من أهل العلم أن النبي صلى الله عليه وسلم أرى أعمار الناس قبله أو ما شاء الله من ذلك فكانه تقاصر أعمار أئمة أي لا يبلغوا من العمل مثل الذي يبلغ غيرهم في طول العمر فأعطاه الله ليلة القدر خيرا من ألف شهر أخرجه مالك في الموطأ قال المفسرون معناه العمل الصالح في ليلة القدر خير من العمل في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر وإنما كان كذلك لما يريد الله تعالى فيها من المنافع والأرزاق وأنواع الخير والبركة. الوجه الثاني من فضلها قوله عز وجل (تنزل الملائكة) يعني إلى الأرض وسبب هذا أنهم لما قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها وظهر أن الأمر بخلاف ما قالوه وتبين حال المؤمنين وما هم عليه من الطاعة والعبادة والجهد والاجتهاد نزلوا إليهم ليسلموا عليهم ويعتذروا عما قالوه ويستغفروا لهم لما يرون من تقصير قد يقع من بعضهم (والروح) يعني جبريل عليه الصلاة والسلام قاله أكثر المفسرين وفي حديث أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إذا كانت ليلة القدر نزل جبريل في كبسكة من الملائكة يصلون ويسلمون علي كل عبد قائم أو قاعد يذكر الله عز وجل» ذكره ابن الجوزي وقيل إن الروح طائفة من الملائكة لا تراهم الملائكة إلا في تلك الليلة ينزلون من لدن غروب الشمس إلى طلوع الفجر وقيل إن الروح ملك عظيم ينزل مع الملائكة تلك الليلة (فيها) أي في ليلة القدر (بإذن ربهم) أي بأمر ربهم (من كل أمر) أي بكل أمر من الخير والبركة وقيل بكل ما أمر به وقضاه من كل أمر. الوجه الثالث من فضلها قوله تعالى (سلام) أي سلام على أولياء الله وأهل طاعته قال الشعبي هو تسليم الملائكة في ليلة القدر على أهل المساجد من

السلاح على عاتقه في سبيل الله ألف شهر فعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك وتغنى ذلك لأئمة فقال يارب جعلت أمتي أقصر الأمم أعمارا وأقلها أعمالا فأعطاه الله ليلة القدر فقال ليلة القدر خير من ألف شهر التي حمل فيها الإسرائيلي السلاح في سبيل الله لك ولا تمتك إلى يوم القيامة قال المفسرون ليلة القدر خير من ألف شهر معناه عمل صالح في ليلة القدر خير من عمل ألف شهر ليس فيها ليلة القدر حدثنا أبو القاسم عبد الكريم ابن هوازن القشيري إملاء ثنا أبو نعيم الإسفرايني أنا أبو عوانة ثنا أبو إسماعيل ثنا الحميدي

ثنا سفيان ثنا الزهري أخبرني أبو سلمة عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «من قام ليلة القدر إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه» وقال سعيد بن المسيب من شهد المغرب والعشاء في جماعة فقد أخذ بحظه من ليلة القدر أخبرنا أحمد بن إبراهيم الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أنا أبو بكر بن عبدوس المزكي ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا الحسن بن مكرم ثنا يزيد بن هارون أنا كهشمس عن عبد الله بن بريدة أن عائشة قالت للنبي صلى الله عليه وسلم إن وافيت ليلة القدر فما أقول قال قولي «اللهم إنك غفور رحيم» قوله عز وجل (تنزل الملائكة والروح) يعني جبريل عليه السلام معهم (فيها) أي في ليلة القدر (بإذن ربهم) أي بأمر ربهم (من كل أمر) أي بكل أمر من الخير والبركة كقوله «يحفظونه من أمر الله» أي بأمر الله (سلام) قال عطاء يريد سلام على أولياء الله وأهل طاعته قال الشعبي هو تسليم الملائكة ليلة القدر على أهل المساجد من حين تغيب الشمس إلى أن يطلع الفجر قال الكلبي الملائكة ينزلون فيها كما انزلوا مؤمننا أو مؤمنة

سلموا عليه من ربه حتى يطلع الفجر وقيل تم الكلام عند قوله يا ذن ربههم (٢٧٧) من كل امر سم ابتدا فقال

حين تغيب الشمس إلى أن يطلع الفجر وقيل الملائكة ينزلون فيها كلما لقوا مؤمنا أو مؤمنة
يسلمون عليه من ربه عز وجل وقيل تم الكلام عند قوله من كل أمر ثم ابتدا فقال تعالى
سلام (هى) يعنى القدر سلامة وخير ليس فيها شر وقيل لا يقدر الله فى تلك الليلة ولا يقضى
إلا السلامة وقيل إن ليلة القدر سالمة لا يستطيع الشيطان أن يعمل فيها سوءا أو يحدث فيها أذى
(حتى مطلع الفجر) أى أن ذلك السلام أو السلامة تدوم إلى مطلع الفجر ، والله سبحانه وتعالى
أعلم بمراده .

(تفسير سورة لم يكن وتسمى سورة البينة)

وهى مدنية قاله الجمهور ، وفى رواية عن ابن عباس أنها مكية وهى ثمان آيات وأربع
وتسعون كلمة وثلاثمائة وتسعة وتسعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب) يعنى اليهود والنصارى (والمشركون)
أى ومن المشركين وهم عبدة الأوثان وذلك أن الكفار كانوا جنسين أحدهما أهل كتاب
وسبب كفرهم ما أحدثوه فى دينهم ، أما اليهود فقولهم عزير ابن الله وتشبيههم الله بخلقه ، وأما
النصارى فقولهم المسيح ابن الله وثالث ثلاثة وغير ذلك والثانى المشركون أهل الأوثان الذين
لا ينتسبون إلى كتاب الله فذكر الله الجنسين فى قوله لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركون
(منفكين) أى متبين عن كفرهم وشركهم وقيل معناه زائلين (حتى تأتيتهم) أى حتى أتتهم
لفظه مضارع ومعناه الماضى (البينة) أى الحجة الواضحة يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم أتاهم
بالقرآن فبين لهم ضلالهم وشركهم وما كانوا عليه من الجاهلية ودعاهم إلى الإيمان فآمنوا فأنقذهم
الله من الجهالة والضلالة ولم يكونوا منفصلين عن كفرهم قبل بعثه إليهم والآية فيمن آمن من
الفريقين قال الواحدى فى بسطه وهذه الآية من أصعب ما فى القرآن نظما وتفسيرا وقد تحبط
فيها كبار من العلماء . قال الإمام فخر الدين فى تفسيره إنه لم يلخص كيفية الاشكال فيها وأنا
أقول وجه الاشكال أن تقدير الآية لم يكن الذين كفروا منفكين عن كفرهم حتى تأتيتهم البينة
التي هى الرسول ثم إنه تعالى لم يذكر أنهم منفكون عما ذا لكنهم معلوم إذ المراد هو الكفر الذى
كانوا عليه فصار التقدير لم يكن الذين كفروا منفكين عن كفرهم حتى تأتيتهم البينة التى هى
الرسول ثم إن كلمة حتى لانها الغاية فهذه الآية تقتضى أنهم صاروا منفكين عن كفرهم عند
إتيان الرسول ثم قال بعد ذلك وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة وهذا
يقتضى أن كفرهم قد ازداد عند مجيء الرسول فحينئذ يحصل بين الآية الأولى والثانية مناقضة
فى الظاهر وهذا منتهى الإشكال فى ظنى قال والجواب عنه من وجوه : أولها وأحسنها الوجه الذى
لخصه صاحب الكشف وهو أن الكفار من الفريقين أهل الكتاب وعبدة الأوثان كانوا يقولون
قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم لانتفك عما نحن عاياه من ديننا ولا نتركه حتى يبعث النبى
الموعود الذى هو مكتوب فى التوراة والإنجيل وهو محمد صلى الله عليه وسلم فحكى الله تعالى
عنهم ما كانوا يقولونه ثم قال وما تفرق الذين أوتوا الكتاب أى أنهم كانوا يعدلون اجتماع
الكلمة والاتفاق على الحق إذا جاءهم الرسول ثم ما فرقههم عن الحق ولا أقرهم على الكفر إلا

الواضحة يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم أتاهم بالقرآن فبين لهم ضلالهم وجهايتهم ودعاهم إلى الإسلام والإيمان فهذه
الآية فيمن آمن من الفريقين أخبر أنهم لم ينتهوا عن الكفر حتى أتاهم الرسول فدعاهم إلى الإيمان فآمنوا فأنقذهم الله من

سلام (هى) أى ليلة
القدر سلام وخير كلها
ليس فيها شر قال الضحاك
لا يقدر الله فى تلك الليلة
ولا يقضى إلا السلامة
وقال مجاهد يعنى أن

ليلة القدر سالمة لا يستطيع
الشيطان أن يعمل فيها
سوءا ولا أن يحدث فيها
أذى (حتى مطلع الفجر)

أى إلى مطلع الفجر .
قرأ الكسائى مطاع بكسر
اللام والآخرى بفتحها
وهو الاختيار بمعنى
الطلوع على المصدر .
يقال طلع الفجر طلوعا
ومطاعا والكسر موضع
الطلوع .

(سورة لم يكن مدنية
وهى ثمان آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لم يكن الذين كفروا)

(من أهل الكتاب)

وهم اليهود والنصارى

(والمشركون) وهم

عبدة الأوثان (منفكين)

زائلين منفصلين يقال

فككت الشي = فانفك

أى انفصل (حتى تأتيتهم

البينة) لفظه مستقبل

ومعناه الماضى أى

حتى أتتهم الحجة

من المكتوب فيها وهو القرآن لأنه كان يتلو عن ظهر قلبه لا عن كتاب قوله (مطهرة) من الباطل والكذب والزور (فيها) أى فى المصحف (كتب) يعنى الآيات والأحكام المكتوبة فيها (قيمة) عادلة مستقيمة غير ذات عوج، ثم ذكر من لم يؤمن من أهل الكتاب فقال (وما تفرق الذين أوتوا الكتاب) فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم (إلا من بعد ما جاءتهم البيعة) أى البيان فى كتبهم أنه نبي مرسل قال المفسرون لم يزل أهل الكتاب مجتمعين فى تصديق محمد صلى الله عليه وسلم حتى بعثه الله فلما بعث تفرقوا فى أمره واختلفوا فأمن به بعضهم وكفر آخرون وقال بعض أئمة اللغة معنى قوله منفكين أى هالكين من قولهم انفك صلاء المرأة عند الولادة وهو أن ينفصل فلا يلتئم قهلاك ومعنى الآية لم يكونوا هالكين معذبين إلا من بعد قيام الحجة عليهم بإرسال الرسول وإزالة الكتاب والأول

مجيء الرسول ونظيره فى الكلام ما يقول الفاسق الفقير لمن يعظه لست بمنفك كما أنافيه من الأفعال القبيحة حتى يرزقنى الله الغنى فبرزقه الله الغنى فزاد فسقا فيقول واعظه لم تكن منفكا عن الفسق حتى توتر وما غمست رأسك فى الفسق إلا بعد اليسار فيذكره ما كان يقول توبىخا وإلزاما قال الامام فخر الدين وحاصل هذا الجواب يرجع إلى حرف واحد وهو أن قوله تعالى لم يكن الذين كفروا منفكين عن كفرهم حتى تأتيتهم البيعة مذكور حكاية عنهم وقوله وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إخبار عن الواقع والمعنى أن الذى وقع كان بخلاف ما ادعوا وثانيتها أن تقدير الآية لم يكن الذين كفروا منفكين عن كفرهم وإن جاءتهم البيعة وعلى هذا التقدير يزول الاشكال إلا أن تفسر لفظة حتى بهذا ليس من اللغة فى شيء وذكر وجوها أخر قال واختار هو الأول ثم فسر البيعة فقال تعالى (رسول من الله) أى تلك البيعة رسول من الله (يتلوا) أى يقرأ الرسول صلى الله عليه وسلم (صحفا) أى كتباً يريد ما تضمنه المصحف من المكتوب فيه وهو القرآن لأنه كان صلى الله عليه وسلم يقرأ عن ظهر قلبه لا عن كتاب (مطهرة) أى من الباطل والكذب والزور والمعنى أنها مطهرة من القبيح وقيل معنى مطهرة معظمة وقيل مطهرة أى لا يذبحى أن يمسها إلا المطهرون (فيها) أى فى المصحف (كتب) أى الآيات المكتوبة وقيل الكتب بمعنى الأحكام (قيمة) أى عادلة مستقيمة غير ذات عوج وقيل قيمة بمعنى قائمة مستقلة بالحجة من قولهم قام بالأمر إذا أجراه على وجهه ثم ذكر من لم يؤمن من أهل الكتاب فقال تعالى (وما تفرق الذين أوتوا الكتاب) يعنى فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم (إلا من بعد ما جاءتهم البيعة) يعنى جاءتهم البيعة فى كتبهم أنه نبي مرسل قال المفسرون لم يزل أهل الكتاب مجتمعين فى تصديق محمد صلى الله عليه وسلم حتى بعثه الله تعالى فلما بعث تفرقوا فى أمره واختلفوا فيه فأمن به بعضهم وكفر به آخرون ثم ذكر ما أمروا به فى كتبهم فقال تعالى (وما أمروا) يعنى هؤلاء الكفار (إلا ليعبدوا الله) أى وما أمروا إلا أن يعبدوا الله قال ابن عباس ما أمروا فى التوراة والإنجيل إلا باخلاص العبادة لله موحدين له (مخلصين له الدين) الاخلاص عبارة عن النية الخالصة وتجريدها عن شوائب الرياء وهو تنبيه على ما يجب من تحصيل الاخلاص من ابتداء الفعل إلى انتهائه والمخلص هو الذى يأتى بالحسن لحسنه والواجب لوجوبه والنية الخالصة لما كانت معتبرة كانت النية معتبرة فقد دلت الآية على أن كل مأمور به فلا بد وأن يكون متوياً فلا بد من اعتبار النية فى جميع المأمورات قال أصحاب الشافعى الوضوء مأمور به ودلت هذه الآية على أن كل مأمور به يجب أن يكون متوياً فتجب النية فى الوضوء وقيل الاخلاص محله القلب وهو أن يأتى بالفعل لوجه الله تعالى لمخالصه ولا يريد بذلك رياء ولا سمعة ولا غرضاً آخر حتى قالوا فى ذلك لا يجعل طلب الجنة مقصوداً ولا النجاة من النار مطلوباً وإن كان لا بد من ذلك بل يجعل العبد عبادته لمحض العبودية واعترافاً لربه عز وجل بالربوبية وقيل فى معنى مخلصين له الدين مقربين له بالعبودية وقيل قاصدين بقلوبهم رضا الله تعالى بالعبادة (م) عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن الله تعالى لا ينظر إلى أجسامكم ولا صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم» (حنفاء) أى مائلين عن الأديان كلها إلى دين الاسلام وقيل متبعين ملة إبراهيم عليه الصلاة والسلام وقيل حنفاء أى حجاجا وإنما قدمه على الصلاة والزكاة لأن فيه صلاة وإنفاق مال وقيل حنفاء أى محتونين محرمين لنسكاح المحارم

أصبح ثم ذكر ما أمروا به فى كتبهم فقال (وما أمروا) يعنى هؤلاء الكفار (إلا ليعبدوا الله) وقيل يعنى إلا أن يعبدوا الله (مخلصين له الدين) قال ابن عباس ما أمروا فى التوراة والإنجيل إلا باخلاص العبادة لله موحدين (حنفاء)

ماثلين عن الأديان كلها إلى دين الإسلام (ويقوموا الصلاة) المكتوبة (٢٧٩) في أوقاتها (ويؤتوا الزكاة) عند

محلها (وذلك) الذي
أمروا به (دين القيمة)
أي الملة والشريعة
المستقيمة أضاف الدين
إلى القيمة وهي نعتة
لاختلاف اللفظين وأنت
القيمة ردا بها إلى الملة
وقيل الهاء فيه للمبالغة
وقيل القيمة هي الكتب
التي جرى ذكرها أي
وذلك دين الكتب القيمة
فيما تدعوا إليه وتأمر
به كما قال وأنزل معهم
الكتاب بالحق ليحكم
بين الناس فيما اختلفوا
فيه قال النضر بن شميل
سألت الخليل بن أحمد
عن قوله وذلك دين القيمة
فقال القيمة جمع القيم
والقيم والقائم واحد ومجاز
الآية وذلك دين القائمين
لله بالتوحيد ثم ذكر
الذين كفروا من أهل
الكتاب والمشركون في
نار جهنم خالدين فيها
أولئك هم شر البرية)
قرأ نافع وابن عامر
البرية بالهمزة في الحرفين
لأنه من قولهم رأ الله
الخلق وقرأ الآخرون
مشددا بغير همز كالذرية
تركزها في الاستعمال

وقيل الحنيف الذي آمن بجميع الأنبياء والرسول ولا يفرق بين أحد منهم فمن لم يؤمن بأشرف
الأنبياء وهو محمد صلى الله عليه وسلم فليس بحنيف (ويقوموا الصلاة) أي المكتوبة في أوقاتها
(ويؤتوا الزكاة) أي المفروضة عند محلها (وذلك) أي الذي أمروا به (دين القيمة) أي الملة
المستقيمة والشريعة المتبوعة وإنما أضاف الدين إلى القيمة وهي نعتة لاختلاف اللفظين وأنت
القيمة ردا إلى الملة وقيل الهاء في القيمة للمبالغة كعلامة وقيل القيمة الكتب التي جرى ذكرها
أي وذلك دين أصحاب الكتب القيمة وقيل القيمة جمع القيم والقيم والقائم واحد والمعنى وذلك
دين القائمين لله بالتوحيد واستدل بهذه الآية من يقول إن الإيمان قول وعمل لأن الله تعالى
ذكر الاعتقاد أولا وأتبعه بالعمل ثانيًا ثم قال وذلك دين القيمة والدين هو الإسلام والإسلام هو
الإيمان بدليل قوله «فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين» ثم
ذكر ما للفريقين فقال تعالى (إن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين) فإن قلت لم قدم
أهل الكتاب على المشركين . قلت لأن جنائيتهم أعظم في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم
وذلك أنهم كانوا يستفتحون به قبل بعثته ويقرون بنبوته فلما بعث أنكروه وكذبوه وصدوه
مع العلم به فكانت جنائيتهم أعظم من المشركين فلهذا قدمهم عليهم . فإن قلت إن المشركين
أعظم جنائية من أهل الكتاب لأن المشركين أنكروا الصانع والنبوة والقيامة وأهل الكتاب
اعترفوا بذلك غير أنهم أنكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وإذا كان كذلك كان كفرهم
أخف فلم سوى بين الفريقين في العذاب . قلت لما أراد أهل الكتاب الرفعة في الدنيا بانكارهم
نبوة محمد صلى الله عليه وسلم أذلهم الله في الدنيا وأدخلهم أسفل سافلين في الآخرة ولا يمنع
من دخولهم النار مع المشركين أن تتفاوت مراتبهم في العذاب (في نار جهنم خالدين فيها أولئك
هم شر البرية) أي هم شر الخلق والمعنى أنهم لما استحقوا النار بسبب كفرهم قالوا فهل إلى خروج
من سبيل فقال بل تبقون خالدين فيها فكأنهم قالوا لم ذلك قال لأنكم شر البرية (إن الذين
آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية) يعني أنهم بسبب أعمالهم الصالحة واجتنابهم الشرك
استحقوا هذا الاسم (جزاؤهم عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا
رضي الله عنهم ورضوا عنه) قيل الرضا ينقسم إلى قسمين رضا به ورضا عنه فالرضا به أن
يكون ربا ومدبرا والرضا عنه فيما يقضى ويدبر قال السري إذا كنت لا ترضى عن الله فكيف
تسأله الرضا عنك وقيل رضى الله أعمالهم ورضوا عنه بما أعطاهم من الخير والكرامة (ذلك) أي
هذا الجزاء والرضا (لمن خشى ربه) أي لمن خاف ربه في الدنيا وانتهى عن المعاصي (ق) عن
أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي بن كعب «إن الله أمرني
أن أقرأ عليك لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب قال وسماني قال نعم فيسكن» وفي رواية
البخاري «أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبي بن كعب إن الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن
قال الله سماني لك قال نعم قال وقد ذكرت عند رب العالمين قال نعم قيل فذرفت عيناه :
(شرح غريب الحديث)

أما بكاء أبي فانه بكى سرورا واستصغار نفسه عن تأمله لهذه النعمة العظيمة وإعطائه تلك
المنزلة الكريمة والنعمة عليه فيها من وجهين أحدهما كونه منصوبا عليه بعينه والثاني قراءة
(إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية جزاؤهم عند ربهم جنات تجري من تحتها
الأنهار خالدين فيها أبدا رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه) وتناهى عن المعاصي وقيل الرضا ينقسم إلى

فسمين رضا به ورضا عنه، فالرضا بهربا ومدبرالرضا عنه فيما يقضى ويقدّر قال السري رحمه الله إذا ثبت لأرضي
عن الله فكيف تسأله الرضا عنك (٢٨٠) أخبرنا عبد الواحد المايحي أنا أحمد بن عبد الله النعمي أنا عبد

النبي صلى الله عليه وسلم فإنها منقبة عظيمة لم يشاركه فيها أحد من الصحابة وقيل إنما بكى خوفا
من تقصيره في شكره هذه النعمة. وأما تخصيص هذه السورة بالقراءة فإنها مع وجازتها جاءمة
لأصول وقواعد ومهمات عظيمة وكان الحال يقتضي الاختصار وأما الحكمة في أمر النبي
صلى الله عليه وسلم بالقراءة علي أبي فهى أن يتعلم أبي القراءة من ألفاظه صلى الله عليه وسلم
وضبط أسلوب الوزن المشروع وقدره بخلاف ماسواه من النعم المستعملة في غيره فكانت
قراءته على أبي ليتعلم أبي منه لا ليتعلم هو من أبي وقيل إنما قرأ على أبي ليتعلم غيره التواضع
والأدب وأن لا يستنكف الشريف وصاحب الرتبة العالية أن يتعلم القرآن ممن هو دونه وفيه
تنبيه على فضيلة أبي والحث عن الأخذ عنه وتقديمه في ذلك فكان كذلك بعد النبي صلى الله
عليه وسلم رأسا وإماما في القراءة وغيرها وكان أحد علماء الصحابة رضى الله عنهم أجمعين
والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه :

(تفسير سورة الزلزلة)

وهى مكية وقيل مدنية وهى ثمان آيات وخمس وثلاثون كلمة ومائة وتسعة وأربعون حرفا
عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إذا زلزلت تعدل نصف
القرآن وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن» أخرجه
الترمذى وقال حديث غريب وله عن أنس رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم «من قرأ إذا زلزلت عدلت له نصف القرآن ومن قرأ قل يا أيها الكافرون عدلت له ربع
القرآن ومن قرأ قل هو الله أحد عدلت له ثلث القرآن» وقال حديث غريب :

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (إذا زلزلت الأرض زلزالها) أى تحركت حركة شديدة واضطربت وذلك
عند قيام الساعة وقيل تنزل من شدة صوت إسرافيل حتى ينكسر كل ما عليها من شدة
الزلزلة ولا تسكن حتى تلقى ما على ظهرها من جبل وشجر وبناء وفى وقت هذه الزلزلة قولان
أحدهما وهو قول الأكثرين أنها فى الدنيا وهى من أشرط الساعة والثاني أنها زلزلت يوم
القيامة (وأخرجت الأرض أثقالها) فمن قال إن الزلزلة تكون فى الدنيا قال أثقالها كنوزها وما
فى بطنها من الدفائن والأموال فتلقاها على ظهرها يدل على صحة هذا القول ماروى عن أبي هريرة
رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «تتقأ الأرض أفلاذ كبدها أمثال الأسطوانة
من الذهب والفضة فيجىء القتاتل فيقول فى هذا قتلت ويجىء القاطع فيقول فى هذا قطعت
رحمى ويجىء السارق فيقول فى هذا قطعت يدي ثم يدعونه فلا يأخذون منه شيئا» أخرجه مسلم
والأفلاذ جمع فلذة وهى القطعة المستطيلة شبه ما يخرج من باطنها باقطاع كبدها لأن الكبدة
مستورة فى الجوف وإنما خص الكبدة لأنها من أطيب ما يشوى عند العرب من الجزور واستعار
التقأ للإخراج ومن قال بأن الزلزلة تكون يوم القيامة قال أثقالها الموتى فتخرجهم إلى ظهرها
قيل إن الميت إذا كان فى بطن الأرض فهو ثقل لها وإذا كان فوقها فهو ثقل عليها ومنه سميت

ابن يوسف ثنا محمد بن
إسماعيل ثنا أحمد بن بشار
ثنا غندر ثنا شعبة سمعت
قتادة عن أنس بن مالك
قال قال النبي صلى الله عليه
وسلم لأبي إن الله تعالى
أمرني أن أقرأ عليك لم
يكن الذين كفروا قال
وسماني ربى قال نعم
فبكى وقال همام عن قتادة
أمرني أن أقرأ عليك
القرآن .

(سورة الزلزلة مكية
وهى ثمان آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(إذا زلزلت الأرض)

حركت الأرض حركة

شديدة لقيام الساعة

(زازالها) تحريكها

(وأخرجت الأرض)

أثقالها موتاها وكنوزها

فتلقاها على ظهرها .

أخبرنا إسماعيل بن

عبد القاهر بن عبد الغافر

ابن محمد أنا محمد بن

عيسى الجلودى حدثنا

إبراهيم بن محمد بن سفيان

ثنا مسلم بن الحجاج

ثنا واصل بن عبد

الأعلى ثنا محمد بن فضيل

عن أبيه عن أبي حازم

عن أبي هريرة قال: قال

رسول الله صلى الله عليه

وسلم «تتقأ الأرض أفلاذ كبدها أمثال الأسطوانة من الذهب والفضة فيجىء القتاتل

الجن فيقول فى هذا قتلت ويجىء السارق فيقول فى هذا قطعت رحمى ويجىء القاطع فيقول فى هذا قطعت يدي ثم يدعونه فلا

ياخذون منه شيئا (وقال الإنسان ما لها) قيل في الآية تقديم وتأخير تقديره (يومئذ تحدث أخبارها) فيقول الإنسان ما لها أي تخبر الأرض بما عمل عليها أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن أبي توبة أنا أبو طاهر محمد بن أحمد بن الحارث أنا محمد بن يعقوب الكسائي أنا عبد الله بن محمود أنا إبراهيم بن عبد الله الخلال ثنا عبد الله بن المبارك عن سعيد بن أبي أيوب ثنا يحيى بن أبي سليمان عن سعيد المقبري «عن أبي هريرة قال قرأ رسول الله (٢٨١) صلى الله عليه وسلم هذه الآية

يومئذ تحدث أخبارها قال أتدرون ما أخبارها قالوا الله ورسوله أعلم قال فإن أخبارها أن تشهد على كل عبد وأمة بما عمل على ظهرها تقول عمل يوم كذا وكذا كذا وكذا قال فهذه أخبارها» (بأن ربك أوحى لها) أي أمرها بالكلام وأذن لها بأن تخبر بما عمل عليها قال ابن عباس والقرطبي أوحى إليها وبجاز الآية يوحى الله إليها يقال أوحى لها وأوحى إليها ووحى لها ووحى إليها واحد قوله تعالى (يومئذ يصدر الناس) يرجع الناس عن موقف الحساب بعد العرض (أشتاتا) متفرقين فتأخذ ذات الجن إلى الجنة وتأخذ ذات الشمال إلى النار كقوله يومئذ يتفرقون يومئذ يصعدون» (ليروا أعمالهم) قال ابن عباس ليروا جزاء أعمالهم والمعنى أنهم يرجعون عن الموقف فرقا ليرزوا منازلهم من

الجن والإنس بالثقلين لأن الأرض تثقل بهم أحياء وأهوانا (وقال الإنسان ما لها) يعني ما لها تزلزلت هذه الزلزلة العظيمة ولفظت ما في بطنها وفي الإنسان وجهان أحدهما أنه اسم جنس يعم المؤمن والكافر وهذا على قول من جعل الزلزلة من أشراط الساعة والمعنى أنها حين وقعت لم يعلم الكل أنها من أشراط الساعة فيسأل بعضهم بعضا عن ذلك والثاني أنه اسم للكافر خاصة وهذا على قول من جعلها زلزلة القيامة لأن المؤمن عارف بها فلا يسأل عنها والكافر جاحد لها فاذا وقعت سأل عنها وقيل مجاز الآية (يومئذ تحدث أخبارها) فيقول الإنسان ما لها والمعنى أن الأرض تحدث بكل ما عمل على ظهرها من خير أو شر فتشكوا العاصي وتشهد عليه وتشكر الطائع وتشهد له «عن أبي هريرة قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية يومئذ تحدث أخبارها قال أتدرون ما أخبارها قالوا الله ورسوله أعلم قال فإن أخبارها أن تشهد على كل عبد أو أمة بما عمل على ظهرها تقول عمل يوم كذا وكذا وكذا فهذه أخبارها» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح (بأن ربك أوحى لها) أي أمرها بالكلام وأذن لها أن تخبر بما عمل عليها قال ابن عباس أوحى إليها قيل إن الله تعالى يخلق في الأرض الحياة والعقل والنطق حتى تخبر بما أمر الله به وهذا مذهب أهل السنة. قوله تعالى (يومئذ يصدر الناس) أي عن موقف الحساب بعد العرض (أشتاتا) أي متفرقين فتأخذ ذات الجن إلى الجنة وتأخذ ذات الشمال إلى النار (ليروا أعمالهم) قال ابن عباس ليروا جزاء أعمالهم وقيل معناه ليروا صحائف أعمالهم التي فيها الخير والشر وهو قوله تعالى (فمن يعمل مثقال ذرة) قال وزن نملة صغيرة وقيل هو ما لصق من التراب باليد (خيرا يره) ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) قال ابن عباس ليس مؤمن ولا كافر عمل خيرا أو شرا في الدنيا إلا أراه الله إياه يوم القيامة فأما المؤمن فيرى حسناته وسيئاته فيغفر الله له سيئاته ويثيبه بحسناته وأما الكافر فيرى حسناته ويعذبه بسيئاته وقال محمد بن كعب القرظي فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره من كافر يرى ثوابه في الدنيا في نفسه وولده وأهله وماله حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله خير ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره من مؤمن يرى عقوبته في الدنيا في نفسه وماله وولده وأهله حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله شر قيل نزلت هذه الآية في رجلين وذلك أنه لما نزلت «ويطعمون الطعام على حبه» وكان أحدهما يأتيه السائل فيستقل أن يطعمه التمرة والكسرة والجوزة ونحو ذلك ويقول هذا ليس بشيء يؤجر عليه إنما يؤجر على ما يعطى ونحن نحبه وكان الآخر يتهاون بالذنب الصغير مثل الكذبة والنظرة وأشياء ذلك ويقول إنما وعد الله النار على الكبار وليس في هذا أثم فأنزل الله هذه الآية يرغبهم في القليل من الخير أن يعطوه فانه يوشك أن يكثروا ويحذرهم من اليسير من الذنب فانه يوشك أن يكبروا والإثم الصغير

(٣٦ - خازن بالغوى - سابع) الجنة والنار (فمن يعمل مثقال ذرة) وزن نملة صغيرة أصغر ما يكون من النمل (خيرا يره) ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) قال ابن عباس ليس مؤمن ولا كافر عمل خيرا أو شرا في الدنيا إلا أراه الله له يوم القيامة فأما المؤمن فيرى حسناته وسيئاته فيغفر الله له سيئاته ويثيبه بحسناته وأما الكافر فيرى حسناته ويعذب بسيئاته قال محمد بن كعب في هذه الآية فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره من كافر يرى ثوابه في الدنيا في نفسه وماله وأهله وولده حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله خير ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره من مؤمن يرى عقوبته في الدنيا في نفسه وماله

وأهله وولده حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله شر قال مقاتل نزلت هذه الآية في رجلين وذلك أنه لما نزل ويطعمون الطعام علي حبه كان أحدهما يأتيه السائل فيستقل أن يعطيه التمرة والكشرة والجزرة ونحوها يقول ما هذا بشيء إنما نؤجر علي ما نعطى ونحن نجبه وكان الآخر يتهاون بالذنب اليسير كالكذبة والغيبة والنظرة وأشباه ذلك ويقول إنما وعد الله النار علي الكبائر وليس في هذا إثم فأنزل الله تعالى هذه الآية يرغبهم في القليل من الخير أن يعطوه فانه يوشك أن يكثر ويحذرهم اليسير من الذنب فانه يوشك أن يكثر فالإثم الصغير في عين صاحبه أعظم عند الله من الجبال يوم القيامة وجميع محاسنه أقل من كل شيء قال ابن مسعود أحكم آية في القرآن فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسميها الجامعة الفاذة حين سئل عن زكاة الحمير فقال «ما أنزل علي فيها شيء إلا هذه الآية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره» وتصدق عمر بن الخطاب وعائشة بحبة عنب وقالوا فيها مثاقيل كثيرة وقال الربيع بن خيثم مر رجل بالحسن وهو يقرأ هذه السورة فلما بلغ آخرها قال حسبي قد انتهت الموعظة أخبرنا أحمد بن إبراهيم الشريحي (٢٨٢) أنا أبو إسحاق الثعلبي أخبرنا محمد بن القاسم ثنا أبو بكر محمد بن عبد الله

ثنا الحسين بن سفيان ثنا علي بن حجر ثنا يزيد ابن هارون ثنا الثيمان بن المغيرة ثنا عطاء عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا زلزلت الأرض تغدل نصف القرآن وقل هو الله أحد تغدل ثلث القرآن وقل يا أيها الكافرون تغدل ربع القرآن

(سورة والعاديات مكية وهي إحدى عشرة آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (والعاديات ضبحا) قال ابن عباس وعطاء

في عين صاحبه يصير مثل الجبل العظيم يوم القيامة قال ابن مسعود أحكم آية في القرآن فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وسئى رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية الجامعة الفاذة حين سأل عن زكاة الحمير فقال ما أنزل الله فيها شيئا إلا هذه الآية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وتصدق عمر بن الخطاب وعائشة كل واحد منهما بحبة عنب وقالوا فيها مثاقيل كثيرة قلت إنما كان غرضهما تعليم الغز وإلا فهما من كرماء الصحابة رضى الله تعالى عنهم وقال الربيع بن خيثم مر رجل بالحسن وهو يقرأ هذه السورة فلما بلغ آخرها قال حسبي الله قد انتهت الموعظة والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه :

(تفسير سورة العاديات)

وهي مكية في قول ابن مسعود وغيره مدنية في قول ابن عباس وهي إحدى عشرة آية وأربعون كلمة ومائة وثلاثة وستون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والعاديات ضبحا) فيه قولان أحدهما أنها الإبل في الحج قال علي كرم الله وجهه هي الإبل تعدو من عرفة إلى المزدلفة ومن المزدلفة إلى منى وعنه قال كانت أول غزاة في الإسلام بدرا وما كان معنا إلا فرسان فرس للزبير وفرس للمقداد بن الأسود فكيف تكون العاديات فعلي هذا القول يكون معنى ضبحها تمد أعناقها في السير وأصله من حركة النار في العود (فالمرديات قدحا) يعني أن أخفاف الإبل ترمي بالحجارة من شدة عدوها فيضرب الحجر حجرا

ومجاهد وعكرمة والحسن والكلبي وقتادة ومقاتل وأبو العالية وغيرهم هي آخر

الخيال العادية في سبيل الله تضبح والضبح صوت أجوافها إذا عدت قال ابن عباس وليس شيء من الحيوانات يضبح غير الفرس والكلب والثعلب وإنما تضبح هذه الحيوانات إذا تغير حالها من تعب أو فرح وهو من قول العرب ضبحته النار إذا غيرت لونه وقوله ضبحا نصب على المصدر مجازة والعاديات تضبح ضبحا وقال علي هي الإبل في الحج تعدو من عرفة إلى المزدلفة ومن المزدلفة إلى منى وقال كانت أول غزوة في الإسلام بدرا وما كان معنا إلا فرسان فرس للزبير وفرس للمقداد بن الأسود فكيف تكون الخيل العاديات وإلى هذا ذهب ابن مسعود ومحمد بن كعب والسدي وقال بعض من قال هي الإبل قوله ضبحا يعني ضبحا تمد أعناقها في السير (فالمرديات قدحا) قال عكرمة وعطاء والضحاك ومقاتل والكلبي هي الخيل توارى النار بخوافها إذا سارت في الحجارة يعني والقادجات قدحا بخوافهن وقال قتادة هي الخيل تبيع الحرب ونار العداوة بين فرسانها وقال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس هي الخيل تغزو في سبيل الله ثم تأوى بالليل فيوون نادرهم ويصنعون طعامهم وقال مجاهد وزيد ابن أسلم هي مكر الرجال يعني رجال الحرب والعرب تقول

إذا أراد الرجل أن يمكر بصاحبه أما والله لأفدحن لك ثم لا ورين لك وقال محمد بن كعب هي النيران يجمع (فالمغبرات صبحا) هي الخيل تغير بفرسانها على العدو عند الصباح هذا قول أكثر المفسرين وقال القرظي هي الإبل تدفع بركبانها يوم النحر من جمع إلى منى والسنة أن لا تدفع حتى تصبح والإغارة سرعة السير ومنه قولهم أشرق ثبير كيا تغير (فأثرن به) أي هيجن بمرها كناية عن غير مذكور لأن المعنى مفهوم (نفعا) (٢٨٣) غبارا والنقع الغبار (فوسطن به جمعا) أي دخلن به

آخر فيورى النار وقيل هي النيران يجمع (فالمغبرات صبحا) يعنى الإبل تدفع بركبانها يوم النحر من جمع إلى منى والسنة أن لا يدفع حتى يصبح والإغارة سرعة السير ومنه قولهم أشرق ثبير كيا تغير (فأثرن به نفعا) أي هيجن بمرها غبارا (فوسطن به جمعا) أي وسطن بالنقع جمعا وهو مزدلفة فوجه القسم على هذا أن الله تعالى أقسم بالإبل لما فيها من المنافع الكثيرة وتعريضه بإبل الحج للترغيب وفيه تفرغ لمن لم يحج بعد القدرة عليه فإن الكنود هو الكفور ومن لم يحج بعد الوجوب موصوف بذلك القول الثاني في تفسير والعاديات قال ابن عباس وجماعة هي الخيل العادية في سبيل الله والضبيح صوت أجوافها إذا غدت قال ابن عباس وليس شيء من الحيوانات يضحي سوى الفرس والكلب والثعلب وإنما تصبح هذه الحيوانات إذا تغيز حالها من فرح أو تعب وهو من قول العرب ضبحته النار إذا غرت لونه فالعاديات قدحا يعنى أنها تورى النار بحوافرها إذا سارت في الحجارة وقيل هي الخيل تبيع الحرب ونار العداوة بين فرسانها وقال ابن عباس هي الخيل تغزو في سبيل الله ثم تأوى بالليل فيورى أصحابها نارا ويصنعون طعامهم وقيل هو مكر الرجال في الحرب والعرب تقول إذا أراد الرجل أن يمكر بصاحبه أما والله لأفدحن لك ثم لأورين لك فالمغبرات صبحا يعنى الخيل تغير بفرسانها على العدو عند الصباح لأن الناس في غفلة في ذلك الوقت عن الاستعداد فأثرن به أي بالمكان نفعا أي غبارا فوسطن به جمعا أي دخلن به أي بذلك النقع وهو الغبار وقيل صرن بعدوهن وسط جمع العدو وهم الكتبية وهذا القول في تفسير هذه الآيات أولى بالصحة وأشبه بالمعنى لأن الضبيح من صفة الخيل وكذا إبراء النار بحوافرها وإثارة الغبار أيضا وإنما أقسم الله بخيل الغزاة لما فيها من المنافع الدينية والدنيوية والأجر والغنيمة وتنبيهها على فضلها وفضل رباطها في سبيل الله عز وجل ولما ذكر الله تعالى المقسم به ذكر المقسم عليه فقال تعالى (إن الإنسان لربه لكنود) أي لكنود وهو جواب القسم قال ابن عباس الكنود الكفور الجحود لنعمة الله تعالى وقيل الكنود هو العاصي وقيل هو الذي يعد المصائب وينسى النعم وقيل هو قائل الخير مأخوذ من الأرض الكنود وهي التي لا تنبت شيئا وقال الفضيل بن عياض الكنود الذي أنسته الخصلة الواحدة من الإساءة الخصال الكثيرة من الإحسان وضده الشكور الذي أنسته الخصلة الواحدة من الإحسان الخصال الكثيرة من الإساءة (وإنه علي ذلك لشهيد) قال أكثر المفسرين وإن الله علي كونه كنودا لشاهد وقيل الهاء راجعة إلى الإنسان والمعنى أنه شاهد علي نفسه بما صنع (وإنه) يعنى الإنسان (لحب الخير) أي المال (لشديد) أي لبخيل والمعنى أنه من أجل حب المال لبخيل وقيل مغناه وإنه لحب المال وإثارة الدنيا لقوى شديد (أفلا يعلم) يعنى هذا الإنسان (إذا بعثر) أي أثروا وأخرج (مافي القبور) يعنى من الموتي (وحصل مافي الصدور) أي ميز وأبرز ما فيها من الخير والشر (إن ربهم بهم) إنما جمع الكناية لأن الإنسان اسم جنس

وسط جمع العدو وهم الكتبية يقال وسطت القوم بالتخفيف ووسطتهم بالتشديد وتوسطهم بالتشديد كلها بمعنى واحد. قال القرظي يعنى جمع منى أقسم الله بهذه الأشياء (إن الإنسان لربه لكنود) قال ابن عباس ومجاهد وقتادة : لكنود لكنفور جحود لنعم الله تعالى قال الكلبي هو بلسان مضر وربيعه الكفور بلسان كندة وحضرموت العاصي وقال الحسن هو الذي يعد المصائب وينسى النعم وقال عطاء هو الذي لا يعطي في النائية مع قومه وقال أبو عبيدة هو قليل الخير والأرض الكنود التي لا تنبت شيئا وقال الفضيل بن عياض الكنود الذي أنسته الخصلة الواحدة من الإساءة الخصال الكثيرة من الإحسان والشكور

الذي أنسته الخصلة الواحدة من الإحسان الخصال الكثيرة من الإساءة (وإنه علي ذلك لشهيد) قال أكثر المفسرين وإن الله علي كونه كنودا لشاهد وقال ابن كيسان الهاء راجعة إلى الإنسان أي أنه شاهد علي نفسه بما يصنع (وإنه) يعنى الإنسان (لحب الخير) أي لحب المال (لشديد) أي لبخيل أي إنه من أجل حب المال لبخيل يقال لبخيل شديد ومتشدد وقيل معناه وإنه لحب الخير لقوى أي شديد الحب للخير أي المال (أفلا يعلم) هذا الإنسان (إذا بعثر) أثروا وأخرج (مافي القبور) وحصل مافي الصدور أي ميز وأبرز ما فيها من خير أو شر (إن ربهم بهم) جمع الكناية لأن الإنسان اسم الجنس

(يومئذ لخبير) عالم قال الزجاج (٢٨٤) الله خبير بهم في ذلك اليوم وفي غيره ولكن المعنى أنه يجازيهم على كفرهم

في ذلك اليوم :
(سورة القارعة مكية
وقيل مدنية وهي
ثمان آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(القارعة) اسم من أسماء
القيامة لأنها تقرر القلوب
بالفرع (ما القارعة)
تهويل وتعظيم (وما أدراك
ما القارعة يوم يكون
الناس كالفراس المبهوث)
الفراس الطير التي تراها
تتهافت في النار والمبهوث
المفرق وقال الفراء
كفوغاء الجراد شبه
الناس عند البعث بها
يموج بعضهم في بعض
ويركب بعضهم بعضا
من الهول كما قال كأنهم
جراد منتشر (وتكون
الجبال كالعن
المنفوش) كالصوف
المندوف (فأما من ثقلت
موازينه) رجحت
حسناته (فهو في عيشة
راضية) مرضية في
الجنة قال الزجاج ذات
رضا رضاها صاحبها
(وأما من خفت
موازينه) رجحت
سيئاته علي حسناته
(فأما هاوية) مسكنه
النار سمي المسكن أما
لأن الأصل في السكون

(يومئذ لخبير) أي عالم والله تعالى خبير بهم في ذلك اليوم وفي غيره ولكن المعنى أنه يجازيهم في ذلك
اليوم علي كفرهم وإنما خص أعمال القلوب بالذكر في قوله وحصل ما في الصدور لأن أعمال
الجوارح تابعة لأعمال القلوب فإنه لولا البواعث والإرادات التي في القلوب لما حصلت
أعمال الجوارح والله أعلم .

(تفسير سورة القارعة مكية)

وهي ثمان آيات وست وثلاثون كلمة ومائة واثان وخسون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (القارعة) أصل القرع الصوت الشديد ومنه قوارع الدهر أي شدائده
والقارعة من أسماء القيامة سميت بذلك لأنها تقرر القلوب بالفرع والشدائد وقيل سميت قارعة
بصوت إسماعيل لأنه إذا نفخ في الصور مات جميع الخلائق من شدة صوت نفخته (ما القارعة)
تهويل وتعظيم والمعنى أنها فاقت القوارع في الهول والشدة (وما أدراك ما القارعة) معناه لا علم
لك بكنهها لأنها في الشدة بحيث لا يبلغها فهم أحد وكيفما قدرت أمرها فهي أعظم من ذلك
(يوم يكون الناس كالفراس المبهوث) الفرار هذه الطير التي تراها تنهافت في النار سميت بذلك لفرسها
وانتشارها وإنما شبه الخلق عند البعث بالفرار لأن الفرار إذا ثار لم يتجه لجهة واحدة بل
كل واحدة تذهب إلى غير جهة الأخرى فدل بهذا التشبيه على أن الخلق في البعث يتفرقون
فيذهب كل واحد إلى غير جهة الآخر والمبهوث المتفرق وشبههم أيضا بالجراد فقال كأنهم
جراد منتشر وإنما شبههم بالجراد لكثرةهم قال الفراء كفوغاء الجراد يركب بعضه بعضا فشبه
الناس عند البعث بالجراد لكثرةهم بموج بعضهم في بعض ويركب بعضهم بعضا من شدة الهول
(وتكون الجبال كالعن المنفوش) أي كالصوف المندوف وذلك لأنها تتفرق أجزاؤها في ذلك
اليوم حتى تصير كالصوف المتطاير عند الندف وإنما ضم بين حال الناس وحال الجبال كأنه
تعالى نبه على تأثير تلك القارعة في الجبال العظيمة الصلدة الصلبة حتى تصير كالعن المنفوش
فكيف حال الإنسان الضعيف عند سماع صوت القارعة ثم لما ذكر حال القيامة قسم الخلق
على قسمين فقال تعالى (فأما من ثقلت موازينه) يعني رجحت موازين حسناته قيل هو جمع
موزون وهو العمل الذي له قدر وخطر عند الله تعالى وقيل هو جمع ميزان وهو الذي له لسان
وكفتان توزن فيه الأعمال فيؤتي بحسنة المؤمن في أحسن صورة فتوضع في كفة الميزان فإن
رجحت فالجنة له ويؤتي بسيئات الكافر في أقبح صورة فتخف ميزانه فيدخل النار وقيل إنما
توزن أعمال المؤمنين فمن ثقلت حسناته على سيئاته دخل الجنة ومن ثقلت سيئاته على حسناته
دخل النار فيقتص منه على قدرها ثم يخرج منها فيدخل الجنة أو يعفو الله عنه بكرمه فيدخل
الجنة بفضل الله وكرمه ورحمته وأما الكافرون فقد قال في حقهم «فلا نقيم لهم يوم القيامة
وزنا» روى عن أبي بكر الصديق أنه قال إنما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم
الحق في دار الدنيا وثقله عليهم وحق لميزان يوضع فيه الحق غدا أن يكون ثقيلًا وإنما خفت
موازين من خفت موازينه يوم القيامة باتباعهم الباطل في الدنيا وخفته عليهم وحق لميزان يوضع
فيه الباطل غدا أن يكون خفيفا : قوله تعالى (فهو في عيشة راضية) أي مرضية في الجنة وقيل
في عيشة ذات رضا رضاها صاحبها (وأما من خفت موازينه) أي رجحت سيئاته على حسناته
(فأما هاوية) أي مسكنه النار سمي المسكن أما لأن الأصل في السكون

كان الرجل إذا وقع في أمر شديد يقال هوت أمه وقيل أراد أم رأسه يعني أنهم يهون في النار على رؤوسهم وإلى هلبا التأويل ذهب قتادة وأبو صالح (وما أدراك ماهية) يعني الهاوية وأصلها ماهي أدخل الهاء فيها للوقف ثم فسر لها فقال (نار حامية) أي حارة قد انتهى حرها :

(سورة التكاثر مكية وهي ثمان آيات) (بسم الله الرحمن الرحيم)

(ألهاكم التكاثر) شغلنكم المباهاة والمفاخرة بكثرة المال والعدد عن طاعة (٢٨٥) ربكم وما ينجيكم من سخطه

(حتى زرتهم المقابر)

حتى متم ودفنتم في المقابر

وقال قتادة نزلت في

اليهود قالوا نحن أكثر

من بني فلان وبني فلان

أكثر من بني فلان

شغلهم ذلك حتى ماتوا

ضللا وقال مقاتل

والكافي نزلت في

حين من قريش بني

عبد مناف بن قصي وبني

سهم بن عمرو كان بينهم

تفاخر فتعادوا السادة

والأشراف أيهم أكثر

عددا فقال بنو عبد مناف

نحن أكثر سيدا وأعز

عززا وأعظم نفرا

وأكثر عددا وقال بنو سهم

مثل ذلك فكثروهم بنو

عبد مناف ثم قالوا نعد

موتانا حتى زاروا القبور

فعدوهم فقالوا هذا قبر

فلان وهذا قبر فلان

فكثروهم بنو سهم بثلاثة

آيات لأنهم كانوا في

الجاهلية أكثر عددا فأنزل

الله هذه الآية أخبرنا أحمد

هاوية في النار والهاوية اسم من أسماء النار وهي المهواة التي لا يدرك قعرها فيهون فيها على رؤوسهم وقيل كان الرجل إذا وقع في أمر شديد يقال هوت أمه أي هلكت حزنا وشدكلا (وما أدراك ماهية) يعني الهاوية ثم فسر لها فقال (نار حامية) أي جارة قد انتهى حرها نعوذ بالله وعظمته منها والله سبحانه وتعالى أعلم :

(تفسير سورة التكاثر مكية)

وهي ثمان آيات وثمان وعشرون كلمة ومائة وعشرون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ألهاكم التكاثر) أي شغلنكم المفاخرة والمباهاة والمكاثرة بكثرة المال والعدد والمناقب عن طاعة الله ربكم وما ينجيكم من سخطه ومعلوم أن من اشتغل بشيء أعرض عن غيره فينبغي للمؤمن العاقل أن يكون سعيه وشغله في تقديم الأهم وهو ما يقرب به من ربه عز وجل فالتفاخر بالمال والجاه والأعوان والأقرباء تفاخر بأخس المراتب والاشتغال به يمنع الإنسان من الاشتغال بتحصيل السعادة الآخروية التي هي سعادة الأبد وبدل على أن المكاثرة والمفاخرة بالمال مذمومة ماروى عن مطرف بن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال انتهيت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ هذه الآية ألهاكم التكاثر «فقال يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك من مالك إلا ما تصدقت فأمضيت أو أكلت فأفنت أو لبست فأبليت» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح (خ) عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى معه واحد يتبعه ماله وأهله وعمله فيرجع أهله وماله ويبقى عمله» (حتى زرتهم المقابر) أي حتى متم ودفنتم في المقابر يقال لمن مات زار قبره وزار ربه فيكون معنى الآية ألهاكم حرصكم على تكثير أموالكم عن طاعة ربكم حتى أتاكم الموت وأنتم على ذلك قبيل نزلت هذه الآية في اليهود قالوا نحن أكثر من بني فلان وبني فلان أكثر من بني فلان شغلهم ذلك حتى ماتوا ضللا وقيل نزلت في حين من قريش وهما بنو عبد مناف وبني سهم بن عمرو وكان بينهم تفاخر فتعادوا القادة والأشراف أيهم أكثر فقال بنو عبد مناف نحن أكثر سيدا وأعز عززا وأعظم نفرا وأكثر عددا وقال بنو سهم مثل ذلك فكثروهم بنو عبد مناف ثم قالوا نعد موتانا فعدوا الموتى حتى زاروا القبور فعدوهم فقالوا هذا قبر فلان وهذا قبر فلان فكثروهم بنو سهم بثلاثة آيات لأنهم كانوا في الجاهلية أكثر عددا فأنزل الله هذه الآية وهذا القول أشبه بظاهر القرآن لأن قوله حتى زرتهم المقابر يدل على أمر مضى فكانه تعالى

ابن عبد الله الصالح أنا أبو بكر أحمد بن الحسين الحيزي أنا حاجب بن أحمد الطوسي ثنا عبد الرحمن بن منيب ثنا النضر ابن شميل أنا شعبة عن قتادة عن مطرف بن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال انتهيت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ هذه الآية ألهاكم التكاثر قال يقول «ابن آدم مالي مالي وهل لك من مالك إلا ما أكلت فأفنت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأمضيت» أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا الحميدي ثنا صفيان ثنا عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم سمع أنس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يتبع الميت

ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى معه واحد يتبعه أهله وماله وعمله فيرجع أهله وماله ويبقى عمله ثم رد الله عليهم فقال (كلا) ليس الأمر بالتكاثُر (سوف تعلمون) وعيد لهم ثم كرره تأكيداً فقال (ثم كلا سوف تعلمون) قال الحسن ومقاتل هو وعيد بعد وعيد والمعنى سوف تعلمون عاقبة تكاثركم وتفاخركم إذا نزل بكم الموت وقال الضحاك كلا سوف تعلمون يعني الكفار ثم كلا سوف تعلمون يعني المؤمنين وكان يقرأ الأولى بالتاء والثانية بالياء (كلا لو تعلمون علم اليقين) أي علماً يقيناً فأضاف العلم إلى اليقين كقوله «هو حق اليقين» وجواب لو محذوف أي لو تعلمون علماً يقيناً لشغلكم ماتعلمون عن التكاثُر والآن آخر قال قتادة كنا نتحدث أن علم اليقين أن يعلم أن الله باعته بعد الموت (لترون الجحيم) قرأ ابن عامر والكسائي لزون بضم التاء من أريته الشيء وقرأ الآخرون بفتح التاء أي ترونها بأبصاركم من بعد (ثم لترونها) مشاهدة (عين اليقين) ثم لتسألن يومئذ عن النعيم) قال مقاتل يعني كفار مكة كانوا في الدنيا في الخير والنعمة فيسألون يوم القيامة عن شكر ما كانوا فيه ولم يشكروا رب النعيم حيث عبدوا غيره ثم يعذبون على ترك الشكر هذا قول الحسن وعن ابن مسعود رفعه قال لتسألن يومئذ عن النعيم قال الأمن والصحة وقال قتادة إن الله يسأل كل ذي نعمة عما أنعم عليه أخبرنا أبو بكر بن الهيثم الترابي أنا عبد الله بن أحمد بن حمويه السرخسي ثنا إبراهيم بن خزيمة الشاشي ثنا عبد الله بن حميد ثنا شبابة عن عبد الله بن العلاء عن الضحاك بن عزم الأشعري (٢٨٦) قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن أول

ما يسأل العبد يوم القيامة من النعيم أن يقال له ألم نصح جسمك وزورك من الماء البارد أخبرنا أبو محمد عبد الله بن عبد الصمد الجورجاني أنا أبو القاسم علي بن أحمد الخزاعي أنا أبو سعيد الهيثم بن كليب الشاشي أنا أبو عيسى الترمذي أنا محمد بن إسماعيل ثنا آدم بن أبي إياس ثنا شيبان أبو معاوية ثنا عبد الملك بن

يعجبهم من أنفسهم ويقول مجيباً هب إنكم أكثر عدداً فإذا ينفع ثم رد الله تعالى عليهم فقال (كلا) أي ليس الأمر كما يتوهم هؤلاء بالتكاثُر والتفاخر وقيل المعنى حقاً (سوف تعلمون) وعيد لهم (ثم كلا سوف تعلمون) كرره تأكيداً والمعنى سوف تعلمون عاقبة تكاثركم وتفاخركم إذا نزل بكم الموت فهو وعيد بعد وعيد وقيل معناه كلا سوف تعلمون يعني الكافرين ثم كلا سوف تعلمون يعني المؤمنين وصاحب هذا القول يقرأ الأولى بالياء والثانية بالتاء (كلا لو تعلمون علم اليقين) أي علماً يقيناً وجواب لو محذوف والمعنى لو تعلمون علماً يقيناً لشغلكم ماتعلمون عن التكاثُر والتفاخر قال قتادة كنا نتحدث أن علم اليقين أن يعلم أن الله باعته بعد الموت (لترون الجحيم) اللام تدل على أنه جواب قسم محذوف والقسم لتوكيد الوعيد وإن ما أوعدوا به لا يدخله شك ولا ريب والمعنى أنكم ترون الجحيم بأبصاركم بعد الموت (ثم لترونها) يعني مشاهدة (عين اليقين) وإنما كرر الرؤية لتأكيد الوعيد (ثم لتسألن يومئذ عن النعيم) يعني أن كفار مكة كانوا في الدنيا في الخير والنعمة فيسألون يوم القيامة عن شكر ما كانوا فيه لأنهم لم يشكروا رب النعيم حيث عبدوا غيره ثم يعذبون على ترك الشكر وذلك لأن الكفار لما أهامهم التكاثُر بالدنيا والتفاخر بلذاتها عن طاعة الله والاشتغال بشكره سألهم عن ذلك وقيل أن هذا السؤال يعم الكافر والمؤمن وهو الأولى لكن سؤال الكافر توبيخ وتقرير لأنه ترك شكر

ما أنعم

عمير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضى الله عنه قال «خرج

رسول الله صلى الله عليه وسلم في ساعة لا يخرج فيها ولا ياقاه فيها أحد فأتاه أبو بكر فقال ما جاء بك يا أبا بكر فقال خرجت لأتني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنظر إلى وجهه وللتسليم عليه فلم يلبث أن جاء عمر فقال ما جاء بك يا عمر قال الجوع يا رسول الله قال النبي صلى الله عليه وسلم وأنا قد وجدت بعض ذلك فانطلقوا إلى منزل أبي الهيثم بن التيهان الأنصاري وكان رجلاً كثير النخل والشاء ولم يكن له خدم فلم يجدوه فقالوا لا امرأته أين صاحبك فقالت انطلق ليستعذب لنا الماء فلم يلبثوا أن جاء أبو الهيثم بقرية زعبها ماء فوضعها ثم جاء يلتزم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويفديه بأبيه وأمه ثم انطلق بهم إلى حديثه فبسط لهم بساطاً ثم انطلق إلي نخله فجاء بقتو فوضعه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أفلا تنقمت لنا من رطبه وبسره فقال يا رسول الله أني أردت أن تتخيروا من رطبه وبسره فأكلوا وشربوا من ذلك الماء فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا والذي نفسي بيده من النعيم الذي تسألون عنه يوم القيامة ظل بارد ورطب طيب وماء بارد فانطلق أبو الهيثم ليصنع لهم طعاماً فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تندجن ذات در فدح لهم عناقاً أو جدياً فأثامهم بها فأكلوا فقال النبي

صلى الله عليه وسلم هل لك خادم قال لا قال النبي صلى الله عليه وسلم فإذا أتانا سبي فأتنا فأتى النبي صلى الله عليه وسلم برأسين ليش معهما ثالث فأتاه أبو الهيثم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اختر منهما فقال يانبي الله اختر لي فقال النبي صلى الله عليه وسلم أن المستشار مؤتمن خذ هذا فأتى رأيته يصلي واستوص به معروف فانطلق به أبو الهيثم إلى امرأته فأخبرها بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت امرأته ما أنت ببائع فيه ما قال (٢٨٧) رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أن تعتقه قال فهو

ما أنعم الله به عليه والمؤمن يسأل سؤال تشريف وتكريم لأنه شكر ما أنعم الله به عليه وأطاع ربه فيكون السؤال في حقه تذكرة بنعم الله عليه يدل على ذلك ما روى «عن الزبير قال لما نزلت ثم لتسألن يومئذ عن النعيم قال الزبير يارسول الله وأى نعيم نسأل عنه وإنماهما الأسودان التمر والماء قال أما أنه سيكون» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن واختلفوا في النعيم الذي يسأل البعد عنه فروى عن ابن مسعود رفعه قال لتسألن يومئذ عن النعيم قال الأمن والصحة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أول ما يسأل عنه العبد يوم القيامة من النعيم أن يقال له ألم نصبح لك جسمك ونزوك من الماء البارد» أخرجه الترمذي وقال حديث غريب (م) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال «خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم أوليلة فإذا هو بأبي بكر وعمر فقال صلى الله عليه وسلم ما أخرجكما من بيوتكما هذه الساعة قالوا الجوع يارسول الله قال وأنا والذي نفسي بيده لا أخرجني الذي أخرجكما فقوموا فقاموا معه فأتى رجلا من الأنصار فإذا هو ليس في بيته فلما رأته المرأة قالت مرحبا وأهلا فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أين فلان قالت ذهب يستعذب لنا الماء إذ جاء الأنصاري فنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبيه ثم قال الحمد لله ما أحد اليوم أكرم أضيفا مني قال فانطلق فجاءهم بعذق فيه بسر وتمر ورطب فقال كلوا وأخذ المدينة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إياك والخلوب فذبح لهم شاة فأكلوا من الشاة ومن ذلك العذق وشربوا فلما شبعوا ورووا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي بكر وعمر والذي نفسي بيده لتسألن عن هذا النعيم يوم القيامة أخرجكم من بيوتكم الجوع ثم لم ترجعوا حتى أصابكم هذا النعيم» وأخرجه الترمذي بأطول من هذا «وفيه ظل بارد ورطب طيب وماء بارد» وروى عن ابن عباس قال النعيم صحة الأبدان والاسماع والأبصار يسأل الله العبد يوم القيامة فيم استعملوها وهو أعلم بذلك منهم وقيل يسأل عن الصحة والفراغ والمال (خ) عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ» وقيل الذي يسأل العبد عنه هو القدر الزائد على ما يحتاج إليه فإنه لا بد لكل أحد من مطعم ومشرب وملبس ومسكن وقيل يسأل عن تخفيف الشرائع وتيسير القرآن وقيل عن الاسلام فإنه أكبر النعم وقيل يسأل عما أنعم به عليكم وهو محمد صلى الله عليه وسلم الذي أنقذكم به من الضلال إلى الهدى والنور وامتن به عليكم والله أعلم .

(تفسير سورة العصر وهي مكية)

قاله ابن عباس والجمهور وقيل هي مدنية وهي ثلاث آيات وأربع عشر كلمة

وثمانية وستون حرفا (بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والعصر) قال ابن عباس هو الدهر قيل أقسم الله به لما فيه من العبر

عتيق فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن الله تبارك وتعالى لم يبعث نبيا ولا خليفة إلا وله بطانتان بطانة تأمره بالمعروف وتنهيه عن المنكر وبطانة لا تألوه إلا خبالا ومن يوق بطانة السوء فقد وقى» وروى عن ابن عباس قال النعيم صحة الأبدان والاسماع والأبصار يسأل الله العبد فيم استعملوها وهو أعلم بذلك منهم وذلك قوله «إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مشغولا» قال عكرمة عن الصحة والفراغ وقال سعيد بن جبير عن الصحة والفراغ والمال أخبرنا الامام أبو الحسن عبد الرحمن بن محمد الداودي ثنا أبو الحسن أحمد بن محمد بن موسى ابن الصلت ثنا أبو إسحاق إبراهيم بن عبد الصمد الهاشمي ثنا الحسين بن الحسن بمكة ثنا عبد الله ابن المبارك والفضل ابن موسى قالوا ثنا عبد الله بن

سعيد بن أبي هند عن أبيه عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ «نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ» . قال محمد بن كعب يعني عما أنعم عليكم بمحمد ﷺ وقال أبو العالية عن الاسلام والسنن وقال الحسين بن الفضل تخفيف الشرائع وتيسير القرآن : (سورة العصر مكية وقيل مدنية وهي ثلاث آيات) (بسم الله الرحمن الرحيم) (والعصر) قال ابن عباس والدهر قيل أقسم به لأن فيه عبرة للناس وقيل معناه ورب العصر وكذلك في أمثاله وقال ابن

كيسان أراد بالعصر الليل والنهار يقال لهما العصران وقال الحسن من بعد زوال الشمس إلى غروبها وقال قتادة آخر ساعة من ساعات النهار وقال مقاتل (٢٨٨) أقسم بصلاة العصر وهي الصلاة الوسطى (إن الإنسان أفي خسر) أى

خسران ونقصان قيل أراد به الكافر بدليل أنه استثنى المؤمنين والخسران ذهاب رأس مال الإنسان في هلاك نفسه وعمره بالمعاصي وهما أكبر رأس ماله (إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم ليسوا في خسران (وتواصوا) أوصى بعضهم بعضا (بالحق) بالقرآن قاله الحسن وقتادة وقال مقاتل بالآيمان والتوحيد (وتواصوا بالصبر) علي أداء الفرائض وإقامة أمر الله وروى ابن عون عن إبراهيم قال أراد أن الإنسان إذا عمر في الدنيا وهرم لنى نقص وتراجع إلا المؤمنين فانهم يكتب لهم أجورهم ومحاسن أعمالهم التي كانوا يعملونها في شبابهم وصحتهم وهي مثل قوله «لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات» .

(سورة الهمة مكية) وهي سبع آيات

والعجائب للناس وقد ورد في الحديث «لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر» وذلك لأنهم كانوا يضيفون النوائب والنوازل إلى الدهر فأقسم به تنبيها على شرفه وإن الله هو المؤثر فيه فما حصل فيه من النوائب والنوازل كان بقضاء الله وقدره وقيل تقديره ورب العصر وقيل أراد بالعصر الليل والنهار لأنهما يقال لهما العصران فنبه على شرف الليل والنهار لأنهما خزانة أعمال العباد وقيل أراد بالعصر آخر طرفي النهار أقسم بالعشي كما أقسم بالصبح وقيل أراد صلاة العصر أقسم بها لشرفها ولائها الصلاة الوسطى في قول بدليل قوله تعالى «حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى» لما قيل هي صلاة العصر والذي في مصحف عائشة رضى الله عنها وحفصة والصلاة الوسطى صلاة العصر وفي الصحيحين «شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر» وقال صلى الله عليه وسلم «من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله» وقيل أراد بالعصر من رسول الله صلى الله عليه وسلم أقسم بزمانه كما أقسم بمكانه في قوله «لأقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد» نبه بذلك على أن زمانه أفضل الأزمان وأشرفها وجواب القسم قوله تعالى (إن الإنسان لنى خسر) أى لنى خسران ونقصان قيل أراد بالإنسان جنس الإنسان بدليل قولهم كثر الدرهم في أيدي الناس أى الدرهم وذلك لأن الإنسان لا ينفك عن خسران لأن الخسران هو تضييع عمره وذلك لأن كل ساعة تمر من عمر الإنسان إما أن تكون تلك الساعة في طاعة أو معصية فان كانت في معصية فهو الخسران المبين الظاهر وإن كانت في طاعة فلعل غيرها أفضل وهو قادر على الإتيان بها فكان فعل غير الأفضل تضييعا وخسرانا فبان بذلك أنه لا ينفك أحد من خسران وقيل إن سعادة الإنسان في طاب الآخرة وحبا والإعراض عن الدنيا ثم أن الأسباب الداعية إلى حب الآخرة خفية والأسباب الداعية إلى حب الدنيا ظاهرة فلهذا السبب كان أكثر الناس مشتغلين بحب الدنيا مستغرقين في طلبها فكانوا في خسران ويوار قد أهلكوا أنفسهم بتضييع أعمارهم وقيل أراد بالإنسان الكافر بدليل أنه استثنى المؤمنين فقال تعالى (إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) يعني فانهم ليسوا في خسر والمعنى أن كل مامر من عمر الإنسان في طاعة الله تعالى فهو في صلاح وخير وما كان بضده فهو في خسر وفساد وهلاك (وتواصوا) أى أوصى بعض المؤمنين بعضا (بالحق) يعني بالقرآن والعمل بما فيه وقيل بالإيمان والتوحيد (وتواصوا بالصبر) أى علي أداء الفرائض وإقامة أمر الله وحدوده وقيل أراد أن الإنسان إذا عمر في الدنيا وهرم لنى نقص وتراجع إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فانهم يكتب أجورهم ومحاسن أعمالهم التي كانوا يعملونها في شبابهم وصحتهم وهي مثل قوله «لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون» والله سبحانه وتعالى أعلم .

(تفسير سورة الهمة مكية)

وهي تسع آيات وثلاثون كلمة ومائة وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ويل) أى قبح وقيل اسم واد في جهنم (لكل همزة لمزة) قال ابن عباس

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ويل لكل همزة لمزة) قال ابن عباس هم المشاءون بالنيمة المرفقون بين الآية الباغون للبراء العنت ومعناها واحد

وهو العياب وقال مقاتل الهمزة الذي يعيبك في الغيب والهمزة الذي يعيبك في الوجه وقال أبو العالية والحسن بضده وقال سعيد بن جبير وقتادة الهمزة الذي يأكل لحوم الناس ويغتلبهم والهمزة الطعان (٢٨٩) عليهم وقال ابن زيد الهمزة

الذي يهزم الناس بيده ويضربهم والهمزة الذي يلمزهم بلسانه ويعيبهم وقال سفيان الثوري

يهزم بلسانه ويلمز بعينه ومثله قال ابن كيسان الهمزة الذي يؤذى جليسه بسوء اللفظ

والهمزة الذي يومض بعينه ويشير برأسه ويرمز بحاجبه وهما نعتان للفاعل نحو سخرة وضحكة

للذي يسخر ويضحك من الناس وأصل الهمز الكسر والعرض علي الشيء بالعنف واختلفوا

فيمن نزلت هذه الآية قال الكلبي نزلت في الأحنس بن شريق بن وهب الثقفي كان يقع في الناس ويغتلبهم وقال

محمد بن إسحاق ما زالا نسمع أن سورة الهمزة نزلت في أمية بن خلف الجمحي وقال مقاتل

نزلت في الوليد بن المغيرة كان يغتاب النبي صلى الله عليه وسلم من ورائه ويطعن عليه في وجهه

وقال مجاهد هي عامة في حق كل من هذه صفته ثم وصفه فقال (الذي جمع مالا) قرأ أبو جعفر

وابن عامر وحفص وحمة

هم المشاعون بالنيمة المفرقون بين الأثبة الباغون للبراء العيب» وقيل معناها واحد وهو العياب المغتاب للناس في بغضهم قال الشاعر :

إذا لقيت من كره تسكاشني وإن تغيبت كنت الهامزا للمزا

وقيل بل يختلف معناها ف قيل الهمزة الذي يعيبك في الغيب والهمزة الذي يعيبك في الوجه وقيل هو علي ضده وقيل الهمزة الذي يهزم الناس بيده ويضربهم والهمزة الذي يلمزهم بلسانه ويعيبهم وقيل هو الذي يهزم بلسانه ويلمز بعينه وقيل الهمزة الذي يؤذى جليسه بسوء اللفظ

والهمزة الذي يرمق بعينه ويشير برأسه ويرمز بحاجبه وقيل الهمزة المغتاب للناس والهمزة الطعان في أنسابهم وحاصل هذه الأقاويل يرجع إلى أصل واحد وهو الطعن وإظهار العيب وأصل الهمز الكسر والقبض علي الشيء بالعنف والمراد منه هنا الكسر من أعراض الناس والغض

منهم والطعن فيهم ويدخل فيه من يحاكي الناس بأقوالهم وأفعالهم وأصواتهم ليضحكوا منه وهما نعتان للفاعل علي نحو سخرة وضحكة للذي يسخر ويضحك من الناس وأصل الهمز الكسر والعرض علي الشيء بالعنف واختلفوا

فيمن نزلت هذه الآية فقيل نزلت في الأحنس بن شريق ابن وهب كان يقع في الناس ويغتلبهم وقال محمد بن إسحاق ما زلنا نسمع أن سورة الهمزة نزلت في أمية بن خلف الجمحي وقيل نزلت في الوليد بن المغيرة كان يغتاب النبي صلى الله عليه وسلم من ورائه ويطعن عليه في وجهه وقيل

نزلت في العاص بن وائل السهمي وقيل هي عامة في كل شخص هذه صفته كائنا من كان وذلك لأن خصوص السبب لا يقدح في عموم اللفظ والحكم ومن قال إنها في أناس معينين قال أن يكون اللفظ عاما لا ينافي أن يكون المراد منه شخصا معينا وهو تخصيص العام بقرينة

العرف والأولى أن تحمل علي العموم في كل من هذه صفته ثم وصفه فقال تعالى (الذي جمع مالا) وإنما وصفه بهذا الوصف لأنه يجري مجرى السبب والعلة في الهمز واللمز يعني وهو يبالغ به بما جمع من المال يستصغر الناس ويسخر منهم وإنما نكر مالا لأنه بالنسبة إلى مال هو أكثر

منه كالشيء الحقيق وإن كان عظيما عند صاحبه فكيف يليق بالعاقل أن يفتخر بالشيء الحقيق (وعده) أي أحصاه من العدد وقيل هو من العدة أي استعده وجعله ذخيرة وغنى له (يحسب أن ماله أخلده) أي يظن أنه يخلد في الدنيا ولا يموت ليساره وغناه قال الحسن مارأيت يقينا

لاشك فيه أشبه بشك لا يقين فيه من الموت ومعناه أن الناس لا يشكون في الموت مع أنهم يعملون عمل من يظن أنه يخلد في الدنيا ولا يموت (كلا) رد عليه أي لا يخلده ماله بل يخلده ذكر العلم والعمل الصالح ومنه قول علي مات خزان المال وهم أحياء والعلماء باقون مابقي الدهر وقيل معناه حقا (لينبذن) واللام في لينبذن جواب القسم فدل ذلك علي حصول معنى القسم ومعنى لينبذن ليطرحن (في الحطمة) أي في النار وهو اسم من أسمائها مثل سقر ولظى وقيل هو اسم للدركة الثانية منها وسميت حطمة لأنها تحطم العظام وتكسرها والموتى يأبها الهمزة الهمزة الذي يأكل لحوم الناس ويكسر من أعراضهم إن وراءك الحطمة التي تأكل اللحوم وتكسر العظام

(٣٧) - خازن بالبغوى - مابيع) والكسائي جمع بتشديد الميم علي التكثير وقرأ الآخرون بالتخفيف (وعده) أحصاه وقال مقاتل استعده وادخره وجعله عتادا له يقال أعددت الشيء وعددته إذا أمسكته (يحسب أن ماله أخلده) في الدنيا يظن أنه لا يموت مع يساره (كلا) رد عليه أن لا يخلده ماله (لينبذن) ليطرحن (في الحطمة) في جهنم والحطمة من أسماء

النار مثل سقر وظى سميت حطمة لأنها تحطم العظام وتكسرها (وما أدراك ما الحطمة نار الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة) أي التي يبلغ ألقها ووجعها إلى القلوب والإطلاع والبلوغ التطلع بمعنى واحد يحكى عن العرب متى طلعت أرضنا أى بلغت ومعنى الآية أنها تأكل كل شىء منه حتى تنتهى إلى فؤاده قاله القرطبي والسكبي (إنها عليهم مؤصدة) مطبقة مغلقة (فى عمد ممددة) قرأ حمزة والكسائي وأبو بكر فى عمد بضم العين والميم وقرأ الآخرون بفتحهما كقوله تعالى «رفع السموات بغير عمد ترونها» وهما جميعا جمع عمود مثل (٢٩٠) أديم وأدم وأدم قاله الفراء وقال أبو عبيدة جمع عماد مثل إهاب

(وما أدراك ما الحطمة) أى نار لا كسائر النيران (نار الله) إنما أضافها إليه على سبيل التفضيم والتعظيم لها (الموقدة) أى لا تخمد أبدا عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أوقد على النار ألف سنة حتى احترت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت فهى سرءاء مظلمة» أخرجه الترمذى قال ويروى عن أبى هريرة موقفا وهو أصح (التي تطلع على الأفئدة) أى يبلغ ألقها ووجعها إلى القلوب والمعنى أنها تأكل كل شىء حتى تنتهى إلى الفؤاد وإنما خص الفؤاد بالذكر لأنه ألطف شىء فى بدن الإنسان وأنه يتألم بأذى شىء فكيف إذا اطلعت عليه واستولت عليه ثم إنه مع لطافته لا يحترق إذ لو احترق لمات صاحبه وليس فى النار موت وقيل إنما خصه بالذكر لأن القلب موطن الكفر والعقائد والنيات الفاسدة (إنها عليهم مؤصدة) أى مطبقة مغلقة (فى عمد ممددة) قال ابن عباس أدخلهم فى عمد فدت عليهم بعماد وفى أعناقهم السلاسل سدت عليهم بها الأبواب وقال قتادة بلغنا أنهم عمد يعذبون بها فى النار وقيل هى أوتاد الأطباق التي تطبق على أهل النار أى أنها مطبقة عليهم بأوتاد ممددة وهى فى قراءة عبد الله بعمد بالباء قال مقاتل أطبقت الأبواب عليهم ثم سدت بأوتاد من حديد من نار حتى يرجع عليهم غمها وحرها فلا يفتح عليهم باب ولا يدخل عليهم ربح والممددة من صفة العمد أى مطولة فتكون أرسخ من القصيرة . (سورة الفيل مكية وهى خمس آيات)

(تفسير سورة الفيل مكية)

وهى خمس آيات وعشرون كلمة وستة وتسعون حرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل) كانت قصة أصحاب الفيل على ما ذكره محمد بن إسحاق عن بعض أهل العلم عن سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس وذكره الواقدي أن النجاشى ملك الحبشة كان بعث أرباط إلى اليمن فغلب عليها فقام رجل من الحبشة يقال له أبرهة بن الصباح بن يكسوم فساخط أرباط فى أمر الحبشة حتى انصدعوا صدعين فكانت طائفة مع أرباط وطائفة مع أبرهة فتزاحفا فقتل أبرهة أرباط واجتمعت الحبشة لأبرهة وغلب على اليمن وأقره النجاشى على عمله ثم إن أبرهة رأى الناس يتجهزون أيام الموسم إلى مكة لحج بيت الله عز وجل فبنى كنيسة بصنعاء وكتب إلى النجاشى إني قد بنيت لك بصنعاء كنيسة لم يكن لملك مثلها واست منيها حتى أصرف إليها حج العرب فسمع بذلك مالك

وأهب وأهب قال ابن عباس أدخلهم فى عمد فدت عليهم بعماد وفى أعناقهم السلاسل سدت عليهم بها الأبواب : وقال قتادة بلغنا أنها عمد يعذبون بها فى النار وقيل هى أوتاد الأطباق التي تطبق على أهل النار أى أنها مطبقة عليهم بأوتاد ممددة وهى فى قراءة عبد الله بعمد بالباء قال مقاتل أطبقت الأبواب عليهم ثم سدت بأوتاد من حديد من نار حتى يرجع عليهم غمها وحرها فلا يفتح عليهم باب ولا يدخل عليهم ربح والممددة من صفة العمد أى مطولة فتكون أرسخ من القصيرة . (سورة الفيل مكية وهى خمس آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل) وكانت

ابن كنانة

قصة أصحاب الفيل على ما ذكره محمد بن إسحاق عن بعض أهل العلم عن سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس وذكره الواقدي أن النجاشى ملك الحبشة كان قد بعث أرباطا إلى أرض اليمن فغلب عليها فقام رجل من الحبشة يقال له أبرهة بن الصباح أبو مكتوم فساخط أرباط فى أمر الحبشة حتى انصدعوا صدعين وكانت طائفة مع أرباط وطائفة مع أبرهة فتزاحفا فقتل أبرهة أرباط واجتمعت الحبشة لأبرهة وغلب على اليمن وأقره النجاشى على عمله ثم إن أبرهة رأى الناس يتجهزون أيام الموسم إلى مكة لحج بيت الله فبنى كنيسة بصنعاء وكتب إلى النجاشى

إني قد بنيت لك بصنعاء كنيسة لم بين لملك مثلها ولست تنتهيا حتى أصرف إليها حج العرب فسمع به رجل من بني ٥١٠
ابن كنانة فخرج إليها مستخفيا فدخلها ليلا فقعدها فيها وتغوط بها ولطخ بالعذرة قبلتها فبلغ ذلك أبرهة فقال من اجترأ على
ولطخ كنيسة حتى يهدمها فكتب إلي النجاشي يخبره بذلك وسأله أن يبعث إليه بفيله وكان له فيل يقال له محمود
وكان فيلا لم ير مثله عظما جسما وقوة فبعث به إليه فخرج أبرهة من الحبشة سائرا إلى مكة وأخرج معه الفيل فسمعت العرب
بذلك فاستعظموه ورأوا جهاده حقا عليهم فخرج ملك من ملوك اليمن يقال (٢٩١) له ذو نفر بمن أطاعه من

قومه فقاتله فهزمه
أبرهة وأخذوا نفر فقال
أيها الملك لا تقتلني فإن
استبقائي خير لك من
قتلي فاستحياه وأوثقه
وكان أبرهة رجلا حليما
ثم سار حتى إذا دنا من
بلاد خثعم خرج نفيل
ابن حبيب الخثعمي في
خثعم ومن اجتمع إليه
من قبائل اليمن فقاتلوه
فهزموهم وأخذ نفيل
فقال نفيل أيها الملك إني
دليل بأرض العرب
بهاتان يداي علي قومي
بالسمع والطاعة فاستبقاه
وخرج معه يده حتى
إذا مر بالطائف خرج
إليه مسعود بن مغيرة
في رجال من ثقيف فقال
أيها الملك نحن عبيدك
ليس لك عندنا خلاف
وقد علمنا أنك تريد

ابن كنانة فخرج لها ليلا فدخل وتغوط فيها ولطخ بالعذرة قبلتها فبلغ ذلك أبرهة فقال من اجترأ
علي فليل صنع ذلك رجل من العرب من أهل ذلك البيت سمع بالذي قلت فحلف أبرهة عند
ذلك ليسيرن إلى الكعبة حتى يهدمها فكتب إلي النجاشي يخبره بذلك وسأله أن يبعث إليه
بفيله وكان له فيل يقال له محمود وكان فيلا لم ير مثله عظما وجسما وقوة فبعث به إليه فخرج
أبرهة في الحبشة سائرا إلى مكة وخرج معهم الفيل فسمعت العرب بذلك فعظموه ورأوا جهاده حقا
عليهم فخرج ملك من ملوك اليمن يقال له ذو نفر بمن أطاعه من قومه فقاتلوه فهزمه أبرهة
وأخذ ذا نفر فقال يا أيها الملك استبقني فإن بقائي خير لك من قتلي فاستحياه وأوثقه وكان
أبرهة رجلا حليما ثم سار حتى إذا دنا من بلاد خثعم خرج نفيل بن حبيب الخثعمي في خثعم
ومن اجتمع إليه من قبائل اليمن فقاتلوه فهزموهم وأخذ نفيل فقال نفيل أيها الملك إني دليل
بأرض العرب وهاتان يداي علي قومي بالسمع والطاعة فاستبقاه وخرج معه يده حتى إذا مر
بالطائف خرج إليه مسعود بن مغيرة في رجال من ثقيف فقال أيها الملك نحن عبيدك ليس
عندنا خلاف لك إنما تريد البيت الذي بمكة نحن نبعث معك من يدلك عليه فبعثوا معه أبارغال
مولي لهم فخرج حتى إذا كان بالمغمس مات أبو رغال وهو الذي يرجم قبره وبعث
أبرهة رجلا من الحبشة يقال له الأسود بن مسعود علي مقدمة خياله وأمره بالغارة على نعم
الناس فجمع الأسود أموال أصحاب الحرم وأصاب لعبد المطلب مائتي بعير ثم إن أبرهة
أرسل بخناطة الحميري إلى أهل مكة وقال له سل عن شريفها ثم أبلغه ما أرسلك به إليه أخبره
أني لم آت لقتال إنما جئت لأهدم هذا البيت فانطلق حتى دخل مكة فلقى عبد المطلب بن هاشم
فقال له إن الملك أرسلني إليك لأخبرك أنه لم يأت لقتال إلا أن تقاتلوه إنما جاء لهدم هذا
البيت ثم الانصراف عنكم فقال عبد المطلب ماله عندنا قتال ولا لنا به يد إنا سنحلي بينه وبين
ما جاء له فإن هذا بيت الله الحرام وبيت إبراهيم خليله عليه الصلاة والسلام فإن يمنعه فهو بينه
وحرمة وإن نخل بينه وبين ذلك فوالله مالهنا به قوة قال فانطلق معي إلى الملك فزعم بعض العلماء أنه
أردفه على بغلة كان عليه وأركب معه بعض بنيته حتى قدم على العسكرو كان ذو نفر صديقا لعبد المطلب
فأتاه فقال يا ذا نفر هل عندك من غنائم نزل بنا قال فما غنائم رجل أسير لا يأمن من أن يقتل بكرة

البيت الذي بمكة نحن نبعث معك من يدلك عليه فبعثوا أبا رغال مولي لهم فخرج حتى إذا كان بالمغمس
مات أبو رغال وهو الذي يرجم قبره وبعث أبرهة من المغمس رجلا من الحبشة يقال له الأسود بن مسعود علي مقدمة
خياله وأمره بالغارة على نعم الناس فجمع الأسود إليه أموال الحرم وأصاب لعبد المطلب مائتي بعير ثم إن أبرهة بعث خناطة
الحميري إلى أهل مكة فقال سل عن شريفها ثم أبلغه ما أرسلك به إليه أخبره أنه لم آت لقتال إنما جئت لأهدم هذا البيت
فانطلق حتى دخل مكة فلقى عبد المطلب بن هاشم فقال إن الملك أرسلني إليك لأخبرك أنه لم يأت لقتال إلا أن تقاتلوه إنما
جاء لهدم هذا البيت ثم الانصراف عنكم فقال عبد المطلب ماله عندنا قتال ولا له عندنا إلا أن نخل بينه وبين ما جاء له فإن
هذا بيت الله الحرام وبيت خليله إبراهيم عليه السلام فإن يمنعه فهو بينه وحرمة وأن نخل بينه وبين ذلك فوالله مالهنا قوة إلا

به قال فانطلق معي إلى الملك فزعم بعض العامة أنه أردفه على بغلة كان عليها وركب معه بعض بنيته حتى قدم المعسكر وكان ذو نفر صديقا لعبد المطلب فأتاه فقال ياذا نفر دل عندك من غناء فيما نزل بنا فقال ماغناء رجل أسير لا يأمن أن يقتل بكرة أو عشيا ولكن سأبعث إلى أنيس سائس القيل فانه لي صديق فأسأله أن يصنع لك عند الملك ما استطاع من خير ويعظم خطرك ومنزلتك عنده قال فأرسل إلى أنيس فأتاه فقال له إن هذا سيد قريش صاحب غير مكة الذي يطعم الناس في السهل والوحوش في رعوس الجبال وقد أصاب له الملك مائتي بعير فان استطعت أن تنفعه عنده فانفعه فانه صديق لي أحب ما وصل إليه من الخير فدخل أنيس على (٢٩٢) أبرهة : فقال أيها الملك هذا سيد قريش وصاحب غير مكة الذي يطعم

الناس في السهل أو عشية ولكن سأبعث إلى أنيس سائس القيل فانه لي صديق فأسأله أن يصنع لك عند الملك ما استطاع من خير ويعظم خطرك ومنزلتك عنده قال فأرسل إلى أنيس فأتاه فقال له إن هذا سيد قريش وصاحب غير مكة يطعم الناس في السهل والوحوش في رعوس الجبال وقد أصاب الملك له مائتي بعير فان استطعت أن تنفعه عنده فانفعه فانه صديق لي أحب ما وصل إليه من الخير فدخل أنيس على أبرهة فقال أيها الملك هذا سيد قريش وصاحب غير مكة الذي يطعم الناس في السهل والوحوش في رعوس الجبال يستأذن عليك وأنا أحب أن تأذن له في كلمك فقد جاء غير ناصب ولا مخالف عليك فأذن له وكان عبد المطلب رجلا جسيما وسيما فلما رآه أبرهة أعظمه وأكرمه وكره أن يجلس معه على السرير وأن يجلس تحته فهبط إلى البساط فجلس عليه ثم دعاه فأجلسه معه ثم قال لترجمانه قل له ما حاجتك إلى الملك فقال له لترجمانه قل له كنت أعجبتي حين رأيتك ولقد زهدت الآن فيك قال لم قال جئت إلى بيت هو دينك ودين آبائك وهو شرفكم وعصمتكم لأهدمه لم تكلمني فيه وتكلمني في مائتي بعير أصبتها لك قال عبد المطلب أنا رب هذه الإبل ولهذا البيت رب سيمنعه منك قال ما كان لينعه مني قال فأنت وذاك فأمر بإبله فردت عليه فلما ردت الإبل على عبد المطلب خرج فأخبر قريشا الخبر وأمرهم أن يتفرقوا في الشعاب ويتحرزوا في رعوس الجبال تخوفا عليهم من معرة الحبش ففعلوا وأتى عبد المطلب السكبة وأخذ حلقة الباب وجعل يقول :

يارب لأرجو لهم سواكا يارب فامنع منهم حماكا
إن عدو البيت من عاداكا امنعهم أن يخربوا قراكا
وقال أيضا

لاهم إن العبد يم نع رحله فامنع رخالكا
وانصر على آل الصلي ب وعابديه اليوم آلك
لا يغلبن صليهم ومحالم فعدوا محالكا
جروا جموع بلادهم والفيل كي يسبوا عيالكا

إلى بيت هو دينك ودين آبائك وهو شرفكم وعصمتكم لأهدمه لم تكلمني فيه وتكلمني في مائتي بعير أصبتها لك قال عبد المطلب أنا رب هذه الإبل وإن لهذا البيت ربا سيمنع عنه من يقصده بسوء قال ما كان لينعه مني قال فأنت وذاك فأمر بإبله فردت عليه فلما ردت الإبل إلى عبد المطلب خرج فأخبر قريشا الخبر الذي وقع بينه وبين أبرهة وأمرهم أن يتفرقوا في الشعاب ويتحرزوا في رعوس الجبال تخوفا عليهم من معرة الحبش فيهم ففعلوا . وأتى عبد المطلب السكبة وأخذ بحلقة الباب وجعل يقول

يارب لأرجو لهم سواكا يارب فامنع منهم حماكا
إن عدو البيت من عاداكا امنعهم أن يخربوا قراكا
وقال أيضا : لاهم إن العبد يم نع رحله فامنع رخالكا

وانصر علي آل الصديق وعابديه اليوم آلك
لا يغلبن صليهم ومحلم عدوا محالك
جسروا جموع بلادهم والفيل كي يسبوا عيالك
عمدوا حماك بكيدهم جهلوا وما رقبوا جلالك
إن كنت تاركهم وكع بتنا فأمر ما بدالك

ثم ترك عبد المطلب الحلقة وتوجه في بعض تلك الوجوه مع قومه فأصبح (٢٩٣) أبرهة بالمغمس قد تهيأ للدخول

وعبأ جيشه وهيأ فيله

وكان فيلا عظيما لم يرمثاه

في العظم والقوة ويقال

كان معه اثني عشر فيلا

فأقبل نفيل إلى الفيل

الأعظم ثم أخذ بأذنه

فقال ابرك محمود وارجع

راشدا من حيث جئت

فإنك في بلد الله الحرام

فبرك الفيل فبعثوه فأبي

فضر به بالمعول في رأسه

فأبي فأدخاوا محاجنهم

تحت مراقه ومراقه

فزعوه ليقوم فأبي

فوجهوه راجعا إلى اليمن

فقام يهرول ووجهوه إلى

الشام ففعل مثل ذلك

ووجهوه إلى المشرق ففعل

مثل ذلك فضره إلى

الحرم فبرك وأبي أن

يقوم وخرج نفيل

يشعه حتى صعد

عمدوا حماك بكيدهم جهلوا وما رقبوا جلالك

إن كنت تاركهم وكع بتنا فأمر ما بدالك

ثم ترك عبد المطلب الحلقة وتوجه في بعض تلك الوجوه مع قومه وأصبح أبرهة بالمغمس وقد تهيأ للدخول وهيأ جيشه وهيأ فيله وكان فيلا لم يرمث له في العظم والقوة ويقال كان معه اثنا عشر فيلا فأقبل نفيل إلى الفيل الأعظم ثم أخذ بإذنه وقال له ابرك محمود وارجع راشدا من حيث جئت فإنك ببلد الله الحرام فبرك الفيل فبعثوه فأبي فضر به بالمعول في رأسه فأدخاوا محاجنهم تحت مراقه ومراقه فزعوه ليقوم فأبي فوجهوه راجعا إلى اليمن فقام يهرول ووجهوه إلى الشام ففعل مثل ذلك ووجهوه إلى المشرق ففعل مثل ذلك فضره إلى الحرم فبرك وأبي أن يقوم وخرج نفيل يشد حتى صعد الجبل وأرسل الله عز وجل طيرا من البحر أمثال الخطاطيف مع كل طائر منها ثلاثة أحجار حجران في رجله وحجر في منقاره أمثال الحمص والعدس فلما غشين القوم أرساها عليهم فلم تصب تلك الحجارة أحدا إلا هلك وليس كل قوم أصابت وخرجوا هاربين لا يهتدون إلى الطريق الذي جاءوا منه ويتساءلون عن نفيل ابن حبيب ليدهم علي الطريق إلى اليمن ونفيل ينظر إليهم من بعض الجبال وفي ذلك يقول نفيل :

فإنك ما رأيت ولن تراه لدى حين المخصب مارأينا

حمدت الله إذ أبصرت طيرا وحصب حجارة تلقى علينا

وكلهم يسائل عن نفيل كأن علي للحبشان دينا

وخرج القوم وماج بعضهم في بعض يتساقطون بكل طريق ويهلكون في كل منهل وبعث الله علي أبرهة داء في جسده فجعل تتساقط أنامله كلما سقطت أثملة تبعته مدة من قبح ودم فأنتهى إلى صنعاء وهو مثل فرخ الطير فيمن بقي من أصحابه وما مات حتى انصدع صدره عن قلبه ثم هلك قال الواقدي وأما محمود فيل النجاشي فربض ولم يشجع علي الحرم والفيل الآخر شجعوا فحصبوا أي رموا بالحصباء وقال بعضهم أنفلت أبو يكسوم وزير أبرهة وتبعه طير فخلق فوق رأسه حتى بلغ النجاشي فقص عليه القصة فلما أنهاها وقع عليه حجر من

في أعلا الجبل وأرسل الله عليهم طيرا من البحر أمثال الخطاطيف مع كل طائر منها ثلاثة أحجار حجران في رجليه وحجر في منقاره أمثال الحمص والعدس فلما غشين القوم أرساها عليهم فلم تصب تلك الحجارة أحدا إلا هلك وليس كل القوم أصابت وخرجوا هاربين لا يهتدون إلى الطريق الذي جاءوا منه وهم يتساءلون عن نفيل بن حبيب ليدهم علي الطريق إلى اليمن ونفيل ينظر إليهم من بعض تلك الجبال فصرخ القوم وماج بعضهم في بعض يتساقطون بكل طريق ويهلكون علي كل منهل وبعث الله علي أبرهة داء في جسده فجعل تتساقط منه أنامله كلما سقطت أثملة أتبعته مدة من قبح ودم فأنتهى إلى صنعاء وهو مثل فرخ الطائر فيمن بقي من أصحابه وما مات حتى انصدع صدره من قلبه ثم هلك قال الواقدي وأما محمود فيل النجاشي فربض ولم يشجع علي الحرم فنجا والفيل الآخر شجعوا فحصبوا وزعم مقاتل بن سليمان أن السبب الذي جر

اصحاب الفيل ان فتية من قريش خرجوا تجارا إلى أرض النجاشي فدنوا من ساحل البحر وتم بيعة للنصاري تسميها قريش الهيكل فنزلوا فأججوا نارا فاصطلوا فلما ارتحلوا تركوا النار كما هي في يوم عاصف فهاجت الريح فاضطرم الهيكل نارا فانطلق الصغير إلى النجاشي فأسف (٢٩٤) واغتاز غيظا شديدا فبعث أبرهة لهدم الكعبة وقال فيه إنه كان بمكة

يومئذ أبو مسعود الثقفي وكان مكفوف البصر يصيف بالطائف ويشتو بمكة وكان رجلا نبيها نبيلًا تستقيم الأمور برأيه وكان خليلًا لعبد المطلب فقال له عبد المطلب ماذا عندك هذا يوم لا يستغنى فيه عن رأيك فقال أبو مسعود اصعد بنا إلى حراء فصعد الجبل فقال أبو مسعود لعبد المطلب اعمد إلى مائة من الإبل فاجعلها لله وقادها نعلًا ثم أرسلها في الحرم لعل بعض هذه السودان يعقر منها شيئًا فيغضب رب هذا البيت فيأخذهم ففعل ذلك عبد المطلب فعمد القوم إلى تلك الإبل فحملوا عليها وعمروا بعضها وجعل عبد المطلب يدعو فقال أبو مسعود إن لهذا البيت ربا يمنعه فقد نزل تبع ملك اليمن صحن هذا البيت وأراد هدمه فمنعه الله وابتلاه وأظلم عليه ثلاثة أيام فلما رأى تبع ذلك كساه القباطي البيض وعظمه ونحر له جزورا فانظر نحو البحر فنظر عبد المطلب فقال أرى طيرا بيضاء نشأت من شاطئ البحر فقال أرمقها ببصرك أين قرارها قال أراها قد دارت على رؤوسنا قال هل تعرفها قال والله ما أعرفها ما هي بنجدية ولا تهامية ولا عربية ولا شامية قال ما قدرها قال أشباه العاسيب في مناقيرها حصى كأنها حصى الخذف قد أقبلت كالليل يتبع بعضها بعضا أمام كل رفقة طير يقودها أحمر المنقار أسود الرأس طويل العنق فجاءت حتى إذا حاذت عسكر القوم ركبت فوق رؤوسهم فلما توافت الرجال كلهم أهالت الطير ما في مناقيرها على من تحتها مكتوب على كل حجر اسم صاحبه ثم إنها رجعت من حيث جاءت فلما أصبحت الخطا من ذروة الجبل فشيا حتى صعدا ربوة فلم يؤنسا أحدا ثم دنوا فلم يسمعا حسا فقال بات القوم سامرين فأصبحوا نياما فلما دنوا من عسكر القوم فاذا هم خامدون وكان يقع الحجر على بيضة أحدهم فيخرقها حتى تقع في دماغه وتحرق الفيل والدابة ويغيب الحجر في الأرض من شدة وقعه فعمد عبد المطلب فأخذ قاسا من قوسهم فحفر حتى أعرق في الأرض فملا من الذهب الأحمر والجواهر وحفر لصاحبه مثله فملا ثم قال لأبي مسعود اختر إن شئت حفرتي وإن شئت حفرتك وإن شئت فهما لك معا فقال أبو مسعود فاختر لي على نفسك فقال عبد المطلب إني أرى أجود المتاع في حفرتي فهي لك

ذلك الطير فخر ميثا بين يدي النجاشي قال أمية بن أبي الصلت :
إن آيات ربنا ساطعات ما يمارى فيهن إلا الكفور
حبس الفيل بالمغمس حتى ظل يعوى كأنه معفور

وروى عن عائشة رضي الله عنها قالت رأيت قائد الفيل وسائسه بمكة يستطعمان الناس وزعم مقاتل بن سليمان أن السبب الذي جرأ أصحاب الفيل أن فتة من قريش أججوا نارا حين خرجوا تجارا إلى أرض النجاشي فدنوا من ساحل البحر وشم بيعة للنصاري تسميها قريش الهيكل فنزلوا فأججوا النار واشتوا فلما ارتحلوا تركوا النار كما هي في يوم عاصف فهاجت الريح فاضطرم الهيكل نارا فانطلق الصريح إلى النجاشي فأسف غضبا للبيعة فبعث أبرهة لهدم الكعبة وكان في مكة يومئذ أبو مسعود الثقفي وكان مكفوف البصر يصيف بالطائف ويشتو بمكة وكان رجلا نبيها نبيلًا تستقيم الأمور برأيه وكان خليلًا لعبد المطلب فقال له عبد المطلب ماذا عندك فهذا يوم لا يستغنى فيه عن رأيك فقال أبو مسعود اصعد بنا إلى حراء فصعد الجبل فقال أبو مسعود لعبد المطلب اعمد إلى مائة من الإبل فاجعلها لله وقادها نعلًا واجعلها لله ثم أبشها في الحرم فلعل بعض السودان يعقر منها شيئًا فيغضب رب هذا البيت فيأخذهم ففعل ذلك عبد المطلب فعمد القوم إلى تلك الإبل فحملوا عليها وعمروا بعضها وجعل عبد المطلب يدعو فقال أبو مسعود إن لهذا البيت ربا يمنعه فقد نزل تبع ملك اليمن صحن هذا البيت وأراد هدمه فمنعه الله وابتلاه وأظلم عليه ثلاثة أيام فلما رأى تبع ذلك كساه القباطي البيض وعظمه ونحر له جزورا فانظر نحو البحر فنظر عبد المطلب فقال أرى طيرا بيضاء نشأت من شاطئ البحر فقال أرمقها ببصرك أين قرارها قال أراها قد دارت على رؤوسنا قال هل تعرفها قال والله ما أعرفها ما هي بنجدية ولا تهامية ولا عربية ولا شامية قال ما قدرها قال أشباه العاسيب في مناقيرها حصى كأنها حصى الخذف قد أقبلت كالليل يتبع بعضها بعضا أمام كل رفقة طير يقودها أحمر المنقار أسود الرأس طويل العنق فجاءت حتى إذا حاذت عسكر القوم ركبت فوق رؤوسهم فلما توافت الرجال كلهم أهالت الطير ما في مناقيرها على من تحتها مكتوب على كل حجر اسم صاحبه ثم إنها رجعت من حيث جاءت فلما أصبحت الخطا من ذروة الجبل فشيا حتى صعدا ربوة فلم يؤنسا أحدا ثم دنوا فلم يسمعا حسا فقال بات القوم سامرين فأصبحوا نياما فلما دنوا من عسكر القوم فاذا هم خامدون وكان يقع الحجر على بيضة أحدهم فيخرقها حتى تقع في دماغه وتحرق الفيل والدابة ويغيب الحجر في الأرض من شدة وقعه فعمد عبد المطلب فأخذ قاسا من قوسهم فحفر حتى أعرق في الأرض فملا من الذهب الأحمر والجواهر وحفر لصاحبه مثله فملا ثم قال لأبي مسعود اختر إن شئت حفرتي وإن شئت حفرتك وإن شئت فهما لك معا فقال أبو مسعود فاختر لي على نفسك فقال عبد المطلب إني أرى أجود المتاع في حفرتي فهي لك

لك

القباطي البيض وعظمه ونحر له جزورا ثم قال أبو مسعود

انظر نحو البحر فنظر عبد المطلب فقال أرى طيرا بيضاء نشأت من شاطئ البحر فقال أرمقها ببصرك أين قرارها قال أراها قد دارت على رؤوسنا قال فهل تعرفها قال فو الله ما أعرفها ما هي بنجدية ولا تهامية ولا عربية ولا شامية قال ما قدرها قال أشباه العاسيب في مناقيرها حصى كأنها حصى الخذف قد أقبلت كالليل يكسع بعضها بعضا أمام كل رفقة طير يقودها

أحمر المنقار أسود الرأس طويل العنق فجاءت حتى إذا حازت بعسكر القوم ركبت فوق رؤوسهم فلما توافت الرجال كلها أهالت الطير مافي مناقرها علي من تحتها مكتوب في كل حجر اسم صاحبه ثم إنها انصاعت راجعة من حيث جاءت فلما أصبحت الخطا من ذروة الجبل فمشيا ربوة فلم يؤنسا أحدا ثم دنوا ربوة فلم يسمعا حسا فتالبا بات القوم سامرين فأصبحوا نياما فلما دنوا من عسكر القوم فاذا هم خامدون وكان يقع الحجر على بيضة أحدهم فيخرقها حتى يقع في دماغه ويخرق الفيل والدابة ويغيب الحجر في الأرض من شدة وقعه فعمد عبد المطلب فأخذ فأسا من فؤوسهم فحفر حتى أعمق في الأرض حفرة فلأها من أموالهم من الذهب الأحمر والجوهر وحقر لصاحبه (٢٩٥) حفرة فلأها كذلك ثم قال لأبي

مسعود هات فاختر إن شئت حفرني وإن شئت حفرتك وإن شئت فهما لك معا قال أبو مسعود اختر لي علي نفسك فقال عبد المطلب إني لم أر أن أجعل أجود المتاع في حفرتي فهو لك وجلس كل واحد منهما علي حفرتة ونادى عبد المطلب في الناس فتراجعوا وأصابوا من فضلهما حتى ضاقوا به ذرعا وساد عبد المطلب بذلك قريشا وأعطته المقادة فلم يزل عبد المطلب وأبو مسعود في أهليهما في غنى من ذلك المال ودفع الله عن كعبته وبيته واختلفوا في تاريخ عام الفيل فقال مقاتل كان قبل مولد النبي صلى الله

لك وجلس كل واحد منهما علي حفرتة ونادى عبد المطلب في الناس فتراجعوا وأصابوا من فضلهما حتى ضاقوا به ذرعا وساد عبد المطلب بذلك قريشا وأعطته المقادة فلم يزل عبد المطلب وأبو مسعود في أهليهما في غنى من ذلك المال ودفع الله عن كعبته وبيته واختلفوا في تاريخ عام الفيل فقال مقاتل كان قبل مولد النبي صلى الله عليه وسلم بأربعين سنة وقال الكلبي بثلاث وعشرين سنة وأنه كان في العام الذي ولد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنهم يقولون ولد عام اليل وجعلوه تاريخ المولده صلى الله عليه وسلم وأما التفسير فقواه عز وجل ألم تر أي ألم تعلم وذلك لأن هذه الواقعة كانت قبل مبعثه بزمان طويل إلا أن العلم بها كان حاصلًا عنده لأن الخبر بها كان مستفيضًا معروفًا بمكة وإذا كان كذلك فكأنه صلى الله عليه وسلم علمه وشاهده يقينا فلماذا قال تعالى ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل قيل كان معهم فيل واحد وقيل كانوا فيلة ثمانية وقيل اثني عشر وإنما وحده لأنه نسبهم إلى الفيل الأعظم الذي كان يقال له محمود وقيل وإنما وحده لوفاق الآي وفي قصة أصحاب الفيل دلالة عظيمة علي قدرة الله تعالى وعلمه وحكمته إذ يستحيل في العقل أن طيرا تأتي من قبل البحر تحمل حجارة ترمي بها ناسا مخصوصين وفيها دلالة عظيمة علي شرف محمد صلى الله عليه وسلم ومعجزة ظاهرة له وذلك أن الله تعالى إنما فعل ذلك لنصر من ارتضاه وهو محمد صلى الله عليه وسلم الداعي إلى توحيده وإهلاك من سخط عليه وليس ذلك لنصرة قريش فإنهم كانوا كفارا لا كتاب لهم والحبشة لهم كتاب فلا يخفى علي عاقل أن المراد بذلك نصر محمد صلى الله عليه وسلم فكأنه تعالى قال أنا الذي فعلت ما فعلت بأصحاب الفيل تعظيما لك وتشريفا لقدومك وإذا قد نصرتك قبل قدومك فكيف أتركك قبل ظهورك (ألم يجعل كيدهم) يعني مكرهم وسعيهم في تخريب الكعبة (في تضليل) أي تضليل وخسار وإبطال ما أرادوا أضل كيدهم فلم يصلوا إلى ما أرادوا من تخريب البيت بل رجع كيدهم عليهم فخربت كنيتهم واحترقت وهلكوا وهو قوله تعالى (وأرسل عليهم طيرا أبابيل) يعني طيرا كثيرة متفرقة يتبع بعضها بعضا وقيل أبابيل أقاطيع كالابل المؤبلة وقيل أبابيل جماعات في تفرقة قيل لا واحد لها من لفظها وقيل واحدا أبالة وقيل أبيل وقيل أبول مثل عجول قال ابن

عليه وسلم بأربعين سنة وقال الكلبي بثلاث وعشرين سنة وأنه كان في العام الذي ولد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله عز وجل ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل قال مقاتل كان معهم فيل واحد وقال الضحاك كانت الفيلة ثمانية وقيل إثني عشر سوى الفيل الأعظم وإنما وحده لأنه نسبهم إلى الفيل الأعظم وقيل لوفاق رموس الآي (ألم يجعل كيدهم في تضليل) كيدهم يعني مكرهم وسعيهم في تخريب الكعبة وقوله في تضليل عما أرادوا ضل كيدهم حتى لم يصلوا إلى الكعبة وإلى ما أرادوه بكيدهم قال مقاتل في خسارة وقيل في بطلان (وأرسل عليهم طيرا أبابيل) كثيرة متفرقة يتبع بعضها بعضا وقيل أقاطيع كالابل المؤبلة قال أبو عبيدة أبابيل جماعات في تفرقة يقال جاءت الخيل أبابيل من هاهنا وهاهنا قال الفراء لا واحد لها من لفظها وقيل واحدا إبالة وقال الكسائي إني كنت أسمع النحويين يقولون واحدا أبول مثل

بحول وبخايل وقيل واحدها من لفظها انيل قال ابن عباس كانت طيرا لها خراطيم كخراطيم الطير وكف ككف الكلاب وقال عكرمة لها رءوس كراءوس السباع قال الربيع لها أنياب كأنياب السباع وقال سعيد بن جبير طير خضر لها مناقير صفر وقال قتادة طير سود جاءت من قبل البحر فوجا فوجا مع كل طائر ثلاثة أحجار حجران في رجلية وحجر في منقاره لاتصيب شيئا إلا هشمته (ترميهم بحجارة (٢٩٦) من سجيل) قال ابن مسعود صاحت الطير ورمتهن بالحجارة فبعث

الله رجا فضربت بالحجارة فزادتها شدة فما وقع منها حجر على رجل إلا خرج من الجانب الآخر وإن وقع على رأسه خرج من دبره (فجعلهم كعصف مأكول) كزرع وتبن أكلته للدواب فرائته فييس وتفرقت أجزاءه شبه تقطع أوصالهم بتفرق أجزاء الروث قال مجاهد العصف ورق الحنطة وقال قتادة هو التبن وقال عكرمة كالحب إذا أكل فصار أجوف وقال ابن عباس هو القشر الخارج الذي يكون على حب الحنطة كهيئة الغلاف له .

(سورة قريش مكية وهي أربع آيات) (بسم الله الرحمن الرحيم) (لإيلاف قريش) قرأ أبو جعفر لإيلاف بغير همزة لإلفهم طلبا للحنفة وقرأ ابن عامر لإلاف بهمزة مختلصة من غير ياء بعدها وقرأ الآخرون

عباس كانت طيرا لها خراطيم كخراطيم الطير وأكف كأ كف الكلاب وقيل رءوس كرؤوس السباع وقيل لها أنياب كأنياب السباع وقيل طير خضر لها مناقير صفر وقيل طير سود جاءت من قبل البحر فوجا فوجا مع كل طائر ثلاثة أحجار حجران في رجلية وحجر في منقاره لاتصيب شيئا إلا هشمته ووجه الجمع بين هذه الأقاويل في اختلاف أجناس هذه الطير أنه كانت فيها هذه الصفات كلها فبعضها على ما حكاه ابن عباس وبعضها على ما حكاه غيره فأخبر كل واحد بما بلغه من صفاتها والله أعلم . قوله عز وجل (ترميهم بحجارة) قال ابن مسعود صاحت الطير ورمتهن بالحجارة وبعث الله رجا فضربت بالحجارة فزادتها شدة فما وقع حجر منها على رجل إلا خرج من الجانب الآخر وإن وقع على رأسه خرج من دبره (من سجيل) قيل السجيل اسم علم للديوان الذي كتب فيه عذاب الكفار واشتقاقه من الاسجال وهو الارسال والمعنى ترميهم بحجارة من جملة العذاب المكتوب المدون بما كتب الله في ذلك الكتاب وقيل معناه من طين مطبوخ كما يطبخ الأجر وقيل سجيل حجر وطين مختلط وأصله سنك وكل فارسي معرب وقيل سجيل الشديد (فجعلهم كعصف مأكول) يعني كزرع وتبن أكلته الدواب ثم رائته فييس وتفرقت أجزاءه شبه تقطع أوصالهم وتفرقها بتفرق أجزاء الروث وقيل العصف ورق الحنطة وهو التبن وقيل كالحب إذا أكل فصار أجوف وقال ابن عباس هو القشر الخارج الذي يكون على حب الحنطة كهيئة الغلاف والله تعالى أعلم .

(تفسير سورة قريش مكية)

وقيل مدنية والأول أصح وأكثر وهي أربع آيات وسبع عشرة كلمة وثلاثة وسبعون حرفا (بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (لإيلاف قريش) اختلفوا في هذه اللام فقيل هي متعلقة بما قبلها وذلك أن الله تعالى ذكر أهل مكة عظيم نعمته عليهم بما صنع بالحبشة فقال فجعلهم كعصف مأكول لإيلاف قريش أي هلك أصحاب القيل لتبقي قريش وما ألفوا من رحلة الشتاء والصيف ولهذا جعل أبي بن كعب هذه السورة وسورة القيل واحدة ولم يفصل بينهما في مصحفه ببسم الله الرحمن الرحيم والذي عليه الجمهور من الصحابة وغيرهم وهو المشهور أن هذه السورة منفصلة عن سورة القيل وأنه لاتعلق بينهما وأجيب عن مذهب أبي بن كعب في جعل هذه السورة والسورة التي قبلها سورة واحدة بأن القرآن كالسورة الواحدة يصدق بعضها ببعضها وبين بعضها معني بعض وهو معارض أيضا بإطلاق الصحابة وغيرهم على الفصل بينهما وأنها سورتان فعلى هذا القول اختلفوا في العلة الجالبة للام في قوله لإيلاف فقيل هي لام التعجب أي اعجبوا للإيلاف قريش رحلة الشتاء والصيف وتركهم عبادة رب

هذا

بهمزة مشبعة وياء بعدها واتفقوا غير أبي جعفر في إيلافهم أنها ياء بعد الهمزة لإعبد الوهاب بن فليج

عن ابن كثير فإنه قرأ إلفهم ساكنة اللام بغير ياء وعد بعضهم سورة القيل وهذه السورة واحدة منهم أبي بن كعب لفصل بينهما في مصحفه وقالوا اللام في لإيلاف تتعاق بالسورة التي قبلها وذلك أن الله تعالى ذكر أهل مكة عظيم نعمته عليهم فيما صنع بالحبشة وقال لإيلاف قريش وقال الزجاج المعنى جعلهم كعصف مأكول لإيلاف قريش أي هلك أصحاب القيل لتبقي قريش وما ألفوا من رحلة الشتاء والصيف وقال مجاهد ألفوا ذلك فلا يشق عليهم في الشتاء والصيف والعام على أنها سورتان

واختلفوا في العلة الجالبة للام في قوله لا يلاف قال الكسائي والأخفش هي لام التعجب يقول اعجبوا لا يلاف قريش رحلة الشتاء والصيف وتركهم عبادة رب هذا البيت ثم أمرهم بعبادته كما تقول في الكلام لزيد ولا كرامنا إياه على وجه التعجب أي اعجبوا لذلك والعرب إذا جاءت بهذه اللام اكتفوا بهادليلا على التعجب من إظهار الفعل منه وقال الزجاج هي مردودة إلى ما بعدها تقديره فليعبدوا رب هذا البيت لا يلافهم رحلة الشتاء والصيف وقال ابن عيينة لنعمتي علي قريش وقريش هم ولد النضر بن كنانة وكل من ولده النضر فهو قرشي ومن لم يلد له (٢٩٧) النضر فليس بقرشي أخبرنا أبو الحسن

علي بن يوسف الجويني أنا أبو محمد محمد بن علي بن محمد بن شريك الشافعي أنا عبد الله بن مسلم أبو بكر الجوربردي ثنا يونس بن عبد الأعلى الصدقي أنا بشر بن بكر عن الأوزاعي حدثني شداد أبو عمار ثنا وإثالة ابن الأسقع قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى من بني هاشم واصطفاني من بني هاشم» (م) عن جابر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «الناس تبع لقريش في الخير والشر» (ق) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إن الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم لمشركهم وكافرهم لكافرهم» عن سعيد بن زيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من أراد هوان قريش أهانه الله» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «اللهم أذقت أول قريش نكالا فأذق آخرهم نوالا» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب. النكال: العذاب والمشقة والشدّة والنوال: العطاء والخير وسموا قريشا من القرش والقريش وهو الجمع والتكسب يقال فلان يقرش لعياله ويقرش أي يكتسب وهم كانوا تجارا وعلى جمع المال والأفضال حرصا وقال أبو ربحانة سأل معاوية عبد الله بن عباس لم سميت قريش قريشا قال لدابة تكون في البحر هي من أعظم دوابه يقال لها القرش لا تمر بشيء من الغث والسمين إلا أكلته وهي تأكل ولا تؤكل وتعلو ولا تعلو قال وهل تعرف العرب ذلك في أشعارها قال نعم وأنشده شعر الجمحي :

وقريش هي التي تسكن البح	ربها سميت قريش قريشا
سلطت بالعاو في لجة البح	رو على سائر البحور جيوشا
تأكل الغث والسمين ولا تة	رك فيه لذي الجناحين ريشا
هكذا في الكتاب حتى قريش	ياكلون البلاد أكلأ كشيشا
ولهم في آخر الزمان نبى	يكثرون القتل فيهم والحموشا
يملا الأرض خيلة ورجالا	يحشرون المطى حشرا كمشا

(٣٨ — خازن بالبغوى — سابع) لدابة تكون في البحر من أعظم دوابه يقال لها القرش لا تمر بشيء من الغث والسمين إلا أكلته وهي تأكل ولا تؤكل وتعلو ولا تعلو قال وهل تعرف العرب ذلك في أشعارها قال نعم وأنشده شعر الجمحي

وقريش هي التي تسكن البح	ربها سميت قريش قريشا
سلطت بالعاو في لجة البح	رو على سائر البحور جيوشا
تأكل الغث والسمين ولا تة	رك فيه لذي الجناحين ريشا
هكذا في البلاد حتى قريش	ياكلون البلاد أكلأ كمشا

وله في الحر الزمان نبي يكثر القتل فيهم والحموشا
قوله تعالى (إيلافهم) بدل من (٢٩٨) الإيلاف الأول (رحلة الشتاء والصيف) رحلة نصب على المصدر أي

وقيل إن قريشا كانوا متفرقين في غير الحرم فجمعهم قصي بن كلاب وأنزلهم الحرم
فاتخذوه مسكنا فسموا قريشا لتجمعهم والقرش التجمع يقال تفرش القوم إذا تجمعوا وسمى
قصي مجمعا لذلك قال الشاعر :

أبوكم قصي كان يدعى مجمعا به جمع الله القبائل من فهر
وقوله تعالى (إيلافهم) هو بدل من الأول تفخما لأمر الإيلاف وتذكيرا لعظم المنة فيه
(رحلة الشتاء والصيف) قال ابن عباس كانوا يشتون بمكة ويصيقون بالطائف فأمرهم الله تعالى أن
يقيموا بالحرم ويعبدوا رب هذا البيت وقال الأكرثون كانت لهم رحلتان في كل عام للتجارة
رحلة في الشتاء إلى اليمن لأنها أدفا ورحلة في الصيف إلى الشام وكان الحرم واديا مجدبالأزرع
فيه ولا ضرع وكانت قريش تعيش بتجارتهن ورحلتهم وكانوا لا يتعرض لهم أحد بسوء وكانوا
يقولون قريش سكان حرم الله وولادة بيته وكانت العرب تكرمهم وتعزهم وتعظمهم لذلك
فلولا الرحلتان لم يكن لهم مقام بمكة ولولا الأمن يجوار البيت لم يقدروا على التصرف فشق عليهم
الاختلاف إلى اليمن والشام فأخصبت تباله وجرش من بلاد اليمن فحملوا الطعام إلى مكة أهل
الساحل حملوا طعامهم في البحر على السفن إلى مكة وأهل البر حملوا على الإبل والحمير فألقى أهل
الساحل بجدة وأهل البر بالحصب وأخصب الشام فحملوا الطعام إلى مكة وألوا بالأبطح فامتنار
أهل مكة من قريب وكفاهم الله مؤنة الرحلتين جميعا وقال ابن عباس كانوا في ضر ومجاعة حتى
جمعهم هاشم على الرحلتين فكانوا يقسمون بينهم بين الغنى والفقر حتى كان فقيرهم كغنيهم
وقال الكلبي كان أول من حمل السمرأ يعني القمح إلى الشام ورحل إليها الإبل هاشم بن
عبد مناف وفيه يقول الشاعر :

قل للذي طلب السباحة والندى هلا مررت بآل عبد مناف
هلا مررت بهم تريد قراهم منعوك من ضر ومن إكفاف
الرائشين وليس يوجد رائش والقائلين هلم للأضياف
والخالطين غنيهم بفقرهم حتى يكون فقيرهم كالكاقي
والقائمين بكل وعد صادق والراجلين برحلة الإيلاف
عمرو العلا هشم الثريد لقومه ورجال مكة مسنون عجاف
سفرين سنهما له ولقومه سفر الشتاء ورحلة الأضياف

قوله عز وجل (فليعبدوا رب هذا البيت) يعني الكعبة وذلك أن الأنعام على قسمين أحدهما
دفع ضر وهو ما ذكره في سورة الفيل والثاني جلب نفع وهو ما ذكره في هذه السورة ولما دفع
الله عنهم الضر وجلب لهم النفع وهما نعمتان عظيمتان أمرهم بالعبودية وأداء الشكر وقيل إنه
تعالى لما كفاهم أمر الرحلتين أمرهم أن يشتغلوا بعبادة رب هذا البيت فإنه هو (الذي أطعمهم
من جوع وآمنهم من خوف) ومعنى الذي أطعمهم من جوع أي من بعد جوع يحمل الميرة إليهم
من البلاد في البر والبحر وقيل في معنى الآية أنهم لما كذبوا محمدا صلى الله عليه وسلم دعا عليهم فقال

ارتحلهم رحلة الشتاء
والصيف روى عكرمة
وسعيد بن جبير عن ابن
عباس رضى الله عنهما
قال كانوا يشتون بمكة
ويصيقون بالطائف
فأمرهم الله تعالى أن يقيموا
بالحرم ويعبدوا رب
هذا البيت وقال الآخرون
كانت لهم رحلتان في
كل عام للتجارة إحداهما
في الشتاء إلى اليمن لأنها
أدفا والآخرى في الصيف
إلى الشام وكان الحرم
واديا جدبا لأزرع فيه
ولا ضرع وكانت قريش
تعيش بتجارتهن ورحلتهم
وكان لا يتعرض لهم أحد
بسوء كانوا يقولون
قريش سكان حرم الله
وولادة بيته فلولا الرحلتان
لم يكن لهم مقام بمكة
ولولا الأمن يجوار البيت
لم يقدروا على التصرف
وشق عليهم الاختلاف
إلى اليمن والشام فأخصبت
تباله وجرش من بلاد
اليمن فحملوا الطعام إلى
مكة أهل الساحل من
البحر على السفن وأهل
البر على الإبل والحمير
فألقى أهل الساحل بجدة
وأهل البر بالحصب

وأخصب الشام فحملوا الطعام إلى مكة فألقوا بالأبطح فامتناروا من قريب وكفاهم الله مؤنة الرحلتين وأمرهم
بعبادة رب البيت فقال (فليعبدوا رب هذا البيت) أي الكعبة (الذي أطعمهم من جوع) أي من بعد جوع يحمل الميرة إلى
مكة (وآمنهم من خوف) بالحرم وكونهم من أهل مكة حتى لم يتعرض لهم في رحلتهم وقال عطاء عن ابن عباس أنهم كانوا

اللهم

في ضرر ومجاعة حتى جمعهم هاشم علي الرحلتين وكانوا يقسمون ربهم بين الفقير والغني حتى كان فقيرهم كغنيهم . قال
الكلبي وكان أول من حل السمراء من الشام ورحل إليها الإبل هاشم بن عبد مناف وفيه يقول الشاعر
قل للذي طلب السباحة والندى هلامررت بآل عبد مناف هلامررت بهم تريد قراهم (٢٩٩) منعوكم من ضرور من إكفاف

الراشدين وليس يوجد
رائش

والقائلين لهم للأضياف
والخالطين فقيرهم

بغنيهم
حتى يكون فقيرهم

كالكافي
والقائمين بكل وعد

صادق
والراجلين برحلة

الإيلاف
عمرو العلا هشم الثريد

لقومه
ورجال مكة مستنون

عجاف
سفرين سنهما له

ولقومه
سفر الشتاء ورحلة

الأضياف
وقال الضحاك والربيع

وسفيان وآمنهم من خوف
من خوف الجذام فلا

يصيبهم ببلدهم الجذام :
(سورة الماعون مكية

وهي سبع آيات)
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أرأيت الذي يكذب
بالدين) قال مقاتل نزلت

في العاص بن وائل السهمي
وقال السدي ومقاتل

ابن حيان وابن كيسان
في الوليد بن المغيرة قال الضحاك نزلت

في عمرو بن عائذ المخزومي وقال عطاء عن ابن عباس في رجل من المنافقين ومعنى
يكذب بالدين أي بالجزاء والحساب (فذلك الذي يدع اليتيم) يقهره ويدفعه عن حقه والدع الدفع بالعنف والجفوة (ولا يحض

علي طعام المسكين) لا يطعمه ولا يأمر بإطعامه لأنه يكذب بالجزاء (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) أخبرنا

اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف فاشتد عليهم القحط وأصابهم الجوع والجهد فقالوا
يا محمد ادع الله لنا فإننا مؤمنون فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخصبت البلاد وأخصبت
أهل مكة بعد القحط والجهد فذلك قوله تعالى الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف أي
بالحرم وكونهم من أهل مكة حتى لم يتعرض لهم أحد في رحلتهم وقيل آمنهم من خوف الجذام
فلا يصيبهم ببلدهم الجذام وقيل آمنهم بمحمد ﷺ وبالإسلام والله أعلم .

(تفسير سورة الماعون وهي مكية)

وقيل نزل نصفها بمكة في العاص بن وائل والنصف الثاني بالمدينة في عبد الله بن أبي بن
سلول المنافق .

وهي سبع آيات وخمس وعشرون كلمة ومائة وخسة وعشرون حرفا
(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (أرأيت الذي يكذب بالدين) قيل نزل في العاص بن وائل السهمي وقيل
في الوليد بن المغيرة وقيل في عمرو بن عائذ المخزومي وفي رواية عن ابن عباس أنها في رجل من
المنافقين ومعنى الآية هل عرفت الذي يكذب بيوم الجزاء والحساب فان لم تعرفه (فذلك الذي
يدع اليتيم) ولفظ أرأيت استفهام والمراد به المبالغة في التعجب من حال هذا المكذب بالدين
وهو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل هو خطاب لكل واحد والمغني أرأيت بأيها الانسان
أو بأيها العاقل هذا الذي يكذب بالدين بعد ظهور دلائله ووضوح بيانه فكيف يليق به ذلك
الذي يدع اليتيم أي يقهره ويدفعه عن حقه والدع الدفع بعنف وجفوة والمغني أنه يدفعه عن
حقه وماله بالظلم وقيل يترك المواساة له وإن لم تكن المواساة واجبة وقيل يزجره ويضربه
ويستخف به وقرئ يدعو بالتخفيف أي يدعو لئلا يستخدمه قهرا واستطالة (ولا يحض على
طعام المسكين) أي لا يطعمه ولا يأمر بإطعامه لأنه يكذب بالجزاء وهذا غاية البخل لأنه يبخل
بماله وبمال غيره بالإطعام . قوله تعالى (فويل للمصلين) يعني المنافقين ثم نعتهم فقال تعالى
(الذين هم عن صلاتهم ساهون) روى البغوي بسنده عن سعد : سئل قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن الذين هم عن صلاتهم ساهون قال إضاعة الوقت وقال ابن عباس هم المنافقون يتركون
الصلاة إذا غابوا عن الناس ويصلون في العلانية إذا حضروا معهم لقوله تعالى «الذين هم يراءون»
وقال تعالى في وصف المنافقين «وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراءون الناس» وقيل ساه
عنها لا يبالي صلى أو لم يصل وقيل لا يرجون لها ثوابا إن صلوا ولا يخافون عليها عقابا إن تركوا
وقيل غافلون عنها ويتهاونون بها وقيل هم الذين إن صلوا صلوا رياء وإن فاتتهم لم يندموا عليها
وقيل هم الذين لا يصلونها لمواقبتها ولا يتمون ركوعها ولا سجودها وقيل لما قال تعالى عن صلاتهم
ساهون بلفظة عن علم أنها في المنافقين والمؤمن قد يسهو في صلاته والفرق بين السهوين أن سهو
المنافق هو أن لا يتذكرها ويكون فارغا عنها والمؤمن إذا سهوا في صلاته تداركه في الحال وجبره

في الوليد بن المغيرة قال الضحاك نزلت في عمرو بن عائذ المخزومي وقال عطاء عن ابن عباس في رجل من المنافقين ومعنى
يكذب بالدين أي بالجزاء والحساب (فذلك الذي يدع اليتيم) يقهره ويدفعه عن حقه والدع الدفع بالعنف والجفوة (ولا يحض

علي طعام المسكين) لا يطعمه ولا يأمر بإطعامه لأنه يكذب بالجزاء (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) أخبرنا

أحمد ابن عبد الله الصالحى أنا أبو سعيد محمد بن موسى الصيرفى أنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الصفار أنا أبو جعفر محمد ابن غالب بن تمام الضبي ثنا حرمى بن حفص القسملى ثنا عكرمة بن إبراهيم الأزدي ثنا عبد الكريم بن عمير عن مصعب بن سعد عن أبيه أنه قال سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الذين هم عن صلاتهم ساهون «قال إضاعة الوقت» قال ابن عباس هم المنافقون يتركون الصلاة إذا غابوا عن الناس ويصاونها في العلانية إذا حضروا لقوله تعالى (الذين هم يراءون) وقال في وصف المنافقين وإذا قاموا إلى الصلاة (٣٠٠) قاموا كسالى يراءون الناس وقال قتادة ساء عنها لا يبالي صلى أم لم

يصل قيل لا يبرهن لها ثوبا إن صلوا ولا يخافون عقابا إن تركوا وقال مجاهد غافلون عنها يتهاونون بها وقال الحسن هو الذي إن صلاها صلاها رياء وإن فاتته لم يتندم وقال أبو العالية لا يصلونها لمواقيتها ولا يتمون ركوعها وسجودها (ويمنعون الماعون) روى عن علي رضي الله عنه أنه قال هي الزكاة وهو قول ابن عمر والحسن وقاتدة والضحاك وقال عبد الله بن مسعود الماعون الفاس والدلو والقدر وأشباه ذلك وهي رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس قال مجاهد الماعون العارية وقال عكرمة أعلاها الزكاة المعروفة وأدناها عارية المتاع وقال محمد بن كعب الكلبي الماعون المعروف الذي يتعاطاه الناس فيما

بسجود السهو فظهر الفرق بين السهوين وقيل السهو عن الصلاة هو أن يبقى ناسيا لذكر الله في جميع أجزاء الصلاة وهذا لا يصدر إلا من المنافق الذي يعتقد أنه لا فائدة في الصلاة فأما المؤمن الذي يعتقد فائدة صلاته وأنها عليه واجبة ويرجو الثواب على فعلها ويخاف العقاب على تركها فقد يحصل له سهو في الصلاة يعنى أنه يصير ساهيا في بعض أجزاء الصلاة بسبب وارد يرد عليه بوسوسة الشيطان أو حديث النفس وذلك لا يكاد يخلو منه أحد ثم يذهب ذلك الوارد عنه فثبت بهذا الفرق أن السهو عن الصلاة من أفعال المنافق والسهو في الصلاة من أفعال المؤمن (الذين هم يراءون) يعنى يتركون الصلاة في السر ويصلونها في العلانية والفرق بين المنافق والمرائي أن المنافق هو الذي يبطن الكفر ويظهر الإيمان والمرائي يظهر الأعمال مع زيادة الخشوع ليعتقد فيه من يراه أنه من أهل الدين والصالح أما من يظهر التوافل ليمتدح به ويأمن على نفسه من الرياء فلا بأس بذلك وليس بمراء ثم وصفهم بالبخل فقال تعالى (ويمنعون الماعون) روى عن علي أنه قال هي الزكاة وهو قول ابن عمر والحسن وقاتدة والضحاك ووجه ذلك أن الله تعالى ذكرها بعد الصلاة فذهبهم على ترك الصلاة ومنع الزكاة وقال ابن مسعود الماعون الفاس والدلو والقدر وأشباه ذلك وهي رواية عن ابن عباس ويدل عليه ما روى عنه قال كنا نعد الماعون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عارية الدلو والقدر أخرجه أبو داود وقال مجاهد الماعون العارية وقال عكرمة الماعون أعلاه الزكاة المفروضة وأدناه عارية المتاع وقال محمد بن كعب القرظي الماعون المعروف كله الذي يتعاطاه الناس فيما بينهم وقيل أصل الماعون من القلة فسمى الزكاة والصدقة والمعروف ماعونا لأنه قليل من كثير وقيل الماعون مالا يحل منعه مثل الماء والملح والنار ويلتحق بذلك البئر والتنور في البيت فلا يمنع جيرانه من الانتفاع بهما ومعنى الآية الزجر عن البخل بهذه الأشياء القليلة الحتمية فإن البخل بها في نهاية البخل قال العلماء ويستحب أن يستكثر الرجل في بيته مما يحتاج إليه الجيران فيعيرهم ويتفضل عليهم ولا يقتص على الواجب والله أعلم .

(تفسير سورة الكوثر)

وهي مكية قاله ابن عباس والجمهور وقيل إنها مدنية قاله الحسن وعكرمة وقاتدة وهي

ثلاث آيات وعشر كلمات واثنان وأربعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (إنا أعطيناك الكوثر) نهر في الجنة أعطاه الله محمدا صلى الله عليه وسلم وقيل

الكوثر

بينهم قال قطرب أصل الماعون من القلة تقول العرب ماله سعة ولا منعة أى

شئ قليل فسمى الزكاة والصدقة والمعروف ماعونا لأنه قليل من كثير وقيل الماعون مالا يحل منعه مثل الماء والملح والنار .

(سورة الكوثر مكية وهي ثلاث آيات) (بسم الله الرحمن الرحيم)

(إنا أعطيناك الكوثر) أخبرنا إسماعيل بن عبد القاهر أنا عبد الغافر بن محمد أنا محمد بن عيسى الجلودى ثنا إبراهيم بن

محمد بن سفيان ثنا مسلم بن الحجاج ثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا علي بن مسهر عن المختار يعنى بن فلفل عن أنس قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بين أظهرنا إذ أغفى إغفاءة ثم رفع رأسه متبسما فقلنا ما أضحكك يا رسول الله قال

نزلت على آتفا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم إنا أعطيناك الكوثر (٣٠١) فصل لربك وانحر إن شأنتك هو

الأبتر ثم قال أتندرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله أعلم قال فانه نهر وعدنيه ربي فيه خير كثير هو حوض ترد عليه أمتي يوم القيامة آتيت عدد النجوم فيختلج العبد منهم فأقول رب إنه مني فيقول ماتدرى ما أحدث بعدك أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا عمرو بن محمد ثنا هاشم ثنا أبو بشر وعطاء ابن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الكوثر الخير الكثير الذي أعطاه الله إياه قال أبو بشر قلت لسعيد بن جبير إن أناسا يزعمون أنه نهر في الجنة فقال سعيد النهر الذي في الجنة من الخير الكثير الذي أعطاه الله إياه وأصل الكوثر فوعل من الكثرة والعرب تسمى كل شيء كثير في العدد أو كثير القدر وقيل الكوثر الفضائل الكثيرة التي فضل بها على جميع الخلق فجميع ما جاء في تفسير الكوثر فقد أعطيه النبي صلى الله عليه وسلم أعطى النبوة والكتاب والحكمة والعلم والشفاعة والحوض المورود والمقام المحمود وكثرة الاتباع والإسلام وإظهاره على الأديان كلها والنصر على الأعداء وكثرة الفتح في زمنه وبعده إلى يوم القيامة. وأولى الأقاويل في الكوثر الذي عاينه جدهمور العلماء أنه نهر في الجنة كما جاء مبينا في الحديث (ق) عن أنس قال «بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بين أظهرنا إذ أغفى إغفاءة ثم رفع رأسه متبسما فقلنا ما أضحكك يا رسول الله قال أنزلت على آتفا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم إنا أعطيناك الكوثر فصل لربك وانحر إن شأنتك هو الأبتر ثم قال أتندرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله أعلم قال فانه نهر وعدنيه ربي عز وجل فيه خير كثير هو حوض ترد عليه أمتي يوم القيامة آتيت عدد نجوم السماء فيختلج العبد منهم فأقول رب إنه من أمتي فيقول ماتدرى ما أحدث بعدك لفظ مسلم وللبخاري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لما عرج بي إلى السماء أتيت على نهر حافته قباب اللؤلؤ المخوف قلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي أعطاك ربك فاذا طينه أو طينته مسك أذفر» شك الراوي عن أنس رضي الله عنه قال «سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الكوثر قال ذلك نهر أعطانيه الله يعني في الجنة أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل فيه طير أعناقها كأعناق الجزور قال عمر إن هذه لناعمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكلتها أنعم منها» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح. عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «الكوثر نهر في الجنة حافته من الذهب ومجره على الدر والياقوت تربته أطيب من المسك وماؤه أحلى من العسل وأبيض من الثلج» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح (خ) «عن عامر بن عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما قال سألت عائشة عن قوله تعالى إنا أعطيناك الكوثر فقالت الكوثر نهر أعطيه نبيكم صلى الله عليه وسلم شاطئاه در مجوف آتيت كعدد نجوم السماء» (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «حوضي مسيرة شهر ماؤه أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء من شرب منها لا يظم أبدا» زاد في رواية «وزواياه سواء» (ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «أمامكم حوضي ما بين جنبيه كما بين جريا وأذرع» قال بعض الرواة هما قريتان بالشام بينهما مسيرة ثلاثة أيام وفي رواية «فيه أباريق كنجوم السماء من ورده فشرب منه شربة لم يظم بعدها أبدا» (ق) عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ما بين ناحيتي وفي رواية لابن حوضي كما بين صنعاء والمدينة» وفي رواية «مثل ما بين المدينة وعمان» وفي رواية قال «إن قدر حوضي كما بين أيلة وصنعاء من اليمن وإن فيه من الأباريق كعدد نجوم السماء» (م) «عن أبي ذر رضي الله عنه قال «قلت يا رسول الله والخطر كوثرًا والمعروف أنه نهر في الجنة أعطاه الله رسول الله صلى الله عليه وسلم كما جاء في الحديث : أخبرنا أبو عبد الله

الكوثر القرآن العظيم وقيل هو النبوة والكتاب والحكمة وقيل هو كثرة أتباعه وأمته وقيل الكوثر الخير الكثير كما فسر ابن عباس (خ) عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الكوثر الخير الكثير الذي أعطاه الله إياه قال أبو بشر قلت لسعيد بن جبير أناسا يزعمون أنه نهر في الجنة فقال سعيد النهر الذي في الجنة من الخير الكثير الذي أعطاه الله إياه وأصل الكوثر فوعل من الكثرة والعرب تسمى كل شيء كثير في العدد أو كثير القدر والخاطر كوثرًا وقيل الكوثر الفضائل الكثيرة التي فضل بها على جميع الخلق فجميع ما جاء في تفسير الكوثر فقد أعطيه النبي صلى الله عليه وسلم أعطى النبوة والكتاب والحكمة والعلم والشفاعة والحوض المورود والمقام المحمود وكثرة الاتباع والإسلام وإظهاره على الأديان كلها والنصر على الأعداء وكثرة الفتح في زمنه وبعده إلى يوم القيامة. وأولى الأقاويل في الكوثر الذي عاينه جدهمور العلماء أنه نهر في الجنة كما جاء مبينا في الحديث (ق) عن أنس قال «بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بين أظهرنا إذ أغفى إغفاءة ثم رفع رأسه متبسما فقلنا ما أضحكك يا رسول الله قال أنزلت على آتفا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم إنا أعطيناك الكوثر فصل لربك وانحر إن شأنتك هو الأبتر ثم قال أتندرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله أعلم قال فانه نهر وعدنيه ربي عز وجل فيه خير كثير هو حوض ترد عليه أمتي يوم القيامة آتيت عدد نجوم السماء فيختلج العبد منهم فأقول رب إنه من أمتي فيقول ماتدرى ما أحدث بعدك لفظ مسلم وللبخاري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لما عرج بي إلى السماء أتيت على نهر حافته قباب اللؤلؤ المخوف قلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي أعطاك ربك فاذا طينه أو طينته مسك أذفر» شك الراوي عن أنس رضي الله عنه قال «سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الكوثر قال ذلك نهر أعطانيه الله يعني في الجنة أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل فيه طير أعناقها كأعناق الجزور قال عمر إن هذه لناعمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكلتها أنعم منها» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح. عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «الكوثر نهر في الجنة حافته من الذهب ومجره على الدر والياقوت تربته أطيب من المسك وماؤه أحلى من العسل وأبيض من الثلج» أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح (خ) «عن عامر بن عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما قال سألت عائشة عن قوله تعالى إنا أعطيناك الكوثر فقالت الكوثر نهر أعطيه نبيكم صلى الله عليه وسلم شاطئاه در مجوف آتيت كعدد نجوم السماء» (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «حوضي مسيرة شهر ماؤه أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء من شرب منها لا يظم أبدا» زاد في رواية «وزواياه سواء» (ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «أمامكم حوضي ما بين جنبيه كما بين جريا وأذرع» قال بعض الرواة هما قريتان بالشام بينهما مسيرة ثلاثة أيام وفي رواية «فيه أباريق كنجوم السماء من ورده فشرب منه شربة لم يظم بعدها أبدا» (ق) عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ما بين ناحيتي وفي رواية لابن حوضي كما بين صنعاء والمدينة» وفي رواية «مثل ما بين المدينة وعمان» وفي رواية قال «إن قدر حوضي كما بين أيلة وصنعاء من اليمن وإن فيه من الأباريق كعدد نجوم السماء» (م) «عن أبي ذر رضي الله عنه قال «قلت يا رسول الله والخطر كوثرًا والمعروف أنه نهر في الجنة أعطاه الله رسول الله صلى الله عليه وسلم كما جاء في الحديث : أخبرنا أبو عبد الله

ابن علي الكشميني ثنا
علي بن حجر ثنا إسماعيل
ابن جعفر ثنا حميد عن
أنس قال قال رسول الله
صلي الله عليه وسلم
«دخلت الجنة فادأنا بنهر
يجرى بياضه بياض اللبن
وأحلى من العسل وحافته
خيام اللؤلؤ فضربت
بيدي فاذا الثرى مسك
أذفر فقلت لجبريل ما هذا
قال الكوثر الذي أعطاكه
الله عز وجل» أخبرنا
عبد الرحمن بن محمد
الداودي أنا أبو الحسن
أحمد بن محمد بن موسى
الصلت ثنا أبو إسحاق
إبراهيم بن عبد الصمد
الهاشمي أنا أبو سعيد
الأشج ثنا محمد بن فضيل
عن عطاء بن السائب عن
محارب ابن دثار عن بن
عمر قال قال رسول الله
صلي الله عليه وسلم
«الكوثر نهر في الجنة
حافته الذهب مجراه
على الدر والياقوت تربته
طيب من المسك وأشد
بياضا من الثلج» أخبرنا
عبد الواحد المليحي أنا
أحمد بن عبد الله النعيمي
أنا محمد بن يوسف
حدثنا محمد بن إسماعيل
ثنا سعيد بن أبي مريم ثنا

ما آتية الحوض قال والذي نفسى بيده لآتيته أكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها ألا في الليلة
المظلمة المصحبة آتية الجنة من شرب منها لم يظمأ آخر ما عليه يشخب فيه ميزابان من الجنة من
شرب منه لم يظمأ عرضة مثل طوله ما بين عمان إلى أيلة ماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من
العسل» (م) عن ثوبان رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إني لبعقر حوضي
أذود الناس لأهل اليمن أضرب بعضاى أى حتى يرفض عليهم فسئل عن عرضه فقال من مقامى
إلى عمان وسئل عن شرايه فقال أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل يغت فيه ميزابان يمدانه
من الجنة أحدهما من ذهب والآخر من الورق» (ق) عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنا فرطكم على الحوض وليرفعن إلى رجال منكم حتى إذا أهويت
إليهم لأناولهم اختلجوا دوني فأقول أى ربى أصحابي فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك» (ق)
عن أنس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم «قال ليردن على الحوض رجال ممن
صاحبني حتى إذا رفعوا إلى اختلجوا دوني فلا أقولن أى رب أصحابي أصحابي فليقلن لى إنك
لا تدري ما أحدثوا بعدك» وفي رواية «يردن على ناس من أمتي الحديث» وفي آخره «فأقول سمعنا
لمن بدل بعدى» (ق) عن أبي هريرة رضى الله عنه قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
«يرد على يوم القيامة رهطان من أصحابي أو قال من أمتي فيجلون عن الحوض فأقول رب أصحابي
فيقول إنه لا علم لك بما أحدثوا بعدك إنهم ارتدوا على أديبارهم القهقري» ولمسلم أن رسول الله
ﷺ قال «ترد على أمتي الحوض وأنا أذود الناس عنه كما يذود الرجل إبل الرجل عن إبله قالوا أيأبى
الله تعرفنا قال نعم لكم سبيلست لأحد غيركم تردون على غرا محجلين من آثار الوضوء وليصدقن
غنى طائفة منكم فلا يصلون إلي فأقول يارب هؤلاء من أصحابي فيجيبني ملك فيقول وهل
تدري ما أحدثوا بعدك» (ق) عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
«والذى نفسى بيده لأذودن رجلا عن حوضي كما تذاذ الغريبة من الإبل عن الحوض»
(م) عن حذيفة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إن حوضي لأبعد من
أيلة إلى عدن والذي نفسى بيده لأذودن عنه الرجل كما يذود الرجل الإبل الغريبة عن إبله
قالوا يا رسول الله وتعرفنا؟ قال نعم تردون على غرا محجلين من آثار الوضوء ليست لأحد
غيركم» عن زيد بن أرقم رضى الله عنه قال «كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلنا منزلا
فقال ما أنتم إلا جزء من مائة ألف جزء ممن يرد على الحوض قيل كم كنتم يومئذ قال سبعمائة
أو ثمانمائة» أخرجه أبو داود :

(فصل في شرح هذه الأحاديث وذكر ما يتعلق بالحوض)

قال الشيخ محي الدين النووي قال القاضي عياض أحاديث الحوض صحيحة والإيمان به
فرض والتصديق به من الإيمان وهو على ظاهره عند أهل السنة والجماعة لا يتأول ولا يختلف
فيه وحديثه متواتر النقل رواه الخلائق من الصحابة فذكره . مسلم من رواية ابن عمر وأبي سعيد
وسهل بن سعد وجندب بن عبد الله وعبد الله بن عمر وعائشة وأم سلمة وعقبة ابن عامر وابن
مسعود وحذيفة وحارثة بن وهب والمستورد وأبي ذر وثوبان وأنس وجابر بن سمرة ورواه
غير مسلم من رواية أبي بكر الصديق وزيد بن أرقم وأبي أمامة وعبد الله بن زيد وأبي برزة
وسويد بن حبله وعبد الله بن الصنابحي والبراء بن عازب وأسماء بنت أبي بكر الصديق وخولة

بنت قيس وغيرهم قال الشيخ محي الدين ورواه البخاري ومسلم أيضا من رواية أبي هريرة ورواه غيرها من رواية عمر بن الخطاب وعائذ بن عمرو وآخرين وقد جمع ذلك كله الإمام الحافظ أبو بكر البيهقي في كتابه البعث والنشور بأسانيده وطرقه المتكاثرة قلت وقد اتفقا على إخراج حديث الحوض وعن جماعة ممن تقدم ذكرهم من الصحابة على ما سبق ذكره في الأحاديث وفيه بيان ما اتفقا عليه وانفرد به كل واحد منهما وأخرجنا أيضا حديث الحوض عن أسماء بنت أبي بكر الصديق وذكرها القاضي عياض فيمن خرج له في غير الصحيحين قال القاضي عياض وفي بعض هذا ما يقتضي كون الحديث متواترا وأما صفة الحوض ومقداره فقد قال في رواية «حوضي مسيرة شهر وفي رواية ما بين جنبيه كما بين جرباء وأذرح وفي رواية كما بين أيلة وصنعاء اليمن وفي رواية عرضه مثله طوله ما بين عمان إلى أيلة وفي رواية إن حوضي لأبعد من أيلة إلى عدن» فهذا الاختلاف في هذه الروايات في قدر الحوض ليس موجبا للاضطراب فيها لأنه لم يأت في حديث واحد بل في أحاديث مختلفة الرواة عن جماعات من الصحابة سمعوها من النبي صلى الله عليه وسلم في مواطن مختلفة ضربها النبي صلى الله عليه وسلم مثلا لبعده أقطار الحوض وسعته وقرب ذلك على إفهام السامعين لبعده ما بين هذه البلاد المذكورة لأعلى التقدير الموضوع للتحديد بل لإعلام السامعين عظم بعد المسافة وسعة الحوض وليس في ذكر القليل من هذه المسافة منع من الكثير فإن الكثير ثابت على ظاهره وصحت الرواية به والقليل داخل فيه فلا معارضة ولا منافاة بينهما وكذلك القول في آنية الحوض من أن العدد المذكور في الأحاديث على ظاهره وأنها أكثر عددا من نجوم السماء ولا مانع يمنع من ذلك إذ قد وردت الأحاديث الصحيحة الثابتة بذلك وكذلك القول في الواردين إلى الحوض الشاربين منه وكثرتهم وقوله صلى الله عليه وسلم «ما أنتم إلا جزء من مائة ألف جزء ممن يرد الحوض» لم يرد به الحصر بهذا العدد المذكور وإنما ضربه مثلا لا كثر العدد المعروف للسامعين ويدل على هذا قوله صلى الله عليه وسلم «من ورد شرب منه» فهذا صريح في أن جميع الواردين يشربون وإنما يمنع منه الذين يزدادون ويمنعون الورود لارتدادهم وتبديلهم وهو قوله صلى الله عليه وسلم «فيختلج العبد منهم فأقول رب إنه من أمتي فيقول ما تدري ما أحدث بعدك وفي رواية وليرفعن إلى رجال منكم حتى إذا أهويت لأناوهم اختلجوا دوني فأقول أي رب أصحابي فيقول إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك» ونحو هذا من الروايات المذكورة في الأحاديث السابقة وهذا مما اختلف العلماء في معناه وفي المراد به من هم فقيل المراد بهم المنافقون والمرتدون في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فيحتمل أنهم إذا حشروا عرفهم النبي صلى الله عليه وسلم للسيا التي عليهم فيناديهم فيقال له ليس هؤلاء ممن وعدت بهم إنهم قد بدلوا بعدك أي لم يكونوا على ما ظهر من إسلامهم وقيل المراد بهم من أسلموا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ثم ارتدوا بعده في زمن أبي بكر الصديق وهم الذين قاتلهم على الردة وهم أصحاب مسيلمة الكذاب فيناديهم النبي صلى الله عليه وسلم لما كان يعرفه من إيمانهم في حياته فيقال له قد ارتدوا بعدك وقيل المراد بهم أصحاب البدع الذين لم يخرجوا ببدعتهم عن الإسلام وأصحاب المعاصي والكبائر الذين ماتوا على التوحيد ولم يتوبوا من بدعتهم ومعاصيهم فعلى هذا القول لا يقطع هؤلاء المطرودين عن الحوض بالنار بل يجوز أن يزدادوا عنه عقوبة لهم ثم يرحمهم

الله صلى الله عليه وسلم
«حوضي مسيرة شهر ماؤه
أبيض من اللبن وريحه
أطيب من المسك وكثير أنه
كنجوم السماء من يشرب
منها لم يظمأ أبدا» أخبرنا
أبو سعيد عبد الله بن
أحمد الطاهري أنا جدي
عبد الصمد بن عبد الرحمن
الزار أنا محمد بن زكريا
العذافري أنا إسحاق بن
إبراهيم الديري ثنا
عبد الرزاق أنا معمر عن
قتادة عن سالم بن أبي
الجعد عن معدان بن
أبي طلحة عن ثوبان قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم «أنا عند عقر
حوضي أزود الناس
عنه لأهل اليمن أي
أضربهم بعصاي حتى
يرفضوا عنه وإنه ليغت
فيه ميزابان من الجنة
أحدهما من ورق والآخر
من ذهب طوله ما بين
بصرى وصنعاء أو
ما بين أيلة ومكة أو

الله فيدخلهم الجنة من غير عذاب وقال ابن عبد البر كل من أحدث في الدين كالأجورج والروافض وسائر أصحاب الأهواء فهدى من المطرودين عن الخوض قال وكذلك الظلمة المسرفون في الجور وغمط الحق والمعاندون بالكبائر فكل هؤلاء يخاف أن يكرهوا من غنى بهذا الحديث وقوله من شرب منه لم يظمأ أبدا قال القاضي عياض ظاهر هذا الحديث أن الشرب منه يكون بعد الحساب والنجاة من النار ويحتمل أن من شرب منه من هذه الأمة وقدر عليه دخول النار لا يعذب فيها بالظمأ بل يكون عذابه بغير ذلك لأن ظاهر الحديث أن جميع الأمة تشرب منه إلا من ارتد وصار كافرا وقيل إن جميع المؤمنين يأخذون كتبهم بأيمانهم ثم يعذب الله من شاء من عصاتهم وقيل إنما يأخذ بيمينه الناجون منهم خاصة والشرب من الخوض مثله (شرح غريب ألفاظ الأحاديث)

قوله فيختلج العبد منهم أى يتنزع ويجذب منهم قوله ما بين جنبيه كما بين جربا وأذرح أما جربا فبجيم ثم راء ساكنة ثم باء موحدة ثم ألف مقصورة ووقع عند بعض رواة البخارى فيها المد والقصر أولي وهى قرية من الشام وأما أزرع فبهزة ثم ذال معجمة ثم راء ثم حاء مهملة وهى فى طرف الشام قريب من الشوبك وأما عمان فبفتح العين وتشديد الميم بليدة بالبقاء من أرض الشام وأما ألبياء فبفتح الهزة وإسكان المثناة تحت وفتح اللام مدينة معروفة فى طرف الشام على ساحل البحر متوسطة بين دمشق ومصر بينها وبين المدينة نحو خمس عشرة مرحلة وبينها وبين مصر ثمان مراحل وإلى دمشق اثنا عشر مرحلة وهى آخر الحجاز وأول الشام وأما صنعاء فهى قاعدة اليمن وأكبر مدنها وإنما قيد باليمن فى الحديث لأن بدمشق موضعا يعرف بصنعاء دمشق وقد تقدم الكلام على اختلاف هذه المسافات والجمع بين رواها قوله يشخب فيه ميزابان هو بفتح الياء المثناة تحت وبالسين والحاء المعجمتين أى يسيل فيه وفى الحديث الآخر يغت بفتح الياء وبالغين المعجمة وكسرها وتشديد التاء المثناة فوق أى يدفق منه ميزابان تدفقا شديدا متتابعاً قوله إني لبعقر حوضى هو بضم العين المهملة وإسكان القاف وهو موقف الإبل من الخوض إذا وردته للشرب وقيل هو مؤخر الخوض قوله أذود الناس أى أضرب الناس لأهل اليمن بعصاى حتى يرفض عليهم معناه أطردهم الناس عنه غير أهل اليمن ومعنى يرفض أى يسيل عليهم وفيه منقبة عظيمة لأهل اليمن قوله أنا فرطكم على الخوض الفرط بفتح الفاء والراء هو الذى يتقدم على الوادين ليصلح لهم الحياض والدلاء ونحوها من آلات الاستقاء والمعنى أنا سابقكم على الخوض كالمهبي له قوله سخا أى بعدا وفيه دليل لمن قال إنهم أهل الردة إذ لا يقال للمؤمن سخا بل يشفع قلت فى حديث أنس الأول دليل لمن يقول أن سورة الكوثر مدنية وهو الأظهر لقوله بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا إذا غنى إغفاء يعنى نام نومة ثم رفع رأسه متبسما والله أعلم . قوله تعالى (فصل لربك وانحر) معناه أن ناسا كانوا يصلون لغير الله تعالى وينحرون لغير الله فأمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يصلى له وينحروا له متقربا إلى ربه بذلك وقيل معناه فصل لربك صلاة العيد يوم النحر وانحروا نساكك وقيل معناه فصل الصلاة المفروضة بجمع وانحر البدن بمنى وقال ابن عباس فصل لربك وانحر أى ضع يدك اليمنى على اليسرى فى الصلاة عند النحر وقيل هو رفع اليدين مع التكبير إلى التحريك كماه ابن الجوزى ومعنى الآية قد أعطيتك مالا نهاية لسكنته من خير الدارين وخصصتك بما لم

من مقامى هذا إلى عمان
قوله عز وجل (فصل
لربك وانحر) قال محمد
ابن كعب إن أناسا كانوا
يصلون لغير الله
وينحرون لغير الله فأمر
الله نبيه صلى الله عليه
وسلم أن يصلى وينحرو
عز وجل وقال
عكرمة وعطاء وقتادة
فصل لربك صلاة العيد
يوم النحر وانحر نساكك
وقال سعيد بن جبير
ومجاهد فصل الصلوات
المفروضة بجمع وانحر
البدن بمنى وروى عن
أبي الجوزاء عن ابن
عباس قال فصل لربك
وانحر قال وضع اليمين
على الشمال فى الصلاة
عند النحر قوله تعالى

(إن شئت) عدوك ومبغضك (هو الأبر) هو الأقل الأذل المنقطع دابره نزلت في العاص بن وائل السهمي وذلك انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يخرج من المسجد وهو يدخل فالتقيا عند باب بني سهم (٣٠٥) وتحدثا وأتاس من صناديد

قريش جاوس في المسجد فلما دخل العاص قالوا له من الذي كنت تتحدث معه قال ذلك الأبر يعني النبي صلى الله عليه وسلم وكان قد توفي ابن لرسول الله صلى الله عليه وسلم من خديجة رضي الله عنها وذكر محمد بن إسحاق عن يزيد ابن رومان قال كان العاص بن وائل إذا ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعوه فانه رجل أبر لا عقب له فإذا هلك انقطع ذكره فأنزل الله تعالى هذه الآية وقال عكرمة عن ابن عباس نزلت في كعب ابن الأشرف وجماعة من قريش وذلك أنه لما قدم كعب بن الأشرف مكة قالت له قريش نحن أهل السقاية والسدانة وأنت سيد أهل المدينة فنحن خير أم هذا الصنبور المنبر من قومه فقال أنتم فنزلت فيه « ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت » ونزلت في الذين قالوا إنه أبر « إن شئت هو الأبر » أي المنقطع من كل خير قولهم في النبي صلى الله عليه وسلم هذا الصنبور أرادوا أنه فرد ليس له ولد فإذا مات انقطع ذكره شبهوه بالنخلة المفردة يدق أسفلها وتسمى الصنبور وقيل هي النخلة التي تخرج في أصل أخرى تغرس وقيل الصنابر سعفات تنبت من جذع النخلة تضربها ودواؤها أن تنقطع تلك الصنابر منها فأراد كفار مكة أن محمدا صلى الله عليه وسلم بمنزلة الصنابر تنبت في جذع نخلة فإذا انقلع استراحت النخلة فكذا محمد إذا مات انقطع ذكره وقيل الصنبور الوحيد الضعيف الذي لا ولد له ولا عشيرة ولا ناصر من قريب ولا غريب فأكذبهم الله تعالى في ذلك ورد عليهم أشنع رد فقال إن شئت يا محمد هو الأبر الضعيف الوحيد الحقير وأنت الأعز الأشرف الأعظم والله أعلم بمراده :

(تفسير سورة قل يا أيها الكافرون مكية)

وهي ست آيات وست وعشرون كلمة وأربعة وتسعون حرفا

عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ « من قرأ إذا نزلت عدلت له نصف القرآن ومن قرأ قل يا أيها الكافرون عدلت له ربع القرآن ومن قرأ قل هو الله أحد عدلت له ثلث القرآن » أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وله عن ابن عباس نحوه وقال فيه غريب ووجه كون هذه السورة تعدل ربع القرآن أن القرآن مشتمل على الأمر والنهي وكل واحد منهما ينقسم إلى ما يتعلق بعمل القلوب وإلى ما يتعلق بعمل الجوارح فحصل من ذلك أربعة أقسام وهذه السورة مشتملة على النهي عن عبادة غير الله تعالى وهي من الاعتقاد وذلك من أفعال القلوب فكانت هذه السورة ربع القرآن على هذا التقسيم ، والله سبحانه وتعالى أعلم :

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (قل يا أيها الكافرون) إلى آخر السورة نزلت في رهط من قريش منهم

(٣٩ — خازن بالبغوى — سابع) والطاغوت الآية ونزل في الذين قالوا إنه أبر « إن شئت هو

الأبر » أي المنقطع من كل خير : (سورة الكافرون مكية وهي ست آيات) (بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل يا أيها الكافرون) إلى آخر السورة نزلت في رهط من قريش منهم الحارث بن قيس السهمي والعاص بن وائل

والوليد بن المغيرة والأسود بن عبد يغوث والأسود بن المطلب بن أسد وأمّية بن خلف قالوا يا محمد هم فاتبع ديننا ونشبع دينك ونشركك في أمرنا كله تعبد آلهتنا سنة ونعبد إلهك سنة فإن كان الذي جئنا به خيرا كنا قد شركناك فيه وأخذنا حظنا منه وإن كان الذي بأيدينا خيرا كنت (٣٠٦) قد شركتنا في أمرنا وأخذت بحظك منه فقال معاذ الله أن أشرك

به غيره قالوا فاستلم بعض
 آلهتنا نصدقك ونعبد
 إلهك فقال حتى أنظر
 ما يأتي من عند ربي فأزل
 الله عز وجل «نل يا أيها
 الكافرون » إلى آخر
 السورة فغدا رسول الله
 صلي الله عليه وسلم إلى
 المسجد الحرام وفيه
 الملا من قريش فقام
 على رءوسهم ثم قرأها
 عليهم حتى فرغ من
 السورة فأيسوا منه عند
 ذلك وآذوه وأصحابه ومعنى
 الآية (لا أعبد ما تعبدون)
 في الحال (ولا أتم
 عابدون ما أعبد) في
 الحال (ولا أنا عابد
 ما عبدتم) في الاستقبال
 (ولا أتم عابدون ما أعبد)
 في الاستقبال » وهذا
 خطاب لمن سبق في علم
 الله أنهم لا يؤمنون وقوله
 ما أعبد أى من أعبد لكنه
 ذكره لمقابلة ما تعبدون
 ووجه التكرار قال أكثر
 أهل المعاني هو أن القرآن
 نزل بلسان العرب وعلى
 مجازى خطابهم ومن
 مذاهبيهم التكرار لإرادة
 التوكيد والإفهام كما

الحارث بن قيس السهمي والعاص بن وائل السهمي والوليد بن المغيرة والأسود بن عبد يغوث والأسود بن عبد المطلب بن أسد وأمّية بن خلف قالوا يا محمد هلم اتبع دينا وتبع دينك ونشركك في ديننا كله تعبد آهتنا سنة وتعبد إلهك سنة فإن كان الذي جئت به خيرا كنا قد شرعنا فيه وأخذنا حظنا منه وإن كان الذي بأيدينا خيرا كنت قد شرعنا في أمرنا وأخذت حظك منه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ الله أن أشرك به غيره قالوا فاستلم بعض آهتنا نصدا لك وتعبد إلهك قال حتى أنظر ما يأتي من ربي فأمر الله « قل يا أيها الكافرون » إلى آخر السورة فغذا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المسجد الحرام وفيه أولئك الملائكة من قریش فقام على رؤسهم ثم قرأها عليهم حتى فرغ من السورة فأيسوا منه عند ذلك وآذوه وأصحابه وقيل إنهم لقوا العباس فقالوا يا أبا الفضل لو أن ابن أخيك استلم بعض آهتنا لصدقناه فيما يقول ولآمنّا بإلهه فأثاه العباس فأخبره بقولهم فنزلت هذه السورة وقيل نزلت في أبي جهل والمستهزئين ومن لم يؤمن منهم : ومعنى ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان مأمورا بتبليغ الرسالة بجميع ما أوحى إليه فلما قال الله تعالى قل يا أيها الكافرون أداه النبي صلى الله عليه وسلم كما سمعه من جبريل عليه السلام فكأنه صلى الله عليه وسلم قال أمرت بتبليغ جميع ما أنزل الله علي وكان فيما نزل عليه قل يا أيها الكافرون وقيل إن النفوس تأبى سماع الكلام الغليظ الشنيع من النظر ولا أشنع ولا أغلظ من المخاطبة بالكفر فكأنه صلى الله عليه وسلم قال ليس هذا من عندي إنما هو من عند الله عز وجل وقد أنزل الله علي قل يا أيها الكافرون والمخاطبون بقوله يا أيها الكافرون كفرة مخصوصون قد سبق في علم الله أنهم لا يؤمنون (لا أعبد ما تعبدون) في معنى الآية قولان : أحدهما أنه لا تكرار فيها فيكون المعنى لا أعبد ما تعبدون لا أفعل في المستقبل ما تطلبونه مني من عبادة آلهتكم (ولا أنتم عابدون ما أعبد) أي ولا أنتم فاعلمون في المستقبل ما أطلبه منكم من عبادة إلهي ثم قال (ولا أنا عابد ما عبدتم) أي ولست في الحال بعابد معبودكم (ولا أنتم عابدون ما أعبد) أي ولا أنتم في الحال بعابدين معبودي وقيل يحتمل أن يكون الأول للحال والثاني للاستقبال وقيل يصلح كل واحد منهما أن يكون للحال والاستقبال ولكن نخص أحدهما بالحال والثاني للاستقبال لأنه أخير أولا عن الحال ثم أخير ثانيا عن الاستقبال فيكون المعنى لا أعبد ما تعبدون في الحال ولا أنتم عابدون ما أعبد في المستقبل وما معنى من أي من أعبد ويحتمل أن تكون بمعنى الذي أي الذي أعبد . القول الثاني حصول التكرار في الآية وعلى هذا القول يقال إن التكرار يفيد التوكيد وكما كانت الحاجة إلى التوكيد أشد كان التكرار أحسن ولا موضع أحوج إلى التوكيد من هذا الموضع لأن الكفار راجعوا النبي صلى الله عليه وسلم في هذا المعنى مرارا فحسن التوكيد والتكرار في هذا الموضع لأن القرآن نزل بلسان العرب وعلى مجازي خطابهم ومن مذهبهم التكرار لإرادة التوكيد والإفهام كما أن من مذهبهم الاختصار لإرادة التخفيف والإيجاز وقيل تكرار الكلام لتكرار الوقت وذلك أنهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم إن شرك أن ندخل في دينك عاما فادخل في ديننا عاما فنزلت هذه السورة جوابا لهم على قولهم (لكم دينكم ولي دين) أي لكم

کفر کم

وقال القتيبي تكرار الكلام لتكرار الوقت وذلك أنهم قالوا إن شرك أن ندخل في دينك عاما فادخل في ديننا عاما فنزلت هذه السورة (لكم دينكم) الشرك (ولي دين) الإسلام . قرأ ابن كثير ونافع وحفص ولى بفتح الياء والآخرين بإسكانها .

(سورة النصر مدنية وهي ثلاث آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (إذا جاء نصر الله والفتح) أراد فتح مكة وكانت قصته على ما ذكر محمد بن إسحاق وأصحاب الأخبار « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صالح قريشا عام الحديبية واصطلحوا على وضع الحرب بين الناس عشر سنين يأمن فيهم الناس ويكف بعضهم عن بعض وأنه من أحب أن يدخل في عقد رسول الله ﷺ وعهده دخل فيه ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه فدخلت بنو بكر في عقد (٣٠٧) قريش ودخلت خزاعة في عقد رسول

كفركم ولي إخلاصى وتوحيدي والمقصود منه التهديد فهو كقوله « اعملوا ما شئتم » وهذه الآية منسوخة بآية القتال ، والله أعلم .

تفسير سورة النصر مدنية وهي ثلاث آيات وسبع عشرة كلمة وسبعة وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (إذا جاء نصر الله والفتح) يعني فتح مكة وكانت قصة الفتح على ما ذكره محمد بن إسحاق وأصحاب الأخبار « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صالح قريشا عام الحديبية اصطلحوا على وضع الحرب بين الناس عشرين سنة وقيل عشر سنين يأمن فيهم الناس ويكف بعضهم عن بعض وأنه من أحب أن يدخل في عقد محمد صلى الله عليه وسلم وعهده دخل فيه ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه فدخلت بنو بكر في عهد قريش ودخلت خزاعة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وكان بينهما شر قديم ثم إن بني بكر عدت على خزاعة وهم على ما لهم أسفل مكة يقال له الوثير فخرج نوفل بن معاوية الدؤلي في بني الدئل من بني بكر حتى بيت خزاعة فأصابوا منهم رجلا وتحاربوا واقتتلوا ورفدت قريش بني بكر بالسلاح وقاتل معهم من قريش من قاتل بالليل مستخفيا حتى حازوا خزاعة إلى الحرم وكان ممن أعان بني بكر من قريش على خزاعة ليلئذ بأنفسهم بكر بن صفوان بن أمية وعكرمة ابن أبي جهل وسهيل بن عمرو مع عبيدهم فلما انتهوا إلى الحرم قالت بنو بكر يانوفل إنا قد دخلنا إلى إلهك فقال كلمة عظيمة إنه لا إله اليوم يابني بكر أصيبوا ثأركم فلعمري إنكم لتسرقون في الحرم أفلا تصيبون ثأركم فيه قال فلما تظاهر بنو بكر وقريش على خزاعة وأصابوا منهم ما أصابوا ونقضوا ما كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم من العهد والميثاق بما استحلوا من خزاعة وكانوا في عقده خرج عمرو بن سالم الخزاعي حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وكان ذلك مما أهاج فتح مكة فوقف عليه وهو في المسجد جالس بين ظهراني الناس فقال :

يارب إني ناشد محمدا	حلفت أيينا وأبيه الأتلا
قد كنتمو ولدا وكنا ولدا	ثمت أسلمنا فلم نزع يدا
فانصر هداك الله نصرا أعتدا	وإدع عباد الله يأتوا مددا
فيهم رسول الله قد تجردا	إن سم خسفا وجهه تربدا
في فيلق كالبحر يجرى مزبدا	إن قريشا أخلفوك الموعدا
ونقضوا ميثاقتك المؤكدا	وجعلوا لي في كداء وصدا

تظاهرت قريش على خزاعة وأصابوا منهم ونقضوا ما بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم من العهد بما استحلوا من خزاعة وكانوا في عقده خرج عمرو بن سالم الخزاعي حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وكان ذلك مما أهاج فتح مكة فوقف عليه وهو في المسجد جالس بين ظهراني الناس فقال :

لاهم إني ناشد محمدا حلفت أيينا وأبيه الأتلا
إن قريشا أخلفوك الموعدا ونقضوا ميثاقتك المؤكدا

الآيات كما ذكرنا في سورة التوبة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نصرت يا عمرو بن سالم ثم عرض له رسول الله صلى الله عليه وسلم عنان بين السماء فقال إن هذه السحابة لتستهل بنصر بني كعب وهم رهط عمرو بن سالم ثم خرج بدليل بن ورقاء في نفر من خزاعة حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه بما أصيب منهم ومظاهرة قريش بني بكر عليهم ثم انصرفوا راجعين (٣٠٨) إلى مكة وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للناس كأنكم

بأبي سفيان قد جاء
ليشد العقد وي زيد في
المدة ومضى بدليل بن
ورقاء فلقى أبا سفيان
بعسفان قد بعثته قريش
إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ليشدد العقد
وي زيد في المدة وقد
رهبوا الذي صنعوا فلما
لقى أبو سفيان بدिला قال
من أين أقبلت يا بدليل
وظن أنه قد أتى رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال سرت إلى خزاعة
في هذا الساحل وفي
بطن هذا الوادي قال
أو ما أتيت محمدا قال
لا فاما راح بدليل إلى
مكة قال أبو سفيان لئن
كان جاء المدينة لقد
علف ناقته بها النوى
فعمد إلى مبرك ناقته
فأخذ من بعرها فقه
فرأى فيه النوى فقال
أحلف بالله لقد جاء
بدليل محمدا ثم خرج
أبو سفيان حتى قدم على
رسول الله صلى الله عليه
وسلم المدينة فدخل على

وزعموا أن لست أدعو أحدا وهم أذل وأقل عددا
هم بيتونا بالوتير هجدا وقتلونا ركعا وسجدا
فانصر هداك الله نصرا أيذا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نصرت يا عمرو بن سالم ثم عرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم عنان من السماء فقال إن هذه السحابة لتشهد بنصر بني كعب وهم رهط عمرو بن سالم ثم خرج بدليل بن ورقاء في نفر من خزاعة حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فأخبروه بما أصيب منهم ومظاهرة قريش بني بكر عليهم ثم انصرفوا راجعين إلى مكة وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للناس كأنكم بأبي سفيان قد بعثته قريش إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليشدد العقد وي زيد في المدة وقد رهبوا من الذي صنعوا فلما لقي أبو سفيان بدिला قال من أين أقبلت يا بدليل وظن أنه قد أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سرت في خزاعة في هذا الساحل وفي بطن هذا الوادي قال وهل أتيت محمدا قال لا فلما راح بدليل إلى مكة قال أبو سفيان لئن كان جاء المدينة لقد علف ناقته فقه فأخذ من بعرها فقه فرأى فيه النوى فقال أحلف بالله لقد جاء بدليل محمدا ثم خرج أبو سفيان حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فدخل على ابنته أم حبيبة بنت أبي سفيان فلما ذهب ليجلس على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم طوته عنه فقال أي بنية أرغبت بي عن هذا الفراش أم رغبت به عني فقالت بل هو فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت رجل مشرك نجس لم أحب أن تجلس على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والله لقد أصابك يا بنية بعدى شر ثم خرج حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه فلم يرد عليه شيئا ثم ذهب إلى أبي بكر فكلمه أن يكلم له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما أنا بفاعل ثم أتى عمر بن الخطاب فكلمه فقال أنا لأشفع لك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فوالله لو لم أجد إلا الذر لجاهدتكم به ثم خرج فدخل على أبي طالب وعنده فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندها الحسن بن علي غلاما يذب بين يديها فقال يا علي إنك آمن القوم بي رجما وأقربهم مني قرابة وقد جئت في حاجة فلا أرجعن كما جئت خائبا فاشفع لي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ويحك يا أبا سفيان أقم أرى عزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمر ما نستطيع أن نكلمه فيه فالتفت إلى فاطمة وقال يا بنت محمد هل لك أن تأمري بنيك هذا فيجبر بين الناس فيكون سيد العرب إلى آخر الدهر فقالت والله ما بلغ بيني أن يجبر بين الناس وما يجبر أحد علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا الحسن

إني
ابنته أم حبيبة بنت أبي سفيان فلما ذهب ليجلس على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم طوته عنه فقال يا بنية أرغبت بي عن هذا الفراش أم رغبت به عني قالت بل هو فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت رجل مشرك نجس لم أحب أن تجلس على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والله لقد أصابك يا بنية بعدى شيء ثم خرج حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه فلم يرد عليه شيئا ثم ذهب إلى أبي بكر فكلمه أن يكلم له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما أنا بفاعل ثم أتى عمر بن الخطاب فكلمه فقال أنا لأشفع لك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فوالله لو لم أجد إلا الذر لجاهدتكم به ثم خرج فدخل على أبي طالب وعنده فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندها الحسن بن علي غلاما يذب بين يديها فقال يا علي إنك آمن القوم بي رجما وأقربهم مني قرابة وقد جئت في حاجة فلا أرجعن كما جئت خائبا فاشفع لي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ويحك يا أبا سفيان أقم أرى عزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمر ما نستطيع أن نكلمه فيه فالتفت إلى فاطمة وقال يا بنت محمد هل لك أن تأمري بنيك هذا فيجبر بين الناس فيكون سيد العرب إلى آخر الدهر فقالت والله ما بلغ بيني أن يجبر بين الناس وما يجبر أحد علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا الحسن

عليه وسلم فقال ما أنا بفاعل ثم أتى عمر بن الخطاب فكلّمه فقال أنا لا أشفع لكم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله لو لم أجد إلا الذر لجاهدتكم به ثم خرج فدخل على علي بن أبي طالب رضى الله عنه وعنده فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندها الحسن بن علي رضى الله عنهما غلام يدب بين يديهما فقال يا علي إنك أمس القوم بي رحما وأقرهم مني قرابة وقد جئت في حاجة فلا أرجع كما جئت خائبا أشفع لنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ويحك يا أبا سفيان لقد عزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمر مانستطيع أن نكلّمه فيه فالتفت إلى فاطمة فقال يا بنت محمد هل لك أن تأمرى بنيك هذا فيجير بين الناس فيكون سيد العرب إلى آخر الدهر قالت والله ما بلغ بى أن يجير بين الناس وما يجير على رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد فقال يا أبا الحسن إنى أرى الأمور قد اشتدت علي فانصحنى قال والله ما أعلم شيئا يغنى عنك ولكنك سيد بني كنانة فقم فأجر بين الناس ثم الحق بأرضك قال أو ترى ذلك مغنيا عنى شيئا قال لا والله ما أظن ولكن لأجد لك غير ذلك فقام أبو سفيان في المسجد فقال يا أيها الناس إنى قد أجرت بين الناس ثم وكب بعيره فانطلق فلما قدم على قريش قالوا ما وراءك قال جئت محمدا فكلّمته والله مارد على شيئا ثم (٣٠٩) جئت ابن أبي قحافة فلم أجد

عنده خيرا فجئت ابن الخطاب فوجدته أعدى القوم ثم أتيت على بن أبي طالب فوجدته ألين القوم وقد أشار علي بشىء صنعته فوالله ما أدرى هل يغنىنى شيئا أم لا ؟ قالوا وما ذا أمرك قال أمرنى أن أجير بين الناس ففعلت قالوا فهل أجاز ذلك محمد صلى الله عليه وسلم قال لا قالوا والله إن زاد علي علي أن لعب بك فلا يغنى عنا ما قلت قال لا والله ما وجدت غير ذلك قال وأمر رسول الله

إنى أرى الأمور قد اشتدت علي فانصحنى قال والله لا أعلم شيئا يغنى عنك ولكنك سيد بني كنانة فقم فأجر بين الناس ثم الحق بأرضك قال وترى ذلك مغنيا عنى شيئا قال لا والله ما أظن ذلك ولكن لأجد لك غير ذلك فقام أبو سفيان في المسجد فقال أيها الناس إنى قد أجرت بين الناس ثم وكب بعيره فانطلق فلما قدم على قريش قالوا ما وراءك قال جئت محمدا فكلّمته فوالله مارد على شيئا ثم جئت ابن أبي قحافة فلم أجد عنده خيرا ثم جئت ابن الخطاب فوجدته أعدى القوم ثم أتيت على بن أبي طالب فوجدته ألين القوم وقد أشار علي بشىء صنعته فوالله ما أدرى هل يغنى ذلك شيئا أم لا قالوا وما ذا قال قال أمرنى أن أجير بين الناس ففعلت قالوا فهل أجاز ذلك محمد قال لا قالوا ويلك والله ما زاد على أن لعب بك فما يغنى عنك ما قلت قال لا والله ما وجدت غير ذلك قال وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بالجهاز وأمر أهله أن يجهزوه فدخل أبو بكر على ابنته عائشة وهى تصلح بعض جهاز رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أى بنية أمركم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تجهزوه قالت نعم قال فأين تربنه يريد قالت لا والله ما أدرى ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم الناس أنه سائر إلى مكة وأمرهم بالجد والتهيو وقال اللهم خذ العيون والأخبار عن قريش حتى نبغها في بلادها فتجهز الناس وكتب حاطب بن أبى بلتعة كتابا إلى قريش يخبرهم بالذى أجمع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدمت قصته في تفسير سورة الممتحنة ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لسفره واستخلف على المدينة أبا رهم كلثوم بن حصين بن عتبة

صلى الله عليه وسلم الناس بالجهاز وأمر أهله أن يجهزوه فدخل أبو بكر على ابنته عائشة رضى الله عنها وهى تصلح بعض جهاز رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أى بنية أمركم رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن تجهزوه قالت نعم فتجهز قال فأين تربنه يريد قالت ما أدرى ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم الناس أنه سائر إلى مكة وأمرهم بالجد والتهيو وقال اللهم خذ العيون والأخبار عن قريش حتى نبغها في بلادها فتجهز الناس وكتب حاطب بن أبى بلتعة كتابا إلى قريش في قصة ذكرناها في سورة الممتحنة ثم استخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم على المدينة أبا رهم كلثوم بن حصين بن خلف الغفارى وخرج عامدا إلى مكة لعشر مضي من رمضان سنة ثمان فصام رسول الله صلى الله عليه وسلم وصام الناس معه حتى إذا كان بالكديد ما بين عسفان وأمع فاطر ثم مضى حتى نزل بمر الظهران في عشرة آلاف من المسلمين ، ولم يتخلف من المهاجرين والأنصار عنه أحد فلما نزل بمر الظهران وقد غميت الأخبار عن قريش فلا يأتيهم خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يدرون ما هو فاعل فخرج في تلك أبو سفيان بن حرب وحكيم بن خزام وبديل بن ورقاء يتجسسون الأخبار هل يجدون خيرا وقد قال العباس بن عبد المطلب ليلتشد واصباح قريش والله لئن بغتها رسول الله صلى الله عليه وسلم

في بلادها فدخل مكة عنوة إنها هلاك (٣١٠) قريش إلى آخر الدهر فخرج العباس على بغلة رسول الله صلى الله عليه

وسلم وقال اخرج إلي الأراك لعل أرى خطابا أو صاحب لبن أو داخلا بدخل مكة فيخبرهم بمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأتونه فيستأمنونه قبل أن يدخلها عليهم عنوة قال العباس فخرجت وإني لأطوف في الأراك أتمس ماخرجت له إذ سمعت صوت أبي سفيان وحكيم وحزام وبديل بن ورقاء وقد خرجوا يتجسسون الخبر فسمعت أبا سفيان يقول والله ما رأيت كالميلة قط نيرانا وقال بديل هذه والله نيران خزاعة حمشها الحرب فقال أبو سفيان خزاعة الأُم من ذلك وأذل فعرفت صوته فقات يا أبا حنظلة فعرف صوتي فقال يا أبا الفضل فقلت نعم فقال مالك فذاك أبي وأمي قلت ويحك يا أبا سفيان هذا والله رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاء بما لا قبل لكم به بعشرة آلاف من المسلمين قال وما الخيلة قلت والله لئن ظفر بك ليضربن عنقك فاركب في عجز هذه البغلة حتى آتي بك

ابن خلف الغفاري وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عامدا إلى مكة لعشر بقين من رمضان سنة ثمان من الهجرة فصام النبي صلى الله عليه وسلم وصام الناس معه حتى إذا كان بالكديد بين عسفان وأمعج أفطر ثم مضى حتى نزل بمر الظهران في عشرة آلاف من المسلمين ولم يتخلف من الأنصار والمهاجرين عنه أحد فلما نزل بمر الظهران وقد عميت الأخبار عن قريش ولا يأتيهم خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يدرون ما هو فاعل خرج في تلك الليالي أبو سفيان بن حرب وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء يتجسسون الأخبار وينظرون هل يجدون خبرا أو يسمعون به وقد كان العباس بن عبد المطلب أتي رسول الله صلى الله عليه وسلم ببعض الطريق قال ابن هشام لقيه بالجحفة مهاجرا بعياله وقد كان قبل ذلك مقيا بمكة على سقايته ورسول الله صلى الله عليه وسلم عنه راض فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم مر الظهران قال العباس بن عبد المطلب ليلتذ واصباح قريش والله لئن دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة عنوة قبل أن يأتوه فيستأمنوه إنه هلاك لقريش إلى آخر الدهر قال فجلست علي بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم البيضاء فخرجت عليها حتى جئت الأراك لعل أجد خطابا أو صاحب لبن أو ذا حاجة يدخل مكة فيخبرهم بمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرجوا إليه فيستأمنوه قبل أن يدخلها عنوة قال العباس فوالله إني لأسير عليها وأتمس ما خرجت له إذ سمعت كلام أبي سفيان وبديل بن ورقاء وهما يراجعان وأبو سفيان يقول ما رأيت كالميلة نيرانا قط فقال بديل هذه والله نيران خزاعة حمشها الحرب فقال أبو سفيان خزاعة أذل وأقل من أن تكون هذه نيرانها فعرفت صوته فقات يا أبا حنظلة فعرف صوتي فقال يا أبا الفضل فقلت نعم قال مالك فذاك أبي وأمي قلت ويحك يا أبا سفيان هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاء بما لا قبل لكم به بعشرة آلاف من المسلمين قال وما الخيلة قلت والله لئن ظفر بك ليضربن عنقك فاركب عجز هذه البغلة حتى آتي بك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأمنه فركض به على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما مررت بنار من نيران المسلمين ينظرون إلى ويقولون عم رسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مررت بنار عمر بن الخطاب فقال من هذا فقام إلى فلما رأى أبا سفيان على عجز البغلة قال أبو سفيان عدو الله الحمد لله الذي أمكن منك بغير عقد ولا عهد ثم خرج يشتد نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم وركضت البغلة فسبقته كما تسبق الدابة البطيئة الرجل البطيء قال فاقتحمت عن البغلة سريعا فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل عليه عمر فقال يا رسول الله هذا عدو الله أبو سفيان قد أمكن الله منه بغير عقد ولا عهد فدعني أضرب عنقه قال فقلت يا رسول الله إني قد أجرته ثم جلست إلي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذت برأسه وقلت والله لا ينجيك الليلة أحد دوني فلما أكثر عمر في شأنه قلت مهلا يا عمر فوالله ما تصنع هذا إلا أنه رجل من بني عبد مناف ولو كان من بني عدى بن كعب ما قلت هذا فقال مهلا يا عباس فوالله لإسلامك يوم أسلمت كان أحب إلي من إسلام الخطاب لو أسلم وما ذاك إلا لأنني أعلم أن إسلامك كان أحب إلي رسول الله صلى الله عليه وسلم من إسلام الخطاب لو أسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب به

يا عباس

رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأمنه فردفني ورجع صاحبا فخرجت

أركض به بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما مررت بنار من نيران المسلمين فنظروا إلى قالوا هذا عم رسول الله

عليه السلام على بغلة رسول الله صلى الله عليه وآله حتى مروت بنار عمر بن الخطاب فقال من هذا وقام إلى فلما رأى أباسفيان على عجز الدابة قال أبو سفيان عدو الله الحمد لله الذي أمكن منك بغير عهد ولا عقد ثم اشتد نحو (٣١١) رسول الله صلى الله عليه وسلم

فركضت البغلة وسبقته بما تسبق به الدابة البطيئة الرجل البطيء فاقتحمت عن البغلة فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل عليه عمر فقال يا رسول الله هذا أبو سفيان عدو الله قد أمكن الله منه بغير عهد ولا عقد فدعني أضرب عنقه فقلت يا رسول الله إنني قد أجرته ثم جلست إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذت برأسه وقلت والله لا يناجيه الليلة أحد دوني فلما أكثر فيه عمر رضى الله عنه قلت مهلا يا عمر فوالله ما تصنع هذا إلا أنه رجل من بني عبد مناف ولو كان من بني عدى بن كعب ما قلت هذا قال مهلا يا عباس فوالله لإسلامك يوم أسلمت كان أحب إلي من إسلام الخطاب لو أسلم وذلك لأنني أعلم أن إسلامك كان أحب إلي رسول الله صلى الله عليه وسلم من إسلام الخطاب لو أسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب به يا عباس

يا عباس إلى رحلك فاذا أصبحت فأتني به قال فذهبت به إلى رحلي فبات عندي فلما أصبح غدوت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآه قال ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أن لا إله إلا الله وأنا رسول الله قال بآني أنت وأمي ما أحلمك وأكرمك وأوصلك والله لقد ظننت أن لو كان مع الله إله غيره لقد أغنى عنى شيئا بعد قال ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أني رسول الله قال بآني أنت وأمي ما أحلمك وأكرمك وأوصلك أما هذه فإن في النفس منها حتى الآن شيئا فقال العباس ويحك أسلم واشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله قبل أن تضرب عنقك فتشهد شهادة الحق وأسلم قال العباس فقلت يا رسول الله إن أبا سفيان هذا رجل يب الفخر فاجعل له شيئا قال نعم من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن أغلق عليه بابه فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن فلما ذهب لينصرف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عباس أحبس به بمضيق الوادي عند خطم الجبل حتى تمر به جنود الله قال فخرجت به حيث أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أحبس به ومرت به القبائل على راياتها كلما مرت به قبيلة قال من هؤلاء يا عباس فأقول سليم فيقول مالي ولسليم ثم القبيلة فيقول من هؤلاء فأقول مزينة فيقول مالي ولمزينة حتى نفذت القبائل لا تمر قبيلة إلا سألتني عنها فاذا أخبرته عنها فيقول مالي ولبنى فلان حتى مر رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتيبتة الخضراء وإنما قيل لها الخضراء لكثرة الحديد وظهوره فيها وفيها المهاجرون والأنصار لا يرى منهم إلا الحدق من الحديد فقال سبحان الله من هؤلاء يا عباس قالت هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في المهاجرين والأنصار قال ما لأحد بهؤلاء من قبل ولا طاقة والله يا أبا الفضل لقد أصبح ملك ابن أخيك عظيما قلت ويحك إنها النبوة قال فنعم إذا فقلت الحق الآن بقومك فحذرهم فخرج سريعا حتى أتى مكة فصرخ في المسجد بأعلى صوته يا معشر قريش هذا محمد قد جاءكم بما لا قبل لكم به قالوا فله قال قال من دخل دار أبي سفيان فهو آمن قالوا ويحك وما تغني عنا دارك قال من دخل المسجد فهو آمن ومن أغلق عليه بابه فهو آمن ففرق الناس إلى دورهم وإلى المسجد قال وجاء حكيم بن حزام وبديل بن ورقاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلما وبايعاه فلما بايعاه بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه إلى قريش يدعوانهم إلى الإسلام ولما خرج حكيم بن حزام وبديل بن ورقاء من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عامدين إلى مكة بعث في أثرهما الزبير وأعطاه رايته وأمره على خيل المهاجرين والأنصار وأمره أن يركز رايته بأعلى مكة بالحجون وقال لا تبرح حيث أمرك أن تركز رايته حتى آتيك ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انتهى إلى ذي طوى وقف على راحلته معتجرا بشقه عليه برد جبرة وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليضع رأسه تواضعا لله عز وجل حين رأى ما أكرمه به من الفتح حتى إن عثونه ليكا ديمس واسطة الرحل ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة وضرب قبته بأعلى مكة وأمر خالد بن الوليد فيمن أسلم من قضاة وبنى سليم أن يدخلوا من أسفل مكة وبها بنو بكر وقد استنفرتهم قريش وبنو الحارث بن عبد مناف ومن كان من الأحياءش أمرتهم قريش أن يكونوا بأسفل مكة وأن صفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو

إلى رحلك فاذا أصبحت فأتني به قال فذهبت إلي رحلي فبات عندي فلما أصبح غدوت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآه قال ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أن لا إله إلا الله قال بآني أنت وأمي ما أحلمك

وأكرمك وأوصلك والله لقد ظننت أن لو كان مع الله إله غيره فقد أغنى شئنا بعد قال ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أني رسول الله قال بأبي أنت وأمي ما أحلمك وأكرمك وأوصلك أما هذه فان في النفس منها حتى الآن شيئا . قال العباس قلت له ويحك أسلم واشهد (٣١٢) أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله قبل أن يضرب عنقك قال

فشهد شهادة الحق وأسلم قال العباس قلت يا رسول الله إن أبا سفيان رجل يحب الفخر فاجعل له شيئا قال نعم من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن أغلق عليه بابه فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن فلما ذهب لينصرف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عباس احبسه بمضيق الوادي عند خطم الجبل حتى تمر به جنود الله فيراها قال فخرجت به حتى حبسته حيث أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ومرت به القبائل على راياتها كلما مرت قبيلة قال من هؤلاء يا عباس قال أقول سليم قال يقول مالي وللسليم ثم تمر القبيلة فيقول من هؤلاء فأقول مزينة فيقول مالي ولمزينة حتى نفذت القبائل لا تمر قبيلة إلا سألتني عنها ، فاذا أخبرته يقول مالي ولبنى فلان حتى مر رسول الله صلى الله عليه

كانوا قد جمعوا ناسا بالخدمة ليقاتلوا وقال النبي صلى الله عليه وسلم لخالد والزبير حين بعثهما لاقاتلا إلا من قاتلكما وأمر سعد بن عبادة أن يدخل في بعض الناس من كدى فقال سعد حين توجه داخلا اليوم يوم الملحمة اليوم تستحل الحرمة فسمعها رجل من المهاجرين قيل هو عمر بن الخطاب فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اسمع ما قال سعد بن عبادة وما تأمن أن يكون له في قريش صولة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي بن أبي طالب أدركه بهذه الراية فكن أنت الذي تدخن بها فلم يكن بأعلى مكة من قبل الزبير قتال وأما خالد بن الوليد فقدم على قريش وبنى بكر والأحبابش بأسفل مكة فقاتلوه فهزمهم الله ولم يكن بمكة قتال غير ذلك وقتل من المشركين اثنا عشر رجلا أو ثلاثة عشر رجلا ولم يقتل من المسلمين إلا رجل من جهينة يقال له سلمة بن الميلاء من خيل خالد بن الوليد ورجلان يقال لهما كرز ابن جابر وخنيس بن خالد بن الوليد شذا وسلكا طريقا غير طريقه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عهد إلى أمراءه من المسلمين حين أمرهم أن يدخلوا مكة أن لا يقاتلوا إلا من قاتلهم إلا نفرا منهم سباهم أمر بقتلهم وإن وجدوا تحت أستار الكعبة منهم عبد الله بن سعد ابن أبي سرح وإنما أمر بقتله لأنه كان قد أسلم فارتد مشركا ففر إلى عثمان وكان أخاه من الرضاعة فغيبه حتى أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن اطمان أهل مكة فاستأمنه له وعبد الله بن خطل رجل من بني تميم بن غالب وإنما أمر بقتله لأنه كان مسلما فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم مصدقا وكان له مولى يخدمه وكان مسلما فنزل منزلا وأمر المولى أن يذبح له تيسا ويصنع له طعاما ونام فاستيقظ ولم يصنع له شيئا فعدا عليه فقتله ثم ارتد مشركا وكان له قينتان يغنيان بهجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر بقتلهما معه والحويرث بن نقيد بن وهب وكان ممن يؤذيه بمكة ومقيس صباية وإنما أمر بقتله لقتله الأنصاري الذي قتل أخاه خطأ ورجوعه إلى قريش مرتدا وسارة مولاة لبني عبد المطلب وكانت ممن يؤذيه بمكة وعكرمة بن أبي جهل فأما عكرمة فهرب إلى اليمن وأسلمت امرأته أم حكيم بنت الحارث ابن هشام فاستأمنت له رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمنه فخرجت في طلبه حتى أتت به رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما عبد الله بن خطل فقتله سعيد بن الحارث المخزومي وأبو برزة الأسلمي اشتركا في دمه وأما مقيس بن صباية فقتله نميلة بن عبد الله رجل من قومه وأما قينتا بن خطل فقتلت إحداها وهربت الأخرى حتى استؤمن لها رسول الله صلى الله عليه وسلم فعاثت حتى أوطأها رجل من الناس فرسا له في زمن عمر بن الخطاب بالأبطح فقتلها وأما الحويرث ابن نقيد فقتله علي بن أبي طالب قالت أم هانئ لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بأعلى مكة فر إلى رجلين من أحماشي من بني مخزوم وكانت غند هيرة بن أبي وهب المخزومي قالت فدخل علي علي بن أبي طالب أخى فقال والله لأقتلنهما فأغلقت عليهما باب بيتي ثم جئت

رسول

وسلم في الخضراء كتيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها

المهاجرون والأنصار لا يرى منهم إلا الحدق من الحديد قال سبحانه الله من هؤلاء يا عباس قلت هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في المهاجرين والأنصار فقال والله ما لأحد هؤلاء من قبل ولا طاقة والله يا أبا الفضل لقد أصبح ملك ابن أخيك عظيما

فَقَالَ وَيْحَكَ إِنَّهَا النَّبُوءَةُ فَقَالَ نَعَمْ إِذَا فَقَّاتِ الْحَقُّ الْآنَ بِقَوْمِكَ فَحَذَّرَهُمْ فُخِّرَ سَرِيعًا حَتَّى أَتَى مَكَّةَ فَصَرَخَ فِي الْمَسْجِدِ بِأَعْلَى صَوْتِهِ يَامَعْشَرَ قُرَيْشٍ هَذَا مُحَمَّدٌ قَدْ جَاءَكُمْ فِيمَا لَا قَبِيلَ لَكُمْ بِهِ قَالُوا فَمَهْ قَالَ مِنْ دَخَلَ دَارَ أَبِي سَفْيَانَ فَهُوَ آمِنٌ قَالُوا وَيْحَكَ وَمَا تَغْنِي عَنَّا دَارُكَ قَالَ وَمَنْ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَهُوَ آمِنٌ وَمَنْ أَغْلَقَ عَلَيْهِ بَابَهُ فَهُوَ آمِنٌ فَتَفَرَّقَ النَّاسُ إِلَى دُورِهِمْ وَإِلَى الْمَسْجِدِ قَالَ وَجَاءَ حَكِيمُ بْنُ حِزَامٍ وَبَدِيلُ بْنُ وَرْقَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَرِّ الظُّهْرَانِ فَأَسْلَمَا وَبَايَعَاهُ ، فَلَمَّا بَايَعَاهُ بَعْثُهُمَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ يَدَيْهِ إِلَى قُرَيْشٍ يَدْعُوَانَهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ وَلَمَّا خَرَجَ حَكِيمُ بْنُ حِزَامٍ وَبَدِيلُ بْنُ وَرْقَاءَ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامِدِينَ إِلَى مَكَّةَ بَعَثَ فِي أَثَرِهِمَا الزُّبَيْرَ وَأَعْطَاهُ رَايَتَهُ وَأَمَرَهُ عَلَى خَيْلِ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَأَمَرَهُ أَنْ يَرْكُزَ رَايَتَهُ بِأَعْلَى مَكَّةَ بِالْحَبِجُونَ وَقَالَ لَا تَبْرَحْ حَيْثُ أَمَرْتُكَ أَنْ تَرْكُزَ رَايَتِي حَتَّى آتِيكَ وَمَنْ ثُمَّ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ وَضَرَبَتْ هُنَاكَ قَبْتَهُ وَأَمَرَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ فَيَمْنُ أَسْلَمَ مِنْ (٣١٣) قِضَاعَةَ وَبَنَى سَلِيمَ أَنْ يَدْنُو مِنْ أَسْفَلِ مَكَّةَ وَبِهَا

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِأَعْلَى مَكَّةَ فَوَجَدَتْهُ يَغْتَسِلُ مِنْ جَفْنَةٍ وَأَنْ فِيهَا لِأَثَرِ الْعَمِجِينَ وَفَاطِمَةُ ابْنَتُهُ تَسْتَرُهُ بِثَوْبِهِ فَلَمَّا اغْتَسَلَ أَخَذَ ثَوْبَهُ فَتَوَشَّحَ بِهِ ثُمَّ صَلَّى ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ الضُّحَى ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى فَقَالَ مَرْحَبًا وَأَهْلًا بِأَمِّ هَانِيٍّ مَا جَاءَ بِكَ فَأَخْبَرْتَهُ خَيْرَ الرَّجُلَيْنِ وَخَيْرَ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ قَدْ أَجْرْنَا مِنْ أَجْرَتٍ وَأَمْنَا مِنْ أَمْنٍ فَلَا نَقْتُلُهُمَا ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ لَمَّا أَطْمَأَنَّ النَّاسُ حَتَّى جَاءَ الْبَيْتَ فَطَافَ بِهِ سَبْعًا عَلَى رَاِحَلَتِهِ يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ بِمَحْجَنٍ فِي يَدِهِ فَلَمَّا قَضَى طَوَافَهُ دَعَا عُمَانُ بْنُ طَلْحَةَ وَأَخَذَهُ مِنْهُ مِفْتَاحَ الْكَعْبَةِ فَفَتَحَتْ لَهُ فَدَخَلَهَا فَوَجَدَ فِيهَا حَمَامَةً مِنْ عِيدَانٍ فَكَسَرَهَا بِيَدِهِ ثُمَّ طَرَحَهَا ثُمَّ وَقَفَ عَلَى بَابِ الْكَعْبَةِ وَقَدْ اسْتَكْفَى لَهُ النَّاسُ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ صَدَقَ وَعْدُهُ وَنَصَرَ عَبْدُهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ أَلَا كُلُّ مَأْثُورَةٍ أَوْ دَمٍ أَوْ مَالٍ يَدْعَى فِيهِ تَحْتَ قَدَمِي هَاتَيْنِ إِلَّا سِدَانَةَ الْبَيْتِ وَسَقَايَةَ الْحَاجِّ أَلَا قَتْلَ الْخَطَا شَبِهُ الْعَمْدَ بِالسُّوْطِ وَالْعَصَا فِيهِ الدِّيَةُ مَغْلُظَةٌ مِائَةً مِنَ الْإِبِلِ أَرْبَعُونَ مِنْهَا خَافَةٌ فِي بَطُونِهَا أَوْلَادُهَا يَامَعْشَرَ قُرَيْشٍ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذْهَبَ عَنْكُمْ نَخْوَةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَتَعْظِيمَهَا بِالْآبَاءِ النَّاسِ مِنْ آدَمَ وَآدَمَ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى الْآيَةَ ثُمَّ قَالَ يَامَعْشَرَ قُرَيْشٍ مَا تَرَوْنَ إِنِّي فَاعِلٌ فِيكُمْ قَالُوا خَيْرًا أَخُوكَرِيمٌ وَابْنُ أَخُوكَرِيمٍ قَالَ فَاذْهَبُوا فَأَنْتُمْ الطَّلَقَاءُ فَأَعْتَقْتَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ وَكَانَ اللَّهُ أَمَكُنَّهُ مِنْهُمْ عِنْدَهُ فَبَذَلَكَ سَمَوْا أَهْلَ مَكَّةَ الطَّلَقَاءَ ، ثُمَّ جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ إِلَيْهِ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَمِفْتَاحُ الْكَعْبَةِ بِيَدِهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اجْمَعْ لَنَا بَيْنَ الْحِجَابَةِ وَالسَّقَايَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْنَ عُمَانُ بْنُ طَلْحَةَ فَدَعَى لَهُ فَقَالَ هَاكَ مِفْتَاحُكَ يَا عُمَانُ الْيَوْمَ يَوْمَ وَفَاءٍ وَبِرِّقَالَ واجتمع الناس للبيعة فجلس إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصفا وعمر بن الخطاب أسفل منه يأخذ على الناس فبايعونه على السمع والطاعة فيما استطاعوا فلما فرغ من بيعة الرجال

الحرمة فسمعها رجل من المهاجرين فقال يا رسول الله اسمع

(٤٠) — خازن بالبغوى — (سابع)

ما قال سعد بن عباد وما تأمن أن يكون له في قريش صولة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي بن أبي طالب أدركه فنخذ الراية منه فكن أنت الذى تدخل بها فلم يكن بأعلا من مكة قبل الزبير قتال وأما خالد بن الوليد فقدم على قريش وبنى بكر والأحبابيش بأسفل مكة فقاتلهم فهزمهم الله ولم يكن بمكة قتال غير ذلك وقتل من المشركين قريب من اثني عشر أو ثلاثة عشر ولم يقتل من المسلمين إلا رجل من جهينة يقال له سلمة بن الميلاء من خيل خالد بن الوليد ورجلان يقال لهما كرز ابن جابر وخنيس بن خالد كانا في خيل خالد بن الوليد فشذا عنه وسلكا طريقا غير طريقه فقتلا جميعا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عهد إلي أمرائه من المسلمين حين أمرهم أن يدخلوا مكة أن لا يقاتلوا أحدا إلا من قاتلهم إلا في نفر سماهم أمر بقتلهم وإن وجدوا تحت أستار الكعبة منهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح وإنما أمر بقتله لأنه كان قد أسلم فارتد مشركا ففر إلى عثمان وكان أخاه من الرضاغة فغيبه حتى أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن اطمأن أهل مكة

فاستأمن له وعبد الله بن خطل كان رجلا من بني ثميم بن غالب وإنما أمر بقتله لأنه كان مسلما فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم مصدقا وكان له مولى يخدمه وكان مسلما فنزل منزلا وأمر المولى أن يذبح له تيسا ويصنع له طعاما ونام فاستيقظ ولم يصنع له شيئا فعدا عليه فقتله ثم ارتد مشركا وكانت له قينتان تغنيان بهجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر بقتلهما معه والخوثر بن نقيد بن وهب كان ممن يؤذيه بمكة ومقيس بن صبابه وإنما أمر بقتله لقتله الأنصاري الذي قتل أخاه خطأ ورجوعه إلى قريش مرتدا وسارة مولاة كانت لبعض بني المطاب كانت ممن يؤذيه بمكة وعكرمة بن أبي جهل ، فأما عكرمة فهرب إلى اليمن وأسلمت امرأته أم حكيم بنت الحارث بن هشام فاستأمنت له رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمنه فخرجت في طلبه حتى أتت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم ، وأما عبد الله بن خطل فقتله سعد بن حريث المخزومي وأبو برزة الأسلمي اشتركا في دمه (٣١٤) وأما مقيس بن صبابه فقتله نميلة بن عبد الله رجل من قومه وأما قينتا

ابن خطل فقتلت إحداهما وهربت الأخرى حتى استؤمن لها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمنها وأما سارة فتغيبت حتى استؤمن لها فأمنها فعاشت حتى أوطأها رجل من الناس فرسا له في زمن عمر بن الخطاب بالأبطح فقتلها ، وأما الخوثر ابن نقيد فقتله علي بن أبي طالب فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وقف قائما على باب الكعبة وقال ولا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ألا إن كل مأثرة أو دم أو مال

بايع النساء قال عروة بن الزبير خرج صفوان بن أمية يريد جدة ليركب منها إلى اليمن فقال عمير بن وهب الجمحي يارسول الله إن صفوان بن أمية سيد قومي قد خرج هاربا منك ليقتل نفسه في البحر فأمنه يارسول الله فقال هو آمن قال يارسول الله أعطني شيئا يعرف به أمانك فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم عمامته التي دخل بها مكة فخرج بها عمير حتى أدركه بجدة وهو يريد أن يركب البحر فقال يا صفوان فذاك أبي وأمي أذكرك الله في نفسك أن تهلكها فهذا أمان رسول الله صلى الله عليه وسلم جئت بك به ؟ فقال ويلك أعزب عني لاتكلمني قال فذاك أبي وأمي أفضل الناس وأبر الناس وأحلم الناس وخير الناس ابن عمك عزه عزك وشرفه شرفك وملكوته ملكك قال إني أخافه علي نفسي قال هو أحلم من ذلك وأكرم فرجع به معه حتى وقف به على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صفوان إن هذا يزعم أنك آمنتني قال صدق قال فاجعلني في ذلك بالخيار شهرين قال أنت بالخيار أربعة أشهر قال ابن هشام وبلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح مكة ودخلها قام على الصفا يدعو وقد أحدثت به الأنصار فقالوا فيما بينهم أترون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا فتح الله عليه مكة أرضه وبلاده يقيم بها فلما فرغ من دعائه قال ماذا قلتم قالوا لا شيء يارسول الله فلم يزل بهم حتى أخبروه . فقال النبي صلى الله عليه وسلم معاذ الله الحيا محياكم والممات مماتكم قال ابن إسحاق وكان جميع من شهد فتح مكة من المسلمين عشرة آلاف وكان فتح مكة لعشر ليال بقين من رمضان سنة ثمان وأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة بعد فتحها خمس عشرة ليلة يقصر الصلاة ثم خرج إلى هوازن وثقيف ، وقد نزلوا حنيناً (ق) عن أبي هريرة أن خزاعة قتلوا رجلا من بني ليث عام الفتح بقتيل لهم في الجاهلية فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال إن الله حبس عن

في الجاهلية يدعى فهو تحت قدمي هاتين إلا سدانة البيت

مكة

وسقاية الحاج يامعشر قريش إن الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظيمها بالأباء الناس من آدم وآدم خلق من تراب ثم تلا: يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى الآية يا أهل مكة ماذا ترون أني فاعل بكم قالوا خيرا أخ كريم وابن أخ كريم قال اذهبوا فأنتم الطلقاء فأعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان الله أمكنه من رقابهم عنوة فلذلك سمي أهل مكة الطلقاء ثم اجتمع الناس للبيعة فجلس لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصفا وعمر بن الخطاب أسفل منه يأخذ على الناس فبايعوه على السمع والطاعة فيما استطاعوا فلما فرغ من بيعة الرجال بايع النساء قال عروة بن الزبير خرج صفوان ابن أمية يريد جدة ليركب منها إلى اليمن فقال عمير بن وهب الجمحي يابني الله إن صفوان بن أمية سيد قومي وقد خرج هاربا منك ليقتل نفسه في البحر فأمنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو آمن قال يارسول الله أعطني شيئا يعرف به أمانك فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم عمامته التي دخل بها مكة فخرج بها عمير حتى أدركه بجدة وهو يريد أن يركب

البحر فقال يا صفوان فذاك أبي وأمي أذكرك الله في نفسك أن تهلكها فهذا أمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جئتكم به فقال ويلك اعزب عني فلا تكلمني قال أي صفوان فذاك أبي وأمي أفضل الناس وأبر الناس وأحلم الناس وخير الناس ابن عمك عزه عزك وشرفه شرفك وملكه ملكك قال إني أخافه على نفسي قال هو أحلم من ذلك وأكرم فرجع به معه حتى وقف به على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صفوان إن هذا يزعم أنك أمتني قال صدق قال فاجعلني في أمرى بالخيار شهرين قال أنت فيه بالخيار أربعة أشهر قال ابن إسحاق وكان جميع من شهد فتح مكة من المسلمين عشرة آلاف وكان فتح مكة لعشر ليال بقين من رمضان سنة ثمان وأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة بعد فتحها خمس عشرة ليلة يقصر الصلاة ثم خرج إلى هوازن وثقيف وقد نزلوا حينئذ أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا أبو نعيم ثنا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة عن أبي هريرة « أن خزاعة قتلوا رجلا » وقال محمد بن إسماعيل قال عبد الله بن رجاء ثنا حرب عن يحيى ثنا أبو سلمة أنا (٣١٥) أبو هريرة أنه قال عام فتح مكة

« قتلت خزاعة رجلا من بني ليث بقتيل لهم في الجاهلية فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إن الله حبس عن مكة الفيل وسلط عليهم رسوله والمؤمنين ألا وإنما لم تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد من بعدي ألا وإنما أحلت لي ساعة من نهار إلا وإنما ساعتي هذه حرام لا يختل شوكها ولا يقطع شوكها ولا تحل ساقطها إلا لمنشد ومن قتل له قتيل فهو بخير النظرين إما أن يقتدى وإما أن يقيد فقال العباس إلا الأذخر فإننا نجعله لقبورنا وبيوتنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا الأذخر فقام أبو شاه رجل من أهل اليمن فقال اكتبوا لي يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتبوا لأبي شاه قال الأوزاعي يعني الخطبة التي سمعها من رسول الله ﷺ . (وأما التفسير)

فقوله تعالى « إذا جاء نصر الله » يعني إذا جاءك يا محمد نصر الله ومعونته على من عاداك وهم قريش . ومعنى مجيء النصر أن جميع الأمور مرتبطة بأوقاتها يستحيل تقدمها عن وقتها أو تأخرها عنه فإذا جاء ذلك الوقت المعين حضر معه ذلك الأمر المقدر فلهذا المعنى قال إذا جاء نصر الله والفتح يعني فتح مكة في قول جمهور المفسرين وقيل هو جنس نصر الله المؤمنين وفتح بلاد الشرك عليهم على الإطلاق والفرق بين النصر والفتح أن النصر هو الإعانة والإظهار على الأعداء وهو تحصيل المطاوب وهو كالسبب للفتح فلهذا بدأ بذكر النصر وعطف عليه الفتح وقيل النصر هو إكمال الدين وإظهاره والفتح هو الإقبال الذي هو تمام النعمة (ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا) يعني زمرا وأرسالا القبيلة بأسرها والقوم بأجمعهم من غير قتال قال الحسن لما فتح الله على رسوله صلى الله عليه وسلم مكة قالت العرب بعضها لبعض إذا ظفر الله محمد بأهل الحرم وكان قد أجارهم من أصحاب

رجل من أهل اليمن يقال له أبوشاه فقال اكتب لي يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتبوا لأبي شاه ثم قام رجل من قريش فقال يارسول الله إلا الأذخر فإننا نجعله في بيوتنا وقبورنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا الأذخر » أخبرنا أبو الحسن السرخسي أنا زاهر بن أحمد أنا أبو إسحاق الهاشمي أنا أبو مصعب عن مالك عن أبي النصر مولى عمر بن عبيد الله أن أبا مرة مولى أم هاني بنت أبي طالب أخبره أنه سمع أم هاني بنت أبي طالب تقول « ذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة ابنته تستره بثوب قالت فسلمت فقال من هذه فقلت أنا أم هاني بنت أبي طالب فقال مرحبا بأم هاني فلما فرغ من غسله قام فصلى ثمان ركعات ملتحفا في ثوب واحد ثم انصرف فقلت له يارسول الله زعم ابن أمي علي بن أبي طالب أنه قاتل رجلا أجزته فلان بن هيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أجزنا من أجزت يا أم هاني وذلك ضحى » قوله عز وجل « إذا جاء نصر الله » يا محمد على من عاداك وهم قريش « والفتح » فتح مكة (ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا) زمرا وأرسالا القبيلة بأسرها والقوم بأجمعهم من غير قتال قال الحسن لما فتح الله عز وجل مكة على رسوله قالت العرب بعضها لبعض إذا ظفر محمد بأهل الحرم وقد كان الله أجارهم من أصحاب

القبيل فليس لكم به يدان فكانوا يدخلون في دين الله أفواجا بعد أن كانوا يدخلون واحدا واحدا واثنين اثنين. وقال عكرمة ومقاتل أراد بالناس أهل اليمن. أنا أبو عبد الله محمد بن الفضل الخرق أنا أبو الحسن علي بن عبد الله الطيسفوني أنا عبد الله ابن عمر الجوهري ثنا أحمد بن علي الكشميهني ثنا علي بن حجر ثنا إسماعيل بن جعفر ثنا محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «أتاكم أهل اليمن هم أضعف قلوبا وأرق أفئدة الإيمان يمان والحكمة يمانية» (فسيح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا) فانك حينئذ لاحق به. أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف (٣١٦) ثنا محمد بن إسماعيل ثنا أبو الزعمان ثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن

سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان عمر يدخلني مع أشياخ بدر فقال بعضهم لم تدخل هذا الفتى معنا ولنا أبناء مثله فقال إنه ممن قد علمتم قال فدعاهم ذات يوم ودعاني معهم قال وما رأيته دعاني يومئذ إلا ليريه مني فقال ماتقولون في قوله «إذا جاء نصر الله والفتح» حتى ختم السورة فقال بعضهم أمرنا أن نحمد الله ونستغفره إذا جاء نصرنا وفتح علينا وقال بعضهم لا ندرى ولم يقل بعضهم شيئا فقال لي يا ابن عباس أ كذلك تقول؟ قلت لا قال فما تقول؟ قلت هو أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمه الله به إذا جاء نصر الله والفتح فتح مكة فذلك علامة أجلك

القبيل فليس لكم به يدان فكانوا يدخلون في دين الله أفواجا بعد أن كانوا يدخلون واحدا واحدا واثنين اثنين وقيل أراد بالناس أهل اليمن (ق) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «أتاكم أهل اليمن هم أضعف قلوبا وأرق أفئدة الإيمان يمان والحكمة يمانية ودين الله هو الإسلام» وأضافه إليه تشريفا وتعظيما، كبيت الله وناقة الله قوله (فسيح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا) يعني فانك حينئذ لاحق به (ق) عن ابن عباس قال كان عمر يدخلني مع أشياخ بدر فقال بعضهم لم تدخل هذا الفتى معنا ولنا أبناء مثله فقال إنه ممن قد علمتم قال فدعاهم ذات يوم ودعاني معهم. قال وما رأيته أنه كان دعاني يومئذ إلا ليريه مني. قال ماتقولون في قول الله تعالى إذا جاء نصر الله والفتح حتى ختم السورة فقال بعضهم أمرنا أن نحمد الله ونستغفره إذا نصرنا وفتح علينا وسكت بعضهم فلم يقل شيئا فقال لي أ كذلك تقول يا ابن عباس قال قلت لا قال فما هو أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمه فقال إذا جاء نصر الله والفتح فذلك علامة أجلك فسيح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا قال عمر ما أعلم منها إلا ما تعلم (ق) عن عائشة قالت «ما صلى رسول الله ﷺ صلاة بعد أن أنزلت عليه إذا جاء نصر الله والفتح إلا يقول فيها سبحانك ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي وفي رواية قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن وفي رواية قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر القول من سبحان الله وبحمده أستغفر الله وأتوب إليه وقال أخبرني ربي أني سأرى علامة في أمي فإذا رأيته أكثرت من قول سبحان الله وبحمده وأستغفر الله وأتوب إليه فقد رأيته إذا جاء نصر الله والفتح فتح مكة ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسيح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا» قال ابن عباس لما نزلت هذه السورة علم النبي صلى الله عليه وسلم أنه نعت إليه نفسه وقال الحسن أعلم أنه قد اقترب أجله فأمر بالتسبيح والتوبة ليختم بالزيادة في العمل الصالح قيل عاش النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه السورة سنتين وقيل في معنى السورة إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فاشتغل أنت بالتسبيح والتحميد والاستغفار فالاشتغال بهذه الطاعة يصير سببا لمزيد درجاتك في الدنيا والآخرة. وفي معنى التسبيح وجهان: أحدهما نزه ربك عما لا يليق بجلاله ثم أحده. والثاني فصل لربك لأن

التسبيح

«فسيح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا» فقال عمر

ما أعلم منها إلا ما تعلم. أخبرنا عبد الواحد بن أحمد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل حدثني عثمان ابن أبي شيبة ثنا جرير عن منصور عن أبي الضحى عن مسروق عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن أخبرنا إسماعيل بن عبد القاهر أنا عبد الغافر بن محمد أنا محمد بن عيسى الجلودي ثنا إبراهيم بن محمد بن سفيان ثنا مسلم بن الحجاج ثنا أحمد بن المنفي حدثني عبد الأعلى ثنا داود عن عامر عن مسروق عن عائشة قالت «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

يكثر من قول سبحان الله وبحمده أستغفر الله وأتوب إليه قالت فقلت يا رسول الله أراك تكثر من قول سبحان الله وبحمده أستغفر الله وأتوب إليه فقال أخبرني ربي أني سأرى علامة في أمتي فإذا رأيتهما أكثر من قول سبحان الله وبحمده أستغفر الله وأتوب إليه فقد رأيتهما إذا جاء نصر الله والفتح فالفتح فتح مكة ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا » قال ابن عباس لما نزلت هذه السورة (٣١٧) علم النبي صلى الله عليه وسلم أنه نعت إلى نفسه قال

الحسن أعلم أنه قد اقرب أجله فأمر بالتسبيح والتوبة ليختم له بالزيادة في العمل الصالح قال قتادة ومقاتل عاش النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه السورة سبعين يوما .

(سورة أبي لهب مكية

وهي خمس آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تبت يدا أبي لهب وتب)

أخبرنا أحمد بن عبد الله

الصالحى أنا أبو بكر أحمد

ابن الحسن الحيرى أنا

حاجب بن أحمد الطرسى

ثنا محمد بن حماد ثنا

أبو معاوية عن الأعمش

عن عمرو بن مرة عن

سعيد بن جبير عن ابن

عباس قال « صدر رسول

الله صلى الله عليه وسلم

ذات يوم على الصفا

فقال يا صباحاه قال

فاجتمعت إليه قريش

فقالوا له مالك قال رأيتم

التسبيح جزء من أجزاء الصلاة ثم قيل عنى به صلاة الشكر وهو ما صلاه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة ثمان ركعات : وقيل هى صلاة الضحى . وفى الآية دليل على فضيلة التسبيح والتحميد حيث جعل ذلك كافيا فى أداء ماوجب عليه من شكر نعمة النصر والفتح . فان قلت ما معنى هذا الاستغفار وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر . قلت إنه تعبه الله بذلك ليقتدى به غيره إذ لا يأمن كل واحد من نقص يقع فى عبادته واجتهاده ففيه تنبيه على أن النبي صلى الله عليه وسلم مع عصمته وشدة اجتهاده ما كان يستغنى عن الاستغفار فكيف بمن هو دونه وقيل هو ترك الأفضل والأولى لاعن ذنب صدر منه صلى الله عليه وسلم وعلى قول من جوز الصغار على الأنبياء يكون المعنى واستغفره لما عسى أن يكون قد وقع من تلك الأمور منه وقيل المراد منه الاستغفار لذنوب أمته وهذا ظاهر لأن الله تعالى أمره بذلك فى قوله « واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات » والله سبحانه وتعالى أعلم .

(تفسير سورة أبي لهب مكية وهى خمس آيات وعشرون كلمة وسبعة وسبعون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (تبت يدا أبي لهب وتب) (ق) عن ابن عباس قال لما نزلت وأنذر عشيرتلك الأقربين صدر النبي صلى الله عليه وسلم على الصفا ونادى يابنى فهر يابنى عدى لبطون من قريش حتى اجتمعوا فجعل الرجل إذا لم يستطع أرسل رسولا لينظر ما هو فجاء أبو لهب وقريش فقال رأيتمكم لو أخبرتمكم أن خيلا بالوادي تريد أن تغير عليكم أكنتم مصدق قالوا نعم ما جربنا عليك إلا صدقا قال فإنى لكم نذر بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تبا لك سائر اليوم ألهذا جمعتمنا فنزلت تبت يدا أبي لهب وتب ما أغنى عنه ماله وما كسب وفى رواية « أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج إلى البطحاء فصعد الجبل فنادى يا صباحاه فاجتمعت عليه قريش » الحديث وذكر نحوه ومعنى تبت خابت وخسرت والتباب هو الخسار المفضى إلى الهلاك والمراد من اليد صاحبها وجملة بدنه وذلك على عادة العرب فى التعبير ببعض الشئ عن كله وجميعه وقيل إنه رعى النبي صلى الله عليه وسلم بحجر فأدعى عقبه فلهذا ذكرت اليد وإن كان المراد جملة البدن فهو كقولهم خسرت يده وكسبت يده فأضيفت الأفعال إلى اليد وأبو لهب هو عبد العزى بن عبد المطلب بن هاشم عم النبي صلى الله عليه وسلم وكنى بأبى لهب لحسنه وإشراق وجهه . فان قلت لم كناه وفى الكنية تشريف وتكرمة قلت فيه وجوه أحدها أنه كان مشتهرا بالكنية دون الاسم فلو ذكره باسمه لم يعرف الثانى أنه كان اسمه عبد العزى فعدل عنه إلى الكنية لما فيه من الشرك الثالث أنه لما كان من أهل النار ومآله إلى النار والنار ذات لهب وافقت حاله كنيته وكان جديرا بأن يذكر بها (وتب) قيل الأول أخرج مخرج الدعاء عليه

أو أخبرتم أن العدو مصبحكم أو ممسيكم أما كنتم تصدقونى قالوا بلى قال فإنى نذر لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تبا لك ألهذا دعوتنا جميعا فأنزله الله عز وجل تبت يدا أبي لهب وتب إلى آخرها قوله تبت أى خابت وخسرت يدا أبي لهب أى هو أخبر عن يديه والمراد به نفسه على عادة العرب فى التعبير ببعض الشئ عن كله وقيل اليد صلة كما يقال يد الدهر ويد الرزايا والبلايا وقيل المراد به ماله وملكه يقال فلان قليل ذات اليد يعنون به المال والتباب والهلاك وأبو لهب هو

ابن عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه وسلم واسمه عبد العزى قال مقاتل كنى بابي هب لحسنه وإشراق وجهه وفرا ابن كثير أبى هب ساكنة الهاء وهى مثل نهر ونهر وانفقوا فى ذات هب أنها مفتوحة الهاء لوفاق الفواصل وتب أبو هب وقرأ عبد الله وقد تب قال القراء الأول دعاء والثاني خبر كما يقال أهلكه الله وقد فعل (ما أغنى عنه ماله وما كسب) قال ابن مسعود لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرباءه إلى الله عز وجل قال أبو هب إن كان ما يقول ابن أخى حقا فاني أفتدى نفسى بمالى وولدى فأنزله تعالى ما أغنى عنه ماله أى ما يغنى عن شىء يغنى عنه ماله أى ما يدفع عنه عذاب الله ما جمع من المال وكان صاحب (٣١٨) مواش وما كسب قيل يعنى ولده لأن ولد الإنسان من كسبه كما جاء

فى الحديث «أطيب ما بأكلى أحدكم من كسبه وإن ولده من كسبه» ثم أوعده النار فقال (سيصلى نارا ذات هب) أى نارا تلهب عليه (وامراته) أم جميل بنت حرب ابن أمية أخت أبى سفيان (حمالة الخطب) قال زيد والضحاك كانت تحمل الشوك والعضاء فتطرحه فى طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه لتعقرهم وهى رواية عطية عن ابن عباس وقال قتادة ومجاهد والسدى كانت تمشى بالنميمة وتنقل الحديث فتلقى العداوة بين الناس وتوقد نارها كما توقد النار الخطب يقال فلان يحطب على فلان إذا كان يغرى به وقال سعيد ابن جبير حمالة الخطايا

والثاني أخرج مخرج الخبر كما يقال أهلكه الله وقد هلك وقيل تببت يدا أبى هب ، يعنى ماله وملكه كما يقال فلان قليل ذات اليد يعنون به المال وتب يعنى نفسه أى وقد أهدكت نفسه (ما أغنى عنه ماله وما كسب) قال ابن مسعود لما دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرباءه إلى الله تعالى قال أبو هب إن كان ما تقول يا ابن أخى حقا فأنا أفتدى نفسى بمالى وولدى فأنزله تعالى ما أغنى عنه ماله أى شىء يغنى عنه ماله أى ما يدفع عنه عذاب الله وما كسب يعنى من المال وكان صاحب مواشى أى ما جمع من المال أو ما كسب من المال أى الربح بيد رأس ماله وقيل وما كسب يعنى ولده لأن ولد الإنسان من كسبه كما جاء فى الحديث «إن أطيب ما أكلتم من كسبكم وإن أولادكم من كسبكم» أخرجه الترمذى ثم أوعده بالنار فقال تعالى (سيصلى نارا ذات هب) أى نارا تلهب عليه (وامراته) يعنى أم جميل بنت حرب بن أمية أخت أبى سفيان ابن حرب غمة معاوية بن أبى سفيان وكانت فى نهاية العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (حمالة الخطب) قيل كانت تحمل الشوك والحسك والعضاء بالليل فتطرحه فى طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه لتؤذيهم بذلك وهى رواية عن ابن عباس فان قلت إنها كانت من بيت العز والشرف فكيف يليق بها حمل الخطب قلت يحتمل أنها كانت مع كثرة مالها وشرفها فى نهاية البخل والخسة فكان يحملها بخيلها على حمل الخطب بنفسها ويحتمل أنها كانت تفعل ذلك لشدة عداوتها لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ترى أنها تستعين فى ذلك بأحد بل تفعله هى بنفسها وقيل كانت تمشى بالنعيمه وتنقل الحديث وتلقى العداوة بين الناس وتوقد نارها كما توقد النار الخطب يقال فلان يحطب على فلان إذا كان يغرى به وقيل حمالة الخطايا والآثام التى حملتها فى عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنها كانت كالخطب فى مصيرها إلى النار (فى جيدها) أى عنقها (حبل من مسد) قال ابن عباس سلسلة من حديد ذرعها سبعون ذراعا تدخل من فيها وتخرج من دبرها ويكون سائرها فى عنقها قتلت من حديد فتلا محكما وقيل هو حبل من ليف وذلك الحبل هو الذى كانت تحتطب به فينما هى ذات يوم حاملة الحزمة أعيت فقعدت على حجر تستريح أتاها ملك فجذبها من خلفها فأهلكها وقيل هو حبل من

دليله قوله «وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم» . قرأ عاصم حمالة

شجر

بالنصب على الذم كفوا «ملعونين» وقرأ الآخرون بالرفع وله وجهان أحدهما سيصلى نارا هو وامراته حمالة الخطب والثاني وامراته حمالة الخطب فى النار أيضا (فى جيدها) فى عنقها وجمعه أجياد (حبل من مسد) واختلفوا فيه قال ابن عباس وعروة بن الزبير سلسلة من حديد ذرعها سبعون ذراعا تدخل فى فيها وتخرج من دبرها ويكون سائرها فى عنقها وأصاه من المسد وهو القتل والمسد ما قتل وأحكم من أى شىء كان يعنى السلسلة التى فى عنقها قتلت من الحديد فتلا محكما وروى الأعمش عن مجاهد من مسد أى من حديد والمسد الحديد التى تكون فى البكرة يقال لها المحور وقال الشعبي ومقاتل من ليف قال الضحاك وغيره فى الدنيا من ليف وفى الآخرة من نار وذلك الليف هو الحبل الذى كانت تحتطب به فينما هى ذات

شجر ينبت باليمن يقال له المسد وقيل قلادة من ودع وقيل كانت لها خرزات في عنقها وقيل كانت لها قلادة فاخرة قالت لأنفقنها في عداوة محمد صلى الله عليه وسلم والله تعالى أعلم
(تفسير سورة الإخلاص)

(وهي مكية وقيل مدنية وهي أربع آيات وخمس عشرة كلمة وسبعة وأربعون حرفاً)
(فصل في فضلها)

(خ) عن أبي سعيد الخدري «أن رجلاً سمع رجلاً يقرأ قل هو الله أحديرددها فلما أصبح جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له وكان الرجل يتقأها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده إنها لتعدل ثلث القرآن» وفي رواية قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه «أيعجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن في ليلة فشق ذلك عليهم فقالوا أينا يطيق ذلك يا رسول الله فقال قل هو الله أحد الله الصمد ثلث القرآن» (م) عن أبي الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن الله جزأ القرآن ثلاثة أجزاء فجعل قل هو الله أحد جزءاً من القرآن» (م) عن أبي هريرة قال «خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أقرأ عليكم ثلث القرآن فقرأ قل هو الله أحد الله الصمد حتى ختمها» وقد ذكر العلماء رضي الله عنهم في كونه صلى الله عليه وسلم جعل سورة الإخلاص تعدل ثلث القرآن أقوال متناسبة متقاربة فقل إن القرآن العزيز لا يعدو ثلاثة أقسام وهي الإرشاد إلى معرفة ذات الله تعالى وتقديسه أو صفاته وأسمائه أو معرفة أفعاله وسنته مع عبادته ولما اشتملت سورة الإخلاص على أحد هذه الأقسام الثلاثة وهو التقديس وازنها رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلاث القرآن لأن منتهى التقديس في أن يكون واحداً في ثلاثة أمور لا يكون حاصلًا منه من هو من نوعه وشبهه ودل عليه قوله لم يلد ولا يكون حاصلًا من هو نظيره وشبيهه ودل عليه قوله ولم يولد ولا يكون أحد في درجته وإن لم يكن أصلًا له ولا فرعًا منه ودل عليه قوله ولم يكن له كفواً أحد ويجمع ذلك كله قوله قل هو الله أحد وجملته وتفصيله هو قولك لا إله إلا الله فهذا سر من أسرار القرآن المجيد الذي لا تنهاه أسرارُه ولا تنقضي عجائبه وقال الإمام فخر الدين الرازي لعل الغرض منه أن يكون المقصود الأشرف في جميع الشرائع والعبادات معرفة ذات الله جل جلاله وتعالى علاؤه وثناؤه ومعرفة أفعاله وهذه السورة مشتملة على معرفة ذات الله تعالى فلها كانت هذه السورة معادلة لثلث القرآن وقال الشيخ محيي الدين النووي رحمه الله ، قيل معناه إن القرآن على ثلاثة أنحاء قصص وأحكام وصفات الله تعالى وقل هو الله أحد متضمنة للصفات فهي ثلث القرآن وجزء من ثلاثة أجزاء وقيل معناه أن ثواب قراءتها مرة يتضاعف بقدر ثواب قراءة ثلث القرآن بغير تضعيف قوله يتقللها يقال استقلت الشيء وتقلته وتقالته أي عددته قليلاً في بابه ونظرت إليه بعين القلة قيل سميت قل هو الله أحد سورة الإخلاص إما لأنها خالصة لله تعالى في صفته أو لأن قارئها قد أخلص لله التوحيد ومن فوائد هذه السورة أن الاشتغال بقراءتها يفيد الاشتغال بالله وملازمة الأعراض عما سوى الله تعالى وهي متضمنة تنزيه الله تعالى وبرائه عن كل مالا يليق به لأنها مع قصرها جامعة لصفات الأحادية والصمدانية والفردانية وعدم النظير عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «من قرأ كل يوم مائتي مرة قل هو الله أحد محبت عنه ذنوب خمسين سنة إلا أن يكون عليه دين» وفي رواية عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «من أراد أن

يوم حاملة حزمة فأعيت
فقعدت على حجر تستريح
فأتاها ملك فجلبها من
خلفها فأهلكها قال ابن
زید حبيل من شجر ينبت
باليمن يقال له مسد قال
قتادة قلادة من ودع
وقال الحسن كانت
خرزات في عنقها وقال
سعيد بن المسيب كانت
لها قلادة في عنقها فاخرة
فقال لأنفقنها في عداوة
محمد صلى الله عليه وسلم
(سورة الإخلاص مكية
وهي أربع آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (٣٢٠) (قل هو الله أحد) روى أبو العالية عن أبي بن كعب «أن المشركين قالوا

ينام على فراشه فتنام على يمينه فقرا قل هو الله أحد مائة مرة فإذا كان يوم القيامة يقول الرب جل جلاله يا عبدى ادخل عن يمينك الجنة» أخرجه الترمذى وقال حديث غريب وعنه «أن رجلا قال يا رسول الله إني أحب هذه السورة قل هو الله أحد قال حبك إياها أدخلك الجنة» أخرجه الترمذى عن أبي هريرة قال «أقبلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع رجلا يقرأ قل هو الله أحد الله الصمد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبت قلت وما وجبت قال الجنة» أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب صحيح والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (قل هو الله أحد) عن أبي بن كعب «أن المشركين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم انسب لنا ربك فأنزل الله قل هو الله أحد الله الصمد والصمد الذى لم يلد ولم يولد لأنه ليس شئ يولد إلا سيموت وليس شئ يموت إلا سيورث وإن الله لا يموت ولا يورث ولم يكن له كفوا أحد قال لم يكن له شبيه ولا عديل وليس كمثل شئ» أخرجه الترمذى وقال وقد روى عن أبي العالية أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر آلهتهم فقالوا انسب لنا ربك فأناه جبريل بهذه السورة قل هو الله أحد وذكر نحوه ولم يذكر فيه عن أبي بن كعب وهذا أصح وقال ابن عباس أن عامر بن الطفيل وأربد بن ربيعة أنيا النبي صلى الله عليه وسلم فقال عامر لإمام تدعونا يا محمد قال إلى الله قال صفه لنا أمن ذهب هو أم من فضة أم من حديد أم من خشب فنزلت هذه السورة فأهلك الله أربد بالصاعقة و عامر بن الطفيل بالطاعون «ذكرناه في سورة الرعد وقال الضحاك وقتادة ومقاتل «جاء ناس من أحبار اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا صف لنا ربك يا محمد لعلنا نؤمن بك فانزل نعته في التوراة فأخبرنا من أى شئ هو وهل يأكل ويشرب ومن ورث الربوبية ولمن يورثها فأنزل الله هذه السورة قل هو الله أحد يعنى الذى سألتمونى عنه هو الله الواحد فى الألوهية والربوبية الموصوف بصفات الكمال والعظمة المنفرد عن الشبه والمثل والنظير وقيل لا يوصف أحد بالأحدية غير الله تعالى فلا يقال رجل أحد ودرهم أحد بل أحد صفة من صفات الله تعالى استأثر بها فلا يشركه فيها أحد والفرق بين الواحد والأحد أن الواحد يدخل فى الأحد ولا ينعكس وقيل إن الواحد يستعمل فى الاثبات والأحد فى النفي تقول فى الاثبات رأيت رجلا واحدا وفى النفي ما رأيت أحدا فتفيد العموم وقيل الواحد هو المنفرد بالذات فلا يضاهيه أحد والأحد هو المنفرد بالمعنى فلا يشاركه فيه أحد (الله الصمد) قال ابن عباس الصمد الذى لا جوف له وبه قال جماعة من المفسرين ووجه ذلك من حيث اللغة أن الصمد الشئ المصمد الصلب الذى ليس فيه رطوبة ولا رخاوة ومنه يقال لسداد القارورة الصماد فان فسر الصمد بهذا كان من صفات الأجسام ويتعالى الله جل وعز عن صفات الجسمية وقيل وجه هذا القول إن الصمد الذى ليس بأجوف معناه هو الذى لا يأكل ولا يشرب وهو الغنى عن كل شئ فعلى هذا الاعتبار هو صفة كمال والقصد بقوله الله الصمد التنبيه على أنه تعالى بخلاف من أثبتوا له الإلهية وإليه الإشارة بقوله تعالى «المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام» وقيل الصمد الذى ليس بأجوف شيئان أحدهما دون الانسان وهو سائر الجمادات الصلبة والثانى أشرف من الانسان وأعلى منه وهو البارى جل وعز وقال أبى ابن كعب الصمد الذى لم يلد ولم يولد لأن من يولد سيموت ومن يموت يورث منه وروى

لرسول الله صلى الله عليه وسلم انسب لنا ربك فأنزل الله تعالى هذه السورة «وروى أبو ظبيان وأبو صالح عن ابن عباس «أن عامر بن الطفيل وأربد بن ربيعة أنيا النبي صلى الله عليه وسلم فقال عامر لإمام تدعونا يا محمد قال إلى الله قال صفه لنا أمن ذهب هو أم من فضة أم من حديد أم من خشب فنزلت هذه السورة فأهلك الله أربد بالصاعقة و عامر بن الطفيل بالطاعون «ذكرناه في سورة الرعد وقال الضحاك وقتادة ومقاتل «جاء ناس من أحبار اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا صف لنا ربك يا محمد لعلنا نؤمن بك فانزل نعته في التوراة فأخبرنا من أى شئ هو وهل يأكل ويشرب ومن يرث السماء ومن يرث الأرض فأنزل الله هذه السورة قل هو الله أحد «أى واحد ولا فرق بين الواحد والأحد يدل عليه قراءة ابن مسعود قل هو الله الواحد (الله الصمد) قال ابن عباس

ومجاهد والحسن وسعيد بن جبير الصمد الذى لا جوف له قال الشعبي الذى لا يأكل ولا يشرب وقيل تفسيره ما بعده البخارى

روى أبو العالية عن أبي بن كعب قال الصمد الذي لم يلد ولم يولد لأن من يولد سيموت ومن يرث يورث منه : قال أبو وائل شقيق بن سلمة هو السيد الذي قد انتهى سودده وهو رواية على بن أبي طلحة عن ابن عباس قال هو السيد الذي قد كمل في جميع أنواع السودد ، وعن سعيد بن جبير أيضا هو الكامل في جميع صفاته وأفعاله وقيل هو السيد المقصود في الحوائج قال السدي هو المقصود إليه في الرغائب المستغاث به عند المصائب تقول العرب صمدت فلانا أصمده صمدا بسكون الميم إذا قصده والمقصود صمد بفتح الميم وقال قتادة الصمد الباقي بعد فناء خلقه وقال عكرمة الصمد الذي ليس فوقه أحد وهو قول على وقال الربيع الذي لا تعثر به الآفات قال مقاتل بن حيان الذي لا عيب فيه (لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد) قرأ حمزة وإسماعيل كفوا ساكنة الفاء مهموزا وقرأ حفص عن عاصم بضم الفاء من غير همز وقرأ الآخرون بضم الفاء مهموزا وكلها لغات صحيحة ومعناه المثل أي هو أحد وقيل هو على التقديم والتأخير مجازة لم يكن له أحد كفوا أي مثلا قال مقاتل قال مشركو العرب الملائكة بنات الله وقالت اليهود عزيز ابن الله (٣٢١) وقالت النصارى المسيح ابن

الله فأكذبهم الله ونفى عن ذاته الولادة والمثل أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن إسماعيل ثنا أبو الهيثم أنا شعيب عن الزهري أنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « قال الله تعالى كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك فأما تكذيبه إياي فقول له يعيدني كما بدأني وليس أول الخلق بأهون علي من إعادته وأما شتمه إياي فقول له

البخاري في أفرادها عن أبي وائل شقيق بن سلمة قال الصمد هو السيد الذي انتهى سودده وهي رواية عن ابن عباس أيضا قال هو السيد الذي كمل فيه جميع أوصاف السودد وقيل هو السيد المقصود في جميع الحوائج المرغوب إليه في الرغائب المستعان به عند المصائب وتفرج الكرب وقيل هو الكامل في جميع صفاته وأفعاله وتلك دالة على أنه المتناهي في السودد والشرف والعلو والعظمة والكمال والكرم والاحسان وقيل الصمد الدائم الباقي بعد فناء خلقه وقيل الصمد الذي ليس فوقه أحد وهو قول على وقيل هو الذي لا تعثر به الآفات ولا تغيره الأوقات وقيل هو الذي لا عيب فيه وقيل الصمد هو الأول الذي ليس له زوال والآخر الذي ليس للملكه انتقال والأولى أن يحمل لفظ الصمد على كل ما قيل فيه لأنه محتمل له فعلي هذا يقتضي أن لا يكون في الوجود صمد سوي الله تعالى العظيم القادر على كل شيء وأنه اسم خاص بالله تعالى انفرد به له الأسماء الحسنى والصفات العليا « ليس كمثل شيء وهو السميع البصير » . قوله عز وجل (لم يلد ولم يولد) وذلك أن مشركي العرب قالوا الملائكة بنات الله وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله فكذبهم الله عز وجل ونفى عن نفسه ما قالوا بقوله لم يلد يعني كما ولد عيسى وعزير ولم يولد معناه أن من ولد كان له والد فنفى عنه إحاطة النسب من جميع الجهات فهو الأول الذي لم يتقدمه والد كان عنه وهو الآخر الذي لم يتأخر عنه ولد يكون عنه ومن كان كذلك فهو الذي لم يكن له كفوا أحد أي ليس له من خلقه مثل ولا نظير ولا شبهة فنفى عنه بقوله (ولم يكن له كفوا أحد) العديل والنظير والصاحبة والولد (خ) عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « قال الله عز وجل كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني

(٤١) — خازن بالغوى — سامع) اتخذ الله ولدا وأنا الأحد الصمد الذي لم ألد ولم أولد ولم يكن لي كفوا أحد » أخبرنا أبو الحسن محمد بن محمد بن محمد بن أبي صعبعة الأنصاري عن أبيه عن أبي سعيد الخدري « أن رجلا سمع رجلا يقرأ قل هو الله أحد ويرد : ها فلما أصبح أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له وكان الرجل يتقارها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده إنها لتعدل ثلث القرآن » أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق الثعلبي أنا أبو بكر محمد بن الحسن الأصفهاني أنا عبد الله بن جعفر بن أحمد بن فارس ثنا يونس بن حبيب ثنا أبو داود الطيالسي ثنا شعبة عن قتادة سمعت سالم بن أبي الجعد يحدث عن معدان بن أبي طلحة عن أبي الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « أبعجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن في ليلة قلت يا رسول الله ومن يطيق ذلك قال اقرأ قل هو الله أحد » وأخبرنا أبو الحسن المرخمي أنا زاهر بن أحمد أنا أبو إسحاق الهاشمي أنا أبو مصعب عن مالك عن عبيد الله بن عبد الرحمن عن عبيد بن جبير مولى زيد بن الخطاب أنه قال سمعت أبا هريرة يقول « أقبلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع رجلا يقرأ قل هو

الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبت فسألته ماذا يارسول الله فقال الجنة فقال أبو هريرة فأردت أن أذهب إلى الرجل فأبشره ثم فرقت أن يفوتني الغداء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأرت الغداء ثم ذهبت إلي (٣٢٢) الرجل فوجدته قد ذهب أخبرنا أحمد بن عبد الله الصالحى أنا أبو بكر

أحمد بن الحسن الحيرى أنا حاجب بن أحمد الطوسى ثنا عبد الرحيم ابن منيب ثنا يزيد بن هارون ثنا المبارك بن فضالة عن ثابت عن أنس قال « قال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إني أحب هذه السورة قل هو الله أحد قال حبك إياها أدخلك الجنة »

(سورة الفلق مكية وقيل مدنية وهي خمس آيات (بسم الله الرحمن الرحيم) قل أعوذ برب الفلق) قال ابن عباس وعائشة « كان غلام من اليهود يتخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدث إليه اليهود فلم يزالوا به حتى أخذ مشاطة رأس النبي صلى الله عليه وسلم وعدة أسنان من مشطه فأعطاه اليهود فسحروه فيها ، وتولى ذلك لبيد بن الأعصم رجل من اليهود فنزلت السورتان فيه » أخبرنا أبو حامد أحمد بن عبد الله الصالحى أنا أبو سعيد محمد بن موسى الصيرفى

ولم يكن له ذلك فأما تكذيبه إياى فقله لن يعيدنى كما بدأنى وليس أول الخلق بأهون علي من إعادته وأما شتمه إياى فقله اتخذ الله ولدا وأنا الأحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد » والله سبحانه وتعالى أعلم :

(تفسر سورة الفلق مدنية)

وقيل مكية والأول أصح وهي خمس آيات وثلاث وعشرون كلمة وأربعة وسبعون حرفا

(م) عن عقبة بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ألم تر آيات أنزلت هذه الليلة لم ير مثلهن قط » قل أعوذ برب الفلق ، وقل أعوذ برب الناس » فيه بيان عظيم فضل هاتين السورتين وفيه دليل واضح على كونهما من القرآن » وفيه رد على من نسب إلى ابن مسعود خلاف هذا وفيه بيان أن لفظة قل من القرآن أيضا وأنه من أول السورتين بعد البسملة وقد اجتمعت الأمة على هذا كله بعد خلاف ذكر فيه (خ) عن زر بن حبیش قال « سألت أبى بن كعب عن المعوذتين قلت يا أبا الوليد إن أخاك ابن مسعود يقول كذا وكذا فقال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قيل لى فقلت فنحن نقول كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم » وفى رواية مثلهما ولم يذكر ابن مسعود عن عبد الله بن حبيب قال « أصابنا طش وظلمة فانتظرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بنا فخرج فقال قلت ما أقول قال قل هو الله أحد الله الصمد والمعوذتين حين تسمى وخين تصبح تكفيك كل شيء » وفى رواية « قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق مكة فأصبحت خلوة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فدنوت منه فقال قل قلت ما أقول قال قل أعوذ برب الفلق حتى تختمها ثم قل أعوذ برب الناس حتى تختمها ثم قال ما أعوذ الناس بأفضل منهما » أخرجه النسائى عن جابر بمثله ومعنى الطش الطشيش المطر الضعيف وهو قول أبى الدرداء .

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (قل أعوذ برب الفلق) قال ابن عباس وعائشة « كان غلام من اليهود يتخدم النبي صلى الله عليه وسلم فحدث إليه اليهود فلم يزالوا به حتى أخذ من مشاطة رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وعدة من أسنان مشطه فأعطاه اليهود فسحروه فيها وتولى ذلك لبيد بن الأعصم رجل من اليهود فنزلت السورتان فيه » (ق) عن عائشة « أن النبي صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يخيل إليه أنه يصنع الشيء ولم يصنعه » وفى رواية « أنه يخيل إليه فعل الشيء وما فعله حتى إذا كان يوم وهو عندى دعا الله ودعاه ثم قال أشعرت يا عائشة أن الله قد أفتانى فيما استفتيته فيه قلت وما ذاك يارسول الله قد جاءني رجلان فجلس أحدهما عند رأسى والآخر عند رجلى ثم قال أحدهما لصاحبه ما وجع الرجل قال مطبوب قال ومن طبه قال لبيد بن الأعصم اليهودى من بنى زريق قال فيما ذا قال فى مشط ومشاطة وجف طلعة ذكر قال فأين

هو ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب الأصم ثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم أنا أنس بن عياض عن هشام عن أبيه عن عائشة « أن النبي صلى الله عليه وسلم طب حتى إنه ليخيل إليه أنه قد صنع شيئا وما صنعه وأنه دعا ربه ثم قال أشعرت أن الله أفتانى فيما استفتيته فيه فقالت عائشة وما ذاك يارسول الله قال جاءني رجلان فجلس أحدهما عند رأسى والآخر عند رجلى قال أحدهما لصاحبه ما وجع الرجل قال الآخر هو مطبوب قال من طبه قال لبيد بن الأعصم قال فيما ذا

قال في مشط ومشاطة وجف طلعة ذكر قال فأين دو قال في ذروان (٣٢٣) وذروان بر في بنى زريق قالت عائشة

فأتاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع إلى عائشة فقال والله لكان ماءها لسكان ماءها نقاعة الحناء ولكأن نخلها رءوس الشياطين قالت فقلت له يا رسول الله فهلا أخرجه قال أما أنا فقد شفاني الله فكرهت أن أثير على الناس به شرا وروى «أنه كان تحت صخرة في البئر فرفعوا الصخرة وأخرجوا جف الطلعة فإذا فيه مشاطة من رأسه صلى الله عليه وسلم وأسنان مشطه فيها» أخبرنا المطهر بن علي الفارسي أنا محمد بن إبراهيم الصالحاني ثنا عبد الله بن محمد بن جعفر أبو الشيخ الحافظ أنا ابن أبي عاصم ثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن يزيد بن حيان عن زيد بن أرقم قال «سحر النبي صلى الله عليه وسلم رجل من اليهود قال فاشتكى لذلك أياما قال فأتاه جبريل فقال إن رجلا من اليهود سحرك وعقد لك عقدا سحرك وعقد لك عقدا فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا فاستخرجها فجاء بها

هو قال في بر ذروان ومن الرواة من قال في بر بنى زريق فذهب النبي صلى الله عليه وسلم في أناس من أصحابه إلى البئر فنظر إليها وعليها نخل ثم رجع إلى عائشة فقال والله لكان ماءها نقاعة الحناء ولكأن نخلها رءوس الشياطين قلت يا رسول الله فأخرجه قال أما أنا فقد شفاني الله وخفت أن أثير على الناس منه شرا» وفي رواية للبخاري «أنه كان يري أنه يأتي النساء ولا يأتين قال سفيان وهذا أشد ما يكون من السحر إذا كان كذلك» عن زيد بن أرقم قال «سحر رجل من اليهود النبي صلى الله عليه وسلم فاشتكى ذلك أياما فأتاه جبريل فقال إن رجلا من اليهود سحرك وعقد لك عقدا في بر كذا فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا فاستخرجها فجاء بها فحلها فجعل كلما حل عقدة وجد لذلك خفة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما نشط من عقال فما ذكر ذلك لليهودي ولا رآه في وجهه قط» أخرجه النسائي وروى «أنه كان تحت صخرة في البئر فرفعوا الصخرة وأخرجوا جف الطلعة فإذا فيه مشاطة من رأسه صلى الله عليه وسلم وأسنان من مشطه» وقيل كان في وتر عقد عليه إحدى عشرة عقدة وقيل كان مغروزا بالابر فأزل الله هاتين السورتين وهما إحدى عشرة آية سورة الفلق خمس آيات وسورة الناس ست آيات فكان كلما قرأ آية انحلت عقدة حتى انحلت العقد كلها فقام النبي صلى الله عليه وسلم كأنما نشط من عقال وروى «أنه لبث ستة أشهر واشتد عليه ذلك ثلاث ليال فنزلت المعوذتان» (م) عن أبي سعيد الخدري «أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد اشكيت قال نعم قال بسم الله أرقيك من كل شيء يؤذيك ومن شر كل نفس أو عين حاسد الله يشفيك بسم الله أرقيك» .

(فصل وقيل الشرع في التفسير نذكر معنى الحديث، وما قيل فيه، وما قيل في السحر، وما قيل في الرقي)

قولها في الحديث إن النبي صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يخيل إليه أنه يصنع الشيء ولم يصنعه . قال الإمام المازري مذهب أهل السنة وجمهور علماء الأمة علي إثبات السحر وأن له حقيقة كحقيقة غيره من الأشياء الثابتة خلافا لمن أنكر ذلك ونفى حقيقته وأضاف مايقع منه إلي خيالات باطلة لاحقاق لها وقد ذكره الله في كتابه وذكر أنه مما يتعلم وذكر ما فيه إشارة إلى أنه مما يكفر به وأنه يفرق بين المرء وزوجه وهذا كله لا يمكن أن يكون مما لاحقيقة له وهذا الحديث الصحيح مصرح بإثباته ولا يستكر في العقل إن الله تعالى يخرق العادة عند النطق بكلام ملفق أو تركيب أجسام أو المزج بين قوى لا يعرفها إلا الساحر وأنه لا فاعل إلا الله تعالى وما يقع من ذلك فهو عادة أجراها الله تعالى على يد من يشاء من عباده . فإن قلت المستعاذ منه هل هو بقضاء الله وقدره فذلك قدح في القدرة . قلت كل ماوقع في الوجود هو بقضاء الله وقدره والاستشفاء بالتعوذ والرقي من قضاء الله وقدره يدل علي صحة ذلك ما روى الترمذي عن ابن أبي خزيمة عن أبيه قال «سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أرأيت رقي نسترق بها ودواء نتداوى به وثقاة نتقيها هل ترد من قدر الله شيئا قال هي من قدر الله تعالى» قال الترمذي هذا حديث حسن وعن غمر نفر من قدر الله إلى قدر الله تعالى .

(فصل)

وقد أنكر بعض المبتدعة حديث عائشة المتفق عايمه وزعم أنه يخط منصب النبوة ويشكك

فجعل كلما حل عقدة وجد لذلك خفة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما نشط من عقال فما ذكر ذلك لليهود

ولا رواه في وجهه قط قال مقاتل والكلبي كان في وتر عقد عليه إحدى عشرة عقدة وقيل كانت العقدة مغروزة بالإبرة فأنزل الله هاتين السورتين وهي إحدى عشرة آية سورة الفلق خمس آيات وسورة الناس ست آيات كلما قرأ آية انحلت عقدة حتى انحلت العقد كلها فقام النبي (ص) صلى الله عليه وسلم كأنما نشط من عقال . وروى أنه لبث فيه ستة أشهر

واشتد عليه ثلاث ليال فنزلت المعوذتان أخبرنا إسماعيل بن عبد القاهر أنا عبد الغافر بن محمد أنا محمد بن عيسى الجلودى ثنا إبراهيم بن محمد بن سفيان ثنا مسلم ابن الحجاج ثنا بشر ابن هلال الصواف ثنا عبد الوارث ثنا عبد العزيز بن صهيب عن أبي نضرة عن أبي سعيد أن جبريل عاىء السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد اشتكت قال نعم قال بسم الله أرقيك من كل شىء يؤذيك من شر كل نفس أو عين حاسد الله يشفيك بسم الله أرقيك قوله عز وجل قل أعوذ برب الفلق أراد بالخلق الصبح وهو قول جابر ابن عبد الله والحسن وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة وأكثر المفسرين وهي رواية العوفى عن ابن عباس بدليل قوله «فألق الإصباح» وروى عن ابن عباس أنه سجن في جهنم وقال الكلبي

فها وأن تجوز به يمنع الثقة بالشرع . ورد على هذا المبتدع بأن الذى ادعاه باطل لأن الدلائل القطعية والنقلية قد قامت على صدقه صلى الله عليه وسلم وعصمته فيما يتعلق بالتبليغ والمعجزة شاهدة بذلك وتجوز ما قام الدليل بخلافه باطل . وأما ما يتعلق ببعض أمور الدنيا وهو ما يعرض للبشر فغير بعيد أن يخيل إليه من أمور الدنيا مالا حقيقة له . وقد قيل إنه كان يخيل إليه أنه وطى زوجاته وليس واطى وهذا مثل ما يتخيله الإنسان في المنام فلا يبعد أن يتخيله في اليقظة ولا حقيقة له وقيل إنه كان يخيل إليه أنه فعله وما فعله ولكن لا يعتد ماتخيله فتكون اعتقاداته على السداد قال القاضي وقد جاءت في بعض روايات هذا الحديث مهيئة أن السحر إنما سيطر على بدنه وظواهر جوارحه لا على قلبه وعقله واعتقاده وليس في ذلك ما يوجب لبسا على الرسالة ولا طعنا لأهل الزيغ والضلالة وقوله ما وجع الرجل قال مطبوب أى مسحور قوله وجف طاعة ذكر روى بالباء وروى بالفاء وهو وعاء طلع النخل . وأما الرقى والتعاويذ فقد اتفق الإجماع على جواز ذلك إذا كان بآيات من القرآن أو إذا كانت وردت في الحديث وبدل على صحته الأحاديث الواردة في ذلك منها حديث أنى سعيد المتقدم أن جبريل رقى النبي صلى الله عليه وسلم ومنها ما روى عن عبيد بن رفاع الزرقى «أن أسماء بنت عميس قالت يا رسول الله إن ولد جعفر تسرع إليهم العين أفأسترق لهم قال نعم فإنه لو كان شىء سابق القدر لسبقته العين» أخرجه الترمذى وقال حديث صحيح وعن أنى سعيد الخدرى «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ ويقول أعوذ بالله من الجان وعين الإنسان فلما نزلت المعوذتان أخذ بهما وترك ماسواهما» أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب فهذه الأحاديث تدل على جواز الرقية وإنما المنهى عنه منها ما كان فيه كفر أو شرك أو ما لا يعرف معناه مما ليس بعربى لجواز أن يكون فيه كفر والله أعلم . (وأما التفسير)

فقوله عز وجل قل أعوذ برب الفلق أراد بالخلق الصبح وهو قول الأكثرين ورواية عن ابن عباس لأن الليل ينفق عن الصبح وسبب تخصيصه في التعوذ أن القادر على إزالة هذه الظلمة عن العالم قادر على أن يدفع عن المستعيز ما يخافه ويخشاه وقيل إن طلوع الصبح كالمثال لحجى الفرج كما أن الإنسان ينتظر طلوع الصباح فكذلك الخائف يتقرب بحجى النجاح وقيل إن تخصيص الصبح بالذكر في هذا الموضع لأنه وقت دعاء المضطرين وإجابة المهوفين فكأنه يقول قل أعوذ برب الفلق الذى يفرج فيه هم المهمومين والمغمومين وروى عن ابن عباس أن الفلق سجن في جهنم وقيل هو واد في جهنم إذ فتح استعاذ أهل النار من حره ووجهه أن المستعيز قال أعوذ برب هذا العذاب القادر عليه من شر عذابه وغيره وروى عن ابن عباس أيضا أن الفلق الخلق ووجه هذا التأويل أن الله تعالى فلق ظلمات بحر العدم بإيجاد الأنوار وخلق منه الخلق فكأنه قال قل أعوذ برب جميع الممكنات ومكون جميع الأحداث (من شر ما خلق) قيل يريد به إبليس خاصة لأنه لم يخلق الله خلقا هو شر منه ولأن السحر لا يتم إلا به وبأعوانه وجنوده وقيل من شر كل ذى شر وقيل من شر ما خلق من الجن والإنس (ومن شر غاسق إذا وقب) عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت «إن رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر

واد في جهنم وقال الضحاك يعنى الخلق وهي رواية

إلى الوالى عن ابن عباس والأول المعروف (من شر ما خلق ومن شر غاسق إذا وقب) أخبرنا أبو الحسن الشرخمى أنا زاهر ابن أحمد أنا جعفر بن محمد المغلس ثنا هارون بن إسحاق الهمدانى ثنا وكيع عن ابن أبى ذئب عن خالد بن الحارث ابن عبد الرحمن عن أبى سلمة عن عائشة قالت أخذ النبي صلى الله عليه وسلم بيدي فنظر إلى القمر فقال يا عائشة استعيزي

بالله من شر غاسق إذ وقب هذا غاسق إذا وقب» يعني هذا المراد به القمر إذا خسف واسود وقب أي دخل في الخسوف أو أخذ في الغيوبة وأظلم وقال ابن عباس الغاسق الليل إذا أقبل بظلمته (٣٢٥) من المشرق ودخل في كل شيء

أظلم وأغسق الظامة
يقول غسق الليل وأغسق
إذا أظلم وهو قول الحسن
ومجاهد يعني الليل إذا
أقبل ودخل والوقوب
الدخول وهو دخول
الليل بغروب الشمس
قال مقاتل يعني ظلمة
الليل إذا دخل سواده
في ضوء النهار وقيل سمي
الليل غاسقا لأنه أبرد
من النهار والغسق البرد
وقال ابن زيد يعني الثريا
إذا سقطت ويقال إن
الأسقام تكثر عند وقوعها
وترتفع عند طلوعها
(ومن شر النفاثات
في العقد) يعني السواحر
اللاتي ينفثن في عقد
الحيط حين يرقين عليها
قال أبو عبيدة هن بنات
ليبيد بن الأعصم سحرن
النبي صلى الله عليه وسلم
(ومن شر حاسد إذا
حسد) يعني اليهود
فانهم كانوا يحسدون
النبي صلى الله عليه وسلم
(سورة الناس مكية
وقيل مدنية وهي ست
آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قل أعوذ برب الناس ملك الناس إله الناس من شر الوسواس الخناس) يعني الشيطان يكون صدرا واسما قال الزجاج
يعني الشيطان ذا الوسواس والوسوسة الهمز والصوت الخفي (الخناس) يعني الرجاء من الذي

إلى القمر فقال يا عائشة استعيزي بالله من شر هذا فان هذا هو الغاسق إذا وقب» أخرجه
الترمذي وقال حديث حسن صحيح فعلى هذا الحديث المراد به القمر إذا خسف واسود ومعنى
وقب دخل في الخسوف أو أخذ في الغيوبة وقيل سمي به لأنه إذا خسف اسود وذهب ضوءه
وقيل إذا وقب دخل في الحاق وهو آخر الشهر وفي ذلك الوقت يتم السحر المورث للتمريض
وهذا مناسب لسبب نزول هذه الآية وقال ابن عباس الغاسق الليل إذا أقبل بظلمته
من المشرق وقيل سمي الليل غاسقا لأنه أبرد من النهار والغسق البرد وإنما أمر بالتعوذ من الليل
لأن فيه تنشر الآفات ويقل الغوث وفيه يتم السحر وقيل الغاسق الثريا إذا سقطت وغابت وقيل
إن الأسقام تكثر عند وقوعها وترتفع عند طلوعها فلهذا أمر بالتعوذ من الثريا عند سقوطها
(ومن شر النفاثات في العقد) يعني السواحر اللاتي ينفثن في عقد الحيط حين يرقين عليها وقيل
المراد بالنفاثات بنات ليبيد بن الأعصم اللاتي سحرن النبي صلى الله عليه وسلم والنفث النفخ
مع ريق قليل وقيل إنه النفخ فقط . واختلفوا في جواز النفث في الرقي والتعاويذ الشرعية
المستحبة فجوزه الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ويدل عليه حديث عائشة قالت «كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مرض أحد من أهله نفث عليه بالمعوذات» الحديث وأنكر
جماعة التفل والنفث في الرقي وأجازوا النفخ بلا ريق قال عكرمة لا ينبغي للراقي أن ينفث ولا
يمسح ولا يعقد وقيل النفث في العقد إنما يكون مذموما إذا كان سحرا مضرا بالأرواح والأبدان
وإذا كان النفث لإصلاح الأرواح ولأبدان وجب أن لا يكون مذموما ولا مكروها بل هو
مندوب إليه (ومن شر حاسد إذا حسد) الحاسد هو الذي يتمنى زوال نعمة الغير وربما يكون
مع ذلك سعي فلذلك أمر الله تعالى بالتعوذ منه وأراد بالحاسد هنا اليهود فانهم كانوا يحسدون
النبي ﷺ أو ليبيد بن الأعصم وحده والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه .

(تفسير سورة الناس)

وهي مدنية وقيل مكية والاول أصح وهي ست آيات

وعشرون كلمة وتسعة وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله هز وجل (قل أعوذ برب الناس) إنما خصص الناس بالذكر وإن كان رب جميع
المخلوقات لأنه لما أمر بالاستعاذة من شر الوسواس فكأنه قال أعوذ من شر الوسواس إلى الناس
ربهم الذي يملك عليهم أمورهم وهو إلههم ومعبودهم فإنه هو الذي يعيدهم من شرهم وقيل إن
أشرف المخلوقات هم الناس فلهذا خصهم بالذكر (ملك الناس إله الناس) إنما وصف نفسه أولا
بأنه رب الناس لأن الرب قد يكون ملكا وقد لا يكون ملكا فنبه بذلك على أنه ربهم وملكهم
ثم إن الملك لا يكون إلها فنبه بقوله إله الناس على أن الإلهية خاصة بالله سبحانه وتعالى لا يشاركه
فيها أحد والسبب في تكرير لفظ الناس يقتضي مزيد شرفهم على غيرهم (من شر الوسواس
يعني الشيطان ذا الوسواس والوسوسة الهمز والصوت الخفي (الخناس) يعني الرجاء من الذي

قال قتادة الخناس له خرطوم كخرطوم الكلب في صدر الإنسان فاذا ذكر العبد ربه خنس ويقال رأسه كراس الحية واضع رأسه على ثمرة القلب يمينه ويحده فاذا ذكر الله خنس وإذا لم يذكر يرجع ويضع رأسه فذلك (الذي يوسوس في صدور الناس) بالكلام الخفي الذي يصل مفهومة إلى القلب من غير سماع (من الجنة والناس) يعني يدخل في الجنى كما يدخل في الإنسى ويوسوس الجنى كما يوسوس الإنسى قاله الكلبي وقوله في صدور الناس أراد بالناس ما ذكر من بعد وهو الجنة والناس فسمى الجن ناسا كما سماهم رجالا فقال «وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن» وقد ذكر عن بعض العرب أنه قال وهو يحدث جاء قوم من الجن فوة وأفقيل من أنتم قالوا أناس من الجن وهذا معنى قول الفراء قال بعضهم ثبت أن الوسواس للإنسان من الإنسان كالأوسوسة للشيطان من الشيطان فجعل الوسواس من فعل الجنة والناس جميعا كما قال وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن كأنه أمر أن يستعين من شر الجن والانس جميعا. أخبرنا إسماعيل بن عبد القاهر أنا عبد الغافر بن محمد أنا محمد بن عيسى ثنا إبراهيم بن محمد بن سفيان ثنا مسلم بن الحجاج ثنا قتيبة ابن سعيد ثنا جويرية عن بنان عن قيس (٣٣٦) بن أبي حازم عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله

عاده أن يخنس أى يتأخر قيل إن الشيطان جاثم على قلب الإنسان فاذا غفل وسها وسوس وإذا ذكر الله تعالى خنس الشيطان عنه وتأخر وقال قتادة الخناس له خرطوم كخرطوم الكلب وقيل كخرطوم الخنزير في صدر الإنسان فاذا ذكر العبد ربه خنس ويقال رأسه كراس الحية واضع رأسه على ثمرة القلب يمينه ويحده فاذا ذكر الله تعالى خنس وإذا لم يذكر الله تعالى رجع ووضع رأسه على القلب فذلك قوله تعالى (الذي يوسوس في صدور الناس) يعني بالكلام الخفي الذي يصل مفهومة إلى القلب من غير سماع والمراد بالصدر القلب (من الجنة) يعني الجن (والناس) وفي معنى الآية وجهان: أحدهما أن الناس لفظ مشترك بين الجن والانس ويدل عليه قول بعض العرب جاء قوم من الجن فقيل من أنتم قالوا أناس من الجن وقد سماهم الله تعالى رجالا في قوله «يعوذون برجال من الجن» فعلى هذا يكون معنى الآية أن الوسواس الخناس يوسوس للجن كما يوسوس للانس. والوجه الثاني أن الوسواس الخناس قد يكون من الجنة وهم الجن وقد يكون من الانس فكما أن شيطان الجن قد يوسوس للإنسان تارة ويخنس أخرى فكذلك شيطان الانس قد يوسوس للإنسان كالناسخ له فان قبل زاد في الوسوسة وإن كره السامع ذلك الخنس وانقبض فكأنه تعالى أمر أن يستعاض به من شر الجن والانس جميعا (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أوى إلى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيهما فقرأ قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق

عليه وسلم «ألم تر آيات أنزلت الليلة لم ير مثلهن قط قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس» أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو إسحاق أحمد ابن محمد بن إبراهيم الثعلبي أنا أبو الحسن ابن عبد الرحمن بن إبراهيم العدل ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا أبو العباس بن الوليد ابن رند أخبرني أبي ثنا الأوزاعي حدثني يحيى بن أبي كثير حدثني محمد بن إبراهيم بن الحارث التيمي عن عقبة

ابن عامر الجهني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ألا أخبرك بأفضل ما تتعوذ به المتعذون قلت بلى قال قل وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس» أخبرنا أبو محمد عبد الله بن عبد الصمد الجورجاني أنا أبو القاسم علي بن أحمد الخزازي أنا أبو سعيد الهيثم بن كليب الشاشي أنا أبو عيسى الترمذي ثنا قتيبة ثنا المفضل بن فضالة عن عقيل عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوى إلى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيهما فقرأ فيهما قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يمسح بهما على رأسه ووجهه وما أقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات. أخبرنا أبو الحسن السرخسي أنا زاهر بن أحمد أنا أبو إسحاق الهاشمي أنا أبو مصعب عن مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنهما «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات وينفث فلما اشتد وجعه كنت أقرأ عليه وأمسح عليه بيده رجاء بركتهما» أخبرنا الإمام أبو علي الحسين بن محمد القاضي وأبو حامد أحمد بن عبد الله الصالحى قالا ثنا أبو بكر أحمد بن الحسين الخيزي أنا محمد ابن أحمد بن معقل الميداني أنا محمد بن يحيى ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار ورجل آتاه الله مالا

وقل أعوذ برب الناس ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما على رأسه وما أقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات « عن عائشة رضي الله عنها « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات وينفث فلما اشتد وجعه كنت أقرأ عليه وأمسح عنه بيديه رجاء بركتهما « أخرجه مالك في الموطأ ولهما بمعناه (ق) عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وأطراف النهار ورجل آتاه الله مالا فهو ينفق منه آناء الليل وأطراف النهار « عن ابن عباس قال « قيل يا رسول الله أي الأعمال أحب إلي الله تعالى قال الحال المرتحل قيل وما الحال المرتحل قال الذي يضرب من أول القرآن إلى آخره كلما حل ارتحل « أخرجه الترمذي . والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه :

فهو ينفق منه آناء الليل
وآناء النهار « أخبرنا
عبد الواحد المليحي أنا
أحمد بن عبد الله النعيمي
أنا محمد بن يوسف ثنا
محمد بن إسماعيل ثنا
إبراهيم بن حمزة حدثني
ابن أبي حازم عن يزيد
يعني ابن الهاد عن
محمد بن إبراهيم عن
أبي سامة بن عبد الرحمن
عن أبي هريرة أنه سمع
النبي صلى الله عليه وسلم
يقول « ما أذن الله لشيء
ما أذن لنبي حسن الصوت
بالقرآن يجهر به » .

والحمد لله الذي هدانا
لهذا وما كنا لنهتدي لولا
أن هدانا الله « ربنا لا تزغ
قلوبنا بعد إذ هديتنا
وهب لنا من لدنك رحمة
إنك أنت الوهاب »
وصلى الله على سيدنا
محمد وآله وصحبه وسلم
تسليماً إلى يوم الدين
والحمد لله رب العالمين .

بمحمد الله تعالى وحسن توفيقه قد تم طبع التفسير الجليلي
المسمى (لباب التأويل في معاني التنزيل) للعالم العلامة
علاء الدين علي بن محمد البغدادي الصوفي المعروف بالخازن
وعلى هامشه التفسير ، المسمى (معالم التنزيل) للامام
أبي محمد الحسين الفراء البغوي
صححها بمعرفة لجنة من العلماء بشركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر

[١٩٥٧ / ٢٠٠٠ / ٨ / ٣٥]

٢ محرم الحرام سنة ١٣٧٧ هـ }
٣٠ يوليو سنة ١٩٥٧ م } القاهرة في يوم الثلاثاء

مدير المطبعة

رستم مصطفى الحلبي

ملاحظ المطبعة

محمد أمين عمران

فهرست الجزء السابع

من تفسير القرآن العظيم للإمام علي بن محمد المعروف بالخازن

صفحة	صحيفة
١٢٤ (تفسير سورة الملك)	٢ (تفسير سورة الرحمن علا وعز وجل)
١٢٨ (تفسير سورة ن)	٤ (تفسير سورة الواقعة)
١٣٠ فصل في فضل حسن الخلق وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم	٩ (تفسير سورة الحديد)
١٣٧ فصل في شرح ألفاظ حديث رؤية المؤمنين ربهم عز وجل يوم القيامة	٤٢ (تفسير سورة المجادلة)
١٤٢ (تفسير سورة الحاقة)	٤٣ فصل في أحكام الظهار وفيه مسائل
١٤٨ (تفسير سورة سأل سائل ، وتسمى سورة المعارج)	٤٦ فصل في أحكام الكفارة وما يتعلق بالظهار
١٥٣ (تفسير سورة نوح عليه الصلاة والسلام)	٥٥ (تفسير سورة الحشر)
١٥٧ (تفسير سورة الجن)	٧٣ (تفسير سورة الممتحنة)
١٥٨ فصل اختلفت الرواة هل رأى النبي صلى الله عليه وسلم الجن الخ	٨٣ (تفسير سورة الصف)
١٦٤ (تفسير سورة المزمل عليه الصلاة والسلام)	٨٦ (تفسير سورة الجمعة)
١٦٥ فصل فيما ورد في كيفية قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم	٨٩ فصل في فضل الجمعة وأحكامها وإثم تاركها
١٧٢ (تفسير سورة المدثر عليه الصلاة والسلام)	٩٥ ذكر الأحاديث الواردة الدالة على هذه الأحكام
١٨١ (تفسير سورة القيامة)	٩٧ (تفسير سورة المنافقين)
١٨٦ فصل في إثبات رؤية المؤمنين ربهم في الآخرة	٩٨ ذكر القصة في سبب نزول قوله تعالى « سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم » الخ .
١٨٨ (تفسير سورة هل أتى وتسمى سورة الإنسان)	١٠٢ (تفسير سورة التغابن)
١٩٥ (تفسير سورة المرسلات)	١٠٦ (تفسير سورة الطلاق)
١٩٩ (تفسير سورة النبأ وتسمى سورة عم يتساءلون)	١٠٧ فصل في أن الطلاق في حال الحيض والنفاس بدعة الخ
	١١١ فصل في حكم قوله تعالى « أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم »
	١١٤ (تفسير سورة التحريم)
	١١٦ فصل اختلف العلماء في لفظ التحريم الخ
	١٢٢ فصل وقال العلماء التوبة واجبة من كل ذنب على الفور الخ

صحيفة

- ٢٠٤ (تفسير سورة النازعات)
 ٢٠٨ (تفسير سورة عبس)
 ٢١٢ (تفسير سورة التكويد)
 ٢١٦ (تفسير سورة الانفطار)
 ٢١٨ (تفسير سورة المطففين)
 ٢٢٣ (تفسير سورة الانشقاق)
 ٢٢٦ (تفسير سورة البروج)
 ٢٣٢ (تفسير سورة الطارق)
 ٢٣٤ (تفسير سورة الأعلى)
 ٢٣٧ (تفسير سورة الغاشية)
 ٢٤٠ (تفسير سورة الفجر)
 ٢٤٨ (تفسير سورة البلد)
 ٢٥١ (تفسير سورة الشمس)
 ٢٥٣ (تفسير سورة الليل)
 ٢٥٧ (تفسير سورة الضحى)
 ٢٦٢ (تفسير سورة ألم نشرح)
 ٢٦٥ (تفسير سورة التين)
 ٢٦٧ (تفسير سورة العلق)
 فصل في هذا الحديث (أى حديث أول ما بدئ به صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة النخ)
 ٢٧١ (تفسير سورة القدر)
 ٢٧٢ فصل في فضل ليلة القدر
 ذكر الأحاديث الواردة في ذلك
 ٢٧٣ ذكر ليال مشتركة
 ٢٧٧ (تفسير سورة لم يكن)
 ٢٨٠ (تفسير سورة الزلزلة)

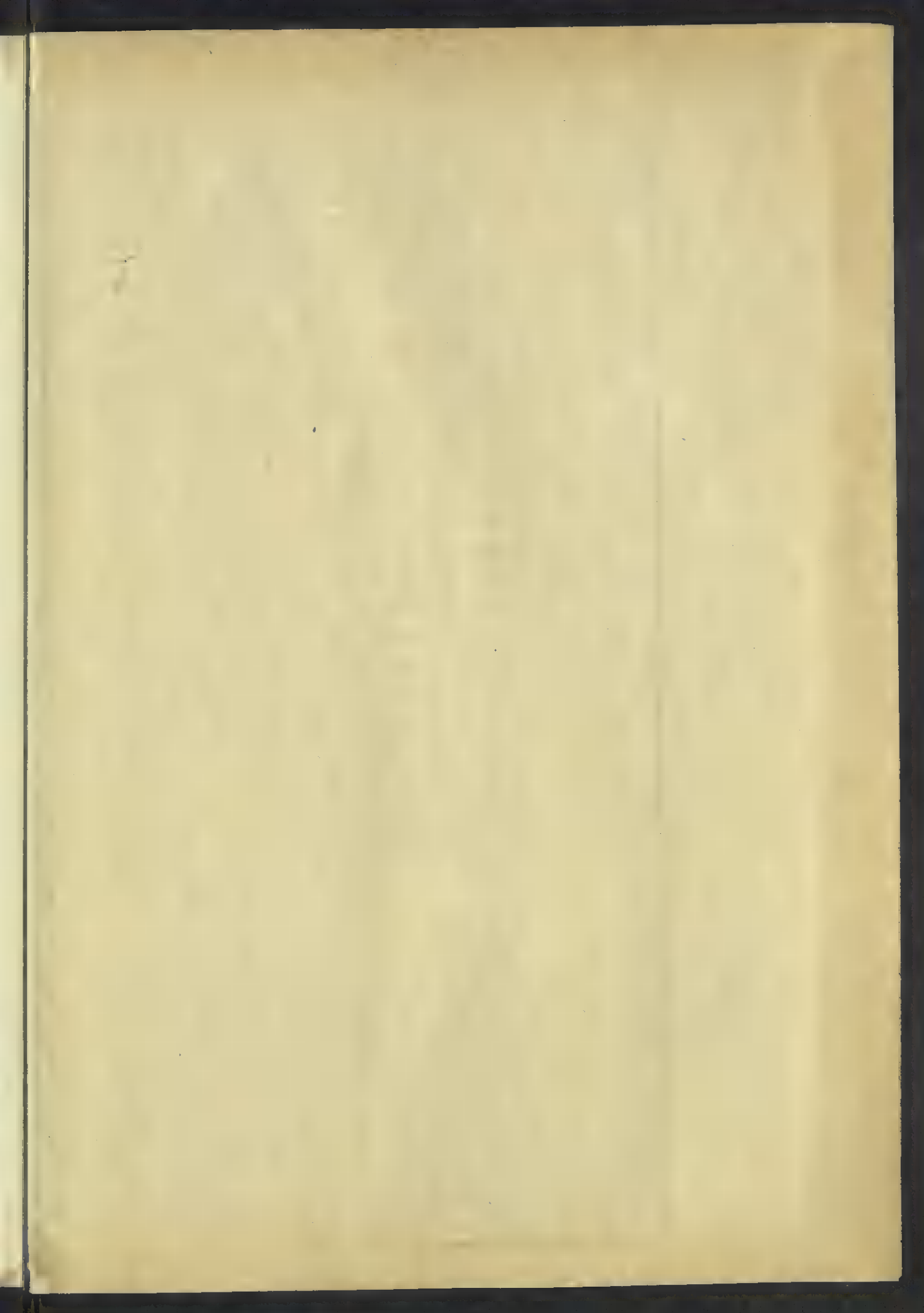
صحيفة

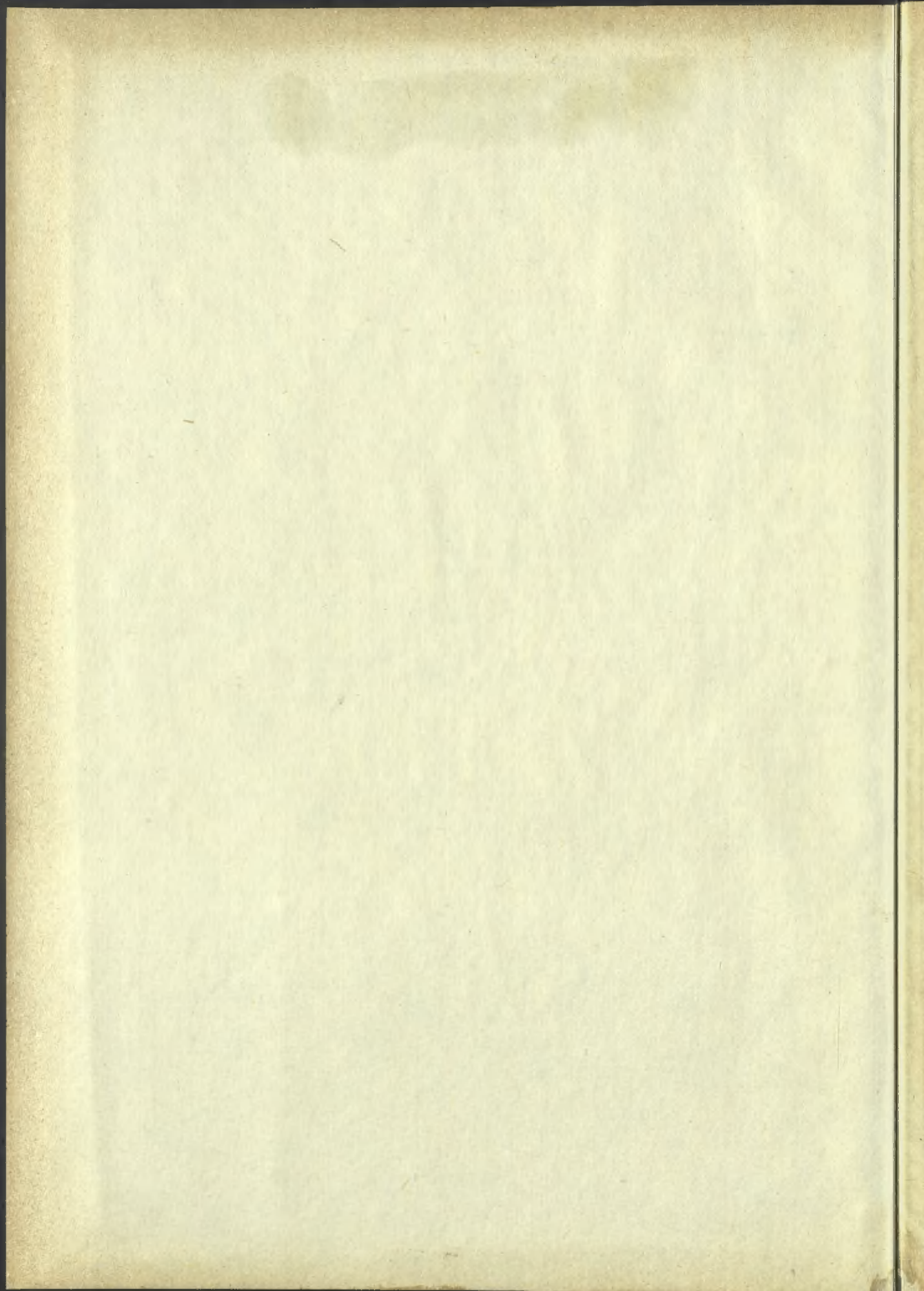
- ٢٨٢ (تفسير سورة العاديات)
 ٢٨٤ (تفسير سورة القارعة)
 ٢٨٥ (تفسير سورة التكاثر)
 ٢٨٨ (تفسير سورة العصر)
 ٢٨٩ (تفسير سورة الحمزة)
 ٢٩٠ (تفسير سورة الفيل)
 ٢٩٦ (تفسير سورة قريش)
 ٢٩٩ (تفسير سورة الماعون)
 ٣٠٠ (تفسير سورة الكوثر)
 ٣٠٢ فصل في شرح هذه الأحاديث وما يتعاق بالحوض
 ٣٠٥ (تفسير سورة قل يا أيها الكافرون)
 ٣٠٧ (تفسير سورة النصر)
 ٣١٧ (تفسير سورة أوى لهب)
 ٣١٩ (تفسير سورة الإخلاص)
 (فصل في فضلها)
 ٣٢٢ (تفسير سورة الفلق)
 ٣٢٣ فصل في ذكر معنى الحديث وما قيل فيه (وهو قول عائشة رضى الله عنها : إن النبي صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يخيل إليه أنه صنع الشيء ولم يصنعه النخ)
 وما قيل في السحر والرقى
 ٣٢٣ (فصل وقد أنكر بعض المبتدعة حديث عائشة المتفق عليه النخ)
 ٣٢٥ (تفسير سورة الناس)

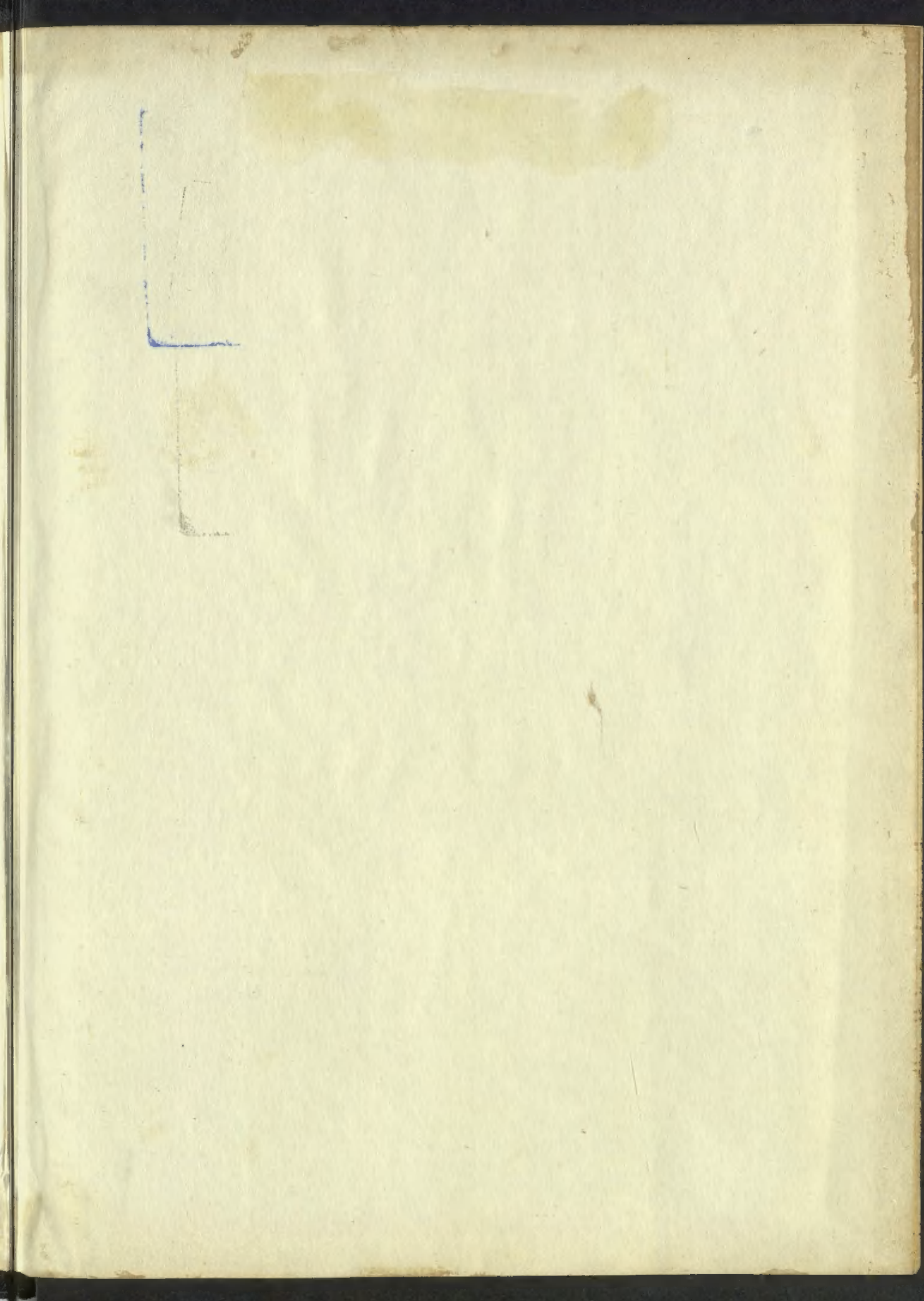
فهرست الجزء السابع

من كتاب معالم التنزيل لمحي السنة أبي محمد الحسين الفراء البغوي
(الذي بهامش الخازن)

صحيفة	صحيفة
٢٢٣ (سورة الانشقاق)	٢ (سورة الرحمن)
٢٢٦ (سورة البروج)	١٤ (سورة الواقعة)
٢٣٢ (سورة الطارق)	٢٩ (سورة الحديد)
٢٣٤ (سورة الأعلى)	٤٢ (سورة المجادلة)
٢٢٧ (سورة الغاشية)	٥٥ (سورة الحشر)
٢٤٠ (سورة الفجر)	٧٣ (سورة الممتحنة)
٢٤٨ (سورة البلد)	٨٣ (سورة الصف)
٢٥١ (سورة الشمس)	٨٩ (سورة الجمعة)
٢٥٣ (سورة الليل)	٩٧ (سورة المنافقين)
٢٥٧ (سورة الضحى)	١٠٢ (سورة التغابن)
٢٦٢ (سورة ألم نشرح)	١٠٦ (سورة الطلاق)
٢٦٥ (سورة التين)	١١٤ (سورة التحريم)
٢٦٧ (سورة العلق)	١٢٤ (سورة الملك)
٢٧١ (سورة القدر)	١٢٨ (سورة ن)
٢٧٧ (سورة لم يكن)	١٤٢ (سورة الحاقة)
٢٨٠ (سورة الزلزلة)	١٤٨ (سورة المعارج)
٢٨٢ (سورة المعاديات)	١٥٣ (سورة نوح)
٢٨٤ (سورة القارعة)	١٥٧ (سورة الجن)
٢٨٥ (سورة التكاثر)	١٦٤ (سورة المزمل)
٢٨٧ (سورة العصر)	١٧٢ (سورة المدثر)
٢٨٨ (سورة الهمزة)	١٨١ (سورة القيامة)
٢٩٠ (سورة الفيل)	١٨٨ (سورة الإنسان)
٢٩٦ (سورة قريش)	١٩٥ (سورة المرسلات)
٢٩٩ (سورة الماعون)	١٩٩ (سورة النبأ)
٣٠٠ (سورة الكوثر)	٢٠٤ (سورة النازعات)
٣٠٥ (سورة الكافرون)	٢٠٨ (سورة عبس)
٣٠٧ (سورة النصر)	٢١٢ (سورة التكويم)
٣١٧ (سورة أبي لهب)	٢١٦ (سورة الانفطار)
٣١٩ (سورة الإخلاص)	٢١٨ (سورة المطففين)
٣٢٢ (سورة الفلق)	
٣٢٥ (سورة الناس)	

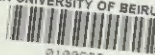






A.D.B. LIBRARY

297.207:I139L2A:v.6-7:c.1
ابن الخازن الشيخ، علاء الدين علي ب
تفسير الخازن: المسمى لباب التأويل ف
AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01005524

297.207:I139L2A

v.6-7

ابن الخازن الشيخ .

تفسير الخازن : المسمى لباب التأويل في
معاني التنزيل .

Borrower's

297.207

I139L2A

v.6-7

